





فی بیان فضیلت تاخیر السجود و تعجیل الافطار و غیره المجلس الثلثون فی بیان غائلة من  
 بیان فضیلت نماز سحر کی اور طہار کی افطار کی اور غیر اسکی مجلس تیسویں بیان گناہ اوسکی  
 افطار یوما من رمضان فیما یجب فیہ الکفارة المجلس الحادی والثلاثون فی بیان سببة  
 کما افطار کری یا کرمضان من اول حال من کما واجب بواوین کفارہ مله مجلس اکیسویں بیان سنت نبوی  
 الاعتکاف و طلب لبلة القدر فیہ و فضیلت المجلس الثاني والثلاثون فی بیان صدق  
 اعتکاف کی اور طہر کر نی شب قدر کی او سمن اور فضیلت اوسکی مجلس بیسویں بیان صدق  
 الفطر و احکام العیدین و بیان البدع فیہ المجلس الثالث والثلاثون فی بیان فضیلة  
 فطر کی اور احکام عیدین کی اور بیان بدعتوں کی عیدین مجلس تینتیسویں بیان فضیلت  
 صوم شوال و عدم جواز التشاءم به المجلس الرابع والثلاثون فی بیان فضیلة  
 روزوں شوال کی مله اور یہ کہ شوال کو خوش سمجھا جائز نہیں ہی مجلس چونتیسویں بیان فضیلت  
 ایام العشر الاول من ذی الحجة المجلس الخامس والثلاثون فی بیان فضیلة هرقة  
 اول دہرہ بقرہ عید کی مجلس پینتیسویں بیان فضیلت بانی  
 دم القربان فی ایام الخمر و نوعه و کیفیة ذبحه المجلس السادس والثلاثون فی بیان  
 خون قربانی کی ایام قربانی من اور بیان اقسام قربانی کی اور کیفیلت ذبح کی مجلس چھتیسویں بیان  
 فضیلة شهر الله المحرم و صوم یوم عاشوراء المجلس السابع والثلاثون فی بیان فضیلة  
 فضیلت مہینہ خدا کی کہ محرم ہی اور بیان روزی روز عاشوراء کی مجلس سیتیسویں بیان فضیلت  
 یوم عاشوراء و بیان ما یفعل فیہ من البدع المکرهة المجلس الثامن والثلاثون  
 روز عاشوراء کی اور بیان اون بدعات مکروہات کا جو او سمن کیجائی ہیں مجلس اہنتیسویں  
 فی بیان عدم سرایة المرض و عدم جواز الطیرة و عدم وجود الغول المجلس التاسع والثلاثون  
 بیان نہ لگ جائی بیماری کسیکی اور نہ جواز ہونی شکون بدکی اور نہ ہونی جنون کی مجلس انتالیسویں  
 فی ذم الطیرة و الفال المذموم و افساھما و مدح فال السنون و انواعه المجلس الاربعون  
 شکون اور فال بدکی بیان میں اور اسکی اقسام میں اور فال سنون کی مدح اور اسکی اقسام میں چالیسویں مجلس  
 فی بیان استحسان التاتی فی عمل الدنیا دون عمل الاخرة المجلس الحادى والا رباعون فی  
 بیان میں خوبی درنگ کر نی کی دنیا کی کار بار میں سوا عمل آخرت کی اکتالیسویں مجلس  
 بیان سبب نزول البلیات و سبب دفعها من التوبة و الدعوات المجلس الثاني والا ربعون  
 بیان میں سبب بلاؤں کی اور توبہ کا اور بیان میں سبب اوسکی دفع کی بتوبہ اور دعا ہی بیالیسویں مجلس  
 فی بیان دفع الدعاء البلاء حین نزول البلاء و بعد النزول المجلس الثالث والا ربعون  
 اس بیان میں کہ دعا روک دیتی ہی بلا کو اور توبہ وقت اور بعد اوتربائی کی تینتیسویں مجلس  
 فی بیان مسنونہ الصلوة عند ظهور الایة المخوفة و الاشتغال بالامور المدافعة المجلس  
 اس بیان میں کہ سنون ہی نماز جب کوئی امر خوفناک ظاہر ہو اور مشغول ہونا ایسی امر میں جو روک دئی  
 الرابع والا ربعون فی بیان صلوة الکسوف و الخسوف و ظهور الامور المخوفة المجلس الخامس  
 چونتیسویں مجلس بیان میں نماز سورج کہن اور چاند کہن کی اور ظہور امور خوفناک کی پینتیسویں

بیان فضیلت نماز سحر کی اور طہار کی افطار کی اور غیر اسکی مجلس تیسویں بیان گناہ اوسکی

بیان فضیلت نماز سحر کی اور طہار کی افطار کی اور غیر اسکی مجلس تیسویں بیان گناہ اوسکی

والاربعون في بيان مسنونية صلوة الاستسقاء عند اضناك المطر المجلس السادس  
بيان من سنن ابوي نزار مستقفاً في جب ميثب ندرسي جليليوسون مجلس

والاربعون في بيان وجوب تعليم الفرائض والقران وتجويدية وحسن الجلي والخفي المجلس  
اس بيان من كرواجبى كسبنا فوايض اورقن كا اوراوسكى تجويدية اداى حروف سين اديتين خطايشو لوطاى

السابع والاربعون في بيان جواز التغنى في القران ولا يجوز فيه وغيره المجلس الثامن  
اس بيان من كرواجبى كسبنا فوايض اورقن كا اوراوسكى تجويدية اداى حروف سين اديتين خطايشو لوطاى

والاربعون في بيان فضيلة المؤذن وبيان سبب اذان المجلس التاسع والاربعون  
بيان من فضيلت مؤذنان كى اديتان من سبب نقر اذان كى انجاسون مجلس

في بيان فضيلة الجمعة وفي تفصيل يومها على سائر الايام المجلس الخمسون في بيان النخبة  
بيان من فضيلت جمعة كى اورا فضيلت اوسى من كى تمام فلول كى پچاسون مجلس مصافحه كى بيان من

وبيان كيفيتها وفوائدها وبدعيته في غير محلها المجلس الحادى والخمسون في بيان  
اور بيان اوسكى كيفيت كا اور فوائد كا اوراوسكى بدعت بوشكا بى محل اكيادون مجلس بيان من

فرضية الصلوة بالكتاب والسنة واجمع الامة وفي الوعيد في حق تاركها المجلس الثالث والخمسون  
فرضيت نماز كى قرآن اور حديث اور اجماع امت سى اور سنن اوسى جهوتريالى كى حق بين باون مجلس

في بيان فرضية الصلوة المفروضة واماكنها تفصيلا المجلس الثالث والخمسون  
بيان من فرضيت نماز فرض كى اوراوسكى اركان كى تفصيل وار تركا بن مجلس

في بيان فضيلة الصلوات الخمس وكونها كفارة للذنوب المجلس الرابع والخمسون  
بيان من فضيلت باچون نمازى اوراوسكى كفارة بونى من كرايون سى چون مجلس

في بيان فضيلة الجمعة وذكر الوعيد في تركها المجلس الخامس والخمسون في بيان صلوة  
جماعت كى فضيلت كى بيان من اوراوسكى تارك كى باب من جوعيب صاهروا بچين مجلس نماز

الجنائز وكيفيةها المجلس السادس والخمسون في بيان قوله عليه السلام من كان آخر كلامه  
جنازه اوراوسكى كيفيت كى بيان من جهين مجلس بيان من انخفضت عليه السلام كقول كى كجى آخر كلام

لا اله الا الله دخل الجنة المجلس السابع والخمسون في بيان جواز زيارة القبور وعدم  
لاله الا الله جهوت من لفظ بركا ستاون مجلس زيارت قبر كى جواز اور عدم

جوازها المجلس الثامن والخمسون في بيان فوائد ذكر الموت ولزوم الاستعداد له  
جواز من اشلون مجلس موت يادكرنى كى فائون بين اور استعداد رهننا اوسكى لى

المجلس التاسع والخمسون في بيان ماهية الطاعون وعدم التقدم عليه وعدم  
اوسه مجلس طاعون كى حقيقت كى بيان من كنه اور كجى من جادى اور عدم

الفرار منه المجلس الستون في بيان فضيلة الصبر في موضع الطاعون وعدم جواز  
وانسى بهاگى ساهون صبر كى فضيلت كى بيان من جهان طاعون نازل بواهو اوراوسكى

الدعاء لرفعه المجلس الحادى والستون في بيان فضيلة الصبر عند البلايا والمصائب  
رفع كى واسطى دهانكرنى من كسبون مجلس فضيلت صبر كى بيان من بروقت بلا اور صبرتون كى

من سنن ابوي نزار مستقفاً في جب ميثب ندرسي جليليوسون مجلس

بيان من كرواجبى كسبنا فوايض اورقن كا اوراوسكى تجويدية اداى حروف سين اديتين خطايشو لوطاى

اس بيان من كرواجبى كسبنا فوايض اورقن كا اوراوسكى تجويدية اداى حروف سين اديتين خطايشو لوطاى

بيان من كرواجبى كسبنا فوايض اورقن كا اوراوسكى تجويدية اداى حروف سين اديتين خطايشو لوطاى

بيان من كرواجبى كسبنا فوايض اورقن كا اوراوسكى تجويدية اداى حروف سين اديتين خطايشو لوطاى

بيان من كرواجبى كسبنا فوايض اورقن كا اوراوسكى تجويدية اداى حروف سين اديتين خطايشو لوطاى

وفضيلة

وفضيلة الاستزاج عندها المجلس الثاني والستون في بيان تحقيق قول علي السلام

ان غنم خمس قبل حديث وما يفرغ عليه المجلس الثالث والستون في بيان محاسبة غنم الجاهل كونه على بائع حتى آخرتك اورا سكي لغزليات

العبد يوم القيمة وللمناقشة في الحساب المجلس الرابع والستون في بيان محاسبة العبد بنده كى قياست كى دن اور جو منافق سر هو كا حساب بين

نفسه قبل ان يحاسب ويناقش في ذلك المجلس الخامس والستون في بيان خلاصة ابن ذات سي برلى اس كى اورا حساب ليا جاوى اور منافق سر هو كى بيان جادى

على التوبة ووجوبها على الفور وتحقيقها بالمعاني الثلاثة المجلس السادس والستون توبه بر اور توبه واجب هو نا توبه كا اور تحقيق توبه كى تينون معانى كا

في بيان قوله عليه الصلوة والسلام ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر المجلس السابع بيان قول علي السلام كا

الستون في بيان حال الكيس وحال الاحمق المجلس الثامن والستون في بيان فضيلة بيان حال رانا اور احمق

التقوى وحسن الخلق وحقيقةهما المجلس التاسع والستون في بيان لزوم طلب التقوى اور حسن خلق كى فضيلت كا اور ان دول كى حقيقت

كسب الحلال والى الطيب من المكاسب واقبح منها المجلس السبعون حلال پيشه كى لازم هى اور كونا پيشه اچهاى

في بيان حرمة الاحتكار وسائر ما يتعلق به من الاحكام الشرعية بين بيان احتكار كى حرمت كا سر اور جو احكام شرعى اس سى متعلق بين

المجلس الحادى والسبعون في بيان اى تاجر يحشر يوم القيمة فالجدا والى صادق المجلس الثانى والسبعون

قيامت كى فاجر محشر هو كا اور كونا صادق بهترين مجلس

في تحريض التاجر على ملازمة الصدق والامانة في جميع اقواله امداد كرى بين تاجر كى ملازمت صدق وامتانت پر

وافعاله المجلس الثالث والسبعون في بيان حقيقة الربوا وافعال بين مجلس

واحكام غوائله المجلس الرابع والسبعون في بيان حقيقة السلم واحكامه اورا سكى نقصان كى مجلس

وغيره من انواع العقود المجلس الخامس والسبعون في بيان سवाल الحرام والوعيد اور سوا اسكى انواع عقود مجلس

عقوبت کی  
بیان میں  
اور اس کی

فیہ وفي ای موضع يجوز المجلس السادس والسبعون في بيان حقوق المماليك  
اور اس مقام پر جایز ہے مجلس چہتر دین بیان میں حقوق غلاموں کی

على المولى وغيره من احكام المجلس السابع والسبعون في بيان حصة اللواطة  
مالک پر اور سواہ اسکی جو احکام ہیں بیول میں حرام ہونی لواطت کی

وعقوبتها وغيرها المجلس الثامن والسبعون في بيان حصة الخمر وبيان عقوبتها  
اور اسکی عذاب کی اور سواہ اسکی مجلس اہتر دین شراب کی حرمت حرام ہونی خذاب

وسائر المنكرات المجلس التاسع والسبعون في بيان حرمة الغلول ووجوب التقسيم  
اور حرام منعہ کی بیان میں مجلس اناسی غلول کی حرام ہونی کی بیان میں اور یہ ہم تقسیم کرنا

بين الغنائم المجلس الثمانون في بيان ظهور الفتن وما يخالف الشرع وكيف يعمل حينئذ  
غنائم کی بیول میں ظهور کی بیان میں اور جو مخالف شرع ہے اور اسکی کیا جاوی اور وقت

المجلس الحادي والثمانون في بيان احكام القضاء واخذة بالرشوة وحكومتها  
مجلس اکامی بیان میں احکام قضائی قاضی ہونی کی اور اسکی رشوت دیکر اور حکم کرنا

بشهادة الزور المجلس الثاني والثمانون في بيان من يجوز له الوعظ للناس ومن لا يجوز  
جہول گواہی مجلس بیاسی بیان میں اس شخص کی جسکو وعظ کرنا جایز ہے اور جسکو نہیں جایز

ولا يفتقر عليه المجلس الثالث والثمانون في بيان ان الله تعالى يبعث لهذه الامة  
اور اسکی نفعیات مجلس ترمسی بیان میں اس بات کی کہ اللہ تعالیٰ اس امت کی نبی

على رأس كل سنة من يجرد الدين المجلس الرابع والثمانون  
ہر سو برس کی شروع پر مجلس چوراسی اس شخص کو کہ تازہ کری دین کو

في بيان كيفية السلام وافضلية من بدأ به المجلس الخامس والثمانون  
بیان میں کیفیت سلام کی اور یہاں پہلی سلام کرنا کی مجلس پچاسی

في بيان هجران اخيه المسلم فوق ثلثة ايام المجلس السادس والثمانون  
بیان میں ترک کرنی کسی مسلمان بھائی کی تین روزہ زیادہ مجلس چھیاسی

في بيان التحذير من سوء الظن وهي التجسس المجلس السابع والثمانون  
ڈرائی کی بیان میں بدگمانی سی اور وہ خیر کی حال کی تلاش مجلس ستاسی

في بيان النهي عن المصاحبة والمواكلة مع الفاسق المجلس الثامن والثمانون  
اس بیان میں کہ ممنوع ہے مصاحبت اور کھانا فاسق کی ساتھ مجلس اٹھاسی

في بيان افضل الاعمال المحب في الله والبغض في الله  
اس بیان میں کہ افضل اعمال ہی محبت خدا کی راہ میں اور بغض خدا کی راہ میں

المجلس التاسع والثمانون في بيان لزوم متابعة  
مجلس لزاسی اس بیان میں کہ لازم ہے متابعت

الرسول عليه السلام في الامر والنهي ولا يجوز المخالفة المجلس التسعون  
رسول علیہ السلام کی امر و نہی میں اور نہی جایز ہے مخالفت مجلس نوی

فی بیان تنبیہ بر حقانہ و عظمتها علی غضبه و ما هیته **الجلس الحادی و الثانی** در حق التوحید اور عظمت کی بیان میں غضب پر اور دولتی حقیقت مجلس اکیان میں

ان الشیطان یجری من الانسان مجرى الدم **الجلس الثانی و التسعون** الشیطان کی طرح خون کی طرح انسان میں جاری **فی بیان عدم المراجعة** کے شیطان پر تباہی انسان میں سماں خون کی مجلس قانون اس بیان میں کہ سوسن کا مواخذہ

بالوسوسة ما لم تعمل بها و تتکلم **الجلس الثالث و التسعون** فی بیان ان للشیطان لمه **نہیں** جس تک کہ جو عمل نکر یا مومنہ کی مجلس قانون اس بیان میں کہ شیطان کو قرب ہوتا ہی

باب ادم و للمملک لمه **الجلس الرابع و التسعون** فی بیان ظہر الاسلام غریبا و سید علی **بنی آدم کی شاہد اور فرشتہ کو قرب ہوتا ہی** مجلس چورانوین اس بیان میں کہ اسلام پیدا ہوا تھا غریب اور پھر ہوا تھا

غریبا كما ظہر **الجلس الخامس و التسعون** فی بیان نعمة الصحة و الفرائض و بیان مغیبتہ **غریب جیسا ظاہر ہوا تھا** مجلس پچانوین بیان میں نعمت نذرستی اور فراغت کی اور غن میں ہوتی

صاحبها **الجلس السادس و التسعون** فی بیان غی من اکل ما فیہ رائحة کرمہ من دخول المسجد **صاحب و فاعل کی مجلس چیرانوین اس بیان میں کہ جو شخص کھادی ایسی چیز جس میں بدبو ہو تو مسجد میں نہ جاوی**

**الجلس السابع و التسعون** فی بیان لزوم ترک ما لا یغنیہ من القبول و الفعل **الجلس الثامن** مجلس ستانوین اس بیان میں کہ لازم ہی ترک بیگاندہ قول اور فعل کا مجلس اٹھانوین

**والتسعون** فی بیان الوصیة فی حق النساء حال المعاشرة بہن **الجلس التاسع و التسعون** بیچ بیان وصیت کی عورتوں کی حق میں اور ان کی سمانہ گذران کی حالت مجلس ستانوین

**فی بیان تحقیق قوله علیہ السلام استوصوا بالنساء خیر** الی اخره **الجلس المائة** فی بیان لزوم **حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قول کی تحقیق میں کہ استوصوا الخ** مجلس سوین اس بیان میں کہ لازم ہی

رعاية حق الزوج علی زوجته و بیان الوعد عند عدمها **الجلس الاول** فی بیان تمثیل من **حق شتاسی اپنی خاوند کی بی بی کو اور بیان سزا کا جب کہ یہ نہ ہو** پہلی مجلس بیچ مثال بیان کرنی اور شخصی

یذکر ربہ و من لم یذکرہ بالحق و المیت و فی بیان معرفة ذکر الله تعالی قال رسول **کراہی رب کی یاد کرتا ہی اور جو اس کی یاد نہیں کرتا سمانہ زندہ اور مردہ کی اور بیان میں** دکراہی کی فرمایا رسول

الله صلی الله علیہ وسلم مثل الذی یذکر ربہ و الذی لا یذکر ربہ کمثل الحمار و المیت هذا الحدیث **خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حال اور شخصی کا کہ یاد کرتا ہی اور اس شخص کا جو اپنی رب کی یاد نہیں کرتا جیسی کہ ہمارے مورخہ یہ حدیث**

من صحاح المصابیہ مرآة ابو موسی الاشعری فانه علیہ السلام جعل فیہ الذاکر مثل الحی مع **مصایح کی صحاح میں ہی ابو موسی اشعری کی روایت میں سو بیخبر صلی اللہ علیہ وسلم اس میں** یاد کرتا ہی کو مانند زندہ کی ہمارا یاد کرتا

کونه حیاً لان المراد بالحق من له حیوة حقیقة ابدیة وھی انما تحصل بذکر الله تعالی لان **وہ زندہ ہی ہوتا ہی اس کی کہ زندہ ہی مراد ہی جس کو حقیقی اور دائمی زندگی حاصل ہی اور ایسی زندگی بجز یاد الہی کی حاصل نہیں ہوتی** الذکر کی حیوة

الذکر یجب فلو لا ذکرین و یوجب لهم الاستعداد لمعرفة رب العالمین و الوصول الی الحیوة الا **ذکر ان کی کا دل کو زندہ کر دیتا ہی اور بالضرورة ان کی سامان رب العالمین کی معرفت کا تیار کر دیتا ہی اور بہشت کی حیات ابدی کی لائق بنا دیتا ہی**

فی دار النعیم و من کان خالیا عن الذکر فهو بمنزلة المیت لکونه خالیا عما یحیی قلبہ و ما یوجب **اور جو شخص یاد الہی نہیں کرتا وہ مردہ کی مانند ہی کیونکہ وہ اس بات میں خالی ہی جس میں دل زندہ ہوتی اور خدا کی**

له المعرفة والحكمة الابدية لان شرف الانسان وفضيلته التي بها فاق جميع اصناف الخلق  
 معرفت اور داعي زندگي پيدا ہو کر انسان کی شرافت اور فضيلت جیسی تمام اقسام مخلوقات پر فائق ہو رہی  
 لیس ان باستعداد معرفت الله تعالى وانما الاستعداد لمعرفة الله تعالى بقلبه لا بحاجرة من  
 بجز استعداد معرفت الہی نہیں ہی اور استعداد معرفت الہی کی دل ہی سے خلافت کرتی ہی ہاں بل اور غیر  
 بحاجرة بل الجوارح لہ اتباع وخدمت کیستند ما استخترام الملک للربا وایستعملها استما  
 اعضا ہی کچھ خلافت ظہن بلکہ تمام اعضا دل کی تابع اور خدمت گزار ہیں ان اعضا ہی اسطور کار لیتا ہی جیسی بادشاہ رعیت ہی اور ایسی برتتا ہی  
 السید للعبيد وهو انما يطئن بذكر الله تعالى كما قال الله تعالى الا بدن كرا لله تطمئن  
 جیسی مولی غلاموں کو اور دل کو طمانیت صرف یاد الہی ہی ہوتی چنانچہ السعدی فرماتا ہی یاد ہی اللہ ہی کی یاد ہی دل جی بانی ہیں  
 القلوب افضل الذکر علی ما ورد فی الحديث لا اله الا الله فلا بد للعبد المكلف ان يشتغل  
 اور سب ہی بہتر ذکر موافق مقبول حدیث کی لا الا الله ہی اب بندہ تعالیٰ کے لیے ضروری کہ اس ذکر میں  
 بهذا الذکر حتی يطئن قلبه ويستعد لمعرفة الله تعالى لكن قبل اشتغاله به يجب عليه  
 مشغول ہی تاکہ او سکون اطمینان پکڑی اور معرفت الہی کی استعداد حاصل کری لیکن اس شغل ہی پہلی سلاسل واجب ہی  
 ان يحصل من علم الکلام ما یصح به اعتقاده علی مذهب اهل السنة والجماعة وما یحترز  
 کہ اتنا علم عقاید سیکھی جس ہی اسکا اعتقاد موافق اہل سنت وجماعت کی ہو جیسا کہ ہر جہادی اور  
 به عن شبه المبتدعة لان القلب ما دام مکدر باظلمة البدعة الاعتقادية لا یمنور  
 اہل بدعات کی شبہات سے بچ جہادی کیونکہ جب تک دل اعتقادی بدعت کی تاریکی میں مکر رہتا ہی تو اوسین طاعت کی روشنی نہیں چمکتی  
 الظلمة يجب علیه ایضا ان يحصل من علم الفقه ما یصح به اعماله علی وفق الشریعة المطهرة  
 اور اوس پر رہی واجب ہی کہ اتنا علم فقہ سیکھی جس ہی اوسکی اعمال موافق شریعت پاک کی ہو  
 والا فالتقدم لمعالی الامور قبل تقان وصولها وضبط طرفها عجلة شیطانية وشهوة نفسا  
 اور نہیں تو بڑی کام کر مہشتا بغیر حکم کرنی اصولی اور ٹھیک دریافت کرنی طریقوں کی شیطانی جھپٹ اور فساد شہوت میں  
 لوجب لصاحبها الفضيحة فی الدنيا والاخرة اذ قد یغترصا جها بالتحیلات النفسانية  
 داخل ہی جو ایسی شخص کو دنیا اور آخرت دونوں میں ذلیل کر جھوٹی ہی اس کی کہ ایسا جہل کبھی فریب میں اگر نادانی سی خیالات نفسانی  
 والتلیس الشیطانية ویظنها کرامات وهي فی الحقيقة استدلاب وزیادة له فی انواع  
 اور شبہات شیطانی کو کرامت تصور کر لیتا ہی اور اصل میں وہ استدراج ہوتا ہی اور اوسکی حق میں طرح طرح کی  
 الضلالات لان من اشتغل بالذکر والریاضة قبل ان یحصل من علم الکلام ما یصح به الاعتقاد  
 گرا ہی زیادہ ہوتی ہی کیونکہ جو شخص مشغول ذکر اور ریاضت کا اختیار کرتا ہی بدون سیکھی علم عقاید کی کہ جتنی میں اسکا اعتقاد  
 علی مذهب اهل السنة والجماعة وما یحترز به عن شبه المبتدعة ومن علم الفقه ما یصح  
 اہل سنت وجماعت کی مذهب پر صحیح ہو جہادی اور بدعتیوں کی شبہات سے بچ جہادی اور بدون سیکھی علم فقہ کی جتنی میں  
 به اعماله علی وفق الشریعة المطهرة لا یبعد ان یقع له کشف حتی لبعض الاشیاء واما خارق  
 اوسکی اعمال مطابق شریعت پاک صحیح اور درست ہو جاوے تو کیا بعد ہی کہ اوسکو بعضی محسوسات کا کشف ہونی لگی یا کوئی بات کرامت کی ہی  
 من خوارق العادات بمقتضى الریاضة وامرأة الشیطان کا حکم کثیر من ذلك عن بعض الکفر  
 خلاف عادات میں ہی ریاضت کی موافق یا شیطانی دہکے ہی ہو جہادی چنانچہ ایسی بہت کہانیاں بعضی حکار

درستی





والاخر في الترتيب فجملة احكام الشرع اربعة فمن النوع الذي يتعلق بالظاهر ويجب  
 دوسرے وہ جسکا ترک واجب ہی پس تمام احکام شرعی چار طرح کی ہوتی پہرہ قسم جو بدن سے متعلق اور اسکا عمل میں لانا واجب ہی  
 فيه الفعل التكلم بکلمتي الشهادة واقامة الصلوة وايتاء الزکوة وصومهم رمضان وجم  
 دونوں کلمی شہادت کی پہرہ اور نماز قایم رکعتی اور زکوٰۃ ادا کرنی اور رمضان کی روزی اور  
 البيت وجهاد الکفار والاهل بالمعروف والنهي عن المنکر وغير ذلك من الفرائض والواجبات  
 گنبد کا حج اور کفار پر جہاد اور نیک بات بیان کرنی اور بدی سے روکنا اور سوا اسکی اور فرائض اور واجبات  
 ومن النوع الذي يتعلق بالظاهر ويجب التزک القتل والزنا واللواطه والسرقه وشرب الخمر  
 اور وہ قسم جو بدلتی متعلق اور اسکا ترک واجب ہی خون پیننا اور دیکھا اور ادا غلام اور چوری اور شرب خویاری  
 والغيبه والفيمة والکذب والنظر الى ما حرم نظره واستماع ما حرم استماعه وغير ذلك من  
 اور غیبت اور سخن چینی اور چوہ پشہر ہون اور دیکھنا ایسی چیز کا جسکا دیکھنا حرام ہی اور پیننا اور سنا جسکا سنا حرام ہی اور سوا اسکی  
 المحرم والمکروهات ومن النوع الذي يتعلق بالباطن ويجب فيه الفعل التوبه والاخلاص  
 اور محرمات اور مکروہات اور وہ قسم جو دل سے متعلق اور عمل کرنا واجب ہی توبہ اور اخلاص  
 والتوکل والصبر والشکر والخوف والرجاء وغير ذلك من الاخلاق الحميده والحصال الجميلة  
 اور توکل اور صبر اور شکر اور خوف اور امید داری اور سوا اسکی اور نیک عادتیں اور پسندیدہ خصلتیں  
 ومن النوع الذي يتعلق بالباطن ويجب فيه التزک الکبر والعجب والرياء والحسد وغير ذلك  
 اور وہ قسم جو دل سے متعلق اور ترک واجب ہی تکبر اور خود پسندی اور ریائی دیکھا اور حسد اور سوا اسکی  
 من الاخلاق الذميمة والحصال الفجیحة فمن خالف حکما واحدا من هذه الاحکام الاربعة  
 اور بد خوئیان اور فحیح خصلتیں سو جو شخص خلاف کری کسی ایک حکم کا ان چاروں حکموں میں سے  
 عصي الله تعالى واستحق عذابه فلا يكون من اهل الولاية والكرامة وبعض الناس في هذا  
 وہ خدا کا نافرمان ہی اور اسکی عذاب کا سزاوار وہ ولی اور کرامت والا کہ پہنچتا ہی اور بعض لوگ اس  
 الزمان يدخلون الخلوۃ ثلثة ايام واكثر ثم يخرجون منها واذا فعلوا ذلك مرة او مرتين  
 زمان میں تین دن کا یا زیادہ کا جلد پہنچ کر پہر فارغ ہو جاتی ہیں اور جب ایک یا دو بار چکر چکی  
 يدعون نيل الاحوال والوصول الى مقامات الرجال مع انهم يرتكبون ما يخالف الشرع الشريف  
 تو دعویٰ کرتی کہ تو کس سبب حالات کہیں گئی اور عمدہ لوگوں کا رجب پالیا باوجودیکہ شرع شریف کی مخالفت کئی جاتی ہیں  
 واذا انکر عليهم ما ارتکبوه يقولون حرمة ذلك في العلم الظاهر وانا اصحاب العلم الباطن وانه  
 اور جب انکی انکار کی گئی بیان کرو تو کہیں گئی ہیں میان بہر علم ظاہر میں حریم ہی اور ہم تو باطنی علم والی ہیں سو بہر علم  
 حلال فيه وان الوصول الى الله تعالى لا يكون الا برفض العلم الظاهر وانکم تاخذون من  
 اور علم میں حلال ہی اور قربت الہی بدون چھوٹتی علم ظاہری کی نہیں ملتی تم  
 کتاب السنة وانا بالخلوة وهمة الشيخ فصل الى الله تعالى فيبتکشف لنا العلوم فلا نحتاج  
 قرآن اور حدیث سے فائدہ لیتی ہو اور ہم جلد اور پیر کی مدد سے خدا کی درگاہ میں جاتی ہیں بہر پیر سب علم کہیں جاتی ہیں بہر  
 الى مطالعة الكتاب والقراءة على الاستاذ واذا صدر منا مکروه واحرام ثم نهى عنه في المنام  
 کتابوں کی مطالعہ کی اور استاد سے پڑھنے کی کچھ حاجت نہیں ہی اور ہم سے جب کوئی مکروہ یا حرام علم میں آتا ہی تو خواب میں حکم مانعت ہو جاتی

نفرت الحلال والحرام وما قبله من حرام ثم حلت عنه في المنام فعلنا انه ليس بحرام  
 سووم حلال اور حرام کو سمجھ لیتی ہیں اس جیسو کہ حرام بنائی ہو چکو اوس سے خواب میں منع نہیں کیا سو سہی جان لیا کہ یہ حرام نہیں ہی  
 ونحو ذلك من الترهات التي كلها الحاد وضلال اذ فيه لزج ذمراء الملمة الخفيفة والشفرة  
 اور اس طرح کی خرافات باتیں جو سراسر لغو اور گمراہی کی ہیں کئی ہیں کیونکہ اس میں ملت حقیقی اور شے نیست ہوئی  
 بالمعوية وعدم الاعتماد على الكتاب والسنة واجماع الامة فالواجب على كل من يسمع  
 کی حقیقت ہی اور ہی اعتمادی قرآن وحدیث اور اجماع امت کی سو واجب ہی اوس پر جوابی یا مل گفتگو سنی  
 امثال تلك الاقاويل الباطلة الانكار على قائله والمجزم ببطلان كلامه بلا شك ولا تتر  
 کہ بلا شک اور ہی تردد اور غیر توقف قائل کی اس کلام کو بیہودہ و اہمیت سمجھی  
 ولا توقف ولا فهو يكون من جملتهم ويحكم عليه بالزندقة فانهم لما كانوا في الاعتقاد  
 اور نہیں تو وہ بھی اوس گروہ میں داخل ہی اور اوس پر حکم کفر کا ہوگا کیونکہ ان کو کفر کا اعتقاد جب  
 بهذه المرتبة كان بينهم وبين الشيطان مناسبة فيهم في بعض الازمان اشياء  
 اس نوبت کہ پہنچی تو انہیں اور شیطان میں ایک رابطہ پیدا ہو گیا پھر وہ شیطان ان کو بعض دفعہ کچھ تجلی وغیرہ دکھاتا  
 من الانوار وغيرها فيغترون بها ويظنون انهم محسنون وعند الله مكرمون ولا يعلمون  
 پس یہ قوم دھوکا کھا کر یہ خیال کرتی ہیں کہ ہم کیا خوب عمل کرتی ہیں اور خدا کی نزدیک ہم عزت والی ہیں اور  
 ان الشيطان لا يزال يحسن لاهل الخلو والرياسة ان يعملوا بحاجتهم في علم  
 کہ شیطان ہمیشہ اہل خلوت اور ریاضت کی لغو باتیں بولتا دیکھتا ہے کہ اپنے فائدے کے لیے  
 من غير تحكيم الشرع فيها فيقولون القلب اذا كان محفوظا مع الله تعالى يكون خواطره  
 بدون موافقت شرع کی عمل کیا کریں پھر یہ کہتی ہیں کہ دل جب اللہ کی طرف سے محفوظ ہوتا ہی تو اوس کی سب خطرات خطاسی  
 معصومة عن الخطاء وهذا من اعظم كيد العدو فيهم لان الخواطر ثلاثة النواصر رحمانية  
 بچی ہوئی ہوتی ہیں اور یہ اوس کی حق میں دشمن کا بڑا ہی دھوکا ہے کیونکہ خطرات تین طرح کی ہوتی ہیں رحمانی  
 وشيطانية ونفسانية فلو بلغ الانسان ما بلغ من الرياضة والمجاهدة دفعه شيطانه  
 اور شیطانی اور نفسانی پھر انسان کسی ہی ریاضت اور مجاہدہ کیا کری پر شیطان  
 ونفسه لا يفرق قانه الى الموت والشيطان يجري منه مجرى الدم والعصمة ليست  
 اور نفس اوس کا ساتھی رہتی ہیں مرنے تک جدا نہیں ہوتی اور شیطان اوس میں ایسی بہر تابی جیسی یہ میں خون اور عصمت صرف  
 الا للرسول الذين هم وسائط بين الله تعالى وبين خلقه في تبليغ امره ونهيه ووعدة  
 انبیاء صلوٰۃ اللہ علیہم کا خاصہ ہی جو کہ درمیان پاک پروردگار اور اوس کی خلقت کی واسطہ ہیں واسطی پہنچی ہی امر اور نہی اور جزا  
 ووعدته ومن عداهم ليس بمعصوم ومن ظن انه يستغنى عما جاء به الرسول بما يلقى  
 اور سزا اور سوا انبیاء کی کوئی معصوم نہیں ہی اب جو شخص یہ خیال کری کہ مجھ کو احکام نبوی کی کچھ حاجت نہیں مجھ کو وہ ہی کافی ہی  
 في قلبه من الخواطر فهو من اعظم الناس كفرا لان ما يلقى في القلب يحتمل ان يكون من  
 جو دین خطرات آتی ہیں سو وہ بڑا ہی کافر ہی اسلئے کہ دین جو خطرہ آتا ہی تو شاید کہ  
 القاء النفس والشيطان فلا عبدة به ولا التفات اليه حتى يعرض على ما جاء به الرسول  
 وہ نفس یا شیطان کی طرف سے آیا ہو پھر اوس کا کیا اعتدائی اور نہ اوپر توجہ کہ احکام نبوی کی مقابل ہو سکی

ویشہدہ بالموافقة اذ ليس كل ما يراه الانسان في النوم واليقظة صحيحاً بل قد تكون بعضه  
اوراوسكى لئى موافقت کا شاہد چاہی کیونکہ آدمی جو خواب یا بیداری میں معلوم کرتا ہی وہ سب درست نہیں ہو کرتا بلکہ بعضی  
من الخواطر النفسانية وبعضه من الوسواس الشيطانية وبعضه من الله تعالى بالهام  
خطرات نفسانی و بعضی دوسرے شیطانی ہوتی ہیں اور بعضی اللہ کی طرف سے بواسطہ  
ملك الرؤيا فلا بد من التميز بين هذه الثلاثة ليعلم ان ما يراه من اى نوع هو فاذن تعين  
فرشتہ خواب کی ہی ہوتی ہیں پھر ان تینوں میں تمیز کرنی ضرور چاہی جس ہی معلوم ہو کہ یہ خطہ کس قسم کا ہی جب یہ ثابت ہو جائے  
انه من الله تعالى فلا بد من عالم يعلم المراد منه فان المراد منه ان كان ظاهراً لا يحتاج  
کہ اللہ کی طرف سے ہی تنبیہ ایسا عالم چاہی کہ اسکی مراد کو سمجھی کیونکہ آدمی مراد اگر ظاہری تو  
الى التاويل بل انما يحتاج الى التنبيه وان كان غير ظاهر يحتاج الى التاويل فياويل بتاويل  
تاویل کی کچھ حاجت نہیں بلکہ صرف تنبیہ کی حاجت ہی اور اگر مراد ظاہر نہیں ہی تو تاویل کی حاجت ہی پھر صحیح تاویل کرنی چاہی  
صحيح كما ان الكتاب السنة لا شبهة في كونها من الله تعالى ورسوله لكن المراد منها  
چنانچہ قرآن اور حدیث بلاشبہ اللہ اور رسول کی کلام ہیں پھر آدمی مراد  
قد يكون ظاهراً فلا يحتاج الى التاويل وقد يكون غير ظاهر فيحتاج الى التاويل وقد صرح  
بعضی جگہ ایسی ظاہر ہوتی ہی کہ تاویل کی کچھ حاجت نہیں ہوتی اور بعضی جگہ مراد ظاہر نہیں ہوتی تو ان تاویل کی حاجت پڑتی ہی اور  
العلماء بان الهام وكذلك الرؤيا في المنام ليس شئ منهما من اسباب المعرفة بالاحكام  
علماء سے کہیں کہ الہام اور ایسی ہی نید کی خواب ان دونوں ہی معرفت احکام کی حاصل نہیں ہوتی  
خصوصاً اذا خالف كل منهما كتاب الله وسنة رسوله عليه الصلوة والسلام فان عمر  
علی الخصوص جبکہ یہ دونوں کتاب اللہ اور سنت رسول سے برخلاف ہوں حضرت عمر  
بن الخطاب رضي الله عنه مع كونه سيد المرسلين والمحدثين كان اذا وقع في قلبه الخواطر ليلتفت  
بن الخطاب رضی اللہ عنہ باوجودیکہ اہل الہام اور محدثین کی پیشانی توہی جب انکی دل پر کوئی خطہ آتا تو اسکو پس منہ  
اليها ولا يحكم بها ولا يعمل بها حتى يعرضها على الكتاب والسنة فهو لاء الجهلة قد يدرى  
کہ کرتی اور یہ اوسپر یقین کرتی اور نہ اوسکی موافق عمل کرتی جب تک اوسکو کتاب اور سنت کی مطابق نہ کہتی اور یہ جہال جب  
احدهما ادنى شئ فيحكم فيه خاوطر على الكتاب والسنة ولا يلتفت اليهما والمحقق من  
کوئی اولی بات معلوم کرتی ہیں تو اوس پر اپنی خطرات کو پکارتی ہیں اور کتاب اور سنت کی طرف کچھ توجہ نہیں کرتی اور طریقت کی محقق  
علماء الطريقة قد غسكوا بالكتاب والسنة ووزنوا بهما افعالهم ومجاهداتهم ومكاشفاتهم  
علماء کتاب اور سنت ہی سنی تھی اور اپنی افعال اور مجاہدہ اور مکاشفات کو انسی تول کر لیا کرتی تھی  
فما وجدوه غير موزون بهذين الميزانين وغير ثابت بهذين الشاهدين لم يعتبروا به ولم يلتفتوا  
ان دونو ترازو میں کتاب و سنت میں کم یا اور ان دونو شاہد کی کوئی ہی ثابت نہوا تو اسکا اعتناء نہیں  
اليه قال ابو سليمان الداراني ربما يقع في قلبي نكتة من نكتة القوم فلا قبلها الا شاهداً عدلين  
ابو سليمان دہانی فرماتی ہیں ایک نکتہ اس قوم کی نکات میں سے اگر میری دلن آجای سو میں اوسکو برون کو ہی دوشاہد عدل  
من الكتاب والسنة وقال ابو سعيد الخراساني كل باطن يخالفه الظاهر فهو باطل وقال ابو حفص  
کتاب اور سنت کی نہیں لیتا اور ابو سعید خراسانی میں جو الہام ظاہر شرع کی برخلاف ہو سو وہ باطل ہی اور ابو حفص کہیں فرماتی ہیں

کتاب اور سنت کی مخالفت نہ کرنا

الکبیر من لم یزّن افعاله واقواله واحواله بمیزان الکتاب والسنة ولم یتم خواطره فلا تعدّه  
 جوشخص ایضی افعال اور اقوال اور احوال کو کتاب اور سنت کی ترازو میں نہ تولی اور اپنی دلی خیر و شر کو بیجا نہ جانے تو اس کو  
 فی دیوان الرجال وقال ابو یزید البسطامی لو نظرتم الی رجل اعطی انواعا من الکرامات حتی ترج  
 مردوں میں شمار ست کرو۔ اور ابو یزید البسطامی فرماتے ہیں اگر تم ایک شخص کی طرح طرح کی کرامتیں دیکھو  
 فی الهراء اومشی علی الماء فلا تغتروا به حتی تنظر ا کیف تجرد و نه عند الامر والنهي حفظ  
 بالہتھاری بیٹھا ہو یا پانی پر پہرے نہ ہو تو ہی اس کی قریب میں نہ آؤ جب تک کہ نہ بچا کر لو  
 الحدود واداء احکام الشریعة وقال المجتہد البغدادی الطرق الی اللہ تعالیٰ بعد انفاہر  
 حدود اور احکام شرعی میں کیسا ہی اور مجتہد بغدادی فرماتے ہیں اللہ کی ان کی رستی اتنی ہیں جتنی نفوس  
 الخلائق وکلها مسدودة علی الخلق لای من اقفی اثر الرسول وحکایہ انفق یقتل المحلج  
 خلقت کی اور وہ سب خلقت پر بند ہیں بجز اسی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کری اور کہتے ہیں کہ جہنمی  
 لاجل ما صدر عنه من قوله انا الحق فانظر ایاها العاقل الطالب للحق ان هؤلاء الکرام مع  
 فتویٰ انا الحق کی کہتی پر دیا تھا اب ای ہوشیار حق کی طالب دیکھو تو کہ ان تمام بزرگوں کی با  
 کونهم عظماء مشائخ الطريقة وکبراء اسرار الحقیقة قد تسکوا بالشریعة ولم یخالفوها  
 وجود بیکہ طریقت کی بڑی بڑی مشائخ اور حقیقت کی بڑی بڑی بزرگ لوگ ہیں کیسا شریعت ہی متسلک کیا اور کسی بات میں  
 فی شیء اصلا فعلی هذا یجب علی العبد المشتغل بالذکر ان یتسک بالشریعة فی جمیع اقواله  
 اصلا مخالفت نہیں کی بابت لحاظ شخص ڈاکر مشاغل پر واجب ہی کہ اپنی تمام اقوال اور افعال میں شریعت ہی متسلک  
 و افعاله واحواله ولا یخالفها فی شیء اصلا لکن ینبغی ان یعلم ان المومنین النافع من الذکر هو الذکر  
 کیا کریں اور شریعت کی اصلا مخالفت نہ کیا کریں لیکن یہ بھی سمجھ لینا چاہی کہ ذکر مومنین اور مفید وہ ہی جو  
 علی الدوام مع حضور القلب فاما الذکر مع ذہول القلب فهو قلیل الحدوی لان الذکر  
 ہمیشہ اور دائمی دلی توجہ ہی ہو اور جو ذکر دلی غفلت کی سادہ ہوتا ہی وہ فائدہ خوب نہیں دیتا کیونکہ ذکر کا  
 اولاً و آخراً اوله یوجب الانس والحب و آخره یوجب الانس والحب والمطلوب ذلک الانس  
 ایک لبتہ ہی اور ایک لبتہ ابتداء میں ذکر کسی محبت اور انس ہوتا ہی اور انتہا میں ذکر کو انس اور محبت پیدا ہوتی ہی اور مقصود یہ ہی انس  
 والحب لان الذکر فی ابتداء امره یمکن متکلفا فی صرف قلبه عن الوسواس الی ذکر اللہ  
 اور محبت ہوتی ہی کیونکہ ذکر اول حال میں تو اپنی دل کو بزرور تکلف و وسوسوں کی شہاک ذکر کی طرف لگائی  
 فان وفق للمداومة انس به وانغرس فی قلبه حب المذکور وصار مضطرا الی کثرة ذکره  
 پھر اگر اس کو مداومت کی توفیق ہوئی تو اسی مانوس ہو جاتا ہی اور اسی دلین وہ محبت بجز پلٹتی ہی اور کثرت ذکر کی طرف بے قرار ہو جاتا ہی  
 بحیث لا یصد عنه لان من احب شیئا اکثر ذکره ومن اکثر ذکر شیء ولو تکلفا یقع فی  
 ایسا کہ زدہ صبر نہیں آتا کیونکہ جوشخص کسی شیء کو محبوب کہتا ہی تو اس کا ذکر بہت کیا کرتا ہی اور جو شخص کسی شیء کا ذکر بہت کرتا ہی اگرچہ تکلف ہی ہو  
 قلبه حبه والحاصل ان الذکر یمکن بالتکلف الی ان یشتر الانس بالمذکور والحب له ثم  
 اس کی دلین محبوب ہو جاتی ہی حاصل بہرہ کی ابتدا میں ذکر تکلف ہی ہوتا ہی آخر کو ایسا مانوس اور محبوب ہو جاتا ہی کہ  
 یستعم الصبر عنه فیصیر الموجب موجبا والفرغم مقرر اثم اذا حصل الذکر الانس بذکر اللہ  
 اس کی صبر دشوار ہو جاتا ہی پھر تو بالعکس یعنی عاشق معشوق ہو جاتا ہی اور طالب مطلوب پھر جب ذکر کو یاد آتی ہی محبت ہو جاتی ہی

ينقطع عن غير الله ويجد كمال فائده بعد الموت لانه يعاقر ما سوى الله تعالى عند الموت

توحيده تعالى الگ ہوتا ہی اور اسکا کمال فائدہ موت کی بعد حاصل ہوتا ہی کیونکہ مرقی دم تمام ماسوی الہدی الگ ہوجاتا ہی

ولا یبقی معہ فی القبر اهل ولا مال وانما یبقی معہ قیہ ذکر اللہ تعالی فان کان قد انس بہ

اور اسکی ساتھ کوئی نہاہل ہوتا ہی اور نہ مال والا صرف وہ ذکر ہی باقی رہ جاتا ہی سو اگر پہرہ ذکر الہی مانوس ہوتا

بیمتعبہ ویتلذذ باقطاع الغرائق الصارفة عنه لان ضرورت الحاجت کانت تصدہ

توفائدہ دیکھتا ہی اور مزہ پاویگا کدوہ تعلقات مجھو کہ الہدی باز کہنتی ہی جاتی ہی کیونکہ ضروری کار بار بیگ ذکر الہدی باز کہنتی ہی

عن ذکر اللہ تعالی ولا یبقی بعد الموت عائق فکانہ خلی بینہ و بین محبوبہ ونخلص من

اور موت کی بعد کوئی رکوتی والا باقی نہیں رہتا اب گوگل کو سکو محبوب کی ساتھ خلوت ملی اور ایسی

السجن الذی کان فیہ ممنوعا عما بہ انسہ وبعد الانس یتلذذ العبد بعد الموت الى ان

قییدی چھوٹ گیا جبین اپنی محبوب سی روکا جاتا تھا اور اس انس ہی موت کی بعد آدی مراد وہاں کر آخر

ینزل فی جوار اللہ تعالی و یرتقی من الذکر الی اللقاء فلا مقصود لہ بقولہ لا الہ الا اللہ

جوار الہی میں جا پہنچتا ہی اور دوسری مرتبہ بڑھ کر نبوت دیدار کی جاتی ہی کیونکہ غرض تو اسکو لالہ الا الہدی ذکر ہی

سوی اللہ تعالی اذ کل مقصود معبود وکل معبود الہ وبلا لزمۃ علی ذکر لا الہ الا اللہ

سوا ہی اللہ تعالی کی اور کچھ نہیں ہی کیونکہ ہر مقصود ہوتا ہی وہ معبود ہی اور جو معبود ہی وہ الہی اور لا الہ الا الہدی دائمی ذکر ہی

ینتفی فی جمیع المعبودات الباطلۃ ولذلک فضل علی سائر الازکار و ذکر المطلق فی بعض

تمام مطلق معبود جاتی رہتی ہیں اسہی واسطی اس ذکر کو تمام اذکار بر فضیلت ہی اور بعضی روایت میں مطلق ذکر مذکور ہی

المواضع فی بعضها مقید باصدق والاخلاص کما روی عن زید بن ارقم انہ علیہ الصلوۃ و

اور بعضی روایت میں صدق اور اخلاص کی قیدی چنانچہ زید بن ارقم روایت کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ و

السلام قال من قال لا الہ الا اللہ فخلص ادخل الجنة ومعنی الاخلاص مساعداۃ الحال

سلم فی فرمایا جسنی لا الہ الا اللہ اخلاص ہی کہا وہ بہشت میں داخل ہوا اور اخلاص کی معنی مطابق ہونا حال کا

للمقال فمن قال لا الہ الا اللہ بلسانہ ولم یسأعداۃ حالہ لمقال لا یكون فیہ شیء من

قول سی پہر جسنی لا الہ الا اللہ زبانی نہ کہا اور اسکا حال مطابق قول کی نہوا تو اس میں ذرہ بھی

الاخلاص فیکون امرہ فی مشیۃ اللہ تعالی ولا یؤمن فی حقہ الخضر المجلس الثاني

اخلاص نہیں ہی اور اسکا معاملہ مشیت الہی میں ہی اندیشہ سی صاف نہیں ہی دوسری مجلس

فی بیان فضیلة الذکر من کل اعمال البر و بیان اقسامہ قال رسول

ذکر کی فضیلت میں تمام نیک اعمال ہی اور اقسام کی بیان میں فرمایا رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا انبئکم بخیر اعمالکم وازکھا عند ملیکم وادفعھا فی درجاتکم

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہو تو بتا دوں تمکو ایک بڑا نیک عمل اور ایک کی حضور میں بہت پاکیزہ اور تمہاری درجات کا بلند کرنے والا

وخیر لکم من انفاق الذہب والورق وخیر لکم من ان تلقوا عدوکم تضر بوا عناقکم

اور تمہاری حق میں بہتر سونا چاندی لہد ہانسی سی اور تمہاری حق میں بہتر جہاد ہی کہ دشمن سی مقابلہ کی تم کو اپنی سرکا تو

ویضربوا عناقکم قالوا بلی یا رسول اللہ قال ذکر اللہ هذا الحدیث من حسن المصابیہ

اور وہ تمہاری سرکا کا پٹن عرض کیا یا رسول اللہ فرمایا اللہ کا ذکر پہر حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی



رواه أبو الدرءاء وأما كان ذكر الله تعالى من سائر العبادات أرفع وخير من انفاق الذهب  
 أبو الدرءاء في روايته هي <sup>اور ذكر الله تمام عبادات سي بهتر</sup> والفضة وملاقات العدو والمقاتلة معهم لان سائر العبادات وسيلة الى ذكر الله تعالى  
 چاندی بانٹی اور جہاد سی خوشتر اسلحی ہی کہ تمام عبادات ذکر الله کا وسیلہ ہیں اور اصل میں  
 وذكر الله تعالى هو المطلوب الاعلى والمقصود الاقصى الا انه ينقسم الى قسمين احدهما  
 اعلی مطلوب اور عمدہ مقصود ذکر الله ہی لیکن کسی دو قسم میں ایک تو  
 ذکر باللسان والاخر ذکر بالجنان اما الذكر باللسان فهو ذكر ملفوظ باللسان مسموع بالاذن  
 ذکر زبانی اور دوسرا ذکر دل سے پہر زبانی ذکر تو صرف زبانی الفاظ ہوتے ہیں کانون سے سنی جاتی ہیں  
 يحصل بالحرف في الصوت واما الذكر بالجنان فهو غير ملفوظ باللسان ولا مسموع بالاذن  
 حروف اور آواز سے مرکب ہوتے ہیں اور دل سے نہ تو زبان پر الفاظ آتی ہیں اور نہ کانون سے سنی جاتی ہیں  
 بل هو فكر وملاحظة القلب وهو اعلى مراتب الذكر ولا يبعد ان يكون المراد بالذكر ههنا ههنا  
 بلکہ وہ فکر اور دل کی سوچ ہے اور یہ ہی ذکر اعلی مرتبہ کا ہے اور کیا عیب ہے کہ مراد ذکر سے اسمیث میں یہ ہی  
 الذكر القلبي الفكري لانه هو الذي له هذه الفضيلة الزائدة على بذل المال والنفس لما  
 دل کا ذکر اور فکر ہو کیونکہ جان اور مال نہ بقیہ یہ ہی ذکر فائز ہے اسماعیلی  
 جاء في الخبر تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة وهو لا يحصل الا بعد اتم العبد  
 کہ حدیث میں آئی کہ ایک ساعت کا تفکر ستر برس کی عبادت سے بہتر ہے اور ذکر کا یہ مرتبہ جب حاصل ہوتا ہے  
 على الذكر باللسان مع حضور القلب حتى يتمكن الذكر في قلبه ويستولى عليه بحيث يحتاج  
 کہ ذکر لسانی ذکر حضور دل سے بلا ناغہ کرتا رہی تاکہ ذکر اس کی دل میں چبھ کر جاوی اور اوپر اتنا غالب ہو جاوی کہ ذکر دل سے  
 في صفة عنه الى غيره الى تكلف كما كان في ابتداءه يحتاج في قرارة فيه الى تكلف لكن حصر  
 طرف بہتر میں تکلف کرنا پڑی جیسا کہ ابتدا حال میں ذکر کی طرف لگانا کیوں اسطے تکلف کرنا پڑتا تھا لیکن ذکر دل میں  
 فيه بهذا الوجه موقوف على معرفة الله تعالى لان من لا يعرف الله تعالى كيف يمكن  
 ایسا قرار کیڑنا معرفت الہی پر موقوف ہے کیونکہ جو شخص اللہ ہی کو نہیں پہچانتا تو اس کا ذکر  
 ذكره بقلبه ولسانه وطريق معرفة الله تعالى من وجهين احدهما طريق اهل النظر  
 دل اور زبان سے کہیں اور طریق معرفت الہی کا دوسرا یہی ایک طریق مناظرہ  
 والاستدلال وثانيهما طريق اهل الرياضة والمجاهدة فالساكون طريق اهل النظر  
 اور بران کا اور دوسرا طریق اہل ریاضت اور مجاہدہ کا پہر وہ مناظرہ  
 الاستدلال ان الترموامة من طلل الانبياء فهم المتكلمون والا فهم الحكماء المشاءون  
 بران والی اگر کسی دین کی سادگی دیون میں سے معتقد ہیں تو وہ متکلم کہلاتے ہیں اور نہیں تو حکماء مثلاً ہیں  
 وهم قوم من الفلاسفة اختاروا طريق ارسطو وماله من البحث والبرهان ولم يكونوا  
 یہہ مشائخ فلاسفہ میں سے ایک قوم ہی جنہوں نے ارسطو کی وضع پر بحث و بران اختیار کر رکھی تھیں یہہ لوگ  
 من اهل الايمان والساكون طريق اهل الرياضة والمجاهدة ان وافقوا في رياضته  
 صاحب ایمان نہیں ہیں اور ریاضت اور مجاہدہ والی اگر موافق احکام شریعت کی ریاضت

و مجاهدتهم احكام الشريعة فهم الصوفية المتشرعون والافهم الحكماء الاشرافون وهم  
 اور مجاہدہ کرتے ہیں تودہ صوفی باشرع ہیں نہیں تو حکماء اشراف ہیں اشراف ہیں

قوم من الفلاسفة اختاروا طريق افلاطون وماله من الكشف والعيان ولم يكونوا من  
 ایک قوم فلاسفہ کی ہی جنہوں نے طریق افلاطون کشف اور عیان کا اختیار کیا ہی یہہ لوگ ہی

اهل الايمان فعلى هذا يكون لكل طريق طائفتان فيكون المؤمنون العارفين بالله قسمين  
 صاحب ایمان نہیں ہیں اس بیان کی موافق ہر ایک طریقہ میں دو طرح کی لوگ ہیں سو مؤمن عارف باللہ دو قسم کی ہوتی

احدهما اهل الاستدلال والبرهان وثانيهما اهل المشاهدة والعيان لان عرفانهم به تعالى  
 ایک استدلال اور برہان والی اور دوسری مشاہدہ اور عیان والی اصلی کہ معرفت الہی

ان كان بالاستدلال بالدلائل العقلية والنقلية فهم من اهل العلم الظاهر والبرهان  
 اگر دلائل عقلی اور نقلی کی واسطہ سے حاصل کی ہی تودہ علم ظاہر اور برہان والی ہیں

وان كان عرفانهم به تعالى بالمشاهدة بعين البصيرة فهم من اهل العلم الباطن والعيان  
 اور اگر معرفت الہی چشم بصیرت کی مشاہدہ سے حاصل کی ہی تودہ علم باطنی اور عیان والی ہیں

وحاصل الطريق الاول الاستكمال بالقوة النظرية والترقي في مراتبها ومحصول الطريق الثاني الاستكمال بالقوة  
 اور طریق اول کا فائدہ تو قوت نظری کی امداد سے حاصل کرنا اور اسکی درجات میں ترقی کرنی اور خطہ دوسری طریق کا قوت عمل کی ترقی سے حاصل کرنا

العقلية والترقي في درجاتها فهذه هي الكرامة الحقيقية التي تظهر من اولياء الله تعالى ادعائية الكرامة  
 اور اسکی درجات میں ترقی کرنی اور کرامات حقیقی یہہ ہی ہوتی ہی جو اولیاء اللہ سے ظاہر ہوا کرتی ہی کیونکہ انہیں کرامت کا تو

حصول الاستقامة والوصول الى كمالها والله تعالى لو يعط العبد من الكرامة مثل ان يعطيه  
 یہہ ہی راستی کا حاصل ہوتا اور کمال پیدا کرتا ہی اور اللہ تعالیٰ نے کسی بندہ کو اس سے بہتر کرامت نہیں دی کہ تقویٰ

على ايجبه ويرضاه من التقوى والاستقامة واما الكرامة فبمعنى ظهور امر خارق للعادة فلا اعتبر  
 اور استقامت پر اپنی مرضی اور خواہش کی موافق اعانت فرمادی اور یہی وہ کرامت کہ امور خلاف عادت ظاہر ہو جائی کہیں

به عند المحققين من اولياء الله تعالى لظهوره من الكفرة المرتاضين وغيرهم من اهل الرياضة  
 محقق اولیاء اللہ کی نزدیک اسکا کچھ اعتبار نہیں ہی کیونکہ ایسی امور تو کفار ریاضت کثیر وغیرہ سے جو ریاضت کیا کرتے ہیں ہوتی ہیں جنکی عقلیں کھینچ

مع فساد العمل والاعتقاد وسبب ذلك على ما ذكره بعض المدققين انه تعالى قد وضع اسبابا واناظها  
 اور نہ اعتقاد درست ہوتا ہی اور اسکا سبب موافق بیان بعض مدققین کی یہہ ہی کہ اللہ تعالیٰ اسباب پیدا کر کے اسکی سادہ

مسبباتها واجرى عاداته ان لا يتخلف مسبب عن سببه كالا حترق عند النار ومن جملة  
 مسببات متعق کر دیتی ہوں اور عادت یوں جاری کر دی کہ کوئی مسبب اپنی سبب سے جدا نہ ہو سائے ہی رہی جیسے جلا ناگ کی سائے تہی

ذلك الرياضة فانه تعالى جعلها اسببا لتصفية القلوب واناظها بما بحيث يوصلها الى  
 ایسی ہی ریاضت ایک سبب ہی کہ اسکو اللہ تعالیٰ نے صفاء قلب کا سبب بنا یا ہی اور لکھی بہت تعلق کر دیا ہی

الكشف ونحوه من الخوارق ولا يدل ذلك على رضائه تعالى بذلك السبب الذي هو الرياضة  
 کہ کشف وغیرہ خوارق پیدا ہو جائیں پر اس کشف وغیرہ سے رضا مندی اللہ تعالیٰ کی اس ریاضت پر ثابت نہیں ہوتی

اذ من المعلوم قطعا ان الخوارق ليست مقصورة على المعجزة والكرامة بل قد تكون استجابا  
 کیونکہ یقینی معلوم ہی کہ خوارق کو معجزہ اور کرامت سے کچھ خصوصیت نہیں ہی بلکہ بعضی اوقات استراحت پر ہوتا ہی

ايضا فتى صلات من ادخل في عمله واعتقاده يحكم بكونه استدارا لان الكرامة ظواهرها خارق  
 پير اگر ایسی شخص سی پیدا ہوئی کہ جسکی عمل اور اعتقاد میں ظل ہی تو استراج ہی کہل و یگا کیونکہ کرامت تو ایسی ہر صالح کی ہوتی ہے

للعادة على يد عبد صالح ظاهر صلاحه وبهذا القيد لا خير يخرج الاستدلال من ظواهرها خارق  
 پیدا ہوتی ہی جسکا نفوذ ظاہر ہوگی اور اس میں بھی شبہی استدراج الگ ہو گیا کیونکہ استدلال وہ خارق

للعادة على يد الاشقياء كالرجال وفرعون والجهالة الضالين فان الخوارق لا تقع من التقية  
 عادت ہوتی ہی جو اشقیاء کی ہوتی ہے ہودج جیسی رجال اور فرعون اور گمراہ جہال اور گمراہ کریمانی بیشک خوارق جیسی تقیاسی ہوتی ہیں

تقع من الاشقياء في اظهر من ذلك على يد من كان تحت سياسة الشرع يعتبر سيئاً لمزيد مجاهدة في عبادة  
 اشقیاء ایسی ہی ہوتی ہیں پھر خوارق ایسی شخص سی ہوں جو شرع کا مطیع ہی تو باعث زیارت عبادت اور عبادہ کا ہوگا

وما يظهر من ذلك على يد من لو يكن تحت سياسة الشرع يصير سيئاً لمزيد بعد  
 اور جو خوارق ایسی شخص سی ہوں جو شرع کا مطیع نہیں ہی تو شرع سی اور دور ہوتا جاوے گا

ولا يزال الشيطان يقويه حتى يخلع رقيقة الاسلام من عنقه بانكار الحدود والاحكام  
 اور شیطان اوسکو بہکا تا رہیگا آخر اسلام کی رسی اوسکی گردن میں سی نکال کر حدود اور احکام

والحدال والحرام ولهذا قال ابو زيد البسطامي لوان رجلا مشى على الماء او يرتج في الهواء فلا  
 اور حال اور حرام کا منکر جو ٹیٹکا اولیٰ زید بسطامی نے فرماتی ہیں اگر کوئی شخص پانی پر سرست چلی یا اوپر میں چارواں ہو بیٹھی تو

تغتروا به حتى تنظر كيف تجذونه في الامر والنهي ومارعات الشريعة وقيل له فلان  
 ہی اوسکی قریب میں نہ آؤ جیتک اوسکو امر و نہی اور رعایت شرعی میں نہ جانچو کہ کسی اونی عرض کیا

يبر في ليلة الى مكة فقال الشيطان يبر في لحظة من المشرق الى المغرب وهو في لعنة الله  
 ایک رات میں مکہ چلا جاتا ہی آپ نے فرمایا شیطان لحظہ بہر میں مشرقی مغرب تک چلا جاتا ہی پھر وہ ملعون ہی

فعلى هذا كل من يظهر فيه شيء من الخوارق لا يجوز ان يظن انه من اولياء الله تعالى لانه  
 اس بیان کی موافق جس شخص کی کچھ خوارق ظاہر ہو کر ہیں تو اوسکو اولیاء اللہ میں سی تصور کر لینا نہیں چاہی کیونکہ

لما يجوز ان يكون من اولياء الله تعالى يجوز ان يكون من اعداء الله تعالى لاحتمال كون ظهورها  
 خوارق تو جیسی اولیاء سی ہوتی ہیں ایسی ہی کفار و دشمنان خدا سی ہی ہوتی ہیں شاید کہ بہہ

فيه بمقتضى الرياضة وازاءة الشيطان فان الشيطان يخيل للانسان الامور بخلافها  
 باعث ریاضت اور شیطان کی دھوکا کی ہوا ہو کیونکہ شیطان امور غیر واقعی انسان کو دکھا دیتا ہی

عليه ويؤثره الاشياء الباطلة في صورة الحق فمنهم من ياتهم بعض الاشخاص فتخاطبهم  
 اور امر باطل کو حق کی صورت میں بتا دیتا ہی یعنی ایسی شخص میں کہ اوسکی پاس انسان کی صورت میں کر باتیں کر ہی

ويتمثل لهم ويظنونها ملائكة وهي اجن والشياطين وكان اول من ظهر له من هؤلاء  
 وہ اوسکو فرشتہ خیال کرتی ہیں اور حقیقت میں وہ جن یا شیطان ہوتی ہیں پہلی پہل اسلام میں ایسا شخص

في الاسلام المختار ابن ابي عبد الله النخعي الذي اخبر به النبي عليه الصلوة والسلام في الحديث  
 مختار ابن عبد اللہ نخعی ہوا ہی جسکی خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سی صحیح حدیث میں

الصحيح وقال سيكون في ثقيف كذاب وقيل لابن عمر وابن عباس ان المختار زعم  
 ثابت ہو ہی ہی آپ نے فرمایا ہی نذریک ہی کہ ثقیف میں ایک جہش پیدا ہوگا کسی نے ابن عمر اور ابن عباس سی عرض کیا کہ مختار یہ کہتا ہی

انه ينزل عليه فقال لا صدق قال الله تعالى ان الشيطان ليروحن الى اولئهم ليجادلهم  
كهمه روح آت ي جواب ولا جهل ي الله تعالى فرمات ي اور شيطان رلين والحق بين ابي دوستون كى كوشى جهل كرين

وقال الله تعالى هل انبئكم على من تنزل الشيطان تنزل على كل فاكه اثم وكثير من ينسب  
اور فرما ي الله تعالى في بين بتاؤن نكوه كسپ اور ترى بين شياطين اور ترى بين هر جهل كرين گنگر كرين اور بهت لوگ

الى الاسلام في الظاهر وهو برئ منه في الباطن يكون له نصيب من هذه الاحوال الشيطانية  
قاهر كى مسلمان اور باطن مين اسلام سى بى بهر بين كد و نكواليسى ايسى شيطانى حالات مين سى

بحسب مولاه للشيطان ومعاداته للرحمن ويصير فتنة بين الانام وبعضهم وان كانوا  
مواقف اختلاط شيطانى اور عداوت رحمان كى حصه ملاى اور خلقت كوفته مين مبتلا كرتى بين اور بعضى شخص كرسپ

صادقين في معاملتهم وكان لهم عبادة واجتهاد في العمل لكنهم لقله علمهم بحقائق الايمان  
ابنى معاملت مين سبج بين اور عبادت اور مجاهد عملى كرتى بين ليكن چونكه حقايق ايمان سى كم واقف بين

وعدم تمييزهم ما هو من احوال الشيطان واصل الرحمن يلبس عليهم الامر ويقعون في شبكة  
اور حالات شيطانى اور امور رحمانى مين فرق نهيمن كرسكتى لاچار اونهر وه لطيف پوشيده ره جانا ي اور شيطان كى حال مين بهتر كى

الشيطان ويدعون كشفنا قض العقل والشرع ويقولون قد ثبت عندنا في الكشف  
ايسى شفت كدوى كرتى نكسى بين جونه عقل مين كوى اور شرع كى رخصلاف يو وكهت بين كد كوكو شفت مين وه امر ثابت هو ي

لدينا قض صريح العقل والشرع وهم قوم لا يتعدون انفسهم لكن يخيل اليهم شياء يتفق  
جو عقل اور شرع سى صاف مخالف سى بهر وه لوگ بين جو عدا جوه بهر بهت لوتى بركو كى خيالات مين وه بهر بين آتى بين

وجودها في الخاسر ويظنونها من كرامات الصالحين ولا يعرفون انها من تلبيس الشياطين  
جو خارج مين نادر لوجود بين كاي كاي هو بين او كوكو صلاى كى كرامت سمجهه ليقى بين اور بهر بهر بين سمجهت كى بهر شيطانون كى دغا بازيان بين

فان كثيرا من الناس يظنون انهم من اولياء الله تعالى وهم ليسوا من اولياء الله تعالى بل هم  
بيشك اكثر لوگ يون گان كرسيتى مين كوده اولياء الله بين اور وه اولياء الله نهيمن هو ي بلكه

من اولياء الشيطان فان اولياء الله تعالى هم الذين وصفهم الله تعالى في كتابه وقال الان  
شيطان كى دوست هو ي كيوكه اولياء الله توده لوگ هو ي بين حكى الله تعالى فى ابى كتاب مين بهر تعريف كى هى فرما ي ي جولوگ

اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقون وقال في آية اخرى ان  
الله كى دوست هو ي بين نه در بهى اونهر نه وه كوكو كرامدين جولوگ ايمان لائى اور بهر بهر بهر كارتى نرى اورا يك اور آيت مين فرما ي نهيمن بين

اولياءه الا المتقون فين سبحانه وتعالى في هاتين الآيتين ان اولياءه هم المتقون وليس  
دوست او سكي سوى بهر بهر كاردون كى سر او سد سجان تعالى فى ان دونو آيتون مين بيان فرما ياك او سكي اولياء بهر بهر كارتى هو ي اور

نهم في الظاهر من الامور المباحة شئ يميزون به عن الناس فلا يميزون بلباس دون لباس  
خاير مين مباح جيزون مين سى كوى ايسا نشان نهيمن هى جس سى فرق كرك اور لوگوسى لك بچان ليين نكوى ايسا خاص لباس كى بلكه لباس

اذ كان كل منهما مباحا بل يوجدون في جميع اصناف امة هي اذ لم يكونوا من اهل البدعة  
مباح هو دين بلكه وه لوگ نغنى اولياء امت محمدي كى تمام اقسام مين هو ي بين اگر بدعتى

ولا يجوز وليس من شرط الولي ان يكون معصوما بحيث لا يغلط ولا يخط وهذا لا يجوز  
دردى كار نهيمن اور دلى كى شرط كچه معصوميت نهيمن هى كدوسى كهين نه غلطى هو نه خطا اور ايسا بى او سكي بهر بهر بهر بين

وربما كان شئ من شرط كچه معصوميت نهيمن هى كدوسى كهين نه غلطى هو نه خطا اور ايسا بى او سكي بهر بهر بهر بين

لہ ان یعتمد علی ما یلقی الیہ فی قلبہ ولا علی ما یقرعہ مما یراہ الہاما او خطابا من الحق بل یحکم  
کہ جو اس کو دل پر خطہ گذری یا جو اس کو بطور الہام کی معلوم ہو یا حق کی طرف سے خطاب ہو اس پر عمل کرے اور اگر

علیہ ان یرض ذلك كلہ علی ما جاء بہ النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فان وافقہ یقبلہ  
واجب ہی کہ اس تمام کو احکام شریعی سے مطابقت کرے

وان خالفہ لا یقبلہ وان لم یعلم انہ موافق او مخالف یتوقف فیہ والناس فی ہذا الباب  
اور جو مخالف ہو اس کو رد کرے اور اگر موافق اور مخالف کچھ معلوم نہ ہو تو اس میں توقف کرے اکثر اولیاء باب میں اکثر لوگ غلطی کیا جاتی ہیں

یغلطون کثیرا ویظنون فی شخص انہ ولی ویعتقدون ان الولی یقبل منہ کل ما یقول  
بعض شخص شکوک و تردید کرے کہ میرا اعتقاد کہی ہے کہ وہ ولی کا کہا مناسب مقبول ہی اور کیا اگر ایسا

یسلم الیہ فی کل ما یفعل وان خالف الكتاب والسنة ویوافقون ذلك الشخص ویخالفون ما  
اسم ہی اگرچہ قرآن و حدیث سے مخالف ہو اگر کسی یہ اس شخص کو مطیع ہو جاتی ہیں اور

یبعث اللہ بہ رسولہ للذی فرض علی جمیع الخلق تصدیقہ فیما اخر وطاعته فیما امر فیجوزہم  
رسول کی ارشادات سے خلاف کرتے ہیں جس کی خبر کی تصدیق اور حکم کی اطاعت تمام عالم پر فرض ہو چکی ہے یہ اس کو

مخالفتم للرسول وموافقتم لذلك الشخص ولا الی البدع والعیان واخر الی الکفر والظن  
رسول کی مخالفت اور اس ولی موبہم کی موافقت پہلی تو بدعت اور تا فرما کی طرف کیجی جاتی ہے اور آخر کو بدعت کفر اور سرکش کی جاتی ہے

ویکونون من الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم ویومر بعض الظالم علی یدیہ یقول لیتنی اتخذت مع  
یہ وہی لوگ ہو جاتی ہیں جسکی حق میں اللہ تعالیٰ پر رشاد فرمائی اور جس کا کٹ کٹا گیا اور کھنکھارائی آیت کبھی کبھی عین فی پڑتی ہوتی

الرسول سبیلا لیولی لیتنی لہم اتخذ فلا ناخذلہ لقد اضلنی عن الذکر بعد ان جاءنی وہاں  
رسول کی ساتھ راہ ای خرابی میری کہیں نہ پڑتی ہوتی میں نے فدا کی دوستی بہکا دیا مجھ کو نصیحت سے جبکہ مجھ تک پہنچی اور ہی

الشیطان للانسان خذ ولا یل یكونون مشابہین للنصارى الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم اتخذوا  
شیطان آدمی کو رغبائی والا بلکہ وہ لوگ نصاریٰ کی مثال ہیں جسکی حق میں اللہ تعالیٰ فرمائی ہے

احبارہم و رہبانہم امر با ما من دون اللہ قال حدی بن حاتم للنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ما عبادکم  
اہل عالموں اور درویشوں کو خدا سوا اللہ کی عداوت میں حاتم بنی صلی اللہ علیہ وسلم حکم کیا نصاریٰ عبادت تو نہیں کرتی

فقال النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اطاعوہم فمن اطاع احدہما لم یأذن بہ اللہ تعالیٰ ففعل عبدہ  
سوی صلی اللہ علیہ وسلم جواب میں فرمایا نصاریٰ کی اور جس شخص پر بخلاف حکم الہی کی کسی اطاعت کی اسنی اس کی عبادت کی

واتخذہ سربا فان کل من خالف شئ ما جاء بہ الرسول مقفلا فی ذلك لمن یظن انہ ولی وان الولی  
اور اس کو اپنا رب بنایا سو اب جس شے کی کچھ یہ مخالف کیا کسی پیروی کی خاطر اس ولی جان کر اس وہم ہی کہ ولی کی کچھ اور کسی کا

لا یخالف فی شئ مما یصدر عنہ من الاقوال والافعال فہو ضال وعدہ هؤلاء فی ذلك انہم یردون  
خلاف نہیں ہو سکتا اور اگر وہی اور اگر تعجب یہ ہی کہ یہ لوگ بعض اوقات

قد یقع من شخص مکاشفۃ فی بعض الحلات او شئ من خوارق العادات مثل ان یتطیر فی الهواء او مشی  
کسی شخص سے بعض حالات مکاشفہ یا کوئی خارق عادت دیکھتی ہیں جیسی ہوا میں اڑنا یا

علی الماء ونحوہم بحال غائبہم و بما سرق لہم وغیر ذلك ویستدلون بہذا بالامور علی ولا یتہ  
پانی پر چلنا یا غیب کی خبر بتانی یا جو رکابا تو دنیا اور اور سوا کسی اور ایسی باتوں سے ان کو رد کی جھگڑ

ولا يجوز من مخالفتها صرنا تلك الامور واما لها قد توجد في شخص لا يظهر الطهارة الشرعية  
او في مخالفتها جازين من جانيه باوجود كمال اليقين في ان الشخص سي يروج في بين جسكو استخار كيكما شعور منهن هوتا  
ولا يظف النظافة الدينية وقد روى انه عليه السلام قال ان الله نظيف يحب النظافة  
اورنه موافق دين مذهب كى باكر هوتا هى احوال يهيه كى قتي صلى الله عليه وسلم سى يه روايت هى كى الله باكره هى دوست كهنا هى باكره كى  
وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وذلك الشخص  
اوركه قايت بين هى كرى صلى الله عليه في فرمايا الله باكر هى سواى باكر كى قبول نهن كرتا اورده شخص ولى نوموم  
لا يغتسل ولا يتوضا ولا يصلى الصلوة المكتوبة بل يكون ملاسا للنجاسات ومعاشر للكلاب  
نه تو نهائى اورنه كيهي منهد هوى اورنه كيهي فرض نماز ادا كرى بلكه نجاست مين لپهر هوا اوركه تون مين ملا جلا  
وباوى المزابيل والمواضع النجسة التي يحبها الجن والشياطين فكيف يكون ولبا فان الولي عالم  
اوركه كوى وغيره نجس كنانات مين پڑا هوا جسى سواى جن اور شياطين كى كوئى پسند نه كرى بهلاوه شخص كيهو كرى ولى نوموم هى ولى نوموم  
ذكر في الكتب الكلامية هو العارف بالله وصفاته المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي  
مضمون كيشق ملى وه هى جو خدا كو اوراوسكى صفات كو جاني مداى عبات كرى اوركه تون  
والمحرمات المعرض عن الالهة في اللذات والشهوات لا الملابس للنجاسات ولا المعاشرة للكلاب  
اوركه مات سى بچتر هى لذات اور شهوات سى نفرت كرى ولى وه نهن هى جو نجاسات نهرا كتون مين ملا جلا هى  
ولا التارك للصلوة وسائر العبادات ولا المجنون المعلوم العقل المكشوف العوة العاري عن  
اولي نماز اورى عبادت اورنه سترى بهوش بنى ستر تنگ در بگ بدن بهر پيرا  
التياب وبسبب عدم التميز بين اولياء الله تعالى والمتشبهين بهم من اولياء الشيطان وقع  
نه نشا اور جو كه اولياء الله اور اولياء شيطان مين تميز اور فرق نهن كرى اسلى كيك عالم  
الناس في البلاء فحسبوا كل خارق كرامة وولاية ولم يفرقوا بين كرامات الاولياء وما يشبهها من  
اس بلا من مبتلاى كه هر خارق كو كرامت اور ولايت سچر ليا هى اور اولياء كرامت اوراوسكى مثل  
الاحوال الشيطانية ولا بد من فرق بينهما لئلا يقع الناس في البلاء وهوان كرامات الاولياء  
شيطاني احوال مين فرق نهن سچر اوران دولو مين امتياز اور فرق كرا ضرورى تا كه خلق مين نه اوى اور فرق يهيه كى اولياء كى كرامت  
سببها الايمان والتقوى علما فهم من قوله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
ايمان اور بهر كرايسى ظاهر هوى هى چنا نجاسات سى معلوم هوتا هى كيهو جو كه الله دوست مين نه روى او پهر اور نه وه علم كه ادين  
الذين امنوا وكانوا يتقون واما احوال الشيطانية فسيبها ارتكاب ما نهى الله تعالى ورسوله  
جو كه ايمان لائى اور بهر كرى نهى اور شيطاني احوال بسبب اختيار كرى خلاف خدا اور رسول كى هوى مين  
فان الخوارق اذا كانت لا تحصل الا بما يجب له الشيطان من امور التي فيها الشرك والظلم او فعل  
كيهو كه خوارق جب بدون عمل امور محبوبه شيطاني كى  
الفواحش فهي من احوال الشيطانية لا من الكرامات الرحمانية فان اولياء الله تعالى هم المؤمنون  
فمن هوتا هى نهو كى توده ميشك حالات شيطاني مين كرامات رحمانى نهن هى اسلمى كه اولياء توه مؤمن  
المتقون العارفون بالله المقتدون برسوله فيفعلون ما امر به ويتقون عما نهى عنهم كرامات و  
متقى عارف بالله رسول مقبول كى امر كى تابع اور نهى سى بيزر هوى مين ايمان هى كرامت هوى هى اور



کراماتہم حجۃ فی الدین حیث یکون حصولہا ببرکۃ اتباع رسول رب العالمین وہی فی الحقیقۃ  
 بہیہ ہی کرامت دین کی حجت ہی کیونکہ رسول رب العالمین کی اتباع کی برکت سی حاصل ہوتی ہی  
 اور بہیہ ہی کرامت حقیقت  
 یکون من معجزاتہ علیہ الصلوۃ والسلام بخلاف احوال الشیطانیۃ فانہا انما یحصل باتباع  
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہی  
 برخلاف شیطان حالات کی  
 سو بہیہ جن اور شیاطین کی اتباع سی  
 الجن والشیاطین کا حصلت لکثیر من حکیت عنہم ہذہ الاحوال منهم عبد اللہ بن صباد  
 ہوتی ہیں چنانچہ یہ حالات بہت شخصوں سی ظاہر ہوتی ہیں  
 انہیں سی ایک عبد اللہ بن صباد ہی  
 الذی ظہر فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وظن بعض الصحابۃ انہ الذجال وتوقف النبی  
 بنی صلی اللہ علیہ کی زمانہ میں تھا  
 بعض صحابی اوسکو  
 دجال خیال کیا تھا اور بنی  
 علیہ الصلوۃ والسلام فی امرہ حتی تبین لہ انہ لیس الذجال وانما هو من جنس الکھان والکھان یکون  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی اوسکی حال میں توقف فرمایا آخر معلوم ہوا کہ دجال نہیں ہی  
 کاہن ہی اور کاہنوں میں سی  
 لاحدہم قرین من الجن یخبرہ بکثیر من المغیبات مما یسترقہ من السمع مع خلط الصدق بالکذب  
 کیسا یا جن ہوتا ہی اکثر  
 چوری چوری سکر کچھ سچ کچھ جھوٹ ملا کر غی کی خبریں بتاتا کر ہی  
 ومنہم الاسود بن العنسی الذی ادعی النبوة وكان لہ من الجن من یخبرہ ببعض الامور الغائبۃ فلما  
 اور ایک اسود بن العنسی جسنی نبوت کا دعوی کیا اوسکی پاس ہی ایک جن تھا بعضی خبریں غیب کی اوسکو بتا دیتا تھا جب  
 قابلہ المسلمون لیقتلوه خافوا من الشیاطین ان یخبروہ بما یقولون فیہ حتی اعانت علیہ امراتہ  
 مسلمان اوسکی قتل کی کئی مقابلہ گئی تو شیاطین ہی بہ خوف ہوا کہ یہاں کی گفتگو سی اوسکو مطلع نہ کر دیں  
 آخر اوسکی چور کو  
 حین تبین لہا کفرہ فقتلوه ومنہم مسیلۃ الکذاب الذی کان معہ من الجن من یخبرہ من  
 جب معلوم ہوا کہ یہ کافر ہی تو اوسنی مدت کی تب اوسکو قتل کیا اور ایک سیلۃ الکذاب ہی اسکی پاس ہی ایک جن تھا جو پوشیدہ باتیں اوسکو  
 المخفیات ویعینہ علی بعض الحاجات ومنہم الحارث الدمشقی الذی خرج بالشام فی زمن الملک  
 جنار دیتا تھا اور اوسکی بعضی حاجات روا کر دیتا تھا اور ایک حارث دمشقی جو شام کی ملک میں عبد الملک بن مروان کی عہد میں ظاہر ہوا  
 بن مروان وادعی النبوة وكان شیطانہ ینخرجہ من القید ویبسنہ السلام ینفذ فیہ وکا  
 نبوت کا دعوی کیا اسکا یا شیطان پانوں میں سی زنجیر الگ کر دیتا تھا اور کوئی بتیبا اوسکی دیوں پر اثر نہ کرتا تھا اور  
 یری الناس اشخاصا رکباناً فی الهواء ویقول ہی المملکۃ وانما ہی الجن والشیاطین فلما امسکہ  
 ہوا میں سوار دکھا کر کہتا بہ فرشتی ہیں  
 اور حقیقت میں وہ جن اور شیاطین ہوتی تھی جب اوسکو  
 المسلمون لیقتلوه طعنہ رجل بالرہم ولم ینفذ فیہ الرہم فقال لہ عبد الملک انک لم تسلم اللہ  
 مسلمانوں کی قتل کی کئی گرفتار کیا تو ایک شخص سی اوسکی پرچی ماری ذرہ ہی اثر نہ کیا تب عبد الملک کی کہا تو ہی بسم اللہ پڑھ کر ماری  
 فسمی اللہ تعالی طعنہ فقتلہ ومن غیرہؤلاء اللذکورین من یجملہ شیطانہ عشیۃ عرفۃ الی  
 بہر اوسنی بسم اللہ پڑھ کر ماری تو ایک کوچہ میں مارا ڈالا اور ان طائفہ مذکور کی سوا ایک اور شخص تھا کہ شیطان اوسکو شب عرفہ کو  
 عرفات ولا یجی الی الشرع الذی امر اللہ ورسولہ بہ حیث لا یجرم عند المیقات ولا یلبی فیہا  
 عرفات پر پہنچا دیتا تھا پھر وہ شخص موافق شرع کی جستجو خدا اور رسول کا حکم اور انہیں کرتا تھا کیونکہ نہ تو میقات پر ہی احرام باندھتا اور نہ لیبیک بکارتا  
 ولا یقف لزمزلف ولا یطوف بالبتیت ولا یسعی بین الصفا والمروة ولا یرمی الحجار لیقف بتیابہ ثم  
 اور نہ مزدلفہ پر وقوف کرتا نہ بیت اللہ کا طواف کرتا اور نہ صفا مروتہ کی  
 سچ میں سعی کرتا اور نہ رمی جمار کرتا بلکہ تہوڑا سا توقف کر کر

یرجع من لیلته وهو یصدیك من یحصل الجمعة ویصلی بذو ضوء ومنهم من یستغیث بالخلق  
 او شیء من یفكر جلات او سكا حال الیسا تنهی صیغی كوی جمیع من توجادی بر نازی و ضویری اور بعضی ده لوگ من منجوق سی  
 سواء كان الخلق حیا او میتا او مسلما او غیر مسلم ویتصور الشیطان بصورته ویقضى  
 زنده هو یا مرده مسلمان هو یا کافر مذموم گئی من پیر شیطان اوسکی صورت بکرمستی کا پورا کردیتا ہی  
 حاجة من یستغیث به فیظن تلك المسلمین انه من استغاث به و لیس كما ظن بل انما هو  
 ابسلا و نكو اس شبه من و انتا ہی کہ یہ وہ شخص ہی جس ہی میں فی حاجت چاہی تھی اوسکا یہ خیال باطل ہوتا ہی بلکہ وہ  
 الشیطان اصل هذا الشیطان بالله فان الشیطان یضل بنی ادم بحسب قدرته فانہ اذا غفم  
 شیطان گرا کر نینلا ہی جب اوسنی اندکا شریک پیدا کیا کیونکہ شیطان تو بنی آدم کو جہان تنگ بن آوی راہ ہی پہنچاتا ہی پیر شیطان جاکھی  
 علی مقاصدہم فهو یضربهم اضعاف ما ینفعہم فان من كان منتسبا الی الاسلام اذا استغاث  
 مقصد پوری کرتا ہی تو اوی زیادہ تر نقصان پہنچا دیتا ہی پیر جو شخص مسلمان ہو کر  
 بمن یحسب بما ظن من شیوخ المسلمین یحیی الیہ الشیطان فی صورة ذلك الشیخ فان الشیطان  
 اپنی پیر ستم معتقد فیسما فریاد کرتا ہی تو شیطان اوس پیر کی صورت بدل کر اوسکی پاس آتا ہی کیونکہ شیطان تو  
 کثیرا ما یحیی علی صورة الصالحین ولا یقدر ان یقتل بصورة رسول رب العالمین ثم ان ذلك  
 اکثر صلحا کی صورت بدل لیتا ہی ان پیر قدرت نہیں ہی کہ رسول رب العالمین کی صورت بدل سکی پیر وہ  
 الشیخ المستغاث به ان كان من علمه لا یخبرہ الشیطان باقول اصحابہ المستغیثین بہ  
 پیر جسکی فریاد کی تھی اگر صاحب علم ہوتا ہی تو شیطان اوسکی فریاد کو نینلا کمال بیان نہیں کرتا  
 وان كان من علمه لا یخبرہ باقول الہم ینقل الیہم کلامہ فیظن اولئك الجہلۃ ان الشیخ سمع  
 اور اگر من علم ہوتا ہی تو اوسکی حال کہہ دیتا ہی اور بعضیہ کلام نقل کر دیتا ہی وہ جہال بریدین سمجھتی ہین کہ ہماری پیر فی انہی دور سی  
 اصواتہم واجابہم مع بعد المسافة و لیس كذلك بل انما هو توسط الشیطان وقدر وی عن  
 ہماری بات سکر جواب دیا اور حقیقت میں یہ سب غلط ہی بلکہ یہ بواسطہ شیطان کی ہی چنانچہ  
 بعض المشائخ الذین قد جرى لہم مثل ذلك بصورة المكاشفة والمخاطبة انه قال یری فی شئ یواف  
 بعضی مشائخ منی کہ انکو الیسا معاملہ مکاشفہ اور مخاطبہ کی صورت میں پیش آیا روایت ہی وہ کہتی ہین کہ جگو کوئی چکی چن  
 مثل الماء والزجاج و یمثل لی فیہ ما یطلب منی من الاخبار فاخبر الناس بہ وبهذا الوجه  
 جیسی پانی یا شیشہ نظر آتا ہی اوسکی اندر جو چیز مجھی مطلوب ہوتی ہی منقش ہوجاتی ہی سو میں لوگوں کو بتا دیتا ہوں اور اسی طرح  
 یصل الی کلام من یستغیث بنی من اصحابی فاجیبہ فیصل الیہ جوابی و کثیر من هذه  
 مرید استغیث کی بات مجھ تک آجاتی ہی اور میں جو جواب دیتا ہوں تو اوسکی مرید کو معلوم ہوجاتا ہی الیسا ہی  
 الخوارق یحصل لکثیر من الشیوخ الذین لا یعلمون الكتاب السنۃ ولا یعلمون بہما فان  
 خوارق اکثر مشایخ کو جو کتاب سنت سی ناواقف ہوتی ہین اور انہوں پر عمل کرتی ہیں پس ان سے تو  
 الشیطان کثیرا ما یلعب بالناس ویراہم الاشیاء الباطلة فی صورة الحق فمن كان بصیر الحقا  
 شیطان بنی آدم سی اکثر الیسی ہی کلام بیان کرتا ہی اور باطل کو حق کی صورت میں بنا کر دکھا دیتا ہی پیر جو شخص حقانین ایمان سی  
 الايمان وخبرہا بشرائع الاسلام یعلم انه من مکر الشیطان و لیس تعوید بالله تعالی عنه  
 واقف اور املا سی احکام سی آگاہ ہوتا ہی وہ جانتا ہی کہ پیر شیطان کا مکر ہی اور خدا سی پناہ مانگتا ہی

ومن لم يكن من اهل المعرفة واليقين يغتر به ويكون من الهالكين واعظم ما يقرب به  
 اورجو شخص صاحب معرفت اور اهل يقين تبيين ہی تربیب کر ہلاک ہوتا ہی اور جرات سی بیشیطانی حالات مضبوط اور  
 الأحوال الشیطانية سماء الغناء اذهو سماء المشركين الذين قال الله تعالى في حقهم وما  
 راسخ ہوجا ہی ہیں وہ غنا کا مشغلہ کیونکہ سماع اولن مشرکین کا کام ہی جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور  
 كان صلاتهم عند البيت الامعاء ونضدية قال ابن عباس وغيره  
 اور انکی نماز کچھ نہ تھی کعبہ کی پاس مگر سینڈیان اور تالی بکائی ابن عباس وغیرہ مستقدم فرماتی ہیں نضد سکی سنی  
 التصفيق باليد والماء الصغير وكان هذا مما اتخذ المشركون عبادة فمن يؤثر سماع  
 تالی بکائی اہتسی اور مکاء کی معنی سینڈی مشرکین ہی یہہ عبادت متفرک کر رہی تھی پیرلچیسی راگ سنا اختیار کیا  
 الغناء فهذا من علامة كونه من اولياء الشيطان لا من اولياء الرحمن اذ لم يجتمع النبي  
 توبہ نشان اولیاء شیطانی کی ہی اولیاء رحمان کی نہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ  
 عليه السلام واصحابه على استماع الغناء قط بل جميع الصحابة والتابعين وسائر اكابر ائمة  
 وسلم کو اور صحابہ کو کبھی غنا سنی کا اتفاق نہیں ہوا بلکہ تمام صحابہ اور تابعین اور تمام اکابر ائمہ  
 الذين لم يجعلوا هذا طريقا الى الله تعالى ولم يعدوه من القرب والطاعة بل عدوه من  
 دین میں ہی کبھی غنا کو طریق اللہ کا نہیں ٹھہرایا اور اسکو قریب اور عبادت میں شمار نہیں کیا بلکہ  
 البدعة والمنكرات حتى قال ابن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب كينبت الماء البقل فمن  
 بدعت اور گنا ہون میں داخل کیا ہی چنانچہ ابن مسعود فرمایا ہی کہ غنا نفاق کو دلی انداز ایسا گاتا ہی جیسی پانی ترکاری کو کچھ پھوس  
 كان من اهل المعرفة التي هي كمال الولاية يعرف ان للشيطان فيه نصيبا وافرا ومن كان من  
 اہل معرفت کامل دلائت والا ہی وہ جانتا ہی کہ اس میں شیطانی کا بڑا حصہ ہی اور جو شخص  
 المعرفة بعد يكون فيه نصيب الشيطان اكثر فانه بمنزلة الخمر يؤثر في النفوس اكثر من  
 معرفت سی دور ہی اور میں اور ہی بڑا حصہ ہی کیونکہ غنا بمنزلہ شراب کی ہی نفوس کا لہو شراب سی زیادہ  
 تاثير الخمر ولهذا اذقوى سكر اهله ينزل اليهم الشيطان ويتكلم على السنة بعضهم ويحمل  
 تاثير کرتا ہی اسہی غنا سکر جیسا کہ میں ست ہوجا ہی میں تواؤبہر شیطانی آچر ہوتا ہی بعضی کی زانسی بولتی لگتا ہی اور کہو  
 بعضهم في الهواء ويظن الجاهل ان هذا من كرامات الاولياء وليس كذلك بل انما هو من  
 اور میں اور ہوتا ہی بہر تا ہی جاہل سمجھتی ہیں کہ یہہ اولیاء کی کرامت ہی یوں نہیں بلکہ شیطانی  
 الأحوال الشيطانية ولذلك اذقوى هناك ما يطرده الشيطان مثل آية الكرسي وغيرها  
 حالات ہیں اسہی آگرا سوقت وہاں وہ پڑھو جیسی شیطانی بہاگ جاتا ہی جیسی آیت الکرسی وغیرہ  
 ينصرف عنه فيسقط كما جرى ذلك لغير واحد فان التوحيد يطرده الشيطان حتى كان بعضهم  
 تو شیطانی بہاگ جاتا ہی اور وہ شخص گڑبٹا ہی چنانچہ بہت لوگوں کو الہی اتفاق ہوا ہی کیونکہ توحید شیطانی کو بہکا دیتی ہی کہتی ہیں کہ ایک شخص کو  
 حمل في الهواء فقال لا اله الا الله فسقط فلما كان الحارق كثيرا ما ينقص به ادرجة الرجل كان  
 اور میں اور ہوتا ہی اور انکی زبان سی لا الہ الا اللہ نکلا وہ ڈرت گڑبٹا اور چونکہ الہی خوارق سی کثرت وہ آدمی کا بہت ہوجاتا ہی  
 كثير من الصالحين يفرقها ويستغفر الله ويتوب اليه كما يستغفر من الذنوب ويتوب  
 تو اکثر صالحی اس میں گریز اور اللہ سی الہی استغفار اور توبہ کرتی ہیں جیسی کوئی گناہوں سی توبہ اور استغفار کرتا ہی

عنها وقد كان تعرض على بعضهم فيسأل ذوالها والمشائخ كلهم كانوا يقولون المريدون السالكين

اور بعضون كوجوالسي حالت بيش آئی تو اونی عاکی که بهرام موقوف به جادی اور تمام مشائخ لطیفی مریدون کوان خوارق سی

غاية التفرير من الميل اليها فان السالك القاصد لروية الاشياء وحصول الخوارق واقع في

کمال لغزت ولا تری ہیں کیونکہ جو سالک ارادہ غیبیہ فی وغیرہ خوارق کا رکھتا ہی وہ

شبكة الشيطان فالله لم له ان يخلص نفسه من الميل اليها الا طائل تحتها بل اذا وقعت

شیطان کی جان میں بہشتی پس لازم ہی کہ اس آرزوی اپنی دگر بچاوی کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہی بلکہ اس کو گمراہی

له بلاطل عنه يخاف عليه الاستدراج ولهذا قال بعض الكبار اذا دخل سالک في بستان

بلاطل پیش آوی تو مستدرج کا اندیشہ ہی اور آسپانی بعضی رنگن کی فرمایا جی کوئی سالک باغ میں جادی

وقال طيوسر ان ذلك البستان بالسنة فصيحة السلام عليك يا ولي الله فان لم يتفطن

اور اس باغ کی درختوں پر سی جانور صاف زبان سی یہ کہیں السلام علیک یا ولی اللہ بہر وہ اس کو گمراہ سمجھی

انه مكر به فقد مكر ولم يشعر وهذا التفرير من المشائخ عند انهم انما الكرامات فكيف اذا تعين كونها

تو ہی خبر فریب میں آگیا اور مشائخ کی بہر روک روک تنب ہی کہ اس کو کرامات جانی ہوں اور اگر ثابت ہوئی

ايجز الشياطين وكثير من الناس لا يعرفون انما من الجن والشياطين بل يظنون انها من كرامات الصالحين فيفتنون بها ويكفون

کہ جن اور شیاطین کا حرف ہی بہر روک روک ہوگا اور بہت لوگ بہشتی جانی سمجھتے ہیں اور شیطان کی طرف سے ہی بلکہ اس کو صلہ کی کرامت جان کر فتنہ میں بہشتی میں اور

من الخاسرين ولا يعلمون الكرامة الحقيقية انما هو حصول الاستقامة والوصول الى كمالها

و بال اوشانی ہیں اور حقیقی کرامت سی واقف نہیں ہوتی کہ وہ استقامت کا حاصل کرنا اور کمال کا پیدہ کرنا ہی

ومرجعها الى امرين صحة الايمان بالله تعالى واتبعه ما جاء به من رسول ظاهر وباطن افا لولا

اور اس کی بنا دو چیز پر ہی ایک تو صحت ایمان کی اور دوسری اس کا اتباع اور باطن سی سوا وی کوہم ہی

على العبدان لا يحرص الا على ما ولا يكون له همة الا في الوصول اليهما واما الكرامة بمعنى ظهور امر

کرماتی ان ظهور چیز کی اور کچھ خواہش بکری اور ہی بہت صرف انہیں کی پید کر ہی من صرف کری بری کرامت جیتی صرف عادت

خارق للعادة فلا عبرة لها بل هي حيز الرجال وليس من يحصل له شيء منها اقرب مرتبة من يحصل له شيء

سوا کچھ اعتبار نہیں ہی بلکہ وہ مردوں کا حیض ہی اور جو کو ذرہ بہر ہی ام حراق حاصل ہووہ ہرگز مرتبہ میں کمر نہیں ہوا وی کہیں کو

بل هو افضل واو لا يحتاج اليها الا مكران ضعيف اليقين فانه اذا حصل له شيء منها يقوى يقينه واما من كان

بلکہ وہ ہی شخص الضعیف اور اوہا ہی سہی کہ ام حراق کا وہ ہی شخص آرزو مند ہوتا ہی جو یقین کامل نہیں ہوتا بلا واسطہ اس کی اور کچھ یقین ذی ہر جادی اور جو شخص

كامل اليقين فلا يبتغى اليها الاستغناء عنها ولذلك كانت الخوارق في المتابعين اكثر مما كانت

کامل یقین والی ہیں اوکو اور ہر توجہ نہیں ہوتی اوکو کیا حاجت ہی اسی ہی طبقہ کے تابعین میں بہت صحابہ کی خوارق اکثر ہوتی تھی

في الصحابة المجلس الثالث في فضيلة الايمان ومن امن مطلقا قال رسول الله

تیسری مجلس ایمان اور مطلق مؤمن کی فضیلت میں فرمایا رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة يتراءون اهل الغرف من فوقهم كما تنظر اذن الكوكب الدرر

صلی اللہ علیہ وسلم ہی بیشک اہل جنت کو نظر آوے گی غرض والی اوپر سی جیسا جگہ ستارہ

الغار في الاق من المشرق والمغرب ليتفاضل عليهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها

انتہی کنہ ار مشرق یا انتہی کنہ مغرب میں تاکہ فضیلت معلوم ہوا گا جو انہیں ہی عرض کیا یا رسول اللہ یہ درجہ سوا انبیاء کی اور کنہ پاکستانی

غيرهم

غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده رجال امنوا بالله وصدقوا المرسلين هذا الحديث من صحاح  
فرايا يكون من قسم اى اوس ذات كى حكي قصه من مري جان ي ده لوگ بين جواسه پرايان لاي اور رسولان كى تصديق كى بيه حديث مصابيح كى صحيح  
المصابيح رواه ابو سعيد ومعناه ان اهل الجنة ينظرون الى اصحاب المنازل الرفيعة العالية من  
حديثون من ابو سعيد كى روايت كى مراد بيه اى كى اهل جنت ديكين كى  
بنده مرتبه والوان كو

فوقهم كما تنظرون انتم الى الكواكب المضيئة الباقى في الافق من جهة المشرق والمغرب بعد انتشار  
اوپرى جيسى تم ديكيتى هو بختا ستاره انتها كناره مشرق يا مغرب مين جب صبح بھل جاتى ہي  
الصبح لتزائد درجاتهم على غيرهم فانه عليه الصلوة والسلام لما بين مراتبهم بهذا الوجه قال  
بسيب بلندي مرتبه كى غيرون پر جب رسول صلى الله عليه وسلم فى اونكا اليسار مرتبه بيان فرمايا

الحاضر من الصحابة يا رسول الله تلك الغرف منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم فاجاب بان  
توصايفى نو جودان موجود تھي عرض كيا يا رسول الله بيه مراتب  
انبياءون كى بھون كى جھكو اور كوئى شين پاستا سو جواب ديا

تلك المنازل يبلغها رجال امنوا بالله وصدقوا المرسلين لان بلى لا يجاب النفي وانما قرت  
بيه اون لوگون كى مراتب بين جواسه پرايان لاي اور رسولان كى تصديق كى كيونكو لفظ بلى نفى كو مثبت كى تيا جاي اور قسم اسطى

بالقسم لاستبعاد السامعين وصول المؤمنين منازل الانبياء وفيه اشارة الى ان الواصلين  
ياد فرماي كوه گوشت بعيد جانتى تھي كرمؤمنون كى انبيا كى مرتبه ميسر هو اور اسمين بيه اشارت كى

الى منازل الانبياء هم المؤمنون من هذه الامة لان تصديق جميع الرسل انما وقع منهم لا من  
انبيا كى درجہ وہ لوگ پانگو جو اس امت كى مؤمن بين كيونكو تمام انبيا كى تصديق اسى امت مين پائى جاتى ہي جو

بني فلهم وعلم من هذا ان الايمان بالله الذى اتصف به المؤمنون من هذه الامة مركب من  
بھلوگ كى اوسى شين ہي اسى معلوم ہوا كى اسه پرايان جواس امت كى مؤمنين كى صفت ہي

جزئين الاول الايمان بالله تعالى والثانى الايمان بجميع الرسل والمراد من الايمان بالله تعالى العلم  
دوسرى مركب ہي اول ايمان اللہ پر دوسرى ايمان تمام انبيا پر اور اس پر ايمان لاي سى بيه برادى كى يقين كى

لوجوده وقدمه وكونه واحدا متصفا بالقدر والارادة والعلم والحياة وسائر ما يليق به من  
اللہ موجود اور قدیم اور واحد اور قدرت والا اور ارادہ والا اور علم اور حى اور اور جو صفات اوکو

لصفات فان العلم بوجوده تعالى وان كان ثابتا في فطرة بنى آدم من مبادا خلقهم بمقتضى قلوبهم  
سنہ اور اسين اور علم وجود بھي كا گرچہ بنى آدم كى طبائع مين ابتدا پر پيدائش سى ثابت ہونى جيسى بعض لوگ

فطرة الله التى فطر الناس عليها لکنه تعالى قد ارشد هم الى وجوده بآيات منها قوله تعالى ان فى خلق  
بھلوگ كى فطرش اس كى جيسہ تراش لوگون كو پر توبہ اسد تعالٰى فى ابني وجود كى طرف كئى آيتون مين راہ بتاى ہي ليك بيه تحقيق

السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايت وقوله تعالى افرايتهم ما تمنون عانتهم تخلقونه ام نحن  
آسمانون اور زمين كا بنانا اور آسمان كا بنانا البتہ نشانين بين اور ليك بيه بھلوگ كيو جو باني بھكياى ہو اسيم او كو بتاى ہو يام

الخالق وقوله تعالى افرايتهم ما تخرثون عانتهم تزرعونهم ام نحن الزارعون وقوله تعالى افرايتهم  
بتاؤناؤ مين اور بيه بھلوگ كيو جو باني ہو كيا تم لوگو كى تھو كيتى يام بين كيتى كرتاؤ اور بيه بھلوگ كيو تھو

الماء الذى تشربون عانتهم انزل لقمه من المزن ام نحن المنزلون وقوله تعالى فريتم النار التى توروون عانتهم انشأتم  
باني جو پيتى ہو كيا تمنى اوتارا او كو باني سى يام بين اوتارناؤ اور بيه بھلوگ كيو تھو جو آگ سلگاتى ہو كيا تمنى اوتارناؤ

شجرتها ام نحن المنشئون وغيرها من الايات التي تدل على وجوده تعالى فان من يتامل  
 اورسادهست یا تم اوجہ انیالی اورسواء انکی اوربہت آیتیں ہیں جو وجود الہی پر دلالت کرتی ہیں بیشک جو شخص ان آیات کی  
 مضمون هذه الايات ويدبر فکرة فيه اذکر فیہا من خلق السموت والارض وافیہا من عجائب الخلق  
 مضمون میں یعنی آسمان اور زمین کی پیدائش اور جو اس کی اندر عجیب عجیب مخلوقات ہیں غور اور تامل کرے وہ خود بخود یقین کرے گا  
 يضطر الى الحكم بان هذه الامور لا يستغنى شئ منها عن صانع يوجده ويدبره وعلى هذا الاعتقاد  
 کہ یہ تمام اشیا صانع پیدا کرنے والی اور مدبری کی پرواہ نہیں ہیں بلکہ محتاج ہیں کہ پیدا کرے اور رکھ کرے اور تمام ہی آدم کی طرح  
 جميع الناس كما يدل عليه قوله تعالى ولئن سألتم من خلق السموت والارض ليقولن الله وانما كفر  
 بہر ہی اعتقاد کرتے ہیں چنانچہ اس آیت سے ثابت ہے اور جو تو پوچھ کر اس کی بنا آسمان اور زمین تو کہیں اس کی بہر  
 من كفر بالاشراك ولذلك كان شان الانبياء دعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله لا  
 جو لوگ کافر ہو گئے ہیں وہ مشرک کی شامت ہی ہیں اس لیے ہی تمام انبیاء علیہم السلام توحید کی طرف دعوت کرتے تھے تاکہ لا الہ الا اللہ کی قائل ہوں  
 الى ان يقول للعالم له فاذن في فطرة الانسان ودلالة آيات القرآن ما يغني عن اقامة البرهان  
 یہ نہیں سکھاتی تھی کہ یہ کہا کرے کہ عالم کا معبود ہی اس طبیعت انسانی اور دلالت آیات قرآنی فی وجود الہی پر برہان قائم کرنے کی کچھ ضرورت نہیں رہی  
 على وجوده تعالى لكن العلماء بينوا اثبات وجوده تعالى دليلا عقليا وقالوا الدليل على وجوده تعالى  
 لیکن علماء فی توحید واسطی اثبات وجود الہی کی عقلی دلیل بیان کی ہے کہیں ہیں کہ دلیل وجود الہی کی یہ ہے  
 حدوث العالم فبيان حدوثه انه اعيان واعراض والمراد بالاعيان الاجرام الفاضلة بن وانها  
 حدوث عالم کا ہے بہر حدوث یوں معلوم ہوا کہ عالم یا اعیان میں یا اعراض اعیان ہی اور اجسام ہیں جو بذات خود قائم ہیں  
 والمراد بالاعراض الصفات التي لا تقوم بذاتها بل تقوم بالاجرام وتلزمها ولا تنفك عنها وكل منها  
 اور اعراض سے مراد صفات ہیں جو اپنی ذات میں آپ قائم نہیں رہ سکتیں بلکہ اجسام کی سہارے ہی اور اجسام کو لازم ہیں کہیں الگ نہیں ہوتی اور یہ سب  
 حادث اما الاعراض في روث بعضها يعلم بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والصنوع بعد  
 حادث ہیں اعراض میں سے بعضی کا حدوث تو مشاہدہ ہی معلوم ہوتا ہے جیسی حرکت بعد سکون اور اجال بعد اندہر کی  
 والسواد بعد البياض وحدث بعضها يعلم بالدليل وهو طريان العدم كما في اضرار ما ذكر واما الاجرام  
 اور سیاہی بعد سفیدگی اور بعضی کا حدوث دلیل سے معلوم ہوتا ہے یعنی عدم کا آجانا جیسی ان مکررات کی ضدوں پر اور اجسام کی  
 فذليل حدوثها انها لا يخلو عن الحوادث وكل ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث اما عدم خلوها عن  
 حدوث کی بہر دلیل ہے کہ اجسام حوادث ہی سمجھے جاتے ہیں ہوتے اور جو شئی حوادث سے خالی نہ ہو وہ بھی حادث ہوتی ہے اور اجسام حوادث سے خالی ہوتا  
 الحوادث فلا يخلو عن الحركة والسكون وهو ظاهر مدرك بالبداهة والا ضرار فلا يحتاج فيه  
 یوں ثابت ہے کہ اجسام حرکت اور سکون سے خالی نہیں ہوتے اتنا تو ظاہری خود بخود معلوم ہوتا ہے اور ہمیں کچھ تکرار اور تامل کی حاجت نہیں  
 الى تامل لافتكاكهم فان من عقل جسمه لا ساكنا ولا متحركا كان عن فحج العقل ناكبا وملتجئ الجهل راكبا  
 کہو کہ جو شخص عقلی جسم صالک کی کہ متحرک ہو نہ ساکن نہ وہ شخص عقل کی صفت سے مگر ہے اور جہالت کی پشت پر سوار  
 والحركة والسكون حادثان يدل على حدوثهما اتفاقهما وانقضاء كل منهما عند وجود الآخر وذلك  
 اور حرکت اور سکون دونوں حادث ہیں انکی حدوث پر انکی پہچانی پیدا ہوتا دلالت کرتا ہے اور جب ایک پیدا ہوتا ہے تو دوسرا فنا ہو جاتا ہے  
 مشاهد في بعض الاجرام واما يشاهد فيه ذلك فاما ساكن والا العقل يقتضي مجاز حركته واما  
 یعنی حرکت سے سکون اور سکون سے حرکت فنا ہوتی ہے بہر حال بعضی اجسام میں تو مشاہدہ ہوتا ہے اور جہان نہیں ہے تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ ساکن یا متحرک یا متحرک ہو



مترک الا والعقل یقتضی بجزا نسکوته فالطاری منهما حادث بطریانه والسابق حادث اذ لو کان  
 اور ہر متحرک باعتبار تجوید عقل کی ساکن ہو سکتا ہے اب نہ پیدا تو حادث ہے کیونکہ اب پیدا ہوا اور موجود سابق ہی حادث ہے کیونکہ اگر  
 قدیم الاستحالة علمه واما کون ما لا یخلو عن الحوادث حادثا فلانه لو لم یکن حادثا لکان قدیم  
 قدیم ہوتا تو اس پر عدم ہرگز نہ آتا اور وحشی حادث ہی خالی نہ ہو اؤ کی حرکت کی یہ دلیل ہے اگر گاہ حادث نہ ہوگا تو نہیں قدیم  
 ثابتاً فی الامر فلزم ثبوت الحادث فی الامر وهو محال اذ یلزم ان یکون قبل کل حادث حادث مرتبة  
 اور ازل میں ثابت ہوگا اس سے لازم آتا ہے کہ حادث یعنی حرکت اور سکون ازل میں ثابت ہوا اور یہ حال ہی کیونکہ اس سے پہلے نہ آتا ہی کہ حادث سے پہلے ہی انتہا حادث  
 لا اول لها کما یقول الفلاسفة فی حرکات الافلاك واشخاص الحيوانات وغيرها فانهم ومن تبعم  
 جسکا ابتدا نہ پایا جاویں اور ہوں جس سے پہلے نہ ہوگا حرکات افلاک اور اشخاص حیوانات وغیرہ میں قائل ہوں ہی کہ پہلے اور جو نام کی مسئلہ  
 من ینسب نفسه الى الاسلام وینسب له منه نصیب قالوا ان العالم العلوی قدیم بذاته وصفاته  
 اؤ کی تابع ہیں اور اسلام ہی نصیب وہ کہتی ہیں کہ عالم ساوی یعنی ذات اور صفات میں  
 الاحركات فانها حادثة بالشیخاصها قديمة بانواعها فلهی حركة الا و قبلها حركة لا الی اول واما العالم  
 سواء حرکات کی قدیم ہی حرکات جزئی البتہ حادث ہیں اور کل قدیم ہیں یعنی ہر حرکت سے پہلے حرکت ہی انتہا اور عالم  
 السفلی الذی هو عالم الکون والفساد وهو ما تحت فلك القمر فقلوا ان هیولاه قديمة وكل ما فيه من  
 سفلی کہ عالم کون اور فساد کہہا تا ہی اور فکر قرنی پیچی ہے سوا میں یہ کہتے ہیں کہ اسکا مادہ اور اصل قدیم ہی اور اسکی  
 الصور والاعراض حادثة بالشیخاصها قديمة بانواعها فلا ولد الا من لا من ولا یضد الا من لا من  
 صور اور اعراض جزئی سب حادث ہیں اور کل نوعی قدیم ہیں پس جو بیٹا ہی سو پائی ہی اور جو لڑا ہی سو مرغی ہی  
 ولا داجابة الا من بیضة ولا من زرع الا من نبره وهكذا الی غیر النہایة فیلزم علی قولهم ان یوجد حودی  
 اور مرغی ہی سوا لڑی ہی اور جو نبات ہی سو بیج ہی البی ہی غیر نہایت تک اب اؤ کی تحول کی موافق یہ لازم آتا ہی کہ ایسی حوادث  
 لا اول لها اذ ما من حادث علی قلم الا وقبله حادث لا الی اول وعلى تقدير وجود حادث لا اول لها  
 جسکا ابتدا نہ ہو کیونکہ اسکی موافق ہر حادث سے پہلے حادث ہوگا جسکا ابتدا نہ ملے اور جب حادث غیر متناہی ہوں  
 یلزم ان یکون قبل کل حادث من حرکات الافلاك واشخاص الحيوانات وغيرها فانهم ومن تبعم  
 اور ہر ہر حیوان وغیرہ سے پہلے حادث غیر متناہی ہوں جب حادث ہوگی جسکا  
 لا اول لها فانه ینقص تلك الحوادث بجلتها لا تنتهی النوبة الی وجود الحادث الحاضر لان الحركة  
 ابتدا نہیں ہر وجہ تمام حوادث بالکل نکر دیکھیں گے نوبت حادث حاضر حال کی وجود میں آؤ گی اس واسطے کہ حرکت  
 الیومیة وجودها مشروط بانقضاء ما قبلها وكذلك الحركة التي قبلها وجودها مشروط بمثل ذلك  
 بومیہ مثلاً آج کی جب ہو سکتی ہی کہ اوس سے پہلے کی تمام حرکتیں گزر لیں اور ابی وہ حرکت جوازی سے پہلے کی ہی پہلی کل کی جب ہو سکتی ہی کہ اوس سے پہلے کی گزرتی  
 وهلم جرا وانقضاء ما لا اول له محال بایانه انک اذا لاحظت الحادث الحاضر ثم انتقلت الی ما قبله  
 اور اسی طرح ہر حرکت اور تمام ہو کیونکہ غیر متناہی کا محال ہی تفصیل یہ ہی جب تو حادث حاضر کو غور کری بہرہ اسکی ماقبل کو  
 ولا حظته وهلم جرا علی الترتیب لا یفرض الی النہایة حق تجد طریقاً الی وجود الحادث الحاضر فیلزم ان  
 لحاظ کری اور اس ہی طرح اوس سے پہلے کو ترتیب وار تو ایسی نہایت نہ ملے گی کہ کوئی طور حادث حاضر کی وجود کا ہوں اس سے لازم آتا ہی  
 یکون وجود الحادث الحاضر محالاً لکن وجود الحادث الحاضر ثابت فیطل وجود حادث لا اول لها  
 کہ حادث حاضر کا وجود محال ہی لیکن حادث حاضر کا وجود تو ثابت ہی پس وجود حوادث غیر متناہی کا باطل ہی

فانما بطل وجود حوادث لا اول لها يبطل كون مالا يخلو عن الحوادث قد بيا ثابتا في الانزل فاذا بطل كونه  
 بطل هو تراون اشياء كما جو حوادث سي خالي نيين مين قديم اورازي هوتا هي باطل هي پهر جب اون اشياء  
 قديما ثابتا في الانزل يثبت كونه حادثا فاذا ثبت كونه حادثا ثبت كون العالم بجميع اجزائه من  
 قديم اورازي هوتا باطل هو تراون حوادث هوتا ثابت هو پهر جب ده حادث هوتي تو پهر ثابت هو كه عالم كي تمام اجزاء  
 السموت وما فيها ومن الارض وما عليها حادثا محتاجا الى محدث يخرجها من العدم الى الوجود وذلك  
 آسمان اور جو او كي اندر هي اور زمين اور جو او كي او پهر هي سب حادث اور پيدا كرنى والى كي محتاج مين كه نيست سي موجود كرى اور ده  
 المحدث يلزم ان يكون قديما واحدا متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحياة لانه لم يكن قديما  
 پيدا كرنى والا ضروري كه قديم واحد قدير صاحب الاله علم والا جي هو اس لي كه اگر قديم نهو دي  
 بل كان حادثا لكان محتاجا الى محدث فيلزم الدور والتسلسل الذي هو وجود حوادث لا اول لها  
 بله حادث هو توه اپني محدث كا محتاج هوگا پهر دور لازم او كيكا يا تسلسل كوه وجود حوادث غير متناهي كا هي  
 وكلاهما محالان ولولم يكن واحدا بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما التمانع المقتضي لعدم وجود العالم  
 اور پهر دونو محال مين اور اگر واحد نهو دي بله ايك سي زياده كي هون تو اون مين جيكو اور روك لوگ واقع هوگي جسي وجود عالم كامعوم هي  
 ولولم يكن متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحياة لكان عاجزا عن ايجاد شئ من العالم لان  
 اور اگر قدير اور صاحب الاله اور عليم اور جي نهو تو ميشك عالم كي پيدا كرنى مين عاجز هو كيكا كيونكه  
 الايجاد اثر القدرة وتأثير القدرة في شئ من الاشياء يقتضي ارادة ذلك الشئ واردة ذلك الشئ يقتضو  
 ايجاد قدرت كا اثر هوتا هي اور قدرت كا اثر كسي شئ مين جب هوتا هي تب او سكا اراده كرى اور اراده او س شئ كا  
 العلم به لان القصد الى ايجاد شئ مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاثة يقتضي  
 او سكي علم پرموقوف كيونكه ايجاد كونا كسي شئ كا بغير جاني بوجهي حال هي اور پهر تينون صفات بدون حيات كي نيين هو كشتين تقا  
 الحياة لكونها شرطا فيها فليكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلا قاطعا على وجوه  
 اسلي كه حيات انمين شرط هي اب اس بيان كي موافق عالم كا وجود بله هر ذره كا وجود بيقيني دليل هي وجود الهي  
 وكونه قديما واحدا متصفا بهذه الصفات الاربعة ولهذا كان بعض اهل النظر يقولون استدلالا  
 اور قديم اور وحدت پهر كه ان چارون صفات سي موصوف هي اسبيلي بعضي اهل نظر اثر سي مؤثر پرا استدلال جاري كركر  
 بالاثر على المؤثر ما راينا شياء الا وراينا الله بعدة فان كل ذرة من ذرات الكائنات من حيث حدودها  
 پهر كشتي مين كه ميني جب كسي چيز كو ديكا فوراً او سكي بعد اسكو ديكا كيونكه هر ذره كائنات كا باعتبار حدوث كي  
 وافقارها الى من يوجد لها لا تزال تتكلم بكلام لا حرف فيه ولا صوت ان لها موجدا قديما واحدا  
 موجود كا محتاج هو كر هميشه زبان حال سي جسيمن نه حرف هي اور نه آواز پهر كشتي كه ميها موجود هي قديم واحد  
 متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحياة وسائر ما يليق به من الصفات يسمع كلامها السامعون  
 قدرت والا اراده والا عليم جي تمام سناور صفات والا پهر كلام سب سماعت والى سمعتي مين  
 ولا يسمعون الذين هم عن السمع معزولون والمراد من السمع الباطن الذي يسمع به كلام ليس بحرف ولا  
 اور ده نيين سنتي جو سمعهي بيكار مين اور سماعت سي مراد باطني سماعت هي جسي ده كلام سني جاتي هي جسيمن نه حرف هو اور نه  
 صوت ولا عربي ولا عجمي لا يسمع الظاهر الذي لا يسمع غير الاصوات وتتشارك فيه الهائم الانسا  
 آواز عربي هو نه عجمي ظاهري سماعت مراد نيين هي جسي سوا آواز كي كچه نيين معلوم هوتا اور اسمعين بهائم هي انسان كي شريك مين

اذ لا قدر شیء تشاشرک فیہ البہائم والاحسان والمکلف لا یعرف من صفاته تعالی بالعقل الا

اسلمی کہ اوس چیز کی گواہی نہیں دے سکتا اور انسان یکساں ہوں حاصل یہ ہے کہ انسان برزور عقل صفات الہی میں سے وہ ہی دریافت کر سکتا ہے

مادل علیہ افعاله فما لم يدل علیہ افعاله كالسمع والبصر والكلام فقد يستدل علی ثبوتها له تعالی

جس پر اس کی افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر افعال دلالت نہیں کرتی جیسی سمع اور بصر اور کلام الہی صفات

تارة بالعقل وتارة بالنقل اما وجه الاستدلال علی ثبوتها له تعالی بالعقل فهو انها صفات كالانضام

مصدق

کبھی دلیل عقلی سے ثابت کرتی ہیں اور کبھی دلیل نقلی سے دلیل عقلی اوں صفات کی ثبوت کی تو یہ ہے کہ یہ یعنی سمع اور بصر اور کلام الہی صفتیں ہیں اور

صفات نقصان واتصافه تعالی بصفات الکمال وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب

نقصان کی صفتیں ہیں اور اسد تعالی کا صفات کمال سے موصوف ہونا اور صفات نقصان سے بری ہونا واجب ہے پس

اتصافه تعالی بتلك الصفات واما وجه الاستدلال علی ثبوتها له تعالی بالنقل فهو ان الشرع قد

اب موصوف ہونا اللہ کا ان صفات سے واجب ہوا اور استدلال نقلی انکی ثبوت پر ہے کہ شرع یعنی کتاب و سنت

ورد بثبوتها له تعالی فوجب لقطع بثبوتها له تعالی ودلیل النقل فی هذه المسئلة اولی من دلیل العقل

انکی ثبوت پر ناطق ہے سو اب انکا ثابت ماننا واجب ہوا اور اس باب میں نقلی دلیل عقلی دلیل سے بہتر ہے

لان تلك الصفات لا تتوقف علیها افعاله تعالی حتی يستدل بها علی ثبوتها له تعالی وذاته تعالی

کیونکہ ان صفات پر افعال الہی موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال سے ان صفات کی ثبوت پر استدلال کیا جاوے اور اسد کی ذات

لم یکن معلوما لاحد حتی یعلم انها فی حقہ تعالی کمال یجب اتصافه بها بحیث لو لم یتصف بها لیلزم

کیونکہ معلوم نہیں تھا تاکہ یہ معلوم ہووے کہ یہ صفات اوسکی حق میں صفات کمال میں انکا ثبوت ضروری ہی نہیں تو

ان یتصف باضدادها وما ذکر من كونها کمالا انما هو بالنسبة الینا ولا یلزم من كون الشئ بالنسبة

انکی صدق لازم آوے گی اور یہ جو کہتی ہیں کہ یہ صفات کمال میں تو کمال البتہ ہماری حق میں ہی اور ہماری حق میں کمال ہونی سے کیا ضرورت ہے

الینا کمالا ان یكون کمالا فی حقہ تعالی الا ترى ان اللذة والالم مع كونهما کمالا بالنسبة الینا فمتنعان

ذات الہی کی یہ کمال ہو کیا محکوم معلوم نہیں کہ لذت اور الم ہماری حق میں کمال ہیں اور اسد تعالی کا نسبت متنع ہیں

علی الله تعالی لكونهما من عوارض الاجسام فعلی هذا یلزم فی اثبات تلك الصفات له تعالی القسوة

کیونکہ یہ اجسام کی اوصاف ہیں اس بیان کی موافق لازم ہے کہ ان صفات کی اثبات کی لئی دستاویز

بالنقل عن الانبیاء الذین تثبت نبوة کل واحد منهم بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالی صدق عبدي

انبیاء علیہم السلام سے نقل کیا وادی جنکی نبوت الہی معجزة سے ثابت ہے جو قائم مقام اس ارشاد الہی کی ہو کہ میرا بندہ

فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله او فعله او سکوتہ لان المعجزة تصدیق فعلی من الله تعالی

جو میری طرف سے احکام پہنچاتا ہی سب سچ ہیں برابر ہی کہ وہ تبلیغ قولی ہو یا فعلی ہو یا سکوت سے ہو کیونکہ معجزة اللہ تعالی کی طرف سے

لرسوله لكونها فعلا من افعاله خارقا للعادة منزلة منزلة صدیق القول فی تصدیق رسوله فی دعوی

رسول کی حق میں فعلی تصدیق ہی اسلمی کہ معجزة کوئی فعل عادت کی خلاف ہو تا ہی گویا صاف اور صریح رسالت کی دعوی میں رسول کی

الرسالة فانه تعالی لما خلق امر خارقا للعادة علی یدہ عند ادعاء الرسالة صار کانه قل صدق

تصدیق کرتا ہی کیونکہ اللہ تعالی فی جب کوئی امر خارق رسول کی انتہ پر بروقت دعوی رسالت کی پیدا کیا تو یہ ایسا ہی کہ فرما دیا

رسولی فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله او فعله او سکوتہ قال العلماء مثال ذلك ان رجلا

میرا رسول سچا ہی میری طرف سے جو بیان کری برابر ہی کہ وہ تبلیغ قولی ہو یا فعلی ہو یا سکوت سے ہو علماء فی اسکی یہ مثال بیان کی ہی جیسی کوئی شخص

اذا قام فی مجلس ملک بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثنی الیکم بكذا وكذا من التكاليف  
بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنے یوں کہی کہ میں اس بادشاہ کا پہلی ہوں تمہاری حق میں فلاں فلاں حکم جاری کر نیو یہی ہی

فطلبوا منه الحجة تدل علی صدقه فقال اية صدقي انی اطلب من الملك ان يخالف عادته ويقوم  
پہر اس جماعت کی تصدیق کی گئی اسی حجت طلب کی اس شخص نے جواب دیا میری صدق کی یہ نشانی کہ میں بادشاہ ہی کہتا ہوں کہ اپنی خلاف عادت

من مقامه ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فلا ريب ان ذلك الفعل من الملك  
اپنی جگہ سے تین بار کھڑا ہو جا اور بیٹھ جا پھر بادشاہ نے اس کی کہی ہی وہ ہی کیا تو بیشک بادشاہ کی یہ حرکت ایسی ہی

قائم مقام قوله صدق هذا الرجل فی کل ما يبلغ عنی وصفید للعلم الضروري بصدقہ لمن شاهد  
جیسی زبان سے کہہ دیا کہ یہ شخص سچ کہتا ہی میری طرف سے جو جو حکم نبیان کری اور بادشاہ سے جس سے یہ کام مشاہدہ کیا تو اس کو ایسا یقینی علم

ذلك الفعل من الملك ولم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا شك ان هذا المثال مطابق  
حاصل ہو اگرچہ میں دلیل کی کچھ حاجت نہیں ہی جس کو دیکھ کر اتفاق نہیں ہوا بلکہ اسی بہت آدمیوں سے بالتواتر یہ حال سنا اس کو بھی اور بیشک یہ مثال

لحال الرسل عليهم الصلوة والسلام في افادة معجزهم العلم الضروري بصدقهم لمن شاهد هاولس  
انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کی حال سے مطابق ہی کہ ان کی معجزہ ہی ہی دیکھنی والوں کو

لويشاهد هاولس يصل اليه خبرها بالتواتر اذا عرفت هذا فاعلم ان كل ائمة بالله وصدق المرسلين  
تواتر سے سنی والوں کو علم یہی یقینی حاصل ہوتا ہی جب ان کو یہ سمجھ چکا تو یاد رکھ کہ جو شخص اس پر ایمان لا کر اور نبیوں کی تصدیق کرے

اذا اراد ان يكون من اهل الغرف لا بد له ان يشتغل بالطاعات ويجتاز عن السيئات لان ايمان وحده  
یہ آرزو کری کہ اہل عرف میں داخل ہو تو اس کو ضروری کہ عبادت میں مشغول اور ممنوعات سے بچتا ہی اس لئے کہ

وان كان يجنيه من العذاب الموبد لكن لا يكفي في الغفران بالدراجات بل لا بد له من ضم العمل  
اگرچہ دائمی عذاب سے نجات دیکھ پر حصول درجات کی گئی کافی نہیں ہی بلکہ اس کی ساتھ نیک اعمال ہی چاہئیں

الصالح اليه كما يدل عليه آيات القرآن من جملتها قوله تعالى وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تهتروكم  
چنانچہ کئی آیات قرآنی سے معلوم ہوتا ہی بخود ان کی ایک یہ آیت ہی اور تمہاری مال اور تمہاری اولاد ایسی نہیں کہ تم کو تھک کر دی

عندنا زلغى الا من امن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات امنون فداست لاية  
ہماری پاس تمہارا درجہ پر جو کوئی یقین لایا اور یہاں کام کیا سو ان کو یہ بدلہ دونا اور وہی کہی پر اور وہ چہرہ کوں میں بیٹھی ہیں خاطر جمع سے انست سے علم

على ان العمل الصالح لكونه اقبالا على الله تعالى واشتغالا بطاعته يقرب العبد الى الله تعالى واما الامور  
کہ عمل صالح کہ اللہ کی طرف متوجہ ہونا اور اس کی طاعت کا شغل ہی بندہ کو اللہ تعالیٰ سے نزدیک کر دیتا ہی رہی مال

والاولاد فكون كل منهما يشتغل الانسان عن الله تعالى لا يقرب احدا الى الله تعالى الا المؤمنون  
اور اولاد کہ انسان کو اللہ تعالیٰ سے غافل کرتی ہیں کہ جس کو خدا سے نزدیک نہیں کرتی بجز صالحی امور مؤمنین کی

الصالحين الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ويعلمون اولادهم الخیر ويربونهم على الصلاح فانهم  
جو اپنا مال خدا کی رستہ میں خرچ کرتی ہیں اور اپنی اولاد کو نیک عمل سکھاتی ہیں اور نیک اطواری پر پرورش کرتی ہیں ایسی لوگ کہ ان کی

باتصافهم بما ذكر يكون لهم جزاء الضعف بان يصاعف حسنتهم ويكون الواحد عشر اضعافا فوقها وهم في غرف  
جوان اوصاف سے موصوف ہیں دونا ثواب ہی اسطورہ کہ ان کی حسنات بڑھتی ہیں ایک سی دس گونہ ہوتی ہیں اس سے بھی زیادہ وہی لوگ

الجنة امنون من جميع المكاره بما عملوا من الصالحات يسرنا الله تعالى بلطفه وكرمه المجلس الرابع  
اعمال صالح کی سبب غرات میں تمام مکروہات سے بچ رہیں گی انہی اپنی لطف و کرم سے پھر آسان کر چوتھو مجلس



فی لزوم محبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم من یادة من والده وولده

والناس اجمعین قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم حتی اكون احب الیہ

من والدة وولده والناس اجمعین هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواہ انس ولس المراد بالحب

لحب الطبیعی التابع للشہوت النفسانیة لانه خارج عن حد الاختیار فلا یؤخذ به الا نکات

لقلوبہ تعالی لا یکلف اللہ نفسا الا وسعها بل المراد به الحب العقلی الاختیارى الذی ہوا نشاء یقتضی

العقل رجحانہ و لیست تدعی اختیارة وان کان علی خلاف الطبع الا ترى ان المریض یکرہ الدواء المر دینفر

عنه طبعہ ومع ذلك یمیل الیہ باختیارة ویقصد تناوله بمقتضى عقله لعلہ وظنہ ان صحته

فیہ وكذلك المؤمن اذا علم ان الرسول لا یامر ولا ینهى الا بما فیہ صلاحہ فی الدنیا والاخرۃ

یرجح جانب الرسول علی جمیع الناس فیمثل امرہ ویجتنب نہیہ وهذا ما لا یحصل الا بایمان الایہ

لان لا یمان وان کان فی اللغة بمعنی التصدیق مطلقا لکنہ فی الشرع بمعنی التصدیق مقیدا

بامر مخصوص وهو تصدیق الرسول فی جمیع ما علم ضرورة انه من دینہ علیہ الصلوۃ والسلام

والمعتد فی التصدیق الیقین والیقین لفظ مشترك یطلق علی العینین احدهما عدم الشک فکل علم

یکن فیہ شک فهو یقین وعلى هذا المعنی لا یوصف الیقین بالقوة والضعف لعدم التقاوت

لا یكون مؤمنا البتۃ بل لابد فیہ من یقین هذا المعنی لیحصل له المحبة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم

ویمثل امرہ ویجتنب نہیہ لکن قد یجعل الظن الغالب الذی لا یخطر معہ احتمال النقیض

اور تمام لوگوں سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صحیح حدیث یہ کہ اگرچہ طبیعت کی برخلاف ہو تو جانتا نہیں کہ بیمار کو کڑوی دوا سی نفرت ہوتی ہی

اور اسکی بآپ اور اولاد اور تمام لوگوں سے یہ حدیث صحیح حدیثوں میں ہی انس کا روایت سی اور محبت سی ارادہ اسکی

شئاً الا ربنا الله بعدة فان كل ذرة من ذرات العالم لكونها حادثة مفقودة الى من يحدتها لا تزل  
 جب کسی چیز کو دیکھا تو فوراً اُنکی بعد اس کو دیکھا کیونکہ عالم کا ہر ذرہ باعتبار حدوث کی اپنی موجودگی محتاج ہی ہمیشہ ہاں حال سی  
 تنطق بكلام لا حرف فيه ولا صوت ان لها موجداً قديماً واحداً متصفاً بالقدرة والارادة والعالم  
 بہہ کلام جس میں نہ حرف نہ آواز نہ آواز لہائی کہ ہمارا موجود ہی قدیم یکگانہ قدرت والا صاحب ارادہ عظیم  
 الحيوة وسائر ما يليق به من الصفات يسمع كلامها السامعون ولا يسمعه الذين هم عن السمع معزولون  
 حی اور تمام سزاوار صفات والا اور اُنکی یہ کلام سمجھنے والی سب سنی وہ لوگ نہیں سنتی جو سمجھنے سے بیکار ہیں  
 والمراد من السمع الباطن الذي يسمع به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا عيني ولا اعجبي السمع الظاهر  
 اور سماعت کے مراد باطنی سماعت ہی جس سے وہ کلام سنی جاتی ہی کہ نہ حرف نہ آواز اور نہ عین نہ عجب سماعت ظاہری اور نہیں ہی  
 الذي لا يسمع به الا الاصوات وتشارك فيه البهائم الانسان اذ لا قدر لشيء تشارك فيه البهائم  
 جس سے سوائے آواز کی کچھ نہیں معلوم ہوتا اور آدمین بہائم ہی شریک ہیں انسان کی کیونکہ اونچیز کی کیا عزت ہی جس میں بہائم اور انسان برابر ہیں  
 الانسان والحاصل ان العقل لا يعرف من صفاته تعالى الا ما يدل عليه افعاله وامامه لا يدل  
 حاصل یہہ ہی کہ عقل صفات الہی میں سے وہ ہی دریافت کر سکتی ہی جس پر اُنکی افعال دلالت کرتی ہیں اور جس صفت پر  
 عليه افعاله كالسمع والبصر والكلام فيستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل ووجه  
 اُنکی افعال دلالت نہیں کرتی جیسی سمع اور بصر اور کلام ایسی صفات کہیں تو عقلی دلیل سے ثابت کرتی ہیں اور کہیں نقلی دلیل سے  
 الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالعقل فهو انما صفات كمال واقدامها صفات نقصان  
 عقل دلیل اُنکی ثبوت پر تو یہہ ہی کہ سمع اور بصر اور کلام کمال کی صفات ہیں اور اُنکی ضدین نقصان کی صفات ہیں  
 واتصافه تعالى بصفات الكمال وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه تعالى  
 اور اللہ تعالیٰ کا صفات کمال سے موصوف ہونا اور صفات نقصان سے بری ہونا واجب ہی اب اللہ تعالیٰ کا  
 بتلك الصفات واما وجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالنقل فهو ان الشرع قد صرح بثبوتها  
 ان صفات سے موصوف ہونا واجب ہوا اور نقلی دلیل اُنکی ثبوت پر یہہ ہی کہ شرع یعنی کتاب و سنت سے یہہ صفات صحت ثابت ہیں  
 له تعالى فوجب القطع بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة اولى من دليل العقل لان تلك  
 اب اُنکی ثابت ماننا واجب ہی اور اس باب میں نقلی دلیل عقلی دلیل سے بہتر ہی کیونکہ ان  
 الصفات لا تتوقف عليها افعاله تعالى حتى يستدل بها على ثبوتها له تعالى وذاته لم يكن معلوماً  
 صفات پر افعال تو موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال سے ان صفات کی ثبوت پر استدلال کیا جاوی اور ذات الہی کی کو معلوم نہیں ہی  
 للبشر حتى يعلم انها في حقه تعالى كمال يجب اتصافه بها بحيث لو لم يتصف بها يلزم ان يتصف  
 تاکہ یہہ معلوم ہووے کہ یہہ صفات اُنکی خفین صفات کمال ہیں انکا ثبوت واجب ہی نہیں تو اُنکی ضدین لازم آوینگی  
 باضدادها وما ذكر من كونها كمالاً انما هو بالاضافة اليها ولا يلزم من كون الشيء بالاضافة اليها  
 اور یہہ صفا ہماری حق میں البتہ کمال کی ہیں اور ہماری حق میں کمال ہونی سے لازم نہیں آتا  
 كما لا ان يكون في حقه تعالى كمالاً الا ترى ان اللذة والالومع كونهما بالاضافة اليها كمالاً ممتنعان  
 کہ اللہ کی واسطی ہی کمال کی ہوں کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ لذت اور الم باوجودیکہ ہماری حق میں کمال ہیں  
 على الله تعالى لكونهما من عوارض الاجسام فعلى هذا يلزم في اثبات تلك الصفات له تعالى  
 اللہ تعالیٰ کی نسبت ممتنع ہیں کیونکہ اجسام کی صفات ہیں اس بیان کی موافق ضروری کہ ان صفات کی ثبوت کی لئی

التمسک بقول الرسول الذی ثبت رسالته بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق عبدك  
 دست آویز ایسی رسول کی قول سی لیا جوی جسکی رسالت معجزہ سی ثابت ہوئی ہو جو قائم مقام اس ارشاد الہی کی ہو میرا بندہ  
 فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه یقوله أو فعله أو سکوته لأن المعجزة تصدیق فعلی من الله تعالی  
 جو میری طرف سی احکام بتاتا ہی سب سچ ہیں برابر ہی کہ وہ بتانا قول ہی ہو یا فعل سی یا چپ رہی سی کیونکہ معجزہ اسکی طرف سی رسول کی حق سی خلی تصدیق  
 لرسوله لکونه فعلا من افعاله تعالی خارقا للعادة منزلا منزلة صریح القول فی تصدیق رسول الله  
 ہوتی ہی اسکی معجزہ خدا کی طرف سی ایک فعل عادت کی خلاف ہوتا ہی گو یا صاف و صریح رسالت کی دعوی میں رسول کی تصدیق کرتا ہی  
 فی دعوی الرسالة فانه تعالی لما خلوق امر خارقا للعادة علی ید رسوله عند ادعائه الرسالة  
 کہونکہ اللہ تعالیٰ فی جب ایک امر خارق رسول کی ہتھ پر بروقت دعوی رسالت کی پیدا کیا  
 صار کانه قال صدق رسولی فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله أو فعله أو سکوته  
 تو یہہ ایسا ہی کہ فرما دیا میرا رسول سچا ہی میری طرف سی جو بیان کری برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول سی ہو یا فعل سی یا سکوت سی  
 قال العلماء مثال ذلك ان رجلا اذا قام فی مجلس بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثنی  
 علماء فی اسکی مثال یہہ بیان کی ہی کہ کوئی شخص بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنی یہہ بیان کری کہ میں اس بادشاہ کا ایلچی ہوں مجھ کو  
 الیکم بكذا وكذا من التكاليف فطلبوا منه حجة تدل علی صدقه فقال اية صدق فی انی اطلب  
 تمہاری حق میں فلا فی فلا فی حکم جاری کر نیکیو بھیجا ہی اوس جماعت فی تصدیق کی لیا اوس ہی حجت طلب کی اوسی جواب دیا میری صدق کی یہہ نشانی ہی کہ میں  
 من الملك ان یخالف عادته ویقوم من مقامه ویقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه  
 بادشاہ کو کہتا ہوں کہ اپنی عادت کی برخلاف اپنی مقام سی تین بار کھڑا ہو جا اور بیٹھ جا  
 فلا ریب ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل فی کل ما یبلغ عنی وصقید  
 اب بیشک بادشاہ کی یہہ حرکت ایسی ہی جیسی زبانی کہدیا کہ یہہ شخص سچ کہتا ہی میری طرف سی جو جو حکم بیان کری اور بادشاہ کی  
 للعلم الضروری بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولمن لم یشاهده بل وصل الی خبره  
 جسنی یہہ حال مشاہدہ کیا اوسکو ایسا علم یقینی حاصل ہو کہ جسہیں حاجت دلیل کی نہیں اور جسکو دیکھنی کا اتفاق نہیں ہوا بلکہ اوسنی متواتر بہت آدمیوں سی  
 بالتواتر ولا شک ان هذا المثال موافق لحال الرسول فی افادة معجزته العلم الضروری بصدقه لمن  
 سنا اوسکو ہی اور بیشک یہہ مثال رسول علیہ السلام کی حال سی مطابق ہی کہ اوسکی معجزہ سی دیکھنی والوں کو  
 شاهدها ولمن لم یشاهدها بل وصل الیہ خبرها بالتواتر والمعنی الثانی للیقین ان لا یلتفت  
 اور تواتر سی سنی والوں کو علم بدیہی یقینی حاصل ہوتا ہی اور یقین کی دوسری معنی یہہ ہیں کہ شک کی نہونی کا کچھ وسیلہ نہی  
 الی عدم الشک بل الی استیلائے وغلبته علی القلب بحیث یصیر هو المتصرف فیہ بالتحریض والمنع  
 ملکہ یقین کا غلبہ اور تصرف دل پر اتنا ہو کہ تمام دلیلیں لگاؤ اور مخالفت میں اوسکی تصرف ہو  
 علی هذا المعنی یوصف الباقین بالقوة والضعف حتی یقال لمن لا یستعد للموت فلان ضعیف  
 ان معنوی کی لحاظ سی یقین قوی اور ضعیف ہو سکتا ہی ایسا کہ جو شخص موت کی سامان میں غفلت کری تو اوسکو موت کا ضعیف  
 الباقین بالموت مع عدم شکہ فیہ اذ کرب فی کون الناس سواء فی القطع بالموت وعدم الشک  
 الباقین کہتی ہیں باوجودیکہ موت میں اصلا شک نہیں ہی کیونکہ موت کی یقینی اور بیشک ہونی میں تمام بنی آدم برابر ہیں  
 فیہ لکن فیہم من لا یلتفت الیہ ولا یستعد له کانه لا یؤمن به ومنهم من یستولی خوفه  
 پر بعضی اوسکی طرف کچھ توجہ نہیں کرتی اور نہ اوسکا کچھ سامان کرتی ہیں گو باوجودیکہ موت کا یقین نہیں کرتی اور بعضی ایسی ہیں جنکی دل پر موت کا خوف



على قلبه ويستغرق همه بالاستعداد له ولا يغادر فيه متعبا لغيره كما هو شأن من يخاف عن  
 ايساغالب هوتا ہی اور اسکی ہمت موت کی تیاری میں ایسی لگتی ہی کہ اسکی دل میں کسی چیز کی اصلاح گنجائش نہیں رہتی یہ حال اور لوگوں کا ہی جو دوزخ سے

الناس ویرجو الدخول فی دار القرار فعلى هذا يلزم للعاقل ان یصر للمعناية الی تحصیل الیقین بالمعینین  
 ڈرتی ہیں اور بہشت میں جانی کی آرزو کرتی ہیں اس بیان کی موافق ہر عاقل کو لازم ہی کہ ہمت اور ہر لگاوی کہ یقین باعتبار دوزخ و معنوں کی حاصل ہو

وهما نفی الشک عن النفس ولا ثم تسلیط الیقین علیہا ثانیاً لکن ینبغی ان یعلم ان نفی الشک  
 یعنی پہلی نفس میں ہی شک جاتا رہی پھر آخر کو یقین غالب آجادی لیکن سمجھنا چاہی کہ شک کا رفع ہونا

وتسلیط الیقین لا یحصل الا بعد معرفة متعلقاته ومحاربه وهی المعلومات التي جاء بها النبی  
 اور یقین کا غالب آنا بدون معرفت متعلقات اور ہکانون کی نہیں ہوتا یعنی وہ معلومات جو نبی صلی اللہ

عليه الصلوة والسلام من عند الله تعالى فمن صدق بها فهو مؤمن ومع هذا الايمان ان انتغو  
 علیہ وسلم خدا کی طرف سے لائی ہیں پھر جسکی ادنیٰ تصدیق کی وہ مؤمن ہی اور باوجود اس ایمان کی اگر

عن قلبه امکان الشک فهو موقن بالمعنی الاول وان غلب على قلبه فهو موقن بالمعنی الثاني وبه  
 اسکی دل میں ہی احتمال شک ہی جاتا ہی تو وہ موقن ہی یعنی پہلی معنی یقین کی حاصل ہوئی اور اگر اسکی دل پر غلبہ ہو گیا تو موقن باعتبار دوسری معنوں کی ہوا

یحصل الامتثال بالاهل واجتناب عن النواهی فان من غلب على قلبه ان من یعمل مثقال  
 اطاعت اور امر کی اور منہیات سے اجتناب اسی ہی ہوتا ہی کیونکہ جسکی دل پر ہر قوہ اس آیت کا چھاتا ہی سو جسکی ذرہ بہر

ذرة خیر ابره ومن یعمل مثقال ذرة شر ابره وتیقن ان نسبة الطاعات الی الثواب كنسبة الطعام  
 بہلانی کی وہ دیکھ لگا اور جسکی ذرہ بہر برائی کی وہ دیکھ لگا اور اسکو یہ مرتبہ یقین کا ملا کہ طاعات بہ نسبت ثواب کی ایسی ہیں جیسی کھانا

الی الشعب لا شک انه كما یحرص علی تحصیل الطعام للشعب ویحفظ قلیلہ وکثیرہ كذلك یحرص علی  
 واسطی حکم سیر کی تو بیشک وہ جیسی طعام کی حرص کرتا ہی پیٹ بھر نی کی واسطی اور اسکا قلیل اور کثیر محفوظ رکھتا ہی ایسی ہی

تحصیل الطاعات للثواب ویحفظ قلیلہا وکثیرہا ومن تحقق ان نسبة المعاصی الی العقاب  
 طاعات کو واسطی ثواب کی حاصل کریگا اور قلیل اور کثیر کو نگاہ رکھیگا اور جسکو یہ ثابت ہوا کہ نافرمانی بہ نسبت عذاب کی ایسی ہی

کنسبة السموم الی الهلاک لا شک انه كما یجتنب عن قلیل السم وکثیرہ خوفا عن الهلاک کذلک  
 جیسی زہر واسطی ہلاک کی تو بیشک وہ جیسی زہر کی قلیل اور کثیر سے موت کی ڈر کا مارا بچتا ہی ایسی ہی

یجتنب عن قلیل الذنوب وکثیرہا وکبیرہا وصغیرہا خوفا من العقاب فان سبب ارتکاب المعاصی  
 نافرمانی کی قلیل اور کثیر سے عذاب کی ڈر کا مارا بچےگا اور صغیرہ اور کبیرہ سے عذاب کی ڈر کا مارا بچےگا کیونکہ باعث معاصی

والفجور لیس الا بسبب فساد العلم فان من علم ما فی المعاصی من المضرۃ حقیقة العلم لا یؤثرها الاثری  
 اور فجور کی اختیار کرنی ہر سوای فساد علم کی اور کچھ نہیں ہی اسلئے کہ معاصی کی مضرت جسکو حق یقین کی مرتبہ میں ثابت ہی وہ معاصی کو کبھی نہیں اختیار

ان من علم من طعام لذیذ انه صموم لا یقدم علی تناوله فیعلم من هذا ان الايمان الحقیقی هو  
 کہانا کیسا ہی مزہ دار لذیذ ہو جب معلوم ہو کہ اس میں زہر ملا ہی تو کبھی نہیں کھا لےگا اب معلوم ہوا کہ حقیقۃ ایمان وہ

الايمان الذی یحمل صاحبه علی فعل ما ینفعه فی الآخرة وعلی ترک ما یضر فیہا فاذا لم یفعل ما ینفعه  
 ہوتا ہی جو مؤمن کو اس کام کی رغبت دی جسکی آخرت میں نفع ہو اور اس کام سے روکی جو آخرت میں ضرر دی پھر اگر ایسی نافع کو عمل میں نہ لائی

فیہا ولم یرک ما یضرہ فیہا لا ینکون ایمانه حقیقی بل لسانیا لا قلبیا فان المؤمن بالذکر حقیقة الایما  
 وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن اور ایسی مضرت نہ چھوڑی تو

حتى كانه يترك طريق الموصول اليها فضلا عن السعي في تحصيل دخولها وان المؤمن بجنة حقيقة الايمان  
گوياء روزگار سامنی نظر آتاي او سکی رسته بخجرونه مين گراي . کهي مين چيگيا چه جاي که او سکی وصول مين کوشش کري اليسي هي اليبسا حقيقي مؤمن جنت کا

حتى كانه يترك طلبها بل يسعي في تحصيل دخولها وهذا امر مجده الانسان في نفسه عند سعيه  
گوياء جنت سامنی نظر آتاي او سکی طلب مين کهي قصور نکريگيا بلکه او سکی دخول کی کوشش کريگيا اور سيمه بات هر شخص ايبي دليل جانتا هي

في امور الدنيا في دفع ما يضره وجلب ما ينفعه يسرنا الله من الاعمال ما يوافق رضاء المجلس الخامس  
جب امور دنيا وي مين مضرتا نوسي کيسا اجتناب اور مفيد باتون مين کيسي کوشش کرتا هي الله تعالی هميره کام آسان کري جو او سکی رضا کی موافق مين پاچي مجلس

في لزوم الايمان بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز  
ايمان کی لازم هوني مين اول احکام ابر جو بني صلى الله عليه وسلم لاي مين اور او سکی مخالفت

المخالفة فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي  
جايز نهين فرماي رسول صلى الله عليه وسلم في قسم هي اوس ذات کی جکی قبضه مين محمد کی جان هي جو سينگاميري

احد من هذه الامة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بها ارسلت به الا كان من صفا  
نبوت کو اس امت مين سي کوئي يهودي هو يا نصراني پوره مري اس حال پر که ايمان نه لاياء هو ميري شريعت پر دوه دوزخي هوگا

الناس هذا الحديث من صحاح المصاييم رواه ابوهريرة وليس المراد بالامة ههنا امة الاجابة بتدليل  
بهم حديث مصاييح کی صحيح حديثون مين هي ابوهريرة کی روايت سي اور امت سي مراد اسجکه امت اجابت يعني اهل اسلام نهين هي انسي

كون اليهودي والنصاري مذکور فيه بل المراد بها امة الدعوة فعلى هذا يدخل فيه جميع اهل المل  
که اس حديث مين يهودي اور نصاري کا بهي ذکر هي بلکه مراد تمام امت دعوت هي اس تقرير پر اس امت مين تمام باطل مذهب والي بهي داخل مين

الباطلة وتخصيص اليهود والنصاري بالذكر ليعلم انهما مع كونهما اهلي كتاب وصاحب شريعة  
اور يهود اور نصاري کا خاص جو نام ليا تو اسلای که يهيه دونو اهل کتاب اور صاحب شريعت هوکر

اذا كانا من اهل النار بترك الايمان بما جاء به النبي عليه الصلوة والسلام فغيرهما من لم يكن له كتاب  
جب شريعت نبوي صلى الله عليه وسلم پر ايمان نه لاني سي دوزخي هوي تو باقي جن کی پاس نه کتاب هي

ولا شريعة اولى بذلك فكانه عليه الصلوة والسلام قال اقيم بالله الذي نفسي بقدرته  
اور نه شريعت بطريق اولي دوزخي هول کی تو گوياء نبی عليه السلام في به فرماي که قسم هي او سکی جکی قبضه مين ميري جان هي

ان كل من يسمع بنبوتي ولا يؤمن بما جئت به من عند الله تعالى حتى يموت يكون من اهل النار  
که ميشک جو جو ميري نبوت کو سينگا اور ميري شريعت پر مري دم تک ايمان نه لايگيا تو دوه دوزخي هوگا

ويعلم منه ان الايمان وان كان في اللغة بمعنى التصديق مطلقا لكنه في الشريعة تصديق الرسول  
اور اس سي معلوم هوتا هي که ايمان اگر چه لغت مين مطلق تصديق کو کهي مين بر شرح مين رسول الله صلى الله عليه وسلم کی تصديق کو

في كل ما علم ضرورة انه جاء به من عند الله واشتهر كونه من دينه عليه الصلوة والسلام بحيث  
کهي مين هر يك احکام مين جو صاف معلوم هوتا هي که بهر احکام خدا کی طرف سي لاي مين اور دين نبوي صلى الله عليه وسلم مين هر چي مين اليبسا که

يعلم كل احد من غلبة اقتدار في معرفته الى الاستدلال اصلا بدليل العقل ولا بدليل النقل وان كان  
هر شخص بدون استدلال کی سمجھي غایت ظهور سي نه عقلي دليل کی حاجت هر نه نقلی دليل کی اگر چه

في نفسه يتوقف معرفته على الاستدلال عليه بدليل من دليل العقل والنقل كوجوه الصانع  
نفس الام مين او سکی معرفت عقلي يا نقلی دليل پر موقوف هو جيسي صانع کا وجود

وجوب الصلوة وحرمة الخمر واحوال الآخرة فان كل واحد منها وان كان في نفسه يتوقف  
 اور نماز کا وجوب اور شراب کی حرمت اور آخرت کی احوال ان مطالب کی معرفت اگرچہ نفس الامریہ  
 معرفتہ علی الاستدلال علیہ اما بدلیل العقل کوجود الباری تعالیٰ وصفاتہ و بدلیل النقل  
 استدلال پر موقوف ہی یا تو عقلی دلیل پر جیسی باری تعالیٰ کا وجود اور اسکی صفات یا نقلی دلیل پر  
 کوجوب الصلوة وحرمة الخمر واحوال الآخرة لکن کونہ من دینہ علیہ الصلوة والسلام  
 جیسی نماز کا وجوب اور شراب کی حرمت اور آخرت کی احوال لیکن ہر ایک کو صاف معلوم ہی کہ یہ دینی احکام نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں  
 معلوم بالضرورة لكل احد من غیر احتیاج فی معرفتہ الی الاستدلال علیہ بدلیل ویکفی  
 اسکی معرفت میں اصلاً کسی دلیل کی حاجت نہیں ہی اور جو احکام  
 الاجال فیما یلاحظ اجمالاً ویشترط التفصیل فیما یلاحظ تفصیلاً حتی ان من لم یصدق بوجوب  
 لحاظ کئی جاتی ہیں وہاں اجمال کفایت کرتا ہی اور جہاں ملاحظہ تفصیلی چاہتی وہاں تفصیل شرط ہی اتنا کہ سوال کی دقت جو شخص جواب  
 الصلوة عند السؤال عنها وجرمة الخمر عند السؤال عنها لا ینکون مؤمناً بل ینکون کافراً لکن  
 نماز اور حرمت شراب کی تصدیق نہ کری وہ مؤمن نہیں ہی بلکہ کافر ہو دیگا کیونکہ  
 کل منهما ما علم بالتواتر انه من دینہ علیہ الصلوة والسلام والحاصل ان من اذ ان  
 یہ دونو حکم تو اتنی معلوم ہو چکی ہیں کہ دین نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں اور حاصل یہ ہی کہ جو شخص ایمان لایا چاہی  
 ینکون مؤمناً وقال بلسانہ لا اله الا الله محمد رسول الله وصدق معناه بقلبه ینکون مؤمناً  
 اور اپنی زبان سے لا اله الا الله محمد رسول الله اور دل سے اسکی معنوں کی تصدیق کری وہ مؤمن ہو جاتا ہی  
 وان لم یعرف الفرائض والمحرمات ثم اذا قيل الصلوات الخمس في كل يوم و ليلة فرض عليك فان  
 اگرچہ اسکو فرائض اور محرمات معلوم نہ ہوں پھر اگر اسی کہا جاوی کہ ہر روز دن میں پانچ نمازیں تجھے پر فرض ہیں پھر اگر  
 صدقها وقيلها ینکون ثابتاً علی ایمانہ وان انكرها ولم يقبلها ینکون خارجاً عن الايمان كذلك  
 اتنی اسکی تصدیق کی اور مان لیا تو وہ اپنی ایمان پر ثابت رہے اور اگر انکار کیا اور نہ مانا تو ایمان سے خارج ہوا اور اسی ہی  
 مسائل الفرائض والمحرمات الثابتة بدلیل قطعی من الكتاب والسنة واجماع الامة وان اشكل  
 اور تمام فرائض اور محرمات جو دلیل قطعی کتاب اور سنت اور اجماع امت سے ثابت ہو چکی ہیں اور اگر تعالیٰ  
 علیہ مسئلة من مسائل الايمان يجب علیہ فی الحال ان یعتقد علی الاجمال ما هو الصواب عند  
 کوئی مسئلہ ایمان کی مسائل میں سے اوسپر مشتبہ ہو جاوی تو اسپر بالفعل تو یہ واجب ہی کہ مجمل یہ اعتقاد کری کہ جو اللہ کی نزدیک  
 بان یقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله تعالى وهذا القدر ینکفی الی ان یجد عالماً یعلم مسائل  
 حق ہی میں فی قبول کیا اور زبان سے کہی کہ جو اللہ کی نزدیک حق ہی وہ میں فی مانا مجمل اتنا اعتقاد کہ کفایت کرنا ہی کہ کوئی عالم دینی مسائل کا میسرتی  
 الايمان فیسألہ عما اشكل علیہ ولا یجوز له تاخیر الطلب لقوله تعالى فسئلوا اهل الذکر ان ینتہوا عن تعلیل  
 اور سکھاوی پھر اس سے وہ مسئلہ مشتبہ ہو چکی اور جائز نہیں کہ اسکی تلاش میں تاخیر کری کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی پوچھو ان لوگوں سے اللہ تعالیٰ کے بارے میں  
 ولا ینکون معذوراً بالتوقف فما اشكل علیہ بل ینکون کافراً بالتوقف ان کان ما اشكل علیہ من ضروریات  
 اور اس مسئلہ مشتبہ میں توقف کی بات میں معذور نہیں ہوگا بلکہ اگر وہ ضروریات دینی سے ہی تو عہد توقف کر لی سی کافر ہو دیگا  
 الدين لان التوقف فی المؤمن به ینمق التصديق فیكون کفراً مثلاً من اشكل علیہ وحدانية الله تعالى  
 کیونکہ توقف کرنا ایمان کی بات میں تصدیق میں خلل پیدا کرتا ہی سو یہ کفر ہی مثلاً کسی شخص کو اللہ کی وحدانیت میں

او قدرته على شيء او علمه بكل شيء من الكليات والجزئيات وحشر الاجساد وحدث العالم  
يا اوكي قدرت مين کسی شی پر یا اوكی علم مين تمام کلیات اور جزئیات پر یا ابدان کی پیدائش مين بعد رفتی کی یا عالم کی حادث ہونی مين  
وانخو ذلك فقال اعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى يثبت ايمانه الاجامى لوجود التسليم والقبول  
یا ایسی ہی کسی در بات مين شتہ واقع ہوا پر یہ قلیل ہوا جو خدا کی نزدیک حق ہی مين فی مانا تو اوكی اجامی ایمان ثابت رہی گا کیونکہ اجامی قبولیت اور تسلیم موجود ہی  
اجامالا لكن ان لم يسئل عما اشكل عليه من هذه المذكورات بل انه اخر الطلب اولم يطلب اصلا  
لیکن اگر وہی اوس مشتبہ مسئلہ کو ان مذکورات مين سی ڈال رکھا دیر مين پوچھا یا کہی ہی نہ پوچھا تو اتنی تسلیم  
لا يبقى مؤمنا بقوله اعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى بل يكون كافرا بترك السؤال و  
اجامی سی کہ جو خدا کی نزدیک حق ہی وہ مين فی مانا مؤمن نہیں رہیگا بلکہ بسبب ترک سوال اور  
الطلب لان هذه المذكورات من ضروريات الدين يعلمها كل عاقل نشاين المؤمنين في الحال  
تلاش کی کافر چلا رہیگا کیونکہ یہ تمام مذکورات ضروریات دین سی ہیں انکو ہر یک عاقل جو مسلمانوں مين پیدا ہوا ہی جانتا ہی خلاصہ یہ ہی  
ان من اشكل عليه كون اله العالم واحدا ومتعددا ولم يعل قلبه الى واحد منهما يجب عليه  
کہ جس شخص پر یہ مسئلہ مشتبہ ہو جاوی کہ بروردگار عالم کا ایک ہی یا کئی ہیں اور اوكی دل مين کوئی ایک جانب راسخ نہو تو اوپر واجب ہی  
ان يقول في الحال اعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى ثم يجب عليه الطلب والسؤال بلا توقف  
کہ فوراً یہ کہی مين فی مانا جو اللہ کی نزدیک حق ہی پھر اوپر ترتت بلا توقف تلاش اور دریافت کرنا واجب ہی  
ولا تاخير حتى لو اخر الطلب وتركه ولم يعتقد كون اله العالم واحدا لا يكون مؤمنا بل يكون  
اننا کہ اگر اسنی اس تلاش کو ڈال رکھا یا چھوڑ دیا اور بروردگار عالم کو واحد نہ جانا تو مؤمن نہوگا بلکہ کافر ہوگا  
كافرا وكذا من توقف في يوم القيمة او في الجنة او في النار او في الميزان او في الحساب او في المصراط  
ایسی ہی جو شخص قیامت کی دن یا بہشت یا دوزخ یا میزان یا حساب یا بل صراط  
او في الصوائف التي كتب فيها اعمال العباد او في شفاعت الشافعين لا يكون مؤمنا بل يكون كافرا  
یا مانا اعمال جصین بندوں کی اعمال لکھی جاتی ہیں یا شفاعت شافعیں مين توقف کری مؤمن نہیں ہوتا بلکہ کافر ہوتا ہی  
لان التوقف والتردد بينا في التصديق المفسر به الايمان وتحقيقه ان الايمان في اللغة التصديق وهو  
اسلئی کہ توقف اور سوچ بچار اوس تصدیق کی برخلاف ہی جسکو ایمان کہتی ہیں اسکی تحقیق یہ ہی کہ ایمان لغت مين تصدیق کو کہتی ہیں اور وہ  
اذعان حكم المخبر وقبوله وجعله صادقا بعد العلم بصدقه ولم ينقل في الشرع الى معنى اخر بدليل  
یقین کر کرمان لینا مخبر کی حکم کا اور اوس مخبر کو سچا جان کر سچا ٹھہرنا اور شرع مين تصدیق کو اس معنی ہی اوس معنی کی طرف نقل نہیں کیا دلیل یہ ہی  
انه عليه الصلوة والسلام خاطب العرب به وامثالهم من امتثل من غير استفسار ولا  
کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی عرب سی گفتگو مين تصدیق طلب کی اور جو اونھن سی مطیع ہوا تو اوسنی تصدیق کی نہ معنی پوچھی نہ  
اقتدار الى بيان الاحسب المتعلق وهو ما يجب الايمان به فبينه عليه الصلوة والسلام وفصله  
بیان طلب کیا ان متعلق کا فرق ہوتا ہی یعنی جسپر ایمان لانا چاہی سور رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی اوسکو بیان فرمایا اور کچھ تفصیل کی  
بعض التفصيل حين جاءه جابر بن عبد الله عليه السلام على صورة رجل غريب فقال يا محمد اخبرني  
جب کہ جابر علیہ السلام فی ایک مرد مسافر کی صورت میں لگا ایمان کو دریافت کیا عرض کیا یا محمد بتاؤ  
عن الايمان فقال عليه الصلوة والسلام الايمان ان تؤمن بالله وملكته وكتبه ورسله الى اخره  
ایمان یہ ہی کہ تو یقین کری اللہ کا اور اوسکی فرشتوں کا اور کتابوں کا اور رسولوں کا آخر حدیث تک



فانه عليه الصلوة والسلام بين فيه معنى الايمان بهذا اللفظ تعويلا على ظاهره عندهم  
 رسول صلى الله عليه وسلم في ايمان كوا ان الفاظ سي بيان فرمايا  
 اس بهر دى پر كراسى معنول كوده خوب جانتى هين

ثم قال هذا جبريل اناكم يعلمكم دينكم فلو كان الايمان نقل الى معنى غير التصديق تبين نقله  
 پر آپ فی فرمايا به جبريل تها نگو دين سكهائى آياتها  
 پس اگر ايمان كى معنى سواى تصديق كى اور كچه منقول هوتى توده مشهور هوتى

كما تبين نقل الصلوة والزكوة ونحوهما والا لكان هذا خطأ بالهم بما لم يفهمه ولما صح ان يكون تعليمهم  
 جيسى منقول معنى صلوة اور زكوة وغيره كى مشهور هين اور نهين تو بهر ارشاد اوس امر كا هوتا جسكوده نهين سمجهي اور بهر تعليم كى هوتى

ولما صح امتثالهم من غير استفسار فظهر ان الايمان لم يعبث فيه شرعا الا لخصوص باعتبار  
 اور وه لوگ ابغير پوچهي كيو نكر مان ليتي  
 اب ظاهر هوگيا كرايمان مين باعتبار شرح كى لغوى معنول مين يعنى تصديق مين صرف خصوصيت

متعلقه بعد اريد به التصديق بالمعنى اللغوى وهو ما يعبر عنه في الفارسية بگرويدن وفي التركية  
 متعلقات كى هي معتبرى  
 جگرواى مين گرويدن اور تركى مين

بانا نطق ثم التصديق من ضرورته المعرفة واليقين فعلى هذا لا يتحقق تصديق الرسول الا بعد  
 بانامى كبتى هين بهر تصديق مين معرفت  
 اور يقين ضرور چاهي اسكى موافق رسول كى تصديق ثابت هونگى

اثبات رسالته بالمعجزة الدالة على صدقه ودلالة المعجزة على صدقه تتوقف على العلم بكون المعجزة  
 جبىك اوسكى رسالت معجزة سي جواد سكى صداقت پر دلالت كرتا هوتا ثابت هوتى اور معجزة كى دلالت رسول كى صداقت پر اس علم پر موقوف هي كى معجزة

فعلا من افعاله تعالى خارق للعادة اظهر على يد رسوله عند دعائه الرسالة تصديق له فانه تعالى  
 ايك فعل هي افعال الهي عادت كى برخلاف كى اوسكو الله تعالى رسول صلى الله عليه وسلم كى اتمه پر وقت دعوى رسالت كى تصديق كى دى سطر ظاهر كرتا هي اولاد كى

بأظهار المعجزة على يده صار كانه قال صدق رسول الله في كل ما يبلغ عنى سواء كان تبليغه بقوله او فعلة  
 بهر معجزة رسول كى اتمه پر ظاهر كر كر گوا بهر فرماتا هي مير رسول سچا هي تمام احكام مين جو ميرى طرف سي پيچا هي برابر هي كده تبليغ قول سي هوتا فعل سي

اوسكوتة وقد مثل العلماء بشخص قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثني  
 ياكوت سي علما هي اسكى بهر مثال بيان كى هي مثلا ايك شخص بادشاه كى دربار مين ايك جماعت كى سامن كرا هو كر كى مين اس بادشاه كا اليچي هول جگو

اليكم بكذا وكذا من التكاليف فطلبوا منه حجة تدل على صدقه فقال اية صدقي اني اطلب من  
 تهاى حق مين فلانا فلانا حكم ديا هي بهر اوس جماعت في اوسى صداقت كى سند طلب كى اوسنى كها ميرى صداقت كى بهر نشانى هي كمين بادشاه كى تهاى

الملك ان يخالف عادته يقوم من مقامه ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فلا شك ان  
 كى برخلاف اپنى عادت كى ميرى كبتى سي تين بار او پيچي اور پيچي بهر بادشاه في اوسكى كبتى سي ده هي كيا توبيشك

ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الشخص في كل ما يبلغ عنى ومفيد للعلم بالصدق  
 بادشاه كى بهر حركت اليچي هي جيسى اوسنى بهر كها كى بهر شخص جو ميرى طرف سي بيان كرتا هي سب سچ هي اسي اوسى صداقت كا بهر علم حاصل هوگا

بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولمن لم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا مريبان  
 اوكو جنهور في بادشاه سي بهر حركت كى ديكي اور جس شخص في نهين ديكي اوسكو اور لوگو نسي سنتى سنتى حاصل هوگا اور ميشك

هذا المثال مطابق لحال الرسول عليه الصلوة والسلام في افادة معجزته العلم الضروري بصدقه  
 بهر مثال رسول عليه الصلوة والسلام كى حال سي مطابق هي كى معجزة ديكنى والونكو صداقت كا يقيني علم حاصل هوتا هي

لمن شاهدها ولمن لم يشاهدها بل وصل اليه خبرها بالتواتر وقد وصل اليها بالتواتر  
 اور جو نه ديكي گا اوكو تواتر سي سنكر حاصل هوگا اور كمو تواتر سي بهر خبر آچكي هي

انه عليه الصلوة والسلام ادعى النبوة واظهر المعجزة حتى جرى ذلك مجرى الشمس في الظهور فوجب

كبر رسول صلى الله عليه وسلم في نبوت كادعوى كيا اور معجزة اليسا ظاهر كيا كه آفتاب كى مانند روشن هى

علينا تصديقه في جميع ما جاء به من عند الله تعالى من الاحكام التكليفية التي هي وجوب اللجأ

بغيره كى تصديق تمام احكام تكليفى مين جو جو خدا كى طرفى كى لاي مين واجب هى اور وه احكام به مين واجب كى كاد واجب

ونذب المندوبات واباحة المباحات وحرمة المحرمات وكراهة المكروهات ومنه امور الاخرة التي اول

اور مندوبات كى كاذب اور مباحات كى اباحت اور محرمات كى حرمت اور مكروهات كى كراهيت اور بعضى امين امور اخرى مين جكى

منزل من منازلها القبر واحياء الميت فيه وسؤال منكر ونكير ثم كونه اماروضة من رياض الجنة

منزل مين مين بهلى منزل قبرى اور ادين مرده كى جينا اور منكر نكير كى سوال بهر وه قبر يا چين هى جنت كى باغ كى

او حفرة من حفرات النار ثم البعث منه يوم القيمة الى العرش ثم اعطاء الكتب التي كتب فيها اعمال

يا كرا هى دوزخ مين كا بهر وه نسى قيامت كى دن محشر كى ميدان مين جانا بهر نامه اعمال كى دينا جميع مين تمام عمل بند كى كى كى هى

العباد فيوثني كتاب بعضهم بيمينه وكتاب بعضهم بشماله او من وراء ظهره ثم الحساب ثم نصب

هونكى بهر كى كى دهنى ما ته مين ديا جاو يگا اور كى كى بائين ما ته مين يا پس پشت سى بهر حساب كا هونا بهر

الميزان لوزن الاعمال فمن ثقلت حسناته وخفت سيئاته فهو في عيشة راضية ومن خفت

تراز وكه كى كى اعمال تولنى كى لى بهر كى نيكيان بهر كى لى زياده اور كاه هلى يعنى كتر هونكى وه تو اچى مين را اور كى نيكيان كتر

حسناته وثقلت سيئاته فامه هاوية ثم وضع الصراط على متن جهنم لمروا الناس عليه فيم بعضهم

اور كاه زياده هونى كواو كا هكا نا كرا هى بهر دوزخ كى او بر صراط كا نا دينا اور مين كى چينى كى لى بهر كوى تو

كالبرق الخاطف وبعضهم كالريح العاصف وبعضهم كالفرس الجواد وبعضهم يعدد عددا وبعضهم يعيش

شال چكى بجلي كى اور كوى مانند تند هوا كى اور كوى مثل دوشنى كهو رى كى اور كوى دوشنا هوا اور كوى ليكتا هوا تعالى

مشبها وبعضهم يجرحوا وبعضهم يسقط الى النار ويتلقونه الزبانية بالسلاسل والاغلال فسال الله

اور كوى كهشتا هوا جاو يگا اور كوى دوزخ مين گر يگا اور دوزخ كى موكل او سكورت زنجرون اور طوق مين قيد كرى كى كى كى

ان يحفظنا من جميع هذه الاهوال وقد تبين جميع ذكر ان تصديق الرسول عليه الصلوة والسلام لم يتحقق

ان تمام هولون سى محفوظ رهيو اس تمام تقرير سى ظاهر هوا كى رسول صلى الله عليه وسلم كى تصديق

الابعد اثبات رسالته بالمعجزة الدالة على صدقه ودلالة المعجزة على صدقه تتوقف على العلم بكون تلك المعجزة

بدون ثبوت رسالت كى معجزة سى جواو كى صدق پر دالت كرتا هو متحقق مينين هونى اور معجزة كى دلت او كى صدق پر اس علم پر موقوف هى كى بهر معجزة

فعلا من افعاله تعالى والعلم بكونها فعلا من افعاله تتوقف على العلم بوجوده تعالى وكونه قدما واحدا

اكيه فعل هى افعال الهى سى اور معجزة كا فعل هونا افعال الهى سى اس علم پر موقوف هى كى الله تعالى موجود قديم واحد

متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحياة لانها لكونها فعلا من افعاله تعالى يتوقف وجودها على حى

قدرت والا عليم حى هى كى كى معجزة جب فعل هونى افعال الهى سى تو ييك او كا عمل مين انا وجود الهى

وكونه موصوفا بهذه الصفات والعلم بوجوده تعالى لا يمكن ان يحصل بالحس لانه تعالى ليس محسوسا كالشمس

اور كى تمام صفات بهر موقوف هونكا اور علم وجود بارى تعالى كا بهر كى وسيله سى حاصل هونا ممكن مينين هى كى كى الله تعالى آفتاب بهر حساب كى كى

والقمر حتى يعلم وجوده بل الحس ليس العلم بوجوده ضروريا كالعلم بكون الاثنين اكثر من الواحد حتى يعلم

تو محسوس مينين هى جو اس كى وسيله سى معلوم هونكا اور علم وجود الهى كا اليسا بهر كى كى جيسا هم دو كو اكيه سى بهر سى جاتى مين تاكه بداهت سى

وجوده بالبداية بل انما يعلم وجوده بالاستدلال من المصنوع الى الصانع ومن الاثر الى المؤثر كما روى ان  
 معلوم هو جودی اب بجز استدلال کی مصنوع سی صانع پر اور اثر سی مؤثر پر کوئی طریق نہیں ہی چنانچہ تورا

اعراباً سئل عن الدليل الدال على وجوده تعالى فقال البعرة تدل على البعير والروت على الحمار واشار الاقدام  
 کہ ایک عربی سی ایسی دلیل پوچھی جس سی وجود الہی ثابت ہو جاوی اوستی جواب دیا کہ میٹگنی اونٹ پر اور پاؤں کا نشان

على المسير فالتدل سماء ذات ابراج وارض ذات فجلم ويجار ذات امواج على الصانع القدير وروى ان ابا  
 چلنی والی پر دلالت کرتا ہی پہر کیا برجوں والا آسمان اور رستوں والی زمین اور موج مارنا دریا صانع قدیر پر دلالت نہیں کرتی اور روایت ہی کہ

خليفة كان سيفاً حاداً على الدهرية وكانوا ينتهضون الفرصة ليقتلوه فبينما هم واقفون في المسجد يوم  
 امام ابو حنیفہ دہریوں کی حق میں مثل تیر تلواری کی تھی اور دہریہ او کی قتل کی کئی فرصت کی تاک میں رہتی تھی ایک روز امام صاحب تنہا مسجد میں بیٹھ ہی تھے

وحدة اذ هم عليه جماعة منهم بسيف مسلولة فها وبقتله فقال لهم اجيبوني عن مسألة ثم افعلو  
 تنگاہ دہریوں کا غول تنگی تلوائین کیسے قتل کی لٹی چڑھایا امام صاحب فی کہا میری ایک بات کا جواب دیدو پہر جو چاہو

ما شئتم فقالوا ما مسألتك فقال لهم ما تقولون في رجل يقول اني رايت سفينة مشحونة بالاحمال  
 سوکرنا بولی وہ کیا بات ہی امام فی کہا کیا کہتی ہو ایسی شخص کو جو پہر کہتا ہی میں فی ایک کشتی مال اسباب کی بہر ہی ہوئی دیکھی ہی تہ

ملوة بالاثقال قد احتوتها في لجة البحر امواج متلاطمة ورياح مختلفة وهي من بينهما تجري مستوية  
 کہ دریا کی اندر موجوں کا طباہہ اور مختلف ہواؤں کا صدمہ اوپر پڑتا ہوا پر وہ کشتی

من غير صلاح تجريها ولا مدبر يدير امرها هل يجوز هذا في العقل قالوا لا هذا شيء لا يقبله العقل فقال  
 بدون صلاح کی جو تیر میری او کی خبر داری کری برابر ہی کہنے کی جاتی تھی آیا یہ بات عقل کی نزدیک ہو سکتی ہی وہ بولی اس بات کو عقل قبول نہیں کرتی پہر

الامام ابو حنيفة ياسبح ان الله ان سفينة اذالم يجوز في العقل ان تجري مستوية من غير صلاح  
 امام صاحب فی کہا سبحان اللہ جب ایک کشتی عقل کی نزدیک بدون صلاح کی

يدبر امرها في جريانها فكيف يجوز في العقل قيام هذه الدنيا على اختلاف احوالها وتقدير اعمالها  
 جو تیر میری فی جلی برابر سیدی درست نہیں چل سکتی تو کیونکر عقل یہ قبول کرتی ہی کہ دنیا جسکی احوال مختلف اور اعمال متفرق

وسعة اطرافها وتباين اكنافها من غير صانع يدبر امرها وحافظ يحفظ حالها فلما سمعوا كلامه  
 اطراف وسیع کناری الگ الگ بغیر صانع کی جو اسکی حال کو سنبھالی اور حفاظت کری قائم رہی یہہ کلام سنتی ہی

بكوا جميعاً فقالوا صدقت لسيف وفهم وتابوا واسلموا بين يديه وروى ان بعض الزنادقة انكر الصانع  
 سبکی سب دوی اور بولی آپ سچ فرماتی ہیں اور اپنی تر واریں میان کر لیں اور توبہ کر کر ادنی سامتی مسلمان ہو گئی اور روایت ہی کہ کسی زندقہ فی

عند جعفر الصادق فقال له جعفر هل ركبتم البحر قال نعم قال هل رايت احواله قال نعم قال هاجت  
 حضرت جعفر صادق کی انگی خدا کا انکار کیا حضرت جعفر فی فرمایا تو فی دریا کا سفر ہی کیا ہی بولا ان پہر فرمایا اوس سفر کی سختیاں ہی پہنتی ہیں بولا ان

يوم ما رايكم هالكة فكسرت السفينة واعزقت الملاحين فتعلقت بلوح ثم ذهب عني ذلك  
 ایک روز ایسی تیر اندھی چلی کہ کشتی ٹوٹ گئی اور ملاح ڈوب گئی میں ایک تختہ پر چڑھا گیا پہر وہ تختہ ہی چھوٹ گیا

اللوح وانا مدفوع في تلاطم الامواج حتى وقعت الى الساحل فقال جعفر كان اعتمادك اولا على السفينة  
 اور میں موجوں میں غوطہ کھاتا ہوا کنارہ جا لگا حضرت جعفر فی فرمایا تجھ کو پہلی تو کشتی

مع الملاح ثم على اللوح بانه ينجيك فلما ذهبت عنك تلك الاشياء هل اسلمت نفسك الى الهلاك  
 اور ملاح پر پہر ہوتا تھا پہر اوس تختہ پر پہر و سنا کہ یہہ بچا لیکھا پہر جب تیری انتہی سی یہہ سب چیزیں چھوٹ گئیں تو بول کیا تو فی اپنی جان موت کی حوالہ کی تھی



ام كنت ترجو سلامة بعد قال بل رجوت السلامة قال من كنت ترجوها فسكت الرجل فقال الجعفر  
یا پیر نیجات کی امید باقی تھی بولا نیجات کی امید باقی تھی فرمایا پیر امید کس تھی اب وہ زمینیک چپ ہو رہا پیر امام جعفر نے فرمایا  
ان الصانع هو الذي ترجوه في ذلك الوقت من غير شعورك به وهو الذي انجالك من الغرق فلما  
وہ ہی خدا جیسی تو اس وقت ہی نیجات کی امید رکھتا تھا گو تجھ کو معلوم نہ تھا اور اوس ہی فی تجھ کو ڈوبنی سی بچایا جب  
سمع ذلك الرجل هذا الكلام منه قبل قلبه فاسلم بين يديه فقد علم من هذا ان طريق معرفة  
اوس شخص فی یہ بات سنی دل سی مان اوٹھا اور اوسکی سامنی ممان ہو گیا اس سی معلوم ہوا کہ معرفت الہی کا طریق  
الله تعالى بالاستدلال الذي هو النظر في الدليل فيكون النظر واجبا لانه تعالى امر به فقال  
استدلال ہی ہی یعنی دلیل میں غور کرنا سو نظر کرنا واجب ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہی  
قل انظر وماذا في السموات والارض فمن تركه يكون اثما لانه تعالى اعطى الانسان نعمة العقل  
تو کہہ نظر کرو کیا ہی آسمانوں میں اور زمین میں پیر جو شخص استدلال نہ کری وہ گنہگار ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ فی انسان کو عقل کی نعمت اسی ہی دی ہی  
ليستدل به على وجوده تعالى وقد مره ووحده وسائر صفاته التي تدل عليها افعاله وهي القدرة و  
اور اوسکی قدم اور وحدت اور تمام اوصاف پر جو افعال الہی سی ثابت ہوتی ہیں یعنی قدرت اور  
الارادة والعلم والحياة فاذا لم يستدل به لا يكون مؤديا لشكر نعمة العقل فيكون اثما فان لم يخض  
ارادہ اور علم اور حیات استدلال کیا کری پیر جب استدلال نہ کیا تو اوسنی عقل کی نعمت کا شکر ادا کیا سو یہ شخص گنہگار ہوگا اگر اوسکو اللہ تعالیٰ  
الله له فانه وان كان عاقبته الجنة لكن بعد ان يعذب بقدر ذنبه فعلى هذا يجب على كل مؤمن  
تو اختیار ہی یہ شخص اگرچہ اوسکا انجام بہشت ہی بہ گناہ کی موافق عذاب بہکت کر ایسے تقریر کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی  
ان يعتنى في معرفة الله تعالى ومعرفة ما يجب عليه اعتقاده بالنظر والاستدلال حتى يخرج  
کہ معرفت الہی اور تمام اعتقادی امور میں نظر اور استدلال کیا کری تاکہ اہل تقلید سی  
من التقليد ويكون من اهل اليقين لان المقلد لا يقين له اصلا لانه هو الذي لم يتفكر في خلق  
نکل کر اہل یقین میں داخل ہو جاوی کیونکہ مقلد کو یقین کا مرتبہ کبھی حاصل نہیں ہوتا کیونکہ مقلد تو وہ ہوتا ہی جو  
السموات والارض واختلاف الليل والنهار حتى يعرف خالقه وسائر ما يجب عليه اعتقاده بل خبره  
آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن کی اختلاف میں غور اور فکر نہیں کرتا تاکہ اپنے خالق کو اور تمام اعتقادی امور کو دریافت کری بلکہ اوسکو  
احد بها وصدقه فيها في صحة ايمانه اختلاف بين العلماء واما الذين نشأوا في دار الاسلام وسمعوا  
کسینی کہہ بتا دیا اوسنی تسلیم کر لیا سو ایسی شخص کی ایمان میں علماء اختلاف کرتی ہیں کہ صحیح ہی یا نہیں اور جو لوگ دار اسلام میں پیدا ہوئے ہیں اور  
معجزات النبي عليه الصلوة والسلام وتفكروا في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار فلا خلا  
معجزات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتی ہیں اور آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن کی اختلاف میں فکر کرتی ہیں سو  
في صحة ايمانهم لكونهم من اهل النظر والاستدلال ولا يشترط الاقتران على التقدير والتحرير ومجادة  
اوسکی ایمان میں اصلا اختلاف نہیں ہی کیونکہ وہ لوگ نظر اور استدلال والی ہیں اور تقریر اور تحریر اور

الخصوم ودفع شبهاتهم المجلس السادس في بيان من رضى بالله ربا وبالإسلام  
بی دین کی ساتھ مناظرہ کرنا اور اوسکا شبہ دفع کرنا پیر شرط نہیں ہی چھٹی مجلس اس بیان میں کہ جو خوش ہو اللہ کو رب مان کر اور اسلام کو  
دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ذاق طعم الايمان قال رسول  
دین جان کر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی سمجھ کر اوسنی ایمان کا مزہ چکھا فرمایا رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذاق طعم الايمان من مرضی باللہ رباً وبلاسلام دیناً ومحمد رسولاً هذا  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ایمان کا نذرہ اوس شخص کی چکھا جس نے خوشی سے مال لیا اللہ کو پروردگار اور اسلام کو دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول یہ  
 الحديث من صحاح المصابيح رواه العباس بن عبد المطلب ومعناه ان من اطمن قلبه بكون  
 حديث مصابيح کی صحیح حدیثوں میں ہی عباس بن عبد المطلب کی روایت سے اسکی معنی یہ ہیں کہ جسکی دل میں طمانیت ہوگی  
 اللہ تعالیٰ ربہ ولم يطلب رباً غیرہ واكتفى بكون الاسلام دينه ولم يطلب ديناً غیرہ وقنع بكون محمد  
 ربوبیت پر اور سواہ اوسکی دوسرا رب تلاش نہ کری اور اسلام کو دین کافی جان کر دوسرا دین تلاش نہ کری اور رسالت محمدی  
 صلی اللہ علیہ وسلم رسولہ ولم يطلب رسولاً غیرہ يتحقق فيه الايمان ومن لم يرض بواحد منها لا  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر قناعت کر کر دوسرا رسول تلاش نہ کری ایسی شخص میں ایمان متحقق ہوتا ہی اور جو شخص ان امور میں سے کسی ایک پر ہی  
 يوجد فيه الايمان لان الايمان في الشريعة هو التصديق بالمعنى اللغو وهو ذعان حكم المخبر وقبوله  
 راضی ہوگا اوس میں ایمان کا پتا نہیں کیونکہ شریعت میں ایمان ہی مراد تصدیق باعتبار معنی لغت کی ہی یعنی مخبر کی حکم کا یقین کرنا اور مال لینا  
 وجعله صادقاً بعد العلم بصدقه لا مجرد العلم بصدقه اذ يلزم ان يكون كل عالم بصدق النبي عليه  
 اور اوسکو سچا جان کر صادق ہونا نرا علم صداقت کا مراد نہیں ہی نہیں تو جو کو علم صداقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو اوری  
 الصلوة والسلام مؤمناً وليس كذلك لان كثيرا من الكفار لم يؤمنوا به مع كونهم عالمين بصدقه  
 وہ مؤمن ہو اوری اور یہ امر غلط ہی اسلی کہ اکثر کفار جیسی یہود ایمان نہیں لائی اور نبی کو سچا جانتی تھی  
 كما يدل عليه قوله تعالى في حق بعض الكفرة والذين اتينهم الكتب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم فدل  
 چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد جو بعضی کفار کی حق میں نازل ہوا ہی اس دعوی پر دلالت کرتا ہی جنکو دی ہمیں کتاب وہ جانتی ہیں اوسکو جیسی جانتی ہیں اپنی بیٹوں کو  
 النص على ان التصديق ليس مجرد العلم بل هو ذعان لما علمه وقبوله له بترك المحرم والعناد وبناء الاعمال  
 اس آیت سے صاف معلوم ہوتا ہی کہ تصدیق صرف علم نہیں ہی بلکہ تصدیق کیا ہی یقین کرنا احکام معلومہ کا اور مال لینا انکار اور مخالفت چھوڑ کر اسی پر عمل  
 عليه وهذا امر نائد على العلم لا يحصل في الغالب الا بعد العلم والعلم هو الجزم المطابق لما في نفس الامر  
 کی بنا ہی اور یہ امر علم سے جدا ہی اکثر اوقات یہہ امر ہی حصول علم کی ہوتا ہی اور علم کیا ہی یقین کرنا نفس الامر کی مطابق  
 بشرط ان يحصل ذلك الجزم بسبب واما الجزم الحاصل بغير سبب فليس بعلم بل هو اعتقاد وتحقيق  
 بشرطیکہ وہ یقین کسی دلیل سے حاصل ہو اوسو اور جو یقین کہ بی دلیل حاصل ہوتا ہی اوسکو علم نہیں کہتی بلکہ وہ اعتقاد کہلاتا ہی اسکی تحقیق  
 ذلك على ما ذكره الامام التنوسي ان الحكم الحادث ينشأ عن امر خمسة علم واعتقاد وظن ووهم  
 موافق تقریر امام تنوسی کی یہہ ہی کہ حکم یعنی کئی چیز مبتدا کو ثابت کرنی یا خبر مبتدا سے نفی کرنی پانچ طرح پر ہوتا ہی علم اور اعتقاد اور ظن اور  
 وشك لان الحكم باهر على امر ثبتنا ونفيا اما ان يجد في نفسه جزمًا بذلك الحكم اولا والاو لا ذلك  
 اور شک کیونکہ حکم کرینو الا کسی خبر کا مبتدا پر باعتبار ثبوت کی ہو یا نفی کی یا تو اوسکی دل میں اوس حکم کا یقین جزئی ہی یا نہیں ہی پہلی صورت میں  
 هو وجود الجزم ان كان بسبب من ضرورة امر او برهان فهو علم ويسمى معرفة ويقين ايضا وان كان بغير  
 یعنی اگر یقین کامل ہو اگر وہ اقسام بدہت سے حاصل ہو یا جیسی محسوسات کا یا دلیل سے حاصل ہو تو ان دونوں صورت میں یہہ حکم علم ہی اور کو محسوسات اور یقین ہی کہتی  
 سبب بل بتقليد محض فهو اعتقاد والثاني لذلك هو عدم وجود الجزم ان كان راجحا على مقابله فهو ظن  
 دلیل سے حاصل نہیں ہو بلکہ صرف تقلید ہی تو وہ اعتقاد کہلاتا ہی اور دوسری صورت میں یعنی اوسکی دل میں یقین کامل نہیں تو وہ حکم ثبوت کا یا نفی کا اگر اپنی مقابلہ غالب ہی  
 وان كان مرجوحاً فهو وهم وان كان مساوياً فهو شك فالإيمان ان حصل من الأقسام الثلاثة الأخيرة  
 اور اگر مغلوب ہی تو وہم ہی اور اگر برابر ہی تو شک ہی اب ایمان اگر ان تین پہلی قسم سے حاصل ہو یا جو سوا یقین کامل کی ہیں

وہی علم کا پتا نہیں دیتا

تعبیر الجرم وہی الظن والوہم والشک فالاجماع علی بطلانہ وان حصل من القسم الاول من قسمی الجرم  
یعنی ظن اور وہم اور شک تو بہ بالاتفاق باطل ہی اور اگر پہلی قسم جرم کی دو نو قسم سی یعنی بدہست یا بدہست جمل  
العلم والمعرفة فالاجماع علی صحۃ فالقسم الثانی من القسم الجرم وہو اعتقاد فیکون القسم الثانی من القسم الجرم وہو اعتقاد  
علم اور معرفت ہی تو بالاتفاق صحیح ہی اور جرم کی دوسری قسم جو اعتقاد ہی اسکی دو قسم ہیں ایک تو نفس الامر کی مطابق یہہ تو اعتقاد صحیح کہتا ہی جیسی  
عالم المؤمنین المقلدین لائمة الدین والثانی غیر مطابق لما فی نفس الامر ویسمی اعتقاد فاسدا وجہا مرکبا  
عام مہمل کا اعتقاد جو ائمہ دین کی مقلد ہیں اور دوسرا نفس الامر کی برخلاف اسکو اعتقاد فاسد اور جہل مرکب کہتی ہیں  
کاعتقاد کافۃ الکفرین المقلدین لائمة الکفر فالفاسد اجماعا علی کفر صاحبہ وکونہ مخلا فی النار  
جیسی تمام کفار کا اعتقاد جو کفر کی پیشواؤں کی مقلد ہیں پس فاسد اعتقاد والا بالاتفاق کافر اور قدیم کو دوزخی ہی  
واختلفوا فی الاعتقاد الصحیح الذی یحصل بحضرة التقلید والصحیح ان صاحبہ یکون مؤمنا لکنہ یکون  
اور اختلاف ہی صحیح اعتقاد میں جو نری تقلید ہی اور صحیح مذہب یہہ ہی کہ ایسی اعتقاد والا مؤمن ہوتا ہی پر وہ  
عاصیا بترك النظر والاستدلال فیبقى فی مشیة اللہ تعالیٰ ان شاء یعفو عنہ ویدخلہ الجنة بلا عذاب  
نظر اور استدلال کی ترک کرنی سی گنہگار ہوتا ہی پس یہہ اللہ تعالیٰ مشیت میں ہی چاہی معاف کرے بلا عذاب جنت میں داخل کری  
وان شاء یعذبہ بقدر ذنبہ ثم یدخلہ الجنة فعلی هذا یجب علی کل مؤمن ان یتعلم کل مسئلة من  
اور چاہی گناہ کی موافق عذاب دی پھر جنت میں داخل کری اس بیان کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی کہ اعتقاد ہی ہر مسئلہ ایمان کا  
مسائل عقائد الا یؤمن ببائیل واحد حتی یکون فی دینہ علی بصیرۃ لان العقائد الحاصلة بالتقلید  
ایک ہی دیں سی سیکھی تاکہ اپنی دین میں صاحب بصیرت ہو کیونکہ جو عقائد تقلید سی حاصل ہوتی ہیں  
یخشى علی صاحبہا الشک عند عرض الشبهات فان التسمیہ علی العقائد من غیر تحصیلہا بالادلة  
اوسمین یہہ خوف ہی کہ اگر کچھ شبہات پیش آویں تو مقلد کو شک پیدا نہ ہو جاوی کیونکہ تسمیہ عقائد کی بدول دلائل کی جب ذرہ بہر شے پیش آوی  
لا یامن صاحبہا من زوالہا عند عرض ادنی شبهة وعلی تقدیر ان یقابل ذلك الشک والزوال  
تو یقین نہیں ہی کہ زوال سی بھی اور یہہ مانا کہ شک اور زوال کی مقابلہ میں  
بالتسمیہ للسائی فانی یتقہ والقلب الذی ہو محل الایمان متحیر یقول لا ادری فیدخل فی زعم  
تسمیہ زبانی عمل میں آوی پر کیا فائدہ جس حال میں کہ دل جو ایمان کا گھر ہی حیران ہو کر بہر گئی میں کیا جانو پھر تو منافقین کی نعرہ میں خلی  
المنافقین الذین یقولون بافواہم ما لیس فی قلوبہم ولذلك قیل النفاق نوعان احدهما نفاق لیس فی  
جو منہ سی ایسی باتیں بنایا کرتی ہیں جو انکی دین نہیں ہوتی اسی ہی کہتی ہیں کہ نفاق کی دو قسم ہیں ایک تو وہ نفاق جو منافق  
صاحبہ من نفسه وهو نفاق الذین یظہرون الاسلام بین الناس یدیمون الکفر فی قلوبہم کنفان الذین  
یہی دین سمجھتا ہی یہہ نفاق اون شخصوں کا ہی جو ظاہر میں اونوں کی سامنی اسلام ظاہر کرتی ہیں اور دین کفر چھپا رکھتی ہیں جیسی نفاق مذکور  
کانوا فی عہد النبی علیہ الصلوۃ والسلام ومن فی معانہم من الزنادقة والملاحدة والثانی نفاق لا یعرف  
جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد میں ہی اور اور زندیق اور ملحد انکی مثل دوسرا وہ نفاق ہی کہ اوسکر  
صاحبہ من نفسه وهو نفاق الذین یولدون بین المؤمنین فیسمعون منهم کلمات الایمان فیقولون  
منافق دین تیز نہیں کرتا یہہ اونکا نفاق ہی جو مسلمانوں میں پیدا ہوتی ہیں پھر اوسنی ایمان کی باتیں سن سنا کر جیسی سنی  
مثل ما سمعوا اتباعا وتقلیدا حتی انہم لو ولدوا بین الیہود والنصری لقالوا مثل قولہم ولفعلاوا مثل  
ویسی ہی تقلیداً بولنی لگی اتنا کہ اگر اتفاقاً یہود یا نصاری میں پیدا ہوتی تو انکی سنی کہا کرتی او ویسی ہی کیا کرتی

فعلہم اتباعاً وتقليداً من غیر ان یلاحظوا من ای شیء خلقوا ولا شیء خلقوا ليعرفوا خالقهم وما امرهم به  
یہر لحاظ نہیں ہوتا کہ ہم کہاں سے پیدا ہوئے اور کس نے پیدا ہوئے تاکہ اپنی خالق کو جانے اور اسکی امر

وما نهىهم عنه بانزال الكتب وارسال الرسل فيكونون من الذين يقولون اذا ماتوا ووضعو في القبر  
اور نہی کو جو بواسطہ انزال کتب اور ارسال رسل پہنچی ہیں پہچانی بہرہ اول لوگوں میں ہیں کہ جب مرکز قبر میں جاویں گی

وسألهم منكر ونكير لا ندري سمعنا الناس يقولون قولا فقلناه فانهم اذا اتاهم الملكان في القبر ينطقون  
اور منکر نکیر اونسو سوال کریں گی تو جواب دینگی ہم کچھ نہیں جانتی ہم تو جو اور ونسی سنتی تھی وہ ہی ہم ہی کہتی تھی کیونکہ انکی پاس گور میں جب دوسری آویں گی

بما عندهم من غير زيادة ولا نقصان لان الانسان في ذلك المحل لا يترك كما في الدنيا ان يتكلم بما ليس في  
تو ہی کہہ دے گا ست فہم بول اڈیں گی جو دلیں تہا اسلی کہ انسان گور میں ایسا مختار نہوگا جیسا دنیا میں تہا کد زبان پر کچھ اور اور دہیں کچھ

قلبه بل ان كان عالماً بالحق ينطق به وان كان شاكاً فيه غير عالم به يقول لا ادري كما كان يقول بقلبه  
بلکہ اگر حق جانتا تہا تو ویسا ہی کہیں گے اور اگر شک تہا تو کہیں گے میں نہیں جانتا جیسا کہ جیتی جی دلیں کہتا تہا

في حال حيوة لا ادري وقد روي انه عليه السلام قال اذا كان يوم القيمة ينادي مناد من كان يعبد  
میں نہیں جانتا اور روایت ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قیامت کی دن منادی پکارے گا جو شخص جسکو پوجتا تہا

شيئاً فليتبعه فمن عبد الشمس اتبعها ومن عبد القمر اتبعه ومن عبد الطواغيت اتبعها فيبقى هذه الامة  
اب اسکی ساتھ رہی پھر جو آفتاب کی پوجا کرتا تہا اسکی ساتھ ہوگا اور جو چاند کی ساتھ ہوگا اور جو بتوں کی پوجا کرتا تہا انکی ساتھ ہوگا پھر یہ امت

وفيهم منافقون والمراد بالمنافقين في هذا الحديث ليس الدين عبدوا الاصنام في منازلهم سراً واطهر الناس  
معد اپنی منافقوں کی باقی رہ جاویں گی منافق سی مراد اس حدیث میں وہ لوگ نہیں ہیں جو اپنی گہر دلی اندر پوشیدہ بت پرستی کرتی تھی اور مسلمانوں کی

الاسلام فانهم يتبعون الطواغيت بمن اتبعها لانهم كانوا يعبدونها في جهنم مع ما بل المراد بهم  
سامعی اسلام ظاہر کرتی تھی یہ لوگ تو بتوں کی ساتھ ہو گئے کیونکہ یہ بتوں کو پوجتی تھی سو انکی ساتھ دوزخ میں جاویں گی بلکہ منافق سی مراد

الذين كان الربيب في قلوبهم وهم لا يعرفون ذلك لغلبة التقليد عليهم فان اكثر العوام بل كثير ممن كان  
وہ لوگ ہیں جسکی دلیں تردد تہا اور تقلید کی غلبہ سی اسکو نہ سمجھی بیشک اکثر عوام بلکہ اس زمانہ میں اکثر ایسی شخص

في شكل العلماء في هذا الزمان لا يعرف حال نفسه فيظن انه في درجة المعرفة واليقين مع انه لم يتبين اجماع  
جو علماء کی صورت میں ہیں اپنی حال سی خبر دار نہیں ہیں وہ یہ سمجھتی ہیں کہ ہمکو مرتبہ معرفت اور یقین کا حاصل ہو رہی اور اصل میں ایسا ہی

ولو بدرجة التقليد بل بعض المقلدين ينطق بكلمتي الايمان من غير ان يعرف معناها ولا ان يميز بين  
اگرچہ تقلید کی درجہ کا ہو بلکہ بعضی مقلدوں کو کلی ایمان کی زبان سی تو جڑہتی ہیں پر انکی معنوں سی واقف نہیں ہیں اور نہ اللہ میں

الله ورسوله لان اكثر الناس في هذا الزمان ليسوا في درجة الاعتقاد التقليدي الصحيح المطابق بل هم  
اور اسکی رسول میں تمیز کرتی ہیں کیونکہ اس زمانہ کی اکثر لوگوں کو درجہ تقلیدی اعتقاد کا جو صحیح اور مطابق ہوئی حاصل نہیں ہی بلکہ انکو

في درجة الاعتقاد التقليدي الفاسد الغير المطابق لما في نفس الامر وما ذلك الا لان راس العلماء الراشدين  
تقلیدی فاسد اعتقاد کا درجہ برخلاف نفس الامر کی حاصل ہی اور یہ تمام خرابی اسکی ہی کہ علماء جسکی علم راسخ تہا

في العالم وكثرة الضالين المضلين من الدجاجة الذين ينتمون الى التصوف لقطع طريق الدين على المسلمين  
ہو چکی اور خود گمراہ اور گمراہ کرنیوالی رجال صفت متصوف بن کر بہت پیہل گئی شیطانی جال بچھا کر دین کی مسلمانوں پر

بنصب حبال الشياطين لما روي عن ابي هريرة انه عليه السلام قال يكون في آخر الزمان دجالون كذابون  
رہ زنی کرتی ہیں چنانچہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخر زمانہ میں دجال کی مانند جھوٹے پیدا ہوں گی



یأتونکم من الاحادیث بما لم تسمعوا انتم ولا اباءکم فایاکم وایامکم لا یصلونکم ولا یفتنونکم فانه  
 ایسی حدیثین روایت کرینگے کہ تمہیں سنی اور نہ تمہاری باپ دادانی سو تم دور رہو ادنیٰ اور دور کرو اور نہ کوئی ایسی بات کہ تم کو گمراہ نورفتہ میں نہ لائے اور نہ  
 علیہ السلام بین فی هذا الحدیث ان جماعة من اهل المکر والتلبیس یخرجون فی اخر الزمان  
 اس حدیث میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان فرمایا کہ آخر زمانہ میں جماعت مکار اور فریب باز  
 بزئى العلماء والمشائخ ویقولون للناس نحن علماء ومشائخ نعلمکم دینکم ونرشدکم الی  
 علماء اور شیخ کی وضع پر پیدا ہوگی کہیں کی کہیں عالم اور شیخ وقت میں ہم گمراہین سکھائی ہیں اور راہ حق بتائی ہیں  
 الحق وهم کذابون یحدثونکم بالاحادیث الکاذبة یعلمونکم اعتقادات فاسدة ویبتدعون  
 اور اصل میں جو کچھ ہوگی اور وضعی حدیثیں روایت کرینگے اور فاسد عقیدے کو گمراہی اور نئی باطل  
 لکم احکاماً باطلة فاحذروا عنہم ولا تقرؤا عنہم ولا یصلونکم ولا یوقعونکم فی الفتنة فعلمی  
 احکام تمہاری ای گمراہی دیں گی سو ادنیٰ بچو اور نہ پاس نہ جاؤ مبادا تم کو گمراہ کر دیں اور فتنہ میں نہ پھنسا دیں اس  
 هذا کل من لم یجاهد نفسه فی هذا الزمان لتعلم علم الایمان یموت علی انواع البدع والکفر  
 مضمون کی موافق جو شخص اس زمانہ میں علم دین کی واسطی جان سی کوشش نہ کرے گا تو وہ بخر طریق بدعت اور کفریات پر مرے گا  
 وهو لا یشرع بها ویكون من الذین یقولون یوم القيمة ما حکى الله تعالى عنہم بقوله یوم یفوق  
 اور اوس نمرہ میں داخل ہوگا جسکی قول کی قیامت کی دن اس حدیث شانہ حکایت کرتا ہی جس دن کہیں گی  
 الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ لِلَّذِینَ آمَنُوا النُّظُرُونَ نَافِثِینَ فَاَنَّهُمْ یَقُولُونَ ذَٰلَکَ لَکُم مِّنْهُمْ  
 منافق مرد اور عورتیں ایمان والوں کو ٹھوہم ہی یلین تمہاری روشنی سی سو بہرہ لوگ یہہ ہی کہیں گی کیونکہ یہہ  
 مشاہدہ وکون المؤمنین علی رکاب تسرع بہم الی الجنة ونورهم بین یدیمہم وبایمانہم کما فی  
 پیادہ پا ہون گی اور مؤمنین کہوڑوں پر سوار کہوڑی جنت میں لے جائی ہوگی اور انکی سامنی اور ادنیٰ روشنی ہوگی چنانچہ اللہ  
 یوم تری المؤمنین والمؤمنات لبسعی نورهم بین یدیمہم وبایمانہم واختلف فی ذلک النور فقیل  
 جس دن تو فیکی ایمان والی مرد اور عورتوں کو دوڑی چلتی ہی اوکی روشنی اوکی آگی اور اوکی ادنیٰ اور اختلاف ہی اوس نور میں کوئی کہتا ہی  
 المراد به الضیاء الذی یشعرون به علی الصراط علی ما روى عن ابن مسعود رء انہ قال یوتون  
 نورسی مراد روشنی ہی جسکی صراط پر روشنی ہو جاوے گی ابن مسعود سی یہہ روایت ہی یہہ کہتی ہیں کہ اوکو  
 نورهم علی قدر اعمالہم فمنہم من یوتی نورهم کالنخلة ومنہم من یوتی نورہ کالرجل القائم وادناہم  
 اعمال کی موافق روشنی ملی گی بعضوں کو برابر کہوڑی درخت کی اور بعضوں کو بمقدار قد آدم اور کم سی کم  
 نوراً من یكون نورہ علی اہام رجلہ ینطفئ عتارہ ویلیم اخری وقیل المراد به معرفة الله تعالیٰ  
 نور میں وہ ہوگا کہ اوسکی پاؤں کی انکو ٹپی پر روشنی ہوگی کہیں چمکتی کہیں بجتی ہوگی اوکوئی کہتا ہی نورسی مراد اللہ تعالیٰ کی معرفت ہی  
 فمقدار انوار یوم القيمة علی حسب مقدار المعارف الالہیة المكتسبة فی الدنیا فلا نور  
 بہر قیامت کی روشنی باندازہ معارف الہی کی ہوگی جس قدر دنیا میں حاصل کی ہوگی  
 فی عرصة القيمة الانوار الایمان والطاعات التي اکتسب فی الدنیا باستعمال الکالات البدنیة والقلوب  
 قیامت کی میدان میں سوار نور ایمان اور عبادت کی جو دنیا میں بوسیلہ اعضاء بدنہ اور قلوب  
 الجسمانیة من الحواس الظاہرة والباطنة لتفصیل المعارف الربانیة فکل احد یعطى من النور یوم  
 جسمانی یعنی حواس ظاہر و باطن کی معارف ربانی حاصل کی ہون گی کوئی اور نور نہیں ہوگا بہرہ ایک کو قیامت کی دن اتنا نور دیا جاوے گا

القيمة مقدار ما اكتسبه في الدنيا من المعارف اليقينية ومن لم يكتسب في الدنيا شيئاً من المعارف  
 جتنی اوسنی دنیا میں یقینی معارف حاصل ہو گئی اور جتنی دینی معارف میں سے کچھ حاصل نہ کیا ہوگا  
 الدينية تبقى يوم القيمة في ظلة بلا نور على ما روى عن ابي امامة انه قال يغشى الناس يوم القيمة  
 توره قیامت کی دن اندھیری میں بی نور رہ جاویگا چنانچہ ابوامامہ سے روایت ہے وہ کہتی ہیں قیامت کی روز لوگوں کو  
 ظلمة شديدة ثم يقسم النور بينهم فيعطى كل مؤمن نوره بقدر علمه بالله تعالى وعلمه له ويترك  
 تاریک اندھیرا ڈال دیا جائیگا پھر وہ زمین نور تقسیم ہوگا سو ہر مؤمن کو بقدر معارف الہیہ کی نور ملے گا اور جو اللہ کی علم میں ہوگا اور  
 الكافر والمنافق في ظلة لا يعطيان شيئاً من النور بل يحال بينهما وبين المؤمنين بان يضرب بينهم  
 کافر اور منافق تاریک اندھیری میں رہ جاویں گے کچھ نور نہ ملے گا بلکہ انکی اور مؤمنین کی بیچ میں  
 سورودون جسر جهنم وفي الآية السابقة اشارة الى ان المراد بالمنفقين المذكورين فيها هم الشاكرون  
 ایک دیوار جہنم سے دوری فاصل ہو جاویگی اور پہلی آیت میں یہ اشارہ ہے کہ منافقین سے مراد وہ لوگ ہیں جو شک اور تردد میں گرفتار  
 المرتابون الذين يصلون في المساجد ويدخلون مع اهل الايمان في داخل الاسلام ولذلك قال الله تعالى  
 اور مسجدوں میں نماز ادا کرتے ہیں اور ایمان والوں کی جگہوں میں آتی جاتی ہیں اسی لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 ينادونهم الم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنم انفسكم وترتبتم وارتبتم وغرتكم الا ما نى حتى جاء  
 یہہ اوکو پکار گئی کیا ہم نہ تھے تمہاری ساتھ وہ کہیں گے البتہ پر تمہیں بھلا دیا آپ کو اور وہ دیکھتی ہیں اور وہ کی میں پڑی اور پہلی امیدوں پر آخر کیا  
 امر الله وغرتكم بالله الغرور فدللت الآية على انهم لم يعبدوا صنما بل كانوا مع المؤمنين لكن لم يكونوا  
 حکم اللہ کا اور لگو بھلا دیا اللہ کی نام سے غرور فی سو یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ وہ لوگ بت پرست نہیں تھے بلکہ مؤمنین کی ہمراہ رہتے تھے پر انہوں نے  
 عارفين بما وجب عليهم معرفته حتى جاءهم امر الله الذي هو الموت فقال لهم يوم القيمة فال يوم  
 جو انہیں واجب تھا وہ معرفت الہی حاصل نہ کی آخر حکم الہی یعنی موت آگئی اور کو قیامت کی دن یہ حکم ہوگا سو آج  
 لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا ما اولئك النار هي مولسكم وبئس المصير فاذا كان كذلك ينبغي  
 کسی نہیں قبول فدیہ اور نہ کافروں سے تمہارا ٹھکانا دوغ ہی وہی تمہارا رقیق ہے اور ہری بازگشت پس جب مراد یہ ہوئی تو  
 للمؤمن المقلدان لا يفتر ويستدل بقوة تصميمه وكثرة عبادته انه على الحق لتوجه النقض عليه  
 مقلد مؤمن کو لیتے ہیں کہ ہرگز مستحق کفری اور نہ اپنی تصمیم کی قوت اور کثرت عبادت سے یہہ استدلال کری کہ میں حق پر ہوں کیونکہ آپ یہہ اعتراض  
 بتصميم لليهود والنصارى على ابا طيلم تقليدا لا بائهم الضالين المضلين فان تصميم المقلد على كون  
 کہ یہود اور نصاریٰ بھی جو بھٹی باتوں پر اپنی پاپ دادا ضالین مضلین کی تقلید سے جم رہے ہیں اس لئے کہ مقلد کی تصمیم کسی  
 شئ حقا و صدم رجوعه عنه ولونشر بالمناشير لا يدل على كونه في دينه على بصيرة لان جزمه  
 شے کی حقیقت پر اور اسی نہ ملنا اگرچہ اسے چیرا جاویں دیالات نہیں کرتے کہ وہ اپنی دین میں بصیرت پر ہے کیونکہ اسکا جزم  
 وتصميمه على كون شئ حقا ليس من حيث معرفته بكونه حقا بل من حيث نشأته بين قوم يدينون  
 اور تصمیم کسی شے کی حقیقت کا باعتبار معرفت یقینہ حقیقت کی نہیں ہے بلکہ اس سبب سے ہے کہ وہ ایسی قوم میں پیدا ہوا ہے کہ وہ اس شے کو  
 به وللنشأة والمخالطة اثر عظيم في تصميم كون شئ حقاً سواء كان حقاً اولم يكن الا ترى ان مثل هذا  
 اور سبب الیش اور ملاپ کو اشیا کی حقیقت میں بڑا اثر ہوتا ہے برائے ہی کہ وہ حق ہو یا ناحق دیکھو ایسی ایسی  
 التصميم يوجب عامة من ذوي الجهل المركب كاليهود والنصارى ولهذا قال بعض العلماء من جزم في  
 تصمیم تمام جہل مرکبوں میں ہوتی ہے جیسی یہود اور نصاریٰ اسی لئے بعض علماء کہتی ہیں جو شخص

قلبه بكون شئ حقاً ولم يدر ذلك الجرم سبباً خاصاً يرجع اليه فليس له في دينة بصيرة

یعنی دین کسی شئی کو حق یقین کر لی اور اس یقین کی ایسی خاص دلیل معلوم نہ ہو جسکی طرف رجوع کریں تو اسکو دین کی اندر بصیرت نہیں ہے

اذ لا ملازمة بين الجرم الاعتقادی وكونه مجرم به حقاً فاذا لم يكن بينهما ملازمة يجب عليهما ان

کیونکہ اس اعتقادی یقین میں اور اس شئی کی حقیقت میں کوئی علاقہ نہیں ہے جب اول دونوں میں علاقہ نہ ہو تو پھر اس پر واجب ہے کہ

يأتي بما يكون به بينهما ملازمة لئلا يترتب ما كان عليه من الدين اهو حق ام لا حتى يكون في دينة على

اول دونوں میں علاقہ پیدا کری تاکہ اسکو یہ تمیز ہو کہ آیا میرا دین حق ہے یا نہیں تاکہ اسکو دین کی

بصيرة وانما يحصل ذلك بالنظر الصحيح بالبراهين لا بالضرورة اذ قد جرت عادة الله تعالى

بصیرت پیدا ہو اور یہ تمیز بجز نظر صحیح اور برہان کی بابت سے نہیں ہوتی کیونکہ عادت الہی یوں جاری ہے

ان يحصل بالبرهان لا بالضرورة اذ لو كان حصوله بالضرورة لادركه جميع العقلاء ويكفي في

کہ دلائل سے ہو بابت سے نہ ہو اگر یہ تمیز بابت سے حاصل ہو کر تھی تو تمام عقلاء حاصل کر لیا کرتی اور مکلف کو

خروج المكلف من التقليد الدليل الجملي الذي يحصل له به في الجملة العلم والطائفة بعقائد

تقلید سے پاک ہوتی ہیں محل دلیل بھی کافی ہے جس کی کچھ علم اور طائفت عقائد ایمان میں حاصل ہو جاوی

الايان بحيث لا يقول بقلبه لا ادرى سمعت الناس يقولون قولا فقلته ولا يشترط القدرة على

اتنا کر اپنی دل میں یوں نہ کہی کہ میں نہیں جانتا لوگوں نے جہاں سے سنا وہ میں نے بھی کہتا ہوں اور یہ شرط نہیں ہے کہ اس دلیل کو

ترتيبه على الوجه الذي يرتبه العلماء ولا القدرة على دفع الشبهة الواردة عليه من جهة المبتدئ

علماء کی طور پر موافق قواعد منطقی کی مرتب کری اور نہ یہ شرط ہے کہ بدعتیوں کی شبہات دفع کر سکی استعداد ہو

ولا القدرة على التعبير عنه بل اذا فهمه بحيث يخرج به عن التقليد فهو عارف وان لم يقدر ان

اور نہ یہ شرط ہے کہ اسکو صاف بیان کر لی بلکہ اسکو اتنا سمجھ لیا کہ تقلید سے پاک ہو جاوی تو پھر وہ عارف ہے اگرچہ اس محل دلیل کو

يعبر عما في ضميره من ذلك الدليل الجملي ولا ان يرد شبهة يوردها مبتدع عليه لان كثيرا من

دل سے زبان پر نہ لاسکی اور نہ یہ شرط ہے کہ بدعتی جو شبہات وارد کریں رد کیا کری کیونکہ اکثر

العلماء يعجزون عن التعبير عما في ضمائرهم من العلوم المحققة عندهم فكيف بالعامه والحاصل

علماء اپنی حقیقی علوم کو بیان کرتی سے عاجز ہو کر تے ہیں پھر عوام کی تو کیا اصل ہی حاصل یہی ہے

ان من امر ان يعلم قدر نفسه من عقائده الايمان هل هو في مرتبة المعرفة ام في مرتبة التقليد

کہ جو شخص اپنا حال معلوم کیا چاہی کہ عقائد ایمانی میں آیا مجھکو مرتبہ معرفت کا ہے یا ابھی مرتبہ تقلید میں ہوں اور آیا میں اپنی عقائد میں

وهل هو مصيب في عقائده ام غير مصيب فيها يلزمه ان يسئل عن حقيقة المعرفة وعن حقيقة

صواب پر ہوں یا خطا پر تو اسکو لازم ہے کہ معرفت کی حقیقت اور تقلید کی حقیقت

التقليد ليميز احدهما عن الآخر ويعلم ايها حاصله فالمرقة هي الجرم الموافق لما عند الله تعالى

در یافت کری تاکہ ایک کو دوسرے سے تمیز کرے اور جان لی کہ مجھکو دونوں میں سے کیا حاصل ہے سو معرفت تو یقین کرنا موافق حکم الہی کی

بشرط ان يحصل ذلك الجرم بدليل واما الجرم الحاصل بغير دليل فلا يسمى معرفة بل يسمى اعتقادا

بشرطیکہ وہ یقین دلیل سے حاصل ہو یا ہو اور جو یقین بی دلیل حاصل ہو یا ہو تو اسکو معرفت نہیں کہتی بلکہ وہ اعتقاد کہلاتا ہے

سواء كان موافقا لما عند الله تعالى او لم يكن والتقليد هو الجرم بقول الغير من غير دليل سواء كان

برابر ہی کہ موافق علم الہی کی ہو یا نہ ہو اور تقلید یقین کرنا غیر کی کہنی سے بل دلیل برابر ہی



حقاً و باطلاً و المقلد لا معرفة عنده و انما عنده الحزم بقول الغير خاصة سواء كان حقاً او باطلاً  
 کہ حق ہو یا باطل سو مقلد کو معرفت کبھی نہیں ہوتی اور کو صرف یقین غیر کی کہنی کا ہوتا ہے

فمن علم هاتين الحقيقتين ثم نظر الى ضميره ايها حاصل له فيه فانه يعرف اهو الحاصل له منها  
 اب جو شخص ان دونو الحقیقت کو سمجھی پھر اپنی دلیل سوچی تو جان لیگا کہ او کو دونوں ہی کو سام تہ حاصل ہے

فان كان الحاصل له منهما هو التقليد لا المعرفة يجب عليه اولا اقامة البرهان لتحصيل المعرفة  
 پس اگر او کو مہربہ تقلید کا ہے معرفت کا مہربہ نہیں ہے تو او سپر واجب ہے کہ پہل دلیل قائم کری تاکہ معرفت پایاے

في عقائد الايمان وثانياً البحث عن العقائد الصحيحة حتى يعلم هل كان مصيباً في عقائده ام  
 عقائد کی حاصل ہو پھر صحیح صحیح عقاید کی بحث کری تاکہ معلوم ہو کہ اپنی عقاید میں حق پر تھا یا نہیں

لو يكن فان وجد نفسه على الصواب فيها يشكر الله تعالى على هذه النعمة العظيمة التي لا يكا فيها  
 پھر اگر وہ اپنی آپ کو صواب پر پادی تو اس نعمت عظیمہ پر جسکی برابر کوئی دنیا کی متاع نہیں ہے شکر اللہ تعالیٰ کا ادا کری

من متاع الدنيا وان لم يجدها على الصواب فيها يفترض عليه ان يسعى في تصحيح اعتقاده بالبرهان  
 اور اگر صواب پر نہ پادی تو او سپر فرض ہے کہ واسطی صحت عقاید کی دلائل میں کوشش کری

حتى يحصل له النجاة من عذاب النار والدخول في دار القرار يسرنا الله تعالى بفضلہ المجلس السابع  
 تاکہ او کو دوزخ کی عذاب سے نجات ملی اور بہشت میں جانا میسر ہو الہی اپنی فضل سے ہم پر آسان کر سائن مجلس

في بيان مؤمن به و بيان لزوم الايمان به اجمالاً على الاصح وتفصيلاً  
 اولن چیزوں کی بیان میں جن پر ایمان لانا چاہی اور اولن پر ایمان مجمل لازم ہے موافق مذہب اصح کی اور تفصیل

عند البعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام حين جاءه على  
 بعض کی نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جبریل سی فرمایا جب اونکی پاس

صورة رجل غريب وسأله عن الايمان الايمان ان تؤمن بالله وملكه وكتبه ورسله واليوم  
 ایک مرد سا فرکی صورت میں آئی اور پوچھا ایمان کیا ہے ایمان یہ ہے کہ تو ایمان لاوی اللہ پر اور اسکی فرشتوں اور کتابوں اور رسولوں پر اور قیامت کی

الاخرو تؤمن بالقدرة خيره وشره هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه عمر بن الخطاب وهو  
 دن پر اور تو یقین کری نیک اور بد کی تقدیر کا یہہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہے عمر بن الخطاب کی روایت سی اس حدیث میں

جامع الاصول وما يصح الاعتقاد عليه فان الاصل في الاعتقاد معرفة المبدأ والمعاد وانما  
 تمام اصول دین کی اور جس جس پر اعتقاد کرنا چاہی سب مذکور ہیں البتہ اصل تمام اعتقادات میں مبدأ اور معاد کی معرفت ہے اور

ذكرت الملئكة وما عطف عليه ليتوصل الى معرفة المعاد لان معرفة المبدأ تقتضيها العقول  
 ملائکہ کا جو معطوفات کی ذکر ہے تو واسطی معرفت معاد کی ہے اسلئے کہ مبدأ کی معرفت کو تو مسلم عقلمن پالیتی ہیں

السليلة تكونها ثابتة في فطرة بني آدم من مبدأ خلقهم بمقتضى قوله تعالى فطرة الله التي  
 اسلئے کہ بنی آدم کی اصل فطرت میں ابتداء پیدایش سی ثابت ہے موافق قول اللہ تعالیٰ کی تراش اللہ کی جسپر

فطر الناس عليها واما معرفة المعاد والاستعداد له فلا سبيل اليها الا بتوفيق من الله تعالى  
 کہ تراشا آدمیوں کو اور ہی معرفت معاد کی اور اسکا سامان سوا اوکا کوئی راہ نہیں ہے بجز توفیق الہی کی

بواسطة الانبياء الذين وصل اليهم علم ذلك بارسال الرسل من الملئكة بانزال الكتب فلذلك  
 بوسیلة انبیاء علیہم السلام کی جنکو اسکا علم بواسطہ فرشتوں کی اور بوسیلة کتب نازل کی حاصل ہوا ہی اسلئے لئی یہہ

دخل جميع ذلك في مفهوم الايمان وذكر كله في هذه الحديث فلا بد لطالب معناه من الاستكشاف  
 اي سبب ايمان في مفهوم من داخل بين اور اس حديث بين سبب مذکور بين سوچا سکی معنی کا طالب ہو اور کو خود ہی کہ حقیقت  
 عن حقيقة معنى الايمان بهذه الاشياء الستة المذكورة فيه ليكون في دينه على بصيرة  
 ايمان کی تہ کو ان چھوں اشیاء مذکورہ کی تفصیل سی دریافت کری تاکہ دین میں بصیرت ہو  
 الاول ما يجب الايمان به الايمان بالله تعالى والمراد من الايمان به تعالى العلم بوجوده وقدمه وكونه  
 اول ايمان اللہ پر واجب ہی اور اللہ پر ایمان لانی سی یہ مراد ہی کہ اللہ کو موجود اور قدیم اور  
 واحدا ومتصفا بالقدر والارادة والعلم والحیوة وسائر ما يليق به من الصفات لكن العلم  
 واحد اور صاحب قدرت اور صاحب ارادہ اور علیم اور صاحب صفات لا تعدی موصوف جانی لیکن اس کی  
 بوجوده لا يمكن ان يحصل بالحس لانه تعالى ليس محسوسا كالشمس والقمر حتى يمكن العلم بوجوده  
 وجود کا علم حواس ہی حاصل ہونا ممکن نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ مانند آفتاب اور مہتاب کی نظر نہیں آتا تاکہ اس کا وجود حواس کی وسیعہ  
 بالحس وليس العلم بوجوده ضروريا كالعلم بكون الاثنين اكثر من الواحد حتى يعلم جوده بالضرورة  
 معلوم ہو جاوی اور نہ علم اس کی وجود کا ایسا بدیهی ہے جیسا دو کا ہر ایک سی زیادہ ہی تاکہ اس کا علم بالبداهتہ خود بخود آجائے  
 بل انما يعلم وجوده تعالى بالدليل وذلك الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثا يحتاج الى محدث  
 بلکہ علم اس کی وجود کا دلیل سی حاصل ہوتا ہے دلیل عالم کا وجود ہی کیونکہ عالم حادث ہونی کی سبب پیدا کرنے والا محتاج ہو کر  
 يدل على ان له محدثا وذلك المحدث هو الله تعالى واحدا متصفا بالقدر والارادة والعلم  
 دلائل کرتا ہی کہ اس کا کوئی پیدا کرنے والا ہی اور نہ پیدا کرنے والا بالضرور قدیم قدرت والا اور علیم  
 والحیوة لانه لو لم يكن قدما بل كان حادثا لكان له محدث فيلزم الدور والانعطاف والاولى  
 اور حی ہونا چاہی اس واسطی کہ اگر قدیم نہ ہو بلکہ حادث نہ ہو پھر وہ خود محدث کا محتاج ہو گا اور اگر وہ حادث نہ ہو تو پھر دور و انعطاف اور اولیٰ  
 محال ولو لم يكن واحدا بل كان اثنين من واحد لوقع بينهما التماثل المتنافي فيكونا واحدا فيكونا واحدا  
 محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو دی بلکہ کئی ہوں تو آپس میں روک ایک واقع ہوگی جس سی عالم کا وجود ناممکن ہے  
 ولو لم يكن متصفا بالقدر والارادة والعلم لكان عاجزا عن ايجاد شيء من العالم ان  
 اور اگر قدر اور صاحب ارادہ اور علیم نہ ہو دی تو ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں کوئی شے ہی پیدا نہ کر سکی اسلی  
 الايجاد اثر القدرة وتاثير القدرة في شيء من الاشياء يقتضي ارادة ذلك الشيء واصرار ذلك الشيء  
 کہ ایجاد قدرت اثر ہوتا ہی اور قدرت کی تاثر کسی شے میں بدون ارادہ اس شے کی نہیں ہو سکتی اور ارادہ اس شے کا  
 يقتضي العلم به لان القصد الى ايجاد شيء مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاثة  
 بدون علم کی نہیں ہو سکتا اسلی کہ پیدا کرنا کسی شے کا فی جانی بوجہی محال ہی اور یہ تینوں صفیں بدون  
 يقتضي الحيوة لكونها شرط فيها فعملی هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليل على طبعه  
 حیات کی نہیں ہو سکتی اسلی کہ حیات انہیں شرط ہی اس بیان کی موافق عالم کا وجود بلکہ ہر ذرہ کا وجود یقینی دلیل ہی  
 على وجوده تعالى وقدمه وكونه واحدا ومتصفا بهذه الصفات الامر لم اذ لا يعرف من صفاته تعالى  
 اس کی وجود اور قدم اور وحدت پر اور ان چاروں صفات سی موصوف ہونی پر اس لیے کہ اس کی صفات  
 بالعقل لا ما يتوقف عليه افعاله ولا ما لا يتوقف عليه افعاله كالسمع والبصر والكلام فيجوز ان  
 عقل سی وہ ہی معلوم ہو سکتا ہیں جن پر مدد کا عقل موقوف میں اور جن پر افعال موقوف نہیں جیسی سمع اور بصر اور کلام اور جابری

یستدل علی ثبوتہا لہ تعالی تارة بالعقل وتارة بالنقل اما وجه الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالی  
 کہ عقلی دلیل قائم کریں اور کہی نقلی دلیل عقلی۔ انکی ثبوت کی توجیہ ہی

بالعقل فہو انہا صفات کمال واضدادہا صفات النقصان واتصافہ تعالی بصفات الکمال

کہ یہ صفات کمال کی ہیں اور انکی ضدین صفات نقصان کی ہیں اور اللہ تعالی کا موصوف ہونا صفات کمال سی

وعدم اتصافہ بصفات النقصان واجب فوجب اتصافہ تعالی بتلك الصفات واما وجه

اور بری ہونا صفات نقصان سی واجب ہی اس سی لازم آیا کہ اللہ تعالی ان صفات سی موصوف ہو اور

الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالی بالنقل فہو ان الشرح قدرہ بدثبوتہا لہ تعالی فوجب القطع بثبوتہا

نقلی دلیل انکی ثبوت کی بہر ہی کہ شرح سی ان صفات کا ثبوت ثابت ہی سوا انکی ثبوت کا یقین کرنا واجب ہی

لہ تعالی ودلیل النقل فی هذه المسئلة اولی من دلیل العقل لان تلك الصفات لا يتوقف علیہا

اور اس مسئلہ میں نقلی دلیل عقلی دلیل سی بہتر ہی اس لئے کہ ان صفات پر افعال الہی موقوف نہیں ہیں

افعالہ تعالی حتی یستدل بہا علی ثبوتہا لہ تعالی وذاتہ تعالی لم یکن معلوما لاحد حتی یعلم

تاکہ اول افعال سی ان صفات کو ثابت کریں اور ذات الہی کی کو معلوم نہیں ہی جس سی یہ معلوم ہوتا

انہا فی حقہ تعالی کمال یجب اتصافہ بہا بحیث لو لم یوصف بہا یلزم ان یتصف باضدادہا

کہ یہ صفات بہ نسبت ذات الہی کی کمال کی ہیں اس کا موصوف ہونا ضروری الیہا کہ اگر ان صفات سی موصوف نہ ہوگا تو انکی اضداد پیدا ہونگی

وما ذکر من كونہا کمالا انما هو بالنسبة الیہا ولا یلزم من كون الشئ بالنسبة الیہا کمالا ان یكون

اور ان صفات کو کمال جو کہتی ہو توجیہ ہماری حق میں ہیں اور ہماری حق میں کمال ہونی سی لازم نہیں آتا کہ

فی حقہ تعالی کمالا والثانی مما یجب الایمان بہ الایمان بالملکة والمراد من الایمان بہا العلم

اللہ کی ذات میں کمال ہونا دوسری چیز ایمان لانا چاہی ملکہ میں اور ملکہ پر ایمان لانی سی یہ مراد ہی

بوجودہا لکن لا سبیل الی اثبات وجودہا بدلیل العقل بل هو ما انعقد علیہ الاجماع ونطق بہ

کہ ملکہ کو موجود جانی پر انکا وجود عقلی دلیل سی کسی راہ ثابت نہیں ہوتا بلکہ انکی وجود پر اجماع ہو چکا ہی اور

الکتاب والسنة فان ظاهر الكتاب والسنة يدل علی وجودہم وكونہم اجساما لطيفة نورانية

کتاب اور سنت سی ثابت ہی بیشک ظاہر معنی کتاب اور سنت کی یہہ ہی دلالت کرتی ہیں کہ فرشتی موجود ہیں لطیف اور نورانی جسم

کاملة فی العلم قادرة علی الافعال الشاقة وعلى التشکل بأشکال مختلفة ولا یوصفون بالذکورة

علم میں کامل دشواری دشوار کار کر سکتی ہیں اور مختلف صورتیں بدل سکتی ہیں اور نہ مذکر ہیں

ولا نوثۃ شاہم الطاعات وصکنتہم السموات وهم مرسل اللہ علی انبیائہ وامناءہ علی وحيہ

اور نہ ملوہ شغل اولنکا عبادت اور مکان اولنکا آسمان اور وہ ہی اللہ کی طرف سی انبیاء کی پاس پہنچی ہوئی آتی ہیں اور وحی پر امین ہیں

فمن ثبت تعینہ باسمہ کجبریل ومیکائیل واسرافیل وعزرائیل یجب الایمان بہ تفصیلا و من

اور جن فرشتوں کی تعین نام سی ثابت ہی جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل اولن پر تفصیلی ایمان واجب ہی اور

لم یعرف اسمہ یجب الایمان بہ اجمالا والثالث مما یجب الایمان بہ الایمان بالکتاب والمراد من الایمان

جنکا نام معلوم نہیں اولن پر اجمالی ایمان واجب ہی اور تیسری شئی جس پر ایمان واجب ہی کتاب میں اور کتابوں کی ایمانی سی یہ مراد

بہا العلم بكونہا کلام اللہ تعالی انزل علی انبیائہ وجعلتہا مائة واربعة کتب انزل منها علی آدم علیہ

کہ یقین کری کہ خدا کا کلام ہی اپنی انبیاء پر نازل کیا ہی اور تمام کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سی حضرت آدم پر

کہ یقین کری کہ خدا کا کلام ہی اپنی انبیاء پر نازل کیا ہی اور تمام کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سی حضرت آدم پر

کہ یقین کری کہ خدا کا کلام ہی اپنی انبیاء پر نازل کیا ہی اور تمام کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سی حضرت آدم پر

کہ یقین کری کہ خدا کا کلام ہی اپنی انبیاء پر نازل کیا ہی اور تمام کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سی حضرت آدم پر

کہ یقین کری کہ خدا کا کلام ہی اپنی انبیاء پر نازل کیا ہی اور تمام کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سی حضرت آدم پر

کہ یقین کری کہ خدا کا کلام ہی اپنی انبیاء پر نازل کیا ہی اور تمام کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سی حضرت آدم پر

کہ یقین کری کہ خدا کا کلام ہی اپنی انبیاء پر نازل کیا ہی اور تمام کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سی حضرت آدم پر

عشر صحائف و علی شذیت علیہ السلام خمسون صحیفة و علی ادریسین ثلثون صحیفة و علی ابراهیم  
 دس صحیفہ نازل ہوئی اور حضرت شذیت پر پچاس اور حضرت ادریس پر تیس اور حضرت ابراهیم پر

علیہ السلام عشر صحائف و علی موسی علیہ السلام التوراة و علی داود علیہ السلام الزبور و علی  
 علیہ السلام دس اور حضرت موسی علیہ السلام پر توریت اور حضرت داود علیہ السلام پر زبور اور

عیسی علیہ السلام الانجیل و علی محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام القرآن فما ثبت تعینہ باسمہ يجب  
 حضرت علیہ السلام پر انجیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن اور جس کتاب کی تعین نام ہی ثابت ہی

الایمان بہ تفصیلا و ما لم يعرف اسمہ يجب الایمان بہ اجمالا والرابع ما يجب الایمان بہ الایمان  
 تو اس پر تفصیلی ایمان واجب ہی اور جس کی تعین نام ہی نہیں ہی اس پر اجمالی ایمان واجب ہی اور چوتھی جہ پر ایمان لانا واجب ہی

بالرسل والمراد من الایمان بہ العلم بكونهم صادقین فیما اخبروا به عن الله فانه تعالى بعثهم  
 رسول ہیں اور اوروں کو رسولوں پر ایمان لانی سہی یہ ہی کہ یقین کری کہ وہ اپنی اپنی خبروں میں جو خدا کی طرف سے لائی ہیں سچی ہیں بیشک ان کو اللہ تعالیٰ نے

الی عبادہ لیبغواہم امرہ ونهیہ و وعدہ و وعیدہ و ایسہم بالمعجزات الدالة علی صدقہم اولہم  
 اپنی بندوں کی پاس بھیجا تاکہ اس کا امر اور نہی اور وعدہ اور وعید پہنچا دیں اور معجزات سے ان کی حجت کی جو ان کی صداقت پر دلالت کرتی ہیں سب

ادم علیہ السلام و آخرہم محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام ولم یبین فی القرآن عددہم کم ہم بل المذكور  
 آدم علیہ السلام ہیں اور سب ہی آخر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن میں ان کی گنتی نہیں ہی کتنی ہیں بلکہ قرآن میں

فیہ منہم باسمہ العلم علی ما ذکرہ بعض المفسرین ثمانية وعشرون وهم ادم وادریس ونوح وھود  
 نام معین لیکر بعض مفسرین کی قول کی موافق اٹھائیس کا ذکر ہی وہ یہ ہیں آدم اور ادریس اور نوح اور ہود

وصالح و ابرھیم واسماعیل واسحق و یعقوب و یوسف و لوط و موسی و ہرون و شعیب و زکریا  
 اور صالح اور ابراهیم اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب اور یوسف اور لوط اور موسی اور ہرون اور شعیب اور زکریا

و یحیی و عیسی و داود و سلیمان و الیاس و الیسع و ذاکفل و ایوب و یونس و محمد و ذو القرنین و عزیر  
 اور یحیی اور عیسی اور داود اور سلیمان اور الیاس اور الیسع اور ذاکفل اور ایوب اور یونس اور محمد اور ذو القرنین اور عزیر

ولقبین علی القتل بنبوۃ هذه الثلاثة الاخيرة صلوات الله وسلامہ علیہم اجمعین قال بعض  
 اور لقبان بموجب قول ان تینوں کی نبوت کی جو آخر میں ہیں رحمت اللہ کی اور سلام ان سب پر بعضی

العلماء يجب علی المؤمن ان یعلم صبیانہ ونسائہ و خلعہ اسماء الانبیاء الذین ذکرہم اللہ تعالیٰ فی  
 علماء کہتی ہیں کہ ہر مؤمن پر واجب ہی کہ اپنی بچوں اور عورتوں اور غلاموں کو ان انبیاء کا نام جتنا ذکر اللہ تعالیٰ نے

کتبہ حتی یؤمنوا بہم ویصدقوا بجمیعہم ولا یظنوا ان الواجب علیہم الایمان بحمد علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 اپنی کتاب میں کیا ہی کہنا تاکہ وہ ان سب پر ایمان لادیں اور سب کی تصدیق کریں اور یہ خیال نہ کریں کہ ایمان صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا واجب ہی

فقط لا غیر فان الایمان بجمیع الانبیاء سواء ذکر اسمہ فی القرآن اولہم ینکر واجب علی المكلف فمن  
 اور کہ نہیں کیونکہ ایمان تمام انبیاء پر لانا قرآن میں ان کا نام مذکور ہو یا نہ ہو مکلف پر واجب ہی ہر جس کی

ثبت تعینہ باسمہ يجب الایمان بہ تفصیلا ومن لم يعرف اسمہ يجب الایمان بہ اجمالا والخامس  
 تعین نام ہی ہوگئی ہی اس پر تفصیلی ایمان لانا چاہی اور جس کا نام معلوم نہیں اس پر اجمالی ایمان لانا چاہی اور پانچویں

ما يجب الایمان بہ الایمان بالیوم الآخر والمراد من الایمان بہ العلم بما یكون فیہ من احوال  
 جہ پر ایمان لانا واجب ہی قیامت کا دن ہی اور قیامت کی دن پر ایمان لانی سہی مراد ہی یقین کرنا اول حالات



خذة التي اول منزل من منازلها القبر واحياء الميت فيه وسؤال منكرو ونكير وهما ملكان

اخروی کا جو اس روز جزائی کی جکی منزلوں میں سے پہلا منزل قبری اور دسویں زندہ کرانہ کا اور سوال منکر نکیر کا اور یہ دونوں فرشتے ہیں

مهييان يُقعدان العبد في قبره وليسا لأنه عن ربه وعن دينه وعن نبيه ويقولان له من

میت ناک صورت قبر میں مردہ کو بیٹھا کر اس کی پوچھتی ہیں یہ دو دکانوں اور دین کو اور نبی کو اور اس کی کہیں کون ہی

ربك وما دینك ومن نبيك وسؤالهما اول فتنه بعد الموت فمن رُفِق الى الجواب يكن قبره

تیرا رب اور کیا ہی تیرا دین اور کون ہی تیرا نبی اور اولیٰ کلام سوال موت کی بعد پہلا فتنہ ہی سوچو جواب کی توفیق ہوگی تو اس کی گور

مروضة من رياض الجنة ومن لم يوفق الى الجواب يكن قبره حفرة من حفر

ایک چمن ہی بہشت میں کا اور جس کو جواب کی توفیق نہ ہوگی تو اس کی گور ایک گڑھا ہوگا دوزخ میں کا

النار ثم اذا بعث الناس من قبورهم الى الموقف قاموا فيه

پھر جب بنی آدم کو قبروں میں سے اٹھا کر موقف میں لے جائیں گی اور وہ اوجھلے کھڑی رہیں گی

ما شاء الله حفاة عراة واذا جاء وقت الحساب يؤمر بالكتب التي كتبها الكرام الكاتبون لان

جس قدر مرضی اللہ کی ہوگی تنگی پائو تنگی بدن اور جب وقت حساب کا ہوگا تو حکم ہوگا اعمال نامہ پڑھنے کا جو کرامتیں فی لکھ رکھی ہیں اسلئے

الناس اذا بعثوا من قبورهم لا يكونون ذاكرين لاسما لهم فيوتون كتبهم ليقفوا على اعمالهم فمنهم من

کہن بنی آدم جب بنی اپنی قبروں میں سے اٹھائے جائیں گی تو انکو اپنی اعمال کی یاد نہ رہے گی اسلئے انکو نامہ اعمال پڑھنی تاکہ اپنی اعمال کی خبردار ہو جائیں

يؤتى كتابه فيمينه وهو من السعداء لان اخراجه الكتب باليمين علامة دخول الجنة وعدم الخلود

نامہ اعمال دایں ہاتھ میں ملے گی وہ تو سعید ہوں گے کیونکہ نادر اعمال کا دایں ہاتھ میں لینا بہشت میں جاتی کی اور دوزخ میں نہیں

في النار ومنهم من يؤتى كتابه بشماله اومن وراء ظهره وهو من الاشقياء فاذا وقف الناس

نرہنی کی نشانی اور بعضوں کو نامہ اعمال بائیں ہاتھ میں ملے گی یا پس پشت کی طرف سے اور وہ شقی ہوں گے جب بنی آدم اپنی حوال سے خبردار

على اعمالهم يحاسبون بها فاذا انقضى الحساب ينصب الميزان لوزن الاعمال اذ بالحساب

ہو جائیگی تو پھر اسی حساب ہوگا پھر جب حساب ہو چکیگا تو اعمال تولنی کیواسطیٰ ترازو قائم کی جادیگی اسلئے کہ حساب سے

يعلم العبد ما هو المقبول من الاعمال الصالحة وما هو المردود منها وما هو المغفور من الاعمال

معلوم ہوگا بنی آدم کو کہ نیک عملوں میں سے کونسا مقبول ہی اور کونسا مردود ہی اور کونسا اعمال بد میں سے معاف ہوا

السيئة وما هو المأخذ بها وبالوزن يظلم على ما يتوجه اليه من الثواب والعقاب ويعلم مقدار

اور کونسی پر سزا ہوگی اور تولنی سے معلوم ہوگا کس پر عذاب ہوگا اور کس پر عذاب ہوگا اور معلوم ہوگا انذار

ثواب المقبول من الاعمال الصالحة ومقدار عقاب السيئة ولذلك يكون

ثواب کا اعمال نیک میں سے مقبول کا اور انذار عذاب کا اعمال بد میں سے قابل داری کا اسلئے

بعد الحساب نصب الميزان وقد ورد في الخبر ان احدي أعنتيه من نور واخرى من ظلمة فالكفة

میزان بعد حساب کی قائم ہوگی اور حدیث میں مذکور کہ ترازو کا ایک پلڑا نور کا ہوگا اور دوسرا اندھیرا یعنی سیاہ پلڑہ

النيرة للحسنات والكفة المظلمة للسيئات والماس في الآخرة على ما قال علماءنا ثلاثة اصناف

روشن پلڑا واسطیٰ یکون کی ہی رُحیہ پلڑا واسطیٰ بدیہن کی بنی آدم آخرت میں موافق قیل ہماری علماء کی تین قسم ہوں گی

كفار ومعتقون ومجانسون اها الكفار فيهم في الكفة المظلمة فلا يوجد لهم حسنة حتى

نری کفار بد اور نری متقی پھر کفار اور بد چلی پھر کفار کا کفر سیاہ پلڑی میں رکھا جائیگا اور کوئی عمل نیک انکا نہ ہوگا

توضع في الكفة الأخرى فتبقى فارغة فتفرغ لفراغها وخلوها عن الخير فياخر الله تعالى بهم الى

پڑی میں رکھا جاوی نا چاروہ خالی رہ جاوے گی پھر اوپر کھڑا ہوگا ہلکا اور سبب سے خالی ہو کر تب حکم ہوگا اللہ تعالیٰ کا

لنار واما المتقون فهم الذين لا كبرائر لهم فتوضع حسناتهم في الكفة النيرة وصغارهم ان كانت

دکھتی تھی میں دوزخ کا اور پھر ہیز کا شخص جس سے گناہ کبیرہ نہیں ہوئی اور کئی حسنات روشن پڑے میں رکھی جائیں گی اور انکی گناہ صغیرہ اگر

لهم الصغار في الكفة الأخرى فلا يجعل الله تعالى لتلك الصغار وزنا وتثقل الكفة النيرة حتى

بالفرص ہوں گی تو دوسری پڑے میں سوائے تعالیٰ اول صغار کو ہلکا ہی وزن کر دے گا اور وہ روشن پڑے ایسا بہاری ہو جاوے گا

لا تخرج من مكانه وترفع الكفة المظلمة ارتفاع الفارغ الخالي واما المخاطون وهم الذين ارتكبوا

کد اپنی جگہ سے نہیں اٹھیں گے اور سیاہ پڑے ایسا بلند ہو جاوے گا جیسی ہلکا خالی ہو اور مؤمن گنہگار شخص جو کہ کبیرہ گناہ کرتی تھی

الكبار ولم يتوبوا عنها فتوضع حسناتهم في الكفة النيرة وسياتهم في الكفة المظلمة فيكون

اور ثواب کی سو اور کئی حسنات تو روشن پڑے میں رکھی جاوے گی اور انکی اعمال بد سیاہ پڑے میں

لكبارهم ثقل فمن كانت حسناته أثقل ولو بصوابه يدخل الجنة ومن كانت سيئاتهم أثقل

اور کئی کبار میں بوجہ ہو گیا سو جسکی حسنات بوجہ ہوں گی اگرچہ لیکھ کی برابر وہ بہشت میں جاوے گی اور جسکی بد بیان بوجہ ہوں گی

لو بصوابه يدخل النار الا ان يعفو الله تعالى لان مذهب اهل الحق ان العباد اذا اتى بطاعات

اگرچہ لیکھ کی برابر وہ دوزخ میں جاوے گا یا اللہ معاف فرماوے کیونکہ مذہب اہل حق کا یہ ہے کہ بندہ اگر عبادات

كاملها لم يجال ثم كانت له مخالفة واحدة فهو في مشيئة الله تعالى ان شاء يعاقبه عليها ثم

پہرہ کی برابر اور اگر پہرہ اور کئی اعمال میں کوئی گناہ ہی ہو تو وہ مشیت الہی میں ہی اگرچہ اوس گناہ پر عذاب دیکر پھر

يعطيه ثواب طاعته وان شاء يغفرها له ولا يعاقبه عليها هذا اذا كانت الكبائر فيها بينة ويد

اوسکو ثواب عبادات کا عطا کری اور اگرچہ عذاب نکری یہ کیفیت جب ہی کہ وہ کبار حقوق الہی ہوں

الله تعالى واما اذا كانت عليه تبعات وكانت له حسنات كثيرة فبقدر جزاء التبعات ينقص

اور اگر اوسکی ذمہ پر حقوق العباد ہوں اور اوسکی حسنات کثرت سے ہوں تو پھر موافق مقدار بدلہ حقوق عباد کی

من ثواب حسناته فاذا لم يبق له حسنة لكثرة ما عليه من التبعات يحمل عليه من اوزار من ظلم

ثواب حسنات کا کہنا یا جاوے گا پھر جب اوسکی پاس کوئی حسنة نہ بچے گا بسبب کثرت حقوق عباد کی تو اوپر مظلوموں کا بوجہ والا جاوے گا

ثم يعذب على الجميع اذ قيل لو كان لرجل ثواب سبعين نبيا وله خصم واحد بنصف دانق لا يدخل

پھر سب کی بدلہ عذاب کیونکہ کسی کے کہتی ہیں اگر ایک شخص کی پاس سترہ نبیوں کا سا ثواب ہو اور اوسکا ایک مدعی ہو آدمی دانق کا تو وہ بہشت میں

الجنة حتى يرضى خصمه وقيل يوخن بدائق قسط سبعائة صلوة مقبولة فتعطى للخصم ذكر القشير

نہیں جاسکتا بدون راضی کئی مدعی کی اور کہتی ہیں یا جاوے گا بوجہ ایک دانق کی ثواب ستر مقبول نمازوں کا پھر اوس مدعی کو دیرینگی تشیری فی

في التجار اذا تقر هذا فالصنفان الاولان هما المذكوران في القرآن لانه تعالى لم يذكر في آيات الوزن

تجربہ میں ذکر کیا جب یہ بات ٹھیک تھوڑو پہلی قسمیں وہی قرآن میں مذکور ہیں اسلیٰ کہ اللہ تعالیٰ فی نہیں ذکر کیا وزن کی آیتوں میں

الا من ثقلت موازينه ومن خفت موازينه وقطع لمن ثقلت موازينه بكونه من المفيلين

سواء اوسکی جو بوجہ ہوں وزن اوسکی اور جو ہلکی ہوں وزن اوسکی اور اسی کو دیا جسکی وزن بوجہ ہوں کہ سعادت مند وہیں ہی

وفي العيشة الراضية ولمن خفت موازينه مخلوذة في النار بعد ان وصفه بالكفر ويقتي الذين

اور آرام پسندیدہ میں ہی اور جسکی وزن ہلکی ہوں کہ ہمیشہ کو دوزخی ہی بعد اوسکی کہ بیان کیا اوسکا کفر اور باقی نہی وہ لوگ

بوجہ دانق و سبب کثرت حقوق عباد کی

بوجہ

خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً فيبينهم النبي عليه السلام حيثما ذكر انفا ثم ينصب الصراط على جهنم  
جنہوں کی اعمال نیک اور برک کو دیکھا سو اونکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بیان کیا ابھی ذکر آچکا پھر صراط کو دوزخ کی اوپر تان دینگے

قال بعض العلماء يكون طرفه الاول في ارض القبة وطرفه الآخر في ارض الجنة وارض القيمة تكون  
بعضی علماء یہ کہتے ہیں کہ اوسکا پہلا سرا قیامت کی میدان میں ہوگا اور دوسرا سرا بہشت کی زمین میں ہوگا اور قیامت کا میدان

على النار ويكون اجتماع الخلائق باسرام عليهم وتفور النار حتى تغلو من جوانبها وتحيط باهل المحشر  
دوزخ کی اوپر ہوگا اور انہوہ تمام خلقت کا اوسی جگہ ہوگا اور جوش میں آویگی آگ اتنا کہ اوپر جاویگی ہر طرف سے اور گہرے لگی اہل محشر کو

حتى لا يبقى للجنة طريق الا الصراط فلا يكون الذهاب الى الجنة الا على الصراط وقد ورد في الحديث  
اتنا کہ جنت میں جائیگا کوئی راستہ نہ بچیکا سوائے صراط کی سو کوئی صورت جنت میں جائیگی نہوگی سوائے طرہ کو اور حدیث میں آیا ہی

انه ادق من الشعرة واحد من السيف ويجوز ان الناس بقدر اعمالهم يجوز بعضهم كالبرق الخاطف وبعضهم  
کہ صراط ہال سے زیادہ باریک ہی اور تلوار سے زیادہ تیز اوسپر کو لوگ گزرینگے اپنی اپنی اعمال کی موافق بعضی ایسی گزر جائینگے جیسی چمک بجلی کی اور بعضی

كالريح العاصف وبعضهم كالفرس الجواد وبعضهم يعدو عدوا وبعضهم يمشي مشياً حتى يكون آخر  
مانند آندہی تندگی اور بعضی مانند تیز رو کہوڑی کی اور بعضی خوب دوڑتی ہوں گی اور بعضی چہیتی ہوئی جاتی ہوں گی ایسا کہ سب سے پہلا

من يجوز ان يقول يا رب ابطأ بي فيقول الرب تعال ابطأ بك انما ابطأ بك عملك وبعضهم  
جاویگا کہتا ہوا یہ عرض کریگا یا رب تو تو مجھ کو دیر لگادی پھر استغاثی فرما دینگا میں نے تجھ کو دیر نہیں لگائی تجھ کو تیری اعمال کی دیر لگائی اور بعضی

يجر رجلاه ويتعلق يده وبعضهم يسقط على وجهه الى جهة النار ويتلقونه الزبانية بالسلاسل  
اپنی پاؤں کھینچتی ہوں گی دونوں ہاتھوں سے پکڑی ہوئی اور بعضی منہ کی بل دوزخ کی اندر گر پڑیں گی اور دوزخ کی موکل اوسکو زنجیر

والاغلل ويقولون له اما نهيت عن كسب الاوزار اما حذرت من عذاب النار فتفكر يا مسكين اذا  
اور طوق میں جکڑینگے اوس کیسے کیا تجھ کو کسینی منع نہیں کیا تھا اعمال سے کیا تجھ کو ڈرایا نہیں تھا دوزخ کی عذاب سے اب تصور کری اوسکین جب

نظرت الى جهنم وانت على الصراط مع ضعف جالك وثقل اوزارك على ظهرك والخلائق بين يديك  
تو نظر کریگا دوزخ کی طرف اور تو صراط کی اوپر ہوگا حالت تیری ناتوان اور بوجہ گناہوں کا تیری کمزور اور تمام خلق تیری سامنے

كيف ينزلون وينكبون فتعول جلعلم وتسفل به وسهم الى جهة النار وهما يكونان في اليوم الآخر من احوال الاخرة  
کیونکر اتریں گی اور گریں گی پہر پاؤں اوپر کو ہوجاویگی اور سر نیچی کو دوزخ کی طرف اور منجملہ حالات اخروی کی جو قیامت کی دن پیش آویگا

الشراب من الحوض فان لكل نبي حوضاً يشرب منه مع امته وحوض نبينا عليه الصلوة والسلام أكبر  
حوض میں سے پانی پیٹا ہی ہر نبی کا ایک ایک حوض ہوگا اوس میں سے پانی پیوگا اپنی امت کی ساتھ اور ہماری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حوض سب سے بڑا

من غير متسع الجوانب والزوايا مقدار مسيرة شهر كما روى عن عبد الله عمر بن عاص  
ہوگا کہلی ہوئی کنارے اور کوئی بمقدار سفر ایک مہینے کی چنانچہ روایت ہی عبد اللہ بن عمر بن عاص سے کہ فرمایا

الصلوة والسلام قال حوضي مسيرة شهر وزوايا له سواء وماءه ابيض من اللبن واحلى من العسل و  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا حوض برابر سفر ایک مہینہ کی ہی کوئی اوسکی برابر یعنی قائم میں اور اوسکا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ شیریں

ريحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من يشرب منه فلا يظمأ ابداً فقد دل هذا الحديث  
اور اوسکی خوش بو مشک سے زیادہ پاکیزہ اور اوسکی آنچورہ برابر گنتی آسمان کی ستاروں کی جتنی اوس میں سے پیا کہی پیاسا نہوگا یہ حدیث ہر حالت کرتی ہی

على ان من شرب منه لا يعذب بالعطش ابداً لكن يزداد عنه من بدل وغير لما روى عن سهل بن  
کہ جس نے اوس میں سے پانی پیا اوسکو عذاب پیاس کا کہی نہو دینگا لیکن ہٹا دی جائیگی حوض پر سے وہ لوگ جنہوں نے دین کو بدل دیا اور بدعت پیدا کی اسی کہ روایت ہے



تاریخ ترمذی

سعدانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال انا فرطکم علی الحوض من مر علی لیشرب ومن شرب لا یظما ابدا  
 سعدی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مین تمہارا میر منزل ہوں حوض پر جو شخص میری نکت آویگا سو پیوگا اور جو شخص پیوگا کبھی پیاسا نہ ہوگا  
 لیردن علی اقوام اعرفہم ویعرفوننی ثم یحال بینی و بینہم فاقول انہم منی فیقال لا تدری ما احدثنا  
 البتہ آویگی مجھ تک وہ قوم کہ میں اوکو پہچانوں گا وہ مجھے پہچانیں گی پھر میری اور اوکی بیچ میں ہوتا ہے کیا میں کہوں گا یہ تو میری ہی ہیں جواب آویگا آپ کو خبر نہیں  
 بعدک فاقول سحقا سحقا لمن غیر یعدی فانہ علیہ السلام انما یعرف امتہ فی ذلک الیوم لورودہم  
 بعد آپ کی پھر میں کہوں گا دور دور جسنی دین کو بدلا میری بعد پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی پہچانگی اپنی امت کو اوس روز کہ وہ آویگی آپکے پاس  
 علیہ غرہمجلین من اثر الوضوء کما روی عن حذیفۃ انہ علیہ السلام قال حوضی طواشد بیاضا  
 انہ منہ چمکتی ہوئی وضو کی اثر سی چنانچہ روایت ہی حذیفہ سی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی میرا حوض البتہ بہت سفید ہی  
 من الثلج واحلی من العسل وانی لاصد الناس عنہ کما یصد الرجل ابل  
 برف سی اور بہت شیرین ہی شہد سی اور اوسکی برتن یعنی کوزہ بہت زیادہ ہیں ستاروں کی گنتی سی اور میں البتہ روکوں گا غیر لوگوں کو جیسی روکتا ہی کوئی شخص  
 الناس عن حوضہ قالو یا رسول اللہ اتعرفنا یومئذ قال نعم لکم سیماء لیست لاحد من الامم  
 غیر کی اونٹ کو اپنی حوض پر سی پوچھا یا رسول اللہ کیا تم پہچانو گے ہم کو اوس روز فرمایا ان ہمتاری چہرہ ایسی ہوگی جو کسی کی تمام استوں میں سی نہ ہوگی  
 تردون علی غرہمجلین من اثر الوضوء فہذہ الاحادیث قد دلت علی کون الحوض یوم القیۃ حقاً لکن  
 ثم میری پاس آوگی انہ منہ چمکتی ہوئی وضو کی اثر سی ان حدیثوں سی معلوم یہ ہوا کہ قیامت کی دن حوض حق ہی لیکن  
 اختلف فیہ هل هو قبل الصراط او بعدہ وهل هو قبل المیزان او بعدہ فقال بعضهم انہ یکون بعد الصراط  
 اختلاف اس میں ہی کہ آیا وہ صراط سی پہلی ہی یا صراط کی بعد اور آیا وہ میزان سی پہلی میں یا بیچی سو بعضی کہتی ہیں کہ حوض صراط کی بعد ہوگی  
 اذ لو کان فی الموقف لمدخل النار من ثلثہ صراط لہ السلام قال من بشر یصنہ لا یظما ابدا وقد  
 کیونکہ اگر وہ موقف میں ہو تو دوزخ میں کبھی نہ جاتا جو اس میں سی پی لیتا اسو معنی کہ بغیر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہی جو دوزخ میں سی پیوگا کبھی پیاسا نہ ہوگا اور  
 ثبت ان بعضا من عصاة المؤمنین یدخلون النار ثم یخرجون منها بسبب الایمان فمتی یکون  
 بیشک یہ ثابت ہی کہ بعضی کفار مؤمن دوزخ میں ڈالی جاویں گی پھر وہیں سی نکلیں گی بسبب ایمان کی پھر اوکو پیا کب میر ہوگا  
 شربہم منہ وھذا القول لیس بصحیح بل الصحیح انہ یکون فی الموقف قبل الصراط وقبل المیزان لان  
 اور یہ قول صحیح نہیں ہی بلکہ صحیح یہ ہی ہی کہ حوض موقف میں ہوگا صراط سی پہلی اور میزان سی پہلی اسلی  
 الناس یخرجون من قبرہم عطاشا فذلک یقتضی ان یکون الحوض قبلہما وقد روی البخاری عن  
 کہ نبی آدم قبروں میں سی پیاسی نکلیں گی اسی معلوم ہوتا ہی کہ حوض ان دونوں سی پہلی ہوگا اور بخاری فی روایت کی ہی  
 ابی ہریرۃ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال بینا انا قائم علی الحوض اذ امرۃ حتی اذا عرفتم خرج رجل  
 ابو ہریرہ سی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ایک وقت میں حوض پر کھڑا ہوگا چاک ایک گروہ پیدا ہوگا ایسا کہ جہاں اوکو پہچانوں گا تو  
 من بینی و بینہم فقال لہم ہلم فقلت الی ابن قال الی النار واللہ قلت ما شانہم قال انہم ارتدوا وبعث  
 میری اور اوکی پیچیں ایک شخص آواوگا وہ شخص کہیں اونی چلو میں پوچھوں گا کہ ہر کو کہیں دوزخ میں قسم خدا کی میں کہوں گا انکا کیا ہی کہیں گے یہ لوگ پھر گئی تھی بعد آپ کی  
 علی ادبارہم قصفرۃ ثم اذا امرۃ حتی اذا عرفتم خرج رجل من بینی و بینہم فقال لہم ہلم فقلت  
 پس پشت اولی پانوں پھر چاک ایک گروہ ہوگا ایسا کہ جب میں اوکو پہچانوں گا پیدا ہووگا ایک شخص پیچیں میری اور اوکی وہ اونی کہیں چلو میں پوچھوں  
 الی ابن قال الی النار واللہ قلت ما شانہم قال انہم ارتدوا علی ادبارہم فلا یری یخلص منہم الا مثل  
 کہ ہر کو وہ جواب دیگا دوزخ میں قسم اللہ کی میں کہوں گا کیا حال ہی انکا وہ کہیں گے یہ پھر گئی تھی پس پشت اپنی معلوم نہیں ہوتا مجھے کبھی آوئیں ہی مگر اتنے

ولیس البینا شیء فکيف نذم وكيف نعاقب ثم اجاب بان هذا الوعيد من الله تعالى سبب لحصول  
 ہماری اختیار میں کچھ بھی نہیں ہی پہلا کہو کہو کیوں سرزنش ہی اور کیوں عذاب ہوتا ہی پہر اسی یہ جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ کی اس دہکے ہی ہو اعتقاد حاصل ہی  
 الاعتقاد فینا وحصول الاعتقاد سبب لہیجان الخوف وھیجان الخوف سبب لترك الشهوات وترك  
 اور اعتقاد حاصل ہونی سی دل پر خوف الہی خوف طاری ہوتا ہی اور خوف کی جوش سی شہوت نفسانی چھوٹی ہی اور

الشهوات سبب للوصول الى جوار الله تعالى والله سبحانه وتعالى مسبب الاسباب ومرتبتها  
 شہوت نفسانی کی چھوٹی سی قرب الہی حاصل ہوگا اور اللہ تعالیٰ ہی تمام اسباب کا بنانا والا اور آراستہ کرنے والا ہی

فمن سبق له السعادة في الازل يتسلسل هذه الاسباب حتى يقوده سلسلته الى الخير ومن لم يستمر  
 پہر جو ازل میں سعادت فی جالیا او سکویہ تمام اسباب میں آخر کو وہ پہلے سے اوکو خیر کی طرف کہنچ لیتا ہی اور جو کو

له السعادة يكون بعيدا عن سماع كلام الله تعالى وكلام العلماء واذالم يسمع لا يعلم  
 سعادت حاصل ہونی تو وہ کلام الہی سنی اور نہ کلام او سکی رسول کی مانی اور نہ کلام علماء کی قبول کری اور جب کسی کچھ نہ سنا تو وہ

واذا لم يعلم لا يخاف واذالم يخف لا يترك الركون الى الدنيا وشهواتها واذالم يترك الركون الى الدنيا  
 اور جب ہی علم ہوا تو پہر کیا خوف ہوگا اور جب کچھ خوف ہی نہ ہوا تو دنیا کی رغبت اور او سکی ہوا ہوس کب چھوٹ لگا اور جب دنیا کی رغبت

وشهواتها يكون من حزب الشيطان وان جهنم لموعدهم اجمعين المجلس الثامن في بيان  
 اور او سکی ہوا ہوس دلیں ہی نہ گئیں تو شیطان کی کر وہ میں داخل ہوا اور بیشک دوزخ ان سبک ٹھکانا ہی مجلس آٹھویں بیان میں

من يدخل الجنة ومن لا يدخلها من المطيع للرسول عليه السلام  
 اور لوگوں کی جو بہشت میں جاوینگے اور جو شخص بہشت میں نہیں جاوینگے رسول علیہ السلام کی فرمان برداروں

والخالفه له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امة يدخلون الجنة الا من ابى قالوا  
 اور مخالفوں میں سی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امیری تمام امت جنت میں داخل ہوگی سوای اوس شخص کی جو منکر ہوا

ومن ابى يا رسول الله قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى هذا الحديث من صحاح  
 منکر کوں ہی یا رسول اللہ فرمایا جس نے میرا کہا مانا وہ جنت میں داخل ہوگا اور جس نے میرا کہا مانا وہ بیشک منکر ہوا یہ حدیث مصابیح کی

المصابيح رواه ابوهريرة والمراد بالامة في هذه الدعوة فعلى هذا فالابي هو الكافر  
 صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور مراد امت سی اس حدیث میں شاید کہ امت دعوت ہو اس تقدیر پر منکر کا فر ہی ہیں

فيكون المعنى ان كل من امن بما جئت به من عند الله تعالى يدخل الجنة اما قبل دخول النار  
 پہر معنی حدیث کی یہ ہیں کہ جو شخص یقین کری گا احکام کا جو میں اس کی طرف سے لایا ہوں وہ جنت میں داخل ہوگا یا تو بدوں داخل ہونی دوزخ کی

او بعد الخروج منها ومن ابى وامتنع عن الايمان بما جئت به من عند الله تعالى لا يدخل الجنة  
 یا دوزخ سے نکل کر اور جو شخص منکر ہوا اور باز ایمان سی اور احکام پر جو میں لایا ہوں اللہ کی طرف سے تو وہ جنت میں ہرگز نہیں جاوے گا

اصلا بل يبقى في النار ابد الاباد ويحتمل ان يكون المراد بالامة الاجابة فعلى هذا فالابي هو  
 بلکہ ہمیشہ کو دوزخ ہی میں بڑا رہی گا اور شاید مراد اس امت سی امت اجابت یعنی اہل اسلام ہوں اس تقدیر پر منکر وہ ہیں جو

العاصي من امته عليه الصلوة والسلام فيكون المعنى من اطاعني بعد ما آمن بي وتمسك بسنتي  
 گنہ من مبتدئ میں امت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اب معنی حدیث کی یہ ہیں جس نے میرا کہا مانا مجھے پر ایمان لا کر اور میری طریق منوں پر عمل کیا

وعمل بشريعتي يدخل الجنة ولا يدخل النار اصلا ومن ابى بعد ما آمن بي وامتنع عن تمسك بسنتي  
 اور میری شریعت کو پڑنا وہ جنت میں داخل ہوگا اور دوزخ میں ہرگز نہیں جاوے گا اور جو منکر ہوا ایمان لا کر اور باز ایمان لا کر اور میری سنت کی عمل سی

والعمل بشریعتی واتبع هواه و ضل عن سواء السبیل بیتی فی مشیة الله تعالى ان شاء یعطونہ  
اور میری شریعت کی برتنی سی اور پیچی لگا اپنی ہوا ہوس کی اور بہکاسید ہی راہ سی تو وہ خدا کی مشیت میں ہی جای اوکو مواف کر کی  
و یدخل الجنة بلا عذاب وان شاء یدخلہ النار ویعذبہ فیہا بقدر ذنبہ ثم ینخرجه منها ویدخلہ  
بلا عذاب جنت میں داخل کری اور چاہی اوکو دوزخ میں داخل کری اور موافق گناہوں کی اوسمین عذاب دیکر بہر اوسمین سی نکال کر جنت میں داخل کری  
الجنة والحاصل ان من اطاع مولاه وجاهد نفسه وهواه وخالف شیطانہ ودنیاه یکون  
اور حاصل یہ ہے کہ جس نے اپنی مولیٰ کی اطاعت کی اور مجاہدہ کیا اپنی جان سی اور ہوس سی اور شیطان اور دنیا سی تو  
الجنة منزله وما ولہ ومن تمادی فی غیہ وعصیانہ وارخی فی الدنیا زمام طغیانہ ووافق  
جنت اوس کی گاہر اور ٹھکانا ہی اور جو شخص کہ اپنی کچی اور نا فرامی میں اور ٹھیکہ ڈال دی دنیا میں باگ سرکشی کی اور پیروی کرتا رہا  
هواه فی لذاته وشهواتہ یکون النار اولیٰ به اذ قال الله تعالى فاما من طغی واثرا للحیوة الدنیا فان  
اپنی خواہش کی لذت اور شہوات میں تو دوزخ اسہیکے لئے سزاوار ہی اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی سو جس نے شرارت کی اور بہتر سمجھا دنیا کا جینا سو  
الحییم ہی الماوی واما من خاف مقام ربہ وهی النفس عن الهی فان الجنة هی الماوی وروی عن  
دوزخ ہی ہی ٹھکانا اور جو کوئی ڈر اپنی رب کی پاس کہڑی ہونی سی اور روکا جی کو چاؤسی سو بہشت ہی ٹھکانا اور روایت ہی  
ابی ہریرۃ انه علیہ السلام قال لا یدخل النار الا شقی قبل ومن الشقی یا رسول الله قال من لم یعمل  
ابو ہریرہ سی کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا دوزخ میں کوئی داخل نہوگا سوای شقی کی کہینے پر چہا شقی کون ہوتا ہی یا رسول اللہ فرمایا جس نے  
الله بطاعة الله ومن لم یزلف له معصیة فهو شقی وروی عن بشادین اوس انه علیہ السلام  
خدا کی واسطی طاعت کی اور جس نے اوکی خوف سی گناہ کو نہ پھوڑا وہ شقی ہی اور روایت ہی بشادین اوس سی کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا چاہا عاقل  
قال الکبیر من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنیٰ علی الله فانه  
وہ ہی جس نے خدا کی واسطی اپنی جان چکا دی اور آخرت کی واسطی عمل کیا اور عاجز نادان وہ ہی جو اپنی جان سی ہوا ہوس کی پیچی پڑا اور اوس سی بجا آرزو کی  
علیہ الصلوٰۃ والسلام بین فی هذا الحدیث ان العاقل من بذل نفسه وجعلها مطیعة لامر  
رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام فی اس حدیث میں بیان فرمایا کہ ہوشیار وہ شخص ہی جو خوار کری اپنی جان کو اور اپنی جان کو امر الہی کی تابع بنادی  
الله تعالى ویحاسبہا فی الدنیا قبل ان یحاسب فی الآخرة فان وجدها علمت خیرا یشکر الله تعالى  
اور اوکا حساب دنیا میں سمجھ لی آخرت میں حساب ہونی سی پہلی بہر اگر معلوم ہو کہ اوسی اعمال خیر میں آی تو اللہ کا شکر بجا لادی  
وان وجدها علمت شرابا یتغفر الله تعالى یرتوب الیہ ویتأسف علی ما ضیع من عمرہ ولست تعد  
اور اگر یہ معلوم ہو کہ اعمال بد میں تھیں تو اللہ سی بخشش طلب کری اور اوکی طرف رجوع کری اور اتنی عمر کی بربادی پر افسوس کری اور اپنی آخرت کی لئے سلاطین  
لعاقبة امرہ بالتوجه الی صالح عملہ والتصل من سالف ذلہ ولا اشتغال بعبادة ربہ فی جمیع احوالہ  
نیک عمل کی طرف متوجہ ہو اور گزری ہوئی لغزشوں سی بینوار ہو اور اپنی پروردگار کی عبادت کا ہر وقت شغل رکھی  
فهذا هو الزاد لیوم المعاد والاحق من یقصر فی امر مولاه ویسعی فی تحصیل هواه وهو مع تقصیرہ  
یہہ ہی توشہ معاد کی دن کا اور احمق وہ ہی جو اپنی مولیٰ کی کہانی میں قصور اور اپنی خواہش حاصل کرینین کوشش کری اور وہ تپہر ہی کہ  
فی طاعة ربہ واتباع شهوات نفسه یتمنیٰ علی الله تعالى فهذا هو الغرور لانه تعالى امر وھی ثم  
اپنی رب کی طاعت میں قاصر ہی اور اپنی نفس کی خواہش میں لگا چلا جاتا ہی اللہ سی آرزو میں مانگتا ہی پس غرور یہہ ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے امر ہی کیا اور نہی ہی کیا  
قال وان لیس للانسان الا ما سعی وروی عن ابی ہریرۃ انه علیہ الصلوٰۃ والسلام قال ما من حدیث  
فرمایا اور یہہ کہ آدمی کو وہ ہی ملتا ہی جو اوس نے کیا اور روایت ہی ابو ہریرہ سی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا کوئی نہیں جو کہ

الاندم قالوا ما ندما مته يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم ان لا يكون ازداد وان كان  
 بچتا وی نهین عرض کیا بچتا و اکبا ہوگا یا رسول اللہ فرمایا اگر وہ شخص نیکو کاری تو بچتا و بگا کہ مبینی کیوں نہیں زیادہ عمل کیا اور اگر  
 مسیئا ندم ان لا يكون نزع في ايها العاقل لا تضيق عمرك في الغفلة فاجتهد في تحصيل متعة  
 برکاری تو بچتا و بگا کیوں نہیں باز رہا پس ای شخص ہوشیار غفلت میں اپنی عمر برباد مت کر سامان آخرت کی پیدا کرنی میں کوشش کر  
 الاخرة قبل ان يحجى يوم لا تقدر على تحصيلها في ذلك اليوم فانك عن قريب تغاين ذلك اليوم فتدم  
 اس سے پہلی کہ وہ دن آج پہنچی کہ پہر تجھ کو اوس روز حاصل کرنی کی کچھ طاقت نہ رہی تو ابھی نزدیک اوس دن کو دیکھ لیگا پہر  
 على فوات من عمرك ولا ينفعك الندم قال الامام الغزالي في رسالته المسماة بابها الولد اني رايت  
 غفلت میں عمر برباد کئی ہوئی بچتا اور اس ندامت سے کچھ فائدہ نہ ہوگا امام غزالی اپنی رسالہ میں ایہا الولد جسکا نام ہی کہتی ہیں مینی  
 في الانجيل ان الميت من ساعة ان يوضع على الجنازة الى ان يوضع الى شفير القبر يستره تعالى  
 انجیل میں دیکھا ہی کہ مردہ سے اتنی عرصہ میں کہ اوسکو جنازہ پر رکھ کر قبر کی کناری پر لیجا کر رکھیں اللہ تعالیٰ اپنی عظمت سے  
 بعظمته اربعين سؤلا اوله يقول عبدی طهرت منظر الخلق سنين وما طهرت منظر  
 چالیس سوال پوچھتا ہی پہلی یہ ہی فرماتا ہی ای میری بندی پاکیزہ کیا تو فی اپنی تین بدن کو برسوں تک اور تیری نظر گاہ کو  
 ساعة فانه ينظر في قلبك كل يوم ويقول ما تصنع بغیری وانت محفوف بخیری اما انت اصم  
 ایک دم مٹا کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر روز تیری دلی طرف دیکھتا ہی اور فرماتا ہی تو کیا کیا کرتا ہی اور دل کی واسطی اور تو کہہ رہا ہی میری انعام سے کیا تو بہرا ہی  
 لا تسمع وقد قال ابو سليمان الداراني لولويك العاقل فيما بقي من عمرة على فوت ماضی منه  
 سنتا نہیں ابو سلیمان دارانی کہتی ہیں اگر عاقل افسوس سے نہ روی اپنی بقیہ عمر میں بی عبادت غفلت میں گزری ہوئی عمر پر  
 في غير الطاعة لكان خليفان يحزنه ذلك الى المات قال الامام الغزالي انما قال هذا لان  
 تو اوسکو لایق ہی کہ مرتی دم تک اس ہی غم میں رہی امام غزالی کہتی ہیں ابو سلیمان فی یہ بات اسلی کہی ہی کہ  
 العاقل اذا ملك جوهرة نفيسة وضاعت منه في غير فائدة يبكي عليها لا محالة فاذا ضاعت  
 عاقل کو اگر کوئی نفیس جوہر ہتہ آجاتا ہی اور پیرودہ اوسکی ہتہ بی فائدہ جاتا ہی تو بیشک اوسکی غم میں روتا ہی پہر اگر وہ جوہر  
 منه وصار ضياعها سببا لهلاكه يكون بكاءه اشد فكل ساعة من العمر بل كل نفس منه  
 بی فائدہ گم ہو کر باعث ہوا اوس شخص کی تباہی کا تو اور ہی زیادہ تر و تار ہیگا پس ہر ساعت عمر کی بلکہ ہر دم عمر کا  
 جوهرة نفيسة لا خلف لها ولا بدل لها لانها صالحة لان يوصلك الى سعادة الابد وينقذك  
 ایک نفیس جوہر ہی جسکا نہ کچھ عوض ہی اور نہ بدلہ کیونکہ وہ عمر اس قابل ہی کہ تجھ کو سعادت ابدی میں پہنچا دی اور  
 من شقاوة السوء وای جوهرا نفس من هذه الجوهرة فاذا ضيعتها في الغفلة فقد خسرنا  
 شقاوت و اچھی سے بچا دی اور کو نسا جوہر اس جوہر سے زیادہ نفیس ہوگا جب تو فی اسکو غفلت میں برباد کیا تو تو صرا بڑی ہی ٹوٹی میں  
 مبينا فاذا صرفتها الى المعصية فقد هلكت هلاكاً مبيناً فان كنت لا تبكي على هذه المعصية  
 مبتلا ہوا پہر اگر تو فی اسکو گناہوں میں صرف کیا پہر تو ظاہر ہوگا کہ تو خوب تباہ ہوا پہر اگر تو اس خطا پر افسوس کر کی نہیں روتا  
 فذلك لجهلك فمصيبتك لجهلك اعظم من كل مصيبة لكن الجهل مصيبة لا يعرف صاحبها  
 تو بہر تیری جہالت ہی تیری جہالت کی مصیبت تمام مصیبتوں سے بدتر ہی لیکن جہالت ایسی مصیبت ہوتی ہی کہ جاہل اوسکو  
 كونه مصيبة لان نوم الغفلة يحول بينه وبين معرفته والناس بينا ما اذا ما اتوا انتبهوا  
 مصیبت نہیں سمجھتا کیونکہ خواب غفلت جاہل ہو کر نہیں سمجھتی دیتی اور آدمی اب تو سوئی ہیں جب مریگی تو جاگین گی



فقد ذاك يكتشف لكل مفلس افلاسه وكل مصاب مصيبته فان الناس في الآخرة ينقسمون الى عدة

اوسوقت ہر مفلس کو اسکا افلاس کھل جاوے گا اور ہر مبتلا کو اسکی مصیبت معلوم ہو جائے گی بیشک بنی آدم آخرت میں کئی قسم پر ہوں گی

اقسام القسم الاول قسم الفائزين وهم الذين قال الله تعالى فيهم فَاَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ

پہلی قسم وہ جو اپنی مراد کو پہنچیں وہی وہ لوگ ہیں جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سو کسی جیسو معلوم نہیں جو چھپا ہوا تھا اسکی

من قُوَّةٍ أَعْيَنَ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِكَايَةُ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى أَنِّي أَصْدَرْتُ لِعِبَادِي

شہنشاہ کی قوت کے برابر اسکا جو عمل کرتی تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور حکایت کی فرماتی ہیں میں نے اپنی نیک کاربندوں کی واسطی

الصالحين ما لأعين رات ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر القسم الثاني قسم الهالكين وهم

وہ سالک تیار کیا ہی جو نہ کسی انگہ میں دیکھا اور نہ کانوں میں سنا اور نہ کسی دل پر خطو میں گزرا اور نہ دوسری قسم ہالکین کی ہی وہی وہ لوگ ہیں

الذين كنوا بالحق ولم يصدقوا به وان سعادة الآخرة لا تكون الا في القرب من الله تعالى والنظر اليه

جنہوں نے حق کو جھٹلایا اور اسکی تصدیق نہ کی بیشک سعادت آخرت کی بجز قرب الہی اور خدا کی دیدار کی نہیں ہی

وذلك لا يحصل الا بالمعرفة التي يعبر عنها بالایمان والتصديق وهم لما كنوا بالحق ولم يصدقوا به

اور یہ مرتبہ بدون معرفت کی جسکو ایمان اور تصدیق کہتی ہیں حاصل نہیں ہو سکتا ان لوگوں نے حق کو جھٹلایا اور تصدیق نہ کی

كانوا البعيد عنه وهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وكل محجوب عن ربه يكون هالكا معذبا بآثار الفراق

تو اس سعادت سے دور ہو گئے اور وہ اپنی رب سے اس دور البتہ اوٹ میں ہو گئے اور جو شخص اپنی رب سے اوٹ میں رہا ہلاک ہو جائے گا جدائی کی آگ میں

ونأرجهم ابد لا بآباد والقسم الثالث فيه قسم المعذبين وهم الذين تخلوا باصل الايمان لكنهم قصروا في العمل

اور روزخ کی آگ میں ہمیشہ کو جلتا رہے گا اور تیسرے قسم میں وہ جو عذاب دینی جادینگے وہ لوگ ہیں جنہوں نے اصل ایمان تو حاصل کیا پر عمل میں جو سزاوار

بمقتضاه فان رأس الايمان التوحيد وهو نفي الشرك وهو اعتقاد العبدان الله تعالى واحدا في ذاته و

ایمان کی پہلی کڑی کی کیونکہ جو اعظم ایمان کا توحید ہی یعنی نفی شرک کی اور وہ یہ ہے کہ آدمی یہہ اعتقاد کرے کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی اپنی ذات اور صفات

وافعاله وكل ما يظهر في العالم لا يظهر الا بعلمه وارادته وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو فلي هذا

اور افعال میں اور عالم میں جو گزرتا ہی ہرگز نہیں پیدا ہو سکتا بدون اسکی علم اور ارادہ اور پیدا کر کے اور پرستش کی سوا اسکی اور کوئی نہیں ہی اس نظریہ کی لاف

كل من يقول لا اله الا الله يصبر كانه يقول اني اعتقدت انه تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله

جو شخص نہایت کہتا ہی لا الہ الا اللہ گویا وہ کہتا ہی میں نے یقین کیا کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی اپنی ذات اور صفات اور افعال میں

ولا يظهر في العالم شئ الا بعلمه وارادته وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو وان التزم عبادته

اور عالم میں کوئی امر پیدا نہیں ہو سکتا بدون اسکی علم اور ارادہ اور پیدا کر کے اور کوئی نہیں سزاوار پرستش کا سوا اسکی اور میری ذمہ ہی اسکی عبادت

ولا اعبد الا اياه وبعد هذا الاعتراف كل من اتبع هواه فقد اتخذ الهه هواه وهو موحد بلسانه

اور میں کسی عبادت نہ کروں گا سوا اسکی اور یہہ اقرار کرے جو شخص اپنی ہوا میں کی پیروی تو اسکی بیشک اپنا معبود ہوا ہوسے کو جھٹلایا اب وہ شخص فقط زبان سے

فقط والتوحيد لا يكمل الا بالاستقامة عليه ومن لم يستقم عليه ولو في امر يسير بل اتبع هواه

توحید کا قائل ہی اور توحید بدون استقامت کی پوری نہیں ہوتی اور جو شخص توحید پر قائم نہ رہے اگرچہ ادنی کار میں بلکہ وہ اپنی ہوا میں کی پیروی

ولو في فعل قليل يكون خارجا عن سواء السبيل وذلك نادر في كمال التوحيد ولعدم خلوص عن

اگرچہ چھوٹی سی کار میں وہ سید ہی رستہ سے ہیرا ہ ہی اور اسکی کمال توحید کو بٹا لگتا ہی اور اسکی کمال توحید اکثر اوقات کمال توحید پر

ذلك في غالب الامر قال الله تعالى وَلَنْ مِّنْكُمْ اِلَّا وَارِدُهَا فَيَكُونُ وَرِدُهَا كُلُّ اَحَدٍ عَلَى النَّارِ مَتِّقْنَا وَانْمَا

قائم نہیں رہتی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی ایسا کوئی نہیں جو اسپر گزری پس یقیناً آگ سب کی گزرگاہ ہی

الشك فممن ينجم عنها وقد جاء في بعض الاخبار ما يدل على ان اخر من يخرج منها يخرج بعد سبعة الاف  
سنة وبعدهم يخرج منها كبرق خاطف فلا يكون له فيها البت وبعدهم يمكث فيها لحظة وبعدهم لحظة  
او بعض ايامين الى كذا جاديتي جيتي جيتي جيتي الى شخصك دوزخ من دوزخ بهر رنگ نهوگی اور بعضی دوزخ من لحظة بهر رنگی ایک لحظه سی  
وسبعة الاف سنة درجات متفاوتة من اليوم والاسبوع والشهر والسنة والسنين وسائر العدد  
سات هزار برس کی اندر اندر بہت گورجہ متفاوت ہیں جیسی ایک دن یا ایک ہفتہ یا ایک مہینہ ایک برس دو برس اور باقی تمام گنتی  
واما الاختلاف بالشدة فلانها لایة لاعلایہ وادناہ التعذیب بالمناقشة فی الحساب فان اختلاف عذاب  
اور ہم حال سختی کا اسکی اعلا درجہ کا تو کچھ کم کا ناہیں اور کم سی کم عذاب حساب کی گرفت ہی سختی سی کیونکہ اختلاف آخرت کی عذاب کا  
الآخرة وثوابها بحسب قوة الايمان وضعفه وكثرة الطاعات وقلتها وكثرة الذنوب وقلتها وشواهد  
اور ثواب کا موافق ایمان کی قوت اور سختی کی ہی اور باعتبار زیادتی اور کوتاہی عبادت کی اور بجا کثرت اور قلت گناہوں کی اور گناہ

هذا فی القرآن قوله تعالى اليوم تجزي كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم وقوله تعالى وان ليس للانسان الا  
اسكى قرآن میں ہیں قول اللہ تعالیٰ کا آج بدلا دی جاوے گی ہر جان جو جو اسکی کیا تھا آج ظلم نہیں ہی اور قول اللہ تعالیٰ کا اور یہ کہ آدمی کو وہ ہی ملے گی

ما سعى وقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وغير ذلك مما ورد في كتاب  
جو کیا اور قول اللہ تعالیٰ کا جو جسنی ذرہ بہر ہائی کی وہ دیکھ لے گا اور جسنی ذرہ بہر برائی کی وہ دیکھ لے گا اور سوائے اسکی جو اور کتاب مجید میں

الله تعالى وسنة رسول الله من كون الثواب والعقاب جزاء الاعمال فعلى هذا كل من احكم اصل الايمان  
اور سنت رسول یعنی حدیث میں وارد ہی کہ ثواب اور عذاب دونو بدلائمی کا ہی پس اس بیان کی موافق جیسی اصل ایمان کو درست اور کلمہ

واحسن جميع الفرائض التي هي الامركان الخمسة للاسلام بآتيان كلهم الشهادة واقامة الصلوة وايتاء الزكاة  
اور تمام فرائض اچھی طرح ادا کی یعنی پانچوں رکن اسلام دونو کلمی شہادت کی پڑ ہی اور نماز کو قائم رکھی اور زکوہ اور کھوار

وصوم رمضان وحج البيت والكباثر ولم يصدر منه الا صغائر متفرقة من غير ان يصير عليها  
اور روزی رمضان کی رکھی گیا اور حج بیت اللہ کیا اور کبیرہ گناہوں سی بچتا رہا اور اوی سوائے متفرق صغیرہ بدولت اصرار کی یعنی دہرہ جانی کی کوئی عیب

وادي معنى ارتكاب الكبائر ولا صار على الصغائر بمعنى الاكثر فيها سواء كانت من نوع واحد ومن  
اور کم سی کم کبیرہ عمل کرتی سی اور صغیرہ پر اصرار کر نیسی مراد یہہ ہی کہ اکثر اوقات او میں مبتلا رہی ہر برہی کہ وہ گناہ ایک ہی طرح کا ہو یا

النوع مختلفة يشبه ان يكون عذابه بالمناقشة في الحساب فاذا حوسب يرجح حسناته على سيئاته  
کئی طرح کی ہوں تو قریب بہ یقین ہی کہ ایسی شخص کا عذاب حساب میں سخت گیری کا ہو بہر جب حساب ہو چکیگا تو اسکی حسنات کو براہیوں پر غلبہ دے گا

اذ قد جاء في الحديث ان الصلوات الخمس والجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن  
اسلو علی کہ حدیث میں آیا ہی کہ بیچکٹ پانچ نمازیں اور جمعہ اگلی جمعہ تک اور رمضان اگلی رمضان تک اور تارڑا الی میں بیچکٹ گناہوں کو

سوى الكبائر وكذا اجتناب الكبائر مكفر للصغائر بحكم نص القرآن وهو قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر  
سوائے کبیرہ گناہوں کی اور ایسی ہی کبیرہ گناہ سی بچتی رہنا اور تارڑا الی صغیروں کو قرآن کی صاف حکم سی وہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہی اگر تم بچتی رہو گی بڑی عفو کی

ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم واول درجات التكفير ان يدفع العذاب اذ لم يدفع الحساب  
جو تمکو منع ہوئی ہیں تو ہم او تار دینگی تمسی گناہ تمہاری اور کم سی کم درجہ معافی کا یہہ ہی کہ عذاب موقوف ہو اگر حساب موقوف نہ ہو

وكل هذا حاله يكون ممن ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية هذا حال من اجتناب جميع الكبائر  
لو ایسی ہی لوگ ہوں گی جنکی تولین بہاری ہوں گی سو وہ نہایت پسندیدہ آرام میں ہیں یہہ حال تو اسکا ہی جو تمام کبائر سی بچتا رہا



وادی جمیع الفرائض واما من ارتکب بعضاً من الکبائر وترك بعضاً من الفرائض فانه ان تاب توبة  
اور کسی تمام فرائض اور کسی کچھ کبیرہ گناہ ہی کئی اور کسی کوئی فرض ہی اور انکیا تو ایسی شخص فی اگر کامل توبہ کی

نصوحاً قبل قرب الاجل یتحقق فمن لم يرتكب ذنباً لان التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المغسول  
توبہ اور توبہ شامل ہی جس کوئی گناہ نہیں کیا اس کی گناہ سی توبہ کرینو الا ایسا ہی جیسی ہی گناہ اور دہویا ہو اکثر ایسا توبہ ہی

کالتوب الذي لم يتوسخ وان لم يتب بل مات قبل التوبة فامره محظر عند الموت اذ ربما يكون موته على  
جیسی سیلا نہیں ہوا اور اگر توبہ نہیں کی بلکہ توبہ سی پہلی مرگیا تو اس کی حق میں مرنے کا اندیشہ ہی اس واسطی اکثر اوقات ایسی موت

الاصول سبب الزوال ايمانه فيختم له بسوء الخاتمة ويبقى في جهنم ابداً لا ياباد وان لم يختم له بسوء الخاتمة  
اسرار پر باعث ایمان کی زوال کی ہو جاتی ہی پہرا و سکا خاتمہ بد ہوگا اور ہمیشہ کو دوزخ میں پڑا ہی گا اور اگر و سکا خاتمہ بد نہ ہوا

بل مات على الايمان فان لم يعف الله تعالى يعذب عذاباً يزيد على عذاب المناقشة في الحساب ويكون  
بلکہ ایمان سی ہوا پہرا اگر اسے تعالیٰ فی معاف نکلیا تو اس کو ایسا عذاب ہوگا جو حساب میں سخت گیری کی عذاب سی زیادہ ہو اور

كثرة العقاب من حيث المدة بحسب كثرة الاصرار ومن حيث الشدة بحسب شدة قبح الكبائر ومن حيث  
افزایش عذاب کی درازیا مدت سی باعتبار زیادتی اصرار کی ہوگی اور افزایش سختی میں باعتبار سختی گناہ کی ہوگی اور

اختلاف النوع بحسب اختلاف انواع المعاصي وعند انقضاء مدة العقاب ينزل في درجات اصحاب  
تبدیل عذاب کی باعتبار تبدل گناہ کی یعنی جیسا گناہ و لیسا ہی عذاب ہوگا اور بعد گزر جانی مدت عذاب کی وہ شخص او کی مرتبہ میں شامل ہو دیگا جس کو

اليامين وفي الخبر ان اخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة اضعاف ولا يخرج من النار الا موحد  
اعمال نامور ایسی ہتھیلیں اور حدیث میں ہا کہ سب سی پیچی جو دوزخ سی باہر آویگا او کو تمام دنیا سی دس گونہ زیادہ عنایت ہوگا اور دوزخ میں سی سوا او کو

وليس المراد من الموحدين من يقول بلسانه لا اله الا الله فقط لان اللسان من هذا العالم الذي يعبر عنه  
کوئی خلاص نہ ہو دیگا اور موحّد سی مراد وہ شخص نہیں ہی جو صرف زبان سی لا اله الا الله کہا کری اس کی زبان کہ اس عالم کا ہی جس کو

بعالم الملك والشهادة فلا ينفع النطق به الا في هذا العالم حيث يدفع سيف المسلمين عن رقبة وايدى  
عالم ملک اور شہادت کہتی ہیں سوزانی کلمہ پڑھنی سی صرف ہی عالم میں فائدہ ہوگا اس واسطی کہ تلوار مسلمانوں کی او کی گردن سی دور ہی گی اور ہاتھ

الغانمين عن ماله ومدة الرقبة والمال مدة الحيقه واذ لم يبق الرقبة والمال لا ينفع النطق به وانما ينفع الصديق  
غنیمت کرینو الوں کا اس کی مال سی الگ ہی گا و گردن او دل تو زندگی بہر ہی پہر جب گردن اور مال نہ رہیگا یعنی بعد موت کی وہ کلمہ پڑھنا کچھ کام نہ آویگا

في التوحيد وكمال التوحيد الاستقامة على فعل المأمورات ونزك المنهيات ولا يتأتى ذلك الا بغلبة اليقين  
توحید میں صرف تصدیق کام آویگی اور کمال توحید کا مأمورات کی عمل کرنی پر اور منہیات کی ترک کرنی پر قائم رہنی سی ہی اور یہ بونہ حاصل نہیں ہوگی

على القلب بعد نفي الشك عنه فان من غلب على ظنه ان من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة  
جیتک دل پر یقین غالب نہ ہو او شک لین سی بجائتا ہی کیونکہ جس کی گمان میں یہ بات جم گئی کہ جو ذرہ بہر بہلائی کو عمل میں لاویگا وہ دیکھیگا اور جو ذرہ بہر برائی کریگا

شريرة لا شك ان يحرص على تحصيل الطاعات ويحفظ قليلها وكثيرها ويترك الذنوب والسيئات  
سو دیکھیگا تو بیشک وہ شخص جہاں تک بنی عبادت کو حاصل کریگا اور عبادت میں سی تمام چھوٹی اور بڑی کھفاظت کریگا اور تمام گناہ اور برائیوں کو چھوڑیگا

ويجتنب صغيرها وكبيرها وقليلها وكثيرها وهذا هو الايمان الحقيقي والتوحيد اليقيني والناس في هذا  
اور تمام صغیرہ اور کبیرہ سی اور تھوڑی اور بہت سی پیچکا اور یہ ہی حقیقی ایمان اور یقینی توحید ہی اور آدمی اس توحید کی اندر

التوحيد متفاضلون فمنهم من له توحيد مثل الجبال ومنهم من له توحيد مثل دینار ومنهم من له توحيد  
مختلف درجہ کی ہیں بعضی وہ ہیں جسکی توحید برابر پہاڑ کی ہی اور بعضی ایسی ہیں جسکی توحید برابر دینار کی ہی اور بعضی ایسی کہ جسکی توحید

مقدار خردلة و ذرة فسن فی قلبه مثقال دینار من ایمان فهو اول من یخرج من النار و اخر من یخرج  
برابرانه رائی اور ذره کی ہی پھر چکی دل میں ایمان برابر دینار کی ہی وہ سب سی پہلی روزخ کی اندر سی باہر آویگا اور سب سی پہلی روزخ کی

منها من فی قلبه مقدار ذرة من ایمان و اکثر ما یدخل الموحدين النار مظالم العباد و قد جاء فی الاثر  
اندر سی وہ نکلیگا جسکی دل میں ایمان برابر ذره کی ہی اور موصدا دی اکثر روزخ میں بسبب حق العباد کی جاوینگی اور حدیث اثر میں آیا ہی

ان العبد لیوقف بین یدی اللہ تعالیٰ وله حسنات امثال الجبال لو سلمت له لکان من اهل الجنة فیقوم  
کہ ایک شخص سامنی اللہ تعالیٰ کی کھڑا ہوگا اور اسکی حسنات پہاڑ کی برابر ہوں گی اگر وہ سب اسکی لئی پی بہشتین تو بیشک جنتی ہوتا پہراوکی

اصحاب المظالم فان قد سب هذا و ضرب هذا و استخدم هذا و اخذ مال هذا فیقض من حسناته  
مدعی کبڑی ہوگی اوستی اسکو گالی دی تھی اور اسکو مارا تھا ایک سی خدمت کی ہتی کسیکا مال چھین لیا تھا اب اسسببکا بدلہ اسکی حسنات میں سی

حتى لا یبقی له حسنة فیقول الملائكة یا ربنا قد فنیت حسناته و بقی الطالبون کثیر فیقول اللہ تعالیٰ  
آخر اسکی پاس کچھ بھی نہیں بچگا پھر فرشتی کہیں گی یا الہی اسکی حسنات تو ہوئیں اور مدعی بہت موجود ہیں اللہ تعالیٰ فرماوینگا

القوام سبیا تهم علی سیئاته و صکواله صکا الی النار و کما یهلك الظالم وسیئته غیرة بطریق القصاص  
اوکی گناہ اسکی ذمہ پر رکھو اور اسکی لئی دروازہ روزخ کا کھول دو اور جیسی ظالم غیروکی گناہ سی یعنی بدلہ میں مارا جاتا ہی

فکذلک ینجز المظلوم بحسنة الظالم اذ تنقل حسنة الیه عوضا عما ظلم به و اذا تقر هذا فالواجب  
ایسی ہی مظلوم ظالم کی حسنة سی بچ جاتا ہی جظالم کی حسنة مظالم کی بدلہ میں مظلوم کو ملتی ہیں جب یہ بات پڑی تو مسلمان پر واجب

علی کل مسلم البذل الی محاسبة نفسه کما روی عن عمر الخطاب انه قال حاسبوا انفسکم قبل ان  
کہ جلد اپنی ذات کا حساب سمجھ لی چنانچہ روایت ہی عمر بن الخطاب سی کہ فرماتی ہیں ایسا حساب سمجھ رکھو پہلی

تخاسبوا و زنوا انفسکم قبل ان توزنوا فانکم ان کنتم تخاسبون انفسکم الیوم و تزنونها للعرض الاکبر  
حساب دینی سی اور اپنا کیا تول رکھو پہلی تول دینی سی کیونکہ اگر تم آج ایسا حساب سمجھ لوگی اور برسی وقت کی واسطی تول رکھوگی

یکون الحساب علیکم غدا هول و نعروض یومئذ ولا تخفی علیکم خافیه و طریق المحاسبة ان  
توکل کو حساب تم پر بہت آسان ہوگا اوسدن سب سامنی ہوگا کوئی بات چھپی نہ ہوگی اور حساب سمجھنی کا یہ ذہب ہی

ینظر المرء فی حواله هل علیہ شئ من حقوق اللہ تعالیٰ و حقوق الناس ام لا فیقض ما فاتہ من فرائض  
کہ آدمی اپنی حال میں غور کری آیا مجھ پر کوئی حق اللہ یا حق العباد باقی ہی یا نہیں پھر چاہی کہ ادا کری اگر کوئی فرض

اللہ تعالیٰ یدرد المظالم حبة حبة و یستحل کل من تعرض له بیده و لسانه و قلبه بان اساء له الظن  
الہی رہ گیا ہو اور حق العباد کا دانہ دانہ پھیر دی اور معاف کرائی ہر ایک سی جو کستا یا ہوا تہہ سی اور زبان سی اور دل سی اسطور کہ اسکی حق میں بگاڑی کی

و یطیب قلوبهم حتی یبوت و لم یبق شئ علیہ من حقوق اللہ تعالیٰ و حقوق العباد و یدخل الجنة بغير  
اور اونکا دل خوش کردی آخر ایسی حال میں مری کہ اسکی ذمہ پر کوئی حق اللہ اور حق العباد باقی نہ ہو اور بہشت میں بی

حساب یسرنا اللہ بفضلہ المجلس التاسع فی لزوم الاتباع للنبی صلی اللہ علیہ  
حساب چلا جا الہی اپنی فضل سی پھر آسان کردی نون مجلس ضروری ہونی میں اتباع نبوی صلی اللہ علیہ

و سلم فیما جاء به و فیہ تحقیق قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم  
دسلم کی تمام احکام میں جو لای میں اور اس میں تحقیق ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مؤمن نہیں ہوگا کوئی تم میں سی

حتى یکون هواہ تبع لما جئت به هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص و  
جنتک ہو دی خواہش اسکی مطابق میری لائی ہوئی کی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی روایت سی

معناه ان احکم لا يبلغ درجۃ کمال ایمان حتی یخالف هواه ویتبع الحق ولا یسلط هواه علی الحق  
 اسکی معنی یہ ہے کہ ایسا کوئی شخص نہیں ہوا کہ اس کا ایمان کمال ایمان کا یہاں تک کہ اپنی ہوا سے اس کی خلاف کری اور تابع ہو جائے اور اپنی ہوا سے اس کو حق پر غالب کر دے  
 بل یکنون الحق الذی جئت به مسلطاً علی الهوی فان من یعمل بحوی نفسه لا یرید نفسه شیئاً الا  
 بلکہ حق ہی جو میں لایا ہوں خواہش پر غالب رہی کیونکہ جو شخص مطابق اپنی خواہش نفسانی کی عمل کیا کری تو پھر اس کا نفس جو خواہش  
 یرتکبه ویخالف مولاه ویجعل هواه لها لنفسه کانه یعبدہ ولهذا قال النبی علیہ السلام ما عید تحت  
 سوع کر لگا اور اپنی مولیٰ کا مخالف ہو کر اپنی خواہش نفسانی کو اپنا معبود بنا لگا گویا یہ اس کی پرستش کرتا ہی اس لیے فرمایا ہی بنی صلی اللہ علیہ وسلم یخالف ما عید تحت  
 السماء الہ ابغض الی اللہ تعالیٰ من الهوی وفي رواية ان ابغض الہ عبد فی الارض عند اللہ تعالیٰ  
 تلی کوئی معبود جو بدتر ہو نزدیکی اللہ تعالیٰ کی ہواسی اور لکھ روایت میں یہ ہے ہی سیکھ بدتر معبود جو پوجا جاتا ہی زمین پر نزدیک اللہ کی  
 هو الهوی وفي الحقیقة ان من تأمل یعلم ان من یعبد الصم لا یعبد الصم وانما یعبد هواه لکن  
 ہوا ہی اور حقیقت میں جو شخص غور کر دیکھی تو جان لی کہ جو آدمی بت کو پوجتا ہی وہ بت کو نہیں پوجتا اپنی ہوا کی پرستش کرتا ہی کیونکہ وہ اس کا  
 نفسه مائلۃ الی دین ابیہ فیتبع ذلک المیل الذی یعبر عنه بالهوی الخ من عادة اهل الهوی ان یستحسنوا  
 دل باپ دادوں کی دین پر جھک جاتے ہی سو یہ شخص اس ہی توجہ دلی کی پیچی لگا ہوا ہی اس کی ہوا کہتی ہیں اس کی کہ اہل ہوا کی یہ عادت ہی کہ جو بت ان کی خوشی  
 کلما یوافق هواهم وان کان کل شئ ویرا لوان یستقبحوا کل ما یخالف هواهم وان کان جالبا للکل خیر  
 موافق ہو اس کو اچھا سمجھیں اگرچہ اسی تمام برائی اور وبال آپڑی اور جوابات ان کی خوشی کی خلاف ہو اس کو برا سمجھیں اگرچہ اس میں تمام بہلائی  
 ونوال فالسعيد من یخالف هواه ویطیع مولاه والشقی من یتبع هواه ویخالف مولاه ویکن هالکا  
 اور خوبی ہو پس نیکو بت وہ ہی ہی جو اپنی خواہش نفسانی کی خلاف اور مولیٰ کی اطاعت کری اور بد بخت وہ ہی جو اپنی خواہش نفسانی کی پیچی مولیٰ کا خلاف کرے کہ  
 لان من یتبع هواه یفعل ما یضره ویهلك حالا او مالا وهو لا یشرع ولا یشرع لکن لحفة عقله یروح  
 اس واسطی جو اپنی ہوا نفسانی کا تابع ہوگا تو وہ ہی عمل کر لگا جو اس کی حق میں مضار اور دنیا اور آخرت میں ہلاک کردی اور وہ خیال نہیں کرتا یا خیال تو کرتا ہی پرہیزگاری  
 اللذة الحاضرة التي لا یبقا لها علی العقوبات العظيمة التي لا نهاية لها و یظن لعی بصیرتہ وغایت حماقتہ  
 حال کی لذت کو جس کو اصل قیام نہیں ہی اول بڑی بڑی عذابوں سی جکی کچھ انتہا نہیں ہی بہتر جانتا ہی اور یہیہ کا اندم اپنی حماقت سی بیگانہ کرنا  
 انه ظفر بشئ من الذائد ولا یعلم ذلک الا حق انه یخرج من الدنیا ویری انه لم یظفر بشئ من الذائد  
 کہ میں فی خوب عیش لگا ہوں اور حق یہ نہیں سمجھتا کہ دنیا سی نکلتی ہی یعنی مرتی ہی دیکھ لگا کہ اس کو کچھ ہی مزہ حاصل نہوا  
 اصلاً من لذائد الدنیا ولا من لذائد الآخرة بل اتبع هواه فیما لیس بشئ لان لذائد الدنیا عنه تزول  
 نہ تو دنیا ہی میں مزا دہٹا یا اور نہ آخرت میں کچھ عیش پایا بلکہ بیکار نفسانی باتوں میں لگا رہا کیونکہ دنیا کا عیش تو جاتا رہیگا سر  
 ولذائد الآخرة لیس له الیہ الوصول فیبقى فی حسرة وندامة حین لا ینفعه الذم وقد قال ابن عباس  
 اور آخرت کا عیش کہی میسر نہوگا ابہر حشر اور نہ دامت میں مبتلا رہیگا سوا ب ندامت سی کیا ہوتا ہی ابن عباس کہتی ہیں  
 ما ذکر اللہ الهوی فی القرآن الا ذمہ فانه تعالیٰ قال کل الذین ظلموا آهواءهم یغیر علمہ وقال وارت  
 کہ اللہ تعالیٰ فی قرآن میں جہاں ہوا سے اس کا ذکر کیا ہی سب برائی سی کیا ہی اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہی بلکہ چلی میں یہہ فی انصاف اپنی جاؤ یہ میں سمجھی اور کہا اور بہت لوگ  
 کثیراً یضلون باهواءهم یغیر علمہ وقال ومن اصل من اتبع هواه یغیر ہدی من اللہ فعلم من  
 بہکا تی ہیں اپنی خیال پر بغیر تحقیق اور کہا اور اس میں زیادہ بہکا کون جو چلی اپنی جاؤ یہہ بن راہ بتائی اللہ کی  
 هذه الايات ان اتباع الهوی لا یکن فی الاكثر الا بغیر علمہ بالحق فلا بد للمؤمن ان یعرف الحق ویمیزہ عن  
 ان آیات سی معلوم ہوا کہ ہوا سے میں مبتلا ہونا اکثر اوقات بتائے تنگی امر حق کی ہوتا ہی سو مرد مؤمن کو لازم ہی کہ امر حق کو دریافت کرے کہ باطل سی

دعاہ بخلائی

ما ذکر اللہ الهوی فی القرآن الا ذمہ



الباطل ويعمل بالحق ويختار على الباطل لان من لم يعرف الحق فهو ضال ومن عرفه واختار عليه  
 او كذا تميز حاصل كرى پر حق پر عمل كرى اور باطل پر اسكو پسند كرى كيونكه جو شخص حق كو نهين پيچا ننا ده گراه هوتا هى اور جو شخص حق كو تو پيچا نى پر غير حق كو  
 غيره فهو مغضوب عليه ومن عرفه وابتغاه فهو مع عليه وقدا مرنا الله تعالى ان تشبهه في كل يوم  
 پسند كرى تو اس پر خدا كا غضب هوتا هى اور جو حق كو پيچا نى كرى او اسكى اطاعت كرى او سپر خدا كى رحمت هى اور هكو اسد كا حكم هى كه هم اوسى بيرد عالما نكا كرى  
 وليلة مرات عديدة ان يهدين صراط الذين انعم عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين وبتن في  
 رات مين كئى كئى بار كه دكها هكو رسنه اول لوگون كا جن پر تونى رحمت كى نه رسته اول لوگون كا جن پر تونى غضب فرمايا اور نه گراهونكا اور  
 ضمنه ان اهل السعادة هم الذين عرفوا الحق وابتغوه وكانوا مهتدين وان اهل الشقاوة هم الذين  
 اسهى كى ضمن مين بيان كيا كه سعادتمند ده لوگ هوتا هين جنهنون نى حق كو پيچا نى كرى اطاعت كى اور راه بهت پايا اور بد بخت ده لوگ هين جهنمون  
 لم يعرفوا الحق بل جهلوه وخرجوا منه وكانوا ضالين او عرفوه وخالفوه ولم يتبعوه بل اتبعوا غيره و  
 حق كو نه پيچا نا او جهالت كى مارى حق هى خارج هوكر گراه هونكى يا حق كو پيچا نى كرى اسكا خلاف كيا اور اطاعت كئى بلكه غير حق كى اطاعت كى اور  
 كانوا مغضوباً عليهم وقد ثبت في الحديث ان المغضوب عليهم اليهود وان الضالين النصارى وانما  
 او غير غضب نازل هوا اور حديث سى ثابت هى كه مغضوب عليهم سى مراد يهود هين اور ضالين سى مراد نصارى هين اور كيا وجه  
 سمي اليهود بالمغضوب والنصارى بالضالين مع كون كل واحد منهما ضالاً ومغضوباً عليهم لكون  
 كه يهود مغضوب عليهم هين اور نصارى ضالين هين باوجود كيه بيرد دونو گراه اور ستر او غضب كى هين اسهى وجه سى  
 كل واحد منهما فخصاً بما غلب عليه من الجهل والعناد فان اليهود كانوا امة عناد فخصوا بالغضب  
 كه دونو فرقون كو خصوصيت هى غلبه جهل اور عناد سى سو يهوديون مين تو عناد زياده تها وه تونر او غضب كى هونكه  
 والنصارى كانوا امة جهل فخصوا بالضللال ولهذا قال سفيان بن عيينة من فسد من علمائنا  
 اور نصارى مين جهالت زياده تها وه گراه سى مخصوص هونكى اسهين سفيان بن عيينه كهت هين كه هميشى جو عالم هوكر بگرا جادى  
 ففيه شبه من اليهود لان اليهود عرفوا الحق ولم يتبعوه بل عدلوا عنه وكانوا مغضوباً عليهم  
 توده يهوديون سى ملتا هى كيونكه يهوديون نى حق كو پيچا نى كرى اطاعت كئى بلكه حق سى الگ هونكى بهر قابل غضب الهى كى هونكى  
 ومن فسد من عباده فافيه شبه من النصارى لان النصارى لم يعرفوا الحق بل جهلوه وكانوا  
 اور هم مين سى جو عباد بگرا جادى توده نصرايون سى ملتا هى كيونكه نصرايون نى حق كو نهين پيچا نا بلكه نادانسته هى  
 ضالين فانه تعالى جعل العباد سبباً للثواب والمعصية سبباً للعقاب فمن يرهجوا للثواب ينجأ  
 آخر گراه هونكى بيشك الله نى عباد كو واسطه ثواب كا بنايا هى اور گناه كو واسطه عذاب كا بنايا بهر جو شخص آرزو ثواب كى كرى اور  
 العذاب لا بد له ان يعرف العباداة والمعصية ليشغل بالاولى ويصل الى الثواب ويحترز عن الثانية  
 عذاب سى ورى تو اسكو لازم هى كه عبادت اور معصيت كى حقيقت دريافت كرى تا كه عباداة كى شغل سى ثواب پاوى اور گناه سى پر بهتر كرى  
 وينجو من العذاب لان من لم يعرفهما ولم يفرق بينهما يضع احدهما مقام الاخرى فيكون من الخسران  
 عذاب سى نجي كيونكه جو شخص ان دونون سى خوب واقف نهوكا اور دونون مين فرق نه كرى كا نا يكت وسرى كى جكه برت ليكا بهر اسكو بڑاى خساره هوكا  
 وذلك لان في قلب الانسان قوتين قوة العلم وقوة الارادة وهما لا يتعطلان ابداً ولا يحصل  
 اور بهيت اسلى كه انسان كى دل مين دو قوت هين قوت علم كى اور قوت ارادة كى اور بهر دونو كيه بيكار نهين هوتا اور ان دونون  
 عمل الا بهما سوء كان خيراً او بشراً لان من يفعل شيئاً سوءاً كان خيراً او شيئاً لا يفعل ما لم يره  
 كوى عمل نهين هونكه برابر هى كه نيك هو يا بد هو اسلى كه جو شخص كچه كا كرتا هى برابر هى كه بهلا هو يا برا هو تو بدون ارادة كى نهين كرسكتا

ولا يريد ما لم يعلمه فكمال الانسان وصلاحه باستعمال هاتين قوتين فيما ينفعه في الدارين  
اور ارادہ اوسکا بدون علم کی نہیں ہو سکتا سو تمام خوبی اور بہتری آدمی کی ان دونوں قوتوں کو دارین کی منفعت میں استعمال کرنی ہی

ويعينه في نيل الدولتين فلا بد له من استعمال قوة العلم في ادراك الحق وتمييزه عن الباطل  
اور ان دونوں دولتوں کی حصول میں مددگار بنانی ہی سو آدمی کو چاہی کہ قوت علمی کو حق الامر کی دریافت کرنی میں استعمال کر کر حق کو باطل سے جدا کرے

واستعمال قوة الامرادة في طلب الحق وايتاراه على الباطل لانه اذا لم يستعمل قوته العلمية في معرفة  
اور قوت ارادہ کو حق کی تلاش میں استعمال کر کر حق کو باطل پر اختیار کرے کیونکہ جب یہ شخص اپنی قوت علمی کو حق کی پہچان میں استعمال نہ کرے

الحق وادراكه فلا جرم انه يستعملها في معرفة الباطل وما يليق به واذا لم يستعمل قوته الارادية  
تو بیشک اوسے قوت کو باطل کی پہچان میں اور جو جو اسی متعلق میں استعمال کرے اور اگر اپنی قوت ارادہ کو

في طلب الحق والعمل به فلا شك انه يستعملها في طلب الباطل والعمل به ثم ان الانسان مجبول  
طلب حق میں اور حق کی عمل میں نہیں صرف کرے تو بیشک اوسکو باطل کی طلب اور اسکی عمل میں صرف کرے پھر آدمی کی خلقی عادت ہی

على معرفة صانعه ويقضى طبعه عبادة خالقه والتقرب اليه بحكم الفطرة التي فطر الناس  
کہ اپنی پیدا کرینوالی کو پہچانی اور اسکی طبیعت کی خواہش ہی کہ اپنی خالق کی عبادت اور نزدیکی حاصل کرے باعتبار اصل پیدائش کی جیسے آدمی کی پیدائش ہی

عليها لكن لا عبرة بالمعرفة الجبلية والعبادة الطبيعية لانها تكون على مقتضى النفس متا  
پر عادت کی موافق پہچان کا کچھ اعتبار نہیں ہی اور طبیعی عبادت کی کچھ اصل نہیں کیونکہ الہی عبادت بطور خواہش نفس اور متا

هو اها فلا يخلو عن شوب الشرك وانما المعتبر المعرفة والعبادة على وفق الشرع لا على وفق الطبع  
ہو اہوس کی ہوتی ہی سو اس میں ملوثی بشرک کی ضرور ہوتی ہی معرفت اور عبادت وہ ہی معتبر ہی جو شرع کی موافق ہو نہ جو کہ مطابق طبع کی ہو اگر

الاترى ان ابليس كان في طبعه السجود لربه حتى عبد الله تعالى فيما يروى ثمانين الف سنة  
کیا تجھ کو معلوم نہیں ہی کہ ابلیس بجا ہش طبع رب کو سجدہ کرتا تھا ایسا کہ موافق ایک روایت کی اسی ہزار برس خدا کی عبادت کی

وانتظم بكثرة عبادته في سلك الملائكة المقربين ثم لما تاب السجود على خلاف طبعه ابى واستكبر وكا  
اور اس عبادت کی ہرکت سے مقرب فرشتوں کی جماعت میں شامل ہو گیا تھا پھر جب اوسکو سجدہ کا حکم اوسکی خلاف طبع ہوا تو انکار کیا اور تکبر کرنی لگا اور

من الكافرين فان من يتبع طبعه وهواه فانه لا يفعل شيئا من المعروفات الا ما يوافق هواه ولا يترك  
کافر ہو گیا پس جو شخص اپنی طبیعت اور ہوا نفسانی کا تابع ہوتا ہی تو وہ حسنت میں سے ہی وہ عمل کرتا ہی جو اسکی خواہش کی موافق ہو اور

شيئا من المنكرات الا ما يخالف هواه وقد قال بعض السلف من لم يعمل من الحق الا ما يوافق هواه  
منکرات میں سے ہی وہ ہی ترک کرتا ہی جو اسکی خواہش کی خلاف ہو اور بعضی متقدمین کا قول ہی کہ جو شخص حق الامر میں سے ہی وہ ہی عمل کرے جو اسکی مرضی کی مطابق ہو

ولم يترك من الباطل الا ما يخالف هواه لا يصلح اجرا على من الحق ولا ينجم من وزر ما ترك من الباطل  
اور باطل میں سے ہی وہ ہی کام چھوڑے جو اسکی مرضی کی مخالف ہو تو نہ اوسکو حق پر عمل کرنے کا ثواب ملی اور نہ باطل کی ترک کرنی پر گناہ سے بچی

بل يكون هذا سببا لسوء خاتمته وشوم عاقبته فان لسوء الخاتمة اسباب يجب على المؤمن  
بلکہ اوسکی یہ عادت باعث ہوگی خاتمہ بد کا اور انجام بد کا کیونکہ خاتمہ بد کی بہت اسباب ہوتی ہیں مؤمن آدمی پر واجب ہی

ان يحترز عنها منها الفساد في الاعتقاد وان كان مع كمال الزهد والصلاح فان من كان له فساد  
کہ اونسے بچتا ہی اور میں سے ایک اعتقاد کا فساد ہی اگرچہ اوسکی سادگاہ زہد اور صلاح ہی کامل ہو اگر کیونکہ جسکا اعتقاد فاسد ہوتا ہی

في اعتقاده مع كونه قاطعا متيقنا به له غير ظان انه اخطأ فيه قد ينكشف له في حال سكرات  
باوجودیکہ وہ قطعی اور اوسکو یقینی جانتا ہی اوسکو یہ گمان نہیں ہی کہ میں اسباب میں خطا پر ہوں پھر جب نزع کی وقت یہ ظاہر ہوگا



بطلان ما اعتقده فيظن ان سائر ما اعتقده من الاعتقادات الحقّة مثل هذا الاعتقاد باطل  
 كما لو سكا به اعتقاد باطل بها توأموه خيال هو كما لو سكا به اعتقادات حقّه  
 لا اصل له ان لم يكن عنده فرق بين اعتقاد واعتقاد فيكون انكشاف بطلان بعض اعتقاد  
 انكي كچه اصل بنيا دهنين هي اگر اسكو هر اعتقاد بين فرق حاصل نيتها  
 سبب الزوال بقية اعتقاداته فان خرج روحه في هذا الحالة قبل ان يتدارك ويعود الى اصل  
 سبب اعتقاد زائل هو جانيكي  
 الايمان يختم له بالسوء ويخرج من الدنيا بغير ايمان فيكون من الذين قال الله تعالى فيهم  
 ايمان حاصل كرتي تو اسكا خاتمه بهوگا اور دنيا سي بي ايمان جا وگيا  
 وَبَدَّ لَهُمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ وَقَالَ فِي آيَةِ أُخْرَى قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا  
 اور نظر آيا او سكا اسكو طرف سي جو خيال نهين ركبتى تهي  
 الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا فَإِنَّ كُلَّ مَنْ اعتقد  
 جكي دوڑ بهنگ بهي هي دنيا كي زندگي مين اورده سمجھتي مين كه خوب بناتي مين كام  
 شيئاً على خلاف ما هو عليه ما نظر ابراهيه وعقله واخذ من هذا حاله فهو واقع في هذا الخطر ولا  
 يعني غلط اعتقاد كرتي يا تو صرف اپني سمجھه لو جهه سي يا كسي اور ليسى هي شخص سي من سناكر  
 يدفعه الزهد والصلاح وانما يدفعه الاعتقاد الصحيح المطابق لكتاب الله تعالى وسنة رسوله  
 زهد اور صلاح سي بهه انديشه دفع نهين سوكنا اس انديشه كوه هي اعتقاد دفع كرتا هي جو صحيح اور كتاب الله  
 لان العقائد الدينية لا يعتد بها الا ما اخذت منها واصرار على المعاصي فان له اصرار  
 اسوا سلكي كه عقايد ديني وه هي معتبر مين جو كتاب اور سنت كي مطابق هوني مين  
 على المعاصي يحصل في قلبه الفها وجميع ما الفه الانسان في عمرة يعود ذكره عند موته فان كان  
 او جاتا هي تو اسكي دليمن گناه كي محبت پيدا هوجا تي هي اور انسان كي تمام محبوب چيزين زندگي بهر كي موت كي دقت ياد آتي مين پس اگر اسكو  
 ميله الى الطاعات اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات وان كان ميله الى المعاصي  
 رغبته عبادت كي زياده هوكي تو موت كي وقت عبادات بهت ياد آونگي  
 اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر المعاصي فرما يغلب عليه حين نزول الموت به قبل التوبة  
 بهت هوكي تو مرقى وقت وه هي گناه بهت ياد آونگي  
 شهوة من الشهوات ومعصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها ويصير حجابا بينه وبين ربه وسببا  
 كوئي شهوت شهوت مين سي او كوئي گناه گناه مين سي او سپر غالب هوجا تا هي سپر او كادل او سي مين لگا ره جاتا هي وه هي او مين او اسكي بين پرده جاتا هي  
 لشقاوته في آخر حياته لقوله عليه السلام المعاصي تزيد الكفر والذى لم يرتكب ذنبا اصلا  
 آخر دم وه هي او سكي شقاوت كاسب هوجا تا هي واسطى ارشاد نبي عليه السلام كي گناه كفركي لايچ هوني مين اور جسبي كهي كوئي گناه نهين كيا يا  
 لو ارتكب وتاب فهو بعيد عن هذا الخطر واما الذنبة ارتكب ذنوبا كثيرة حتى كانت اكثر من طاعاته  
 او گناه تو كيا به توبه كي سوا ييا شخص اس انديشه سي الگ هي اور جو شخص اكثر گناه كرتا ره  
 ولو يتب عما بل كان مصرا عليها فهذا الخطر في حقه عظيم جدا اذ قد يكون غلبة الالف بها  
 اور اوسي توبه هي كهي بلكه گناه هي مين مبتلار  
 اسلكي كه بعضي وقت بسب غلبه محبت كي

سبب لان يتمثل في قلبه صورتها ويقع منه ميل اليها ويقبض روحه عليها فيكون سببا لسوء  
اوسكى دلين گناه کی صورت مجسم ہوجاتی ہی اور اس شخص کو اوسکی طرف رغبت آتی ہی اور اسکی حالت میں اوسکی جان نکل جاتی ہی یہی سبب ہوتا ہی اوسکی  
خاتمته ويعرف ذلك بمثال وهو ان الانسان لا شك انه يرى في منامه من الاحوال التي فيها هو  
خاتمہ ہکا یہ بات مثال سی خوب سمجھ میں آتی ہی مثال یہی کہ آدمی بیک سو کر خواب میں وہ حالات دیکھا کرتا ہی جو عمر بھر محبوب ہوتی ہیں  
عمره حتى ان الذي قضى عمره في العلم يرى من الاحوال المتعلقة بالعلم والعلماء والذي قضى عمره  
انتا کہ جسکی اپنی عمر پڑھنی لکھنی میں صرف کی ہی تو وہ وہی حالات دیکھتا ہی جو علم اور علمای سے متعلق ہیں یعنی دوات قلم کتاب اور جسکی اپنی عمر  
في الخياطة يرى من الاحوال المتعلقة بالخياطة والخياط اذ لا يظهر في حال النوم الا ما حصل له  
درز کی گری میں کہوئی تو وہ وہی حالات دیکھتا ہی جو درزی گری ہی متعلق ہیں یعنی گرنچی اسکی کہ نیند میں وہ سوچتا ہی جو سبب کثرت الفت کی  
مناسبة مع قلبه بطول الالف والموت وان كان فوق النوم لكن سكراته وما يتقدمه من  
اوسکی دلی مناسبت رکھتا ہی اور موت اگرچہ نیند تکلیف برتری ہر اوسکی سکرات اور حال جومات سی پہلی گذرتا ہی  
الغشبية قريب من النوم فطول الالف بالمعاصي يقتضي تذكرها عند الموت وعودها في القلب  
جیسی غشی یہ نیند ہی کی مثال ہوتی ہیں اور کثرت الفت کی معاصی سی یہی چاہتی ہی کہ معاصی موت کی وقت دلین ہٹ کر یاد آئیں  
وتمثلها فيه وميل النفس اليها وان قبض روحه في تلك الحالة يختم له بالسوء ومنها العدول عن  
اور دلین صورت پکڑ لیں اور نفس کو اوپر رغبت ہو البی حالت میں اگر اوسکی جان قبض ہوگئی تو اوسکا خاتمہ بد ہوگا اور اول سبب میں سی ایک سبب یہی  
الاستقامة فان كان مستقيما في ابتدائه ثم تغير عن حاله وخبر بما كان عليه في ابتدائه يكون  
کہ استقامت سی تباد کر لی البتہ جو شخص پہلی توبہ سید ہار ہا پہر اپنا حال پلٹ کر وہ سید راہ چھوڑ دیا جو ابتدائ میں تھا یہی خاتمہ بدکا  
سببا لسوء خاتمته كابلين الذي كان في ابتدائه رئيس الملائكة ومعلمهم واشدهم اجتهادا في العباد  
سبب ہوتا ہی جیسی شیطان کہ پہلی تو تمام فرشتوں کا سردار اور انکا استاد تھا اور عبادت پر بہت کوشش کیا کرتا  
حتى قيل لم يبق في سبع سموات وسبع ارضين موضع شبر الا وهو قد سجد فيه ثم لما امر بالسجود  
انتا کہ کہنی میں کہ ساتوں آسمان اور ساتوں زمین میں ایک بالشت بہر جگہ اسکی سجدہ سی خالی نہیں تھی پھر جب حکم ہوا آدم علیہ السلام کی  
لادم ابى واستكبر وكان من الكافرين وكيلعام بن باعور الذي اتته اياته فانسى منها بخلوده  
سجدہ کا تو انکار کیا اور تکبر کرنی لگا اور کافر ہو گیا اور جیسی بلعام بن باعور جو کہ اسد قتالی فی ابنی نشانیاں دین ہر اوسنی الگ ہو کر ہیکلی  
الى الدنيا واتباعه هربه وكان من الغاوين وكبر صيصا العابد الذي قال له الشيطان اكفر فلما كفر  
دنیا اور ہوا پرستی کی آرزو کی اور گمراہ ہو گیا اور جیسی ربصصا عابد جب اوسی شیطان کی کہا انکار کر بہر جگہ منکر ہوا  
قَالَ اِنِّي لَرِيٌّ مِّنْكَ لِيْ خَافَ اللّٰهُ رَبَّ الْعَالَمِيْنَ فَاَن الشَّيْطَانُ اَعْرَاهُ عَلَى الْكُفْرِ فَلَمَّا كَفَرَ تَبَرَّأَتْ مِنْهُ فَخَافَتْهُ اَنْ يَّشَارَكَ فِي الْعَذَابِ  
تو کہ میں الگ ہو گیا میں ڈرتا ہوں اوسی جو رب عساری جہاں کا البتہ شیطان کی اوسکو کفر کی رغبت دلائی جب اوسنی کفر کیا تو اوسی الگ ہوا اور خوف سی کہ ایسا ہو کہ میں ہی اسکی ساتھی  
ولم ينفعه ذلك ما قال الله تعالى فَاَقْبَتَهُمُ اللّٰهُ فِي النَّارِ خَالِدِيْنَ فِيْهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظّٰلِمِيْنَ وَمِنْهَا ضَعْفُ الْاِيَانِ فَلَمَّا كَانَ  
اگرچہ اسکی کچھ دیکھو فائدہ نہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی پس ستر اول دو لوگ کا یہی کہ وہ دونوں میں گمراہی میں سدا رہیں اور یہی ستر گنہگاروں کی اولیٰ ہی سبب میں سی ایسا کہ ستر اولیٰ  
فِيْهَا ضَعْفُ اللّٰهُ تَعَالٰى فِيْهِ يَقْوَى الدُّنْيَا فِيْ قَلْبِهِ وَيَسْتَوَلِيْ عَلَيْهِ بِحَيْثُ لَا يَبْقَى فِيْهِ مَوْضِعٌ لِّحُبِّ اللّٰهِ  
ایں میں سستی ہوگی اوسکو محبت آہی میں سستی ہوگی اور دنیا کی محبت اوسکی دل میں قوی اور ایسی غالب ہو جائیگی کہ محبت الہی کی کوئی ذرہ بہر جگہ باقی نہ رہیگی  
الا من حيث حدث النفس بحيث لا يظهر له اثر في مخالفة النفس ولا يؤثر في الكفر عن المعاصي  
ہن اگر ہودی تو مثل خیالات نفسانی کی جسکا اثر نفس کی مقابلہ میں کچھ بھی ظاہر نہ ہو

عند من يرى من الاحوال التي فيها هو

ولا في الحث على الطاعات فينصرك في الشهوات واركناب السيئات فيترككم ظلمات الذنوب

اور نہ طاعت کی رغبت پر پس حرف شہوات میں کہہ رہیگا اور معاصی کو تار ہیگا پھر دل پر تیرتہ سیاہی گناہوں کی  
 علی القلب فلا تزال تطفئ ما فيه من نور الايمان مع ضعفه فاذا جاءت سكرت الموت

چڑھتی جاوی گی پھر جس قدر روشن نور ایمان کا ہوگا ضعیف ہو کر بجھتا چلا جاویگا پھر نزع کی وقت  
 يزاد حب الله تعالى ضعفا في قلبه لما يرى انه يفارق الدنيا وهي محبوبة له وجهها غالي عليه

حب الہی میں اور بھی زیادہ دل میں سستی پیدا ہوگی کیونکہ ہمہ شخص آپ جانتا ہی کہ دنیا مجھسی چلی اور دنیا چونکہ اوسکی پیاری اور اوسکی محبت کو سپر غالب ہی  
 لا يريد تركها وبيتالم من فراقها ويرى ذلك من الله تعالى فيخشى ان يحصل في باطنه بغضة

تو چھوڑی نہیں جاتی اوسکی فراق ہی رنجیدہ ہوتا ہی اور اس فراق کو خدا کی طرف سے جانتا ہی اب یہہ ڈر ہی کہ اوسکی دل میں بجای حب الہی کی بغض نہ پیدا ہو جاوی  
 بدل المحب يتقلب ذلك الحب الضعيف بغضا فان خرج روحه في اللحظة التي خربت فيها هذه

اور وہ تہوڑی سی محبت جو ہی بغض نہو جاوی اگر اوسکی جان ایسی حالت میں کہ جب یہہ خیالات پیش تہی نکل گئی  
 الخطر يخطر له بالسوء ويهلك هلاكاً مؤبداً والسبب المفضي الى هذه الخاتمة حب الدنيا والركن

تو اوسکا خاتمہ برہی ہوگا اور ہمیشہ کو جاتا رہے اور باعث اسکا جسی یہہ خاتمہ ہوا دنیا کی محبت اور دنیا کی رغبت  
 اليها والفرح بها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى وهو الداء العضال قد علم

اور دنیا کی خوشی ہی تسپر سستی ایمان کی جسی محبت الہی میں سستی آگئی اور یہہ ہی پیاری سخت ہی جو  
 اكثر الخلق فان من يغلب على قلبه عند الموت امر من امور الدنيا ويمثل ذلك الامر في قلبه يستغفر

تمام خلق کو لگے ہی ہی کیونکہ جسکی دل پر مرقی دم کوئی بات دنیا کی چھا جاوی اور وہ ہی بات اوسکی دل میں تصویر کی طرح صورت پکڑ کر اوسکو ایسا  
 حتى لا يبقى لغيره متشع فان خرج روحه في تلك الحالة يكون راس قلبه منكوساً الى الدنيا ووجهه

کہ غیر کی لئی کچھ بچھا پیش نہ رہی پھر اگر ایسی حالت میں اوسکی جان نکل گئی تو اوسکا دل دنیا ہی کی طرف جھکا ہوا اور اوسکا منہ دنیا ہی  
 مصروفاً اليها ويحصل بينه وبين ربه حجاب لا يمكنه ان يكتسب بعد الموت صفة اخرى

کی طرف متوجہ رہی گا اور اوسمیں اور اوسکی رب میں پردہ حایل ہوگا اب یہہ طاقت نہیں کہ موت کی بعد ایسی صفت حاصل کری  
 نصار صفة الغالبة عليه اذ لا تصرف في القلوب الا باعمال الجوارح وبالموت تبطل الجوارح واعمالها

جس وہ صفت جاتی رہی جو اوپر غالب تہی اس واسطی کہ دل پر تصرف بدون اعضا جسمانی کی نہیں ہو سکتا اور مرنی سی اعضا جسمانی سب بطل اور اوسکی اعمال  
 ولا مضمع في الرجوع الى الدنيا حتى يمكن التدارك ويبقى في حسرة وندامة فمن اراد النجاة من هذه

اور اب یہہ ہی توقع نہیں کہ دنیا میں ہٹ کر آویگی تاکہ اوسکا عوض ہوکی اب سواء حسرت اور ندامت کی کچھ نہیں ہی پس جو شخص اس ہلاکت سے بچا چاہی  
 الومرطة فعليه بعد اخراج حب الدنيا من قلبه وحفظ جوارحه عن المعاصي وقلبه عن الفكر

تو اوسکو لازم ہی کہ پہلی دنیا کی محبت دہین ہی دور کری اور اپنی اعضا کو گناہوں سے اور اپنی دل کو دنیا کی فکر سے بچاوی  
 فيها والاحترار عن مشاهدتها ومشاهدة اهلها لان ذلك ايضا يؤثر في قلبه ويصرفه فكم لا

اور دنیا اور اہل دنیا کی بیکہتی سے پرہیز کری کیونکہ یہہ ہی دہین اثر کر اوسکی فکر کو دنیا کی طرف لگا دیتا ہی  
 ان يواظب على الطاعات لكونها ثمرة محبة الله تعالى ولا يتصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته

پھر عبادات پر مداومت کری کیونکہ محبت الہی کا یہہ ہی ثمرہ ہی اور محبت الہی بدون معرفت الہی کی نہیں ہو سکتی  
 اذ لا يجب الانسان مالا يعرفه وانما يجب ما يعرفه فمن عرف الله تعالى وعرف ان جميع النعم الواصلة

اس لئی کہ آدمی نامعلوم چیز کو محبوب نہیں کہتا محبوب وہ ہی ہوتی ہی جو معلوم ہو پھر جسی اللہ کو پہچانا اور یقین کیا کہ تمام نعمتیں جو مجھ کو ملین

الیہ والی غیرہ لیس الامنہ تعالی لا جرم یجبہ فاذا احبہ یسعی فی تحصیل مرضاتہ بالاحترار  
یا اور دن کو میں سب اللہ ہی کی عنایت ہی تو خواہ مخواہ اسکو دوست رکھیں گے پھر جب اسکو اپنا محبوب بنایا  
عن الافعال القبیحۃ والاشتغال بالاعمال الحسنۃ فعلم من ہذا ان المقصود من العلوم والاعمال  
تو افعال بدی پر پھیر کر اور نیک اعمال میں مشغول ہو کر اسکی رضامندی حاصل کریں گے اسی معلوم ہوا کہ مقصود اصلی علوم اور اعمال سی  
معرفة الله تعالی حتی یثمر المعرفة المحبة اذ لا ینبغی لاحد ان یفارق الدنیا الا بحب الله تعالی و  
اسد تعالی کے معرفت ہی تاکہ معرفت سی محبت حاصل ہو کیونکہ بہتر یہ ہی ہے کہ جو کوئی دنیا سی جدا ہو تو خدا کی محبت میں اور  
محبا للقاء فان من احب لقاء الله تعالی احب الله لقاءه ومن قدم علی محبۃ یعظم سرورہ  
اور کسی ملاقات کی شوق میں جدا ہو اسلی کہ جو شخص خدا کی ملاقات کا مشتاق ہوگا تو خدا اسکی ملاقات کا مشتاق ہوگا اور جو شخص اپنی محبت پس جانا ہی  
بقدر محبتہ لا محبا للدنیا لانہ یفارقہا ومن یفارق محبۃ یشتملہ وعلیہ فہما کان  
تو اسکی بقدر محبت کی عزت ہوتی ہی دنیا کی محبت میں جان نہی اسلی کہ دنیا سی تو جدا ہوتا ہی اور جو شخص اپنی محبت سی جدا ہوتا ہی تو اسکو کوئی رنج نہ ہوتا ہی جنگ  
الغالب علی القلب حب الولد والمال والمسکن والعقار فہذا رجل جمیع محابہ فی الدنیا والدنیا  
دلیر محبت اولاد اور مل اور گھر باہر کی غالب ہوتی ہی تو یہ ایسا شخص ہی کہ اسکی تمام محبت دنیا میں ہیں اور دنیا ہی  
جنتہ فموتہ خروج من الجنة وحیلولة بیتہ وبن محبۃ ولا یخفی الہ من یحال بیدہ وبن  
اسکی لئی بہشت ہی پس موت اسکو جنت سی نکالتی ہی اور اسکو اسکی محبوب سی دور کرتی ہی اور ظاہر ہی جسکا محبوب چھوڑتا ہی اسکو کسراخ و الم ہوتا ہی  
محبۃ واما اذ الم یکن لہ فمحبوب سوی الله تعالی فالدنیا سجنہ فموتہ خروج من السجن ولقی  
اور وہ شخص جسکا محبوب سوی ذات الہی کی کوئی نہ ہو تو دنیا اسکی حق میں دوزخ ہی سو اسکی موت گو یا دوزخ سی نکل کر اپنی محبوب سی  
محبۃ فہذا اول ما یلقاہ کل من یفارق الدنیا عقیب موتہ من الفرح والالہ فضلا عما اعدہ  
ملاقات ہی پس یہ پہلی خوشی اور الم ہی جو دنیا سی مرکز جانی والوں کو حاصل ہونیوالا ہی پھر اگلی کیا کہتا ہی جو  
الله تعالی من النعمیم المقیم لعبادہ الصالحین ومن العذاب الالیم للذین استحبوا الحیوة الدنیا و  
اسد تعالی فی صلیا کی واسطی عیش و امنی اور دنیا کی زندگی پسند کر نیا لوں کی واسطی جو  
مرضوا۔۔۔ ولم یستعدوا للقاء الله تعالی وحکی ان سلیمان بن عبد الملك لما دخل  
اسد تعالی کی ملاقات کا سامان نہ کرتی تھی عذاب دردناک تیار کر رکھا ہی بیان کرتی ہیں کہ سلیمان بن عبد الملك حج کی ارادہ  
المدينة حاجا قال هل ہا رجل ادرك عدة من الصحابة قالوا نعم ابو حازم فارسل الیہ فلما اتاہ  
مدینہ شریف میں آیا تو پوچھا یہاں کوئی ایسا مرد ہی جسنی کئی صحابہ کو پایا ہو جواب دیا ہا ابو حازم ہی آدمی بھیج کر اسکو بلایا جبہ آدمی  
قال یا ابا حازم مالنا نکرہ الموت قال انکم عمرتہم الدنیا وخربتہم الآخرة فتکرمون الخروج من  
تو کہا ای ابو حازم ہمکو موت کیوں پی لگتی ہی جواب دیا تمہنی دنیا کو آباد کیا ہی اور آخرت کو اوجاڑا ہی سو تم آبادیسی اوجاڑ میں  
العمرن الی الخراب قال صدقت ثم قال لیت شعری مالنا عند الله تعالی خدا قال اعرض عملک  
جانا برا سمجھتی ہو کہا تو فی سچ کہا پھر پوچھا کاشکی ہمکو معلوم ہوتا کہ کل خدا کی ہاں ہمارا کیا حال ہونیوالا ہی جواب دیا اپنی اعمال کو  
علی کتاب الله تعالی قال فاین اجدہ قال فی قوله تعالی ان الاکابر لفی نعیم وان الفقار لفی جحیم قال  
قرآن کی مطابق کر کی معلوم کر لی پوچھا کس جامقابل ہو سکتا ہی جواب دیا اسرآیت میں بیشک نیک لوگ عیش میں ہیں اور بیشک گنہگار دوزخ میں ہیں پوچھا  
فاین رحمت الله قال ان رحمت الله قریب من المحسنین قال لیت شعری کیف العرض علی الله تعالی  
پھر رحمت اسد کی کہا ہوگی جواب دیا بیشک اسد کی رحمت قریب ہی نیک والوں سی پوچھا کاشکی معلوم ہوتا کہ کل کو کسطور اسد کی سامنی جانا ہوگا



عَدَا قَالِ إِمَّا الْحَسَنُ فَمَا الْغَائِبُ الَّذِي يَقْدَمُ عَلَى أَهْلِهِ وَأَمَّا الْمُسِيءُ فَكَأَلَا بَقِ يَقْدَمُ عَلَى مَوْلَاهُ فَبِكِي

جواب دیا نیکی والا تو جیسی بچہ اہل کی پاس آتا ہی اور بدکار جیسی غلام بیگانہ ہوا اپنی مولیٰ کی سامنی آتا ہی پھر سلیمان

سَلِيمُنَ حَتَّى صَلَاحُ صَوْتِهِ وَاشْتِدَادُ بَكَوْهُ ثُمَّ قَالَ أَوْصِيَنِي قَالَ إِيَّاكَ أَنْ يَرَاكَ اللَّهُ حَيْثُ نَهَاكَ

روپڑا اور آواز بلند ہوئی اور بہت ہی رویا پھر کہا تجھ کو وصیت کر جواب دیا بچہ تارہ کہ تجھ کو اللہ دیکھی ایسی جگہ جہاں سے منع کیا ہی

وَيَفْقِدُكَ حَيْثُ أَمَرَكَ الْمَجْلِسُ الْعَاثِرُ فِي بَيَانِ الْفُرُقِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِ وَالْمُسْلِمِ

اور نہ دیکھی جس جگہ امر فرمایا ہی دسویں مجلس فرق کی بیان میں مؤمن اور مسلم میں

وَبَيْنَ الْمُجَاهِدِ وَالْمُهَاجِرِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ

اور مجاہد اور مہاجر میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مؤمن وہ ہی جسکی ہمت سے لوگ

عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَالْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ

اپنی جان میں اور مال بچالین اور مسلم وہ ہی کہ مسلمان جسکی زبان اور ہاتھ سے کلمہ سچ رہیں اور مجاہد وہ ہی جسنی اپنی جان کو

فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْمُهَاجِرُ مَنْ تَرَكَ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبَ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ حَسَّانِ الْمَصَابِيحِ رَوَاهُ

اللہ تعالیٰ کی فرمان برداری میں اور مہاجر وہ ہی جو خطا اور گناہوں کو ترک کری یہہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں سے ہی

فَضَالَةُ بَنِ عَبِيدٍ وَمَعْنَاهُ أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَيْسَ مِنْ يَدْعِي الْإِيمَانَ فَقَطْ بَلِ الْمُؤْمِنُ الْكَامِلُ فِي إِيْمَانِهِ

فضالہ بن عبید کی روایت سے اسکی معنی یہہ ہیں کہ مؤمن وہ نہیں ہی جو ایمان کا صرف دعویٰ کیا کری بلکہ کامل مؤمن اپنی ایمان میں وہ ہی

هُوَ الَّذِي ظَهَرَ أَمَانَتُهُ وَاسْتَقَامَتُهُ بِحَيْثُ يَكُونُ النَّاسُ مِنْهُ أَمِينًا لَا يَخَافُونَهُ عَلَى سَفْكَ دِمَائِهِمْ

جسکی امانت اور استقامت ایسی ظاہر ہو دی کہ خلق اللہ اسکو امن جان کر یہہ خوف نکریں کہ کھو ناحق مار ڈالیں گے

وَإِذَا خَلَا أَمْوَالَهُمْ ظُلْمًا وَالْمُسْلِمُ لَيْسَ مِنْ يَتَكَلَّمُ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ فَقَطْ بَلِ الْمُسْلِمُ الْكَامِلُ فِي إِسْلَامِهِ

یا لوٹ لیں گے اور مسلم وہ نہیں ہی کہ صرف دونوں کلمہ شہادت کی بڑا کری بلکہ کامل مسلمان اپنی اسلام میں

هُوَ الَّذِي لَا يُؤْذِي أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَا بِلِسَانِهِ وَلَا بِشِمِّهِ وَالْغَيْبَةِ وَالْفُتْمَةِ وَالْبَهْتَانِ وَلَا بِبِدَةِ بِالْأُضْرَ

وہ ہی جو کسیکو مسلمانوں میں سے ایذا نہ دی نہ تو اپنی زبان سے کالی گوزدی کر اور غیبت کر اور شتم کر اور فتنہ کر اور نہ اپنی ہاتھ سے مار کر

وَالْقَتْلِ وَإِذَا خَلَا بَعْضُ حَقِّهِ وَأَنَا خَصَّ الْيَدَ وَاللِّسَانَ بِالذِّكْرِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَعْضَاءِ مَعَ الْإِذْنِ

یا قتل سے اور ناحق مال چھین کر اور تمام اعضا میں سے صرف ہاتھ اور زبان کو کس لی خاص کر ذکر کیا ہی باوجودیکہ ایذا

كَمَا يَكُونُ بِهِمَا يَكُونُ بغيرهما مِنَ الْأَعْضَاءِ كَالْعَيْنِ وَالْأُذُنِ وَالرَّجْلِ إِذَا نَظَرَ إِلَى بَيْتِ الْغَيْرِ أَوْ اسْتَقَمَّ

جیسی زبان اور ہاتھ سے ہو تی ہی ایسی ہی اور اعضا سے ہو تی ہی ہوتی ہی ہوا زبان اور ہاتھ کی جیسی آنکھ اور کان اور پاؤں جب جہانکی بیگانہ نہ کریں یا کان کا

قَوْلًا هَذَا لَا يَرْضَاهُ أَوْ دَخَلَ مَلِكُهُ بغيرِ إِذْنِهِ لَأَنَّ أَكْثَرَ الْأَيْدِاءِ يَحْصِلُ بِهِمَا وَأَمَّا الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا فَلَأَنَّ

کلمات پر اسکی بی مرضی یا جاگسی اسکی ملک میں بی اجازت اسکی ذکر کیا کہ اکثر ایذا انہیں دونوں ہی ہوتی ہی اور دونوں کو جمع اسلی کیا ہی

كَفَّ الْيَدَ لِجَحْتَلِ أَنْ يَكُونَ بِسَبَبِ الضَّعْفِ وَعَدَمِ الْقُدْرَةِ وَإِذَا ضَمَّ إِلَيْهِ كَفَّ اللِّسَانَ بِتَعْيِينِ

کہ ہاتھ کا روکنا شاید کہ سبب ناتوانی کی ہو کہ اتنی طاقت نہیں ہی اور جیشان کو اسکی ساتھ روکا تو یہ مقرر ہو گیا

أَنْ كَفَّ الْيَدَ كَانَ لِلْإِسْلَامِ وَالْمُجَاهِدِ لَيْسَ مِنْ يَقَاتِلُ الْكُفْرَ فَقَطْ بَلِ الْمُجَاهِدُ الْكَامِلُ مَنْ يَقَاتِلُ

کہ ہاتھ کا روکنا اسلام ہی کی جہت سے ہی اور مجاہد وہ نہیں ہی کہ صرف کفار سے جنگ کیا کری بلکہ مجاہد کامل وہ ہی جو اپنی نفس سے جنگ کرے

نَفْسَهُ وَيُجَاهِدُ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَمْنَعُهَا عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ نَفْسَ الْإِنْسَانِ أَشَدُّ عَدُوًّا

اللہ تعالیٰ کی فرمان برداری پر لگاوی اور اللہ کی نافرمانی سے اسکو روک دے اس لی کہ نفس انسانی انسان کا کفار کی نسبت زیادہ تر



معه من الكفار لكون الكفار في ابعده مكان منه لا يتفق تلاحقهم به وتقاتلهم معه الاحياء  
وشمن ہوتا ہی اسلئے کہ کفار تو اس سے دور مسافت پر ہوتے ہیں اسی اتفاقاً کہیں کہیں مقابلہ اور مقاتلہ پیش آجاتا ہی

بعد حين واما نفسه فانها ابدان لا تلتزمه وتقاتله وتمتنعه عن الخيرات والطاعات وتحمله على  
رہے نفس بہ تو ہر وقت اسکی ساتھ لگا ہوا رہتا رہتا ہی اور خیرات اور طاعات سے روکی جاتا ہی اور

المعاصي وانواع الفسادات ولا شك ان القتال مع العدو والملازم اهم من القتال مع العدو  
گناہ اور طرح طرح کی فساد پر رغبت دیتی جاتا ہی اور بیشک جنگ پاس کی دشمن کی دشواری ہی جنگ دور کی دشمن سے

البعيد يشهد هذا قوله يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوون الدين يلوونكم من الكفار فانه تعالى امر المؤمنين  
بہ قول اسکا شاہد ہی ای ایمان والو لڑتی جاؤ اپنی نزدیک کی کافروں سے کیونکہ اللہ تعالیٰ مؤمنوں کو

ان يبتدوا بقتال الكفار الذين كانوا اقرب منهم فاذا فرغوا من الاقرب فليقاتلوا الاعداء والمهاجر  
بہ امر فرماتا ہی کہ پہلی قتال ان کفار سے کریں جو اوس سے پاس ہیں جب پاس کی کفار سے فارغ ہو جائیں تو دور کی کفار سے لڑیں اور مہاجر

ليس من هاجر من مكة الى المدينة قبل فتم مكة فقط حتى تنقطع على الهجرة بعد فتم مكة بل الهجرة  
وہ ہی نہیں ہی جو گھر چھوڑ کر مکہ سے مدینہ کو چلا گیا فتح مکہ سے پہلے پہلے کہ بعد فتح مکہ کی ہجرت ہو چکی بلکہ ہجرت

باقية الى يوم القيمة لانها انتقال من الكفر الى الايمان ومن دار الحرب الى دار الاسلام ومن  
قیامت تک ہوتی رہی گی اسلئے کہ ہجرت تو یہ ہے کفر کو چھوڑ کر ایمان حاصل کرنا اور کافروں کی ملک سے مسلمانوں کی ملک میں جانا اور

السيات الى الحسنات وهذه الاشياء باقية ما دام التكليف باقيا فالمهاجر الكامل هو الذي  
گنہوں کو چھوڑ کر حسنات پر عمل کرنا اور یہ امور تو باقی رہیں گی جب تک خطاب الہی باقی ہی ہے پس کامل مہاجر وہ ہی جو

يترك جميع ما نهى الله تعالى من المعاصي ويستغل بما امر الله تعالى من محاسن الاعمال كما جاء  
تمام ممنوعات شرعی کو ترک کری کوئی ہا گناہ ہو اور اللہ تعالیٰ کی امر بجالانی میں مشغول رہی کیسا ہی نیک عمل ہو چنانچہ

في حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال المهاجر من هجر ما نهى الله تعالى عنه فانه عليه الصلوة  
ایک اور حدیث میں آیا ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہاجر وہ ہے جو ترک کری وہ کار جو منع کیا ہی اللہ تعالیٰ نے پس پیغمبر صلی اللہ علیہ

والسلام بتين في هذا الحديث ان الهجرة الكاملة التامة هي هجران الفواحش والمنكرات والجد في  
وسلم نے اس حدیث میں بیان فرمایا کہ پوری اور کامل ہجرت فواحش اور منکرات کی چھوڑنی اور

الطاعات والعبادات لكن ينبغي ان يعلم صحة الطاعة والعبادات موقوفة على صحة الاعتقاد  
طاعت اور عبادت میں کوشش کرنیسی ہوتی ہی لیکن یہ سمجھنا ضرور چاہی کہ طاعات اور عبادات کہیں صحیح اور درست نہیں ہوتی جبکہ اعتقاد درست نہ ہو

لان الايمان اصل والعمل فرع والعباد الم يعرف ما الايمان والهداية لا يعرف ما الكفر والضلالة  
اسلئے کہ ایمان اصل ہے اور عمل شاخ اور آدمی کو جب یہ ہے خبر نہیں کہ ایمان اور ہدایت کیا ہوتا ہی تو وہ کیا جانی کہ کفر کیا اور گمراہی کیا ہی

فتارة تجرى على لسانه كلمة التوحيد على طريق الاعتياد لا بالعلم والاعتقاد وتارة يتلفظ  
بہ تو کہیں اوسکی زبان پر کلمہ توحید کا آجا ویگا عادت کی موافق بدون علم اور اعتقاد کی اور کہیں کلمہ

بالفاظ الكفر ويدخل في حيز الارتداد ومن كان في الاعتقاد بهذه المرتبة لوبقى الف سنة  
کفر کا کب دیکھا جستی مرتبہ ہو جاوی اور جسکا اعتقاد اس درجہ کا ہو تو اگر ہزار برس تک

في الصوم والصلوة لن ينفعه ذلك الاعتقاد يوم العرض الاكبر ومصدرة الى النار ومن زعم انه مسلم  
روزہ نماز کیا کر لیکھا تو ہرگز ہرگز بہ اعتقاد پیش کی دن کچھ فائدہ نہ دیکھا آخر ایسی کا انجام آگ ہی اور جو یہ گمان کری کہ وہ مسلم ہی

وتقاعد من تعلم قدر ما هو فرض عين عليه من عقائد الايمان لا يوجد فيه من الايمان الا

پہستی کری سیکھنی میں عقاید ایمان کی جس قدر اس پر فرض عین ہی تو وہیں ایمان کا صرف دعویٰ ہی دعویٰ پایا جاتا ہی

مجرد الدعوى وهذا النوع من الايمان انما يظهر فائدته في الدنيا حيث لا يؤخذ منه الجزية كما

ایسی ایمان کا فائدہ صرف دنیا ہی میں ہی ہوتا ہی اس لئے کہ اسی خراج زمین لیا جاتا ہی جیسی

تؤخذ من الكفار لكن يتعذر له الوصول في العقبي الى درجة الابرار فان العبد بمجرد الايمان بكلمته

اور کفار سے لیا جاتا ہی لیکن اس کو درجہ صلہ کا آخرت میں ملنا بہت دشوار ہی کیونکہ آدمی صرف کلمہ شہادت کا پڑھ کر

الشهادة وتقرير الفاظ الايمان على طريق العادة وعند نفسه من المؤمنين من غير فهم معناها

اور عادت کی موافق الفاظ ایمان کی بول کر اور اپنی آپ کو مؤمنین میں شمار کر کے بدون سمجھنی معنوں کی

لا يصير مؤمنا بينه وبين الله تعالى حتى يصدق بقلبه جميع شرائعه وينقاد في جميع احكامه

خدا کی علم میں مؤمن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ اپنی دل سے تمام احکام شرعی کی تصدیق کری اور تمام احکام کا مطیع ہو وی

ولا يتشكك ولا يتردد في شيء منها ولوجود هذا التصديق والانقياد في القلب علامات منها ان

اور کسی بات میں اصلاً شک اور تردد نہ آوی اور بہت نشانیاں ہیں کہ جیسی یہ تصدیق اور انقیاد دل میں موجود معلوم ہو ایک یہ ہی

لا يفرغ عن امر دينه بل يسعى في اصلاحه بتعلمه من اهله والعمل به ومنها ان لا يشتق على قلبه

کہ دین کی معاملہ سے نکلا ہو کہ نہ ہوشیاری بلکہ دین کی درستی میں کوشش کرتا ہی اپنی اہل کو سکھای اور عمل کرتا ہی اور ایک علامت یہ ہے کہ اوسکی دل میں دشوار گزری

اذ الخبر عن شيء من امر دينه ولا يتهاون به ولا يتكبر عنه بل يقبله ويطيعه وان كان ذلك الامر

جب امور دینی میں سے کوئی سا حکم سنی اور اوسکو حقیر نہ سمجھی اور اوسکی گردن کشی نہ کری بلکہ اوسکو مان لی اور اطاعت کری اگرچہ وہ حکم کیا ہی

في غاية الصعوبة والمخبر في غاية الحقايرة ومنها ان لا يكون له هواه اميرا والشرع تابعا له بان

سخت دشوار ہو اور وہ حکم سنا نیوالا کیسا ہی ذلیل و خواہ ہو اور ایک یہ نشانی ہی کہ اوسکی ہوا و نفسانی حکم نہ ہو جاوی اور شرع اوسکی تابع نہ بنی اسطو

لا يأخذ من الشرع شيئا الا ما يوافق هواه بل يجب ان يكون له الشرع اميرا وهواه اسير له فلا يأخذ

کہ شرعی احکام میں سے وہ بھی اختیار کیا کری جو اوسکی مرضی کی موافق ہو بلکہ واجب ہی کہ شرع ہی اوسکی حاکم اور اوسکی ہوا جس سے مقید ہو پھر

من هواه ومراة شيئا الا باذن الشرع وان كان فيه نقصان المال والجاه والعرض كما اخبر به النبي

اپنی خواہش میں سے بدون اجازت شرع کی کچھ اختیار نہ کر سکی اگرچہ اس میں مال اور مرتبہ کا نقصان ہو جا اور عزت بگڑ جاوی چنانچہ نبی صلی اللہ

عليه السلام وقال لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به فاذا وجد في العبد تلك العلامات

علیہ وسلم فی خبری ہی فرمایا کہ کوئی تم میں سے نہیں ہوگا جب تک کہ اوسکی مرضی تابع میری احکام کی نہ ہو جاوی جب آدمی میں یہ علامات موجود ہو جاویں

كان مؤمنا حقا وهذا هو الايمان المنجي من العذاب الابدي لكن بشرط التحفظ من جميع ما يهدم هذا

تو وہ بیشک مؤمن حقیقی ہی اور یہ ہی ایمان ہی جو عذاب ابدی سے نجات دیتا ہی لیکن بشرطیکہ بجا رکھی تمام ایسی حالتیں جو اس تصدیق کو

التصديق وينافيه مما يجري على قلبه ولسانه وسائر جوارحه مما يوجب الكفر فان الايمان لا يزول الا

بکفار دین اور کھود دین وہ خطرات دلی اور زبانی اور تمام اعضا کی ہن جن جن سے کفر لازم آجاوی کیونکہ ایمان بدون کفر کی نہیں گہوتا

بالكفر والكفر ثلثة انواع النوع الاول كفر جهلي وسببه عدم الاصغاء وعدم الالتفات وعدم التامل

اور کفر تین قسم کا ہوتا ہی پہلی قسم کفر جہلی ہوتا ہی اوسکا سبب یہ ہے نہ سننا اور نہ سمجھنا اور نہ فکر نہ کرنا

في الايات والدلائل مثل كفر العوام فان اكثرهم لا يعرفون ما وجب عليهم معرفته من عقائد الايمان

آیات میں اور دلائل میں جیسی کفر عام لوگوں کا کیونکہ اکثر عوام یہ نہیں جانتے کہ اوں پر کون کون سی عقاید ایمانی کا سمجھنا واجب ہی

بل بعضهم ينطق بكلمتي الشهادة لكن لا يعرف معناهما ولا يميز بين الله تعالى ورسوله والنوع الثاني  
 بلکہ بعضی لوگ شہادت کی دونوں کلمی تو پڑھتی ہیں پر انکی معنی نہیں جانتی اور احد میں اور اسکی رسول میں تمیز نہیں کرتی دوسری قسم کفر  
 کفر جودی و سببہ اما الاستکبار و مثل کفر فرعون و ملائکہ او خوف من الہ یا سببہ و عدم الوصول  
 انکاری ہوتا ہی اسکا سبب یا تو خود بینی اور تکبر جیسے کفر فرعون اور اسکی امر کا یا خوف و ریاست کی جاتی رہتی کا اور سرداری میں نہیں ہوتا  
 ایضا مثل کفر هرقل او خوف الذم والتعبد مثل کفر ابي طالب والنوع الثالث کفر حکمی وهو الذم  
 جیسے کفر هرقل کا یا خوف بنامی کا اور شرم جیسے کفر ابو طالب کا اور تعبد کفر حکمی ہوتا ہی یہ وہ کفر ہی  
 جعلہ الشرع من علامات التکذیب کشد الزنا و سجد الصغیر او کان عن استخفاف ما یجب تعظیمہ  
 جسکو شرع فی نشان کذب کی مقرر کی ہی جیسے جینو کا گلی میں ڈالنا اور بت کو سجدہ کرنا اور حقارت کرنی اول چیزوں کی جسکی شرع میں تعظیم  
 کالقاء المصحف فی المزبلة واستفراء العلم والعلماء و طاهو من امور الدین او عن استحلال حرم  
 نوزاد جیسے مصحف کوڑی میں ڈالنا اور علم اور علماء اور امور دینی کا شہہ کرنا یا حرام لعینہ کو جسکی  
 لعینہ وثبت حرمتہ بدلیل قطعی کالزنا و شرب الخمر ومن فعل شیئا من ذلك یحبط جمیع اعمالہ ہیں  
 حرمت دلیل یقینی سی ثابت ہو چکی ہو حلال سمجھنا جیسے زنا اور شراب کا پینا اور جینی اس منکورات میں سی کو کھاسا کیا اوسکی تمام عمل سوخت ہو جاتی  
 الدینیۃ فیلزم تجدید النکاح وتکراسر الحج ان کان قادرا بعد التوبۃ و اما غیر تلك الذنوب صغیر  
 پہنچی سرسی نکاح کرنا چاہی اور حج پورا کرنا چاہی اگر بعد توبہ کی مقدور رکھتا ہو اور سوای ان منکورات کی باقی گناہیں  
 کانت او کبیرۃ فلا یخرج المؤمن بفعلها من الایمان بل یکون فاسقا لکن یخاف علیہ امر عظیم  
 صغیرہ ہوں یا کبیرہ نوم و مؤمن کسی گناہ کی شامت سی ایمان سی خارج نہیں ہوتا بلکہ فاسق ہو جاتا ہی لیکن اوپر مرتبہ بڑا اندیشہ ہی  
 عند الزعم ان کان مصرا علیہا ولویقب عنها لما روی انه علیہ السلام قال المعاصی تزین الکفر  
 اگر وہ شخص گناہ پر چم رہا ہوتا اور توبہ نہیں کی ہی اسلی کہ روایت ہی کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی گناہ کفر کی ایچی ہوتی ہیں  
 فعلى هذا یجب علی کل مؤمن ان یتوب عن الذنوب کما فی الحال لان التوبۃ عن الذنوب صغیرۃ  
 اس حدیث کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی کہ تمام گناہوں سی ایچی فی الحال توبہ کری کیونکہ توبہ کرنا گناہوں سی صغیرہ ہوں  
 او کبیرۃ واجبة علی الفور اما وجوبها فلنقلہ تعالی وتوبوا الی اللہ جمیعاً ایہ المؤمنون ولقوله تعالی  
 یا کبیرہ فی الفور ترت واجب ہی وجوب توبہ کا اس آیت سی ثابت ہی توبہ کرو اللہ کی اگی سب مکر ای ایمان والو اور اس آیت سی  
 یا ایہ الذین امنوا توبوا الی اللہ توبۃ نصوحاً فانہ تعالی قد امر فی ہاتین الایتین بالتوبۃ ولا فر للرجوع  
 ای ایمان والو توبہ کرو اللہ کی طرف صاف دکی توبہ بیشک اللہ تعالی ان دونو آیتوں میں توبہ کا حکم فرمایا اولہ و اسی وجہ سے کہ  
 فیکون التوبۃ واجبة و اما وجوبها علی الفور فلذللا یلزم بالتاخیر الا صراحا لمحرّم الذی یؤدی الی الهلاک  
 سو توبہ واجب ہو گئی اور توبہ کا ترت واجب ہونا اسلی ہی تاکہ تاخیر کر نیسی اصرار حرام ہو جاوی جسکا انجام ہلاکت ہوتا ہی  
 لما روی عن ابن عباس انہ علیہ السلام قال هلك المستوفون والمسوفون من یقول سوف اتوب وفي حدیث  
 اسلی کہ روایت ہی ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی ہلاک ہوئی دیر اور تاخیر کرنیوالی اور مستوف او مسوف کہتے ہیں جو یہ کہہ کری اتجبر کو لگاؤ  
 اخرا نہ علیہ الصلوۃ والسلام قال کل بنی آدم خطاء وخیر الخطائین التوابون فلا بد للمؤمن  
 کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا تمام بنی آدم بڑی ہی خطا دار ہیں اور خطا داروں میں سی ایچی وہ ہیں جو بہت توبہ کرتی ہیں پس مؤمن کو  
 ان یدلوا علی التوبۃ لیکون من التوابین فانہ تعالی دعا عباده المؤمنین بعد ما اذنبوا الی التوبۃ  
 لازم ہی کہ ہمیشہ توبہ کرتا رہی تاکہ توبہ میں داخل ہو دی کیونکہ اللہ تعالی فی اپنی مؤمن بندوں کو بعد گناہ کفر کی توبہ کی ہدایت کی ہی

وہی کہ روایت ہی ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی ہلاک ہوئی دیر اور تاخیر کرنیوالی اور مستوف او مسوف کہتے ہیں جو یہ کہہ کری اتجبر کو لگاؤ

وامرهم بها وسماهم المؤمنين ثم بين ما لهم من الكرامة والمغفرة فقال عسى ان يكفر عنكم  
 اور توبہ کا حکم کیا ہی اور انکو مؤمن کہہ دیا ہی بہر بیان فرمایا جو انکی ائی غرت اور بخشش ہوگی سو فرمایا شاید تمہارا رب اتاری تمہاری  
 سبباً انکم ویکفر عنکم بحسب تجزئ من تحتها الا نهر وقال فی آية اخرى والذين اذا فعلوا فاحشة  
 برائیان اور داخل کریں گھو باغوں میں جنکی نیچی بہتی نہرین اور فرمایا ایک اور آیت میں اور وہ لوگ جب کرتے ہیں کچھ بگاڑ گناہ  
 او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوب وامن يغفر الذنوب الا الله وكم يصروا على ما  
 یا برا کریں اپنی حق میں تو یاد کریں اللہ کو اور بخشش مانگی اپنی گناہوں کی اور کون ہی گناہ بخشتا سوای اللہ کی اور نہ اڑھوا وین اپنی  
 فعلوا وهم يعلمون اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجرى من تحتها الا نهر خلدین  
 کئی پر جانتی ہوئی انکی جزا ہی بخشش انکی رب کی اور باغ جنکی نیچی بہتی نہرین وہ پڑی اونچین  
 فيها ونعم اجر العیالین ثم اخبرانه یجبهم لتطهرهم بالتوبة عن انجاس الذنوب فقال ان الله یحیی  
 اور خوب مزدوری ہی کام کرینوالوں کی بہر یہ خبر دی کہ او سکولیند ہی کہ او نکویاک کری توبہ کرا کر گناہوں کی نجاست سی سو فرمایا بیگ اللہ کو خوش آتی  
 التوابین ویحبب المتطهرین فاذا كان كذلك فكيف لا يشتغل المؤمن بالتوبة وكيف یبغض عنها لکن  
 توبہ کرینوالی اور خوش آتی میں سترائی والی جب یہہ ہر تو مؤمن ہو کر توبہ کیونکر کرے گا لیکن  
 لها اربعة شروط ان احتل شرط منها لا یتحقق التوبة الا بالندم بالقلب علی فعل من الذنوب فی  
 توبہ کی چار شرطیں ہیں اگر ایک ہی شرط جاتی ہی تو توبہ کا پتا نہیں پہلی دل سی شرمندہ ہونا گناہوں کی کرنی پر  
 الماضي والثانی ترك المعصية فی الحال والثالث الغم علی ان لا یعود الی مثلها فی الاستقبال والرابع  
 زمانہ گزشتہ میں دوسری فوراً گناہ کو ترک کرنا تیسری غم کرنا کہ آئندہ کو بہر کبھی ایسی حرکت نہ کون گا چوتھی  
 ان یکون ذلك خوفاً من الله تعالی لا لمرأخرفان من ندم علی شرب الخمر وترکه لما فیہ من الصداق  
 یہہ کہ تینوں امر اللہ تعالیٰ کی خوف سی ہوں کسی اور سبب سی ہوں کیونکہ اگر کوئی شخص شراب پی کر نادم ہوا اور او سکوترک کیا اسلئے کہ اوسے سردرد ہوتا  
 وزوال العقل والخلل بالمال والعرض لا یکون تأثراً شرعاً ولا ینال الثواب الموعود للتائبین وكذلك  
 اور بھکتا ہی اور مال تلف ہوتا ہی اور غرت جاتی ہی تو شرعاً یہہ شخص تائب نہیں ہی اور جو ثواب تائب کی واسطی مقرری یہہ نہیں پاوے گا اور نہ ہی  
 من قال بلسانه استغفر الله وقلبه مصر علی المعصية فاستغفارة ذلك یحتجج الی استغفار مطلقاً  
 جسنی زبان سی کہا استغفر اللہ اور دل او سکا گناہ پر اڑا رہا تو ایسی توبہ سی شرمندہ ہو کر توبہ کرنی چاہئی  
 بالندم لما روی ان علیاً رای رجلاً قد فرغ من صلاته وقال سریعاً اللهم انی استغفرك واتوب الیک  
 کیونکہ روایت ہی کہ حضرت علی فی ایکے دیکھا کہ اوسنی نماز سی فارغ ہونی تجلدی سی یہہ کہا ائی میں بخشش مانگتا ہوں اور تیری طرف رجوع کرتا ہوں  
 فقال علی یا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الکذابین وتوبتك تحتجج الی توبة وعن الحسن  
 پس حضرت علی کی کہا ای شخص جلدی سی زبان توبہ پر چلا فی جہوٹوں کی توبہ ہوتی ہی تیری یہہ توبہ قابل توبہ کی ہی اور حسن  
 البصرة انه قال استغفارنا یحتجج الی استغفار قال القرطبی هذا قوله فی زمانه فكيف فی هذا الزمان  
 بصری سی روایت ہی کہ کہتی ہی ہماری توبہ قابل توبہ کرنی کی ہی قرطبی کہتے ہیں یہہ قول حسن بصری کا انکی زمانہ میں ہی پس اس زمانہ کا تو کیا حال ہی  
 الذی یری الانسان فیہ مکباً علی الظلم حریصاً علیہ ولا یقلع عنه والسبحة فی یدہ یزعم انه یستغفر  
 کہ ہم دیکھتی ہیں انسان کو کہ حرص کا مارا ظلم پر دہکا چلا جاتا ہی اور ہرگز باز نہیں آتا اور تسبیح ہاتھ میں لی ہوئی ہی اس خیال پر کہ توبہ کرے گا  
 منه وذلك استغفاره منه واستغفاره لما روی انه علیه السلام قال المستغفر باللسان المصر علی  
 اب یہہ ہتھ چل اور حقارت ہی چنانچہ روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ زبانی توبہ کرینوالا گناہ پر لگا ہوا



الذنب كالمستهمز يبريه وانما التوبة ان يستغفر بلسانه وينوى بقلبه ان لا يعود الى الذنب اصلا  
 گویا اینی رب سی چهل کرتا ہی اور توبہ یہہ ہوتی ہی کہ زبانی بخشش مانگی اور دل سی بہ نیت کری کہ بہر کبھی نافرمانی نہ کروں گا  
 فاذا فعل ذلك يغفر الله ذنبه وان كان ذنبه عظيما اذ ليس ذنبا اعظم من الكفر وقد قال الله تعالى  
 جب ایسی توبہ کرتا ہی تو اسے تعالیٰ اوسکی خطا سے توبہ کیسی بخشے گا ہو کیونکہ کفر سی بڑا کوئی گناہ نہیں ہی اور اسے کافروں کی حق میں  
 في حق اهل الكفر قل الذين كفروا ان يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف فاظنك فيما دونه من المعاصي  
 یہہ فرماتا ہی تو کہہ دے کافروں کو اگر باز آئیں تو معاف ہواؤں کو جو ہو چکا بہر تو کیا سمجھتا ہی کفر سی کتر گناہوں کو  
 وقد روى انه عليه السلام قال لو اخطأ أحدكم حتى يملأ ما بين السماء والارض ثم تاب تاب الله عليه  
 اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا اگر تم میں سے کوئی شخص اتنی گناہ کری کہ بہر جا دی میدان آسمان اور زمین کا پھر وہ توبہ کری تو اسے اوپر رحمت کرتا  
 وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال ان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه يعني انه اذا  
 اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ بندہ جب خطا کا اعتراف کرے توبہ کرتا ہی تو اسے پھر اسے تعالیٰ رحمت کرتا ہی مگر یہہ ہی  
 افر بكونه من نبتا ثم ندم على ما فعل من الذنوب وعلى ما اكتسب من السيئات وعزم ان لا يعود الى مثله  
 کہ اپنی تین خطا دار کہہ کر پھر گناہ کئی ہو ہی پر اور برائی کا ہی ہو ہی پر شرمندہ ہو ہی اور اگلی کو یہ غم کری کہ پھر ایسی حرکت نہ کروں گا  
 يقبل الله تعالى توبته ويتجاوز عن سيئاته لكن ينبغي ان يعلم ان الذنب على نوعين ذنب بينه و  
 تو اسے تعالیٰ اوسکی توبہ قبول کرتا ہی اور اوسکی خطا سی درگزر فرماتا ہی لیکن یہہ سمجھنا چاہی کہ گناہ دو قسم کی ہوتی ہیں ایک تو صرف حقوق الہی  
 بين الله تعالى وذنب بينه وبين العباد فالذنب الذي بينه وبين الله تعالى يكفي فيه الاستغفار  
 دوسری حقوق العباد پہر گناہ صرف حقوق اللہ کی ہیں تو اس میں کفایت کرتی ہی توبہ  
 باللسان والندم بالقلب والعزم على ان لا يعود فاذا فعل ذلك لا يبرح من مكانه حتى يغفر له ذنبه  
 زبانی اور ندامت دل سی اور یہہ عزم کرنا کہ بہر کبھی نہ کروں گا جب ایسی توبہ کر چکا تو فوراً اوسے جگہ اوسکی خطا معاف ہو جاتی ہی  
 الا ان يكون عليه شيء من فرائض الله تعالى فان الشرع لا يكتفي فيه بمجرد التوبة بل يضاف الى ذلك  
 ہاں اگر اوسکی ذمہ کچھ فرائض الہی میں سے ہی ہو تو اس صورت میں شرع فی صرف توبہ پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اوس توبہ کی ساتھ  
 في البعض قضاء كالصلوة والصوم وغيرها وفي البعض كفارة واما حقوق الادميين فلا بد من اصالها  
 بعضی فرائض کا قضا چاہی جیسی نماز اور روزہ اور بعضی میں کفارتہ چاہی رہی حق العباد اس میں ضروری کہ وہ حق مستحق کی پاس  
 الى مستحقها فان لم يوجدوا يلزم تصدقها عنهم بنيه ان يكون وديعة عند الله تعالى يوصيها  
 پہنچا دی اور اگر وہ مستحق نہ ملین تو لازم ہی کہ انکو ادائیگی طرف سے خیرات کردی اس نیت سی کہ اللہ تعالیٰ یہہ امانت قیامت کی دین  
 الى اصحابها يوم القيمة فمن لم يجد سبيلا لخروجه عما عليه من التبعات لا عساره فعليه ان يكثر  
 انکی مستحق کو پہنچا دی اور جو شخص ماری سنگدستی کی کوئی راہ نہ پاوی حقوق العباد کی ادائیگی تو اسکو بہہ لازم ہی  
 من الاعمال الصالحة ويستغفر لمن ظلمه من المؤمنين والمؤمنات في اكثر الاوقات فانه اذا فعل  
 کہ اعمال صالح بہت کری اور اپنی مظلوموں مؤمن مرد و عورتوں کی لئے اکثر اوقات بخشش کی دعا کیا کری جب یہہ عمل کر لیا  
 كذلك يرجي من الله تعالى ان يرضى خصماءه يوم القيمة بلطفه وكرمه المجلس الحادى عشر  
 تو اسے تعالیٰ کی فضل سی امید ہی کہ قیامت کی دن اسکی مدعیوں کو اپنی لطف اور کرم ہی پہنچی کر دی گیا۔ ہون مجلس  
 في بيك افضل الذكر وافضل الدعاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 افضل ذکر اور افضل دعا کی بیان میں ہمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی



افضل الذکر الاله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله هذا الحديث من حسان المصابيح مرآة جابر

سب ذکر کردن من سی بهتر سی لاله الا الله اور سب دعاؤں میں سے بہتر سی الحمد

وانما جعل فيه الحمد لله من افضل الدعاء لان الدعاء عبارة عن ذكر العبد ربّه وسواله عنه

اور الحمد سب دعاؤں میں سے افضل اسلئے بہتر سی کہ دعا اسکو کہتی ہیں کہ بندہ اپنی رب کو یاد کرے اور سی فضل کا سوال کری

ففى الحمد لله المعنى موجود اذ فيه ذكر الرب طلبة لا اله الا الله راس الشكر والعرفه لقلوب الحمد لله راس الشكر والشكر لله

سوال الحمد میں یہہ معنی موجود ہیں اسواسلئے کہ اسمین رب کی یاد دہی اور ترقی کی طلبی اسلئے کہ الحمد اصل ہی شکر میں اور وہ ہی اسلئے کہ فانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

والشكر يستلزم المنزلة لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم فمن قال الحمد لله يصير كأنه سئل عنه

اور شکر سی ترقی ہو کر پڑتی ہی واسلئے فرمود اللہ تعالیٰ کی اگر حق مانو گی تو اور دون گانگو پہر جتنی الحمد کہہ گویا اوسنی اللہ تعالیٰ سی

تعالى زيادة فضله بعد الثناء عليه واما كون لا اله الا الله من افضل الاذكار فلان فيه معنى لا يوحى

شیکر کر فضل کی ترقی طلب کی اور لا اله الا الله جو تمام ذکروں میں افضل ہی تو اسلئے کہ اسمین وہ معنی ہیں

فى ذكر غيره وبعرفة ذلك المعنى يحصل للمكلف جميع ما يجب عليه معرفته فى حقه تعالى وذلك المعنى

جو اور ذکر دوسرے میں پائی جاتی ہوں معنوں کی دریافت کرنی سی مکلف کو حاصل ہو جاتی ہیں جو جو واجب ہی دریا فست کرنا بہ نسبت ذات باری تعالیٰ کی اور وہ معنی

اثبات الالهية له تعالى وفيها عا دة ويندرج فى معنى الالهية جميع ما يجب على المكلف معرفته

ربوبیت کا ثابت کرنا واسلئے اللہ تعالیٰ کی اور الوہیت کا سلب کرنا ماسوا ابی سی اور الوہیت کی معنوں میں تمام باتیں آگئیں جنکا جاننا مکلف کو ضرور ہی

ما يجب فى حقه تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز له لان الالهية تشتمل على معنيين احدهما

اوصاف الہی سی جو واجب ہیں اور جو محال ہیں اور جو جائز ہیں اللہ تعالیٰ کی حق میں اسلئے کہ الوہیت میں دو معنی ہیں ایک تو

استغناؤه تعالى عن جميع مأسوه والثانى فقتر جميع ما عدا له تعالى فعلى هذا يكون معنى كلمة

اللہ کا بی نیاز ہونا تمام اپنی ماسوا سی اور دوسری تمام ماسوا کا محتاج ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف اس تقریر کی موافق معنی کلمہ

التوحيد لا يستغنى عن جميع مأسوه ولا صفتقر اليه جميع ما عدا له تعالى اما الاستغناؤه

توحید کی یہہ ہیں کہ نہیں ہی کوئی بی نیاز تمام ماسوا ابی سی اور نہیں ہی کوئی محتاج الیہ تمام ماسوا ابی کا سواء اللہ تعالیٰ کی اللہ تعالیٰ کی بی نیازی

عن جميع مأسوه فيوجب له تعالى الوجود والقدم والبقاء اذ لو لم تجب له تعالى هذه الصفات

تمام ماسوا دوسری جو ہی استی واجب ہو کہ اللہ تعالیٰ موجود اور قدیم اور باقی ہی اسلئے کہ یہہ صفتیں اگر اللہ تعالیٰ کو بغیر وث ثابت نہ ہو جاویں

لكان محتاجا الى محدث لان انتفاء شئ عن هذه الصفات يستلزم الحدوث وكل حادث مفتقر

تو یہہ بلاشبہ وہ محدث کا محتاج ہوگا اسواسلئے کہ ان صفتوں میں سے جو شئی نہ ہوگی تب ہی حدوث لازم آوے گا اور ہر حادث محدث کا محتاج

الى محدث وكذا يوجب له تعالى التنزه عن النقائص ويدخل فى التنزه عن النقائص وجوب السمع و

ہوتا ہی اور ایسی ہی واجب ہو اللہ تعالیٰ کا بری ہونا نقصان سی اور نقصان سی بری ہونی میں آگئی واجب ہونا سمع اور

البصر والكلام اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان متصفا بالنقائص ومحتاجا الى من يدفع

بصر اور کلام کا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کو اگر یہہ صفتیں واجب نہ ہوگی تو البتہ اوسمین نقصان کی باتیں پائی جائیں گی اور محتاج ہوگا ایسی کا جو اس

عنه تلك النقائص وكذا يوجب له تعالى التنزه عن الاعراض فى افعاله واحكامه اذ لو لم يجب

نقصان کو دور کر دے اور ایسی واجب ہو پاک ہونا اللہ تعالیٰ کا غرض سی افعال اور احکام میں اسلئے کہ اگر واجب نہ ہو

له تعالى التنزه عن الاعراض لكان محتاجا الى ما يحصل به غرضه وكذا يوجب له تعالى ان لا يجب

اللہ کا پاک ہونا غرض سی تو بیشک محتاج ہوگا ایسی شئی کا جس سے اسکی غرض حاصل ہو ایسی ہی ضرور ہو اللہ تعالیٰ ذمہ پر کچھ واجب ہوتا

عليه فعل شيء من الممكنات ولا تركه اذ لو وجب عليه شيء منها لكان محتاجا الى ذلك الشيء  
 کسی فعل کا ممکنات میں سے کرنا اور نہ کرنا اسلی کہ اگر واجب ہو اوسکی ذمہ پر کچھ ان دونوں میں سے تو البتہ محتاج ہوگا اوس شئی کا

ليكمل به اذ لا يجب له تعالى الا ما هو كماله واما افتقار جميع ما عداه اليه تعالى فيوجب له تعالى  
 تاکہ اوستی کامل بن جاوی اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کو صفات کامل ہی واجب ہوتی ہیں اور تمام ممکنات ماسوی اللہ کی محتاج ہوتی سی اللہ کی طرف واجب ہوا

القدرة والارادة والعلم والحياة اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان عاجزا عن إيجاد شيء  
 اللہ تعالیٰ کا قدرت اور صاحب ہدہ اور علیم اور حی ہونا اس لیے کہ یہ چاروں صفت اگر اللہ تعالیٰ کو واجب نہ ہوں تو وہ تمام ممکنات کی پیدا کر فی سی

من الممكنات وكذا يوجب له الوحدة اذ لو لم يجب له تعالى الوحدة لكان معه غيره في  
 عاجز ہوگا اور ایسی ہی وحدانیت ہی واجب ہوتی ہی اسلی کہ اگر وحدانیت نہ ہو  
 بلکہ اوسکی ساتھ ایک اور اللہ سوای اوسکی ہو

الالهية لو يفتقر اليه شيء من الممكنات للزوم عجزها ويؤخذ من افتقار جميع ما عداه اليه تعالى  
 تو پھر کوئی شئی ممکنات میں سے اوسکی محتاج نہ ہوگی کیونکہ بسبب ک نیک کی دروازہ عاجز ہو جائیگی اور جب تمام ممکنات ماسوی اللہ کی

حدوث العالم باسرها اذ لو كان شيء منه قديما لكان مستغنيا عنه تعالى غير مفتقر اليه يؤخذ  
 اوسکی محتاج ہوئیں تو اسی معلوم ہوا کہ عالم تمام حادث ہی اسلی کہ عالم میں سے کچھ ہی اگر قدیم ہو تو وہ اللہ تعالیٰ سی بی پرواہ ہوگا اوسکی طرف محتاج نہ ہوگا اور یہ بھی

ايضا ان لا يؤثر شيء من المخلوقات في اثرا اذ لو كان في شيء من المخلوقات تأثير في اثرا لكان ذلك اثر مستغنيا عنه تعالى غير مفتقر  
 معلوم ہوا کہ کسی چیز کو مخلوقات میں سے کسی امر میں کچھ اثر نہ ہو  
 اسلی کہ اگر مخلوقات میں سے کسی شئی کو کچھ اثر مستقل ہوتا تو البتہ وہ اثر اللہ تعالیٰ کا محتاج

اليه فعلى هذا كل من يقول لا اله الا الله يصير كانه يقول لا واجب الوجود الا الله تعالى ولا  
 بلکہ دنیا نہ ہوتا اس تقریر کی موافق جو شخص لا الہ الا اللہ پڑھتا ہی گو کہ وہ یہ کہتا ہی کوئی واجب الوجود نہیں سوای اللہ تعالیٰ کی اور نہ کوئی واجب

القدم والبقاء الا الله ولا قادر على إيجاد الممكنات كلها الا الله ولا عالم بما لا يتناهي من المعلومات  
 اور قدیم اور باقی سوای اللہ تعالیٰ کی اور نہ کوئی قدرت والا تمام ممکنات کی پیدا ایش پر سوای اللہ تعالیٰ کی اور نہ کوئی دانندہ معلومات بی انتہا کا

الا الله ولا منزه عن جميع النقائص ولا عن الأغراض في فعله واحكامه الا الله ولا مؤثر في شيء من  
 سوای اللہ تعالیٰ کی اور نہ کوئی بری تمام نقصانوں سی اور نہ غرض سی اپنی افعال اور احکام میں سو اللہ تعالیٰ کی اور نہ کوئی اثر کرنے والا کئی میں

المخلوقات الا الله وعلى هذا القياس كل ما وجب في حقه تعالى واستحال عليه وجازله فقد  
 مخلوقات میں سے سوای اللہ تعالیٰ کی اس سبب طرح جو جو صفات اللہ تعالیٰ کو واجب ہیں اور جو جو اوسکی حق میں محال ہیں اور جو جو جائز ہیں

ظهر من هذا ان فهم معنى كلمة التوحيد يتوقف على معرفة الله تعالى ومعرفة الله تعالى  
 اس سے ظاہر ہوا کہ کلمہ توحید کی معنوں کو سمجھنا معرفت الہی پر موقوف ہی اور معرفت الہی

ليست ضرورية حتى يحصل بالبداهة معرفة كون الواحد نصف الاثنين بل انما تحصل  
 بدیہی یعنی ظاہر نہیں ہی تاکہ خود بخود معلوم ہو جاوی جیسی ایک کو دو کا آدم جانتی ہیں بلکہ استدلال سی

بالاستدلال الذي هو النظر في الدليل فيكون النظر واجبا لانه تعالى امر به وقال انظر واما اذا  
 معلوم ہو سکتا ہی جسکو نظر فی الدلیل کہتی ہیں پس استدلال کرنا واجب ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ ہی ارشاد کیا ہی فرمایا دیکھو کیا کیا

في السموات والأرض فمن تركه يكون أثما لانه اعطى الانسان نعمة العقل فيستدل به على وجوده  
 موجود ہی آسمانوں اور زمین میں پھر جسے استدلال کو ترک کیا وہ گنہگار ہوگا اسلی کہ اللہ تعالیٰ ہی آدمی کو عقل کی نعمت اسی واسطے عطا کی ہی کہ اوسکی ذمہ ثابت کرے

وقدمه ووحده وسائر صفاته التي تدل عليها أفعاله وهي القدرة والارادة والعلم والحياة  
 اللہ وجود اور قدم اور وحدانیت اور تمام وہ صفات جن پر اوسکی افعال دلالت کرتی ہیں اور وہ صفات قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات ہی

فان المرء يستدل به لا يكون مؤدياً شكر نعمة العقل فيكون اثناً فيبقى في مشية الله تعالى

پھر اگر اسنی اوس عقل سی استدلال کیا تو اسنی عقل کی نعمت کا شکر ادا کیا پس یہ گنہگار ہوگا پھر مثبت الہی میں رہی گا

ان شاء يعفر عنه ويدخله الجنة بلا عذاب وان شاء يعذب به بقدر ذنبه ثم يدخله الجنة

چاہی اسکو معاف کرکر جنت میں بلا عذاب داخل کری اور اگر چاہی اوسکی خطا کی موافق اسکو عذاب دیکر جنت میں داخل کری

فعلى هذا يجب على كل مؤمن ان يعتنى في معرفة الله تعالى حتى تيسر له فهم معنى كلمة التوحيد

اب ہر مؤمن پر واجب ہی کہ معرفت الہی میں کوشش کیا کری تاکہ اوسکو سمجھنا کلمہ توحید کی معنوں کا سہل ہو جاوی

التي هي ثمن الجنة وسبب الخلاص من العذاب المؤبد وقد انص العلماء على لزوم فهم معناها

جو کہ جنت کی قیمت اور دائمی عذاب سی رستگاری کا باعث ہی اور علماء صاف کہہ گزری ہیں کہ سمجھنا معنوں کا لازم ہی

والا لا ينتفع بها متلقظها في الانقاذ من الخلود في النار اذ ليست فضيلتها باثرها تحريك اللسان

اور نہیں تو دینی پڑھنی سی اصلاً فائدہ نہیں ہی کہ دائمی آگ کی عذاب سی بچی اسواسطی کہ اوسکی فضیلت زبان ہلا فی سی نہیں ہوتی ہی

بها من غير حصول معناها في القلب بل فضيلتها بازاء حصول معناها في القلب بسبب

جسبکہ کہ اوسکی معنی دل میں نہ حاصل ہوں بلکہ اوسکی فضیلت یہہ ہی ہی کہ اوسکی معنی بسبب معرفت الہی کی دل میں متیقن ہوں

معرفة الله تعالى وليس المراد من معرفة الله تعالى معرفة ذاته لان ذاته تعالى ليست معلومة

اور معرفت الہی سی مراد یہہ نہیں ہی کہ اوسکی ذات کو دریافت کری اسلی کہ اوسکی ذات تو بشر کو معلوم نہیں ہو سکتی

للشعر بل المراد بها معرفة ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز له ليعلم من

بلکہ معرفت سی یہہ مراد ہی کہ یہہ دریافت کری کہ اللہ تعالیٰ کی حق میں کیا تو واجب ہی اور کیا محال ہی اور کیا جائز ہی تاکہ دریافت کری

ينطق بها ما نفى عن غيره تعالى وما اثبت له فانها مركبة من نفى واثبات فالمنقى كل فرد من

کلمہ پڑھنی والا کیا وصف نفی کیا چاہی غیر اللہ سی اور کیا ثابت کیا چاہی اللہ تعالیٰ کو کیونکہ کلمہ مرکب ہی نفی اور اثبات سی پس نفی کرنا تو ہر فرد

افراد حقيقة الاله سوى الله تعالى والمثبت فرد واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى

معبود حقیقی کا ہی سوای ذات الہی کی اور مثبت ایک فرد واحد ہی معبود حقیقی میں سی ار وہ ذات الہی ہی اور معنی

الاله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة وهذا المعنى كلي يقبل بحسب همداد امرأه ان يصدق

اسکی یہہ ہی ہیں کہ واجب الوجود ہو سزاوار عبادت کا اور یہہ معنی کلی ہیں کہ صرف باعتبار ادراک کی ہو سکتا ہی کہ بہت افراد پر صادق

على كثيرين لكن الدليل القطعي يدل على استحالة التعدد فيه وكونه خاصاً بذات الله تعالى وذلك

آوی پر دلیل قطعی سی معلوم ہوا کہ تعدد اسمیں محال ہی اور یہہ صفت خاص ہی ذات الہی کو اور وہ

الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثاً محتاجاً الى محدث يدل على ان له موجداً قديماً واحداً

دلیل عالم کا وجود ہی بیشک یہہ عالم حادث محدث کا محتاج ہو کر دلالت کرتا ہی کہ اوسکا ایک موجد ہی قدیم واحد

متصفاً بالقدرة والامادة والحياة والعلم لانه لو لم يكن قديماً بل كان حادثاً لكان محتاجاً الى

اور قدیر اور صاحب ارادہ اور حی اور علیم اسلی کہ اگر قدیم نہ ہو بلکہ حادث ہو تو البتہ محدث کا محتاج ہوگا

محدث فيلزم الدور والتسلسل وكلاهما محال ولو لم يكن واحداً بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما

یہہ دور یا تسلسل لازم آویگا اور یہہ دو محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سی زیادہ کئی ہوں تو بیشک اوسکی پسین

القائم مقتضى لعدم وجود العالم ولو لم يكن متصفاً بالقدرة والامادة والعلم والحياة لكان

روک ہو کر واقع ہوگی جسی عالم موجود نہ ہوگی اور اگر قدرت والا اور صاحب ارادہ اور علیم اور حی نہ ہو تو بیشک

عاجز عن ايجاد شئ من العالم لان الایجاد اثر القدرۃ وتأثیر القدرۃ فی شئ من الاشیاء  
 عالم میں سی ہر ہرزہ کی ایجاد شیئ کا علی کہ ایجاد کرنا قدرت کا اثر ہوتا ہی اور تاثیر قدرت کی کسی شیئ میں اوس شیئ کی ارادہ کرتی پر  
 يتوقف على ارادة ذلك الشئ وارادة ذلك الشئ يتوقف على العلم به لان القصد الى ايجاد شئ  
 موقوف ہی اور ارادہ اوس شیئ کا بدون علم اوس شیئ کی نہیں ہو سکتا اس لیے ارادہ کسی شیئ کی ایجاد کا  
 مع عدم العلم به محال ولا تصاف بهذه الصفات الثلاثة يتوقف على الحيوة لكونها شرطاً فيها  
 بدون علم اوس شیئ کی محال ہی اور یہ تینوں صفتیں یک ہو سکتی ہیں بدون حیات کی کیونکہ حیات شرط ہی  
 فعلى هذا يكون وجود العالم بل وجود كل جزء من اجزائه دليلاً قطعياً على وجوده تعالى وكونه  
 اس بیان کی مطابق وجود تمام عالم کا بلکہ وجود ہر ہرزہ کا اویکی اجزاء میں سی یقینی دلیل ہی اللہ تعالیٰ کی وجود پر کہ وہ  
 قديماً واحداً متصفاً بهذه الصفات الأربع المذكورة وعلى استحالة اضدادها ولهذا كان  
 قدیم اور واحد ہی اور موصوف ہی ان چاروں صفات مذکورہ سی اور دلیل ہی اکی کہ ان صفات کا خلاف محال نہ ہو سکتی  
 بعض اهل التوحيد يقولون استدلالاً بالاثار على المثر ما راينا شيئاً الا ما راينا الله تعالى بعدة فان  
 بعضی اہل توحید اثرسی مؤثر پر استدلال کر رہے ہوتے ہیں کہ ہم نے جب کسی شیئ کو دیکھا تو اوسکی مانند ہی اللہ تعالیٰ کو دیکھا بیشک  
 كل جزء من اجزاء العالم لكونه حادثاً محتججاً الى من يوجده ويرتبه لا يزال يتكلم بكلام لا رفيه  
 ہر ہرزہ عالم کی اجزاء کا چونکہ حادث اور محتاج ہی اپنی پیدا اور پرورش کرنیوالی کا ہمیشہ ایسی کلام سی جس میں نہ حرف ہیں  
 ولا صوت أن له موجداً قديماً واحداً متصفاً بالقدرۃ والارادة والعلم والحيوة لیسع كلامه  
 اور نہ آواز یہ کہنا ہی کہ میرا پیدا کرنیوالا قدیم ہی واحد صاحب قدرت صاحب ارادہ صاحب علم صاحب حیات تیز دلی  
 السامعون ولا يسمعه الذين هم عن السمع معزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذي يسمع  
 اویکی کلام سنتی ہیں اور بی تمیز جنکی سمجھ بیکار ہی نہیں سنتی اور سماعت سی مراد سماعت باطنی ہی جسی وہ کلام سنتی جاتی ہی  
 به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا عرب ولا عجمي لا السمع الظاهر الذي لا يسمع غير الا صوت وتشارك  
 جس میں حرف اور آواز نہ ہو اور نہ عربی ہو اور نہ عجمی یہ سماعت ظاہری مراد نہیں ہی جسی ہولہ آواز کی کچھ معلوم ہو اور چو پایہ  
 فيه اليها ثم الانسان اذ لا قدر لشيء تشارك فيه اليها ثم الانسان والحاصل ان المكلف لا يعرف من  
 اور انسان اوس میں شریک ہیں کیونکہ اوس شیئ میں کیا خوبی ہی جس میں چو پایہ اور انسان یکساں ہوں حاصل یہ ہی کہ آدمی مکلف  
 صفاته تعالى بالعقل الا ما يتوقف عليه افعاله وما لو يتوقف عليه افعاله تعالى كالسمع والصر  
 صفات الہی میں سی بزور عقل وہ ہی جان سکتا ہی جن صفات پر افعال موقوف ہیں اور جن صفات پر افعال موقوف نہیں ہیں جیسے سمع اور صر  
 والكلام فقد يستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل اما الاستدلال بالعقل فهو  
 اور کلام ان صفات کی ثبوت پر کہی تو استدلال عقلی کرتی ہیں اور کہی استدلال نقلی استدلال عقلی تو یہ ہی  
 انها صفات كمال واددادها صفات نقصان واتصافه تعالى بصفات الكمال وعدم اتصافه  
 کہ یہ صفتیں کمال کی ہیں اور اویکی ضد بن صفتیں نقصان کی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا یہی سی موصوف ہونا اور صفات نقصان سی  
 بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه بتلك الصفات واما الاستدلال بالنقل فهو ان  
 بری ہونا واجب ہی اس سی لازم آتا ہی کہ اللہ تعالیٰ ان صفات سی موصوف ہو اور استدلال نقلی یہ ہی کہ  
 الشرع قد صرح بثبوتها له تعالى فوجب الجزم بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة  
 شرع سی ان صفات کا ثبوت صاف ظاہری پس یقین کرنا اکی ثبوت کا واجب ہوا اور اس مسئلہ میں دلیل نقلی



اولی من دلیل العقل لان تلك الصفات لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى يستدل بها على شئها  
 بہتری عقلی دلیل سی اسلکی کہ ان صفات پر افعال الہی تو موقوف ہیں نہیں  
 له تعالى وذاته لم يكن معلوما لاحد حتى يعلم انها في حقه تعالى كما يجب انصافه بها بحيث  
 اور اسکی ذات کی کو معلوم نہیں تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ صفات بہ نسبت ذات الہی کی یہی کالیہ ہیں انکا ثبوت ہی چاہی ہونا البتہ  
 لولم يتصف بها يلزم ان يتصف باصدا دها وما ذكر من كونها كالا انما هو بالنسبة اليها ولا يلزم  
 کہ اگر یہ صفتیں موجود نہ ہوں گی تو انکی اصدا د موجود ہوگی اور ان صفات کا کالیہ ہونا جو مذکور ہوا تو وہ ہماری حق میں ہی اور یہ کہ لازم نہیں  
 من كون الشئ بالنسبة اليها كما لان يكون في حقه تعالى كما لا لا ترى ان اللذة والالم مع كونهما  
 کہ جو صفت ہماری حق میں باعث کمال کا ہو تو یہ نسبت ذات الہی کی یہی کالیہ ہو کیا چھو معلوم نہیں ہی کہ لذت اور اہل باوجودیکہ  
 بالنسبة اليها كما لا يمتنع ان على الله تعالى لكونها من عوارض الاجسام فعلى هذا يلزم في اثبات  
 ہماری حق میں کمال ہیں اسد تعالیٰ پر متمنع ہیں اسلوسی کہ جسموں کی عوارض سی ہیں اس بیان کی موافق لازم یہ ہے کہ  
 تلك الصفات له تعالى التمسك بالنقل عن الانبياء الذين ثبت صدق كل واحد منهم و  
 ان صفات کی باب میں دست آویز نقلی بیان کی جاوی انبیاء علیہم السلام سی کہ صدق ہر ہر کا اور  
 امانته ونبوته بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق رسول في كل ما يبلغ عني سواء  
 امانت اور نبوت ایسی معجزہ سی ثابت ہو چکی ہی جو قائم مقام ارشاد الہی کی ہی میرا رسول سچا ہی جو حکم میری طرف سی بیان کری  
 كان تبليغه بقوله او فعله او سكوته لان المعجزة تصديق فعل من الله تعالى لرسوله لكونها  
 کہ تبلیغ بواسطہ قول کی ہو یا فعل کی یا چپ رہتی سی اسلکی کہ معجزہ اسد تعالیٰ کی طرف سی تصدیق فعلی ہی وار علی رسول کی کیونکہ معجزہ  
 فعلا من افعاله تعالى خارقا للعادة قائما مقام صريح القول في تصديق رسوله في دعواه الرسالة  
 ایک فعل ہی افعال الہی سی خلاف عادت کی قائم مقام صاف ارشاد کی ہی رسول کی تصدیق کی الہی رسالت کی دعویٰ میں  
 فانه تعالى لما خلق امر خارقا للعادة على يده عند دعائه الرسالة صامرا كانه قال صدق رسول  
 کیونکہ اسد تعالیٰ فی جب ایک امر خلاف عادت رسول کی اتہ پر رسالت کی دعویٰ کرنی کی وقت پیدا کیا تو گویا یہ ارشاد کیا میرا رسول سچا ہی  
 في كل ما يبلغ عني سواء كان تبليغه بقوله او فعله او سكوته قال العلماء مثال ذلك ان  
 تمام احکام میں جو میری طرف سی ادا کری برابر ہی کہ وہ تبلیغ رسول کی قولی ہو یا فعلی ہو یا چپ رہتی سی ہو علماء فی اسکی یہ مثال بیان کی ہی  
 رجلا اذا قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انما رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا  
 ایک شخص بادشاہ کی مجلس میں ایک جماعت کی روبرو کھڑا ہو کر کہی میں اس بادشاہ کا ایلیجی ہوں مجھ کو تمہاری پاس فلانا قدا ناظم دیکر بھیجا  
 من التكليف وطلبوا منه حجة تدل على صدقه وقال اية صدقي اني اطلب من الملك ان  
 اور وہ جماعت اسی صداقت کی دلیل طلب کری تب وہ شخص کوی نشان میری صداقت کا یہم ہی کہ میں بادشاہ ہی کہتا ہوں کہ  
 يخالف عادته ويقوم من مقامه ويقعد ثلث مرات وفعل الملك ذلك بطلبه فلا شك  
 اپنی خلاف عادت اپنی جگہ سی تین دفعہ کھڑا ہو اور بیٹھ جاوی پھر وہ بادشاہ اسکی ہی یہ کہتے ہی تو بیشک  
 ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عني ومفيد للعلم  
 بہ کار بادشاہ کا قائم مقام اس قول کی ہی یہ شخص سچا ہی جو حکم میری طرف سی بیان کری اور اسکی علم  
 الضرري بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولم يشاهده بل وصل اليه خبره  
 یہی اسکی صداقت کا حاصل ہوگا جو کوئی یہ حرکت بادشاہ کی دیکھ گیا اور جو شخص نہ دیکھی گا بلکہ اسکو تو اس سی یہ خبر پہنچیگی

بالتواتر ولا ریب ان هذا المثال مطابق لحال الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام فی افادة معجزتهم العلم  
 اور بیشک یہ مثال رسل علیہم السلام کی حال سے خوب مطابق ہے  
 الضروری بصدقہ من شاهدها ولم یستأدها بل وصل الیه خبرها بالتواتر فاذا ثبت  
 صداقت کا علم یہی حاصل ہوتا ہے دیکھنی والوں کو اور جنہوں کی نہیں دیکھا تو اتنی سی سنکر جب اونکا صدق ثابت ہو چکا  
 صدقہم بدلالة المعجزة وجب تصدیقہم فی کل ما جاء وایہ من عند الله تعالى وافضلہم  
 معجزہ کی دلالت سے تو واجب ہوئی اونکی تصدیق تمام احکام میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے لای ہیں اور تمام انبیاء میں افضل  
 نبییناً ومولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فانه تعالى قد بعثه الى اهل الارض لیسلمہم امرہ ونهیہ ووعده  
 اور برتر نبی اور صاحب ہماری محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بیشک اللہ تعالیٰ نے اونکو تمام اہل روی زمین کی طرف بھیجا تاکہ اونکو اللہ کا حکم اور اطاعت اور جزا  
 ووعیدہ وایۃ بمعجزات کثیرۃ لا حصر لہا لیسدقہ فوجب علیہم تصدیقہ فی کل ما اخبر  
 اور سزا پہنچا دیں اور اونکی تائید کی بہت معجزات سے جیسا انتہا نہیں تاکہ اونکی تصدیق کریں سو واجب ہے ان سب پر تصدیق اونکی تمام خبروں میں  
 وطاعته فی کل دأمر والانتفاء عن کل ما زجر فمن لم یصدقہ فیما اخبر ولم یطعه فیما امر ولم ینتہ  
 اور واجب ہے اطاعت اونکی تمام حکموں میں اور باز رہنا جس چیز سے منع کریں پھر جو شخص تصدیق نہ کری اور اطاعت نہ کری اور حکم کی اور باز نہ آئے  
 عما زجر یكون من الذین قال اللہ فیہم فی القرآن العظیم الذی هو افضل معجزاتہ اولئک کالانفا  
 منع کی ہوئی سی تودہ اون لوگوں میں ہے جنکی حق میں اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں جو اونکا سب سے بڑا معجزہ ہے فرماتا ہے وہ جیسی چاہیے  
 بل هم اضل فانه تعالى شہبہم بالہا یو فی کون مشاعرہم متوجہۃ الی اسباب الدنیا ومقصودہ  
 بلکہ ان سے زیادہ بیزارہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو چاہا لیکن اس سے مشابہت دی اسباب میں کہ انکی عقلیں دنیا کی مال اسباب کی طرف متوجہ ہیں اور دنیا ہی پر  
 علیہا وعدم التفكير فیما یفرج اذانہم من الایات القرانیۃ والحدیث النبویۃ وعدم الالتفات بہا  
 ہر کچھ اور ہرگز تامل نہیں ہے اوس میں جو کتنی ہیں آیات قرآنی اور احادیث نبویہ اور احادیث اودہر توجہ نہیں ہے  
 بل جعلہم اضل منها لانہا تدرك ما من شأنہا ان تدرك من المنافع والمضار وتجد غایۃ جہدہا  
 بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو چاہا یہی بیزارہ کیا کیونکہ چاہیے تو اپنی حیثیت کی موافقت نفع اور ضرر کو پہچان لیتی ہیں اور خوب کوشش کرتی ہیں  
 فی جلب ما ینفعہا وسلب ما یضرہا وتنقاد لصاحبہا وتمیز من یحسن الیہا من بسئ الیہا وھو لاء  
 اپنی منفعت کی پیدا کر لی میں اور ضرر کی دفع کرنی میں اور اپنی مالک کی اطاعت کرنی میں اور تمیز کرتی ہیں درمیان اونکی جو اونکی ساتھ احسان کری اور ضرر پہنچا دی  
 لیسوا کذلک حیث لا یمیزون بین المنافع والمضار ویجتہدون غایۃ جہدہم فی جلب ما یضرہم  
 ایسی نہیں ہیں اسلئے کہ اصلاً نفع اور ضرر میں فرق نہیں کرتی اور ضرر رسان چیز میں مرہب کر کوشش کرتی ہیں اور منفعت سے الگ سمجھتی ہیں  
 وسلب ما ینفعہم ولا ینقادون لربہم وخالقہم ورازقہم ولا یعرفون احسانہ الیہم ولقد علمون علی  
 اور اطاعت نہیں کرتی اپنی پروردگار اور پیدا کرنے والی اور روزی دینی والی کی اور نہیں سمجھتی کہ اون پر اوستی کیا کیا احسان کیا اور عذاب  
 العذاب الالیم ولا یقدمون علی النعم المقیم ویكونون من الذین قال تعالى فیہم یعملون ظاہراً  
 دردناک کی طرف دوڑ کر جاتی ہیں اور دائمی عیش کی طرف نہیں جاتی پروردہ اون لوگوں میں میں جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فو تابی جاتی ہیں اور پروردہ  
 مِنَ الْحَیوۃِ الدُّنْیَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ یعنی انہم یعملون ظاہراً حقیراً خسیساً من الدنیا  
 دنیا کا جینا اور وہ لوگ آخرت سے خبر نہیں رکھتے یعنی یہ لوگ یہ ہی ظاہر کی کئی اور بیکار دنیا کو خوب جانتی ہیں  
 وھو ما یشاہدہ من زخارفہا وملازہا وساثر احوالہا الموافقة لشہواتہم الملائمۃ لاهوائہم  
 اور یہ جو کہ اونکو نظر آتا ہے دنیا کی رونق اور تراوت اور تمام احوال جو اونکی شہوات کی موافق اور اونکی ہواؤں کی مطابق ہیں

وهم غفلون عن الآخرة التي هي المطلب الاعلى والمقصد الاقصى ولا يخطر ببالهم ولا يتفكرون  
<sup>اور وہ آخرت سی جو کہ بڑا مطلب ہی اور عین مدعا ہی بالکل غافل ہیں اور انکی دلین خطرہ نہیں آتا اور نہیں سوچتی</sup>  
 من احوال الدنيا ما يؤدي الى معرفتها فان العلم بامور الآخرة موقوف على العلم بوجود الباري تعالى  
<sup>دنیا کی حالات کو اسطورہ کہ اس سی آخرت کی معرفت حاصل ہو کیونکہ علم امورات اخروی کا علم وجود باری تعالیٰ</sup>  
 وقدرته وارادته وعلمه وحيوته وذلك العلم لا يحصل الا بالنظر الى المصنوعات والتفكير فيها  
<sup>اور اسکی قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات کی علم پر موقوف ہی اور یہ علم نہیں حاصل ہوتا بدون غور اور تامل کی مصنوعات میں</sup>  
 والاستدلال بتغيراتها على حدودها واحتياجها الى موجد قديم واحد متصف بالقدرة و  
<sup>اور بدون استدلال کی کہ حالات دنیا متغیر ہوتی سی حادثہ میں اور محتاج ہیں طرف پیدا کرنے والی کی جو قدیم اور واحد صاحب قدرت اور</sup>  
 الامرادة والعلم والحیوة وهم قصر والنظر على الظواهر الحسية كالبهايم ولم يتفكروا في عجائب  
<sup>صاحب ارادہ اور علم اور حیات والا ہی اور بنی آدم فی اپنی نگاہ ظاہر دیکھیں پر جو پائیہ کی طرح کوتاہ کی اور اسکی عجیب صنعت کو</sup>  
 صنعہ ليستدلوا بها على وجوده وقدرته وارادته وعلمه وحيوته فيعلمون ما اخبر  
<sup>خیال نہ کیا تاکہ اوتی استدلال ہو اسکی وجود اور قدم اور قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات پر پہر یہ جانتی کہ جو حدیث میں ہی</sup>  
 من امور الآخرة امور ممكنة يلزم وقوعها وعند وقوعها يكون المكلف فيها بحكم صلاح الاعمال  
<sup>امورات آخرت میں سی سب ممکن ہیں اونکا واقع ہونا ضروری اور جب وہ امور واقع ہوگی تو مکلف باعتبار اعمال نیک</sup>  
 وفسادها فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير نسأل الله تعالى ان يجعلنا من اهل الجنة مع  
<sup>اور اعمال پر کی دو قسم ہوگی ایک قسم بہشت میں اور ایک قسم دوزخ میں ہم اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ ہمکو جنتی کری ہمراہ</sup>  
 الابرار لا من اهل النار مع الاشرار المجلس الثاني عشر في بيان اسعد الناس بشفاعۃ  
<sup>صلی اللہ علیہ وسلم کی دوزخی نہ کری ہمراہ بدکاروں کی</sup>  
 النبي صلى الله عليه وسلم <sup>بارہویں مجلس اس بیان میں کہ بڑا اسعاد تمند آدمی</sup>  
<sup>قیامت دن بسبب شفاعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بڑا اسعاد تمند آدمی میری شفاعت سی</sup>  
 يوم القيمة من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه هذا الحديث من صحيح المصابييم رواه ابوهريرة  
<sup>قیامت کی روز وہ ہی جنتی کہا لا الہ الا اللہ صاف دسی الصلوۃ یہ حدیث مصابیج کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی</sup>  
 وقريب منه ما روى عن زيد بن ارقم انه عليه السلام قال من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة فانه عليه  
<sup>اور ایسا ہی مضمون ہی جو زید بن ارقم فی روایت کی ہی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جنتی کہا لا الہ الا اللہ صاف دل سے کہ داخل ہوا جنت میں بیشک</sup>  
 الصلوة والسلام قد بشرط لنيل ما وعد في هذين الحديثين ان يكون فيمن قال لا اله الا الله الخالص  
<sup>نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شرط کیا ہی واسطی حصول جنت کی جوان دونو حدیثوں میں وعدہ کیا ہی کہ لا الہ الا اللہ کہنی والی میں خلوص</sup>  
 والاخلاص معنى الخلوص والاخلاص مساعدة الحال للمقال فمن قال لا اله الا الله ولم يساعد  
<sup>اور اخلاص ہو اور معنی خلوص اور اخلاص کی یہہ میں کہ اسکا حال مقال کی مطابق ہو یہہ جنتی لا الہ الا اللہ تو کہا اور اسکا حال مطابق</sup>  
 حاله لمقاله لا يكون فيه شيء من الخلوص والاخلاص وانما يكون فيه من الخلوص والاخلاص  
<sup>مقالی نہوا تواوہمیں اخلاص اور خلوص کچھ نہیں ہی اور خلوص اور اخلاص جب ہی ہوتا ہی</sup>  
 اذا منعه هذا القول عن الذنوب وحمله على الطاعات وان لم يمنع من الذنوب ولم يحمل على  
<sup>کہ اسکو یہہ قول گناہوں سی باز رکھی اور طاعات کی نصیحت نہ لائی اور اگر اسکو گناہوں سی نہ روکا اور نہ طاعات پر رغبت دلائی</sup>

الطاعات لا يكون فيه الخلوص والاخلاص ويخاف ان يكون هذا القول فيه عارية يسترد منه

تو آدمین خلوص و اخلاص کہاں ہے اور اندیش یہ ہے کہ یہ قول آدمین بطور عاریت کی ہو پھر چین نہ چاوی

لان من لم يكن فيه الا اصل الايمان وهو مقصر في الاعمال ومصر على الذنوب قريب من

کیونکہ جس شخص میں سوای اصل ایمان کی کچھ نہیں ہے اور وہ نیک اعمال میں قصور کرتا رہے اور گناہوں پر اڑا رہا کیا بعید ہے کہ

ينقلع شجرة ايمانه اذا صادته الرياح العاصفة التي هي الوسواس الشيطانية المحركة لها

درخت ایمان کا جڑ کسی اوکھڑ جاوی جب اسکو تند ہوائیں صدمہ پہنچائیں کہ وہ وسوسہ شیطانی ہیں جو اسکو حرکت دیتی رہتی ہیں کیونکہ

كل ايمان لم يثبت في القلب اصله ولم ينتشر في الاعضاء فروعه ولم يظهر فيها ثمره لا تثبت

جس ایمان کی جڑ دل میں خوب نہیں بیٹھی اور اسکی ٹہنیان تمام اعضا میں نہیں پھیلیں اور نہ اسکو کوئی کچھ پھل لگای

عند ظهور ملك الموت ويخاف عليه الزوال وانما يثبت في القلب اصل الايمان وانما ينتشر

تو وہ جب ملک الموت آویگا قائم نہیں رہیگا اور اندیش زوال کا ہے ایمان کی جڑ جب خوب بیٹھی ہے اور اسکی ٹہنیان

في الاعضاء وانما يظهر ثمره فيها اذا سقى بماء الطاعات على توالي الايام والساعات حتى يرسم

اعضاء کی اندر جب پھیلتی ہیں اور پھل ایمان کا جب ہی لگتا ہے کہ طاعات کی باریسی ہمیشہ ہر وقت رات دن سیراب کرتا رہی تاکہ اسکی جڑ محکم

ويثبت وينتشر فروعه ويظهر ثمره فهذا امر لا يظهر الا عند الخاتمة واصل ذلك على ما ثبت

اور ثابت ہو کر اسکی شاخیں پھیلیں اور اسکو پھل لگی یہ حال درمی خاتمہ سی معلوم نہیں ہو سکتا اور اصل اسکی جیسی کہ

في العلوم العقلية ان تكرار الافعال سبب لحصول الملكة الراسخة في النفس فمن اصر على

علوم عقلی میں ثابت ہی یہ ہے کہ ہر فعل بار بار کرتی کرتی نفس میں خوب کامل ہو جاتا ہے پھر جو شخص گناہوں پر

الذنوب يحصل في قلبه الفها وجميع ما الفه الانسان في عمره يعود ذكره عند موته فان كان

اصرار کرتا ہے اسکی دل میں محبت گناہوں کی پیدا ہو جاتی ہے اور انسان کی تمام محبوب چیزیں عمر بھر کی موت کی وقت یاد آتی ہیں پھر اگر اس شخص کو

ميله الى الطاعات اكثر ما يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات وان كان ميله الى المعاصي

رغبت طاعات کی زیادہ تھی تو اکثر اسکو موت کی وقت طاعات یاد آویگی اور اگر اسکو رغبت گناہوں کی

اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر المعاصي فربما يقبض روحه عند غلبة شهوة من الشهوات

زیادہ تھی تو پھر موت کی وقت گناہ ہی گناہ یاد آویگی پس بعضی وقت نزدیک غلبہ کسی شہوت کی شہوتوں میں سے

او معصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها وتضير سببا لسوء خاتمة فاما الذي غلبت ذنوبه

یا کسی گناہ کی گناہوں میں سے اسکی جان نکل جاتی ہے اور اسکو دل اس میں لگا رہتا ہے یہ سبب اسکی خاتمہ بدکار ہو جاتا ہے اور جس شخص کی گناہ بہت

وكانت اكثر من طاعاته ولم يثبت عنما بل كان مصرا عليها وقلبه فرجا بها فهذا الخطر في حقه

اور طاعات سے زیادہ ہوں اور توبہ کی نہ ہو بلکہ گناہوں پر اڑا رہے اور اسکو دل اس میں خوش رہے تو ایسی شخص کی حق میں اسکا

عظيم اذ قد يكون غلبة الالف سببا لان يمثّل صورة معصية في قلبه وتميل اليها نفسه

بڑا اندیشہ ہے اسواسطی کہ بعضی وقت ماری غلبہ محبت کی صورت گناہ کی اسکی دل میں پیدا ہو جاتی ہے اور اسکو دل اوپر کرمایل ہوتا ہے

ويقبض عليها روحه فذلك هو سوء الخاتمة واما الذي لم يرتكب ذنبا اصلا او ارتكب لكن

اور وہ میں جان نکل جاتی ہے سو خاتمہ بدیہی ہے اور جس شخص کوئی ہرگز گناہ نہیں کیا یا گناہ تو کیا پھر

تاب وهو بعيد عن هذا الخطر فعلى هذا يجب على كل مسلم بعد ما قال لا اله الا الله ادعاء واجب

توبہ کر لی سو وہ اندیشہ سے محفوظ ہے اس بیان کی موافق ہر مسلم پر جو لا الہ الا اللہ کہتی ہیں واجب ہے کہ جو خطا عات



عليه من الطاعات وحفظ لسانه وسائر اعضائه من السيئات لان كثير من الناس يقولون  
 او انكى ذمه پر واجب ہى ادا كيا كرين اور اپنى زبان كو اور عام اعضا كو گناہوں سے بچا دين اسونكى كے اكثر لوگ يہہ قول زبانى كہتے ہيں  
 هذا القول ثم يترجم عنهم في اخر عمارهم بسبب اعمالهم الخبيثة ويخرجون من الدنيا بغير ايما  
 پہر اونسى آخر عمر ميں بسبب خبيث عملوں كى چھوٹ جاتا ہى اور دنيا سى بى ايمان مرقى ميں  
 وائى مصيبة اعظم من هذا ان يكون اسم الرجل في جميع عمرة في الدنيا من المؤمنين ثم يموت  
 اب كونسى مصيبت اس سى بڑى ہوگى كہ ايك شخص كا نام دنيا ميں تو عمر بہر مسلمانوں ميں درج رہے پہر جب موات  
 ويكون اسمہ في الآخرة من الكافرين ليس المحسرة على الذى يخرج من الكنيسة ويدخل في جهنم وانما  
 تو آخرت ميں اوس كا نام كافروں ميں درج ہوا افسوس كچھ اوسكى حال پر نہيں ہى جو بخانہ سى نکل كر درج ميں گرى  
 المحسرة على الذى يخرج من المسجد ويخرج في جهنم بسبب اعماله الخبيثة فان الناس في الايمان  
 افسوس تو بڑا اوسكى حال پر ہى جو مسجد ميں سى نکل كر بسبب خبيث اعمال كى جہنم ميں جا دى بى آدم باعتبار ايمان كى  
 على ضربين منهم من يكون له الايمان عارية يسترد منه ومنهم من يكون له الايمان عطاء  
 دو قسم كى ہيں بعض ايسى ہيں كہ اوكا ايمان عاريت كا ہى پہر چھن جاو كچا اور بعضى ايسى ہيں كہ ايمان اوكو بخشا ہوا ہى  
 لا يسترد منه والعلامة في ذلك ان الذى يمنعه الايمان من الذنوب ويحمله على الطاعات  
 پہر ہرگز نہيں چھنى گا اور نشان اسميں يہہ ہى كہ جبكو پاس ايمان كا گناہوں سى روكتا ہى اور طاعت كى رغبت ديتا ہى  
 فالايان له عطاء لا يسترد منه والذى لا يمنعه الايمان من الذنوب ولا يحمله على الطاعات  
 تو اوسكا ايمان بخشا ہوا ہى اوتى پہر نہيں چھنى گا ويگا اور جبكو پاس ايمان كا گناہوں سى نہيں روكتا اور نہ طاعات پر رغبت ديتا ہى  
 فالايان له عارية يسترد منه لان ايمانه لو كان صحيحا خالصا لمنعه من الذنوب ولحملة على  
 تو اوسكا ايمان عاريت كا ہى وہ چھن جاو كچا كيونكہ اوسكا ايمان صحيح اور خالص ہوتا تو بيشك اوسكو گناہوں سى روكتا اور طاعت كى رغبت  
 الطاعات فلما لم يمنعه من الذنوب ولم يحمله على الطاعات علم ان قلبه الذى هو محل الايمان  
 ديتا پس جب اوسكو گناہوں سى روكتا اور نہ طاعت پر رغبت دى تو معلوم ہوا كہ اس كا دل جو ايمان كا گھر ہى  
 مريض فان القلب قد يمرض ويشتم مرضه لكن لا يعرف صاحبه لغلبة الهوى عليه بل قد  
 بيمارى بيشك دل كہي بيمارى ميں سخت مبتلا ہو جاتا ہى ليكن اوس شخص كو بسبب غلبہ ہوا ہوس كى معلوم نہيں ہوتا بلكہ بعضى وقت  
 يموت قلبه وهو لا يشعر بموته وعلامة ذلك ان لا يؤلمه جراحات الذنوب فان القلب اذا كان  
 اوسكا دل مرجا تا ہى اور اوسكو موت كى خبر نہيں ہوتى اس كا نشان يہہ ہى كہ دليں گناہ كى زخم سى الم نہيں ہوتا كيونكہ دل جب تک  
 فيه حيوة يتألم بقدر حيوته من جراحات الذنوب وقد يشعر بمرضه صاحبه لكن لا يتحمل  
 زندہ رہتا ہى تو اوسكو جتنى اچھى چھيات ہوتى ہى گناہوں كى زخموں سى الم پيدا ہوتا ہى اوكہي اوس شخص كو دل كى بيمارى كى خبر ہوتى ہى پر  
 حرارة الدواعي ولا يصبر عليها فيؤثر بقاءه لالم على مشقة الدواعي فان دواعي في مخالفة هواه وذلك  
 پزى كى دوا كى برداشت نہيں كرتا اور اس پر صبر كرتا ہى پہر وہ الم بہتى رہتى دوا كى مشقت ميں اٹھرتا ہى كيونكہ اوسكا علاج تو ہوا ہوس كى مخالفت ہى اور يہہ  
 اصعب شئ على النفس وليس لها شئ انفع من ذلك قال سهل بن عبد الله هو اك داء فان خالفته  
 نفس پر بڑا ہى دشوار ہى اور اوسكى حق ميں اس سى زيادہ كچھ مفيد نہيں ہى سهل بن عبد اللہ كہتے ہيں تيرى خواہش تيرى مرضى اگر توى اوكا خلاف  
 فذلك دواءك وقال ايضا ترك الهوى مفتاح الجنة لقوله تعالى وَمَا مِنْ خَافٍ مَقَامَ رَبِّهِ  
 تو تيرے ہى تيرے علاج ہى اور يہہ ہيں كہا ہى ہوا ہوس كا ترك كرنا جنت كى كنجى ہى واصلى ارشاد الہى كى اور جو كوئى ذرا اپنى رب كى پاس كہڑى ہونى سى

وَنَحْيَ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ وَالسَّعِيدُ مَنْ يَخَالَفُ هَوَاهُ وَيَطِيعُ مَوْلَاهُ وَالشَّقِيُّ  
 اسعد دکان جی کو چاہی سوبست ہوا ہی چاہی پس نیک بخت وہی ہے جو اپنی ہواؤں کی مخالفت کر کر اپنی صاحب کی اطاعت کرے اللہ

مَنْ يَتَّبِعْ هَوَاهُ وَيَخَالَفْ مَوْلَاهُ فَإِنَّ اتِّبَاعَ الْهَوَى سَمٌّ قَاتِلٌ مِنْ سُمُومِ الدِّينِ يَفْضِي إِلَى الْهَلَاكِ  
 وہی کہ اپنی ہواؤں کی پیروی کرے اور اپنی صاحب کی مخالفت کرے بیشک اطاعت نفس کی زہر قاتل ہے دین کی زہر دان میں سے ہمیشہ کی واسطی مارا لٹا ہی

الْأَبَدِي يَوْمَ لَا يَنْفَعُ صَالِحٌ وَلَا يَنْفَعُ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ فَالْخَائِفُ مِنَ الْهَلَاكِ فِي هَذِهِ  
 جس دن کام آوی کوئی ملے نہ بیٹی مگر جو کوئی آیا اللہ پاس لیکر دل چنگا پس جو شخص ڈرتا ہی موت سے اس

الدُّنْيَا الْفَانِيَّةُ فَإِنَّ يَجِبُ عَلَيْهِ فِي كُلِّ حَالٍ الْاحْتِرَازُ عَنِ السُّمُومِ وَمَا يُصْرُهُ مِنَ الْمَهْلَكَاتِ فَالْخَائِفُ  
 دنیا فانیہ میں احتیاط واجب ہے کہ ہر وقت ہمیشہ زہر دان سے اور تمام مہلکات سے بچتا ہی سوچو ہلاک

مَنِ الْهَلَاكِ الْآبَدِي أُولَىٰ أَنْ يَجِبَ عَلَيْهِ فِي كُلِّ حَالٍ الْاحْتِرَازُ عَنِ الْمَخَاضِ الَّتِي هِيَ سُمُومُ الدِّينِ فَإِنَّ  
 ابدی کا خوف ہو تو اس کو تو ضرور تر واجب ہے کہ ہر وقت گناہوں سے بچتا ہی کہ وہ دین کی حق میں زہر میں آن زہر دہی

الْمَخُوفُ مِنْ هَذِهِ السُّمُومِ فَوَاتِ الْآخِرَةِ الْبَاقِيَةِ الَّتِي لَيْسَ أَعْزَافُ الدُّنْيَا عَشْرَ عَشِيرٍ مِثْلَهَا  
 یہی اندیشہ ہے کہ آخرت فوت نہ ہو جاوی جو ہمیشہ کو باقی ہے اور کئی کئی بار دنیا کی عمریں اس کی ستون حصہ کو نہیں مٹی

أَذْلَيْسَ لِمَنْهَا آخِرُ وَخَايَةٌ فِيهَا النِّعَمُ الْمَقِيمُ وَالْمَلِكُ الْعَظِيمُ وَفِي فَوَاتِهَا نَاسٌ مَجْجِيمٌ وَالْعَذَابُ الْأَلِيمُ  
 کیونکہ آخرت کی مدت کا انتہا اور آخر نہیں ہے اور اوس میں نعمتیں دائمی اور ملک بڑا اور اس کی فوت ہونی میں دوزخ کی آگ ہے اور عذاب دردناک

فَالْبِدَارُ الْبِدَارُ إِلَى التَّوْبَةِ وَالْإِسْتِغْفَارِ قَبْلَ أَنْ يَجْعَلَ سُمُومُ الذَّنْبِ فِي رُوحِ الْإِيمَانِ وَلَا يَنْفَعُ بَعْدَهُ  
 پس جلدی کرو جلدی طرف توبہ اور استغفار کی پہلی اس سے کہ گناہوں کا زہر ایمان کی روح میں اثر کرے پھر نہ تو پھر پھر فائدہ دے گا

الْإِحْتِئَازُ وَلَا عِلَاجُ الْأَطْبَاءِ وَلَا نَصْرُ النَّاصِحِينَ وَلَا وَعْظُ الْوَاعِظِينَ وَيُحَقِّقُ عَلَيْهِ الْقَوْلُ أَنَّهُ مَنْ  
 بعد اس کی اور نہ علاج طبیبوں کا اور نہ نصیحت ناصحوں کی اور نہ وعظ واعظوں کا اور اس پر یہی قول ثابت ہو جائیگا کہ بہ

الْكَافِرِينَ وَيَدْخُلُ تَحْتَ عَمُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا جَعَلْنَا فِي آعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ  
 کافر ہی اور اس قول عام کی نفی داخل ہو جائیگا ہمیں ڈالی ہیں اور کئی گردنوں میں طوق سو وہ میں ٹھوڑیوں تک پہنچا دے گی سر اٹل رہی ہیں

وَلَا يَغْنَبُكَ لَفْظُ الْإِيمَانِ وَتَقُولُ الْمُرَادُ بِهِ الْكَفَرُونَ أَدَقُّ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ الزَّانِي لَا يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ  
 اور ایمان کی لفظی کہنت میں نہ آتا کہ تو کہنی لگی آیت میں مراد کافر میں اس واسطی کہ حدیث میں یہ آئی ہے کہ زانی نہ کرے اور مؤمن ہی ہو

فَإِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا أُرَادَ بِهِ نَفْيُ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَمِلْكُتُهُ وَكِتَابُهُ وَرَسُولُهُ  
 کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مراد نہیں ہے کہ وہ ایمان جو علم ہی اللہ تعالیٰ کا اور اس کی فرشتوں کا اور اس کی کتابوں کا اور اس کی رسولوں کا اسلوب ہو جائیگا

فَإِنَّ هَذَا الْإِيمَانَ لَا يَنَافِيهِ الزَّانَا وَسَائِرُ الذَّنْبِ بَلْ أُرَادَ نَفْيُ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ بِكُنْ الزَّانَا  
 کیونکہ یہ ایمان تو نہ منافاتی زنا کا ہی اور نہ منافاتی تمام اور گناہوں کا بلکہ وہ ایمان ہے کہ وہ ایمان کہ جسی جانتا تھا کہتا اور

سَائِرُ الذَّنْبِ مَبْعَدًا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى وَمَوْجِبًا لِمَقْتِهِ فَالْمَحْجُوبُ عَنْ هَذَا الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ فَرَعُ  
 تمام گناہ اللہ تعالیٰ کی درگاہ سے دور کرتی ہیں اور باعث ہلاکی کا ہیں وہ جانتا تھا ہی سو جو شخص اس فرعی ایمان سے محجوب ہوا

سَيُحْجَبُ فِي الْخَاتَمَةِ عَنِ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ أَصْلُ حَقِّ قَالِ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ قَوْلُ الْعَاصِي لِلْمُطِيعِ أَنَا  
 تو کیا بعید ہی کہ خاتمہ کی وقت اصل ایمان ہی ہے محجوب ہو جاوی بعضی علماء کی کہانی کہ عاصی کا یہ کہنا مطیع ہی کہ میں ہے

مَثُومٌ كَمَا أَنْتَ مُؤْمِنٌ بِشَبِّهِ قَوْلِ شَجَرَةِ الْقَرْمِ لَشَجَرَةِ الصَّنوبرِ أَنَا شَجَرَةٌ كَمَا أَنْتَ شَجَرَةٌ وَأَحْسَنُ  
 دلیا ہی مؤمن ہوں جیسا تو مؤمن ہے لہذا کہ دو کی درخت فی صنوبر ہی کہا میں یہ دلیا ہی درخت ہوں جیسا تو درخت ہی بہر صنوبر

ما قالت شجرة الصنوبر لها في الجواب انك ستعرفين حالك اذا عصفت رياح الخريف و  
 کیا ہی خوب جواب دیا تو آپ ہی اپنا حال دیکھ لیگا جب آندھیاں خزان کی چلین گی اور

انقلعت اصولك وانتشرت اوراقك فعند ذلك ينكشف غرورك بجرم مشاركتك اياي في  
 تیری جڑ اوکھڑ جاوی گی اور تیری پتی جھڑ کر کبھ جاوینگی تب تیرا یہہ کہند کہل جاوینگا کہ نام میں تو بھی میرا شریک ہی

اسم الشجر مع الغفلة عن اسباب ثبات الاشجار فكن العاصي سيعرف حاله اذا عصفت  
 درخت کہلاتا ہی یہہ تجھ کو خبر ہی نہیں کہ درخت کیونکر قائم رہتی ہیں سواسی ہی عاصی گنہگار جلد اپنی حال ہی واقف ہو جاگا جب موت کی

سرايح الاجل وظهرت سكرات الموت فعند ذلك ينكشف غرورك بجرم مشاركتك للمطيع في  
 آندھ کی چلی گی اور موت کی سكرات پیدا ہونگی تب کہل جاوینگا تمام غرور کہ نام کو مطیع کی طرح

اسم المؤمن مع الغفلة من اسباب ثبات الايمان وهذا امر يظهر عند الخاتمة حتى قال بعض  
 مؤمن کہلاتا یہہ بخبری میں کہ ایمان کسات سی قائم اور ثابت رہتا ہی اور یہہ حال خاتمہ کی وقت کہل جاتا ہی اتنا کہ بعضی

العارفين اذا ظهرت لك الموت للعبد يعلم ذلك العبد انه لم يبق من عمره شيء فيدله حيث  
 عارف کہتی ہیں جب موت کا فرشتہ آدمی کی پاس آتا ہی تو جب وہ آدمی خبردار ہوتا ہی کہ میری عمر کچھ بڑے نہیں وہی اب اوکو اسقدر

من الحسرة والندامة ما لو كانت له من الدنيا بجملة ما كان يبذلها ليلزم الى عمره ساعة حتى  
 حسرت اور ندامت پیدا ہوتی کلگز او سکی قبضہ میں تمام دنیا ہوتی تو بیشک خرچ کر دیتا تاکہ اوکی عمر میں ایک کھڑے زیادہ ہو جا

يتدارك تفريطه ولا يجد الى ذلك سبباً لا فيخرج غصة الباس عن التدارك وحسرة الندامة  
 کہ اپنی افراط تفريط کا عوض کردی سوا دسکا کوئی سبیل نہ ہو سکیگا سو خوف کی کھونٹ لگ کر پڑتی ہوئی تدارک سی لاچار ہو کر پیتا رہیگا

على تضيق العمر في ما يضره ولا ينفعه فيجعل روحه يتفرغ غر فيغلق عنه باب التوبة فيبقى في  
 عمر بیکار کہو کہ ایسی کار بار میں جو ضرر پہنچا وین اور کچھ فائدہ نہ دین پھر اوکی جان نکلتی کوگی میں آواز کری گی اور روانی توبہ کی بند ہو جاوینگی پھر حرف

الحسرة والندامة ولذلك قيل وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم  
 حسرت اور ندامت ہی رہ جاوی گی اسبیل کی کہا گیا ہی اور اوکی توبہ نہیں جو کرتی جاتی ہیں بری کام جب تک سامنی ہی ایسی کیسیکو

الموت قال اتي ثبث لان وانما التوبة على الذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم  
 موت کہتی گئی میں فی توبہ کی توبہ قبول کرنی اسکو ضرور سوا نکلی جو عمل کرتی ہیں بُرا نادانی سی پھر توبہ کرتی ہیں

قريب والمراد بالقرب قرب العهد بالمعصية بان يندم عليها ويحذر اثرها بحسنه يرد فيها قبل  
 متناہی اور دم اور قرب سی نزدیک زمانہ گناہ کا ہی یعنی گناہ کرتی ہی اسپر شرمندہ ہو کر اسکا نشان مٹا دی کوئی سی کہ او سکی سہاٹی ہی عمل کری

ان يتراكم ظلمتها على القلب فلا يقبل المحو ولذلك قال النبي عليه الصلوة والسلام اتبع السيئة  
 اس سی پہلی کہ اوکی تاریکی دل پر پہنچا کی کہ پھر وہ تاریکی ہرگز نہ جاسی اسبیلی فرمایا ہی بنی علیہ الصلوۃ والسلام فی برائی کی سہاٹی

الحسنة تحوها وقال لقمان لابنه يبنى لا تؤخر التوبة فان الموت تاني بغتة فمن ترك المبادرة  
 کوئی کر کہ وہ کوئی اوکو مٹاویگی اور لقمان فی اپنی بیٹی سی کہا ای بچہ توبہ میں دیر نہ کرنا کیونکہ موت چاچک آجاتی ہی سو جیسی جلد سی توبہ کی

الى التوبة بالتسوية قد يعاجله الموت فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو ولذلك ورد في الخبر  
 اور دیر نہ کر تارا کہی جلد سی موت اوکو آتی ہی یہہ اوکو اتنی فرصت نہیں ملتی کہ توبہ کری اسبیلی حدیث میں آیا ہی

عن ابن عباس انه عليه الصلوة والسلام قال هلك المسوفون والمسوف من يقول سوف اتوب  
 ابن عباس کی روایت سی کہ فرمایا بنی علیہ الصلوۃ والسلام فی ہلاک ہوئی مسوف یعنی دیر نہ کرنا والی اور مسوف وہ ہوتا ہی جو یہہ کہا کری ان اب توبہ نہ کرنا

وهو هالك لانه بنى الامر على البقاء الذي لو يفض اليه ولعله لا يبقى وان بقي فانه كما لا يقدر على ترك

اورده شخص هالك برهاني كيونكره كام كي بنياد بقا برهاني جو كه او كي سپرد نهين هي اور شايد كه ده با تي نه رهي اور با تي هي را تو خا چيكي گناه اب نهين چيكي سكا

الذنب اليوم لا يقدر على تركه غدا لان عجزه عن الترك في الحال ليس لغلبة الشهوة عليه والشهوة لا تقا

يعني توبه نهين كرا كل هي چيكي سكا كيونكره لغبه شهوت كاما را توبه نهين كرا توشهوت تو اوس سي جوا نهين هوگي

بل تضاعف وتتأكد بالاعتقاد فليست الشهوة التي اكدها الانسان بالاعتقاد كالشهوة التي لم يؤكدها

بلكه برهاني جادوي گي اور زياده عادت هرق جاگي سوده شهوت جيكي آدي في خوب عادت كرا هي ايسي نهين هرق جيكي عادت نهين ك

وعن هذا قيل هالك المستوفون فانهم يظنون ان بين المتماثلين فرقا ولا يدرون ان الايام متشابهة في

اسي اهي كهي مين كه دير كرنه الي جاتي رهي كيونكره به لوگ به خيال كراي مين كه دو نظرون مين فرق هي اور به نهين سمجهي كراين تمام ايك سكا مين

كون ترك الشهوات شاقا فيها ابدا فعلى العاقل ان يبادر بالتوبة اذا صدر منه شيء من المنهيات

شهوت ترك كرا هميشه دشواري سواعقل كولا زم هي كه جلد توبه كرا جب اوس هي كوي گناه صادر هو

لان من عصي الله تعالى في شيء منها ولم يترك عنه على الفور يكون من الظالمين لقوله تعالى

كيونكره جو شخص را فرماي كراي اسد تعالي كي كسي بات مين اور تر توبه نهين كرا توبه ظالم هي توبه ظالم هي واسطی ارشاد الهيكي اور جو

لَمْ يَكُنْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ والتوبة عبارة عن معنى يحصل من امور ثلاثة علم وحال قصد

توبه نهين كرا ده هي لوگ مين ظالم اور توبه ايك كيفيت هي جو پيدا هرق هي تين چيزونسي علم اور حال اور قصد

اما العلم فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونه جبابينه وبين محبوبه واما الحال فهو الندم ومعن

علم تو به يقين كرا كه معصيت مين بڑا هي ضرر هي اور محبوب سي برده مين رو كد نيما هي اور حال سي مراد شرمندگي هي اور معني

الندم تآلم القلب وتحزنه عند شعوره بفوات محبوه واما القصد فهو ارادة التدارك وله تعلق

شرمند كي كا بهي هي كه دل كو نهايت الم اور خرن پيدا هو جب به سمجهي كه مير محبوب اب فوت هوا اور قصد اراده كرا عوض كا هي اور توبه متعلق

بالحال والاستقبال والماضي اما تعلقه بالحال فهو ترك كل محذور هو ملابس به واداء كل فر

زمانه حال اور استقبال اور ماضی سي بهر توبه كمال تي به نكا دي كرك كراي هر گناه كو جسين مبتلا هي اور ادا كراي بهر ضرر كو

هو متوجه عليه واما تعلقه بالاستقبال فهو دوام فعل الطاعات وترك المنهيات الى اخر

چو سكي ذمه پري اور زمانه استقبال سي بهر علاقه هي كه آينه كو هميشه تمام عر طاعات مين مصروف هي اور منهيات سي بچتا هي

العمر واما تعلقه بالماضي فهو تداركه ما فرط فيه وطريق التدارك ان ينظر الى الطاعات ما ترك

اور زمانه ماضی سي بهر علاقه هي كه تمام قصورون كا عوض كراي جز زمانه ماضی مين گذري مين اور طريقه تدارك كا بهي هي كه طاعات مين غور كر كوي كا بهي كا

منها والى المعاصي فاعلم انها فان كان ترك شيئا من الطاعات يتداركه بالقضاء فاذ اقتضى عليه

بهر مين اور معاصي مين تامل كراي كه كي كيا علي مين بهر اگر اسخ كوي طاحت ترك كي هي تو اوسكا تدارك قضا كر كراي بهر جب تمام فرائض

من الفرائض والواجبات ينظر في معاصيه فما كان منها بينه وبين الله تعالى يكفي فيه الندم بال

اور واجبات ايج ذمه كي ادا كراي تو ابي معاصي مين غور كراي معاصي مين جو جو صرف حق الله مين تو اوس مين فقط دسي هي شرمند هوتا

والاستغفار باللسان والعزم على ان لا يعود اليه ابدا واما حقوق الخلق فما علم صاحبه برده اليه

اور زمانه سي استغفار كراي في كافي هي اس عزم سي كه بهر كهي ايسي حركت بهر كر نكو نكا اور حقوق العباد مين سي چكا مالك معلوم هو تو اوسكا حق اوسكو ادا كراي

ان كان من الحقوق المالية وان كان من الحقوق الغير المالية ليستحل منه وان لم يجعل في حق

اگر حق مالي هو اور اگر ده حق مالي نه تو اوس سي معاف كراي اور اگر ده غير مالي نه تو اوس مين حق كراي



عليه مظلمته فعليه ان يحسن اليه وليسعي في مهماته حتى يستقبل به قلبه اليه ويجعله في

اب اسكويه لازم هي كه او سكي سانه بهاي هي پيش آوي او سكي كاروبار مين كوشش كوي تا كه او سكا دل او سپر نرم هوجا اور معاف

حل فان الانسان عبيد الاحسان وقد روي عن ابن مسعود رضاه عليه الصلوة والسلام قال

كروي كيونكه انسان احسان كا بنده هوتا هي اور ابن مسعودي هويت هي كوني عليه الصلوة والسلام في فرماي هي

جبلت القلوب على حب من احسن اليها وعلى بغض من اساء اليها فكل من نفر قلبه بسبب علة

عادت هي دلون كي كه اپني محسن كي دوست خير خواه هوتا هي اور اپني آزار رسان كي بد خواه هوتا هي پهر جسكا دل او سكي بدى كي سبب سي ميزار هوكيا هي

يطيب قلبه بحسنة فاذا طاب قلبه بكثره الاحسان اليه والسعي في مهماته يؤمل ان يجعله

تو بهاي سي خوش هوجا كا پهر حب او سكا دل بسبب كثر احسان كي اور اپني كاروبار مين ساعي ديكر خوش هوكا تو اميد هي كه او سكو

في حل وان ابى الا الاصرار يكون احسانه اليه وسعيه في مهماته من جملة حسناته التي يمكن

معاف كروي اور اگر ده غاني سواي بدلايني كي تو او سكي بهلايان او سكي سانه اور اسكي كوشش او سكي كاروبار مين بهسي سي احسان مين كنهن هي كه ممكن هي

ان يجبرها جنايته يوم القيمة فينبغي ان يكون قدر سعيه في فرجه وسرور قلبه بالاحسان اليه

كه قيامت كي دن او سكي خطا كا بدل هوجا دين اب لا يق بهسي كي او سكي خوشي اور دل راضى كوني مين احسان سي

والسعي في مهماته كقدر سعيه في ابدائه حتى اذا قاوم احدهما الاخر اوزاد عليه ياخذ ذلك منه

اور كاروبار مين سعي كر لي سي اتني محنت او بهادي كه جتنى اوسي تخفيف دي هي بهان نك كه اگر دونو برابر كيجا دين تو او سكي محنت برابر نكي يا زياده بده جا كه ده اپنا اوس سي

عوضاً يوم القيمة وان غاب صاحب الحق او مات وعجز الظالم عن الاستحلال منه في المحقوق والغير

قيامت كي دن بدل ليلي او اگر ده حق والا غايب هويار كيا هو اور ظالم اوسي معاف نهين كر اسكتا حقوق غير ماليه كه

المالية او كان فقيراً غير قادر على التصديق بمقدار ما عليه من المحقوق المالية يجب عليه ان

يا ظالم بنفس هو قدرت نهين هي كه جتنا او سكي ذمه پراسكا حق مالي هي او سكي بدل خيرات كر سكي قزب اسپر به واجب هي

يكثراً ما قدر عليه من الاعمال الصالحات ويستغفر لمن ظلمه من المؤمنين والمؤمنات في اكثر

كه نيك اعمال بهت كيا كوي اور هر وقت مظلوم كي حق مين دعا مغفرت كي كيا كوي مؤمن مرد هود مظلوم يا مؤمن عوت

الافاق فانه اذا فعل كذلك يرجي من فضل الله تعالى وكرمه ان يرضى خصمه يوم القيمة لما روي

جب اس ظالم في بهي عمل كيا تو خدا تعالى كي فضل اور كرم سي اميد هي كه او سكي معي كو قيامت كي دن راضى كروي كيونكه دوتهي

عن ابى هريرة انه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ ضحك حتى بدت ثناياه

ابو هريره رضي الله عنه سي كه ايك وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم بهي هي تهي چا نكك تنا بهسي كه دندان مبارك فظرفي لگي

فقيل له مم تضحك يا رسول الله قال رجلان من امتي حثيا بين يدي رب العزة فقال احدهما

كسيفي پو چها كيون بهسي هو يا رسول الله فرماي رو شخص ميري امت كي سامني رب العزت كي آبيهي ايك كي كها

يا رب خذني مظلمتي من هذا فقال الله تعالى اعط اخاك مظلمته فقال يا رب لو تبقي من

يا الهي مير ابد اس سي كي دي الله تعالى في فرماي كه اپني بهاني كا حق او اكر دي او سي عرض كيا يا الهي ميري حسنت مين هي

حسناتي شئ فقال الله تعالى ما تصنع بلخحك لم تبقي من حسناته شئ فقال يا رب فليحمل

تو كچه نهين بجا پهر الله تعالى فرماي اب تو كيا كر كيا اپني بهاني كي سانه كه او سكي حسنت مين سي كچه في نهين يا پهر عرض كيا يا الهي تو ميري گناه

عني من اوزاري ففاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان ذلك اليوم ليوم

او سپر ركبي دي پهر بهي پرين دونو آنهين رسول الله صلى الله عليه وسلم كي پهر فرماي ميشك بهي ده دن هي كه دن

يحتاج الناس فيه الى ان يحل عنهم اوزارهم ثم قال فيقول الله تعالى للطالب حقه ارفع بصره فانظر  
 به حاجت ہوگی آدمیوں کو کہ اوں کی گناہ اوتار دے اور پھر جانے

الى الجنان فيرفع بصره فيرى من الخير والنعمة ما يعجبه فيقول لمن هذا يا رب فيقول لمن يعطي  
 بہشت کی طرف تو دیکھ پھر وہ اپنی آنکھ اٹھا کر ایسی خبر اور نعمتیں دیکھے گا کہ اس کو بہت پسند آئیں گی

فيقول من هذا عنك فيقول بعفوك عن اخيك فيقول قد عفوت عنه يا رب  
 وہ عرض کرے گا کہ تیرے سے کیا ہے تو فرما دے گا کہ جو شخص عفو کرے گا میں نے اس کو معاف کیا

فيقول لله تعالى خذ بيد اخيك فادخله الجنة هذا الم يكن صاحب الحق كافرا واما اذا  
 پھر اللہ تعالیٰ فرما دے گا کہ اپنے بھائی کا ہاتھ پکڑ کر جنت میں لے جا

كان كافرا يكون الامر مشكلا لانه لعدم استحقاقه لدخول الجنة لا يوجد طريق  
 کیونکہ نہ تو وہ کافر قابل دخول جنت کی ہے تو پھر بڑی مشکل کی بات ہے

لا رضائه ولا اعطاء ثواب المؤمن اليه ولا التحميل اثم الكفر على المؤمن ولا يرجي منه العفو  
 اور نہ مؤمن کا ثواب اس کو دی سکتی ہیں اور نہ ہوگا کہ کفر کا گناہ مؤمن پر ڈال سکتی ہیں اور معافی کی بھی کافر سے امید نہیں ہے

فيكون خصومته اشد وكن اذا كان الحق للبهائم بان ضربها بغير ذنب او ضرب وجهها  
 سو کافر کی خصومت بڑی سخت ہے اور ایسی ہی جب بہائم کا حق ہوگا کہ اس کو بے خطا مارا ہو یا خطا ہی پر اس کی چہرہ پر مارا ہو

بذنب او حملها فوق طاقتها اولم يتعاهد علفها وماءها تكون خصومتها يوم القيمة اشد  
 یا اس کی طاقت سے زیادہ لا رہا ہو یا اس کی چارہ پانی کی خبر نہ لی ہو تو اس کی ہی خصومت قیامت کی دن بڑی سخت ہوگی

اذ لا ذنب لها فيحمل عنها ذنبها وليست اهل الاخذ الحسنات فتعين العقاب المجلس  
 اس لئے نہ بہائم خطا دار ہوتی ہیں نہ کوئی گناہ اس کی ذمہ پر ڈالیں اور نہ وہ اس لائق ہی کہ حسنات اس کو دیں پھر عذاب ہی قائم رہا

الثالث عشر في بيان اخلاص التوحيد سبب لحرمة النار قال رسول الله  
 تیسرے مجلس اس بیان میں کہ توحید اخلاص دل سے دوزخ کی آگ حرام کر دیتی ہے فرمایا رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم ما من حديثه ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صدق من قلبه  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی یہ گواہی دی کہ نہیں کوئی معبود سوا اللہ کی اور بیشک محمد اللہ کی رسول ہیں سچی دل سے

الاحرمه الله على النار هذا الحديث من صحيح المصابيح رواه معاذ بن جبل وظاهره يقتض  
 حرام کر دینا اللہ تعالیٰ اس کو آگ پر یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سے ہے معاذ بن جبل کی روایت سے ظاہر معنی اس کی یہ ہیں

ان لا يدخل النار كل من ياتي بكلمتي الشهادة وان لم يمتثل بالاوامر ولم يمتنع عن النواهي ليس  
 کہ دوزخ میں نہ جاوے گا جو شخص کلمہ شہادت کا پڑھتا ہے اگرچہ اوں کو بجا نہ لاوی اور نہ ہی سے باز رہی اور حقیقت میں

كذلك لان معناه ان كل من يشهد بوحدانية الله تعالى وبرسالته رسوله ويجري على موجب  
 یہ نہیں کیونکہ اس کی معنی یہ ہیں کہ جو شخص اللہ کی وحدانیت اور رسول کی رسالت کی گواہی دیتا ہے اور اپنی

شهادته باقتتال الاوامر واجتناب النواهي حرمة الله تعالى على النار يشير الى هذا المعنى  
 شہادت کی مستند پر چلا جاتا ہے اوں پر عمل کرے اور منہیات سے اجتناب کرے کہ اس کو اللہ تعالیٰ آگ پر حرام کر دے ان معنوں کا اشارہ ہے

قوله عليه الصلوة والسلام صدق من قلبه لان الشهادة اذا كانت عن صميم القلب  
 اس حدیث میں اس لفظ سے کہ سچی دل سے کیونکہ گواہی جب سچی ارادہ دل سے ہوتی ہے

یتوجه العبد الى طلب رضى مولاه باشتال الا واهر واجتناب النواهي واذالم يمتثل بالاوامر ولم  
 تؤدى ايماني مولى رضى مندى تلاش كرتا هي او كى حكم كوجا لاكر اور منجى بازه كر اور اگر او كى نه حكم پر عمل كيا اونه  
 يئنه عن النواهي يكون شهادته بغير اللسان لا عن قلب واعتقاد لان اللسان ترجمان القلب  
 روكنى سى ركا تو او كى ده گواهي صرف زباني هي دل اور اعتقادى نهين هي اسلى كزبان دل كا اظهار كر نيوالى هي  
 والاعضاء شهود على ما يدعيه الانسان باللسان فمن ادعى بلسانه الايمان اذ الاستعمل  
 اور نه پاؤ وغيره اعضا مكماه مين انسان كى زباني دعوى هي ليس جو شخص اپنى زبان سى ايمان كا دعوى كرى اور نه اپنى اركان كو  
 اركانه على ما يقتضيه الايمان يكون صادقا في دعواه ويثبت ما ادعاه واذ العبد يستعمل اركانه  
 ايمان كى مطابق برتنبا هي توه شخص اپنى دعوى مين سچا هي اور وسكا دعوى ثابت هي اور اگر او كى اپنى اركان ايمان كى  
 على ما يقتضيه الايمان لا يكون صادقا في دعواه ولا يثبت ما ادعاه وظهر من هذا ان ما يجري  
 مطابق استعمال كنى توه اپنى دعوى مين سچا نهين هي اور نه وسكا دعوى ثابت هي اسى معلوم هوا كر جو زبان سى كهاترى مين  
 على اللسان قد لا يكون عن قلب واعتقاد وان كان صادقا في الواقع كقول المنافقين لرسول الله  
 بعضى وقت وه بات دل اور اعتقادى نهين هوى اگرچه واقع مين سچى هو جيسى قول منافقون كا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تشهد انك لرسول الله فان قولهم هذا كان صادقا في الواقع بدليل قوله  
 صلى الله عليه وسلم سى هم گواهي ديتى مين كه بيشك تم اسدى رسول هو توييه قول او كى واقع مين سچا هي اس دليل سى كا تعالى فرماي  
 والله يعلم انك لرسوله لكن لما لم يكن عن قلب واعتقاد كذبهم الله تعالى والله يشهد ان  
 اسد جانتا هي كه توييه بيشك اسد كا رسول هي ليكن چونكه وه منافق اپنى دل اور اعتقاد سى نهين كهتى هي تواسد تعالى او كى جھٹلايا اور اسد گواهي ديتا هي  
 المنافقين كذبون وسبب ذلك ان الشهادة على ما ذكر في الصحيح خبر قاطع ولهذا شرط في  
 كه منافق بيشك جهوتى مين اور اسكا سبب يه هي كه شهادت موافق قول صاحب صحاح لغت كى خبر يقينى كو كهتى مين اسهلى گواهيون مين  
 الشاهد ان يشهد بشئ ثابت عنده بيقين كما قال النبي عليه الصلوة والسلام اذ علمت مثل  
 يه شطرى هي كه گواهي تب ديا كرين جيه شئ او كى عنده مين يقينى ثابت هو چنانچي نبي عليه الصلوة والسلام في فرماي هي جب بجهكو آفتاب كى مثال  
 الشمس فان شهد فمن شهد بشئ غير ثابت عنده بيقين يكون كذبا وان كان صادقا في الواقع  
 ظا هر معلوم هو تو گواهي ده پهر جو شخص اسى مقدم كى جواو كى نزدك يقينا ثابت نهين هي گواهي دي توه جهوتى هو كى اگرچه واقع مين سچى هو  
 ولذلك اعتبر في الحديث كونه صادقا ناشيا عن مركزه ومنبعه الذي هو القلب ليظهر  
 اسى واسطى حديث مين يه اعتبار كياي كده خبر سچى اپنى مركز اور منبع سى پيدا هوى هو كده دل هي تاكه اسكا اثر  
 اثره في الاعضاء فعلى هذا كل من ينطق بكلمتي الشهادة يدعى حصول علم اليقين عنده  
 اعضا مين آوى اس تقرير كى موافق جو شخص كلى شهادت كى پڑهتا هي توه دعوى كرتا هي كه بجهكو اكي معنى يقيناً معلوم مين  
 بمعناها واذ لم يكن عنده العلم بمعناها لا يكون صادقا في دعواه ولا يتحقق ما ادعاه فكيف  
 اور اگر او كى اسنى معلوم نهون توه اپنى دعوى مين سچا نهين هي اور نه وسكا دعوى ثابت هي پهر  
 يكون مؤمنا فان النطق بهما من غير فهم معناها لا يكفي في حصول حقيقة الايمان  
 وه مؤمن كيونكر هبگا اسنى كه زباني پڑهتا هي بدون معلوم كرى مغنون كى حقيقت ايمان كى كهى حاصل نهين هوى  
 بل لا بد من حصول حقيقة الايمان ان يكون النطق بهما مع فهم معناها لان جميع ما يجب  
 بلكه ضرورى واسطى حاصل كرى حقيقت ايمان كى كدولو كلمى او كى معنى سمجھ كر زبان سى پڑى اسلى كه كلفت پرجو عقيب

علی الکلف معرفته من عقائد الايمان و فی حقہ تعالی و حق رسلہ متدرج فیہما لان الکلمۃ الاولیٰ  
 کہ مکلف پر جو عقائد ایمانی ہیں سی بہ نسبت ذات الہی  
 اور بہ نسبت رسولوں کی یقین کرنا واجب ہی تمام ان کلموں میں داخل ہی ہوں  
 منها مرکبة من نفی و اثبات والذی نفی عن غیرہ تعالی و اثبت له تعالی علی طریق الحصر انما هو  
 کہ یہاں کلمہ مرکب ہی نفی و اثبات سی اور جو چیز کہ غیر اسدی سلب اور واسطی اللہ تعالی کی ثابت کی گئی ہی حصر کر  
 وہ الوہیت ہی  
 الالوهية وهي تشتمل علی معنيين احدهما استغناء تعالی عن جميع ماسواه والثاني انتقاص جميع  
 اور الوہیت میں دو معنی ہیں ایک تو اسدی نیازی تمام ماسوی سی  
 اور دوسری حاجت مند ہونا تمام ماسوا کا  
 الیہ تعالی فعلی هذا لیکون معنی قولنا لا اله الا الله لا مستغنی عن جميع ماسواه ولا مفتقر الیہ جميع  
 اللہ تعالی کی طرف اس بیان کی موافق معنی کلمہ کی یہہ بین نہیں ہی کوئی بی نیاز تمام ماسوا سی  
 اور نہ کوئی محتاج الیہ تمام  
 صاعدا لا اله الا الله تعالی اما استغناء تعالی عن جميع ماسواه فيوجب له تعالی الوجود والقدم و  
 ماسوا کا سواء اللہ تعالی کی بی نیازی اللہ تعالی کی تمام ماسوا سی واجب کر دیتی ہی واسطی اللہ تعالی کی وجود اور قدم اور  
 البقاء اذ لو لم یجب له تعالی هذه الصفات لكان محتاجا الی محدث لان انتفاء شیء من هذه  
 بقا کو اسلی کہ اگر نہ واجب ہوں واسطی اللہ تعالی کی یہہ صفتیں تو بہرہ محتاج ہوگا کسی محدث کا اسواسطی کہ کم ہوتا کسی ایک صفت کا ان  
 الصفات لیستلزم الحدوث وکل حادث یحتاج الی محدث وکذا یوجب له تعالی التثنية عن النقائص  
 صفات میں سی لازم کر دیتا ہی حدوث اور حادث تمام محدث کی محتاج ہوتی ہیں اور ایسی ہی واجب ہو جاتا ہی پاک ہونا اللہ تعالی کا تمام نقصان سی  
 ویدخل فی التثنية عن النقائص وجوب السمع البصر الکلام اذ لو لم یجب له تعالی هذه الصفات لكان متصفا بالنقائص  
 اور نقصان سی پاک ہونی میں یہہ ہی داخل ہی کہ بالضرور سمیع اور بصیر اور صاحب کلام ہو اسواسطی کہ اگر یہہ صفت نہ ہوں گی تو بہرہ اور  
 وحتیاجا الی من یدفع عنه تلك النقائص وکذا یوجب له تعالی التثنية عن الاغراض فی افعاله وحقا  
 در حاجت مند ہوگا ایسی امر کا کہ جسی وہ نقایص دفع ہوں اور ایسی ہی واجب ہوتا ہی واسطی اللہ تعالی کی بری ہونا اللہ تعالی کا غرض سی افعال اور احکام میں  
 اذ لو لم یجب له تعالی التثنية عن الاغراض لكان محتاجا الی ما یحصل به غرضه وکذا یوجب له تعالی  
 اسواسطی کہ اگر نہ واجب ہو واسطی اللہ تعالی کی بری ہونا غرضوں میں تو وہ حاجت مند ہوگا ایسی امر کا جسی وہ غرض حاصل ہو اور ایسی ہی واجب ہی واسطی اللہ تعالی کی  
 ان لا یجب علیہ فعل شیء من الممكنات ولا ترکہ اذ لو وجب علیہ شیء منها لكان محتاجا الی ذلك  
 کہ اوکی ذمہ کوئی امر واجب نہ ہو کہ کسی امر ممکن کا یا نہ کرنا اور نہ اسواسطی کہ اگر واجب ہو ہی اللہ تعالی پر کوئی کار تو وہ حاجت مند ہوگا اور نہ اس کا کار کا  
 الشیء لیستکمل به اذ لا یجب له تعالی الا ما هو کمال واما انتقاص جميع ماعدا الیہ تعالی فیوجب له تعالی  
 تاکہ کامل ہو جاوی اسلی کہ اللہ تعالی کو وہ صفات واجب ہوتی ہیں جو کمال کی ہیں اور جمیع ماسوا کی محتاج الیہ ہونی سی واجب ہو جاتی ہی واسطی اللہ تعالی کی  
 القدرة والامادة والعلم والحیوة اذ لو لم یجب له تعالی هذه الصفات لكان عاجزا عن ایجاد شیء  
 قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات اسواسطی کہ اگر واجب نہ ہوں واسطی اللہ تعالی کی یہہ صفتیں تو عاجز ہوگا کائنات میں سی ہر شئی کی  
 من الکائنات وکذا یوجب له تعالی الوحدا نية اذ لو لم یجب له تعالی الوحدا نية بل كان معه ثا  
 پیدا کرنی سی اور ایسی ہی واجب ہی واسطی اللہ تعالی کی وحدانیت اسلی کہ اگر اللہ تعالی واحد نہ ہو  
 بلکہ اوکی ساتھ ایک اور دوسرا  
 فی الالوهية لم یفتقر الیہ شیء من الکائنات للزوم عجزها و یؤخذ من انتقاص جميع ماعدا الیہ تعالی  
 الوہیت میں شریک ہو تو بہرہ تمام کائنات میں سی کوئی شئی اوکی محتاج نہ ہوگی اسلی کہ دونو عاجز ہو جائیگی اور ظاہر ہوتا ہی تمام ماسوا کی احتیاج سی طرف اللہ تعالی کی  
 حدوث العالم باسره اذ لو کان شیء منه قدما لكان مستغنيا عنه تعالی غیر محتاج الیہ تعالی  
 کہ تمام عالم حادث ہی کیونکہ اگر کوئی شئی عالم میں سی قدیم ہوتی تو وہ اللہ تعالی سی بی نیاز ہوتی حاجت مند اللہ کی نہوتی



ويؤخذ منه ايضا ان لا يؤثر شيء من المخلوقات في اثر ما اذ لو كان في شيء من المخلوقات تأثير

في اثرها لكان ذلك الاثر مستغنيا عنه تعالى غير مفتقر اليه تعالى فعلى هذا كل من يقول لا اله الا الله تعالى هو الله تعالى بل يميزه تعالى الله تعالى كما حاجت منه فهو

الا الله يصير كانه يقول لا واجب الوجود الا الله ولا واجب القدم والبقاء الا الله ولا قادر على

ايجاد الممكنات كلها الا الله ولا عالم بما لا يتناهى من المعلومات الا الله ولا متزعة عن جميع النقائص

ولا عن الاغراض في افعاله واحكامه الا الله ولا مؤثر في شيء من المخلوقات الا الله وعلى هذا القياس

كل ما واجب في حقه تعالى واستحال عليه وجاز له فقد ظهر من هذا ان فهم معنى كلمة

التوحيد يتوقف على معرفة الله تعالى بليل المراد من معرفة الله تعالى معرفة ذاته لان ذاته تعالى

ليست معلومة للبشر بل المراد بها معرفة ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز

ليعلم المراد عند التكلم بها ما ينبغي عن غيره تعالى وما ثبت له تعالى فالمنفي فيها كل فرد من

افراد حقيقة الاله سوى الله تعالى والمثبت فرد واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى

الا اله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة وهذا المعنى كل يقبل بحسب هجره ادراكه ان يصدق

على كثيرين لكن الدليل العقل القطعي يدل على استحالة التعدد فيه وعلى كونه خاصا بذات الله

وذلك الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثا محتاجا الى محدث يدل على ان له محدثا وذلك المحدث

لا بد ان يكون قديما واحدا متصفا بالقدرة والارادة والحياة والعلم لانه لو لم يكن قديما بل كان

حادثا لكان محتاجا الى محدث فيلزم الدور والتسلسل وكلها محال ولولم يكن واحدا بل كان

اكثر من واحد لوقع بينهما التمانع المقتضى لعدم وجود العالم ولولم يكن متصفا بالقدرة والارادة

والعلم والحیوة لكان عاجزا عن ايجاد شئ من العالم لان ايجاداثر القدرة وتأثير القدرة في شئ

اور علم اور حیو نہ تو سوسر عاجز ہوگا عالم میں سی کچھ نہ پیدا کر سکیگا اسلی کہ ایجاد قدرت کا اثر ہو تا ہی اور اثر قدرت کا کسی شئ میں

من الاشياء يتوقف على ارادة ذلك الشئ و ارادة ذلك الشئ تتوقف على العلم به لان القصد الى

اشیاء سی بدون ارادہ اوس شئ کی نہیں ہو سکتا اور ارادہ شئ کا بدون علم کی نہیں ہو سکتا اسلی کہ ارادہ کسی شئ کی

ايجاد شئ مع عدم العلم به محال ولا تضاف بهذه الصفات الثلاث يتوقف على الحيوة لكونها

پیدا کر سکیگا لی جانی ہو جی محال ہی اور یہ تینوں صفات کی نہیں ہو سکتیں کیونکہ حیات اتین شرط ہی

شرطا فيها فلي هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلا قطعيا على وجوده تعالى

اس بیان کی موافق وجود عالم کا بلکہ وجود ہر ذرہ کا عالم کی ذلت میں ہی یقینی دلیل ہی وجود الہی

وقدمه وكونه واحدا متصفا بهذه الصفات الاربع المذكورة وعلى استحالة اضدادها ولهذا

اور قدم پر کہ وہ واحد ہی موصوف ہی ان چاروں صفات مذکورہ سی اور ان صفات کی ضدین محال ہیں اسی لہٰذا

كان بعض اهل التوحيد يقولون استدلالا بالاثرت على المؤثر ما راينا شيئا الا راينا الله بعده فان

بعضی اہل توحید اس سبب سے کہ وہ حادث ہیں اور اپنی موجد کی محتاج ہمیشہ زبان حال میں یہ کلام کرتے ہیں جس میں نہ کوئی اثر ہو

كل ذرة من ذرات العالم من حيث حدوثها واحتياجها الى من يوجد لها لا تزال تتكلم بكلام لا حرف

ہر ذرہ عالم کی ذرات کا اس سبب سے کہ وہ حادث ہیں اور اپنی موجد کی محتاج ہمیشہ زبان حال میں یہ کلام کرتے ہیں جس میں نہ کوئی اثر ہو

فيه ولا صوت ان لها موجدا قديما واحدا متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحیوة ليسمع

اور نہ کچھ آواز کہ ہمارا موجد قدیم واحد صاحب قدرت صاحب ارادہ علیم حی ہی

كلامها السامعون ولا يسمع الذين هم عن السمع لمغزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذي

اونکی کلام کو سمجھنے والی سبب سنتی ہیں اور وہ لوگ نہیں سنتی جسکی سماعت بیگاری اور سماعت ہی مراد وہ سماعت باطنی ہی جتنی

ليسمع به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا عربي ولا عجمي السمع الظاهر الذي لا يسمع به غير الاصوات

وہ کلام سنتی جاتی جس میں نہ کوئی حرف ہو نہ کچھ آواز اور نہ عربی ہو نہ عجمی ہو سماعت ظاہری مراد نہیں ہی جس سے صرف آواز سنتی جاتی

وتشارك فيه اليهايم الانسان اذ لا قدر لشيء تشارك فيه البهائم الانسان والحاصل ان الانسان

اور اوس میں بہائم ہی انسان کی شریک ہوں کیونکہ اوس چیز میں کیا خوبی ہی جس میں آدمی اور چوپایہ یکساں ہوں حاصل یہ ہی کہ انسان

لا يعرف من صفاته تعالى بالعقل الاما دل عليه افعاله تعالى فما لم يدل عليه افعاله تعالى

صفات الہی میں ہی عقل کی زور سی وہ ہی جان سکتا ہی جن پر اوسکی افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر افعال دلالت نہیں کرتی

كالسمع والبصر والكلام فقد يستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل اما وجه

جیسی سمع اور بصر اور کلام تو ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی کبھی استدلال عقلی کیا جاتا ہی اور کبھی نقلی

الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالعقل فهذه صفات كمال واضدادها صفات نقصان

استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہی کہ یہ صفات کمال کی ہیں اور انکی ضدین صفات نقصان کی

واتصافه تعالى بصفات الكمال وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه تعالى

اور اللہ تعالیٰ کا موصوف ہونا بصفات کمالیہ سی اور بری ہونا بصفات نقصان سی واجب ہی پس واجب ہوا موصوف ہونا اللہ تعالیٰ کا

بتلك الصفات واما وجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالنقل فهذه الشرح قد صرح بثبوتها

ان صفات سی اور استدلال نقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہی کہ شرح ہی ثبوت ان صفات کا موصوف ظاہری

له تعالى فوجب العلم بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة اولى من دليل العقل لان تلك  
 واسطى الله كي پس واجب هو اليقين كذا انك ثبوت كذا واسطى الله تعالى كي  
 الصفات لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى ليستدل بها على ثبوتها له تعالى وذاته تعالى لم يكن  
 كذا افعال التي ان صفات موقوف عليهم هي  
 معلوما لا حد حتى يعلم انها في حقه تعالى كمال يجب اتصافه بها بحيث لو لم يتصف بها ليلزم  
 معلوم نهي  
 ان يتصف باضدادها بل كونها كمالا انما هو بالنسبة اليها ولا يلزم من كون الشيء بالنسبة  
 تو اكلي ضد في بائي جاد يكي  
 اليها كمالا ان يكون في حقه تعالى كمالا لا ترى ان اللذة والالم مع كونها كمالا بالنسبة اليها  
 كذا الله تعالى كي واسطى به كماله يول  
 في حقه تعالى لكونها من عوارض الاجسام فقد ظهر من هذا ان الكلمة الاولى من كلمتي التثنية  
 تضمنت الاقسام الثلاثة التي يجب على المكلف معرفتها في حقه تعالى وهي ما يجب في حقه تعالى  
 تينون فثمين مندرج بين  
 وما يستحيل عليه وما يجوز له والمراد بما يجب في حقه تعالى صفاته الثبوتية وبما يستحيل  
 اور جو او سپر محال هي  
 عليه صفاته السلبية وبما يجوز له صفاته الفعلية واما الكلمة الثانية فقد حكم فيها بكون  
 صفات سلبية بين  
 محمد صلى الله عليه وسلم رسولا من عند الله ولا بد في معرفة ذلك من دليل وذلك الدليل ظهور  
 محمد صلى الله عليه وسلم الله كي بهي هو كي بين  
 المعجزة على يده عند دعائه الرسالة فان المعجزة تصديق فعلي من الله تعالى لرسوله لانها فعل  
 معجزة كا رسول كي اتمه پر بروقت دعوى رسالت كي  
 من افعاله تعالى خارق للعادة قاتم مقام صريح القول في تصديق رسوله في دعواه الرسالة فا  
 هي الله تعالى كي افعال بين سي خلاف عادات كي  
 لما خلق امر خارق للعادة على يد رسوله حين ادعائه الرسالة صار كانه قال صدق رسول في كل  
 جبايك ام خلاف عادات اي رسول كي اتمه پر رسالت كا دعوى كرتي وقت بيد كيا  
 ما يبلغ عن سوء كان تبليغه بقوله او فعله او سكوتة قال العلماء مثال ذلك ان رجلا اقام  
 جو جو حكم ميري طرف سي بيان كرى برابري كده بيان قولى هو يا فعلى هو يا باعتبار خاموشى كي هو علماء كهت بين اسكى مثال بهي هي كى ايك شخص  
 في مجلس تلك بحضور جماعة وقال ان رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا من التكاليف فطلبوا  
 بادشاه كي در با من ايك جماعت كي سامنى كبر هو كيكى كى من اس بادشاه كا ايجي يول مجهو تهماري پاس فلا في فلا في حكم ديك بهي هي اوس جماعت في  
 منه حجة تدل على صدقه فقال لية صدق في اني اطلب من الملك ان يخالف عادته ويقوم من  
 اوس سي ايسى حجت للبلب كي جس سي اوسكا صدق معلوم هو اوس شخصي كها نشان ميري صدق كا بهي هي كى بادشاه سي من كها يول كى اي عادات كي خلاف تين دفع كبر هو كي

مقامه ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله

اور بیشه جاوی بہ بادشاہ فی اوکی کہی سی یہ کیا پس تو بادشاہ کی یہ حرکت قائم مقام اس قول کی ہی

صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عني ويفيد العلم الضروري بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من

یہ شخص سچ کہتا ہی جو جو میری طرف سی بیان کرتا ہی نور سی علم ضروری صدقہ کا حاصل ہوگا جو کوئی بادشاہ کی یہ حرکت دیکھی

الملك ولم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا شك ان هذا المثل مطابق لحال الرسول

اور ادسکو جو نہیں دیکھیگا بلکہ وکوں بطریق تواتر کی خبر پہنچی اور بیشک یہ مثال مطابق ہی صلہ السلام کی حال سی

عليه السلام في افادة معجزته العلم الضروري بصدقه لمن شاهدها ولم يشاهدها بل وصل

کے معجزہ سی یہی علم ضروری صدقہ کا حاصل ہوا کرتا ہی کیسے والی کو اور ادسکو جو نہیں دیکھتا بلکہ

اليه خبرها بالتواتر ثم ان المعجزة لما كانت تصديقاً فعلياً من الله تعالى لرسولنا محمد صلى الله عليه

اور وکوں بطور تواتر کی خبر ملتی ہی یہی جب معجزہ تصدیق فعلی ثابت ہو اللہ تعالیٰ کی طرف سی واسطی ہماری رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی

سلم لزعم ان يكون تصديقاً فعلياً منه تعالى لغيره من الانبياء لانهم في معناه فيجب في حق جميعهم

تو لازم ہی کہ تصدیق فعلی ہو اللہ کی طرف سی واسطی اور انبیاء کی ہی کیونکہ وہ بھی نبوت میں یکساں ہیں پس سبکی حق میں

الصدق والامانة وتبليغ ما امره وتبليغه للخلق وليستحيل في حقهم اضداد هذه الصفات وهي الكذب

صدق اور امانت اور تبلیغ تمام احکام کی واسطی خلق کی واجب ہی اور اوکی حق میں خلاف ان صفات کا محال ہی یعنی جو بیشہ

والخيانة وكتمان شيء مما امره وتبليغه للخلق ويجوز في حقهم من الاعراض البشرية لا يوردى الى نقص حكمهم

اور خیانت اور چھپا لینا کسی حکم تبلیغ کا واسطی خلق کی اور جائز ہی اوکی نسبت حالات بشری جس سی مرتبہ میں کچھ عیب نہ لگتا ہو

كالمرض ونحوه اما وجوب الصدق لهم واستحالة الكذب عليهم فلانه تعالى يصدقهم بالمعجزة القائمة

جسی بیماری وغیرہ لیکن واجب ہونا صدق کا اوکی ہی اور محال ہونا دروغ کا اوپیر اسلٹی ہی کہ اللہ تعالیٰ اوکی تصدیق معجزہ ہی کرتا ہی جو قائم

مقام صريح القول فلولا يجب لهم الصدق بل جاز عليهم الكذب لجاز على الله تعالى لان تصديق

مقام صاف ارشاد کی ہی یہی اگر صدق واجب ہو بلکہ اوپیر کذب جائز ہو تو یہی اللہ تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلٹی کہ

الكاذب كذب والكذب على الله محال واما وجوب الامانة لهم واستحالة الخيانة عليهم فلا تهم

جو بیشہ کی تصدیق ہی ہوتی ہی اور کذب اللہ تعالیٰ پر محال ہی اور امانت کا واجب ہونا اوکی ہی اور خیانت کا محال ہونا اوپیر اسواسطی ہی

لو كانوا يفعلون شيئاً ما هو محرم ومكروه لا تقلب ذلك الفعل طاعة لانه تعالى امر الخلق بالاعتداء

کہ اگر وہ خیانت کریں کسی کار میں کہ وہ حرام ہو یا مکروہ تو البتہ وہ کار بیشہ کر طاعت ہو جاوی اسواسطی کہ اللہ تعالیٰ فی خلقت کو یہ حکم فرمایا ہی

بهم في افعالهم وافعالهم وسكوتهم والله تعالى لا يامر بما هو محرم ومكروه فلو علم منهم خيانة لما امر

کہ انبیاء کی افعال اور اقوال اور سکوت میں یہی وہی کرین اور اللہ تعالیٰ حرام یا مکروہ کا حکم نہیں فرماتا سو اگر علم الہی میں انبیاء سی خیانت سرزد ہوتی تو

الخلق بالاعتداء بهم فثبت بذلك انه تعالى عصمهم عن فعل شيء ما هو محرم ومكروه فلا يقع منهم

خلقت کو کبھی اوکی اقتداء کا حکم نہ ہوتا اس سی ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ فی اوکو تمام محرمات اور مکروہات سی عصم پیدا فرمایا ہی

الاما هو واجب او مندوب او مباح هذا بالنظر الى نفس الفعل واما بالنظر اليهم فالحق ان افعالهم دائمة

کار عمل میں آتا ہی جو واجب ہی یا مستحب ہی یا مباح ہی یہ حال ہی بلحاظ کیفیت اس کار معمول کی اور اگر خیال کبھی انبیاء کی طرف توجہ یہی کہ اوکی افعال محصور

بين الوجوب والندب لا غير لان المباح لا يقع منهم كما يقع من غيرهم بمقتضى الشهرة بل انما يقع منهم

در میان فقط وجوب اور مستحب کی مباح ہی اونی عمل میں نہیں آتا جسی اور عوام سی موافق شہوت کی عمل میں آتا ہی بلکہ اونی سوا ہی



بنیة صالحة یصیر بها طاعة و اقل ذلك قصد التعليم لغيرهم اذ اثبت هذا يجب على كل مؤمن

نیت نیک کی عمل میں نہیں آتا کہ جس سے وہ مباح طاعت ہو جاتا ہی اور کم سے کم بار بار تعلیم غیروں کی جب یہ ثابت ہو چکا تو ہر مؤمن پر واجب اور لازم ہی

ان یكون على حذر عظیم ورجل شدید علی ایمانه ان یسلب منه بان یصنعی باذنه او یلتفت

کہ بہت پرہیز کرتا رہی اور خوب ڈرتا رہی اپنی ایمان پر مبادا ایسا ہو کہ اس سلب و حاد سے کہ سنی اپنی کائنات سے اور توجہ کری

یعقله الى خرافة ینقلها فی حقهم خذلة المورخین ویتبعهم فی بعضها بعض الجملة من المفسرین

اپنی عقل سے طرف پیروہ نقلوں کی جو بعضی مورخ نا بکار اور نکی حال میں بیان کرتی ہیں اور ان کی ساتھ بعضی جاہل مفسر ہی ہو گئی ہیں

فانهم لعلوا تحصيلهم وعدم تحقیقهم ربما یفترون فی ذلك بظواهر من الكتاب السنة و هذا

یہ لو کہ سب ہی علمی کی تحقیق بعض وقت اس بات میں مطابق ظاہر کتاب اور سنت کی اکثر کر بیٹھتی ہیں

قیل التمسك فی معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله بمجرد ظواهر الكتاب السنة اصل من اصول

کہتی ہیں کہ حجت کرنی معرفت الہی اور معرفت رسول میں صرف ظاہر کتاب اور سنت سے اصل کفر کی جڑ ہی

الکفر قال الامام السنوسی وكذلك تلقی هذا العلم من مجرد الكتب والمشافخ المصحفین والمتفقین

امام سنوسی کہتی ہیں اور ایسی ہی اس علم کا حاصل کرنا صرف کتابوں اور مشافخ تصحیف کار اور فقہاء

بلا تحقیق واما وجوب التبلیغ لهم واستحالة الکتمان علیهم فلا هم لو کما و اشیا مما امر بالتبلیغ لکان للناس

بی تحقیق سے کفر کی جڑ ہی اور واجب ہونا تبلیغ کا انبیاء پر اور محال ہونا چہاں کسی امر کا اسلی ہی کہ اگر انبیاء کوئی مسئلہ تبلیغی چہاں لین

حاموین بلا اقتداء بهم فی کتمان بعض عالم و التبلیغ من العلم النافع لمن اضطر الیه و کیف یصور

لو کہی پیروی کی در باب چہاں اپنی بعض مسائل تبلیغ کی جیسی پہلی بات حاجت مند کا اور ایک خیال میں آسکتا

ذلك فان الکتمان حرام ملعون فاعله بشهادة قوله تعالى ان الذين یکتفون ما انزلنا من

کیونکہ چہاں احرام ہی اور چہاں نوا لا مردود موافق مضمون اس آیت کی جو لوگ چہاں ہی ہیں جو کچھ بتی اور تارا

البنین والهدی من بعد ما یبکک للناس فی الکتاب اولیک یتعنهم الله و یتعنهم اللعنون

صاف حکم اور راہ کی نشان دہی کہ ہم ان کو کہوں چکی گوئی کی واسطی کتاب میں ان کو لعنت دیتا ہی اللہ اور لعنت دیتی ہیں سب لعنت دیتی والی

واما جواز الاعراض البشرية فی حقهم فلا نه لا تضری رسالتهم وعلو منزلتهم بل هی مما ترید فی

اور جائز ہوتا حالات بشری کا انبیاء کی حق میں اسلی ہی کہ اسمیں کچھ رسالت کا ضرر اور بلند منزلت میں کچھ خل نہیں ہی بلکہ اسمیں اور ہی مرتبہ زیادہ ہوتا

مراتبهم باعتبار تعظیم اجرهم من جهة ما یقارن بها من طاعة صبرهم فانه تعالى کان قادرا علی

باعتبار عظمت ثواب کی کہ ان کو حاصل ہوتا ہی طاعت صبر پر البتہ اللہ تعالیٰ کو قدرت ہی

ایصاله الیهم ذلك الثواب العظیم بلا مشقة تلحقهم لکن بعظیم حکمتہ اختاران یوصل الیهم

کہ وہ تمام ثواب عظیم ان کو بدون مشقت و محنت کی عنایت کری برائے حکمت کاملہ سے یہ ہی پسند کیا کہ ان کو

ذلك الثواب مع تلك الاعراض رفقا بضعفاء العقول لئلا یعتقدوا فیهم الالهیة و فیها ایضا

وہ ثواب بعد اعراض ہونی اول اعراض کی عنایت کری واسطی رحمت کی ضعیف عقول پر تاکہ ضعیف الاعتقاد انبیاء میں اعتقاد خدا کی مانند نہ کر لیں اور اسمیں

دلیل علی صدقهم و کوفهم مبعوثین من عند الله تعالى و کون ما ظہرت علی ایدئهم من الخوارق مخلوقة

ان کی صداقت پر اور مبعوث ہوتی پر خدا کی طرف سے بڑی دلیل ہی اور اس پر کہ جو خوارق یعنی امور عارف عادت معجزات ان کی آیت پر پیدا ہوتی ہیں

لله تعالى من غیر ان یکون لهم قدرة علی اختراعها اذ لو کان لهم قدرة علی اختراعها لدفعوا عن انفسهم

وہ خدا کی عباد کی سوتی ہیں انبیاء کو کچھ اسمیں دخل نہیں ہی کہ پیدا کر لیں اسلی کہ اگر ان کو قدرت ہوتی معجزہ پیدا کرنی کی تو بیشک اپنی اوپر سے

ما هو ليس منها من المرض والجوع والعطش والحر والبرد واذية الخلق ونحو ذلك وفيها ايضا فائدة  
 آسان گارهيلى دفع كرتي بيمارى بهر كه پيلاس تخليف گرمى سردى كى ايداء خلق كى اور مانند اسكى اور استين بيمارى فائده هى

عظيمة وهي تشريع الاحكام للخلق المتعلقة بها كما عرف احكام السهو في الصلوة من سهوة عليه السلام  
 كه خلقت كى واسطى و احكام جو عراض هى متعلق بين جائز هو جاتى بين جسي ناهين سهو كرتى كى مسائل بغير خدا كى سهو كرتى سى معلوم هو كى

وكيفية اداء الصلوة في حال المرض والخوف من فعله عليه الصلوة والسلام وهيئة اكل الطعام و  
 اور كيفيت نماز پڑھنى كى بيمارى اور خوف مين بغير صلى الله عليه وسلم كى سى معلوم هو كى اور طريق كها نا كها كيا اور

شرب الماء ونحوه من اكله وشربه عليه الصلوة والسلام فقد ظهر من هذان كلمتي الشهادة  
 باني پيئي كا اور مانند اسكى آپ كى كها نى پيئي سى معلوم هو اس سى معلوم هو كه دونو كلمتي شهادت مين

مع اختصاصها متضمنتان لجميع ما يجب على المكلف معرفته في حقه تعالى وحق رساله من عقائد  
 باوجود اختصار كى جو جو مكلف پر در باب معرفت الهى اور معرفت رسل كى عقايد

الايمان ولذلك جعلها الشرع دليلا على ما في القلب من عقائد الايمان حتى لا يقبل من احد  
 ايمانى مين سى واجب هى نسب داخل هى اسى واسطى شرح فى انكو دليل بترائى هى عقايد ايمانى پر جو دليل هو تى بين بيان تك كها ايمان كى كيا مقبول نهين هى

الايمان الا بهما فعلى هذا ينبغي للعاقل ان يستحضر معناها ثم يشتغل بذكرها صبا لمساء حتى  
 بدون ان كهمون كى اسكى مرافق عاقل كو لازم هى كه اكى معنى ياد ركى بهر انكو رات دن پڑھ كرى بيان تك

يتمت زجا معناها بلحمه ودمه يسرنا الله المداومة على ذكرهما مع فهم معناها ولا حول ولا قوة  
 كه وه دونو معنى اسكى گوشت اور خون مين مجاوين الهى بهر آسان كر مداومت ذكر كى مع فهم معانى كى اور نه بهر نا كها هى اور نه طاعت كى

الا لله العلي العظيم المجلس الرابع عشر في بيان ايمان المنجي لصاحبه يوم القيمة  
 سوا الله تعالى برتر اور بزرگ كى جو دويون مجلس بيان مين اوس ايمان كى جو قيامت كى دن نجات ديگا ايماندار كو

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك  
 فرمايا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جو بنده لا اله الا الله كى بهر مرادى اوسى اعتقاد پر

الا دخل الجنة هذا الحديث من صحيح المصايب رواه ابو ذر و ظاهرة يقتضي ان يدخل الجنة  
 داخل هو كا جنت مين بهر حديث مصابيح كى صحيح حديثون مين هى ابو ذر كى روايت سى اسكى ظاهر معنى بهر كه تى بين كه

كل من ياتي بكلمة الاولى من كلمتي الايمان وان لم يات بالكلمة الثانية متمما وليس كذلك لانه  
 جو شخص بهر لكلمه دونو كولون ايمان مين كا پڑى ده جنت مين داخل هو اگر چه دوسر اكلمه نه پڑى اور حقيقت مين يين نهين كه كولون رسول

عليه السلام وان لم يذكر فيه احدى كلمتي الايمان لكنها مرادة لان قول من يقول لا اله الا الله لا يستلزم  
 صلى الله عليه وسلم فى اگر چه اس حديث مين دوسرى كلمه ايمان كا ذكر نهين فرمايا بهر مرادى اسواسطى كه جو شخص صرف لا اله الا الله كها تى كچه لازم نهين هى

دخول الجنة مالم يضم اليه قوله محمد رسول الله اذ لا يتم الايمان الا بهما ثم انه عليه الصلوة والسلام  
 كه جنت مين داخل هو جو جنتك اوسكى سائنه محمد رسول الله نه ملاوى اسواسطى كه ايمان بدون دونو كولون كى پورا نهين هو تى بهر رسول عليه السلام فى

استار بقوله ثم مات على ذلك الى لزوم الثبات على الايمان الى الموت لان من لو ثبت على الايمان بل  
 اشاره اس لفظ سى بهر اوسى برمرى بهر ارشاد فرمايا كه مرقى دم تك بدستور ايمان بر قايم هى اسواسطى كه جو شخص ايمان بير ثابت برى كا بلكه

بما على الكفر لا ينفعه ايمانه الذى كان قبل ذلك وانما ينفعه الايمان الذى يكون ثابتا الى الموت  
 وكفر بهر مرقى تولى حق مين بهر ايمان كچه فائده نه كر كيا ايمان ده هى فائده كها تى جو دم مرگ تك قايم هى

حيث يكون سببا لدخول الجنة وان كان له ذنوب كثيرة لم يتب عنها فان من مات على الايمان  
 وہ ہی سبب ہوتا ہی واسطی دخول جنت کی اگرچہ وہ بڑا ہی گنہگار ہو اور توبہ ہی نہ ہو کیونکہ جو شخص ایمان ہی اوستا ہی  
 مع كونه مصر على الذنوب غير تائب عنها يكون في مشيئة الله تعالى ان شاء يعفو عنه ويدخله  
 اگرچہ وہ شخص گنہگار ہو چارم اور گناہوںسی توبہ ہی نہ کی وہ خدا کی مرض میں ہی اگر چاہی اللہ تعالیٰ اوکو معاف کر کے  
 الجنة بلا عذاب وان شاء يعذبه بقدر ذنوبه ثم يدخل الجنة ولو بعد حين لكن ينبغي ان يعلم  
 بلا عذاب جنت میں داخل کری اور چاہی گناہوں کی برابر سزا دیکر پھر جنت میں داخل کری اگرچہ دم بہر کی بعد اب لائق ہی یہ سمجھنا  
 ان كلمتي الايمان تضمنهما اثبات ذات الله وصفاته واثبات رسالة الرسول لا بد ان  
 کہ دونوں کلمہ ایمان میں چونکہ اثبات ذات الہی کا ہی اسطو وکی صفات کا اور افعال کا اور اثبات رسول کی رسالت کا اسطی ضرور ہوا  
 يكون النطق بها مع معرفة معناها لان النطق بهما من غير معرفة معناها لا يكفي في حصول  
 کہ ان کلموں کا پڑھنا انکی معانی سمجھ کر ہونا چاہی کیونکہ انکی پڑھنی ہی بدون سمجھنی معانی کی واسطی حصول ایمان حقیقی کی کافی نہیں ہی  
 حقيقة الايمان لان الايمان مبناه على هذه الاربعة فاذا لم يتحقق العلم بانضمته  
 اس واسطی کہ اصل ایمان کی ان چاروں رکمن پر قائم ہی بہر اگر اوکو علم ہی نہ ہوا اوکی مضمون کا  
 لا يكون لها طائل ولا محصول اذ ليست فضيلة هاتين الكلمتين بانزاع تحريك اللسان من  
 بہر زبان پڑھنی سی کچھ فائدہ نہ حاصل اسطی کہ ان کلموں میں کچھ زبان ہلانی کی بزرگی نہیں ہی جب تک دل میں  
 غير حصول معناها في القلب بل فضيلتهما بانزاعهما المعرفة التي هي حقيقة الايمان فعلى هذا  
 بلکہ انکی بزرگی اسہی معرفت سی ہوتی ہی کہ وہ ایمان کی حقیقت ہی اس بیان کی بوقت  
 يجب على كل مؤمن ان يعتني بشأنهما في معرفة معناها اذ هما من الجنة وسبب الخلاص من الهلاك  
 ہر ہر مؤمن پر واجب ہی کہ جان تک بن آدمی انکی معنی دریافت کری اس واسطی کہ قیمت جنت کی اور سبب رستگاری کا  
 في الدنيا والاخرة وقد نص العلماء على لزوم معرفة معناها والا لا ينفع بهما متلفظهما في الانقاذ  
 دنیا اور آخرت کی آفات سی یہ ہی ہیں اور علماء صاف کہہ چکی ہیں کہ سمجھنا انکی معنوں کا پر ضروری نہیں تو انکا زبانسی پڑھنا دائمی آگ سی  
 من الخلود في النار فان كثيرا من الائمة قد سئلوا عن شخص ينطق بكلمتي الايمان ويصلي ويصوم  
 نجات دینی میں کچھ فائدہ نہ دیکے کیونکہ اکثر پیشوا دین سی پوچھا گیا ایسی شخصی حال سی جو دونوں کلمہ ایمان کی پڑھتا ہی اور نماز روزہ ادا کرتا ہی  
 ويفعل انواعا من العبادات لكن بظقه وعبادته ليس على الاتيان بعجم صور الاقوال والافعال  
 اور ادب دین کرتا ہی بہر اوصاف پڑھنا اور عبادت کرنی یہ ہی بحسب ظاہر ہی تمام قول اور فعل  
 على حسب ما يرى الناس يفعلون ويقولون حتى انه ينطق بكلمتي الايمان لكن لا يفهم منها معنى ولا  
 دوسری عمل میں لاتا ہی جیسی اور لوگوں کو کرتا اور بولتی دیکھتا ہی اتنا کہ دونوں کلمہ ایمان کی پڑھتا ہی ہر انکی معنی نہیں سمجھتا اور نہ  
 يدري معنى لاله ولا معنى الرسول ولا ما نفى ولا ما اثبت وربما يتوهم ان الرسول نظير الاله وهل  
 معنی اللہ کی جانتا ہی اور نہ معنی رسول کی سمجھتا ہی اور نہ یہ جانی کیا نفی کیا ہی اور کیا ثابت کیا کہی اسکو یہ دم ہوتا ہی کہ رسول مثل اللہ کی ہی آیا  
 ينتفع هذا الشخص بصدقه من صور الاقوال والافعال وهل يصدق عليه حقيقة الايمان  
 نہ نہ نہ اس شخص کو جو جادوسی ظاہر میں اقوال اور افعال عمل میں آتی ہیں اور آیا وہ ہر حقیقت ایمان کی صادق ہی  
 فيما يدعيه وبين الله تعالى ام لا فاجابوا جميعا بان مثل هذا الشخص ليس له من الاسلام نصيب  
 خدا کی نصیب یا نہیں سو سب فی یہ ہی جواب دیا کہ ایسی شخص کو اسلام میں سی کچھ نصیب نہیں ہی

اولاً صدر عنه من صور احوال الايمان وافعاله ما ذكر قال الامام السنوسي هذا الذي ذكره  
 اگر چه اوسى ظاهرى قول او فعل مذکور ایمان کی سی عمل میں آتی ہیں  
 فی حق ذلك الشخص ظاهراً ظاهراً جلی غاية الجلاء لا يمكن ان يختلف فيه احد من العلماء فعلى  
 حق میں ذکر کیا ہی سبب ظاہری ہی بہت روشن ہی  
 کوئی عالم اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کر سکتا  
 هذا يجب على كل من يريد النجاة من المؤبد والدخول في الجنة ان يسعى في معرفة معناها ثم ينطق  
 اس جواب کی موافق جو شخص عذاب دائمی سے بچنا چاہی اور جنت میں داخل ہونا چاہی اوس پر واجب ہی کہ پہلی کوشش کرے اگر انکی معنی دریافت کر کے پھر معنی سمجھے  
 بهما مع فهم معناها لينوجد فيه اقربا باللسان وتصديق بالجمان ويحصل له حقيقة الايمان  
 زبان سے پہلی ہی تاکہ اوس میں زبانی اقرار  
 اور دلی تصدیق پائے جاوی  
 اور حقیقت ایمان کی اوس کو حاصل ہو  
 فالكلمة الاولى من هاتين الكلمتين مركبة من نفى وثبات فالمنفى كل فرد من افراد حقيقة الاله  
 نہیں پہلا کلمہ ان دونوں میں سے نفی اور اثبات سے مرکب ہی سو منفی تو ہر فرد معبود حقیقہ کا ہی  
 سوى الله تعالى والمثبت فرد واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى الاله هو الواجب الوجود  
 سوا ذات الہی اور مثبت ایک فرد واحد ہی اس حقیقت میں سے یعنی اللہ تعالیٰ اور معنی اسکی واجب الوجود  
 المستحق للعبادة وهذا المعنى كل يقبل بحسب ادراكه ان يصدق على كثيرين لكن الدليل العقلي  
 سزاوار عبادت کا اور یہہ معنی کلی میں باعتبار صرف تصور کی بہت افراد پر صادق آسکتی ہیں پر دلیل عقلی یقینہ  
 يدل على استحالة التعدد فيه وكونه خاصاً بذات الله تعالى وذلك الدليل وجود العالم فانه لكونه  
 دلالت کرتی ہی کہ کئی اللہ محال ہیں اور صرف ذات الہی خاص ہی اور وہ دلیل عالم کا وجود ہی کیونکہ یہ عالم  
 حادثاً محتاجاً الى محدث يدل على ان له محدثاً وذلك المحدث لا بد ان يكون واحداً قديماً متصفاً  
 حادث اور موجود کا محتاج ہو کہ دلالت کرتا ہی کہ اسکا ایک پیدا کرینوالا ہی اور وہ محدث ضروری کہ واحد قدیم صاحب قدرت  
 بالقدرة والارادة والعلم والحياة لانه لو لم يكن واحداً بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما التمانع المقتض  
 اور صاحب ارادہ اور علم اور حیات ہو اسلی کہ اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سے زیادہ ہوں تو بیشک اونکی آپس میں رکنوں کی سی واقع ہوگی  
 لعدم وجود العالم ولو لم يكن قديماً بل كان حادثاً لكان مفتقر الى محدث فيلزم الدور والتسلسل وكل  
 جس سے وجود عالم کا پیدا نہ ہوگی اور اگر قدیم نہ ہو بلکہ حادث ہو تو بیشک محدث کا محتاج ہوگا پھر دور لازم آوگا یا تسلسل اور یہ دونوں  
 محال ولولو يكن منصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحياة لكان عاجزاً عن ايجاد شئ من العالم لان  
 محال ہیں اور اگر صاحب قدرت اور علم اور حیات نہ ہو تو یہ ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں سے کوئی شئی نہ پیدا کر سکی اسلی  
 الايجاد ان القدرة وتأثير القدرة في شئ من الاشياء يقتضي ارادة ذلك واردة ذلك الشئ تقتضي  
 کہ پیدا کرنا قدرت کا اثر ہوتا ہی اور اثر قدرت کا کسی چیز میں جب ہوتا ہی کہ اسکا ارادہ کیا جاوی اور ارادہ اوس شئی کا یا جانی ہوگی  
 العلم به لان القصد الى ايجاد شئ مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاث يقتضي  
 نہیں ہو سکتا کیونکہ قصد ایسی شئی کی ایجاد کا کہ اوسکو جانتا نہ ہو محال ہی اور موصوف ہونا ان تینوں صفات سے بدون  
 المحياة لكونها شرطاً فيها فعلى هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلاً قاطعاً على وجوده  
 حیات کی نہیں ہوتا کیونکہ حیات میں شرط ہی اس بیان کی موافق وجود عالم کا بلکہ وجود ہر ذرہ کا یقینہ دلیل ہی اللہ تعالیٰ کی وجود پر  
 وكونه واحداً قديماً متصفاً بهذه الصفات الاربعة المذكورة ولهذا كان بعض اهل التوحيد يقولون  
 اور اوسکی وحدت اور قدیم پر اور موصوف ہونی پر ان چاروں صفات مذکورہ سی اسی ہی بعضی اہل توحید



استندہ لا بلاشر علی المؤثر ما سارینا شیخ الاسلامینا اللہ بعدہ فان کل ذرۃ من ذرات العالم من حیث  
انری مؤثر پر استدلال کر کر یہ کہتی ہیں ہمیں جب کسی شے کو دیکھا تو دیکھا ہمیں اس کو بعد اس کے بیشک ہر ہر ذرہ عالم کی ذرات میں سی

حدوثها واقفکارها الی من یوجدها لاتزال تنطق بکلام لا حرف فیه ولا صوت ان لها موجدا واحدا  
 همیشه زبان حال می باشد که این چنین منکوئی حرف می آوردند و آواز که بهار موجدی و واحدی

قدماً منصفاً بالقدر والارادة والعلم والحكمة وسائر ما يليق به من الصفات ليعلم كلامه السلام

وَلَا يَسْمَعُ الَّذِينَ هُمْ عَنِ السَّمْعِ الْمَعْرُولُونَ وَالْمُرَادُ مِنَ السَّمْعِ السَّمْعِ الْبَاطِنِ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ كَلَامَ لَيْسَ بِحَرْفٍ  
وَهُ لَوْكَ نَبِيْن سَنَتِي جَنَكِي سَمْعِي اورداد سماعت سنی سماعت باطنی جستی ده کلام سنتی بین جسمین نہ حرف ہوں

ولا صوت ولا عربي ولا عجمي لا سمع الظاهر الذي لا يجاوز الاصل وتشارك فيه البهائم الانس والاحوال  
اور نہ آواز اور نہ عربی نہ عجمی سماعت ظاہری مراد نہیں ہے جس سے آواز نہ گزرے نہ سمے اور وہ نہیں

ان المكلف لا يعرف من صفاته تعالى بالعقل الا ما دل عليه افعاله فما لم يدل عليه افعاله كالسمع والبصر

والكلام فقد يستدل على ثبوتها له تعالى بالعقل وتارة بالنقل ما وجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى

بالعقل فهو انما صفات كمال واضدادها صفات نقصان واتصافه بصفات الكمال وعدم اتصافه

صفات النقصان واجب فوجب اتصافه تعالى بتلك الصفات واما وجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى

النقل فهو ان الشرع قد ورد بنبوته قاله تعالى فوج القطع بنبوته قاله تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة

اولیٰ من دلیل العقل لان تلاء الصفات لا يتوقف علیہا افعالہ تعالیٰ حتیٰ یسند بہا علی ثبوتہا لہ تعالیٰ

قہری دلیل سے بہتر اس لئے کہ افعال الہیہ ان صفات پر موقوف نہیں ہیں تاکہ اول افعال سے انکی ثبوت پر استدلال کیا جاوے

ذاتہ تعالیٰ لم یکن معلوماً للبشر حتی یعلم انہا فی حقہ تعالیٰ کمال یجب اتصافہ بہا بحیث لولم یصف

فراوانی از آنست که نسبت ذات باری کی گالیجین ضرور موصوف ہو ناچاہی ایسا کہ اگر یہ صفات ہونگی  
ہا ایلزم ان یتصف باضدادہا بل کونہا کمالا انما ہو بالنسبة الینا ولا یلزم من کون الشئ بالنسبة

تو انکی ضدین موجود ہو گئی بلکہ یہ صفات ہماری حق میں کالیہ ہیں اور یہ کچھ لازم نہیں ہی کہ جو صفت

بے اکالہ ان یکن کمالا فی حقہ تعالیٰ الاثر ان اللذۃ والالم مع کونہما بالنسبۃ الینا کمالا مستغاب فی

وہ نسبت ذات باری تعالیٰ کی ہو، گائیہ ہو کیوں نہیں سمجھتا کہ لذت اور علم باوجودیکہ ہماری حاضری میں کمال ہیں بہ نسبت باری تعالیٰ کا  
 فقہ لغالی لکونہا من عوارض الاجسام هذا لتحقيق الكلية الاولى من کلماتی الایمان واما الکلمۃ الثانیۃ

نہا تین الکلمتین فقد حکم فیہا بکون عہد رسولاً من عند اللہ تعالیٰ ولا بد فی اثبات ذلک من دلیل

وذلك الدليل ظهور المجزة على يده عند ادعائه الرسالة فان المجزة تصديق فعل من الله تعالى لرسوله  
اور وہ دلیل مجزہ کا ظاہر ہونا رسول کی اہمیت پر بروقت دعوی رسالت کی ہی کیونکہ معجزہ تصدیق فعلی ہوتی ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اعلیٰ ہوتی  
لانہا فعل من افعاله تعالى خارقا للعادة نازل منزلة صريح القول في تصديق رسوله في دعواه  
کیونکہ وہ مجزہ ایک فعل ہی افعال الہی سے برخلاف عادت قائم مقام صاف ارشاد کی درباب تصدیق رسول کی رسالت کی دعویٰ میں  
الرسالة فانه تعالى لما خلق امر خارقا للعادة على يده حين ادعائه الرسالة صار كانه قال صدق  
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب ایک امر عادت کی خوف رسول کی اہمیت پر بروقت دعوی رسالت کی پیدا کیا تو گویا یہ فرمایا میرا رسول سچا ہی  
رسولي في كل ما يبلغ عني سواء كان تبليغه بقوله او فعله او سكوته مثال ذلك على ما ذكره العلماء ان  
جو جو میری طرف سے بیان کری برابر ہی کہ او کی تبلیغ قولی ہو یا فعلی ہو یا باعتبار سکوت کی ہو اسکی مثال موافق بیان علماء کی یہ ہی  
رجلا اذا قام في مجلس تلك بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا من التكليف  
کہ ایک شخص بادشاہ کی دربار میں کھڑا ہو کر ایک جماعت کی سامنے کہی کہ میں اس بادشاہ کا سفیر ہوں مجھ کو تمہاری پاس فلا فی فلا فی حکم دیکر بھیجا ہی  
فطلبوا منه حجة تدل على صدقه فقال اية صدقي اني اطلب من الملك ان يخالف عادة ويقوم  
اس جماعت نے اسی مسئلہ طلب کی جتنی صداقت معلوم ہو اس شخص نے جواب دیا کہ نشان میری صداقت کا یہ ہے کہ میں بادشاہ سے عرض کرتا ہوں کہ اپنے عادت کی  
من سريريا ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلب فلا شك ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام  
تین بار اپنی تخت پر سے کھڑا ہو جا اور بیٹھ جا دیں بادشاہ نے اس کی کہنی سے وہی کیا تو بیشک بادشاہ کی یہ حرکت قائم مقام اس حکم کی ہی  
قوله صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عني ومفيد للعالم الضروري يصدق به لا فرق بين من شاهد ذلك  
کہ یہ شخص سچ کہتا ہی جو جو حکم میری طرف سے کہتا ہی اور اس سے علم یہی اسکی صداقت کا حاصل ہوگا اسمیں کچھ فرق نہیں کہ کسی نے بادشاہ کی حرکت کو  
الفعل من الملك ولم يشاهده بل بلغه خبره بالتواتر ولا ريب ان هذا المثال مطابق لحال رسول الله  
بچشم خود دیکھا اور کہیں نہ دیکھا بلکہ خبر متواتر سے سنا اور بیشک یہ مثال مطابق ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حال سے اس باب میں  
عليه السلام في افادة معجزته العلم الضروري بصدق بلا فرق بين من شاهدها ومن لم يشاهدها  
کہ معجزہ ہی علم یہی صداقت کا حاصل ہوتا ہی اسمیں کچھ فرق نہیں ہی کہ کسی نے اس معجزہ کو بچشم خود دیکھا اور کہیں نہ دیکھا  
بل بلغه خبرها بالتواتر فعلى هذا كل من يتكلم بكلمتي الايمان بعد معرفة معناها بما ذكر من الدلائل يحصل  
بلکہ خبر متواتر سے سنا اس بیان کی موافق جو شخص دونوں کلمہ ایمان کی دلائل مذکورہ سے معنی سمجھ کر پڑھتا ہی اسکو حقیقت ایمان کی  
له حقيقة الايمان ويجب عليه ان يحفظه مما يضره بامتنال الاوامر واجتناب النواهي لان الايمان  
حاصل ہوئی اور اوپر واجب ہی کہ ایمان کو مضرت سے بچا دی اور او کو عمل میں لاکر اور نواہی سے پرہیز کر کے اس واسطی کہ ایمان  
يشبه السراج وامتنال الاوامر واجتناب النواهي يشبه المحافظة عليه كجعله في فانوس ووساوس  
چراغ کی مانند ہی اور او امر کی اطاعت کرنی اور نواہی سے بچنا یہہ او کی محافظت ہی جیسی چراغ کا فانوس میں رکھ دینا اور شیطانی  
الشیطان تشبه الرياح العاصفة فمن اوقد سراج الايمان في قلبه ولم يحفظه ولم يجعله في فانوس  
وسوس اور توہمات ایسی ہیں جیسی تند آندھیاں پہر جیسی ایمان کا چراغ اپنی دین روشن کر کے اسکی حفاظت نہ کی اور او کو طعنا کی فانوس میں نہ رکھا  
الطاعية باتبان الما مورات وترك المهنیات يحافظه انطفاء سراج ايمانه عند هبوب الرياح العاصفة  
ما مورات پر عمل کر کے اور مہنیات سے بچ کر تو اسپر اندیشہ یہہ ہی کہ او کی ایمان کا چراغ بروقت چلتی آندی  
التي هي الوسوس الشيطانية ولذلك قال بعض العلماء اياك والذنوب فان الذنوب كحجر يوضع على الخنثيق  
وسوسہ شیطانی کی مجہرہ بخا دی اسبیلٹی بعضی علماء کہتی ہیں یا ربیجتی رہنا گناہ سے بیشک گناہ ایسا ہی جیسی پتھر جو گویہ میں رکھ کر

فی ضرب به حائط الطاعت ویحصل فیہ تلمیذ ویدخل منه ریح الهوی وتطفی سراج الایمان فان طاعات کی دیوار میں مارین اور اوسکی دیوار میں سولخ پیدا ہوتا اس راستہ سے ہوا ہوس کی باؤ اندر جا کر ایمان کا چراغ بجھائی بیشک

زوال الایمان لا یكون الا لمن كان له فساد فی قلبه واصرار علی المعاصی يدل علی ذلك قوله علیه السلام ایمان ایسی ہی شخص کا جاتا رہتا ہی جسکی دل میں کچھ فساد ہوتا ہی اور گناہوں پر چار بہتا ہی اس مدعا پر یہ حدیث دلالت کرتی ہی

المعاصی برید الکفر فان الاصرار علی الصغائر یفضی الی الکبائر والاصرار علیہا یؤدی الی الکفر یشیر الی هذا کہ گناہ کفر کی ایچی ہوتی ہیں کیونکہ گناہ صغیرہ پر اصرار کیا کیو ہوتا ہی اور کبیرہ گناہ پر اصرار رہنا کفر تک پہنچا رہتا ہی اس آیت سے معلوم ہوتا ہی

قوله تعالی فی حق الیہود وَضَرَبْتُ عَلَیْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ وَبَاءُوا بِغَضَبِی مِنَ اللَّهِ ذَلِكِ بِأَنَّهُمْ جو یہود کی حق میں وارد ہی اور ذلت اور محتاجی اور کلائی عصبہ اسکا یہ وہ اس پر کدہ

كَانُوا یَكْفُرُونَ بِآیَاتِ اللَّهِ وَیَقْتُلُونَ النَّبِیْنَ بِغَیْرِ الْحَقِّ ذَلِكِ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا یَعْتَدُونَ فَانہ تم نہانتی حکم اسکی اور خون کرتی نبیوں کا ناحق یہ اس سے کہ بی حکم تھی اور حد پر فرمتی تھی اللہ تعالیٰ فی

تعالی یتل فی هذه لایة ان العصبان والعدوان جرهم الی الکفر وقتل الانبیاء وحکایة مثل ذلك فی اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ گناہ اور سہ کشی اور کفر کی طرف اور قتل انبیاء کی طرف کہینچ لائی اور ایسی حکایت بیان کرتی

کتابه لطف منه بنیہ وامته لیسمعه ویجترز عنہ فانہ علیه السلام لما كان خیر المخلوق افضل اپنی کتاب میں اسکی مہربانی ہی اپنی نبی پر اور اسکی امت پر تاکہ سنکر ایسی حال ہی بجتی رہیں کیونکہ نبی علیہ السلام جو تمام نبی آدم سے بہتر اور افضل ہیں

كان امته خیر الامم وافضلهم فلا ینبغی لمن كان من خیر الامم وان تنسب الی خیر المخلوق ان یرضی لنفسه تو انکی امت ہی تمام امتوں سے بہتر اور افضل ہی ہرگز لائق نہیں ہی کہ کوئی شخص افضل امت میں ہو کر اور بہترین خلق کی طرف منسوب ہو کر پھر وہ پسند کری

ان ینکون من شر الناس بارتکاب المعاصی بل ینبغی لہ ان یسعی فی اصلاح نفسه بالایمان والعمل کہ تمام لوگوں میں بدتر ہو جاوی گناہ اختیار کر کر بلکہ اسکو یہ لائق ہی کہ کوشش کر کر اپنی حال کو ایمان اور نیک عمل سے درست کری

الصالح حتی ینکون من خیر الناس كما قال اللہ تعالی اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولَٰئِكَ هُمُ تاکہ اچھی لوگوں میں داخل رہوی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی وہ لوگ جو یقین لائی اور کئی بہلی کام وہ ہی لوگ

خَیْرِ الْبَرِیَّةِ وَقَالَ النَّبِیُّ عَلَیْہِ السَّلَامُ خَیْرُ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهٗ وَحَسَنَ عَمَلُهٗ وَشَرُّ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهٗ بجز سب خلق کی اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سب آدمیوں سے اچھا وہ شخص جسکی عمر دراز ہو اور اعمال اوسکی نیک ہوں اور بد آدمیوں سے ہی جسکی عمر بڑی ہو

وساء عملہ وفی حدیث اخر انہ علیه السلام قال خیرکم من یرجی خیرہ ویؤمن بشرہ وشرکم من لا یرجی اور اعمال بد ہوں اور ایک اور حدیث میں ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا تم میں سے بہتر وہ ہی جس سے پہلائی کی امید ہو اور برائی کا اندیشہ نہ ہو اور تم میں سے بدتر وہ

خیرہ ولا یؤمن بشرہ وفی حدیث اخر انہ علیه السلام قال شر الناس عند الله منزلة من تركه الناس جس سے پہلائی کی امید نہ ہو اور برائی کا اندیشہ نہ ہو اور ایک اور حدیث میں ہی کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا بدتر آدمیوں میں اسکی نزدیک مرتبہ میں وہ ہی جسکو چور میں لوگ

اتقاء شرم وفی رواية اتقاء فحشه وروی ان اعمال الامم تعرض علی نبیہا فی البرزخ فلیستحی العبدان بدی ہی بجھی کو اور ایک روایت میں بدزیانی سے بجھی کو اور روایت ہی کہ ہر امت کی عمل اوسکی نبی پر عالم برزخ میں پیش ہوتی ہیں سو شرم کرتی چاہی آدمی کو

یعرض علی نبیہ من عملہ ما نھا عنہ وقیل من اذنب ذنبا فجميع المخلوقات من الانس والادواب والوحش کہ اوسکی نبی کی سامنی اوسکا وہ عمل پیش ہو جس سے اوسکو منع کیا ہو اور کہتی ہیں جب کوئی شخص گناہ کرتا ہی تو تمام خلقت انسان اور چوپایہ اور جنگل کی جانور

والطیور والذخ صاۓہ یوم القیمة لانه تعالی ینعم المطر بشوم المعصیة فیتضرر بن ذلک اهل البرد اور پھر وہ اور چینوٹیاں قیامت کی روز اوسکی دشمن ہو گئی اسلی کہ اللہ تعالیٰ میٹھہ بند کر دیتا ہی گناہ کی نحوست سے اس لئی تمام خشکی اور

الحو



لحراً مسلماً فاعلی المؤمن ان یحترز عن جمیع المعاصی بسیرنا الله الاحترار عنها المجلس الخامس عشر

عشر فی بیان ان کل مولود یولد علی فطرة الاسلام قال رسول الله صلی الله علیه

وسلم ما من مولود الا یولد علی الفطرة فابیاه یهودا ینصرانه ویمجسانه کما ینتم البهیمه

بهیمه جمعاء هل یجدون فیها من جدعاء حتی تكونوا انتم تجدعونها ثم قال فطرة الله التي فطر

الناس علیها هذا الحدیث من صحاح المصابیح رواه ابوهریق ومعناه ان کل مولود من البشر لا یولد الا

علی الجبلة السلیمة والهیئة المستعدة لمعرفة الله تعالی والتمیز بین الحق والباطل بما یرکب فیها من

العقل القویم والوضع المستقیم ولولم یعرضه من الخارج افة من فساد التزیة وتقلید الابیون و

الانهماء فی الشبهات ونحو ذلك من الافات لصف فطرته الی ما نصب لمعرفة الله تعالی من الدلائل

واستدل بها علی وجوده وقدمه وكونه واحدا منصفاً بالقدة والارادة والعلم والحیوة وسائر ما

یلحق به من الصفات لکن یصد عن ذکر من الافات کما ان البهیمه تولد سوویة الاطراف سلیمة من

الجدع الذی هو قطع الانف والاذن والشفة فلولم یتعرض الناس لها بالکی وقطع شئی ما ذکر لبقیت سلیمة

رہتا جیسا پید اہوتا ہر علیہ السلام فی آدمی کی بچہ کی پیدائش کو اور طبیعت درست کی مشابہ فرمایا ہی ساتھ پیدائش پوری بچہ چو پائیہ کی انتہائی فرق ہوتا ہوا

بالسلامة فی البهیمه سلامتها عن العیوب الظاهرة و فی الطفل سلامة عن العیوب المضمومة المانعة عن

معرفة الله تعالی وقبول امره ونهیہ ثم انه علیہ السلام بعد ما بین ان الناس کلہم یولدون علی الفطرة

التي هی الاستعداد القابل لمعرفة الله تعالی والتمیز بین الحق والباطل بما یرکب فیہم من العقول حتم

علیہا فقال علی طریق الاقتباس فطرة الله التي فطر الناس علیہا فانه فی قرآ ان یقال الزم فطرة الله

سوف یایا بطور صنعت اقتباس کی تراش اس کی جیسے تراشا آدمیوں کو پس یہہ قتل بمنزلہ اس قول کی ہی اپنی ذمہ لازم پکڑو



التي هي الاستعداد القابل لمعرفة الله تعالى والتميز بين الحق والباطل فعلى هذا كان الواجب على كل  
 فطرته الله تعالى استعدادي قابل معرفته الهی کی اور تمیز کی درمیان حق اور باطل کی اس تقریر کی موافق ہے  
 مكلف ان لا يصيغ تلك الفطر بل ينبغي له ان ليستعملها في تحصيل معرفة الله تعالى والتميز بين الحق  
 مكلف پر واجب ہے کہ اس فطرت کو ضائع نہ کری بلکہ اس کو لایق ہی کہ اس فطرت کو معرفت الہی میں اور تمیز کریمین درمیان حق  
 والباطل وليس المراد بمعرفة الله تعالى معرفة ذاته تعالى لان ذاته تعالى ليست معلومة للبشر بل المراد  
 اور باطل کی استعمال کری اور معرفت الہی ہی مراد معرفت ذات الہی کی نہیں ہی اسکی کہ ذات الہی کسی بشر کو معلوم نہیں ہی بلکہ مراد  
 بها معرفة صفاته وصفاته نوعان سلبية وثبوتية اما السلبية فتزويه تعالى عن جميع ما لا يليق  
 معرفت صفات الہی کی ہی اور صفات الہی دو قسم پر ہیں سلبی یعنی نفی کرنی کی اور ثبوتی صفات سلبی تو اسے تعالیٰ کا بری ہونا تمام ایسی صفات سی جو اس کے لائق  
 به فما يشعر بالاحتياج والنقصان واما الثبوتية فهي قسمان القسم الاول الصفات التي يتوقف عليها افعال  
 لائق نہیں ہیں جن صفات کچھ نیاز مندی اور نقصان لازم آوی اور ثبوتی کی دو قسم ہیں پہلی قسم وہ صفات جن پر افعال الہی موقوف ہیں یعنی قدرت  
 وهي القدرة والارادة والعلم والحياة والقسم الثاني الصفات التي لا يتوقف عليها افعاله وهي السمع والبصر  
 اور ارادہ اور علم اور حیات اور دوسری قسم وہ صفات ہیں جن پر افعال الہی موقوف نہیں ہیں یعنی سمع اور بصر  
 والكلام وتحقيق ذلك انه تعالى ليس محسوسا كالشمس والقمر حتى يعلم وجوده بالحس وليس العلم بوجوده  
 اور کلام اور تحقیق اسکی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات محسوس نہیں ہی جیسی آفتاب اور مہتاب تاکہ اس کا وجود دیکھ کر معلوم کر لیں اور نہ اس کا وجود دیکھ ہی  
 ضروريا كالعلم بكون الواحد نصف الاثنين حتى يعلم وجوده بالضرورة بل انما يعلم وجوده بالدليل  
 جیسی ہم ایک عدد کو دو کا آدم جانتی ہیں تاکہ اس کا وجود براہت سی معلوم ہو بلکہ اسکی وجود کا علم دلیل سی حاصل ہوتا ہی  
 وذلك الدليل حدوث العالم وبيان حدوثه انه اعيان واعراض والمراد بالاعيان الاجرام القائمة  
 اور وہ دلیل عالم کا حادث ہونا ہی عالم کی حدوث کی دلیل یہ ہے کہ عالم یا تو اعیان ہیں یا اعراض ہیں اعیان سی مراد اجسام ہیں جو اپنی آپ  
 بذواتها والمراد بالاعراض الصفات التي لا تقوم بدواتها بل تقوم بالاجرام وتلزمها ولا ينفك عنها وكل  
 بے سہارا قائم ہیں اور اعراض سی مراد وہ صفات ہیں جو اپنی ذات میں بی سہارا قائم نہیں ہوتی بلکہ اجسام کی ساتھ قائم ہوتی ہیں اجسام کی ساتھ ہی ہیں  
 منها حادث اما الاعراض فحدث بعضها يعلم بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والضوء بعد الظلمة  
 یہ دونو حادث ہیں اعراض میں سی بعضوں کا حدوث تو مشاہدہ ہی معلوم ہوتا ہی جیسی حرکت بعد سکون کی اور روشنی بعد اندھیری کی  
 والسود بعد البياض وحدث بعضها يعلم بالدليل وهو طريان العدم كما في ضد ما ذكر وما  
 اور سیاہی بعد سفیدی کی اور بعضوں کا حدوث دلیل سی معلوم ہوتا ہی اور وہ آجاتا عدم کا جیسی ادنیٰ ضدوں میں اور  
 الاجرام فدل على حدوثها انها لا تخلو عن الحوادث وكل ما يخلو عن الحوادث فهو حادث اما عدم  
 اجسام کی حدوث کی دلیل یہ ہے کہ اجسام حوادث سی کہی خالی نہیں ہوتی اور جو چیز حوادث سی خالی نہ ہو سو وہ حادث ہوتی ہی  
 خلوها عن الحوادث فلا تخلو عن الحركة والسكون وهو ظاهر مدرك بالبدية والاضطرار  
 اجسام کا حوادث سی خالی نہ ہونا تو اسلی ہی کہ حرکت اور سکون سی خالی نہیں ہوتی اور یہ ظاہر بدیہی بضرورت نظر آتا ہی  
 فلا يحتاج فيه الى تأمل وتفكار والحركة والسكون حادثان يدل على حدوثهما تعاقبهما وانقضاء  
 اس میں کچھ تاہم در فکر کی حاجت نہیں ہی اور حرکت اور سکون دونو حادث ہیں انکا حدوث انکی آگے پیچھے پیدا ہونی سی ثابت ہی اور  
 كل منهما عند وجود الآخر وذلك مشاهد في بعض الاجرام وما لم يشاهد فيه ذلك فمما سلكنا  
 ایک گزرجانا ہی جب دوسرا پیدا ہوتا ہی اور یہ حال بعض اجسام میں تو نظر آتا ہی اور جن اجسام میں یہ مشاہدہ نہیں ہوتا تو یہ دلیل ہی کہ جو ساکن ہی

والعقل یقضى بجواز حركته وما من متحرك الا والعقل یقضى بجواز سكونه فالطاری منهما حادث  
 عقل او سكون متحرك تجوز كرتي هي اور جو متحرك هي او سكون عقل ساكن تجوز كرتي هي پس جو حركت اور سكون يمين هي اب پيدا ہوگا وہ حادث هي  
 بطریانه والسابق حادث اذا لو كان قد بئلا استحالة عدمه واما كون ما لا یخلو عن الحادث حادثا  
 كذا بپیدا ہوا اور پہلے ہی حادث ہوگا اس واسطے کہ اگر قدیم ہوتا تو اس کا عدم محال ہوتا کہی نہ سکتا اور جو چیز حوادث سے خالی نہ ہو تو وہ اسلئے حادث ہوتی هي  
 فلا نہ لو لم یکن حادثا لكان قدیمًا ثابتًا فی الازل فیلزم ثبوت الحادث فی الازل وهو محال اذ یلزم  
 کہ اگر وہ حادث نہ ہو تو پہر بیشک قدیم اور ازل میں ثابت ہوگی اس سے لازم آتا ہی ثبوت حوادث کا ازل میں اور یہ محال ہی کیونکہ لازم آتا ہی  
 ان یكون قبل كل حادث حادث مرتبة الاول لها كما یقول الفلاسفة فی حركات الافلاك واشخاص  
 کہ ہر حادث سے پہلے حوادث مرتب موجود ہوں جنکا ابتداء نکلی جیسی فلاسفہ یونان حركات افلاك اور اشخاص  
 الحیوانات وغیرہا فانهم ومن تنعم من ینسب نفسه الى الاسلام وليس له منه نصیب قالوا ان العالم  
 حیوانات وغیرہ میں قائل ہیں تمام فلاسفہ اور جو انکی تالیع ہی کہ اپنی تئیں اسلام کی طرف نسبت کرتا ہی اور اس کو اسلام سے کچھ نصیب نہیں کہتی ہیں کہ عالم  
 العلوی قدیم بذاته وصفاته الا الحركات فانها حادثات باشخاصها قدیمة بانواعها فلا حركۃ الا  
 علوی یعنی افلاك اپنی ذات اور صفات میں قدیم ہی مگر حركات فلكی جزئیات البتہ حادث ہیں اور انواع کلیہ قدیم ہیں پس جو حركت هي  
 وقبلها حركۃ لا الی اول واما العالم السفلی الذی هو عالم الكون والفساد وهو مات تحت فلك القمر فقالوا  
 اس سے پہلے حركت ہی ہی انتہا اور عالم سفلی یعنی ارضی جو کو عالم کون وفساد کہتی ہیں یعنی فلك قمر کی نیچی اسمیں یہ قول هي  
 ان هیولاء قدیمة وكل ما فیہ من الصور والاعراض حادثات باشخاصها قدیمة بانواعها فلا ولدا  
 کہ اسکا مادہ تو قدیم هي اور تمام صورتیں اور اعراض جو جو اسمیں موجود ہیں جزی جزی حادث ہیں اور باعتبار اپنی نوع کی قدیم ہیں یعنی جو کچھ هي  
 من ولد ولا بیضة الا من دجاجة ولا دجاجة الا من بیضة ولا زرع الا من بزر وهكذا الى غیر النہایة  
 سو باپ سے اور جو انڈا ہی سو مرغی سے اور جو مرغی سے سو انڈیسی اور جو کہنی ہی سو بیج سے اس طرح ہر ہایت تک  
 فیلزم علی قولہم ان یوجد حادث لا اول لها اذ ما من حادث علی قولہم الا وقبلہ حادث لا الی اول  
 پس انکی قول یہ لازم آتا ہی کہ اتنی حوادث موجود ہوں جنکا ابتداء نکلی اسلئے کہ انکی قول پر جو حادث هي او سکی پہلے حادث هي ہی انتہا اور  
 علی تقدیر وجود الحادث لا اول لها یلزم ان یكون قبل كل حادث من حركات الافلاك واشخاص الحیوانات  
 او پر تقدیر حوادث غیر متناہی کی لازم آتا ہی کہ پہلے ہر ہر حادث حركات فلكی اور اشخاص حیوانات وغیرہ کی  
 وغیرہا حوادث مرتبة لا اول لها فاما لم ینبض تلك الحوادث بجلتها لا تنتمی الترتیب الی وجود الحادث  
 حوادث غیر متناہی مرتب موجود ہوں اور جینک وہ سب کی سب حوادث نگذرت جینگی تو ثبوت پیدا ہونی اس حادث کی جو حال میں موجود ہیں  
 الحاضر لان الحركة الیومیة وجودها مشروط بانقضاء ما قبلها وكذلك الحركة التي قبلها وجودها  
 آویگی اسلئے کہ حركت آج کی بدول گذرتی تمام پہلے حركات کی نہیں ہو سکتی اور ایسی ہی وہ حركت جو اس سے پہلے ہی وہ ہی بدول گذرتی پہلے  
 مشرطة بمثل ذلك وهلم جرا وانقضاء ما لا اول لها محال بیانہ انک اذا لاحظت الحادث الحاضر  
 حركات کی نہیں ہو سکتی اس ہی طور کہینچی جا اور تمام ہو چکا غیر متناہی کا محال ہی اسکا بیان یہ ہی کہ جب تو خیال کری حادث حاضر یعنی موجود کو  
 ثم انتقلت منه الی ما قبله ولا حظته وهلم جرا علی الترتیب لا تقضى الی نهایة حتی تجد طریقا  
 پہر تو خیال کری اس سے پہلے کو اور اس ہی طرح ترتیب سے تو کہی تو انتہا کو نہیں پہنچ سکتا تاکہ طریقہ پیدایش  
 الی وجود الحادث الحاضر فیلزم ان یكون وجود الحادث الحاضر محالاً لکن وجود الحادث الحاضر ثابت  
 اس حادث موجود کا انتہا آوی اس سے لازم آتا ہی کہ پیدایش اس حادث موجود کی محال ہو لیکن وجود حادث موجود کا تو ظاہر ثابت هي

فی بطل وجود حادث لا اول لها فاذا بطل وجود حادث لا اول لها یبطل كون ما لا یخلو عن الحوادث  
 ليس باطل ہوا وجود حوادث غیر متناہی کا ہر جب وجود حوادث غیر متناہی کا باطل ہوا تو ان اجسام کا جو حوادث سے خالی نہیں ہیں  
 قديماً ثابتاً فی الانزل فاذا بطل كونه قديماً ثابتاً فی الانزل یثبت كونه حادثاً فاذا ثبت كونه حادثاً  
 قديم اور انزل میں ثابت ہونے پر جب اسکا قديم اور انزل میں ثابت ہونا باطل ہوا تو اسکا حادث ہونا ثابت ہوا  
 لثبت كون العالم بجميع اجزائه من السموات وما فيها ومن الارض وما عليها حادثاً محتاجاً الى  
 توجہ پر یہ ثابت ہوا کہ عالم مع تمام اجزائی آسمان اور جو اسکی اندر ہے اور زمین اور جو اسکی اوپر ہے سب حادث اور محدث یعنی پیدا کرنے والا محتاج  
 محدث یمخرجه من العدم الى وجود وذلك المحدث یلزم ان یكون قديماً واحداً متصفاً بالقدرة  
 کہ اسکو عدم سے پیدا کری اور وہ محدث ضرور ہی کہ قديم اور واحد اور صاحب قدرت  
 والارادة والعلم والحیوة لانه لو لم یکن قديماً بل كان حادثاً لكان محتاجاً الى محدث فیلزم الدور  
 اور صاحب ارادہ اور علم اور حسی ہو اسلئے کہ اگر قديم نہیں ہوگا بلکہ حادث ہو تو بیشک محدث کا محتاج ہوگا بہرہ تو دور لازم آوے گا  
 او التسلسل الذی هو وجود حادث لا اول لها وكلاهما محال ولولم یکن واحداً بل كان اكثر من واحد  
 یا تسلسل جسمین وجود حوادث غیر متناہی کا ہی اور بہرہ دو محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سے زیادہ ہو  
 لوقع بينهما التمانع الموجب لعدم وجود العالم ولولم یکن متصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحیوة  
 تو بیشک ان دونوں میں دوک ٹوک واقع ہوگی جس سے وجود عالم کا پیدا نہ ہو سکی اور اگر تو میں قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات نہ ہو  
 لكان عاجزاً عن ایجاد شئ من العالم لان ایجاد اثر القدرة وتاثير القدرة فی شئ من الاشياء  
 تو ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں سے کچھ پیدا نہ کر سکی اسلئے کہ ایجاد قدرت کا اثر ہوتا ہی اور قدرت کا اثر کسی شے میں  
 یقتضی ارادة ذلك الشئ وارادة ذلك الشئ یقتضی العلم به لان القصد الى ایجاد شئ مع العلم  
 بدون ارادہ اس شے کی نہیں ہو سکتا اور ارادہ اس شے کا بدون علم اس شے کی نہیں ہو سکتا اسلئے کہ قصد کسی شے کی ایجاد کا ہی سمجھی ہو جی  
 به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاث یقتضی الحیوة لكونها شرطاً فیها فعلى هذا یكون وجود  
 نہیں ہو سکتا اور یہ تینوں صفات بدون حیات کی نہیں ہو سکتیں کیونکہ حیات انہیں شرط ہی اس بیان کی موافق وجود  
 العالم بل وجود کل ذرة من ذراته دلیلاً قطعياً علی وجوده تعالی وكونه قديماً واحداً متصفاً  
 عالم کا بلکہ وجود ہر ذرہ کا یقینی دلیل ہی باری تعالی کی وجود پر اور اسکی قدامت اور وحدت  
 بهذه الصفات الأربع ولهذا كان بعض اهل النظر یقولون استدلالاً بالاثار علی المثر ما راينا شيئاً  
 اور چاروں صفات کی انصاف پر اسلئے بعضی صاحب نظر اثری مؤثر پر استدلال کر کے کہتے ہیں کہ ہمیں جو کوئی شے دیکھی  
 الا ربنا الله بعده فان كل ذرة من ذرات العالم من حیث حدودها واقترانها الی من یوجدھا  
 اسکی سائتہ ہی اللہ کو دیکھا بیشک ہر ذرہ عالم میں سے باعتبار وحدت کی اپنی موجود کا محتاج ہو کر ہمیشہ زبان حال ہی  
 لا تزال تتكلم بكلام لا حرف فیہ ولا صوت ان لها موجداً قديماً واحداً متصفاً بالقدرة والارادة  
 بہ کلام کرتا ہی جسمین نہ کوئی حرف ہی اور نہ آواز کہ بہا موجد قديم واحد صاحب قدرت اور صاحب ارادہ ہی  
 والعلم والحیوة وسائر ما یلیق به من الصفات یسمع كلامها السامعون ولا یسمعها الذین هم عن السمع  
 اور علم اور حیات والا اور تمام صفات والا جو اسکی لائق ہیں اسکی کلام سننے والی سب سنتی ہیں وہی نہیں سنتی جنکی سماعت بیکار ہے  
 لمعزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذی یسمع به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا عری ولا عجب  
 اور وہ اس سماعت سے سماعت باطنی ہی جس سے وہ کلام سننے لاتی ہی جسمین نہ حرف ہو نہ آواز نہ عری نہ عجب

لا السمع الظاهر الذي لا يسمع غير الاصول وتشارك فيه الالهائم الانسان اذ لا قدر لشيء تشارك فيه الالهائم  
 ظاهري مراد بهن ان جس سي سوا آواز کی کچھ نہیں معلوم ہوتا اور اس میں جانور اور انسان برابر ہیں اس لئے کہ اوس شی میں کیا خوب ہے جس میں جانور  
 الانسان والحاصل ان المكلف لا يعرف من صفاته تعالى بالعقل الامار دل عليه افعاله تعالى فالله  
 اور انسان یکساں ہیں حاصل یہ ہے کہ آدمی صفات الہی میں سے بہر عقل وہ ہی معلوم کر سکتا ہے جس پر اس کی افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر  
 عليه افعاله كالسمع والبصر والكلام فقد يستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل  
 اس کی افعال دلالت نہیں کرتی جیسی سمع اور بصر اور کلام تو ان کی ثبوت پر کبھی استدلال عقلی کیا جاتا ہے اور کبھی نقلی  
 اما وجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالعقل فهو ان صفات كمال وادها صفات نقصا  
 استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ یہ صفات کمالیہ ہیں اور ان کی ضد ہیں صفات نقصان ہیں  
 واتصافه تعالى بصفات الكمال وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه تعالى  
 اور موصوف ہونا اللہ تعالیٰ کا صفات کمالیہ میں اور بری ہونا صفات نقصان میں واجب ہے اس سے واجب ہوا موصوف ہونا اللہ تعالیٰ کا  
 بتلك الصفات واما وجه الاستدلال على ثبوتها له بالنقل فهو ان الشرع قد ورد بثبوتها له تعالى  
 ان صفات میں اور استدلال نقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ شرع کا ان کا وجود واسطی اللہ تعالیٰ کی ثابت ہے  
 فوجب القطع بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة اقوى من دليل العقل لان تلك الصفات  
 سوا واجب ہوا یقین کرنا ان کی ثبوت کا واسطی اللہ تعالیٰ کی اور نقلی دلیل اس مسئلہ میں دلیل عقلی سے بہت بہتر ہے اس لئے کہ ان صفات پر  
 لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى يستدل بها على ثبوتها له تعالى وذاته تعالى لم يكن معلوما لا احد  
 افعال الہی موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال سے ان کی ثبوت پر استدلال کیا جاوے اور اس کی ذات کی کو معلوم نہیں ہے  
 حتى يعلم انها في حقه تعالى كمال يجب اتصافه بها حتى لو لم يتصف بها يلزم ان يتصف باضدادها  
 تاکہ معلوم ہو کہ یہ صفات اللہ تعالیٰ کی واسطی کمالیہ میں موصوف ہونا ضروری ہے اگر ان صفات میں موصوف نہ ہوگا تو ان کی اضداد کا موصوف ہوگا  
 وما ذكر من كونها كمالا انما هو بالنسبة اليها ولا يلزم من كون الشيء بالنسبة اليها كمالا ان يكون  
 اور کمالیہ ہونا ان صفات کا البتہ ہماری حق میں ہے اور یہ کچھ لازم نہیں ہے کہ جو شی ہماری حق میں کمالیہ ہو  
 في حقه تعالى كمالا الا ترى ان اللذة والام مع كونها كمالا بالنسبة اليها فمتنعان على الله تعالى  
 وہ بہ نسبت ذات باری کی ہی کمالیہ ہو کیا تجھی نظر نہیں آتا کہ لذت اور اہم ہماری حق میں کمال ہیں بہرہ نسبت اللہ تعالیٰ کی محال ہیں  
 لكونها من عوالم الجسام فعلى هذا يلزم في ثبات تلك الصفات له تعالى التمسك بالنقل  
 اس واسطی کہ یہ کیفیت جسمانیہ میں اس بیان کی موافق ان صفات کی ثبوت کی واسطی تمسک نقلی دلیل کا چاہی  
 عن الانبياء الذين ثبتت نبوة كل واحد منهم بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق عبدى في  
 انبیاء سے جسکی نبوت معجزہ سے ثابت ہے جو قائم مقام ارشاد الہی کی ہے کہ ہر مہمہ سچ کہتا ہے  
 كل ما يبلغ عني سواء كان تبليغه بقوله او فعله او سكونه لان المعجزة تضديق فعلى من الله تعالى  
 جو جو میری طرف سے حکم بیان کرتا ہے برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول سے ہو یا فعل سے ہو یا خاموشی سے ہو اس لئے کہ معجزہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فعلی تضدیق ہی  
 لرسوله لكونها فعلا من افعاله تعالى خارقا للعادة مدركا منزلة صريح القول في تضديق رسول  
 ابنی رسول کی کیونکہ معجزہ ایک فعل ہی افعال الہی سے برخلاف عادت قائم مقام صاف ارشاد کی ابنی رسول کی تضدیق کی  
 في دعوى الرسالة فانه تعالى لما خلق امر خافه فالعادة على ما لا يتصور ان الله انما قال انما قال انما قال  
 واسطی رسالت کی دعویٰ میں بیشک اللہ تعالیٰ فی جب ایک امر خلاف عادت ابنی رسول کی رسالت کی دعویٰ کی وقت پیدا کیا تو گویا





فلا یقیم منهم لاما هو واجب او مندوب او مباح هذا بالنظر الى نفس الفعل ما بالنظر اليهم فالحق

سواءی و عمل ہوتا ہی جو واجب ہی یا مستحب ہی یا مباح ہی یہ حال باعتبار ذات فعل کی ہی ورنہ ملحوظ ذات علیہم السلام کی حق یہی

ان افعال دائرۃ بین الوجوب والندب لا غیر لان المباح لا یقیم منهم كما یقیم من غیرہم بمقتضى الشهوة

کہ افعال او کی صرف واجب ہیں یا مستحب اور کچھ نہیں اسلئے کہ انبیاء ہی مباح ہی نہیں واقع ہوتا جیسی اور عوام ہی باعتبار شہوت نفس کی

بل انما یقیم منهم بنية صالحة یصیرہا عبادة و اقل ذلك تصدالتعليم لغيرہم اذ اثبت هذا

ہوتا ہی بلکہ و نئی اگر ہوتا ہی تو نیک نیت سی ہوتا ہی تاکہ وہ عبادت ہو جاوی اور کم سی کم بارادہ تعلیم غیر کی واقع ہو جب یہ بات ثابت ہوئی

فالواجب على كل مؤمن ان يكون على حذر عظیم و وجہ شدید علی ایمانہ ان یسلب منه بان

تو ہر مؤمن پر واجب ہی کہ نہایت پرہیز کرنا ہی اور بہت خوف کرتا ہی اپنی ایمان پر مبادا سلب نہو جا اس سبب سی

یصغی باذنه ویلتفت بذنه الى خرافت یفعلها فی حقم کذبہ للمورخین و یتبعہم فی بعضہا بعض

کہ سنی کان لگا کر اور متوجہ ہوا اپنی فکر سی اول خرافات کی طرف جو اونکی حقین چوٹی مورخ بیان کرتی ہیں اور بعضی بات میں جاہل مفسر

الجهلة من المفسرین فانه لقلۃ تحصیلہم و عدم تحقیقہم ربما یفترون فی ذلك بظوہر من الکتاب

ہی اونکی تابع ہو گئی ہیں یہہ لو کہ سبب کم علمی کی بی تحقیق اکثر اوقات اسباب میں کتاب اور سنت کی ظاہر معنی کی اعتبار سی اقرار کر بیٹی ہیں

والسنة ولهذا قيل التمسك فی عقائد الايمان بمجرد ظوہر الکتاب والسنة من غیر تفصیل

اسی لئی کہتی ہیں کہ سند کرنی عقائد ایمان میں صرف ظاہر معنی کتاب اور سنت کی سی بدول تفصیل کی

بین ما یستحیل ظاہرہ منہما و بین ما لا یستحیل فلا خفاء فی کونه اصلا من اصول الکفر

در میان اول امور کی جو حقیقت میں وہ ظاہر معنی دونوں کی محال ہیں یا محال نہیں ہیں سو بیشک صاف کفر اور بدعت کی جڑی

و البدعة قال الامام السنوسی و کذا تلقی هذا العلم من مجرد الکتاب و المشائخ المصحفین و المتفقین

امام سنوسی کہتی ہیں اور ایسی ہی مان لینا اس علم کا صرف مشائخ غلط کاروں کی کتابوں سی اور فقہا سی بی تحقیق

بلا تحقیق و اما وجوب التبلیغ فی حقم و استحالة الکتمان علیہم فلا لهم لو کتموا شیئا ما و ابتلیغہ

اور امر معروف کی تبلیغ اور محال ہونا چھپائی کا اسلئے واجب ہی کہ اگر انبیاء علیہم السلام چھپا لیتی کچھ ہی امر معروف میں

لکان الناس ما صوریں باتباعہم فی کتمان ما امر و ابتلیغہ من العلم النافع لمن اضطر الیہ و کیف یصور

تو امت کو اپنی اتباع کی لئی حکم ہوتا واسطی چھپا لینی کی بعضی امر معروف کی یعنی جو علم تغیر ہو حاجت مند کو اور کب تصور میں آسکتا ہی

ذلك و الکتمان حرام ملعون فاعله بشهادة قوله تعالى ان الذين یکتُمون ما اوتئنا من البینت

حال یہہ کہ چھپانا حرام ہی چھپا نیوالا ملعون ہی اس آیت کی گواہی سی جو لوگ چھپاتی ہیں جو کچھ ہمیں اوتارنا صاف حکم

و الهادی من بعد ما بیئہ للناس فی الکتاب اولیک یلعنہم اللہ و یلعنہم اللعنون و اما جواز

اور راہ کی نشان بعد اسکی کہ ہم اونکو کہوں چکی لوگوں کی واسطی کتاب میں اونکو لعنت دینا ہی اللہ اور لعنت دیتی ہیں سب لعنت دیتی والی اور

الاعراض البشریۃ لهم فلا تضر فی رسالتہم و علوم منزلتہم بل ہی ما یزید فی مراتبہم باعتبار تعظیم

حالات بشری اونکی لئی اس واسطی جائز ہیں کہ اونکی رسالت اور علوم مرتبہ میں اصلا مضر نہیں ہیں بلکہ وہ حالات اونکا مرتبہ اور بڑائی میں باعتبار عظمت

اجزہم من جهة ما یقارنہا من طاعة صبرہم فانه تعالى کان قادرا علی ایصالہ الیہم ذلك الثواب

ثواب کی جو اونکو صبر کی عبادت پر ملتا ہی بیشک اللہ تعالیٰ قادر ہی کہ اونکو یہہ ثواب

العظیم بلا مشقة یلحقہم لکن تعظیم حکمتہ اختار ان یوصل الیہم ذلك الثواب مع تلك الاعراض

عظیم بی مشقت پہنچائی عنایت کرتا پر اپنی حکمت مطہیہ سی یہہ ہی پسند کیا کہ اونکو یہہ ثواب بعد اوس مشقت کی عنایت ہو

رفقا بضغفاء العقول كيلا يعتقدوا فيهم الالهية وفيها ايضا اعظم دليل على صدقهم وكونهم  
واسطى نرى في ضيق عقولهم بانهم انما يرون معبودهم من غير ان يروا الله تعالى وكون ما ظهرت على ايديهم من الخوارق مخلوقة لله تعالى من غير  
آتي من اور حوجو معجزه اولى كى اتمه بر ظاهر هوئى من وه الله تعالى كيد الكي هوئى من

ان يكون لهم قدرة على اختراعها اذ لو كان لهم قدرة على اختراعها لدفعوا عن انفسهم ما هو ليسير  
او كواون معجزات كى جارى كرى من كبر دخل بنين هى اسطى كى اكر او كواون معجزات بر قدرت هوئى توفيقه ابنى جان بر سى اسان كودور كرى  
منها من المرض والجوع والعطش والحر والبرد واذية الخلق ونحو ذلك وفيها ايضا فائدة عظيمة  
بعضى بيارى بهوك ياس تكليف كى كجائى كى تكليف هى خلق كى اورماند اسكى اوراسين هى بڑا فائده هى

وهى تشريع الاحكام للخلق المتعلقة بها كما عرف في شرايعتنا احكام السهو فى الصلوة من سهو  
وه جابز هونا احكام كا واسطى عوام كى جوايى حالات كى متعلق بين چنانچہ جارى شرايعت من احكام سهو كى نمازين معلوم هوئى  
نبينا عليه السلام فى الصلوة وكيفية اداء الصلوة فى حال المرض والخوف من فعله عليه السلام  
جارى نبي كى سهو كرى سى نمازين اور كيفيت نماز ادا كرى كى بيارى اور خوف من نبي عليه السلام كى فعل سى معلوم هوئى

وهيئة اكل الطعام وشرب الماء ونحو ذلك من اكله وشربه المجلس السادس عشر في  
اور وضع كهانا كهانى اور بيا نى بينى كى اورماند اسكى آپ كى كهانى اور بيا نى سى سولوين مجلس  
تحقيق السعيد والسفى وبيان اقسام الكفر وغيره قال رسول الله صلى الله عليه  
نيكجت اور بيجت كى تحقيق بين اور كفر وغيره كى فسبين بيان كرى من فربا يا رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان العبد يعمل عمل اهل النار وانه من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة وانه من اهل النار  
وسلم فى بيشك بعضا بنده عمل كرتا هى دوزخيون كى سى اورده هوتا هى اهل جنت سى اور عمل كرتا هى بهشتيون كى سى اورده هوتا هى دوزخى  
وانما الاعمال بالخواتيم هذا الحديث من صحاح المصايب رواه سهل بن سعد وليس فيه دلالة  
اعمال خاتمة تكبر معتبر هوئى بين بيه حديث مصابيح كى صحيح حديثون بين سى سهل بن سعد كى روايت سى اسحديت من عمل

على ترك العمل بل فيه حث للعبد على مواظبة الطاعات واجتناب السيئات فى كل وقت من  
ترك كرى نيكى دليل بنين هى بلكا اس حديث بين بنده كى واسطى داعى طاعات كى اورگنا هولسى اجتناب بر رغبت هى هر وقت  
اوقات العمر خوفا من ان يكون ذلك الوقت اخر عمره وفيه ايضا زجره عن العجب والفرح بالاعمال  
تام عمر اس خوف سى كى سبادا عمر كا بيه هى آخرى وقت هو اوراسين زجر بيه هى اعمال بر تكبر اور خوش هوئى سى

لانه لا يدري ماذا يصيبه فى العاقبة اذ رب شخص يعمل عمل اهل الجنة من الايمان والطاعات وفى  
اسنى كى ابيه كى خبرى كى عاقبت كى كيا حال هوگا اسواسطى كى بعضى شخص عمل بهشتيون كى سى كرى بين ايمان اور عبادات اور  
تقدير الله تعالى انه من اهل النار فيتحول فى اخر عمره من الايمان والطاعات الى الكفر والمعاصى فيموت  
تقدير الهى من وه دوزخى هى سواخر عمر من وه ايمان اور طاعات سى كفر اور معاصى كى طرف متوجه هو جاويگا بيه

على الكفر والمعاصى فيدخل النار وارب شخص يعمل عمل اهل النار من الكفر والمعاصى وفى تقدير الله  
كفر اور معاصى پر مر كودوزخين داخل هوگا اور بعضى شخص عمل كرى بين دوزخيون كى سى كفر اور معاصى اور تقدير الهى من  
انه من اهل الجنة فيتحول فى اخر عمره من الكفر والمعاصى الى الايمان والطاعات فيموت على الايمان والطاعات  
وه جنتى هى سوده آخر عمر من كفر اور معاصى سى بچكر ايمان اور طاعات كى طرف متوجه هو جاويگا پس ايمان اور طاعات پر مر كرى

فیدخل الجنة فلذلك قال النبي عليه السلام انما الاعمال بالخواتيم يعني ان اعمال العبد  
 جنت میں داخل ہوگا اسی لئے فرمایا نبی علیہ السلام فی کہ اعمال خاتمہ پر معتبر ہیں مراد یہ ہے کہ اعمال آدمی کی  
 متعلقہ فی السعادة والشقاوة بأخراة عمره وفي حديث أخره عليه السلام قال اعمالوا فكل  
 سعادت اور شقاوت میں آخر عمر سی متعلق ہیں اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا عمل کیا کرو ہر ایک کو وہ عمل  
 میسر لہا خلق له اما من كان من اهل السعادة فسييسر لعل اهل السعادة واما من كان من اهل  
 آسان ہوگا جسکی واسطی وہ شخص پیدا ہو ہی یعنی جو شخص سعادت مند ہی ہوگا اعمال سعادت مند کی میسر ہونگی اور جو شخص  
 الشقاوة فسييسر لعل اهل الشقاوة فانه عليه الصلوة والسلام بين في هذا الحديث ان كل احد  
 بدجنت ہی ہوگا بدجنتوں کی سی عمل آسان ہونگی پس نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں یہ بیان فرمایا کہ ہر ایک کا  
 مهباء وموقف للذي خلقه لاجله من الخير والشر فمن خلق وقد رآه من اهل الجنة يجري الله  
 سامان اور ٹھکانا تیار ہی جسکی واسطی وہ پیدا کیا گیا ہی نیک اور بد پس جو پیدا ہوا ہی اس تقدیر پر کہ جنتی ہو تو اللہ تعالیٰ  
 على يديه اعمال اهل الجنة ويسرها عليه حتى يموت ويدخل الجنة ومن خلق وقد رآه من اهل النار  
 اوسکی ہاتھ پر اعمال جنیوں کی جاری کر کر اوسپر آسان کر دیتا ہی آخر مکر جنت میں چلا جاتا ہی اور جو شخص پیدا ہوا ہی اس تقدیر پر کہ وہ روز خبی ہی  
 يجري الله على يديه اعمال اهل النار ويسرها عليه حتى يموت ويدخل النار فالعمل دليل يغلب الظن  
 تو اللہ اوسکی ہاتھ پر روز خبیوں سی عمل پیدا کر کر آسان کر دیتا ہی آخر مکر دوزخ میں چلا جاتا ہی پس عمل باعتبار ظن غالب کی اسی دلیل ہی  
 ان الشخص من آتى الصنفين يكون ومن هذا كان الراجح على ان لا يكون خاليا عن العمل الصالح  
 کہ آدمی دو نوع میں سی کونسا ہی اس بیان سی واجب ہی کہ آدمی کبھی کسی وقت تمام عمر میں سی نیک عمل سی خالی نہ کرے  
 في وقت من الاوقات لانه لا يدري متى يأتيه الموت اذ ليس له سن ولا وقت معلوم ولا مرض فخطوب  
 کیونکہ کیا معلوم ہی کہ اوسکو کب آجائیگی اسلی کہ موت کا کوئی سال اور وقت معلوم نہیں ہی اور نہ کوئی بیماری مقرر ہوگی  
 لمن رزقه الله تعالى الفهم واليقظة من نوم الغفلة والتفكر في امر الخاتمة واسأل الله ان يجعلنا  
 شخص میں جسکو اللہ تعالیٰ فی فہم اور بیداری عنایت کی ہی خواب غفلت سی اور سوچ دی ہی خاتمہ کی حال کی اور دعا مانگنا ہوں اللہ تعالیٰ ہی کہ موت  
 في خير مع البشارة فان المؤمن له بشارة من الله تعالى عند الموت كما قال الله تعالى ان الذين  
 اچھی وقت بشارت کی ساتھ دی میٹھک مؤمن کو اللہ کی طرف سی موت کی وقت بشارت ہوتی ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تحقیق جنہوں کی  
 قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ لَّهُمَّ اسْتَقِمْ وَتَنْزِلْ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ الْأَتْخَاؤُا وَلَا تَحْزَنُوا وَابَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ  
 کہا رب ہمارا اللہ ہی بہر اسی پر ہڑی رہی اول پر اور بتی میں فرشتی کہ تم نہ ڈرو اور نہ غم کھاؤ اور خوشی سزاؤں بہشت کی جسکا تمکو  
 تَوَعَّدُونَ فَانَّهُ تَعَالَى بَيْنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ان الذين اقروا ربوبيته واعترفوا بوحدايته ثم استقاموا  
 وعدہ تھا اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں بیان فرمایا ہی کہ جس فی اوسکی ربوبیت کا اقرار کیا او وحدانیت کو مان لیا بہر وہ اوی اقرار  
 على ذلك الاقرار ولا اعتراف الى الموت باتيان جميع المامورات واجتناب جميع المنهيات اذ لا يتحقق  
 اور قبولیت پر موت تک قائم رہا اسطور کہ تمام احکام بجا لاتا رہا اور تمام منہیات سی پرہیز کرتا رہا کیونکہ پوری  
 الاستقامة بدون ذلك بل يحصل الاعوجاج بترك شيء من المامورات وارتكاب شيء من المنهيات  
 استقامت بدون اسکی نہیں ہوتی بلکہ استقامت میں جنبش آجاتی ہی مامورات کی ترک اور منہیات کی عمل سی  
 تنزل عليهم الملائكة من جهته تعالى عند الموت بالبشارات التي هي قوههم ان لا تخافوا ولا تحزنوا  
 تو ایسی لوگوں پر اللہ کی طرف سی موت کی وقت فرشتی یہ بشارت لیکر آتی ہیں کہ اب مت ڈرو اور نہ غم کرو



وَابَشِّرْ بِالْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ وَقَالَ لَا عُدَّةَ لَهُ فَمَتَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ  
 اور غرض سنو بہشت کی جو اللہ تعالیٰ نے تمہاری ہی زبان پر اور اوسکی دشمنوں کی حق میں یہ فرمایا تو مناؤ مرنے کو اگر تم سچی ہو  
 وَلَا يَتَقَمَّنُونَهَا أَبَدًا يَمَّا قَدْ مَاتَ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ فَبَيَّنَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ  
 اور کہیں نہ مناؤینگے مرنے کے بعد اسلوسی کہ آگے پہنچ چکی ہیں اوسکی ہاتھ اور اللہ کو خوب معلوم ہیں گنہگار اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں یہ بیان فرمایا  
 إِنْ الصَّادِقِينَ فِي قَرَارِهِمْ لَكُنْهُمْ مُسْتَعْدِّينَ لِلْمَوْتِ يَتَقَمَّنُونَهُ وَلَا يَفْرُونَ مِنْهُ لَكُنْ عِلْمُهُمْ حَسَنًا وَأَمَّا  
 کہ جو سچا اقرار کریں گے موت کی سامان جو کرتی رہی ہیں تو موت کو منائی ہیں اور اوس سے یہاں گئی نہیں اسلوسی کہ اوسکی عمل نیک ہیں اور  
 الظَّالِمُونَ فَلَعَدَمُ كُنْهُمْ مُسْتَعْدِّينَ لِلْمَوْتِ لَا يَتَقَمَّنُونَهُ بَلْ يَفْرُونَ مِنْهُ لَكُنْ عِلْمُهُمْ سَوْعًا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ  
 ظالم جو کہ سامان موت کا نہیں کرتی رہی تو موت کو نہیں منائی بلکہ اوس سے یہاں گئی ہیں کیونکہ اوسکی عمل بد ہیں کیونکہ عمل بد  
 وَإِنْ لَوْ يَخْرُجُ الْمُؤْمِنُ عَنْ الْإِيمَانِ لَا أَنَّهُ سَبَبُ لِسَوْعَاتِهِمْ وَشَوْعَاتِهِمْ فَإِنْ سَوْعَاتُ الْخَائِنَةِ لَا يَكُونُ  
 اگرچہ مؤمن کو بی ایمان تو بالفعل نہیں کر دیتا پر سبب ہوتا ہی خاتمہ بد کا اور عاقبت منحوس کا اسلوسی کہ بد خاتمہ اوسکی کا ہوتا ہی  
 الْإِيمَانُ كَانَ لَهُ فُسَادٌ فِي الْإِعْتِقَادِ وَأَصْرَارٌ عَلَى الْمَعَاصِي أَوْ عَدُولٌ عَنِ الْإِسْتِقَامَةِ أَوْ ضَعْفٌ فِي الْإِيمَانِ  
 جسکی اعتقاد میں فساد ہوتا ہی اور گنہ گار ہون پر اظہار ہوتا ہی یا استقامت سے ٹل جاتا ہی یا اوسکا ایمان سست ہوتا ہی  
 أَمَّا الْفُسَادُ فِي الْإِعْتِقَادِ فَإِنْ يَكُونُ فِي قَلْبِهِ شَيْءٌ مِنْ أَنْوَاعِ الشَّرِكِ فَإِنَّ أَنْوَاعَ الشَّرِكِ سِتَّةٌ أَحَدُهَا  
 پھر فساد اعتقاد کا یہ ہی کہ اوسکی دل میں کسی قسم کا شرک ہو کیونکہ شرک کی قسمیں چہر ہیں ایک شرک  
 اسْتِقْلَالٌ وَهُوَ اثْبَاتُ الْهَيْئِ مُسْتَقْلِلِينَ كَشَرِكِ الثَّنَوِيَّةِ فَانْهَمُ قَالَ الْوَالِدُ فِي الْعَالَمِ خَيْرٌ أَكْثَرًا وَشَرٌّ  
 بالاسْتِقْلَالِ یعنی سخت وہ یہ ہی کہ دو اللہ مستقل ثابت کری جیسی ثنویہ کرتی ہیں وہ یہ کہتی ہیں کہ ہم عالم میں بہائی بہت دیکھتی ہیں اور برائی ہی  
 كَثِيرًا وَالْوَحْدَ لَا يَكُونُ خَيْرًا وَشَرًّا بِالضَّرُورَةِ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ لِكُلِّ مِنْهُمَا فَاعِلٌ عَلَى حِدَةٍ ثُمَّ انْهَمُ  
 بہت دیکھتی ہیں اظہار ہی کہ ذات واحدی خیر اور شر نہیں ہو سکتا پس بالضرورہ دونوں کا فاعل الگ الگ ہوگا پھر اس فرقہ کی  
 انْقَسَمُوا قِسْمَيْنِ الْقِسْمَ الْأَوَّلَ الْمَانَوِيَّةَ وَالَّذِي صَانِيَةَ فَانْهَمُ قَالَ الْوَالِدُ الْخَيْرُ النُّورُ وَفَاعِلُ الشَّرِّ الظُّلْمَةُ وَالْقِسْمُ  
 دو قسم ہوئیں پہلی قسم تو مانویہ ہی اور دوسری صانیہ انکا یہ قول ہی کہ خیر کا فاعل تو نور ہی اور شر کا فاعل تاریکی ہی دوسری  
 الثَّانِي الْمَجْرُوسُ فَانْهَمُ قَالَ الْوَالِدُ الْخَيْرُ يُزِدَانِ وَفَاعِلُ الشَّرِّ أَهْرُ مِنْ يَعْنُونَ بِهِ الشَّيْطَانُ ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي أَنْ  
 قسم مجوس میں یہ کہتی ہیں فاعل خیر کا یزدان ہی اور شر کا فاعل آہرمن ہی یعنی شیطان پھر اہرمن کی حق میں اختلاف کیا ہی  
 أَهْرُ مِنْ قَدِيمٍ كِزْدَانِ أَوْ حَادِثٍ مِنْهُ وَالثَّانِي مِنْ أَنْوَاعِ الشَّرِكِ شَرِكُ تَبْعِيضٍ وَهُوَ جَعْلُ الْإِلَهِ مَرْكَبًا  
 قیادہ یزدان کا خند قسیم ہی یا اوسکا یہ کہیا ہوا حادث ہی اور دوسری قسم شرک کی شرک تبعیض ہی اور وہ مرکب کرنا اللہ کا  
 مِنْ آلِهَةٍ كَشَرِكِ النَّصَارَى فَانْهَمُ اثْبَتُوا الْأَقَانِيمَ الثَّلَاثَةَ الَّتِي هِيَ الوجود والعلم والحياة وَحَكَمُوا  
 کہی اللہ ہی جیسی شرک نصاریٰ کا نصاریٰ نے تین اصول ثابت کی ہیں وجود اور علم اور حیات پھر ان تینوں پر  
 عَلَيْهَا بَأَنَّهُ الْهَيْئَةُ ثَلَاثَةٌ وَاعْتَقَدُوا أَنَّ الْإِلَهِ جَوْهَرٌ فَرْدٌ مُرَكَّبٌ مِنْ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ وَقَالُوا هَجُوعُ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ  
 یہ حکم کیا ہی کہ تینوں خدا میں اور یہ اعتقاد کرتی ہیں کہ اللہ جو ہر فرد ان تینوں سے مرکب ہی اور کہتی ہیں کہ مجموعہ ان تینوں کا ملکہ  
 إِلَهُ وَاحِدٌ وَجَعَلُوا الْذَاتَ الْوَاحِدَةَ ثَلَاثَ صِفَاتٍ وَذَلِكَ غَيْرُ مَعْقُولٍ الْعَاقِلُ وَالثَّلَاثُ مِنْ أَنْوَاعِ  
 اللہ واحد ہی ایک ذات واحد کو تین صفت ہر ایک میں اور یہ عاقل کی نزدیک معقول نہیں ہی تیسرے قسم شرک کی  
 الشَّرِكِ شَرِكٌ تَقْرِيبٌ وَهُوَ عِبَادَةُ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى لِيُقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَشَرِكِ مُسْتَقْدَمِ عِبْدَةِ الْأَصْنَةِ  
 شرک تقرب ہی اور وہ پوجنا غیر کا سوا اللہ تعالیٰ کی تاکہ اللہ سے نزدیک کر دی جیسی شرک متقدمین بت پرستوں کا

فانهم لما راوا ان عبادتهم للمولى العظيم على ما هم عليه من غاية الذنابة ونهاية الحقارة سوء  
اكنى خيال من جب سیه آیا که بهار عبادت کرنا هولد بزرگ کو اس حال میں کہ ہکودنات حاصل ہی اور ہم بڑی حقیر ہیں بری  
ادب عظیم یقربوا الیه بعبادة من هو اعلی منهم عنده کالمملکة والشمس والقمر والنجوم و  
بی ادبی ہی اسلی قریب آنی کی واسطی پوجنا اولن چیز نکاشد روح کیا جودنی ادنی خیال میں بہتر ہی جیسی فرشتی اور سورج اور چاند اور ستارہ اور  
النار ونحوها ثم انهم لما راوا غیبة من اختاروا عبادته عنهم صنعوا الاصنام امثلة لما غاب  
اگ اور انند اسکی پہر انہوں کی جب دیکھا کہ جکی ہم عبادت کرتی ہیں وہ ہماری سامنی سی غایب ہو جاتی ہیں تو ادنی صوت کی بت بتائی جکی ہی ادنی کا معبود ہی  
عنهم من معبوداتهم واشتغلوا بعبادتها ونیتهم فی ذلك ان یتقربوا الی ما جعلوه مثالا له  
اور غرض ادنی اس سی بہتر ہی کہ نزدیک ہو جاویں اولن سی جسکا بت بنایا ہی

وقصد هم من جمیع ذلك ان یتقربوا الی المولى العظيم لکن تلاحب الشیطان بعقوهم ووقفهم  
اور اس سبب سی یہ مراد ہی کہ مولی بزرگ سی قریب ہو جاویں پر شیطان فی ادنی عقول کو کہلوا بنا کر  
فی الضلال والرابع من انواع الشرك تقلید وهو عبادة غیر الله تعالی تقلید اللغیر شرك  
گمراہ کر دیا اور چوتھی قسم شرک کی شرک تقلید ہی اور وہ پوجنا غیر اللہ کا اور دن کو دیکھ کر جیسی شرک

متاخری عبدة الاصنام فانهم لما وجدوا الباء هم واجدادهم مشغلین بعبادتها قلروهم فیها  
بہجلی بت پرستوں کا انہوں کی اپنی باپ دادوں کو جو بت پوجتی دیکھا بت پرستی میں ادنی تابع ہو گئی  
وَقَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ مِثْلِ مَا عَلَيْنَا وَآبَاءُنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ وهم کبابا ثم فی ضللی مبین والخامس  
اور کہی لگی ہم نے پائی اپنی باپ دادی ایک راہ پر اور ہم ادنی کی قدموں پر چلتی ہیں اور وہ اپنی باپ دادی کا مندر صریح گمراہی میں ہیں یعین

من انواع الشرك الأسباب وهو اسناد التأثير للاسباب العادیة كشرك الفلاسۃ الطبا  
پانچویں قسم شرک کی شرک اسباب ہی اور وہ نسبت کرنا تاثیرات کا اسباب سی ہوا فتح عادت کی جیسی شرک حکما بیرونال اور طبیوں کا  
ومن تبعهم علی ذلك من جهة المؤمنین فانهم لما راوا ارتباط الشعب باكل الطعام وارتباط الری  
اور جو ادنی ساتھی ہیں اس باب میں اسلامیل میں سی انہوں کی جب دیکھا کہ ربط شکم سیری کا کہا نا کہانی سی اور ربط تازگی کا

بشرب الماء وارتباط ستر العورة بلبس الثیاب وارتباط الضوء بالشمس ونحو ذلك مما لا ینحصر فہو  
پانی پینی سی اور ربط ستر پوشی کا کپڑا پہنی سی اور ربط روشنی کا سورج سی ہی اور مانند اسکی بی قیاس تو  
بجہلهم ان تلك الاشیاء ہي المؤثرة فیما ارتبط وجودہ معها اما بطبعها او بقوة وضمہا اللہ فیہا وهو  
اپنی جہالت کی سبب ہی کہ یہی چیزیں مستقل تاثیر رکھتی ہیں اپنی اپنی سببات میں یا تو اپنی طبع کی تاثیر سی یا بزور قوت کی کہ اسد تعالیٰ فی انہیں پیدا کی

غلط وسبب غلطہم قیاسہم ادراك الحس بادراك العقل فان الذی شاهد وہ انما ہوتا ترشی  
سب غلط ہی اور سبب غلط کا یہ ہوا کہ محسوسات پر معقولات کو قیاس کر لیا ہی کیونکہ جو یہ دیکھتی ہیں تو یہی اثر لینا ایک چیز کا  
عند شئ وهذا هو حظ الحس اما تاثیرہ فیہ فلا یدرك بالحس بل انما یدرك بالعقل والسادس من  
پاس کی چیز میں سی یہی محسوس ہوتا ہی اور تاثیر اصلا جواسع ہوتی ہی سو وہ صرف عقل سی دریافت ہو سکتی ہی چہی قسم

انواع الشرك الاغراض وهو العمل لغير الله تعالی كشرك المراتین فانهم عند علمہم المأمورہ  
شرک کی وہ شرک اغراض ہی اور وہ عمل کرنا واسطی غیر اللہ کی جیسی شرک ریا کاروں کا جب یہ ریا کار کوئی مامورہ  
من واجب ومنسوب وعند ترکہم المنہی عنہ من محرما ومکروہ لیس مقصودہم طلب رضا اللہ  
واجب یا مستحب اور کرتی ہیں بلکہ کسی منہی عنہ حرام یا مکروہ سی احراز کرتی ہیں تو انکو مقصود رضا مندی خدا تعالیٰ کی نہیں ہوتی

بل مقصودهم مجرد نيل مدح من بعض عبادة اوجب منه له او رياسة من عبادة اظفر <sup>بما له</sup>  
 بلکہ انکی مراد صرف تعریف کرانی بعض بندگان الہی سی ہوتی ہی یا محبت اپنی او انکی دلیں یا بطرائی او انکی نزدیک یا اوسنی کچھ مال حاصل کرنا  
 من قبلہ او صرف مذمۃ یحافضہا منہ ومثله العمل مجرد الظفر بالحوار والقصور ونعيم الجنان  
 یادور کرنا بدنامی کا جو انکی طرف سی خوف ہو اور ایسا ہی ہی عمل کرنا صرف واسطی حاصل کرنی حورون اور محبون اور نعمتون بہشت کی  
 والسلامۃ من النيران والسبب الحامل لهم على ذلك نسيانهم توحيدہ تعالیٰ حتیٰ توہمو انما  
 اور واسطی یحییٰ کی آگ سی اور یہ سبب فساد نیت اسلٹی ہی کہ خدا کی توحید کو بھول جاتی ہیں یہاں تک کہ او انکو یہ وہم ہوا کہ  
 حصول نفع او ضرر من غیرہ تعالیٰ وتوہمو ان ان الخلق قادرین علی النفع والضرر حتیٰ راعوہم  
 اور ضرر سواء اللہ تعالیٰ کی اور سی ہی ہو سکتا ہی اور یہ وہم ہوا کہ خلقت کو نفع اور ضرر کی قدرت ہی کیونکہ  
 فی طاعتہم وتوہمو ان طاعتہم موثرۃ فی استیجاب نفع او دفع ضرر فی الدنیا والاخرۃ  
 اپنی طاعت میں او انکی رعایت کرنی لگی اور یہ وہم ہوا کہ ہماری عبادت کو اثر ہی نفع پیدا کرنی میں اور ضرر دفع کرنی میں دنیا اور آخرت کی  
 وليس كذلك بل لو انهم احضروا فی ذہنہم افرادہ تعالیٰ بخلق جمیع الکائنات بلا واسطۃ  
 اور حقیقت میں یہ نہیں ہی بلکہ اگر یہ لوگ وحدانیت اللہ تعالیٰ کی اپنی ذہن میں قائم رکھتی کہ پیدا کرنی والا تمام موجودات کا بلا واسطہ ہی ہی  
 وعدم تأثیر لکل ما سواہ فی اثرہا ومن جملة ذلك طاعتہم لکانوا لا یقصدون بطاعتہم  
 اور کسی امر میں کسی کو اصل کچھ تاثیر نہیں ہی اور سی میں انکی طاعت ہی داخل ہی تو کبھی اپنی طاعت سی جسکی او انکو توفیق ہوئی ہی  
 التي وقفوا لہا الامجد الامتثال لامر اللہ تعالیٰ ثم لطعوا عندها فيما وعدہ اللہ تعالیٰ من  
 سواء اطاعت امر اللہ کی کچھ غرض نہ کہتی یہ بعد اطاعت کی خواہش کرتی جو اللہ تعالیٰ فی وعدہ فرمایا ہی  
 الخیر معہا لبعض فضلہ من غیر وجوب ولا استحقاق وحکم الاربعۃ الاولی التي ہی شرک  
 نعمت کا او انکی محض فضل سی کہ نہ اوسپر واجب ہی نہ اسکا کچھ حق ہی اور حکم شرک کی پہلی چاروں قسم کا کہ وہ شرک  
 استقلال وشرک تبعیض وشرک تقریباً تقلید الکفر بالاجماع وحکم السادس الذی ہو  
 استقلال ہی اور شرک تبعیض ہی اور شرک تقریب ہی اور شرک تقلید ہی بالاتفاق کفر ہی اور حکم چھٹے قسم کا  
 شرک الاغراض المعصیۃ بالاجماع وحکم الخامس الذی ہو شرک الاسباب التفصیل  
 جو شرک اغراض ہی بالاتفاق معصیت کا ہی اور حکم پانچویں قسم کا جو شرک اسباب ہی اس تفصیل پر ہی  
 وهوان اهل الشرک فی اعتقادہم التأثير لتلك الاسباب مختلفون فمنہم من یعتقد ان تلك  
 کہ ایسی شرک اپنی اعتقاد میں تاثیر ان اسباب کی اسباب میں کئی طرح پر جاتی ہیں بعضی یہہ اعتقاد رکھتی ہیں کہ  
 الاسباب تؤثر بطبعہا وحقیقتہا فی الاشیاء التي تقارنہا ولا خلاف فی کفر من یعتقد ہذا ومنہم  
 تاثیر ان اسباب کی جن اشیا سی یہہ ملتی ہیں طبعی اور حقیقی ہی ایسی اعتقاد والوں کی کفر میں کسی کو خد ف نہیں ہی اور بعضی  
 من یعتقد ان تلك الاسباب لا تؤثر بطبعہا وحقیقتہا بل بقوة اودعہا اللہ فیہا ولونزعہا عنہا  
 یہہ اعتقاد کرتی ہیں کہ یہہ اسباب باعتبار طبیعت اور حقیقت کی اثر نہیں کرتی بلکہ بزور ایک قوت کی کہ اللہ تعالیٰ فی ان اسباب میں پیدا کی ہی اور اگر اس قوت کو  
 لا تؤثر قد تبعم فی هذا الاعتقاد کثیر من عامة المؤمنین ولا خلاف فی بدعۃ من یعتقد ہذا  
 تو اشیا کی ترہی اس اعتقاد میں اکثر عوام مسلمان ہی او انکی شامل ہیں ایسی اعتقاد والوں کی بدعتی ہونی میں خلاف نہیں ہی  
 وانما الخلاف فی کفرہ فمن کان فیہ شیء من ہذا المذکورات ولم یستع فی امر الملتص عن نفسه واصلاح  
 خلاف ہی تو کفر میں ہی پس جس شخص میں کوئی سا اعتقاد ہوا ان مذکورات میں سی اور وہ او انکی دور کرنی میں سعی نہ کری اور اپنا اعتقاد درست نہ کری

انہیں سی سبب کی

نشانه يخته له بالسوء وان كان مع كمال الزهد والصلاح لان زهده وصلاحه انما ينفعه  
 تروا سخا خاتمه بدوگا اگرچه کمال نهی . اور صلاح رکھتا ہو اسلوسی کہ نرم اور صلاح او کو جب فائدہ دینگا  
 اذا كان مع الاعتقاد الصحيح للمواقف لكتاب الله وسنة مرهوله واما اذا لم يكن مع الاعتقاد  
 کہ تب ساتھ اعتقاد صحیح کی موافق کتاب اللہ اور سنت رسول کی ہو اور اگر ساتھ اعتقاد  
 الصحيح المواقف لها بل كان مع الاعتقاد الفاسد المخالف لها فلا ينفعه واما الاصرار على المعاصي  
 صحیح کی ہو جو موافق کتاب اور سنت کی ہی ہو بلکہ ساتھ اعتقاد فاسد کی کتاب اور سنت سے مخالف ہو کچھ فائدہ نہ دینگا اور معاصی پر ایسی اڑ کر فی  
 فیان يحصل في قلبه الفها فان جميع ما الفه الانسان في عمرة يعود ذكره عند موته فان كان  
 کہ او گول میں معاصی کی محبت پیدا ہو جاوی تو انسان اپنی زندگی بہر میں جو جو محبوب رکھتا ہی مرتی وقت وہ یاد آتی ہیں بہر اگر  
 صيله الى الطاعات اكثر ما يحضره عند موته ذكر الطاعات وان كان صيله الى  
 اسکی رغبت طاعات کی طرف زیادہ ہوگی تو مرتی وقت اکثر طاعات یاد آونگی اور اگر اسکی رغبت  
 المعاصي اكثر ما يحضره عند موته ذكر المعاصي فربما يغلب عليه حين نزول الموت به  
 معاصی کی طرف زیادہ ہوگی تو مرتی وقت معاصی یاد آونگی پس بعضی وقت نزع کی حال میں  
 قبل التوبة شهوة من الشهوات او معصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها وتصير حجابا بينه وبين  
 توبہ سے پہلے کوئی شہوت تمام شہوتیں یا کوئی گناہ گناہوں میں کچھ دل پر غالب آجاتا ہی بہر اور سکادل اوسے بین الجہا رہتا ہی اور وہ اوسے میں اور اسکی  
 سربه وسبب الشقاوته في اخرجياته لقوله عليه السلام المعاصي بريد الكفر واما الذي لم يرتكب  
 رب میں پردہ ہو کر آخر وقت میں شقی بنادیتا ہی واسطی قول علیہ السلام کہ گناہ کفر پہنچی ہوتی ہیں اور جسے اصلا کوئی گناہ  
 ذنباً اصلاً او ارتكب لكن تاب فهو بعيد عن هذا الخطر واما العدول عن الاستقامة  
 نہیں کیا یا گناہ تو کیا پر توبہ کر لی سو وہ شخص ایسی اندیشہ سے پاک ہی اور استقامت سے مل جاتا  
 فبان يظهر فيه الاعوجاج فان من كان مستقيماً في ابتدائه ثم تغير عن حاله وخرجه عما كان  
 اسطور پر کہ اوسے میں کچھ پیدا ہو جاوی اگر پہلے شخص ابتدا میں مستقیم تھا بہر اپنی حال سے بدل گیا اور جن اوصاف پر  
 عليه في ابتدائه يكون سبباً لسوء خاتمته وشوم عاقبته كالبليس الذي كان في ابتدائه رئيس  
 ابتدا میں تھا اوسے ہی الگ ہو گیا تو یہ سبب خاتمہ بد اور عاقبت منحوس کا ہی جیسی ابلیس کہ ابتدا میں فرشتوں کا سردار  
 الملائكة ومعلمهم واشدهم اجتهاداً في العبادة حتى قيل لم يبق في سبع سموات وسبع ارضين  
 اور انکا استاد اور عبادت میں بڑا سعی تھا یہاں تک کہ کہتی ہیں کہ ساتوں آسمان اور زمین میں  
 موضع شبر الا هو قد سجد فيه ثم لم يزل بالسجود لادم النبي عليه السلام ابي واستكبر وكان من  
 کہیں بالشت بہر جگہ اسکی سجدہ ہی خالی نہیں رہی ہی بہر جب او کو آدم کی لئی سجدہ کا حکم ہوا تو غانا اور تکبر کیا اور وہ تھا  
 الكافرين وبلغهم من باعور الذي اتاه الله تعالى اياته فانسى منها مجلده الى الدنيا واتباع هواه و  
 منکر و جن کا اور جیسی بلعام باعور کا بیٹا جو کہ اللہ تعالیٰ فی اپنی نشانیاں عنایت کیں پردہ اوسے الگ ہو کر دائمی دنیا کی طرف متوجہ ہوا اور اپنی ہی خواہشوں کی  
 كان من الغرير وكبر صيماً العابد الذي قال له الشيطان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك اني اخا  
 کہ وہ غریب اور جیسی رصید صائم عابد جگہ شیطاں فی کہا منکر ہو جا جب وہ منکر ہوا تو کہا میں تجھ سے الگ ہوں مجھ کو نہ ہی  
 اذا لم يزل العمل ان فان الشيطان اغراه على الكفر فلما كفر تبرأ منه مخافة ان يشترك في العذاب  
 اگرچہ کہ کافر ہوا تو اوسے ہی الگ ہو گیا اسخو کا مار کہ او کی عذاب میں شریک نہ ہو جاوے  
 انما هو جبر و در دکار ہی عالم کا بیشک شیطاں فی او کو پراگینہ کیا جب وہ کافر ہوا تو اوسے ہی الگ ہو گیا اسخو کا مار کہ او کی عذاب میں شریک نہ ہو جاوے



ولم یمنعه ذلك كما قال الله تعالى فكان عاقبتهم اثمهما في النار خالدین فیها وذلك جزاء

اور اس سے شیطان کو کچھ فائدہ نہ ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پھر آخر ازل و اول تک

الظلمین واما الضعفی الايمان فبان يكون حب الله تعالى في قلبه ضعيفا فان من كان في

کچھ کمزوری اور ایمان کی سستی اسطور پر کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی دلیل

ايمانه ضعف يستولى على قلبه حب الدنيا بحيث لا يبقى فيه لحب الله تعالى شيء الا من حيث

ایمان میں سستی ہو تی ہے تو اس کی دل پر دنیا کی محبت چھا جاتی ہے کہ اوس میں محبت الہی کی کچھ گنجائش نہیں رہتی

حديث النفس على وجه لا يظهرك في مخالفة الهوى ولا يؤثر في الكف عن المعاصي ولا في الحث

جیسی وہی بات ہر ایسی کہ ہوا کی مخالفت میں اور کچھ اثر ظاہر نہیں ہوتا اور نہ کچھ اثر معاصی سے روکتی ہو اور نہ کچھ اثر

على الطاعات فينهمك في الشهوات وارتكاب السيئات فيترك ظلمات الذنوب على قلبه ولا تزال

عبادت کی رغبت میں ہو سو شہوات اور بدیوں کی کر نیں اور بدعتی اور تاریکی گناہ کی تیر نہ رہے اور کی دل پر چڑھ جاتی ہے اور ہمیشہ

تطغى ما فيه من نور الايمان مع ضعفه فاذا جاء اليه سكرات الموت وعلم انه يفارق الدنيا وهي

نور ایمان کا جو اوس میں ہوتا ہے بچتا چلا جاتا ہے باوجودیکہ ضعیف ہی جب اوکو نزع کی حالت آتی ہے اور جاننا ہی کہ اب دنیا سے چلا اور دنیا

محبوبة له وجها غالب عليه حتى لم يدركها ویتا لم من فراقها يرى ذلك من الله تعالى فيخشي

او کی محبوبہ بنتی اور او کی محبت اوس پر ایسی غالب ہے کہ اسکا چہرہ نا نہیں چاہتا اور او کی فراق سے رنج اٹھتا ہے سمجھتا ہے کہ یہ فراق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی الٹا ہے

عليه ان يحصل في قلبه بغضه تعالى بدل حبه فان اتفق خرج مروحته في تلك اللحظة

یہ ہی کہ اسکی دل میں خدا کی طرف سے محبت کی جگہ کینہ پیدا ہو جاوی اگر اتفاقاً اوسی حالت میں جان نکل گئی

يختم له بالسوء ويهلك هلاكاً ابدياً والسبب المفضي الى هذه الوترية حب الدنيا والركون

تو اسکا خاتمہ بد ہو گا اور ہمیشہ لوگیا گندا ہوا اور سبب اس ہلاکا یہی دنیا کی محبت اور دنیا کی طرف توجہ

اليها والفرح بها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى وهو الداء العضال الذي

اور دنیا کی خوشی باوجود سستی ایمان کی جس سے محبت الہی سست ہو جاوی اور یہ بڑی سخت بیماری جس میں

عم اكثر الخلق فمن اراد النجاة من هذه الوترية فعليه بعد اخراج حب الدنيا من قلبه وتصحيح

اکثر خلقت مبتلا ہی سو جو شخص اس بلا سے بچا جائی اوکو لازم ہے کہ اول دنیا کی محبت دل سے دور کری پھر اپنا عقیدہ

اعتقاده ان يحترز عن المعاصي عن مشاهدتها ومشاهدتها وان يواظب على الطاعات

درست کر کر گناہوں سے پرہیز کری کہ نہ گناہوں کی طرف خیال کری اور نہ گناہوں کی طرف اور طاعات دائمی اختیار کری

التي هي ثمرة محبة الله تعالى ولا يتصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته اذ لا يحب الانسان الا يعرف

کہ وہ محبت الہی کا پھل ہے اور محبت الہی نہیں ہو سکتی بدون معرفت الہی کی اس واسطی کہ آدمی نادانستہ چیز کو محبوب نہیں کہتا

وانما يحب ما يعرفه فمن عرف الله بما يحب عليه معرفته وعرف ان جميع النعم الواصلة اليه والى

محبوب اوس کی کو کہتا ہے جسکو جانتا ہے پس جو شخص خدا کو پہچانے لگا اور ان اوصاف سے جو اوکو واجب ہیں اور یہ سمجھی کہ جتنی نعمتیں چھو اور اوکو حاصل ہیں

غيره ليس لامنه تعالى لاجرم محبة فاذا احبه يسعي في تحصيل رضائه ويحترز عن موجبات

سبب اللہ کی طرف سے ہیں تو بیشک اللہ کو دوست رکھنے پر جب اوکو اپنا محبوب کیا تو او کی رضا مندی میں کوشش کریگا اور او کی غصہ سے بچتا رہے گا

سخطه فيكون لا ثقا لوصول احسانه ودخول جنانه بمقتضى وعده ليسرنا الله تعالى

پھر تو یہاں او کی احسان کی قابل اور جنت میں جانی کی لائق اسکی وعدہ کی موافق ہو دیکھا خدا ہمو آسان کیجو

# المجلس السابع عشر فی بیان عدم جواز الصلوة عند القبور والاستعداد

من اهلها واتخاذ السروج والشموع علیها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ستر دین مجلس اس بیان میں کہ قبروں میں نماز ادا کرنی جائز نہیں اور قبروں پر روشنی کرنی درجہ اولیٰ میں

لعنة الله على اليهود والنصرى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد هذا الحديث من صحيح المصايب  
 لعنت خدا کی یہود اور نصاریٰ پر کہ انہوں نے انبیاء کی قبریں مسجد بنالیں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سے ہے

روثه ام المؤمنين عائشة وسبب دعائه عليه والسلام على اليهود والنصرى باللعنة انهم كانوا  
 ام المؤمنین عائشہ کی روایت سے اور سبب پیغمبر خدا کی لعنت کرنا یہود اور نصاریٰ پر یہ ہے کہ وہ سب

يصلون في المواضع التي دفن فيها انبياءهم اما نظر منهم بان السجود لقبورهم تعظيم لهم وهذا شرك  
 نماز پڑھتی تھیں ایسی مکانوں میں جہاں انکی انبیاء دفن تھے یا تو اس لحاظ سے کہ قبروں کو سجدہ کرنا انبیاء کی تعظیم ہے اور انکو ظاہر شرک ہے

جلي ولهذا قال النبي عليه السلام اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد او ظنا منهم بان التوجه الى قبورهم  
 اسپیٹی نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میری قبر کو بت نہ بنائی کہ اوسکی پرستش ہو کر یا اس خیال سے کہ وہ سمجھتی تھیں کہ قبروں کو

حالة الصلوة اعظم وقعا عند الله تعالى لاشتماله على امرين عبادته تعالى وتعظيم انبيائه  
 متوجہ ہونا وقت اور نماز کی ایک بڑا ثواب ہے کیونکہ اس میں دو بات ہیں خدا کی بندگی اور انبیاء کی تعظیم اور

هذا شرك خفي ولهذا نهى النبي عليه السلام امته عن الصلوة في المقابر احترازا عن مشابكتهم  
 یہ شرک خفی یعنی پوشیدہ ہے اور اس سے نبی پیغمبر خدا نے اپنی امت کو قبروں میں نماز پڑھنے سے منع کیا تاکہ یہود اور نصاریٰ کی مشابہت سے بچیں

بهم وان كان القصدان مختلفين وقال من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد لا تتخذوا  
 اگرچہ نیت دونوں کی الگ الگ ہے اور غولیا جو امتیں تھیں پہلی تھیں وہ اپنی انبیاء کی قبروں کو مسجد بناتی تھیں تم قبروں کو

القبور مساجدا اني انهيكم عن ذلك قال بعض المحققين والصلوة في المواضع المتبركة من مقابر  
 مسجد نہ بنالینا تمکو اس حرکت سے منع کرتا ہوں بعض محقق کہتے ہیں کہ نماز پڑھنے متبرک مکان میں جہاں صلوات کی

الصالحين داخله في هذا النهي لاسيما اذا كان الباعث عليها تعظيم هؤلاء علماء في ذلك من الشرك  
 قبرین ہوں اسی نہیں کی تلی داخل ہے خاصا ایسی وقت کہ اون صلوات کی تعظیم کی واسطی پڑھے اسلئے کہ اس نماز میں شرک

الخفي فان مبتدا عبادة الاصنام كان في قوم نوح النبي عليه السلام من جهة عكوفهم على القبور  
 خفی ہوتا ہی کیونکہ ابتدا بت پرستی کا حضرت نوح کی امت میں یہی تھا کہ وہ لوگ قبروں پر بیٹھتی تھیں

كما اخبر الله تعالى في كتابه بقوله قال نوح ربي انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وكره  
 چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں خبر دیتا ہے کہ نوح نے اے رب میری انہوں نے میرا نہ مانا اور مانا ایسی کاجکو اوسکی مال اور اولاد سے

الاخسارا ومكروا مكرًا كَبَارًا وَقَالُوا لَا تَنْزِلُنَا الْهَيْكَلُ وَلَا تَنْزِلُنَا وَدَّاعًا وَلَا سَوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ  
 اور بڑا ٹوٹا اور ادا کیا ہی بڑا دعو اور بولی نہ چھوڑیو اپنی ہٹا کر دلوں کو اور نہ چھوڑیو وڈکو اور نہ سواع کو اور نہ یغوث کو اور نہ یعوق کو

وكسر قال ابن عباس وغيره من السلف كان هؤلاء قوما صالحين في قوم نوح النبي عليه السلام  
 اور نہ نسر کو ابن عباس وغیرہ متقدمین کہتے ہیں کہ یہ یعنی وہ وغیرہ نیک لوگ تھے حضرت نوح علیہ السلام کی امت میں

فلما ماتوا عكف الناس على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامل فعبدهم وهذا هو مبتداء  
 جب یہ مر گئے تو لوگ انکی قبروں پر بیٹھیں پھر رفتہ رفتہ صورتوں کی بت بنائی پھر مدت گز گئی تو انہیں کو پوجنے لگی اور یہی ابتدا

عبادة الاصنام وقال ابن القيم في غائته نقلا عن شيخه ان هذه العلة التي لاجلها انشا

بت پرستی کی جائز ہوئی اور ابن قیم اپنی اسناد سے نقل کرتا ہے جس علت کی سبب سے شارع فی قبول کو مسجد

اتخاذ القبور تھی التي اوفعت كثيرا من الناس اما في الشرك الاكبر او فيما دونه من الشرك فان الشرك

بنائے سے منع فرمایا ہے اس لیے بہت لوگوں کو یا تو بڑی شرک میں یا کچھ کمتر شرک میں مبتلا کیا بیشک شرک

بقبر الرجل الذي يعتقد صلاحه اقرب الى النفوس من الشرك بشجر او حجر ولهذا تجد كثيرا

صالح مرد کی قبر کا دلوں میں بہت جلد آتا ہے بہ نسبت شرک کسی درخت یا پتھر کی اس لیے اس لیے ہم بہت

من الناس عند القبور يتضرعون ويخشعون ويخضعون ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلون

لوگوں کو دیکھتی ہیں کہ قبروں پر جا کر روتے ہیں اور گڑ گڑاتی ہیں اور سر جھکا تی ہیں اور دل سے ایسی عبارت کرتے ہیں

مثلمها في بيوت الله تعالى ولا في وقت السجود يرجون من بركة الصلوة عندها والدعاء لديها ما

کہ ایسی مسجدوں میں کہیں نہیں کرتے اور نہ صبح کی وقت کرتے ہیں اور قبروں کی پاس نماز پڑھ کر اور دعا مانگ کر اتنی

لا يرجون في المساجد فلحسم مادة هذه المفسدة هي النبي عليه الصلوة والسلام عن الصلوة في

اسید رکعتی میں کہ نہیں رکعتی مسجدوں میں یہ بڑا بڑا فساد کا قطع کرینگو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مطلقا قبروں میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا

المقبرة مطلقا وان لم يقصد المصلی بصلوته فيها بركة البقعة كما هي عن الصلوة وقت طلوع

گرچہ مصلی کو قبروں میں نماز پڑھنے سے برکت اور جگہ کا مقصود نہ ہو جیسی منع فرمایا نمازی عین طلوع

الشمس ووقت غروبها ووقت استوائها لانها اوقات يقصد المشركون الصلوة للشمس فيها فهي

آفتاب پر اور عین غروب اور برابر دوپہر کو کیونکہ یہ وہ وقت ہیں کہ مشرک اس میں آفتاب کو پوجتے ہیں سو غیر صلی اللہ علیہ وسلم

امته عن الصلوة فيها وان لم يقصد ما قصد المشركون واذا قصد الرجل الصلوة عند المقبرة

اپنی امت کو ان وقتوں میں نماز سے منع کیا اگرچہ انکی غرض وہ نہیں ہوتی جو مشرکوں کی نیت ہوتی ہے اور جب آدمی مقبرہ میں نماز پڑھنے سے

تبركا بالصلوة في تلك البقعة فهذا غير المجادة لله تعالى ولرسوله والمخالفة لدينه وابتداء

برکت اور جگہ کی حاصل کیا جا ہی تو اس اور انکی رسول کی عین مخالفت ہے اور انکی دین کی برخلاف نیا دین

دين لم ياذن به الله تعالى فان العبادات مبناها على الاستئذان والاتباع لا على الهوى والابتداء

احداث کرنا یہ جس کا اللہ فی حکم نہیں فرمایا بیشک عبادت کی بنیاد طریق سنت اور اتباع پر ہی ہوا ہوس اور بدعت پر نہیں

فان المسلمين اجمعوا على ما علموه من دين نبيم ان الصلوة عند المقبرة منهي عنها لان فتنه

بیشک مسلمانوں فی بالاتفاق اپنی دین نبوی کی علم کی موافق یہ اجماع کیا ہے کہ نماز قبروں کی پاس ممنوع ہے اس واسطے کہ فساد

الشرك بالصلوة فيها ومشابهة عبادة الاصنام اعظم كثيرا من مفسدة الصلوة حين طلوع

شرک کا سبب نماز کی قبروں میں اور مشابہت بت پرستوں سے بہت زیادہ ہے فساد نماز کی سے جو وقت طلوع

الشمس وحين غروبها وحين استوائها فانه عليه السلام لما هي عن تلك المفسدة سئل الذريعة

آفتاب کی اور وقت غروب اور برابر دوپہر کے لیے کیا گئی وہ ان پر یہ کیونکہ نبی علیہ السلام فی جب اس فساد کی بند کر نیکی واسطے مشابہت کی وسیلہ سے منع فرمایا

التشبيه التي لا يمكن ان تكون الا مشابهة عبادة الاصنام فكيف بهذه الذريعة التي كثيرا ما تدعو صاحبها الى الشرك

جس کا خطر ہے وہ تو ایسی چیز ہے کہ نہ ہو سکتی ہے الا مشابہت عبادت الاصنام کی جو اکثر اوقات اس عمل والیکو شرک کی طرف پہنچا دیتی ہے



وغير ذلك مما هو محادة ظاهرة لله تعالى ورسوله قال ابن القيم في اذنته من جمع بين سنة  
 اور سوا اسکی اور عقاید کہ صاف غلط ہی اندکی اور اسکی رسول کی ابن قیم اپنی اذنت میں کہتا ہی جو شخص جمع کر دیکھیں درمیان طریق  
 رسول الله عليه السلام في القبور وما اهر به وما هي عنه وما كان عليه الصحابة والتابعون  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم کی قبروں کی باب میں اور جوام فرمایا اور جو منع فرمایا اور جو طریق صحابہ اور تابعین کا تھا  
 وبين ما كان اكثر الناس اليوم راي احدهما مضادا للآخر ومناقضه بحيث لا يجتمعان ابداناً  
 اور درمیان اوس طریق کی جس پر اکثر لوگ آج کل چلتے ہیں تو ایک کو دوسرے کا برخلاف اور اولیٰ کا ایسا کہ ہرگز کبھی جمع نہیں ہو سکتی کیونکہ سب پر  
 عليه السلام هي عن الصلوة عندها وهم يخالفون ويصلون عندها وهي عن اتخاذ المساجد  
 عليه السلام فی قبروں کی پہل سے منع فرمایا اور یہ لوگ خلاف کر کے قبروں کی پاس غلط پڑھتی ہیں اور قبروں پر مسجدیں بناتی ہی منع فرمایا  
 عليها وهم يخالفونه ويبنون عليها مساجد ويسمونها مشاهد وهي عن ايقاد السرج عليها وهم  
 اور یہ خلاف کر کے اول پر مسجدیں بناتی ہیں اور ان کا نام مشاہد رکھتی ہیں اور منع فرمایا قبر پر روشنی کرنی سی اور یہ  
 يخالفون ويقدرون عليها القناديل والشموع بل ينفقون لذلك اوقافاً وهي عن تخصيصها والبناء  
 خلاف اسکی روشنی کی واسطی قندیلین اور شمعیں جلاتی ہیں بلکہ اسکی واسطی وقفی خرچ مقرر کرتی ہیں اور منع فرمایا کچھ گیری ہی اور نماز بنانی  
 عليها وهم يخالفونه ويخصصونها ويعقدون عليها القباب وهي عن الكتابة عليها وهم  
 اور یہ خلاف کر کے قبروں پر چوہ کی عمارت بنا کر برج بناتی ہیں اور منع فرمایا قبروں کی اوپر کھنٹی سی اور یہ  
 يخالفونه ويتخذون عليها الالواح ويكتبون عليها القرآن وغيره وهي عن الزيادة عليها غير تراها  
 اسکی برخلاف اور نہر تختی لگا کر اوپر قرآن وغیرہ دعائیں شعر لکھتی ہیں اور منع فرمایا کہ قبروں میں زیادہ اور پکی مٹی مت بڑاؤ  
 وهم يخالفونه ويزيدونه عليها سوى التراب الاجر والاحجار والجص وهي عن اتخاذها عيداً  
 اور یہ مخالفت کر کے سوا اصل مٹی کی کچی اینٹیں اور پتھر اور چوہ زیادہ کرتی ہیں اور منع فرمایا کہ قبروں کو عید مت بناؤ  
 هم يخالفونه ويتخذونها عيداً ويجمعون لها كما يجمعون للعبد واكثر والمحصل انهم منقادون  
 اور یہ مخالفت کر کے انکو عید بنا کر اسپر انبوه عرس کرتی ہیں جسی عید میں جمع ہوتی ہیں یا اوس سی بھی زیادہ اور حاصل یہ ہے کہ یہ لوگ بالکل  
 لما اهر به النبي عليه السلام وهي عنه ومحادون لما جاء به وقدال الامر لهؤلاء الضالين المضلين  
 نبی علیہ السلام کی حکم سی اور مخالفت سی مخالف اور خلاف کرتی ہیں انکی احکام سی اب یہ حال ہو گیا ہی اس طائفہ گمراہ اور گمراہ کنیوا کی کا سک  
 الى ان شرعوا للقبور حجا ووضعوا له مناسك حتى صنف بعض غلاة في ذلك كتاباً وسماه مناسك  
 کہ قبروں کا حج کرنا شروع کیا ہی اور اسکی آداب اور طریق مقرر کئے ہیں بیان تک کہ بعضی کثرتن فی اس باب میں کتاب تصنیف کر کے اسکا نام مناسک  
 حج المشاهد تشبهاً منه للقبور بالبيت الحرام ولا يخفى ان هذا مفارقة لدين الاسلام ودخول  
 حج المشاہد رکھا ہی اونی قبور کو بیت الحرام کی مشابہہ پڑایا ہی اور ظاہر ہی کہ یہ اعتقاد گویا دین اسلام سی الگ ہو کر بت پرستوں کی  
 في دين عبادة الاصنام فانظر الى ما بدى شرعه النبي عليه السلام في القبور من النهي عما تقدم ذكره  
 دین میں داخل ہونا ہی اب دیکھتے تو ہی کہ درمیان طریقہ نبی علیہ السلام کی قبروں کی باب میں کہ منع فرمایا ہی مذکورات بالاسی  
 وبين ما شرعه هؤلاء وما قصده من التباشير العظيم ولا ريب ان في ذلك من الفساد ما يعجز  
 اور درمیان طریقہ اس گمراہ کی اور جو یہ ارادہ کرتی ہیں کہ کتاب بٹا فرق ہی اور بلاشبہ اس میں اتنی فساد ہیں  
 الانسان عن حصر منها تعظيمها الموقر في الافتنان بها ومنها تفضيلها على المساجد التي هي  
 کہ انسان گستاہوا نہکتا ہی ایک یہ کہ قبروں کی اتنی تعظیم کرنی جس سی اور لوگ فتنہ میں پڑیں ایک یہ کہ قبروں کی فضیلت مسجدوں کی پر ہی جو



خیر البقاء واجبا الى الله فانهم اذا قصدوا القبور بقصد زيارتها مع التعظيم والاحترام والخصومة الشريفة  
تمام مكانة بنی بئر اور الله تعالى کی محبوب میں کیونکہ یہ لوگ جب قبروں پر جاتی ہیں تو نہایت تعظیم اور حرمت اور انکے اور خوف  
ورقة القلب وغیر ذلک مثلا يفعلونه فی المساجد ولا یحصل لهم فیها نظیرة ولا مثله ومنها انهم  
اور نرمی دل کی کرتی ہیں انتہی کہ مسجدوں میں نہیں کرتی اور نہیں پیدا ہوتا اور کوئی مساجد میں نظر اور نہ مثل اور ایک یہ کہ قبروں پر  
المساجد والسریر علیہا ومنها العکوف عنہا وتعلیق الستور علیہا واتخاذ السندة لها حتی  
مسجد میں بناتی ہیں اور روشنی کرتی ہیں اور ایک یہ کہ قبروں پر چلے کشتی کرتی ہیں اور قبروں پر غلاف چڑھاتی ہیں اور مجاورت میں ہیں یہاں تک  
ان عبادہا یرجون المجاورة عنہا علی المجاورة عند المسجد الحرام یرون سدانہا افضل من  
کہ گورہ پرست قبروں کی مجاورت کو مسجد الحرام کی مجاورت سے بہتر سمجھتی ہیں وہ جانتی ہیں کہ قبروں پر بیٹھی رہنا مسجد کی  
خدمة المساجد ومنها النذر لها ولسدنہا ومنها زیادتها لاجل الصلوة عنہا والطواف بها  
خدمت کرنی سے بہتر ہے اور ایک یہ کہ قبروں کی اور انکی مجاورت کی منتیں مانتی ہیں اور ایک یہ کہ قبروں پر جانا واسطی نماز کی اور انکی گردہ پر قبروں پر  
وتقیبیلہا واستلامہا وتعقیر الخرد علیہا واخذ ترابہا ودعاء اصحابہا والاستغاثۃ بهم  
اور بوسہ دینا اور چومنا اور قبروں کی مٹی اوٹھا کر منہ پر ملنی اور ان مردوں کو پکارنا اور انکی مدد مانگنی  
وسواہم النصر والرنق والعافیۃ والولد وقضاء الدیون وتفتریح الکربات وغیر ذلک من  
اور اوشی نصرت اور روزی اور صحت اور اولاد اور قرضہ کا ادا کرنا اور مصیبتوں کی کشادگی اور سواہر اسکی  
الحاجات التي کان عباد الاوثان یسئلونها من اوتانہم ولس شیئ منها مشروعا بافتاق ائمة  
اور حاجتیں طلب کرنی جو جو کہ بت پرست اپنی بتوں سے مانگتی تھیں اور اس میں سے کوئی بات جایز نہیں نزدیک کسی امام  
المسلمین اذ لم یفعل شیئاً رسول رب العالمین ولا احد من الصحابة والتابعین وسائر ائمة الذین  
اہل اسلام کی اسلئے کہ اس میں سے رسول رب العالمین کی کچھ نہیں کیا اور نہ کسی فی صحابہ اور تابعین میں سے اور نہ کسی امام دین کی  
ومن المحال ان یکون شیئ منها مشروعا وعلی اصالحا ویصرف عنہ القرون الثلاثة التي شہد  
اور محال ہی کہ ان تمام مذکورات میں سے کوئی امر جایز اور عمل صالح تھو اور تینوں عہد اس سے خالی گذر جاویں جن عہدوں کی صدق  
فیہم النبی علیہ السلام بالصدق والعدل ویظفر بہ الخلفاء الذین شہد فیہم النبی علیہ السلام  
اور عہدالت پر نبی علیہ السلام کی گواہی دی ہے اور اس امر کو متاخر لوگ عمل میں لاویں جسکی نبی علیہ السلام کی  
بالکذب والفسق فمن کان فی شک من هذا فلینظر هل یمکن بشر علی وجه الارض ان یأتی  
کذب اور فسق کی گواہی دی ہے جسکو اس میں کچھ شک ہو تو وہ دیکھ لے آیا ہو سکتا ہے کہ کوئی آدمی دی زمین پر ہی  
عن احد منهم بنقل صحیح وضعیف انہم کانوا اذا بذلہم حاجة قصدوا القبور فدعوا عنہا ویمسحوا  
کسی ایک کی اور میں سے نقل صحیح یا ضعیف لا سکتا ہے کہ وہ لوگ ایسی ہی کہ جب انکو کوئی کام پیش آتا تو وہ قبروں پر جا کر دعائیں مانگتی اور قبروں کو چھوتی تھیں  
بہا فضلا ان یصلوا عنہا او سئلوا حوائجهم منها کلا لا یمکنہم ذلک بل انما یمکنہم ان یأتوا بکثیر  
چہ جای کہ قبروں پر وہ نماز پڑھیں یا انسی اپنی حاجتیں مانگیں ہرگز یہ نہیں ہو سکتا بلکہ یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ اکثر  
من ذلک عن الخلفاء التي خلفت من بعدہم ثم کما تاخر الزمان وطال العهد کان ذلک اکثر حتی  
ان امورات کی سند متاخرین سے لاسکین جو انکی پیچھی پیدا ہوئی ہیں پھر جتنا زمانہ ٹھہرتا گیا اور مدت دراز ہوئی گئی وہ امور بھی ٹھہرتی گئی یہاں تک  
وجرت من ذلک عدة مصنفات لیس فیہا عن النبی علیہ السلام ولا عن خلفائہ الراشدین ولا عن  
کہ چند کتابیں ایسی ملین کہ جن میں نہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے اور نہ انکی خلفاء راشدین سے اور نہ

لصحابة والتابعین حرف واحد بل فیها من خلاف ذلك کثیر من الاحادیث المرفوعة الی من جعلها  
 اورنہ اور صحابی سی اور تابعین سی ایک ہی حرف نہیں بلکہ اوہن اسکی برخلاف بہت حدیثیں مرفوع ہیں جنہیں کی  
 قوله علیه السلام كنت نهيتكم عن زيارة القبور من اراد ان يزور فليرس فلا تقولوا هجر ای فحشا  
 ایک یہ حدیث ہی کہ میں نے منع کیا تھا قبروں کی زیارت سی اب جسکا دل زیارت کو چاہی تو زیارت کری پر فحش زبان پر مت نہ  
 وائی فحش اعظم من الشر عندنا قوله وفلا واما الاثار من الصحابة فاکثر من ان يحالجهافمن جملتها  
 اور کونسا فحش بڑا ہوگا شرک کر نیسی قبروں کی پاس باعتبار قول او فعل کی اور اثار صحابہ کی تو شمار سی زیادہ ہیں منہج اونکی  
 ما فی صحیح البخاری ان عمر بن الخطاب مرای انس بن مالک یصلی عند قبر فقال القبر القبر قال ابن  
 ایک وہ جو صحیح البخاری میں ہی کہ عمر بن الخطاب فی انس بن مالک کو دیکھا کہ قبر کی پاس نماز پڑھتی ہیں عمر فی کہا دیکھ قبر ہی قبر ہی ابن  
 القيم فی غائثہ هذا يدل علی انه کان من المستقر عندهم ما نهى عنه نبيهم من الصلوة عند  
 قیم کہتا ہی اپنی کتاب بغائثہ میں انس سی معلوم ہوتا ہی کہ اونکی نزدیکی ہی مقرر تھا جو کہ اونکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قبر نہیں نماز پڑھنی سی منع فرمایا  
 القبور وفعل الانس لا يدل علی اعتقاده جوازہ اذ یحتمل ان لم یره او لم یعلم انه قبر او ذهل عنه  
 اور انکی نماز پڑھنے کے نہیں ثابت ہوتا کہ اونکی نزدیکی جائز تھا اسواسطی شاید کہ انس فی قبر نیکی ہو یا اونکو نہ معلوم ہو کہ یہاں قبر ہی یا خیال نہ ہو  
 فلما نبهہ عمر تنبهه ومنها اتخاذها عیدا کما اتخذ المشركون من اهل الکتاب قبورا تنبأهم  
 جب عمر فی اونکو جتلا یا تو خبر دار ہوئی اور ایک یہ کہ قبروں کو عید بنانی ہیں جیسی اہل کتاب کی مشرکوں فی اپنی انبیاء  
 وصلی اثم عیدا فانهم كانوا یجتمعون لزیارتها ویشتغلون باللغو والطرب فیها فنهی التبی علیہ  
 اور صلی انکی قبروں کو عید بنانا تھا بیشک وہ مشرک زیارت کی واسطی جمع ہو کر لغو اور خوشی میں مشغول رہتی تھی سونی علیہ  
 السلام امتہ عن ذلك کما روی عن ابی هريرة انه علیه السلام قال لا تجعلوا قبوری عیدا فصلی  
 السلام فی اپنی امت کو اس سی منع کیا چنانچہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی میری قبر کو عید مت بنالین میری واسطی درجہ  
 علی فان صلوتکم تبغنی حیث کنتم فان قبرہ علیہ السلام مع کونہ سید القبور وافضل قبر  
 پڑ ہو بیشک تمہاری درود میری پاس پہنچگی جہاں سی پڑ ہوگی بیشک قبر علیہ السلام کو باوجودیکہ تمام روی زمین کی قبروں سی بہتر اور افضل ہی  
 علی وجه الارض اذ وقع النهی عن اتخاذ عیدا فقبر غیرہ کائنا من کان اولی بالنہی ثم انه علیہ  
 جب ممانعت واقع ہوئی عید بنانی سی تو اور قبر میں چاہی کسی کی ہوا کری واسطی ملافت کی لایق تری بہر پیغمبر علیہ  
 السلام اشار بقوله فصلوا علی فان صلوتکم تبغنی حیث کنتم الی ان ما ینالہ من امتہ من  
 سلام بطور اشارہ کی اس قول سی درود پڑ ہو میری او پر پس درود تمہاری مجھ کو پہنچتی ہی جہاں سی پڑ ہوگی پیغمبر یا کامت کی طرف سی  
 الصلوة والسلام علیہ یحصل له مع قرہم من قبرہ وبعدهم عنه فلا حاجة لهم الی اتخاذ  
 درود اور سلام آپ کو حاصل ہوتا ہی قبر سی نزدیک ہوں یا دور ہوں بہر کیا حاجت ہی کہ آپکی قبر کو  
 عیدا لان فی اتخاذ القبور عیدا من المفاسد ما لم یعلمہ الا الله تعالی فان غلاة متخذیہا  
 عید بنانوں اسواسطی کہ قبروں کو عید بنانی ہیں وہ فساد ہیں جسکو خدا کی سوا کوئی نہیں جانتا بیشک کئی گور پست جو قبروں کو  
 عیدا اذ اسراوها من مکان ینزلون عن دوابہم ویکشفون رءوسہم ویضعون جباہم علی الارض  
 عید بنانی ہیں جیسا کہ قبر کو درسی دیکھتی ہیں تو سوار پر سی پیادہ ہو جاتی ہیں اور رنگی سر ہو کر سجدہ میں گر پڑتی ہیں  
 ویقبلون الارض ثم انہم اذ وصلوا الیہا یصلون عندها رکعتین ثم ینشرون حول القبر  
 اور زمین جو مٹی ہیں بہر جب پاس جاتی ہیں تو دو رکعت نفل ادا کرتی ہیں بہر قبر کی گرد قربان ہوتی ہیں

طائفین به تشبیهه باله بالبيت الحرام الذی جعله تعالی مبارکاً وهادی للانام ثم یلحدون  
 قبر کو بیت احد کی مانند سمجھ کر جو کو احد تعالیٰ فی برکت والا  
 او خلقت کی لئی ہدایت بنایا ہی پھر  
 فی التقییل والاستلام كما یفعل الحجاج فی المسجد الحرام ثم یعفرون جباههم وخذودهم  
 بوسہ دینا اور چونکہ شروع کرتی ہیں جیسی حاجی مسجد الحرام میں کرتی ہیں پھر دہانگی مٹھی اپنی چہروں اور گالوں کو لگاتی ہیں  
 ثم یکملون مناسک حج القبر بالخلق والتقصیر ثم یقربون لذلك الوثن القربین فلا یدکون  
 پھر تمام ادب حج قبر کی سر منڈا کر اور لٹ کو اگر پوری کرتی ہیں پھر اوس بت پر قربانیان ذبح کرتی ہیں پس  
 صلاتهم ونسکهم وقربانهم وما یراق هناك من العبرات ویرفع من الاصوات ویطلبه من  
 او کی نمازیں اور ادب حج اور قربانیان اور انکا آنسو بہانا اور چیخ کر رونا اور پکارنا اور حاجتیں  
 الحاجات ویسئل من تغریم الکربات واغناء ذوی الفاقات ومعافات اولی العاهات والبلیات  
 مانگنی اور سوالات کشائش سختیوں کی اور غنی کرنا فاقہ کشوں کا اور درگزر کرنی صاحب مصیبت اور بلیات سی  
 لله تعالیٰ بل للشیطان فان الشیطان لبی آدم عدو صہین یرصدہم بانواع مکائدہ عن  
 واسطی احد تعالیٰ کی نہیں ہیں بلکہ واسطی شیطانی ہیں بیشک شیطانی بنی آدم کا کھلا دشمن ہی  
 طریق المستقیم ومن اعظم مکائدہ مانصبہ للناس من الانصاب التي هی رجب من عمل  
 سید ہی راہ سی روکتی ہی اور اوسکا بڑا مکر یہ ہی کہ واسطی بنی آدم کی بت مقرر کیا ہی جو نجس ہی کام  
 الشیطان وقد امر الله المؤمنین باجتنبوا وعلق فلاحهم بذلك الاجتناب فقال یا ایہا  
 شیطان کا اور احد تعالیٰ فی حکم کیا ہی مؤمنین کو اوس سی بچنی کا اور مراد منی اوس بچنی پر متعلق کی ہی فرمایا ای  
 الذین آمنوا انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوه  
 ایمان والو یہ جو ہی شراب اور جوا اور بت اور پانسی گندی کام ہیں شیطان کی سوائسی بچنی رہو  
 لعلکم تفلحون فالانصاب جمع نصب بضم تین اوجع نصب بالفتح والسکون وهو کل مانصب  
 شاید تمہارا بہلا ہو انصاب نصب کی جمع ہی ساتھ پیش نون اور صاکی یا جمع نصب کی ساتھ زبر نون اور سکون صاکی اوسکی معنی جو چیز کہ  
 وعبد من دون الله تعالیٰ من شجر او حجر او قبر او غیر ذلك والواجب هدم ذلك كله ومحو اثره  
 واسطی عبادت کی سوا احد تعالیٰ کی مقرر کیا درخت ہو یا پتھر یا قبر یا سوا انکی اور ان سبکا مسما کر دینا واجب ہی اور اوسکا نشان مٹا دینا  
 كما ان عمر لما بلغه ان الناس یتناولون الشجرة التي بویع تحتها بالنبی علیہ السلام ارسل الیہا  
 جیسی حضرت عمرؓ نے جب سنا کہ لوگ ہر وقت آتی جاتی ہیں اوس درخت پر جسکی نیچی نبی صلی اللہ علیہؐ الی بیت کی تھی تو آدمی بھیج کر  
 فقطعها فاذا کان عمر فعل هذا بالشجر التي بايع الصحابة رسول الله عليه السلام تحتها و  
 کھٹا ڈالا پس جب حضرت عمرؓ نے یہ حال کیا اوس درخت کا جسکی نیچی صحابہؓ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیت کی تھی اور  
 ذکر الله تعالیٰ فی القرآن حیث قال لقد رضى الله عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرة  
 اللہ تعالیٰ اوسکو قرآن میں یاد کرتا ہی بیشک اللہ خوش ہوا ایمان والو سی جب اللہ تعالیٰ کی نیچی اوس درخت کی نیچی  
 فماذا یكون حکمہ فیما عداها من هذه الانصاب التي قد عظمت الفتنة بها واشتدت البلیة  
 پس کیا حکم ہونا چاہی سوا اوس درخت کی ان انصاب کا جسکی بسی کتا بڑا فتنة اور کسی سخت بلا ہی  
 بسببها وابلغ من ذلك انه علیہ السلام هدم مسجد الضار فی هذا دلیل علی هدم ما هو اعظم  
 اور اس سی ہی بڑی سی بات ہی کہ غیر علیہ السلام فی مسجد ضار کو گروادیا اسمن دلیل ہی واسطی گروادنی اوسکا بڑا فساد ہو



فساداً منه كالمساجد المبنية على القبور فان حكم الاسلام فيها ان ينهدم كلها حتى يساوى بالارض

اور کسی جسکا بڑا فساد ہو جی مسجدین جو قبروں پر بنائی گئی ہیں بیشک حکم اسلام کا اس باب میں یہ ہے کہ ان کو بکھڑو کر

وكن القبل التي بنيت على القبور يجب هدمها لانها اسست على معصية الرسول ومخالفة وكل

اور ایسی ہی کہنہ اور برج کہ قبروں پر بنائی گئی ہیں سب کا ڈوبنا واجب ہے اس واسطے کہ سبکی بنیاد رسول کی نافرمانی اور مخالفت ہے

بناء اسس على معصية الرسول ومخالفة وهو بالهدم رولى من مسجد الضلالة عليه السلام فليهدم

عمارت کہ بنیاد کبھی جاوی رسول کی نافرمانی اور مخالفت پر اسکا گرا دینا ہنری بہ نسبت مسجد خزار کی اس واسطے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں پر مسجد

على القبور ولعن المتخذين عليها مساجد فيجب المبادرة والمساومة الى هدم ما هي عنه رسول الله صلى الله

منع فرمایا ہے اور لعنت کی ہے جو قبروں پر مسجد بنی یا وہاں پر ایسا مسجد بنائے کہ جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی منع فرمایا ہے

ولعن فاعله وكذلك يجب ان لا تكل قد بيل سرهم وشتمهم او قدت على القبور لان فاعل ذلك ملعون بلعنة

اور اسی بناؤ کو لعنت کی ہے اور ایسی ہی واجب دو کرنا قندیل اور چرخ اور شمع کا جو قبروں پر روشن کرنا دین اس واسطے کہ روشنی کرنیوالا ملعون ہے رسول اللہ

الله عليه السلام فكل ما لعن فيه رسول الله عليه السلام فهو من الكبار ولهذا قال العلماء لا يجوز ان يندل

علیہ السلام کی لعنت سی اور جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے وہ گناہ کبیرہ ہے اس واسطے علماء کہتے ہیں کہ منت مانتی

للقبور شمع لا زيت لا غير ذلك فانه نذر معصية لا يجوز الوفاء به بل يلزم الكفارة مثل كفارة اليمين

قبروں پر روشنی کی اور تیل کی اور انڈا اسکی جائز نہیں ہے کیونکہ یہ منت گناہ کی ہے اسکا پورا کرنا جائز نہیں بلکہ کفارہ مثل کفارہ قسم کی لازم ہے

ولا ان يوقف عليها شيء من ذلك فان هذا الوقف لا يصح ولا يحل اثباته وتنقيذه وقال الامام ابو بكر الطرط

اور نہ وقف کی جاوی قبروں کی واسطے کچھ ایمین سی بیشک یہ وقف صحیح نہیں اور نہ ثابت رکھنا حلال اور نہ جاری کرنا اور امام ابو بکر طرطوسی کہتے ہیں

انظر وارحكم الله تعالى ايما وجدتم شجرة يقصد بها الناس ويعظمونها ويرجون البر والشفاء من

خیال کرو تمہر خدا کی رحمت ہو جسکے ٹکڑے ایسا درخت معلوم ہو کہ لوگ اس پر تعظیم کر کے آتی ہیں اور صحت اور شفا اسکی وسیلہ سمجھتے ہیں

قبلها ويضربون بها المسامير والخرق فهذه اناط فاطعوها وذات اناط شجرة للمشركين كانوا

اور اوسین میں جھین گارٹی ہیں اور چلے باندھتی ہیں پس وہ ذات اناط ہی اسکو کاٹ ڈالو اور ذات اناط مشرکوں کا درخت تھا

يعلقون عليها اسلحتهم وامتعتهم ويعكفون حولها كما روى البخاري في صحيحه عن ابي واقل

اسیر اپنی ہتھیار اور اسباب لشکر اسکی گرد چلے کشتی کرتے ہیں چنانچہ بخاری میں صحیح ہے ابو واقل نے روایت کرتا ہے

انه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله وسلم قبل جنين ونحن حديث عهد بالاسلام والمشركين سد



من شجر او حجر او قبر ویعظمونه ویرجون منه الشفاء ویقولون ان هذا الشجر او هذا الحجر او هذا القبر  
 درخت ہو یا پتھر یا قبر اور اسکی تعظیم کرتے ہیں اور اسید شفا کی کہتی ہیں اور کہتی ہیں کہ یہ درخت یا یہ پتھر یا یہ قبر  
 یقبل الذی الذی هو عبادة وقربة ویقسمون بذلك النصب ویستلمونه ولقد انکر السلف القسم بحجر المقام الذی  
 منین قبول کرتے ہیں کہ جو عبادت اور قربت ہیں اور اس بت پرستی پر ہاتھ ملتی ہیں اور اسکو ہاتھ یا لب سے چومتے ہیں اور منکر کیا ہے ہاتھ ملنے سے مقام پر ہاتھ  
 امر الله تعالى ان یخذ منه مصلی كما ذکره الان ربی عن قتادة فی قوله تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم  
 کہ پتھر پر جسکا اللہ تعالیٰ نے حکم کرنا ہے کہ اسکو نماز کی جگہ بنائی جائے اور قیادت کی روایت کرتا ہے تفسیر میں اس آیت کی اور پتھر کو مقام ابراہیم سے  
 مصلی قال ان الناس امر ان یصلوا عنده ولم یؤمروا ان یمسکوه بل اتفق العلماء علی انه لا یستلم ولا یقبل الا  
 نماز کی جگہ ہوتا ہے کہ لوگوں کو یہ حکم ہے کہ اسکی پاس نماز پڑھیں یہ حکم نہیں ہے کہ اسپر ہاتھ ملیں بلکہ علماء کا اسپر اتفاق ہے کہ نہ ہاتھ سے چومنا جاوای اور نہ بوسہ دینا جائی  
 الحجر الاسود وما الركن الیمانی فالصحیح انه لا یستلم ولا یقبل وهذا الشیطان فی کل حین وزمان ینصب لهم قبرا  
 حجر اسود کی اور رکن یمانی میں صحیح یہ ہے کہ ہاتھ سے چومنا جاوای اور بوسہ نہ دینا جاوای اور یہ شیطاں دہم او کی لئی کہ کسی بزرگ شخص کی قبر جسکی لوگ  
 معظم یعظمه الناس ثم یجعلہ وثنا یعبدون الله تعالى ثم یؤحی الی اولیائہ ان من نھی عن عبادة  
 تعظیم کرتے ہیں انھیں نصب کیا ہوا ہے پھر رفتہ رفتہ اسکو بت بنا کر پرستش کرتا ہے سوای اللہ تعالیٰ کی بہر گور پرستوں کی دین پر پیدا کرتا ہے کہ جو شخص گور پرستی سے  
 وعن اتخاذہ عیدا وعن جعلہ وثنا فقد تنقصہ وهضم حقہ فیسعی الجاہلون فی قتله وعقوبته ویكفرون  
 اور گور کو عید بناتی ہے اور بت بناتی ہے منع کری وہ بھرتی کرتا ہے اور حق تلفی کرتا ہے بہر جاہل لوگ اسکی قتل اور ایذا میں کوشش کرتے ہیں اور اسکو کافر کہتی ہیں  
 وما ذنبه الا انه امر به الله تعالى ورسوله وفي عما فی الله تعالى ورسوله عنه والذي اوقع عبدا للقبور  
 اور سوا اسکی اسکی کیا خطا ہے کہ اسنی وہ ہی حکم کیا جو اللہ اور اسکی رسول فی فزایا اور اسنی ہی منع کیا جو اللہ اور اسکی رسول فی منع فرمایا اور گور پرستوں کی فتنہ میں  
 الا فتان بها امر منها الجهل بحقیقة ما بعث الله تعالى به رسوله من تحقیق التوحید وقطع اسباب  
 بڑائی کی کئی سبب ہیں ایک توجہات حقیقت بعثت کی کہ اللہ تعالیٰ فی اپنی رسول کو واسطی تحقیق توحید کی اور واسطی قطع کرنی اسباب  
 الشریک فالذین قل نصیبهم من ذلك اذا دعاهم الشیطان الی الفتنة بها ولم یکن لهم ما یبطل دعوتہ  
 شرک کی بیجا ہے بہر جو لوگ کم نصیب ہیں جب انکو شیطاں پکارتا ہے گور دن کی فتنہ کی طرف اور انکو اتنا ہمیں جس سے شیطانی وسوسہ کو باطل کریں  
 استجابوا له بحسب ما عندهم من الجهل وعصموا منه بقدر ما معهم من العلم ومنها احادیث مکن وبه  
 تو اسکو مان لیتی ہیں اپنی اپنی جہالت کی موافق اور صحیح جاتی ہیں اپنی اپنی علم کی موافق اور ایک یہ سبب ہے کہ جہو ٹی بہت حدیثیں  
 وضعها علی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم واسلم اشباہ عباد الاصنام من المقابر وہی تناقض ما جاء به  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بت پرستوں کی مانند گور پرستوں کی وضع کی ہیں اور انکا مضمون سراسر دین سے  
 من دینہ کحدیث اذا تحیرتم فی الامور فاستعینوا من اهل القبور وحديث اذا عیتکم الامور فاعلیکم  
 خلاف ہے جیسی یہ حدیث جب تم حیران ہو جاؤ کسی امر میں تو مدد چاہو اہل قبور سے اور یہ حدیث جب تم تک جاؤ تم کسی امر میں تو لایم کبڑو  
 با صحت القبور وحديث لو حسن احدکم ظنه یحرفه وامثال هذا الاحادیث التي هی مناقضة  
 اصحاب قبور کہ اور یہ حدیث جو کوئی تم میں سے نیک اعتقاد کری بہتر کی سا تہ تو فائدہ دیوی اور ایسی ہی اور حدیثیں جو دین اسلام سے سراسر خوف ہیں  
 لدین الاسلام وضعها اشباہ عباد الاسلام من المقابر وہی وراحت علی الجہال والضلال والله تعا  
 یہ سب گور پرستوں بت پرستوں کی مانند فی وضع کین ہیں اور جہال اہل ضلال کو تہہ انگین اور حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فی  
 انما بعث رسولہ لقتل من حسن ظنه بالاجار ولا شجار فانه علیہ السلام جنب امته من الفتنة بالقبور  
 بنی رسول کو واسطی قتل ایسی لوگوں کی بیجا ہے جو بہتر دن اور دختوں کو پوجا کریں کیونکہ علیہ السلام فی اپنی امت کو قبر دن کی فتنہ سے ہر طرح سے بچا ہوا ہے

بكل طريق ومنها احکایات حکمت عن اهل تلك القبور ان فلانا استغاث بالقبور الفلانی فی شدّة فخلص  
 اور یہ سبب ہی کہ کیا میان گور پرستوں کی مشہور ہیں کہ فلانی فی فلانی کی گور سے مرد مانگی سختی کی وقت سواوس سختی سے نجات پائی  
 منها و فلان نزل به خرفا استدعى صلحی لك القبر فكشف ضرة و فلان دعاه فی حاجة فقضيت حاجته  
 اور فلان کی مصیبت پیش آئی تو اوس مصیبت زدہ فی فلانی قبر والی سے استدعا کی سواوس مصیبت دفع کردی اور فلان کی حاجت کی وقت پکارا سواوس کی حاجت پوری  
 وعند السند والمقاربة بشی من ذلك يطول ذكره وهم من اكد بخلق الله على الاحياء والاموات و  
 اور مجاوروں اور گور پرستوں کی پاس ایسی بہت تھی جن کا ذکر وہی اور تمام خلقت سے یہ بڑی جھوٹی ہیں زندوں پر یہی اور مردوں پر یہی اور  
 النفوس مولعة بقضاء حوائجها و ازالة ضرورتها لاسیما من كان مضطرا اینشت بکل سبب وان كان  
 طبایع انسانی واسطی ادای حاجتوں کی اور دفع مضرت کی حرص ہوتی ہیں خاص کر گہراہٹ میں تو ہر چیز کا سہارا پاتا ہی  
 فيه كراهة ما فاذا سمع احدا من قبر فلان تریاق حرج یسئل اليه فيذهب فيه ويدعوا عنه بخمرة و زلة و  
 کیسا ہی مکروہ ہو جب کوئی سنتا ہی کہ فلانی کی قبر آزمودہ تریاق ہی تو اوسکی طرف متوجہ ہوگا پیر و ان جاویگا اور اوسکو ذلت اور خواری اور  
 انكسار فيجيب الله تعالى دعوته لما قام بقلبه من الذلّة والانكسار لاجل القبر فانه لو دعا كذلك في الحانة  
 انكسار سے پس اللہ تعالیٰ اوسکی دعا قبول کر لیتا ہی کیونکہ اوسکی دلین خواری اور انکسار پڑھتا ہی کچھ قبر کی جہت سے نہیں قبول کرتا کیونکہ اگر ہر شخص اسی طور دکان  
 والحاجة والسوق لاجابه فيظن الجاهل ان للقبر تأثيرا في اجابة تلك الدعوة ولا يعلم ان الله تعالى يجيب  
 یا حرام یا بازار میں دعا کرتا تو ہی قبول کر لیتا ہی چاہے اسی خیال کرتا ہی کہ قبر میں تاثیر ہی واسطی قبولیت اس دعا کی اور یہ نہیں سمجھتا کہ اللہ تعالیٰ بقرار کی دعا  
 المضطر ولو كان كافرا فليس كل من اجاب الله تعالى دعاه يكون راضيا عنه ولا محبّاله ولا راضيا لفعله  
 قبول ہی کرتا ہی اگرچہ وہ کافر ہو یہ بات نہیں ہی کہ اللہ تعالیٰ جسکی دعا قبول کرتا ہی اوس سے راضی ہی ہوتا ہی بلکہ نہ اوسکا دوست ہوتا ہی اور نہ اوسکی کام ہی اسی ہوتا ہی  
 فانه يجيب دعاء البر والفاجر والمؤمن والكافر يسرنا الله تعالى من الدعاء والعمل ما يكون موافقا لرضاه  
 بیشک اللہ تعالیٰ دعا قبول کرتا ہی نیک اور بد کار کی اور مؤمن اور کافر کی خدا تعالیٰ ہر کو آسان کری ایسی دعا اور عمل جو اوسکی رضا کی موافق ہو  
 بلطفه وكرمه المجلس الثامن عشر في اقسام البدع واحکامها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اپنی لطف اور کرم سے اظہار وین مجلس بدعتوں کی اقسام اور انکی احکام امین فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی  
 اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد و شر الامور محدثات وكل محدث بدعة  
 یہ بعد حمد کی تحقیق تمام باتوں میں اچھی کتاب اللہ کی ہی اور اچھی ہدایت ہدایت محمد کی اور کاموں میں بدترین پیدا نئی نکالی ہوئی یعنی بدعتیں اور ہر محدث بدعت ہی  
 وكل بدعة ضلالة هذا الحديث من صحيح المصابيح رواه جابر وفي حديث اخر رواه عرابض بن سارية  
 اور ہر بدعت گمراہی ہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی جابر کی روایت سی اور ایک اور حدیث میں عرابض بن ساریہ کی روایت سی ہی  
 انه عليه السلام قال من بعث منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليه كم بسنتي وسنة الخلفاء  
 کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی جو شخص چیتا ہی گامیری بعد سو قریب ہی کہ دیکھی گاہیت اختلاف سوا لازم پکڑو اپنی او پر میری سنت اور سنت خلفاء  
 الراشدين المهديين من بعده تسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ اياكم ومحدثات الامور فان كل محدث  
 راشدین مہدیین کی بدعتوں کی سنڈکرو اور دائرہ نئی مضبوط پکڑو اور پکڑ اپنی بتیں نئی باتوں سی کیونکہ ہر محدث  
 بدعة وكل بدعة ضلالة والمراد بالبدعة المذكورة في هذين الحديثين البدعة السيئة التي ليس لها من  
 بدعت ہی اور ہر بدعت گمراہی ہی اور راد بدعت سی جو ان دونو حدیثوں میں مذکور ہی بدعت سیئہ ہی جسکی اصل  
 الكتاب السنة اصل وسند ظاهر وخفي ملفوظ او مستنبط لا البدعة الغير السيئة التي يكون على  
 اور سنڈکب اور سنت سی نہیں نکلتی نہ ظاہر نہ خفی نہ لفظوں سی یا مضمر سی سمجھاوی بدعت حسنہ اور نہیں ہی جسکی

اصل وسند ظاهر او خفي فانه لا يكون ضلالة بل هي قد تكون صباحة كما استعمال النخل والمواظبة  
 اصل وسند ظاهر او خفي فانه لا يكون ضلالة بل هي قد تكون صباحة كما استعمال النخل والمواظبة  
 على اكل لب الخبطة والشبعم وقد تكون مستحبة كبناء المنارة وتصنيف الكتب وقد تكون  
 ردائي يكون في حيث كبراني اور كهي مستحب هو في جسي منارة كالتغير كزنا اور كتابين تصنيف كزني اور كهي واجب هو في  
 واجبة كنظم الدلائل لرد شبهة الملاحدة والفرق الضالة لان البدعة لها معنيان احدهما لغوي  
 جسي آراسته كزنا دلائل كا واسطى دفع كزني شبهات محدون اهر كزاه فرقون كزني اسلي كز بدعت كز دو معني من ايك تو معني لغوي عام من  
 عام وهو المحدث مطلقا سواء كان من العادات او من العبادات والثاني شرعي خاص وهو الزيادة في  
 يعني محدث مطلق برابر هي كز عادات من هو يا عبادات من هو اور دوسري معني شرعي خاص من يعني دين من كچه بڑانا  
 الدين وانفسا من بعد الصحابة بغير اذن من الشارع لا قوله ولا فعلا لا صريحا ولا اشارة  
 بدين من سي كچه كشتا بعد عهد صحابه كز بدون اجازت شرعي كز كز توقيلي هو اور نه فعل اور نه صريح اور نه اشارة العام  
 فانها في الحديثين وان كانت عامة تشتمل جميع المحدثات لكن عمومها ليس بحسب معناها اللغوي  
 پس بدعت دون حدیثون من اگر چه عام هي اور شامل تمام محدثات كو پر عموم اور شمول باعتبار لغوي معنون كز مقصود من هي  
 بل عمومها بحسب معناها الشرعي الخاص فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر على بعض الاعتقادات  
 بلك عموم باعتبار معنون شرعي خاص كز مرادي پھر یہ عادات كو بالكل شامل نہیں هي بلكا من بعض اعتقادات  
 وبعض صور العبادات لانه عليه السلام لم يبعث لتعليم امر الدنيا وانما بعث لتعليم امر الدين يدل عليه  
 اور بعض صور عبادات كز داخل من كز كز نبی علیه السلام واسطی تعلیم امر دنیا كز نہیں آئی صور واسطی تعلیم امر دین كز آئی من اس حدیث سی  
 قوله عليه السلام انتم اعلم بامور دنيا كز اذا امرتكم بشئ من امر دينكم فخذوا به ثم البدعة في الاعتقاد  
 سمجھا جاتی كز تم خوب جانتی سو اپنی دنیا كز كار بار جب من تكو دین كز بات بتایا كرون توبلیا كرو پھر بدعتین اعتقاد كز  
 بعضها كفر وبعضها ليس بكفر لكنها اكبر من كل كبيرة حتى القتل والزنا وليس فوقها الا الكفر والبدعة في  
 بعض كفر من اور بعض كفر نہیں من مگر تمام كبر سی سخت من یہاں تك كز قتل اور زنا سی ہی اور اوس سی زیادہ درجہ كفر كز ہی اور بدعت  
 العبادات وان كانت دونها لكن فعلها عصيان وضلال لا سيما اذا صادمت سنة موكدة واما البدعة  
 عبادت من كز جہ اوس سی كتری پڑا وكا عمل كزنا نافرمانی اور كز ہی ہی خاص كز جب كز سنت موكدة كز مقابل هو اور بدعت  
 في العادة وليس في فعلها عصيان وضلال بل تركها اولی فتركها اولی اذا نقر هذا فالمناسرة عون  
 عادات كز اسكی كز نہیں كچه نافرمانی اور كز ہی نہیں هي بلكه ترك اولی ہی سوا كز ہی ترك اولی ہی جب پھر پڑچكا تو منارة سی مدد دیتی ہی  
 لا اعلام وقت المصلاة وتصنيف الكتب عون للتعليم والتبليغ وظم الدلائل لرد شبهة الملاحدة  
 واسطی خزنی وقت نماز كز اور كتابون كا تصنيف كزنا مدد كاری واسطی تعلیم اور تبليغ امر معروف كز اور آراسته كزنا دلائل كا واسطی دفع شبهات محدون  
 والفرق الضالة هي عن المنكر وذبح عن الدين فكل منها مآذون فيه بل مآذون به لان البدعة الغير السيئة  
 اور كزاه فرقون كز باز كزنا ہی منكر سی اور دفع كزنا ہی شبهات كا دین سی سو پريك ان من سی رخصت هي بلكه تعمیل كا حكم هي اسلي كز بدعة حسنة  
 ما لم يحتم اليه الا وائل ثم لا يحتاج اليه الا واهر وراه حسنا على سبيل الاجماع بلا خلاف ولا نزاع  
 وه هي كز متقدمين كو او كز حاجت نهی پھر متاخر او كز حاصد نهی اور سكو بلا خلاف ونزاع پسند آي وبعده  
 وعند الاستقراء لا توجد تلك البدعة الغير السيئة في العبادات البدنية المحضة كالصوم والصلاة  
 تناس كز بدعت حسنة عبادات خالص بدنية من نہیں پائی جاتی جسي روزہ اور نماز



وقراءة القرآن وأوظف كل منها بل لا تكون البدعة فيها إلا سبباً لأن عدم وقوع الفعل في الصدر لا  
 اور تواتر قرآن کی اور وظیفہ کی تمام عبادتوں بدنیہ سی ہوں بلکہ انہیں ہمیشہ بدعت سیبہ ہی ہوتی ہی اسلئے کہ نہ ہوا کسی کا کیا <sup>قرن اول میں</sup>  
 ليس إلا لعدم الحاجة اليه ولو جرد ما نفع منه أو لعدم التنبيه له أو للتكاسل عنه أو لكرهه وعدم  
 یا تو بسبب نہ ہونی حاجت کی یا بسبب موجود ہونی مانع کی یا بسبب بی خبری کی یا ماری کا ہل کی یا بسبب کورہ اور ناجائز ہونی کی ہی <sup>تنقطع</sup>  
 ولا لأن منتفیان فی العبادات البدنية المحضة لأن الحاجة إلى التقرب إلى الله تعالى بالعبادة لا  
 دو فوہی سبب تو عبادات خاص بدنیہ میں نہیں ہو سکتی اسلئے کہ حاجت قربت الہی کی عبادت سی منقطع نہیں ہوتی  
 وبعد ظهور الأسالة وغلبة أهلها لم يكن منها مانع وكذا عدم التنبيه لها والتكاسل عنها منتف أيضاً  
 اور بعد ظاہر ہونی اسلام اور غلبہ اسلام کی اس سے کوئی مانع نہیں تھا اور ایسی ہی بی خبری اور کاہلی ہی نہیں ہو سکتی  
 إذا يجوز أن يظن ذلك للنبي عليه السلام وجميع أصحابه فلم يبق إلا كونها بدعة مكروهة غير مشروعة  
 اسو اسلئے کہ کہاں جائز ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور انکی تمام اصحاب پر ایسا خیال کیا جاوے کہ ہر سوا بدعت مکروہہ اور ناجائز ہونی کی کوئی <sup>بدعت</sup>  
 وهذا المعنى أراد عبد الله بن مسعود لما أخبرنا الجماعة الذين كانوا يجلسون بعد المغرب وفيهم رجل  
 اور یہی ہی غرض ہی عبد اللہ بن مسعود رضی کی جب انکو خبر ہوئی ایک جماعت کی جو بعد مغرب کی بیٹھا کرتی تھی اور انہیں ایک شخص  
 يقول كبير والله كذا وكذا وسبحو الله كذا وكذا واحمدوا الله كذا وكذا فيفعلون فحضرهم فلما سمع  
 کہتا جانا انہ کہہ کر کہو اتنی اتنی بار اور سبحان اللہ کہو اتنی اتنی بار اور الحمد للہ کہو اتنی اتنی بار پس وہ لوگ کہتے تھے فی سوعبد اللہ بن مسعود انکی پاس ہی  
 ما يقولون قام فقال أنا عبد الله بن مسعود فوالله الذي لا اله غيره لقد جئتم ببدعة ظلماء أولقد  
 جو کہتے تھے کھڑے ہو کر کہا میں عبد اللہ بن مسعود ہوں پس تم ہی اللہ کی جو نہیں معبود سوا اسکی بیشک تم بدعت کرتے ہو بہایت سیاہ  
 فقمتم على أصحاب محمد عليه السلام علماً يعني أن ما جئتم به إما أن يكون بدعة ظلماء أو أنكم تداركتم  
 تم فائق ہوئے ہو محمد علیہ السلام کی اصحاب پر علم میں مردان کی یہ ہی تم جو یہ کہتے ہو یا تو یہ بدعت تارکک ہی یا معنی ایسی بات پیدا کی  
 على الصحابة ما فاتهم لعدم تنبهم له أو لتكاسلهم عنه فغلبت قلوبهم من حيث العلم بطريق العبادة  
 جو صحابہ کی اہم نہ آئی انکی بی خبری سی یا سستی سی طریق عبادت کی علم میں تم اوسنی غالب ہو سکی  
 والثاني منتف فنعين الأول وهو كونه بدعة ظلماء وهكذا يقال بكل من أتى في العبادة البدنية المحضة  
 اور دوسری بات نہیں ہو سکتی تو پہلی ہی بات یعنی بدعت سیبہ مقرر ہی یہی ہی جاری ہو سکتی ہی ہر یک کی حق میں در باب عبادت خاص بدنیہ کی  
 بصفة لم تكن في زمن الصحابة إذ لو كان وصف العبادة في الفعل المبتدع يقتضي كونه بدعة حسنة  
 ایسی طور پر جو صحابہ کی وقت نہیں تھا اسو اسلئے کہ اگر عبادت کا وصف افعال محدثہ کو بدعت حسنہ بنا دیا کری  
 لما وجد في العبادات ما هو بدعة مكروهة وقد وجد فيها البدعة المكروهة على ما صرح العلماء  
 تو عبادات میں بدعت مکروہہ کہی نہوا کرتی اور حال یہہ ہی کہ عبادات میں بدعت مکروہہ ہوتی ہی چنانچہ علماء ہی  
 في تصانيفهم مثل صلوة الرغائب والجماعة فيها ومثل التصلية والترضية والتأمين في أثناء الخطبة  
 اپنی تصانیف میں طائف کہا ہی جیسی نماز رغائب کی اور آمین جماعت اور حبیبی صلی اللہ علیہ وسلم اور رضی اللہ علیہ وسلم اور آمین کہنا خطبہ پڑھنے میں  
 وأنواع النغبات الواقعة فيها وفي الأذان وقراءة القرآن ومثل الجهر بالذكر أمام الجنازة وقدم العرش  
 اور اقسام ترنم جو خطبہ میں اور آذان میں اور تلاوت قرآن میں کرتے ہیں اور ذکر بجا کر جنازہ کی آگے اور دہن کی آگے  
 في الطرقات وغير ذلك من البدع المنكرة الواقعة في العبادات وليس لأحد أن يقول إنها ليست من قبل  
 راستہ میں اور سوا اسکی اور کہی بدعتیں جو عبادات میں ہوتی ہیں اور کیا طاقت ہی کسی کہ کہی یہ امور بدعات سیبہ



البدعة السيئة المكروهة بل هي من قبيل البدعة الحسنة المشروعة بدليل كون بعض الاشياء المحذورة  
 اور مکروه نہیں ہیں بلکہ قسم بدعت حسنہ مشروع سی ہی اس دلیل سی کہ بعض چیزیں لواحدات  
 بعد الصحابة حسنا كبناء المدارس والربط والخانات ونحوها من انواع الخيرات التي لم تعهد في عهد الصحابة  
 بعد قرن صحابہ کی حسن میں جیسی مدرسے بنانی اور خانقاہ اور سرای اور ماخذ اسکی انواع خیرات کی جو صحابہ کی وقت میں اونکی رسم نہ تھی  
 اذ يقال له ما ثبت حسنة بالادلة الشرعية الصحيحة فهو ما ان لا يكون بدعة فيبقى عموم العام في  
 اسواسطی کہ جواب یہی جس کا حسن دلائل شرعیہ صحیحہ سی ثابت ہو پس وہ یا تو اصلا بدعت نہیں ہی اب عام کا عموم  
 الحديثين على حاله اويكون مخصوصا من هذه العام والعام الذي خص منه البعض دليل فيما حل المخصوص  
 دو لوحدیوں میں اپنی حال یہ باقی ہی یا مخصوص ہوگا اس عام میں سی اور جو عام کہ اس میں بعض فرد خاص ہو جاوی وہ دلیل ہوتا ہی بخیر فرد مخصوص کی  
 فمن ادعى ثبوت حسن العبادات المحدثه وكونها مخصوصة من هذا العام يحتاج الى دليل يصلح ان يكون  
 اس جو شخص عبادات لواحدات کی حسن کا دعویٰ کری اور اوکو مخصوص بتاوی اس عام میں سی تو حاجت ہوگی ایسی دلیل کی جو قابل  
 مخصوص لان عادة اكثر البلاد وقوله كثير من الزهاد والعباد ليس مما يصلح ان يكون معارضا  
 تخصیص کی یہودی اسواسطی کہ جلین اکثر شہروں کا اور اقوال زاہدون اور عابدوں کی اس قابل نہیں ہیں کہ رسول الصلی اللہ علیہ وسلم کی کلام سی معارض  
 لكلام الرسول عليه الصلوة والسلام وكذلك الدليل المخصص هو الدليل الشرعي من الكتاب  
 ہو سکتین اور ایسی ہی دلیل مخصص وہ دلیل ہوتی ہی جو موافق شرع کی اور اخذ کتاب اور  
 السنة والاجماع الذي هو مختص باهل الاجتهاد ومن ليس اهل الاجتهاد من الزهاد والعباد فهو في حكم  
 سنت اور اجماع سی ہو جو خاص اجتهاد والوں سی ہو اور جو زاہد اور عابد کہ صاحب اجتهاد نہیں ہیں وہ عوام لوگوں میں  
 العوام لا يعتد بكلامه الا ان يكون موافقا لاصول والكتب المعتمدة وهذه قاعدة دلت عليه السنة  
 داخل ہیں اونکی بات کا اس باب میں اعتبار نہیں ان اگر اونکی کلام اصول اور کتابوں معتبرہ سی مطابق ہو تو معتبر ہی اور یہ وہ قاعدہ ہی کہ سنت  
 والاجماع مع ان في كتب الله تعالى ما يدل عليها ايضا وهو انه تعالى قال ام لهم شر كما شرعوا لهم من  
 اور اجماع سی کتابت ہی باوجودیکہ کتاب اللہ میں ہی اس طرف اشارہ ہی وہ یہ آیت ہی فرمایا کیا اونکی اور شرک میں جو راہ ڈالی تھی اونہوں کی  
 الذين ما لوكي اذن به الله فمن احث شيئا يتقرب به الى الله تعالى من قول او فعل من غير ان يتشرع  
 اونکی واسطی دین کی جسکا حکم نہیں دیا اللہ فی ہر جو کوئی نئی بات عبارت کی واسطی تقرب الہی کی پیدا کری تو ہی ہو یا فعلی بدول مقرر کرنی  
 الله تعالى فقد شرع في الدين ما لم ياذن به الله تعالى فمن تبعه فقد اتخذ شركا ومعبودا كما قال  
 اللہ تعالیٰ کی تو اونکی پر میں ایسا نیا طریق نکالا کہ جسکا اللہ تعالیٰ فی حکم نہیں دیا یہ جو اسکا تابع ہوا اونسی گویا شرک اور معبود پیدا کیا چنانچہ  
 الله تعالى في حق اهل الكتاب اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله فقال عدی بن حاتم  
 اللہ تعالیٰ فی اہل کتاب کی حق میں کہا ہی ہر ایسی میں اپنی عالم اور درویش خدا اسکو چھوڑ کر پس عدی بن حاتم فی  
 للنبي عليه السلام ما عبدوهم فقال عليه السلام اطاعوهم فمن اطاع احدا في دين لم ياذن به الله تعالى  
 نبی علیہ السلام سی عرض کر وہوں کی عبارت تو نہیں کی آپ فی فرمایا اونکی اطاعت کی اور جو شخص کسی اطاعت کری دینی امر میں بدول حکم اللہ تعالیٰ کی  
 فقد عبده واتخذوا رباً فاعلم من هذا ان كل بدعة في العبادات البدنية المحضة لا تكون الا سيئة و  
 تو اونسی گویا عبادت کی راہ کو بہتر مقرر کیا اس سی معلوم ہوا کہ ہر عبادت بدنیہ خالص میں سیئہ ہی ہوتی ہی اور  
 ربما لا يفرق كثير من الناس بين الحسنة والسيئة فيظنون ان كل ما استحسنته نفوسهم وماال اليه  
 بعض وقت اکثر لوگ بدعت حسنہ اور سیئہ میں تمیز نہیں کرتی وہ یہ سمجھ لیتی ہیں کہ جو بات دلوں میں آوی اور طبیعت اونکی طرف متوجہ ہو

طباعہ

طباعہ کلمہ تحسنا فیعدون السیئة من الحسنة فقد خبطوا خطا کخط عشواء لا یفرق بین اولی

وہ ہی حسن ہی بہرہ سید کو ہی حسن تصور کرتی ہیں سو وہ رستہ بجلی جیسے ہی اونٹنی کہ ایسی چلتی ہیں مہلک رستہ

المہلکۃ والجادة المنجیة فی مشیہا والضابط فی ہذا ان یقال الناس لا یحد ثون شیء الا انہم

اور صاف رستہ بجانی والا نہیں بچا نئی اور قاعدہ اسکا یہ ہی کہ یوں کہیں کہ بنی آدم نئی بات نہیں کرتی جب تک اوہیں کچھ مصلحت

مصلحتہ اذلو واعتقدوا فیہ مفسدة لم یحد ثوہ فمأراہ الناس مصلحتہ ینظر فی السبب فان کان

نہیں دیکھتی کیونکہ اگر اوہیں کچھ برائی سمجھیں تو کیوں پیدا کریں بہر جس امر میں وہ لوگ مصلحت دیکھتی ہیں اوسکی باعث میں تامل کرنا چاہئی پس اگر وہ

السبب امر قد حدث بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فر یجوز احداث ما تدعو الحاجة الیہ کنظم

سبب ایسا امر ہی کہ بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدا ہوئی تو اب حاجت کی موافق اوسکی اصلاح کی واسطی جو کہ جائز ہی جیسی قایم کرنا

الدلائل فان السبب الداعی الیہ ظہور الفرق الضالة فانہم لما لم ینظروا فی عہدہ علیہ السلام

دلائل کا بیشک سبب باعث ان دلائل کا ظاہر ہونا گمراہ فرقہ کا ہی وہ گمراہ فرقہ جو نبی علیہ السلام کی زمانہ میں نہیں تھی

لم یحتمل الیہ وان کان المقتضی لفعلہ موجودا فی عصرہ علیہ السلام لکن ترک لعارض زوال بموتہ

تو دلائل کی ہی حاجت نہیں تھی اور اگر سبب مقتضی اول امر نواحدت کا نبی علیہ السلام کی عہد میں موجود تھا مگر کسی عارضہ کی باعث متروک تھا کہ اگر عارضہ نہ

فذلک یجوز احداثہ کجمع القرآن فان المانع منہ فی حیاتہ علیہ السلام کون الوحی لا یزال یزل

تو ہی ایسی امر کا احداث کرنا جائز ہی جیسی قرآن کا جمع کرنا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ایام حیات میں بلا ناغہ وحی آتی رہتی تھی پھر اللہ تعالیٰ

فیغیر اللہ تعالیٰ ما یشاء فزال ذلک المانع بموتہ علیہ السلام واما ما کان المقتضی لفعلہ فی عہدہ علیہ

جو چاہی تھا سو بدل دیتا تھا بہر سبب موت حضرت کی یہ مانع جاتا رہا اور جس امر کا مقتضی یعنی باعث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنی

موجودا من غیر وجود المانع منہ ومع ذلک لم یفعلہ علیہ السلام فاحداثہ تغیر لدین اللہ تعالیٰ

موجود تھا اور مانع اوسکا نہیں تھا اور تو ہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اوس امر کو نہیں کیا تو ایسی امر کا کرنا اللہ کی دین کو تغیر کرنا ہی

اذ لو کان فیہ مصلحتہ لفعلہ علیہ السلام اوحت علیہ ولما لم یفعلہ علیہ السلام ولم یحت علیہ

اوسطی کہ اگر ایسی امر میں کچھ خوبے ہوتی تو بیشک اوسکو نبی علیہ السلام کرتی یا او سپر رغبت دیتی اور چونکہ نہ تو او کو کیا اور نہ او سپر رغبت دی

علم انہ لیس فیہ مصلحتہ بل ہو بدعة قیمیة سیئة مثالہ الاذان فی العیدین فانہ لما احداثہ

تو معلوم ہوا کہ اس میں کچھ خوبے نہیں ہی بلکہ وہ سراسر بدعت قیمیہ جیسی عیدین میں اذان کا پڑھنا اس اذان کو جب

بعض السلاطین انکرہ العلماء وحکموا بکراہتہ فلولم یکن کونہ بدعة دلیل لا علی کراہتہ لقیل

بعضی سلاطین نے مقرر کی تو او سپر علماء نے انکار کر کے اعراض کیا اور مکر وہ پڑایا پھر اگر وہ ہی اذان بدعت ہو کر کراہت کی دلیل نہ ہوتی تو البتہ کوئی حجت نہیں

هذا ذکر اللہ تعالیٰ ودعاء الخلق الی عبادۃ اللہ تعالیٰ فیقاس علی اذان الجمعة او یدخل فی العمرا

کہتا کہ حسب یہ تو خدا کا ذکر ہی اور اسکی خلقت کو عبادت کی واسطی ہوتا ہی ہیں یہ ایسی ہی جیسی جمعہ کی اذان یا داخل ہی تحت عام قاعدہ کی

التي من جملتہ ما قولہ تعالیٰ واذکروا للہ ذکرا کثیرا وقولہ تعالیٰ ومن احسن قولہ لا تمئن دعاء الی اللہ

کہ ان میں سے یہ آیت ہی اور یاد کرو اللہ کی یاد بہت اور اس سے بہتر کسی بات جیسی بلا یا اللہ کی طرف

لکن لم یقولوا ذلک بل قالوا کما ان فعل ما فعلہ علیہ السلام کان سنۃ کذلک ترک ما ترکہ علیہ السلام

لیکن یہ جواب کسینی نہیں دیا بلکہ یہی قایل ہوئی کہ جیسی عمل کرنا اوس کا کہ جو پیغمبر علیہ السلام نے کیا سنت ہی ایسی ہی ترک کرنا ہی اوس کا کہ جو پیغمبر

مع وجود المقتضی وعدم المانع منہ کان سنۃ ایضا فانہ علیہ السلام لما امر بالاذان فی الجمعة

اللہ علیہ وسلم نے یا وجود ہونی مقتضی اور نہ ہونی کسی مانع کی ترک کیا سنت ہی بیشک پیغمبر علیہ السلام نے جب جمعہ کو اذان کا امر فرمایا

حضرت علیہ السلام تبارک

دون العیدین کان ترک الاذان فیہا سنة وليس لاحد ان یزیدہ ویقول ہذا زیادة العمل الصالح  
اور عیدین بلوغہ فرمایا تو عیدین میں اذان کا ترک کرنا سنت ہوا اور کیونکہ طاقت نہیں کہ اسکو زیادہ کا قائل ہو کر یہ کہو یہ عمل صالح کی افزائش ہی  
لا یضر زیادۃ اذ یقال لہ ہکذا تغیرت ادیان الرسل وتبدلت شرائعہم فان الزیادۃ فی الدین  
ایسی زیادتی کا کیا دوسری اسواسطی کہ اسکا یہ جواب ہی کہ اسطرح رسولوں کی دین متغیر ہو گئی اور انکی شریعتیں متبدل ہو گئیں بیشک دین میں اگر بڑا ناجائز ہو  
لو جائزت لجاز ان یصلی الفجر بربع رکعات والظہر ست رکعات ویقال ہذا زیادة عمل صالح  
تو البتہ جائز ہوتا کہ صبح کی فرض نماز میں چار رکعتیں اور کیا کریں اور ظہر کی فرض میں چہر رکعتیں پڑا کریں اور کہا کریں یہ عمل صالح کی زیادت ہے  
زیادۃ لکن لیس لاحد ان یقول ذلك لان ما یدعیہ المبتدع من المصلحة والفضيلة ان کان ثابتاً  
اسمیں کیا نقصان ہی لیکن یہ بات کوئی نہیں کہہ سکتا اسواسطی کہ جس امر کو بدعتی نیک اور افضل جانتا ہی  
افرادہ ام  
فی عصرہ علیہ السلام ومع ہذا لو یفعلہ علیہ السلام فیکون ترک مثل ہذا الفعل منہ مقدمة  
بجہ علیہ السلام کی وقت میں ثابت تھا اور بہر ہی اسکو نہیں کیا تو ایسی کام کا چوڑا ہی سنت ہی ہر عموم  
علی کل عموم و قیاس فمن عمل بہ مع اعتقادہ انہ غیر مشروع فی الدین یکون فاسقاً مع ابتداء وان  
او قیاس سے سابق ہی نہیں جو شخص ایسی امر کو عمل میں لاوی دن کی ذرا جائز اعفاد کر کر تودہ فاسق غیر مبتدع ہی اور اگر  
عمل بہ مع اعتقادہ انہ مشروع فی الدین یکون فاسقاً ومبتدعاً لان الفسق اعم من البدعة فکفر  
نکو عمل میں لاوی اور ایکی اندر جائز جان کر تودہ فاسق و بدعتی ہوگا اسواسطی کہ فسق بدعت عام ہی ہے جس  
بدعة فسق من غیر عکس و کذلک قبل البدعة نشر من الفسق فان من یفعل البدعة شیئاً فبدعة وہ من  
بدعت ہی وہ بدعت ہی عکس کی جن بعضی فسق بدعت ہیں مبین اور ایسی ہی کہتی ہیں کہ بدعت فسق ہی بدعت ہی کیونکہ جو شخص بدعت کو عمل میں لاتا ہی تودہ بدعت  
لہ ان وان کان فی رسمہ انہ یعظمہ بالبدعة حیث یزعم انها خیر من السنة واولی بالصواب  
میں بدعت ہی کہ بات کو نقص کرنا ہی رسمہ ایسی گال میں اوس بدعت ہی سطیم سمجھتا ہی کیونکہ اولیٰ کا قول ہی کہ سلام سنت ہی بہتری اور جواب میں اولیٰ ہی  
فی بدعة مشقاً قالہ و لرسولہ لا استخسانہ ما کرہہ الشرع و لہی عنہ و ہوا لاحداث فی الدین وانہ تعالیٰ  
بشرع بدعت کرنا ہی اور بدعتی رسول کا اسواسطی کہ نیک جانتا ہی جبکہ شرع فی مکروہ ہوا اور اوس ہی منع فرمایا اور یہہ ہی دین بدعت ہی اور بدعتی اور بدعتی  
قد شرع لعبادة من العباد اما فیہ کفاية لهم واکمل دینہم وانتم علیہم نعمتہ کما اخبرہ فی کتابہ الکریم  
نہ کی واسطی ایسی عبادات مقرر کر چکا ہی جسہم اونکی لئی کفایت ہی اور دین کامل کر چکا اور انکی نعمت لوری دی چکا جتنا چہ اسکی خبر انکی کتب کرم میں  
وقل اَیُّوْمَ اکْمَلْتُ لَکُم دِیْنَکُمُ وَاكْتَمَلْتُ عَلَیْکُم دِیْنِی فَاَلْزِیْمَةُ عَلَی الْکَمَالِ نَقْصَانِ وَاخْتِلَالِ  
دی ہی فرمایا آج میں بورادی چکا نکو دین تمہارا اور پورا کیا مینی تمہارا احسان اپنا لیس کامل کی اور اور بڑا نا ایسا نقصان اور خلل ہوتا ہی  
بعد نزولہ لا صبح الزائدة وقد تقر فی الاصول ان حسن الافعال وقبحها عند اهل الحق انما یعرفنا بالشرع  
بدعتی جی او سنگل اور اصول میں ثابت ہو چکا ہی کہ اصل حق کی نزدیک بہتے اور برای صرف شرع ہی معلوم ہوتا ہی  
لا بانعقل فکل فعل امر بہ فی الشرع فهو حسن وکل فعل لہی عنہ فی الشرع فهو قبیح وقال الامام الغزالی فی  
دغل ہی نہیں معلوم ہوتا ہی پس جبکہ شرع فی حکم فرمایا ہی وہ ہی نیک ہی اور جس کام ہی شرع میں منع کیا ہی وہ ہی برا ہی امام غزالی  
کتا اب الاربعین فی اصول الدین ایاک ان تتصرف بعقلک وتقول کل ما کان خیراً او نافعا فهو افضل  
تب الاربعین فی اصول الدین میں کہتی ہیں اس ہی بچتی رہنا کہ تو عقل کی پیروی کر کر کہتی لگی جو امر خیر اور نفع رسان ہی وہ ہی افضل ہی السلام  
وکل ما کان اکثر کان انفع فان عقلک لا یستدی الی اسرار الامور الالہیة وانما یتعلقها قوة النبی علیہ  
درجہ اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی رفعت کی







الصحابة فقط او الاستغراق خصائص الجنس فيراد بالمسلمين اهل الاجتهاد الذين هم الكاملون في صفة

صحابہ میں فقط یا لام واسطی استغرق خصائص جنس کی ہی بہرہ مراد مسلمین کی اجتہاد والی علماء ہیں جو صفت اسلام میں کامل ہیں

الاسلام صرف الله مطلق الى الكامل لان المطلق عند عدم القرينة ينصرف الى الفرد الكامل وهو المجتهد

واسطی صرف مطلق کی طرف کامل کی اسلی کہ جب مطلق قرینہ سی خالی ہوتا ہی تو او کو فرد کامل کی طرف ایجابی ہی بخود کامل مجتہد ہی

فيكون المعنى امرأة الصحابة واهل الاجتهاد حسنا فهو عند الله حسن وامرأة الصحابة واهل الاجتهاد

اب یہ معنی ہوتی جہات کو صحابہ یا علماء مجتہد حسن جانی سودہ اندکی نزدیک حسن ہی اور جہات کو صحابہ یا علماء مجتہد

قيما فهو عند الله قيم ويجوز ان يكون للاستغراق الحقيقي فيكون المعنى امرأة جميع المسلمين حسنا

قیما سمجھیں سودہ اندکی نزدیک قیج ہی اور وہ لام استغرق حقیقی کا ہی ہو سکتا ہی اب یہ معنی ہونگی جہات کو تمام مسلمان حسن جانی

فهو عند الله حسن وامرأة جميع المسلمين قيما فهو عند الله قيم وما اختلف فيه فالعبرة بالقرن

سودہ اندکی نزدیک حسن ہی اور جہات کو تمام مسلمان قیج جانی سودہ اندکی نزدیک قیج ہی اور جہات میں اختلاف پڑی بہ اعتبار قول ثلاثی

المشهور لهم بالخير لا للقرن المشهور لهم بالكذب وعدم الاعتماد في قوله عليه السلام خير القرن قرني

جسکی حق میں شہادت بخیر کی باقی قرن کا اعتبار نہ ہوگا جسکی حق میں شہادت کذب اور بی اعتباری کی ہی اس حدیث میں سب قرنوں میں بہتر میرا قرن ہی

الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفتشوا الكذب فلا تعمدوا اقوالهم وافعالهم ولا ريب

جس میں مبعوث ہوئے ہیں بہر جو اسی متصل ہیں بہر جو اسی متصل ہیں پھر ان کا کذب پھیل جاوے گا پھر نہ انکی اقوال کا اعتماد نہ انکے افعال کا اور بی شک

ان الصحابة والتابعين والائمة المجتهدين كانوا يرون ما جاز وقد الضرورة من البدع قيما فهو عند الله

صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین جانتی تھی کہ جو بدعت قدر ضرورت سی بڑھ جاوی وہ قیج ہی پس وہ اندکی نزدیک ہی

قيما ومثل قوله عليه السلام لا تجتمع امتي على الضلالة فان المراد بالامة في هذا الحديث اهل الاجما

قیج ہی اور جیسی یہ حدیث نہیں متفق ہوگی میری امت گرا ہی پر بیشک مراد امت سی اس حدیث میں وہ اہل اجماع ہیں

الذي هو بكل مجتهد ليس فيه فسق ولا بدعة اصلا لان الفسق يورث التهمة ويسقط العدالة وصفا

جن میں ہر ایک ایسا مجتہد ملے ہو کہ اصلا او میں نہ فسق نہ بدعت اس واسطی کہ فسق سی تہمت پیدا ہوتی ہی اور عدالت جاتی رہتی ہی اور

البدعة يدعون الناس الى البدعة ولا يكون من ائمة على الاطلاق لان المراد بالامة المطلقة اهل

بدعتی لوگوں کو بدعت کی طرف بلاتا ہی اور مطلق امت مراد نہیں ہی اس واسطی کہ امت مطلقہ سی مراد اہل

السنة والجماعة وهم الذين طريق النبي عليه السلام واصحابه دون اهل البدع والضلال

سنت والجماعت ہیں وہ وہ لوگ ہیں جسکا طریقہ بعینہ طریقہ نبی علیہ السلام اور صحابہ کا ہی اہل بدعت اور اہل ضلال مراد نہیں ہیں

كما قال النبي عليه السلام امتي من استن بسنتي ويعلم ان يراد بامتي جميع الامة بناء على ان لاضافة

جنا نچہ نبی علیہ السلام فرماتی ہیں میری امت وہ ہی جو طریقہ پکڑی میری سنت کو اور ہو سکتا ہی کہ امت سی تمام امت مراد ہو اس واسطی کہ اضافت

كالام قد تكون للاستغراق فيكون المعنى لا يجتمع جميع امتي في زمان من الازمنة على الضلالة كما

مانند لام کی کہی واسطی استغرق کی ہوتی ہی اب یہ معنی ہو جاوے گی نہیں متفق ہوگی میری تمام امت کہی کسی زمانہ میں گرا ہی پر جیسی

اذ اجتمع اليهود والنصارى بعد نبيهم على الضلالة فيكون هذا الحديث موافقا لقوله عليه السلام

یہود اور نصاریٰ اپنی اپنی نبی کی بعد گرا ہی پر متفق ہوگی ہیں پس یہ حدیث موافق ہوگی اس حدیث سی

لا يزال طائفة من امتي قائمين بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي امر الله اذ انقرض

ہمیشہ رہے گی ایک گروہ میری امت کی قائم او پر امر الہی کی ضرر نہ دے گا انکو جو قطع کری انکو اور نہ جو انسی مخالف ہو یہاں تک کہ جاری کی قیامت نہ ہوگا

هذا فالواجب على كل مسلم في هذا الزمان ان يحذر من الاعتراض والميل الى شئ من البدع والمحدثات

کہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ ہر مسلمان کی طرف سے بدعت اور محدثات کی

وَيَصُونَ دِينَهُ عَنِ الْعَوِيدِ الَّتِي اسْتَأْنَسَ بِهَا وَتَرَى عَلَيْهَا فَا نَهَا سَمَ قَاتِلَ قُلٍّ مِنْ سَلِيمٍ مِنْ فَا نَهَا وَ

اور عورتوں سے اپنی دین کو بچاوی جن سے انس رکھتا ہی اور انہیں پرورش پائی ہی کیونکہ یہ زہر قاتل ہی اسکی آفت سی آدمی کم بختا ہی اور

ظهر له الحق معها الاثري ان قريشا لاجل العوائد التي الفتها نفوسهم انكروا على النبي صلى الله عليه وسلم

ما جاء به من الجري والبيان وكان ذلك سببا لكفره وطغيانه ثم قال اوضحه عليه السلام

اور بیان تھی اسی سبب سے وہ کافر ہو اور طاعنی ٹھہری یہاں تک کہ نبی علیہ السلام کی حق میں کہا سو کہا

مرفا الق لبسب حاترو اعليه وتشتوافيه ولذلك كان ابن مسعود يقول اياكم وما يحدث من البدع

۱۱۔ سب سے پہلے اس کی جسمیں پرورش پائی تھی اور جو ان سے ہوئی تھی اسی لئے اس میں مسدود کر دی تھی۔

ثُمَّ أَمَرَ أَنْ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ بِمَنْزِلَةِ الْمُرْسَلِ فِي كُلِّ مَدِينَةٍ مِنْهَا وَأَنَّ يَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَفِيهِ يَرْجُو

بہار دین دہان اندر سی ایسی دفعہ میں جاتا رہیگا کہیں شیطان غباری لے کر عتبہ بن عبدالمطلب یہاں تک لایگا

[illegible]

ابن تیمیہ کہ جب ہر جنود محمدیہ اہل بیت علیہ السلام کے لئے ہے

در زمانه آقا اوس جبر و اجبر در نهال روح و طاعت و روزه و عقیقه سر آمد و سبب گشت

۱۔ ترجمہ وقف، یہاں علیہ ایس من حیث امانۃ حدیثاً یا امر حبیبہ نہ کہ بلیغ قبول پر بین المابین

عن سید کاظم اور سید احمد جبر و حدیث کی جہت ہی بہین ہی سکھ میں بہین ہی پڑا ہے۔ اور سید کاظم اور سید احمد جبر و حدیث کی جہت ہی بہین ہی سکھ میں بہین ہی پڑا ہے۔

[illegible]

عن ذوى الجمل المركب كاليسود والتصاري ومن في معادهم في هذا الجمل من ذوى الجمل المركب كاليسود والتصاري ومن في معادهم في هذا الجمل من ذوى الجمل المركب كاليسود والتصاري

جیسی یہود اور نصاریٰ اور جو لوگ انکی ملت کی ہیں ایسے بھوجو اس زہر قاتل سی

فإنما إلى الحق مستيقضا لخاصة مجتهدك بالاتباع وترك الابتداع فإن الاتباع أفضل عمل إجماله

اور بدعت کی چوٹی سی بیسک اتباع سنت الہی و واسطی

۱۰۔ نہ نہ من تھام بھال سی نہی، اولہ لکھ بدعت دراز سی عمل بدعت برخلاف مدت پیدل ہی  
سوئی کی ضروری کہ بدعات اور محدثات امور سی بہت ہی

...امور و انفق عليه الجهور فلا يغيرك اتفاقهم على ما احدث بعد الصحابة بل ينبغي

الرحمہ اویں رحمت پر بہت خلقت فی اتفاق کیا ہو سوا وہی اتفاق سی بدعات پر جو بعد صحابہ کی کفلی ہیں فریب نہ کہا ۲۰ بلکہ ہر کو

وَقَدْ نَفَّسَ رُبُّهُ الْغَتَّاسَ عَنْ أَحْوَالِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ فَإِنَّ أَعْلَمَ النَّاسِ وَأَقْرَبَهُمُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ بِهِ

یہی (جو) بیگم کے لئے اور عمال کی تلاش میں رہی

فہمہ ستر الہامیہ و صبیحہ حدیث و صبح و صوم و صول و صول الشریعہ عن صاحب کرام و قد جاء عنی احیاً  
تبعہ و صبیحہ حدیث و صبح و صوم و صول و صول الشریعہ عن صاحب کرام و قد جاء عنی احیاً

.....

اذا اختلف الناس فعليكم بالسواد الاعظم والمراد به لزوم الحق وتباعه وان كان للمتشكك به قليلا ولا تخافوا  
 كعب آدميون من اختلاف طری تو لازم یک طری ابو کثیر کو اور اس سے مراد لازم کر لینا حق کا اور اتباع اس کا ہی اگرچہ متشکک بہ قلیل ہو اور مخالف  
 له کثیر لان الحق ما كان عليه الجماعة الاولى وهم الصحابة ولا عبرة الى كثرة الباطل بعدهم وقد قال فضيل بن  
 عیاض من اسو اسطی کہ حق وہ ہی جیسے پہلی جماعت یعنی صحابہ ہیں اور بعد صحابہ کی ابتداء باطل کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور فضیل بن عیاض نے  
 عیاض ما معناه الزم طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين واياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين وقا  
 یہ مضمون بیان کیا ہی اختیار کر طریقہ ہدایت کا اور محکوم کچھ نقصان نہیں ہے تو کچھ سالکین سے اور بجا تارہ گمراہی کی رستہ سے اور غریب میں نہ تارہ گمراہی کی کثرت سے  
 بعض السلف اذا وافقت الشريعة ولاحظت الحقيقة فلا تبال وان خالف رأيك جميع الخلق فقل وقال ابن  
 بعض متقدمین نے کہا ہی اگر تو شریعت کی موافق ہے اور حقیقت کو دیکھ چکا تو یہ کچھ پرواہ نہیں ہے اگرچہ تیری رائی کا تمام عالم مخالف ہو اور ابن مسعود نے  
 مسعودی انتم في زمان خيركم المسارع في الامور وسياتي زمان بعدكم خيرهم فيه المثلث المتوقف لكثرة  
 کہا ہی تم ایسی زمانہ میں ہو کہ تم میں بہتر وہ ہی جو جلدی کری کاموں میں اور تمہاری بعز زمانہ آتا ہی اس زمانہ میں بہتر سب سے تانت رہنی والا توقف کرنا الہی بسبب کثرت  
 الشبهات قال الامام الغزالي ولقد صدق لان من لو يغتبط في هذا الزمان ووافق الجماهير فيها هم فيه وخاض  
 شبہات کی امام غزالی کہتی ہیں البتہ سچ کہا ہی اسو اسطی کہ جو اس زمانہ میں قائم نہ ہو اور انہو کی سانت ہو گیا جیسے وہ لگی ہوئی تھی اور ان کی ہی  
 فيما خاضوا فيه يهلك كما هلكوا فان اصل الدين وعمدته وقوامه ليس بكثرة العبادة والتلاوة و  
 باسین بانی لگا تو ہلاک ہو گا جیسے وہ ہلاک ہوئی کیونکہ دین کی اصل اور خوبے اور سچی عبادت اور تلاوت کی کثرت سے اور  
 المجاهدة بالجموع وغيره وانما هو باحراة من الآفات والعاهات التي تأتي عليه من البدع والمحدثات  
 ہو کہ کی مسافت اور ٹھانی سے نہیں ہی بلکہ دین کی خوبے آفات اور صدمات سے بچانی میں ہی جو اس پر بدعتیں اور نئی مقدمات کثرت کی ہی  
 فانها اكثر ثمرها وشيئ منها عداوت كانوا من شعائر الدين او من الامور المفروضة علينا فيا ليتنا  
 البتہ بہتر بدعتیں اس کثرت سے پہلی ہیں کہ گویا دین کا تقہ اور نشان ہو گئیں یا ایسی کہ گویا ہمارے اوپر فرض ہیں کا شکی ہم  
 كنا نأبشها على انهابدعنا اذ لو كان كذلك لرجى من التوبة والاستغفار ولكننا اخذناها طاعة  
 بہ بدعت ہی جان کر عمل میں لائی اگر ایسا ہوتا تو البتہ ہمیں توبہ اور استغفار کی امید ہوتی یہ معنی تو بدعت کو طاعت  
 وعبادة وجعلناها ديننا لنا مقتفين في ذلك اثار من سعي او غلط او غفل من بعض من تقدمنا  
 اور عبادت اور ایسا دین بنا لیا ہی اسی باب میں ہمیں پیروی متقدمین میں سے اول لوگوں کی کی ہی جنہوں سے ہو گیا یا غلطی کیا یا غفلت کی  
 وجعلناه قدوة في ديننا فاذا جاء احد وانكر علينا ما ارتكبنا من تلك الامور فان كان ممن له توقير  
 اور ہمیں اولوں اپنی دین کا پیشوا ٹھرایا اب اگر کوئی اگر ہمیں ان بدعت کی کرنی پر اعتراض کری یا برتاو دے ہر اگر وہ معترض بیانی کہ جسکی ہمارا دین  
 في قلوبنا فنقول له هذا جائز ذهب الى جواز فلان وتذكر له بعض من تقدمنا من سعي او غلط  
 عزت ہی تو اسکو ہم جواب دیگی صاحب یہ تو جائز ہی فلان شخص اسکی جواز کا قائل ہو ہی اور اسہی کا نام یہ بیگی جو ہمیں پہلی سے ہو کر چکا ہی یا غلط کیا ہی  
 او غفل وان كان ممن لا توقير له في قلوبنا ليسمع منا ما لا يظنه ولا يخطر بباله كل ذلك بسبب جهل  
 یا غفلت کی ہی اور اگر وہ معترض بیانی کہ ہمارا دین اسکی عزت نہیں تو ہمیں وہ دہشکار سنی کا کہ نہ اسکی گال میں تہی رہیں خیال تہا یہ سبب ہمارے جہل  
 المركب فينا لان الراي اعلی انفسنا اعلی ما هي عليه من الجهل لقبيلنا جواب من ارشدنا الى الحق وانا  
 کہ مرکب ہوا نہ ہی اسو اسطی ہم اگر ایسی جہل مرکب ہوں تو حاشی سو بدعت ہم سے در شخص کا جسکی خیال تہا یہ سبب ہمارے جہل  
 معي ارشدنا او غفل حجة في ديننا ان لا يجوز ان يقال لا نسلك في دينه لانه معصوم وهو صاحب الشريعة  
 کہ معی ارشدنا یا غفلت کہا ہی با غفلت کی ہی دین میں جہل نہ ہو کہ اگر ایسی دین میں منظر ہو تو معصوم کی کہ وہ صاحب شریعت کا ہو



او من شهد له صاحب الشريعة بالخبر وهم القرون الثلاثة الذين اقتضت حكمة الشارع ان  
 يا جكي حق من صاحب شريعت في شهادت خبری دی ہو اور وہ تینوں قرن میں جن میں سی موافق اقتضا حکمت شارع کی  
 يختص كل قرن منهم بفضيلة فالقرن الاول خصهم الله بمنزلة لا سبيل لاحد ان يلحقهم فيها فانه  
 ہر قرن ایک ایک فضیلت سی مخصوص ہی پس قرن اول کو اللہ تعالیٰ فی خاص کیا ہی ایسی فضیلت سی کہ او میں کوئی اور کی برابری نہیں کر سکتا کیونکہ اللہ  
 تعالیٰ خصهم لرؤية نبيه وبمشاهدة نزول القرآن عليه والهمم حفظه حتى لا يكون حرف واحد منه  
 تعالیٰ فی انگو خاص کیا ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سی اور نزول قرآن کی مشاہدہ سی اور انکو الہام کیا قرآن کی حفاظت کا یہاں تک کہ او میں سی ایک حرف  
 ضایعا فجموعه وليتروا لمن بعده فحفظوا احاديث نبیہم فی صدورهم واثبتوها علی ما ینبغی فحصل لهم  
 ضایع نہیں ہوا اور اسکو جمع کر کے بچھڑان پر آسان کیا یہ یاد کیا فرمودہ اینی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی اولاد میں اور ثابت رکھا چنانکہ باید و شاید سوادنی واسطی  
 فی اقامة هذا الدين حظا كثيرا لا يمكن الا حاطة به ولا يصل احد اليه فجزاهم الله تعالى عن امة نبیہم  
 اس دین کی قائم رکھنی میں بڑا ہی ثواب حاصل ہوا کہ احاطہ سی باہر ہی اور کوئی اور کی مرتبہ کو نہیں پاسکتا اور انکو اللہ تعالیٰ امت نبی علیہ السلام کی طرف سی  
 خير جزاء ثم عقبتهم التابعون فجمعوا ما كان من الاحاديث ومساائل الدين متفرقا وانقلوا الاحكام  
 اچھی جزا عنایت کری پھر انکی بعد تابعین پیدا کی اور انہوں فی تمام حدیثیں اور دینی مسائل متفرقہ جمع کئی  
 والتفسير من الصحابة حتى كان احدهم يرتحل في طلب الحديث الواحد والمسئلة الواحدة مسيرة  
 یہ تفسیر صحابہ سی روایت کی یہاں تک کہ بعضا واسطی تلاش ایک حدیث  
 شهر او شهر من وضبطوا امر الشريعة انهم ضبط فحصل لهم في اقامة هذا الدين ايضا فضل كثير ثم عقبتهم  
 ایک ایک دور و مہینے کا سفر کرتا تھا اور احکام شریعت کو خوب ہی ضبط کیا انکو بھی دین کی قائم کرنی میں بڑی فضیلت حاصل ہوئی پھر انکی بعد  
 تابعوا التابعين الذين ظهروا فيهم الفقهاء المرجوع اليهم في النوازل فوجدوا القرآن مجموعا ميسلا و  
 تابعینوں کی تابع پیدا ہوئی جنہیں فقہاء و ظاہر ہوئی جنکی سامنی حوادث پیش کئی جاوین اور کو قرآن جمع کر لیا آسانی سی آہٹایا اور  
 وجدوا الاحاديث قد احرزت وضبطت فتفقهوا في القرآن والاحاديث على مقتضى قواعد  
 احادیث جمع اور ضبط کی ہوئی پائین سوادنبول فی احکام موافق اقتضا قواعد شریعت کی قرآن اور احادیث سی  
 الشريعة واستنبطوا منها احكاما على مقتضى الاصول وعينوا وجوه الدلالات وليسرها على الناس  
 استنباط کئی اور اصول کی موافق بہت احکام نکالی اور دالات کی طریق مقرر کئی اور انکو اور لوگوں پر آسان کر دیا  
 وانتظم الحال واستقر دين الامم المحمدية بسببهم فحصل لهم في اقامة هذا الدين خصوصية  
 اور انکی سبب سی حال مستقر اور دین امت محمدی کا درست ہو گیا ان صاحبوں کو ہی اس دین کی اقامت سی ایک خصوصیت حاصل ہوئی  
 ايضا فلما مضوا سبيلهم اتى من بعدهم فلم يجدوا وظيفة يقوم بها بل ومجد الامر على اكل الحلات  
 جب یہ لوگ بھی گندہ کی تواد انکی بعد کی خلقت پیدا ہوئی تو انکو ایسا کوئی وظیفہ نہ ملا جکی درست میں لگین بکو انکو دین کامل تر حالات پر ملا  
 فلم يبق له الا ان يحفظ ما استنبطوه وبيئوه ولا يحصل له خيرا الا بتابعيهم وتقليد هم وبقائه في  
 انکا اتنا ہی کام ہی کہ جو سبیل لوگ جو احکام وغیرہ نکال گئی ہیں او سکواد اور محفوظ رکھیں انکی حق میں بہتر بہتر ہی ہو سکتی اور انکی رستہ پر چلین اور انکی مقلد اور انکی  
 ميزانهم فان ظهروا فقه غير فقهم فهو مردود عليه لان يكون في الية خيبانه في زمانه لا بالفعل و  
 وضع نظام رہن اگر کوئی حکم انکی احکام کی مخالف ظاہر کریں تو سبب مردود ہی ہاں اگر ایسی حادثہ کا ہو کہ جسکا بیان انکی زمانہ میں نہیں ہوا نہ فعل سی اور  
 لا بالقول فحينئذ لا ينظر فيه على مقتضى قواعدهم والاحكام الثابت عنهم فاذا كان على مقتضى  
 نہ قول سی اب یہ جیسی کہ اس حکم میں انکی قواعد کی موافق جو احکام میں ثابت کر گئی ہیں غور اور تامل کریں پھر اگر وہ حکم انکی

اصولهم یقبل عنه ولا فلا لان کل من اتى بعدهم یقول فی بدعتهم انها مستحبة تشبیهاً فی ذلك بلیل  
 قاعده اور اصل کی موافق ہو تو مقبول اور منظور ہی اور نہیں تو نہیں اس واسطی جو او کی بعد پیدا ہوتا گیا ہی بدعت کو مستحسن کہتا رہی پہر او پہر ایک دلیل او کی  
 خارج عن اصولهم فذلك غیر مقبول منه لان التقليد والاقتداء بالغیر یجرح حسن الظن انما یجوز  
 اصول ہی مخالف قائم کر دیتا ہی سو یہ دلیل او کی مقبول نہیں ہی اس واسطی کہ تقلید اور پیروی غیر کی صرف نیک گان ہی  
 من کان محتجداً عدلاً لمن کان مقلداً لکن لما انقطع الاجتهاد منذ زمان طویل انحصر طریق  
 مجتہد عادل ہی کی جائز ہی مقلد کی جائز نہیں ہی لیکن چونکہ اجتہاد ایک مدت دراز ہی نہیں ہی تو طریقہ  
 معرفة مذهب المجتہد فی نقل کتاب معتبر متداول بین العلماء لمن کان قادراً علی استخراجہ  
 مجتہد کی مذہب دریافت کرنیکا بواسطہ نقل معتبر کتاب کی ہی جو علماء میں مستعمل ہوتی رہی ہو ایسی کی ہی جو اس کی استخراج پر قادر ہو  
 واخبار عدل موثوقا بہ فی علمہ وعملہ لمن لم یکن قادراً علی استخراجہ فلا یجوز العمل بکل کتاب  
 یا بواسطہ بیان عادل کی ہی جسکی علم اور عمل پر اعتماد ہو یہ ایسی کی واسطی جو قدرت استخراج کی نہ کہتا ہو سو ہر کتاب پر عمل جائز نہیں ہی  
 اذ ظہر فی هذا الزمان کتب جمعها ضعف الرجال من غیر معرفة بحقیقة الحال ولا یقبل کل عالم  
 اسلی کہ اس زمانہ میں بہت کتابیں ایسی ہیں کہ جو ضعیف لوگوں کی بدون دریافت حقیقت حال کی جمع کیں ہیں اور نہ ہر عالم کی کفایت پر عمل جائز ہی  
 اذ غلب الفسق فی الناس بعد القرون الثلاثة فالمستور فی حکم الفاسق فلا بد من العدالة المرحمة  
 اس واسطی کہ بعد قرون ثلاثہ کی لوگوں میں فسق غالب ہو گیا ہی پس مرد مستور الحال ہی فاسق کی مثال ہی پس ضروری کہ عدالت صدق کو غالب کر نیوالی  
 بجانب الصدق ثم ههنا قاعدة مقررة لا بد من معرفتها وهي ان المسئلة الفقهية اذا نقلت  
 موجود ہو پہر یہاں ایک قاعدہ ظہر ہوئی ہو اسکا دریافت کرنا ضروری ہو وہ یہ ہی کوئی مسئلہ فقہی اگر نقل کیا جاوی  
 ینبغي ان ینظر فیها فان کان ماخذها معلوماً مشهوراً من الکتاب والسنة والاجماع فلا نزاع  
 تو دو سمین نظر کرنی چاہی پہر اگر اسکا اصل اور ماخذ معلوم اور مشہور ہو کتاب اور سنت اور اجماع ہی تو دو سمین کہیکو  
 فیہا لا حد وان لم یکن ماخذها معلوماً بل کانت اجتهادية فان کان ناقلها مجتهداً یلزم علی من  
 کچھ خلاف نہیں ہی اور اگر اسکا ماخذ معلوم نہیں ہی بلکہ وہ مسئلہ اجتہادی ہو پہر اگر اسکا ناقل مجتہد ہی تو مقلد پر لازم ہی  
 کان مقلداً ان یتبعہ ولا یلزم علیہ ان یطلب منه دلیل لان کلام المجتہد دلیل له وان لم یکن  
 کہ اسکا اتباع کری اور دلیل طلب کرنی لازم نہیں ہی اسلی کہ مجتہد کا قول ہی اسکی دلیل ہی اور اگر  
 ناقلها مجتهداً بل کان مقلداً فان نقلها من المجتهد فاثبت نقلہ منه یلزم الاتباع فیہا ایضاً  
 اسکا ناقل مجتہد نہیں بلکہ مقلد ہی پہر اگر اسکی کسی مجتہد ہی نقل کیا ہی اور نقل ہی ثابت کردی تو دو سمین ہی اتباع لازم ہی  
 وان لم ینقلها من المجتهد بل نقلها من قبل نفسه او من مقلد اخر او اطلق فان بین فیہا دلیلان شرعیان  
 اور اگر مجتہد ہی نقل نہیں کیا بلکہ اپنی طرف ہی نقل کیا ہی یا اور مقلد ہی نقل کیا ہی یا نام کسیکا نہیں بلکہ پہر اگر دو سمین کوئی دلیل شرعی  
 فلا کلام فیہا حیث ان لم یکن یبصر یبصر ان کان کلامه موافقاً لاصول والکتب المعتمدة ولم یکن فیہا خلاف  
 بیان کی ہی تو دو سمین اب ہی کچھ کلام نہیں ہی اور اگر دلیل نہیں بیان کی تو دو سمین تامل کیا جائی اگر او کی کلام اصول اور کتب معتبرہ ہی مطابق ہی اور دو سمین خلاف نہیں ہی  
 یجوز العمل بہا لکن ینبغي للعامل بہا ان لا یقف فی مقام تقلید بل یطلب منه دلیلان علی ما نقل وان کان  
 تو دو سمین ہی عمل جائز ہی لیکن عمل کر نیوالی کو چاہی کہ صرف تقلید پر نہ رہ جاوی بلکہ اس منقول پر اس ہی دلیل طلب کری اور اگر  
 کلامه مخالف لاصول والکتب المعتمدة فلا یلتفت الیہ اصلاً اذ قد صرح العلماء بان ما لا یعلم  
 او کی کلام اصول اور کتب معتبرہ ہی مخالف ہو تو اس طرف کچھ توجہ نہیں ہی اس واسطی کہ علماء صاف کہہ چکی ہیں جس مسئلہ کی صحت معلوم ہو

صحیحہ لا یصح اتیانہ وان لم یعلم بطلانہ فضلا عما علم بطلانہ المجلس التاسع عشر

بیان بدعتیہ صلوۃ النوافل بالجما عہ کا لرغائب وغیرہا قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم فی خطبۃ یوم النحر فی حجة الوداع ان الزمان قد استبدل کھیئۃ یوم خلق السموات

والارض السنة ثمان عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذوالقعدة وذوالحجة والحرم رجب

مضرف الذی بین جمادی وشعبان هذا الحديث من صحیح المصابیح رواه ابوبکرہ ومعناه ان الزمان

الذی انقسم الى الشهور والاعوام عاد الى ما كان عليه ورجعت السنة الى اصل الحساب الذی ختار

الله تعالی یوم حنق السموات والارض وعاد الحرج الذی ابحه بعد ما كان اهل الجاهلیة ازالوه من محله

بالنسی الذی احلہ و هو النسی الذی ذکرہ الله تعالی فی کتابہ وقال انما النسی من زيادة فی الکفر

ومعناه تاخیر تحججہم شہر الی شہر اخر فائتم فی الجاہلیۃ كانوا یعضون الشہر الحرم وراثۃ من ابرہیم

واسمعیل علیہما السلام وكانوا یحرمون فیہا القتال حتی احدثوا النسی فغیروا التحريم لانهم بسبب كون

عامة معاشهم من الغارة كانوا اصحاب حرب وغارات فاذا جاء شہر حرام وہم فی حرب کان یشتق علیہم

تربۃ الحرب فیحبونہم ورجح من مکان شہر اخر حتی رفضوا خصوص الشہر واعتبروا مجرد العدد ورجا

نزدوا فی عدد شہور السنة وجعلوها ثلثة عشر واربعة عشر بنسبہم لہم الوقت ولذلك ورد التخصیص

عنی الامور فیہا وانما ہذا عہدہ السلام بین فیہ ان السنة اثنا عشر شہرا وانہا فی شرعہ مقدسہ

بیسر القمر لا بسبب رتبتہم کی ہر من ہذا الشہر القمریۃ اربعة حرم ثلاث منها متواليات

وهی ذوالحجۃ وذوالقعدة وذو الحجة وهو مرجعنا اذ صیف الی مضرف فی الحدیث لان قبیلۃ

بعضی خالی

كانت تزيد في تعظيمه واحترامه ولذلك نسب اليهم وقد كان فيه لاهل الجاهلية احكام منها  
 اسكي تعظيم اور حرمت بہت کرتا تھا اس سبب سے اوکی طرف منسوب ہو گیا اس مہینہ میں اہل جاہلیت کی بہت احکام تھی ایک یہ حکم تھا  
 انہم کہ انوا یجرمون فیہ القتال علی ما سبق وكان تحریبه جاریا فی ابتداء الاسلام واختلف  
 کہ اس میں جنگ وجدال کو حرام جانتی تھی چنانچہ اوپر گذرا اور یہ تحریم ابتداء اسلام میں ہی جاری تھی اور اسکی قائم رہی میں علماء کو السلام  
 العلماء فی بقاءہ فذهب الجمهور الی نسخہ واستدلوا علیہ بان الصحابة اشتغلوا بعد النبی  
 اختلاف ہی جمهور کی نزدیک منسوخ ہی اس دلیل سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہ بعد نبی علیہ السلام کی فتح بلاد میں مشغول رہی  
 بفتح البلاد ومواصلة القتال والجهاد فلم ینقل عن احد منهم انه توقف علی القتال فی شیء من الاشهر  
 اور قتال اور جدال برابر کرتی رہی کسی سے یہ منقول نہیں ہوا کہ اشہر حرام میں سے کسی مہینہ میں جنگ میں توقف کیا ہو  
 الحرام وهذا يدل علی اجماعہم علی نسخہ ومنها انہم كانوا فی الجاہلیۃ ینجون فیہ ذبیحة یسمون  
 یہ دلالت کرتا ہی کہ بالاجماع تحریم منسوخ ہوئی اور ایک یہ حکم تھا کہ کفار جاہلیت میں اس میں قربانی ذبح کرتی ہی اسکا نام عتیرہ رکھتے تھے چنانچہ  
 عتیرۃ واختلف العلماء فی حکمہا بعد الاسلام فالاکثرون علی ان الاسلام ابطالہا لما ثبت فی  
 اوکی حکم میں ہی بعد اسلام کی علماء فی اختلاف کیا ہی اکثر علماء کا یہ قول ہی کہ اسلام کی اسکو باطل کر دیا چنانچہ  
 الصحیحین عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال لا فرع ولا عتیرۃ والفرع بفتح فاء یفتح تین اول ولد تلذہ الناف  
 صحیحین میں ابو ہریرہ کی روایت سے ثابت ہی کہ آپ فی فرمایا نہ فرع ہی اور نہ عتیرہ اور فرع ساتھ زبر فاء اور اوکی پہلا بچہ جو اوٹنی جنی  
 وكان اهل الجاہلیۃ ینجونہ لاہتہم فی الجاہلیۃ ویترکون بہ والعتیرۃ ذبیحة كانت تذبح  
 اور اہل جاہلیت اسکو اپنی ہنون کی نام پر برکت کی واسطی جاہلیت میں ذبح کیا کرتی تھی اور عتیرہ ایک قربانی تھی  
 فی العشر الاول من رجب وتسمی رجبیۃ وكان یتقرب بہا اهل الجاہلیۃ فی الجاہلیۃ واهل الاسلام  
 جو رجب کی پہلی دہی میں ذبح کرتی تھی کا نام رجبیہ تھا اہل جاہلیت جاہلیت میں اسکو شواہب جانتی تھی اور اہل اسلام ہی  
 فی صدر الاسلام ثم نسخت بحديث لا فرع ولا عتیرۃ وقد روى عن الحسن انه قال لیس فی الاسلام  
 ابتداء اسلام میں پہر یہ اس حدیث سے لا فرع ولا عتیرہ نسخ ہو گیا اور حسن سے روایت ہی کہ آپ فی فرمایا اسلام میں عتیرہ نہیں ہی  
 عتیرۃ وانما كانت العتیرۃ فی الجاہلیۃ كان احدهم یصوم رجب ویعترفیہ وشبہ الذبح فیہ  
 عتیرہ جاہلیت میں تھا بعضا اون میں سے رجب میں روزہ رکھتا اور عتیرہ ذبح کرتا اور رجب میں ذبح کرنا کتبہ تھی  
 باتخاذہ موسما وعیدا وروی عن طاؤس انه قال لا یتخذوا شہرا عیدا ولا یوماعیدا واصل هذا  
 کہ گویا موسم اور عید بنایا ہی اور طاؤس سے روایت ہی کہ آپ فی فرمایا مت بناؤ کسی مہینہ کو عید اور نہ کسی دن کو عید اور اسکی اصل یہ ہی  
 ان المسلمین لا یجوز لہم ان یتخذوا وقتا من الاوقات عیدا الا ما جاءت الشریعة باتخاذہ عیدا  
 کہ مسلمانوں کو جائز نہیں ہی کہ کسی وقت کو وقتوں میں سے عید ٹھہرائیں سوا اوکی جو شریعت میں عید ٹھہرا ہی یعنی ہر ہفتہ میں  
 وهو فی الاسبوع یوم الجمعة وفی العام یوم الفطر ویوم الاضحی وایام التشریق وامامنا علیہ السلام  
 جمہور کا دن اور ہر سال میں دن عید الفطر کا اور دن بقرہ عید کا اور ایام تشریق کی  
 فاتخاذہ عیدا ومسا بدعۃ الاصل فی الشریعة المحمدیۃ بل من اعیاد المشرکین وقد كانت لہم  
 سوا انکا عید اور موسم ٹھہرانا بدعت ہی شریعت محمدی میں اوکی کچھ اصل نہیں ہی بلکہ مشرکوں کی عید ہی اور مشرکوں کی  
 اعیاد زانیۃ واعیاد مکانیۃ فلما جاء الاسلام ابطالہا اللہ تعالیٰ وعوض عن اعیادہم الزمانیۃ  
 بہت عیدیں تھیں زمانی ہی اور عیدیں مکانی ہی پہر جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ انی سب باطل کر دی اور عوض میں اوکی زمانی عید کی



فی الكتب المعتبرة کالکافی وغیره ان الفقهاء اتفقوا علی کراهة الجماعة فی النوافل بعد التراویح والكسوف والخسوف  
 جبسی کافی وغیره صاف مذکور ہی کہ فقہاء بالاتفاق قائل ہیں کہ سوای نزوح اور صلوة کسوف اور خسوف  
 والاستسقاء اذا كان سوا الامام اربعة وقالوا ان التطوع بالجماعة انما یکره اذا کان علی سبیل التداخی بان  
 اور استسقاء کی غفلت کی غفلت مذکور ہی اگر سوای امام کی چار آدمی ہو جائیں اور کچھ ہیں کہ نوافل جماعت سی جب مکروه ہیں کہ وہ جماعت بطور اجتماع کی ہو ایسا  
 یجمع جماعة فی الثلثة ویقتدر ابواحد والواقدری واحدا واثنان بواحد لیکره وفي الثلثة اختلاف  
 کہ تین سی نیز وہ جمع و یا ایک مقتدی ایک امام ہو یا دو مقتدی ایک امام ہو تو مکروه نہیں ہی اور تین مقتدی ہو تو اس میں اختلاف  
 فی الاربعة لیکره انما ثبت فی الاصول ان الاداء بالجماعة فیما شرعت فیہ الجماعة کالمکتوبات والجمعة و  
 وجمعة مقتدی وکذا بان تمام ردی اصول میں ثابت ہو چکا ہی کہ اگر کرنا نماز جماعت سی جن نمازوں میں جماعت جائز ہی جیسی فرائض یجکانہ اور نماز جمعہ  
 العیدین والتراویح ونحو ذلک یمکن اداء کامل و فی غیرها عیب نقصان بمنزلة الاصبغ الزائدة وتلك الصلوة  
 اور عیدین اور تراویح اور مضاعف من زمرہ بیہ اداء کامل ہی اور انسی ہوا اور نمازین جماعت سی عید اور تراویح جیسی جہتی اونگی اور بیہ نماز  
 لیست منها فتكون علی تینہ عیبا ونقصان ولو بعد النذر لان النفل بالجماعة مکروه ومعصية والنذر  
 ان نمازوں میں داخل نہیں ہی میں جماعت سر نماز کی عیب اور نقصان ہی اگرچہ منت مانی ہو اسلی کہ نفلین جماعت سی مکروه اور گناہ ہی اور منت کرنی  
 بالمعصية لا یجوز ولا یلزم الوفاء به لما ثبت فی صحیح البخاری عن عائشة انه علیه السلام قال من نذر  
 کرناہ کی جائز نہیں ہی اور اسکا پورا کرنا ہی لازم نہیں ہی اسلوسی کہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ سی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرائض طاعت  
 ان یطیع الله ومن نذر ان یعصی الله فلا یعصه فذلک الحدیث يدل علی ان النذر انما یجب الوفاء به اذا  
 الہی کی منت مانی تو لازم ہی کہ پوری کری اور معصیت کی منت مانی معصیت ہو اگر پوری نہ ہو تو بہ حدیث اسپر دلالت کرنی ہی کہ نذر جب ہی پوری کرنی واجب ہوتی ہی کہ  
 کان فی طاعة الله تعالی ولم یطاعة الله فهنا ما لیس بواجب ولا معصية لان النذر مفهوم الشرعی ایجاب  
 طاعت الہی کی ہو اور مرد طاعت سی اسباب میں وہی جو واجب نہ ہو اور نہ معصیت ہو اسلوسی کہ شرع میں نذر کی معنی واجب کر لینا  
 المباح فلا یبغض فی الواجب ولا فی المعصية بل ان وقع فی المعصية یحرم الوفاء به ویلزم الکفارة كما فی الیمین  
 مباح کا پس امر واجب اور گناہ میں نذر ذمہ بر نہیں آتی بلکہ اگر معصیت کی نذر مانی تو اسکا پورا کرنا حرام ہی اور کفارہ لازم ہو جائتا ہی جیسی قسم میں  
 لان حکمہ حکم الیمین عند کثیر من العلماء منهم ابو حنیفة واصحابہ وحجتہم ما روی عن عائشة انه  
 اسلوسی کہ نذر اور قسم کا اکثر علماء کی نزدیک ایک حکم ہی امام ابو حنیفہ اور انکی پیروں کا ہی مذہب ہی اور دلیل انکی وہی حدیث سی عائشہ کی روایت سی  
 عیہ السلام قال لا نذر فی معصية وكفارته كفارة یمین وفي حدیث اخر رواہ ابن عباس انه علیه السلام  
 کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرائض نہیں ہی نذر معصیت میں اور اسکا کفارہ مانند کفارہ قسم کی ہی اور ایک اور حدیث میں ابن عباس کی روایت سی ہی کہ آپ فی الفرائض  
 فان نذر نذر فی معصية فكفارته كفارة یمین فان قيل صلوة التبیح اصلها ثابت عن النبی علیہ  
 جسکی کہ کوئی منت مانی تو اسکا کفارہ کفارہ قسم کا سا ہی اگر کوئی بوجہی صلوة التبیح کی اصل تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ثبات ہی  
 فهل یجوز ادائها بالجماعة بعد النذر فی هذه اللیلۃ قال الجواب ان الجماعة فی النوافل لما كانت مکروهة کراهة تحریر  
 پس اسکا ہی جماعت سی اگر کرنا منت کی بعد اسی رات میں جائز ہی یا نہیں اسکا جواب بیہ ہی جب غفلت میں جماعت مکروه تحریر ہی  
 لکنها بدعة کان النذر لہا مکروهة ایضا فلا یجوز ان یرکبہ لاسیما مع وجود تخصیص الوقت بل تجب علی الخلو  
 بسبب بدعت ہونی کی تو اسکی نذر ہی مکروه ہی تو اب اسطورہ اور کرنا جائز نہیں ہی خاص ایسی حال میں کہ وقت ہی خاص کر رکھا ہو بلکہ خلق کی ذمہ  
 اتباع الحق وان لم یلزم کوما فیہ من المصالح والاحترار عن البدع والمحدثات وان لم یفهموا ما فیہا من المفاسد  
 اتباع حق کا چھٹی اگرچہ اوکی خود بیونسی واقف نہوں اور بدعت اور محدثات سی احتراز کرنا واجب ہی اگرچہ اوکی مفاسد کو نہ سمجھتی ہوں





ليلة الجمعة بقيام ويومها بصيام ومنها اسراج المسرح الكثيرة لاجلها وذلك لا يجوز لكونه تبذيرا  
 شبيهاً بغيره في واسطى جاكى في اور خاص كرتي دن جسد كسي واسطى روي اورا كيه كسي كسي نوي روشني خوب كرتي هين اور به جايه هين هي كاسلف هي  
 والتبذير حرام بنص القرآن ومنها اعتقاد العامة انها سنة بل كثير من العوام يعتقدون فرضاً  
 اور اسل فرام هي نص قرآن سي ثابت اورا كيه به كه عوام او كوسون سمجھتي هين بله اكثر عوام فرض جاني هين  
 حتى انهم يتركون الفرائض ولا يتركونها بل يعدونها اس جميع الصلوة المفروضة بسبب فعلها وحضورها  
 بهان كيه ده لوگ فرض كو ترك كرتين اور اس نازكو نه چھوڙين بله اسكو تمام فرض نازو نسي افضل شمار كرتي هين كيونكه او كوسو پڙهي هين اورا دسين  
 بعض من لا كابر من لا يحضر الجماعة في المكتوبات ومنها اتخاذها وظيفة وظائف الدين وشعيرة من  
 ده عمد ده لوگ حاضر هوتي هين جو فرضي كى جماعت مين حاضر هين هوتي اورا كيه به كه اسكو كيه وظيفه دين كى وظيفون مين سي اورا كيه نشان  
 شعائر المسلمين حتى ان الاحكام ينهون الائمة والمؤذنين ان لا يفعلوا عنها في هذه الليلة بل يظهرون النداء  
 سلامي كى نشانين مين سي مقرر كيا هي بهان كيه حاكم وقت امام اور مؤذن كو خبر دار كردي هين كيا ليسا نهو غفلت سي اس بات مين قصا نهو كيه سادى كرتي هين  
 بان من لا يصليها يضرب ضرباً شديداً ويعزلون الامام الدين يتخلف عنها كما جرى كل ذلك في بعض  
 كى جو شخص اس نازكو نهين پڙهيگا تو خوب پڙيگا اور امام كو موقوف كردي هين جو اتفاقا نه پڙهي چنانچه به تمام حال بعضي وقتون مين  
 الاوقات في بعض البلاد فياليتهم فعلوا مثل ذلك في الفرائض والواجبات وهذه هي الفتنة التي قال فيها  
 بعضي شهبون مين كذا هي پس كاشكي ايسي تالكيد فرائض اور واجبات مين كرتي اور به ده هي فتنة هي جكي باب مين  
 ابن مسعود كيف انتم اذ البستكم فتنة يهرم فيها الكبير وينشأ فيها الصغير تجري على الناس يتخذونها سنة  
 ابن مسعود كى كه هي تمها كيا حال هوگا جب تكمو فتنة كهبري كه پڙها هوگا دي او مين كبير اور جوان هوگا دي او مين صغير عادت هي لوگون كى كه او كوسو سنت پڙهي هين  
 اذا غيبت قيل غير السنة او هذا منكرو كان يقول ايضاً اياكم وما يحدث من البدع فان الدين لا يذهب  
 جب توني بدلاتو كهين توني سنت كو تبديل كيا يا بهه بيجا هي اور ابن مسعود بهه هي كه تي بجي نهو نواحدت بدعتون سي كيونكه دين ايك بار هي  
 من القلوب بجمرة ولكن الشيطان يحدث لك بدعاً حتى يذهب الايمان من قلوبكم فعلى هذا يجب على  
 دلون مين سي نهين نكلجا ويگا ليكن شيطان تمها ري لئي بدعتين پيدا كر لگا بهان تگ كه ايمان تمها ري دلون مين سي نكل جا ويگا اس بيان كى موافق هر هر مسلمان بهر  
 كل مسلم ان يحذر من الاغترار والميل الى شئ من البدع والمحدثات وتصون دينه عن العوائد التي استأثر  
 واجبه هي كه بچتا هي فريفتي اور غفلت اور توجهي طرف تمام بدعات اور محدثات كى اورا پني دين كو عادت سي بچاوي جس مين الفت پڙي  
 بها وترى عليها فانها سمقاتل قل من سلم من فاته وظهر له الحق معها لان لها حلاوة في قلوب اهلها  
 اور به ورش ياني بيشك بهه نه قاتل هي اسكي آفات سي كم بچتي هين اور اسكي ساهنه حق كيهي نهين ظاهر هوتا اسلي كه اسكاهه بهعتيون كى دل مين ايسا آيا هي  
 يستحسنها طبعهم فلا يتركونها ولذلك كان هشام بن عروة يقول لا تسئل الناس عما أحدثوه فانهم قد  
 كه او كى دل اسكو پسند كرتي هين سوكهي نه چھوڙين كي اسي لئي هشام بن عروه كه تي كرتو كوسي كيا پوچھتي هو بدعات كو اسكا تو او نهون كى  
 اعدوا له جوابا لكن اسئلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها يسرنا الله اليوم العمل بالسنة والاحترار عن البدع  
 جواب تيار كر كه هي ليكن او سي بهه پوچھو سنت كيا هي بهه سنت كو نهين جاني اسد تعالي بچكو آج سنت بهر عمل آسان كرى اور بدعت سي بچاوي  
 المجلس العشرون في بيان فضائل حج المبرور وبيان البدع التي قال رسول الله صلى الله عليه  
 ميسون تبلس بدينين فضائل حج مبرور كى اور بيان حج كى بدعتون كا فرما يا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه هذا الحديث من صحيح المصاير رواه ابو  
 وسلم في تيسر حج كيا واسطى اسكي بهر نه فحش كهاساني عورتون كى اور نه بركارى كى ايسا بك هوگا ويگا جيسا جانا او كى ما كى به حديث مصابيح كى صحيح و نهون مين



وَمَعْنَاهُ أَنْ مَنْ جَزَّ وَجْتَنَبَ جَمِيعَ مَا فِيهِ أَثَمٌ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ عَفَرَتْ ذُنُوبُهُ وَالْمُرَادُ مِنَ الذُّنُوبِ الصَّغَائِرِ  
اسکی معنی یہ ہے کہ جس نے جو کچھ اور بچا تمام گناہوں سے اور فعلی سے اور کسی گناہ سے معاف ہو جاوے گا اور گناہوں کی مراد سے وہ صغیرہ گناہ ہیں

لأن الكبيرة لا يكفرها إلا التوبة وأما الصغيرة فلها مكفرات كثيرة ورد بها السنة كالصلوات الخمس،  
اسمك كبره گناه کا کفرہ سوی توبہ کی گنجہ نہیں ہی اور گناہ صغیرہ کی جو واپس والی بہت چیزیں ہیں یہ حدیث ابن عباسی جیسی نماز بھگانہ

والجمعة وصوم رمضان وغيرها فان كل واحد من مباني الاسلام يكفر الذنوب والخطايا فيدها  
اور نماز جمعہ و روزہ رمضان کی اور سوا اسکی بیشک ہر اصول اسلام میں سی گناہ اور خطا کا کفارہ ہی کہ سب برابر گردنباہی

فكلمة لا اله الا الله لا تبقى ذنباً ولا يسبقها عمل والصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى  
سبكه لاله الا الله كونه الغناء باقٍ نسين جهورنا اورنه سي كوي علم نايقي اور نمازين پنجگانه دروز جمعه سي جمعہ نک اور رمضان سی

رمضان مکفرات لما یبینهن ما اجتب الکبار والصدقة تطفی الخطیئة لما یطفی لئلا یناله امر الح

الذی لارفث فیہ ولا فسق یخرج صاحبہ من ذنوبہ کیوم وندرثہ امہ لما زوی انہ علیہ السلام۔ قال  
میں نے فحش سے روک رکھا ہے اور نہ کفر کا کوئی کھوکھلا پن ہے۔ اسی لیے کہ اس نے اپنے والد سے زنا کیا۔

من قضی شد کہ وسلم المسلمون من یدہ و نسلانہ غفر ما تقدم عن ذنبہ وانا اعز و انت ارحم الراحمین علیہ السلام

بسرہ جہاں النجۃ و مختلف العلماء فی کون الحج امیر و مکہ الکبارہ والصحبہ انہ یقرہ  
سہادۃ جنت کی اور نہیں اور علماء و اصحاب کی ایسی آجج مہر و ایہ کنہ یون کا کفارہ ہوتا ہی یا نہیں عجم یہی کہ کفارہ نہیں ہوتا

بہ ہائیں مرادہ انہ سے سقط عن مرتبہ کا فتنہ اُدھانیزہ سے ہے۔ لہذا اداوت وائل بن اخطاب،  
 و بکوفہ ہونامی تو اسی مراد یہ نہیں ہے کہ مرتبہ کیوں کی رسمی قضائیات اور حوالہ دے گا، ہمارے میں ساختہ ہے،

[illegible]

صحة فله نبتة عليه يكون قرنبا الكبر قران والحب لمبرر من شموله كذا ما عثر في  
 ١٠٢٥ رت ٢٤ ارا انكيا تو مکتب کسر که اب به کا اور ج مروره سوماکی حسین دوی شاه ۴

[illegible][illegible]

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ ایک بڑے بڑے آدمی کے ساتھ بیٹھ کر کھاتا ہے۔

۱۱۰ اگر کجا بهر جو کوئی فل لوری سوژن تانیم ۵۰۰ اور جو کوئی لاکرنا میر فر ریال الد سیم ۵۰۰ لگا او سو کو عوص ۵۰۰

وایت ابن عباس کی کہ فدا اجروا وای کز او خبر و ایضا فتنه با منی است بر سر دانا و صحافی کیا گویا

صالح الله تعالى وقيل بيمينه وقال عكرمة الحجر الاسود يمين الله تعالى في الارض فمن لم يدرك بيعة  
 الله تعالى سى مصافحه كيا اور او كيا انہ چو اور عكرمة کہتا ہي حجر اسود داسنا ہا نہ ہي الله تعالى كا زمين مين جسكو بيعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 رسول الله فمسم الركن فقد بايم الله ورسوله وورث في الحديث ان الله تعالى لما استخرج من ظہر  
 مبرور ہونے پر اوسنی رکن کو انہ سی چھوٹا تو اوسنی بیشک خدا اور اوسکی رسول سی بیعت کی اور حدیث میں آیا ہي کہ اسد تعالیٰ فی جب آدم کی پشت میں سی  
 ذمیتہ وانخذ علیہم الميثاق كتب ذلك في رق ثم استودعه هذا الحجر الاسود وقيل فمن حج اذا استلم الحجر فانه  
 اوسکی اولاد کو نکالا اور اوسنی عبد لیا الست برکیم کا اوسکو پست آہویر لکھ کر اس حجر اسود میں امانت رکھ دیا اور کہتی ہي کہ حاجی جب حجر اسود کو بوسد دیتا ہي تو گویا  
 یجد البیعة ویلتزم الوفاء بالعهد المتقدم فیذبحی له اذا رجع من الحجر ان یحافظ ما عهد الله علیه  
 از سر نو بیعت کرتا ہي اور اگلے عہد کا پورا کرنا اپنی ذمہ پر لیتا ہي اب یہ ہی لایق ہي کہ جب حجر اسود کی پاس سی جدا ہو تو اس سی جو عہد کیا ہي  
 عند استلام الحجر اذ یقیم هذا المن کل مبانی الاسلام ان یشرع فی نقض ما بنی بالمعاصی فان علامة  
 وقت بوسہ دینی حجر اسود کی اوسکی حفاظت کری کہ کتاب لہی کہ مبانی اسلام کی پورا کر کر اون مبانی کا نقض معصیت سی شروع کری کیونکہ نشان  
 قبول الطاعة ان توصلہ بطاعة اخرى بعدها علامة ردها ان توصل بمعصية بعدها ما احسن  
 اور اچھا قول ہونا کا۔ یہ ہی کہ اوس طاعت کی بعد اور طاعت کر کر مارتا جاوی اور نشان مردود ہونیکا یہ ہی کہ ہی اوسکی معصیت سونی گئی۔ اور اخیر  
 الحسنۃ بعد الحسنۃ وما اقم السيئة بعد الحسنۃ فقد قيل ذنب بعد التوبة اقبه من بسبه بين ذنبا  
 لما عت بعد طاعت کی اور کیا برای بدی بعد طاعت کی کیونکہ کہتی ہي بین ایک گناہ توبہ کی بعد بدتر ہي کستہ گناہ سی  
 قبلها فان النكث صعب من المرض الاول فالخا حج اذا كان حجه مبرور يغفر له ولن استغفر له  
 توبہ کی پہلی کیونکہ دوبارہ مرض کا عود کرنا اول مرض سی سخت ہوتا ہي پس حاجی اوسکا حج مبرور ہوتا ہي توبہ بخشا جاتا ہي اور جسکی واسطی مغفرت مانگی  
 وادارجم يرجع وذنبه مغفور ودعائه مستجاب ولذلك يستحب تلقيه والسلام عليه وطالب الاستغفار  
 اور جب وہ ہشتا ہي تو اس حال میں کہ اوسکی گناہ معاف اور اوسکی دعا مقبول ہي اسہی ہی مستحب ہي اوس سی ملنا اور سلام علیک کرنی اور اوس سی مغفرت کی مانگا  
 منه لما روى عن ابن عمر انه عليه السلام قال اذ لقيت الحاجر سلم عليه وصافحه وهره ان يستغفر  
 موافق روایت ابن عمر کی کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا جب تو کسی حاجی سی ملی تو سلام علیک کر اور مصافحہ کر اور عرض کر کہ تیری ہی ایسی کہ توبہ  
 لك قبل ان يدخل بيته فانه مغفور له وروى عن الحسن انه قال اذ خرج من مكة فوجدت من معه  
 مغفرت مانگی کیونکہ وہ بخشا ہو ہوتا ہي اور حسن سی روایت ہي کہ کہتی ہي جب حاجی حج کی لی رو۔ ہر راوی کی ساتھ جاکر رسول  
 فاذا فعلوا بالقول وصافحهم قبل ان يخاطبوا الذنوب فان البركة في ايديهم نكحهم فليس يكون  
 توشہ دہر جہ حج کر کر اون تو اوسنی ملو اور مصافحہ کر دہی اس سی کہ وہ گناہوں میں مبتلا ہوں کیونکہ اوکی ہنوں بن برکت ہي پر بہت شخص بن حج کا حج مبرور ہو  
 قيل لابن عمر ما اكثر الحج فقال وما اقلهم وقال ايضا الركب كثير والحج قليل وانما قال ذلك انه هو البدع  
 کسی فی ابن عمر سی کہا حاجی کتنی بہت ہي اوسنی جواب دیا کہ حاجی بہت تھوڑی ہي اور یہہہ ہی کہا سوار توبہ بہت ہي پر حاجی تھوڑی ہي میں یہہہ ہی کہا کہ اگر حج  
 والمنكرات الكثيرة بلن الحج يجر فاعظها فنتة واكبرها مصيبة واكثرها وقوعا وبلية ترك اكثرهم اصلاوة  
 اور منکرات بہت ہونی ہي پس بڑا فتنہ اور بڑی معصیت اور بڑی بلا جو اکثر واقع ہوتی ہي یہہہ ہی کہ اکثر حاجیوں کی نماز نہ ہي  
 ومن لم يتركها يضيع وقتها ويجمعها على غير الوجه الشرعي وذلك حرام بالاجماع ومن علم انه اذا ترك  
 اور جو نماز نہیں ترک کرتا تو وقت کو کہو دیتا ہي اور برخلاف وجہ شرعی کی حج کر کر اگر کتابی اور یہہہ بلا اتفاق حرام ہي اور جو جانتا ہي کہ جبہ حج کی۔ مانگا  
 الى الحج تفوته صلوة واحدة يحرم عليه الحج رجلا كان او امرأة لان من ترك صلوة واحدة لا يكفر بعد اقل  
 تو اوسکی ایک نماز فوت ہوگی تو اوسکو حج کو جانا حرام ہي مرد ہو یا عورت اسواسطی کہ جسکی ایک نماز قضا ہوتی ہي تو اسکا عرصہ سترج سی کہ میں

من سبعین حجة فيكون كمن ضيع الف دينار في طلب درهم واحد فاذا كان كذلك فعلى الحجاج ان يلزم  
 نهين هو تا بهر بهر شخص ایسا ہی کہ ایک درہم کی واسطی ہزار دینار خراب کئی جب حال یہ ہی تو حاجیوں کو ضرور ہی کہ نمازین  
 الصلوة في وقتها بالجماعة عند التيسر وبالأفراد عند التعسر مع الاحتياط عن التيمم حال كفاية  
 وقت پر آسانی میں جماعت سی اور تنہا وقت تنہا ادا کیا کریں پر تيمم سی احتیاط کریں اگر پاؤں غلبہ ظن میں  
 الماء للوضوء والشرب له ولرفيقه باعتبار غلبة الظن وعن الوضوء بماء نجس وعن الصلوة قبل وقتها  
 واسطی وضوء اور پینٹی سکی اور اسکی رفیق کی کافی ہو اور احتیاط وضوء کی ناپاک پانی سی اور احتیاط نماز کی وقت کا پہلی سی  
 ومع الاجتهاد في امر القبلة في موضع الاشتباه ومن منكرات الحج تزدين الجمل بالحلي من الذهب  
 اور کوشش کریں سمت قبلہ میں اشتباہ کی مقام میں اور حایوں کی بدعات میں سی ہی اونٹ کا سونی اور چاندی کی گہنی سی  
 الفضة والقلائد والاساور واللباس الحرير وتزدين المشاعل بذلك ايضا يفعلون ذلك عند خروجهم  
 اور قلندہ اور کنگن سی اور حریر پہنا کر سنگا کرنا اور ایسی ہی زیب و زینتوں سی مشعلیں روشن کرنی ہی اور یہ سانگ جب اپنی شہر سی خصت  
 من بلدهم ورجوعهم اليه وعند دخولهم مكة والمدينة وهم اشول في جميع ذلك ويشاركهم في الاشتم  
 ہوتی ہیں اور جب ہنگر بہر اپنی شہر میں داخل ہوتی ہیں اور جب مکہ اور مدینہ میں داخل ہوتی ہیں تو کیا کرتی ہیں اور وہ سب ان بدعات کی کرتی ہیں گنگا کرنا  
 من يتناول لروية ذلك وليست تحسنه او يسكت عنه ومن منكراتهم ايضا خروج النساء عند ذهابهم  
 جو کبھی کو جاتی ہیں اور کو کونیک سمجھتی ہیں یا چپ ہو کر منع نہیں کرتی اور حاجیوں کی بدعات میں سی یہ ہی کہ عورتیں اونکی جاتی وقت  
 وعند هجرتهم فان الواجب على المرأة قعودها في بيتها وعدم خروجها من منزلها وعلى الزوج منعها عن  
 اور آتی وقت ساتھ نکلتی ہیں کیونکہ عورتوں پر اپنی گھر میں بیٹھی رہنا اور اپنی رہتی کی مقام سی باہر جانا واجب ہی اور شوہر پر اونکار کو نکلتی سی  
 الخروج ولو اذن لها وخرجت كانا عاصيين ولاذن قد يكون بالسكوت فهو كالقول لان النهي عن  
 واجب ہی اور خاوند کی اگر اوکو اجازت دی اور وہ نکلی تو دونوں گناہ ہوگی اور اجازت کہی چپ رہنی سی ہی ہوتی ہی وہ ایسی ہی جیسی زانیہ کہا اسوٹی کہ باہر  
 المنكر فرض وان خرجت بغير اذن زوجها يلعنهما كل ملك في السماء وكل شئ يبر عليه الا الانسان والحي وقد  
 اگر بد سی فرض ہی اور اگر وہ بغير اجازت خاوند کی نکلی تو اوپر تمام فرشتی آسمان کی اور جس جس چیز پر کو گزرتی ہی بجز انسان اور جن کی سب لعنت کرتی ہیں اور  
 جاء في الحديث انه عليه السلام قال ما تركت بعدى فتنة اضر من النساء فخرج النساء في هذا الزمان  
 حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ میری کوئی فتنة ابھی بعد بدتر عورتوں سی نہیں چھوڑا سو نکلتا عورتوں کا اپنی گھر میں سی  
 من بيوتهن من اكثر الفتن لاسيما الخروج المحرم خروجهن خلف الجنازة ولزبارة القبور وعند خروج الحج  
 اس زمانہ میں بڑا ہی فتنة ہی جب حرام وجہی نکلتا بدتر ہی جیسا جانا عورتوں کا سناہ کی پیچی اور قبروں کی زیارت کو اور حاجیوں کی خصت کی وقت  
 ومحبيهم والخيرهن قعودهن في بيوتهن وعدم خروجهن عن منزلهن لا ترى انه تعالى امر خير نساء الدنيا و  
 اور اونکی آتی وقت اونکی حق میں گھر کی اندر بیٹھی رہنا ہی اور اپنی منزل سی باہر نہونا ہی بہتر ہی کیا نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں سی بہترین عورتوں کو  
 هن امر زوج النبي عليه السلام بعد الخروج من بيوتهن فقال وَقَدْ فِيْ بُيُوتِكُنَّ وَهَذَا النِّظْمُ الْكَرِيمُ وَانْزِلْ فِيْهِنَّ  
 کہ انہ ازواج مطہرات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں گھر میں سی نکلتی سی منع کرتا ہی فرمایا اور قرآن پڑھو اپنی گھر میں اور یہ آیت بزرگ اگرچہ ازواج مطہرات کی حق  
 لان حكمه يعم الجميع لما تقر ان خطابات القرآن نعم الموجودين وقت نزوله ومن سيوجد الى يوم القيمة  
 پر سکا حکم سب کی حق میں عام ہی کیونکہ اصول میں ہر جگہ ہی کہ احکام خطابی قرآن شریف کی تمام موجودین کو وقت نزول کی اور انکو جو قیامت تک ہی باقی  
 ومن منكراتهم ايضا ان بعض لا يجب عليهم الحج من الفقراء يخرجون معهم بلا زاد ويقولون نحن متوكلون  
 اور حاجیوں کی منکرات میں سی یہ ہی کہ جن بی مقدوروں پر حج فرض نہیں ہی وہ ہی اونکی ساتھ ہو جاتی ہیں بی تو مشہ خالی اتہا کرتی ہیں کہ ہم توکل پر ہیں

اور کنگن میں وہی شہر ہوتی ہیں

نارال ہوتی

شام ہوتی ہیں

فیکونون کلا علی الناس وثقلا علیہم غیر منفقین عن ابرہم بالسوال والسوال حرام وھم یرتکبون  
 بہ وہ لوگون بہ بہاری پڑتی ہیں اور دشوار ہوتی ہیں اونکی بہیک مانگنی نہیں چھوٹی اور حال یہ ہے کہ مانگنا حرام ہی اور وہ اس حرام کو امرناو بھین  
 ذلک الحرام لاداء ما یجب علیہم بل یتکون کثیرا من الصلوات الخمس ویقعون فی انواع المعاصی فیکون  
 اداکی لئی اختیار کرتی ہیں بلکہ اکثر اوقات نمازین پنجگانہ میں سی ترک کرتی ہیں اور قسم قسم کی معاصی میں گرفتار ہوتی ہیں پھر وہ ہی  
 سبب کہ الہم و زیادہ تم سبب نقصانہم و خسارہم و قد قال بعض المفسرین یاتی علی الناس زمان یحرم اغنیاءہم  
 سبب جو اونکی خوب اور زیارت کا ہی باعث اور انکی نقصان اور خسارہ کا ہوجاتا ہی اور بعض مفسرین کی کہ ہی لوگون بہ ایسا زمانہ آوے گا جس میں دولت مند تو  
 للترفہ و اوساطہم للتجارة و قراءہم للرباء و السمعة و فقراءہم للمسئلة ولا یبعد ان یقال و ستر اقم للفقراء  
 حج کرینگے واسطی عیش تن آسانی کی اور درمیانہ لوگ تجارت کی واسطی اور قاری واسطی اور کھل و کی اور فقراء واسطی مانگ کہانی کی اور بعد نہیں کہ یہ ہی کہیں اور ہی  
 والحاصل ان الحج قد صار فی هذا الزمان فتنہ و محنة کثیرا من الناس حیث لا یظنرون فیما اوجبه الله  
 اور حاصل یہ ہے کہ حج اس زمانہ میں بہت لوگون کی حق میں فتنہ اور محنت ہوگی ہی واسطی کہ وہ ہی نگاہ نہیں کرتی کہ اللہ تعالیٰ انہیں کیا  
 علیہم فیہ من حقوق و حفرق عبادہ فانه تعالیٰ اوجب علیہم الحج بشرط الاستطاعة وھی تقتضی  
 اپنی حق اور اپنی بندوں کی حق واجب کئی ہیں بیشک اللہ تعالیٰ فی اونپر حج اس شرط ہی فرض کیا ہی کہ استطاعت ہو یعنی اتنی  
 القدرة علی ما یکفی الانسان ما یحتاج الیہ مدة ذهابہ و وجبہ من ماکول و مشروب و مرکوب  
 قدرت ہو کہ انسان کو حاجات کی لئی جانی اور آئی کی مدت میں کفایت کر جاوے کہانی کو اور پانی کو اور سواری کو  
 فمن الناس من یخرج الی الحج بلا زاد وراحلة لفقرہ فربما یهلك فی الطريق عند حاجتہ الی الاکل والشرب  
 پھر بعضی لوگ جو حج کی واسطی ناوارنگی خالی ہتہ لی توشہ اور سواری روانہ ہوجاتی ہیں تو اکثر راستہ کی اندر کہانی اور پانی  
 والركوب فیبعث عاصیا لان الله تعالیٰ نهاه عن السفر علی تلك الحالة ومن خرج الی الحج من غیر ان  
 اور سواری کا محتاج ہو کر تباہ ہوتی ہیں پھر گناہگار ہو کر مرنے میں واسطی کہ اللہ تعالیٰ فی ایسی حالت میں سفر ہی منع کیا ہی اور جو شخص حج کو جاوے بدون  
 یهلك ما یکفیه وقصد فی خروجه ان یسل الناس ما یحتاج الیہ فی وقت ضرورتہ من اکل و شرب و رکوب  
 اتنی مقدور کی کہ اوسکی واسطی کافی ہو اور ارادہ کری کہ یہاں نکلتی ہی لوگون سی حاجت کی چیز کہانا پینا سواری ضرورت کی وقت تک لین کی  
 فقد لساء اکثر اساءة لان الغالب من حال الحج ان یتزود کل واحد منهم قدر کفایتہ لمشقة الحمل وبعد  
 تو اتنی بہت ہی برا کیا اس واسطی کہ اکثر حاجیوں کا حال یہ ہی کہ توشہ موافق کفایت اپنی بار برداری اور درازی راہ کی لیکر جاتی ہیں  
 الطريق فمن سافر معہم بلا زاد فانه یضائعہم فی زادہم فیکون سفرہ هذا ازی لنفسہ و لغيرہ و اکثر من  
 پھر جو خالی ہتہ اونکی ساتھ ہوجاوی تو اتنی اونکی توشہ میں مہانی مانگی کا پھر اوسکا بہ سفر وبال ہوگا اوسکو ہی اور اور دیکو ہی اور اکثر ایسا کام  
 یفعل ہذاہم الذین لا یعرفون شرائط الدین واحکام الاسلام ولا یقصدون طاعة الله تعالیٰ طاعة  
 وہ ہی کرتی ہیں جو شرائط دین کی اور احکام اسلام کی نہیں جانتی اور نہ اونکو طاعت الہی اور اتباع رسول سی کچھ غرض ہوتی ہی  
 مرسولہ بل یقصدون قضاء ما نشتمیہ نفوسہم من روية الا ما کن البعیدة الغریبة و روية مكة  
 بلکہ اپنی دل کی ارمان نکالتی ہیں دیکھنا عجیب و غریب دور کی شہروں کا اور دیکھنا مکہ  
 والمدینة والتفرج علی الناس فی مجامعہم اذ یأتون من کل فج عمیق وان یقال له الحاج لاہمة له الا  
 اور مدینہ کا اور سیر کرنا لوگون کی مجلسوں کا واسطی کہ وہاں دور دور کی لوگ آتی ہیں اور حاجی کہان میں اسکی اتنی ہی ہمت تھی  
 ذلک ومنہم من یزین له الشیطان صحبة الרכب ولا مقصود له الا اخذ اموال الناس من سرقا  
 اور بعضوں کی دلین شیطان ڈال دیتا ہی اونکا مقصود صرف یہ ہی ہوتا ہی کہ لوگون کا مال چور کرے

نیز حج واسطی جو حج کی رہتی



او غصب او كيف يمكن فان الشيطان يجتهد دائماً في إيقاع بني آدم في الشر فيفتنه له باباً من الخير ليقعه  
يا حزين كرم يا جسطرج بنی یحیی کیونکہ شیطان ہمیشہ بہہ کوشش کرتا رہتا ہے کہ بنی آدم کو بڑائی میں مبتلا کرے پھر انکی لٹی تھاہر میں دروازہ خیر کا کھول کر  
فی انواع المعاصی والمحرمات في السرو من منكراتهم ايضاً انهم في اكثر الاحوال يضيعون حقوق ميتهم اذ قد  
درپردہ قسم قسم کی معاصی اور حرام اور برائی میں مبتلا کر دیتا ہے اور حایوں کی منکرات میں سی بہہ بہی ہے کہ وہ اکثر حال میں اپنی مردہ کا حق تلف کر دیتی ہیں  
يموت واحد من رفقائهم حين كونهم نازلين فلا يغسلونه ولا يكفونونه ولا يصلون عليه بل يرتحلون  
جب کوئی اور کفار فقیق منزل میں اترتا ہوئی مرجاتا ہے پھر انکو نہ تو نہلا دین اور نہ کفن دین اور نہ اوپر نماز جنازہ کی پڑھتے ہیں بلکہ وہ انکی کوچ کرتی ہیں  
ويزكوهناك ضايعا بلادفن ويقعون في الأثام لان كل واحد من هذه الأمور من فروض الكفاية التي  
اور مردہ کو اسی جگہ ہی دفن ڈال جاتی ہیں اور گناہ میں پہنچتی ہیں کیونکہ یہ سب باتیں فرض کفایہ ہیں اگر کوئی ایک ہی

اذا ترك واحد منها يا ثم الكل وقد يموت حين كونهم ذاهبين في الطريق فيرمونه في مكان قفر بلادفن ويكله  
متروک ہو تو سب گنہگار ہوں اور بعضی وقت رستہ میں چلتی ہوئی مرجاتا ہے تو پھر انکو پڑھتے ہیں جنگل پشیر میں ہی دفن کئی پہنچ جاتی ہیں اور کو گھیر  
السباع وسبب ارتكابهم امثال هذا الجرائم خرفهم ان ياخذ البيت المال ماله ويختارون متاع  
بہڑی کھا جاتی ہیں اور ایسی ہی بہ تمام گناہ صرف اس خوف کی ماری کرتی ہیں کہ مبادا انکا مال بیت المال میں داخل ہو جاوے وہ لوگ دنیا کی پونجی کو  
الدنيا على الآخرة ويضيعون امثال هذه الفروض ويقعون في الأثام فكيف يكون حجتهم مبروراً والحال  
آخرت کی مقابلہ میں پسند کرتی ہیں اور ایسی ہی فی فرض باتوں کو ضایع کر گئے ہیں مبتلا ہوتی ہیں اب کیونکر انکا حج مبرور ہوگا حاصل یہ ہے

ان من يريد ان يكون حجه مبروراً يلزمه ان يحج باقامة اركانہ و واجباته و سننه و يجتزئ في الاحرام  
جو شخص چاہی کہ اسکا حج مبرور ہو وہی تو اسکو لازم ہے کہ حج میں تمام ارکان اور واجبات اور سنن اور احرام کی مدت میں تمام  
عن محظورات الاحرام وعن سائر المعاصي كلها كبائرہا وصغائرہا ويتوب قبل الاحرام عن الذنوب كلها  
منہیات سے جو احرام میں ہیں اور تمام اور معاصی کبار اور صغایر سے احتراز کری اور احرام سے پہلے تمام گناہوں سے توبہ کرے

باداء الفروض والواجبات وارضاء الخصوم في حقوق العباد ويكون طعامة وشرابه ولباسه و مركبه من  
فرض اور واجبات اور احرام اور حقوق العباد میں مدعیوں کو راضی کری اور اسکا کھانا اور پینا اور پہنا اور سوارے

الحلال لا من الحرام اذ قد اختلف الفقهاء فيمن يحج بمال حرام هل يصح حجه ام لا فعند الامام احمد لا يصح ويجب  
حلال مال میں سے ہو حرام میں سے ہو اسواسطی کہ فقہاء نے اختلاف کیا ہے کہ جو شخص حرام مال خرچ کرے حج کری تو آیا اسکا حج ادا ہو جاتا ہے یا نہیں امام احمد کی نزدیک  
عليه ان يحج ثانياً بمال حلال وعند الثلثة يصح حجه ويسقط عنه الفرض ولا يجب عليه الاعادة لكن  
ابن ماجہ صحیح نہیں ہوتا او سپر واجب ہے کہ حج دوبارہ مل حلال سے کری اور تینوں اماموں کی نزدیک اسکا حج تو صحیح ہی اور اسکی ذمہ سے فرض ادا ہو گیا اور او سپر حج دوبارہ بھی واجب نہیں  
لا يكون حجه مبروراً لان الشرط في كون الحج مبروراً الاجتناب عن كل ما نهى الله عنه مع اداء الحج بشرطه  
اسکا حج مبرور نہیں اسواسطی کہ حج مبرور کی لٹی یہ شرط ہے کہ اللہ کی تمام منہیات سے اجتناب کری اور حج کو تمام شرائط

واركانه و واجباته و سننه و ادا به فشرائطه نوعان شرائط الاداء و شرائط الوجوب اما شرائط الاداء  
اور ارکان اور واجبات اور سنن اور ادا کی ہر اسکی شرطیں دو قسم کی ہیں ایک شرط ادا کی ہے اور ایک شرط واجب ہونی کی ہے شرط ادا کی  
فهي الزمان والمكان والاحرام و شرائط الوجوب فهي العقل والبلوغ والحرية والاستطاعة وسلامة  
وقت ہی اور مکان ہی اور احرام ہی اور شرط وجوب کی عقل اور جوانی اور آزادی اور قدرت مالی اور صحت

البدن وامن الطريق فلكون امن الطريق من شرائط الوجوب اختلف العلماء في وجوب الحج في هذا الزمان  
بدن اور امن رستہ کا پس امن رستہ کا جو شرط وجوب کی ہے اسلٹی علماء کو اختلاف پیدا ہوا کہ اس زمانہ میں حج فرض ہی یا نہیں

لا ارتفاع الا من بظهور القرامطة وغيرهم من الفساق والسرقات فقال ابو القاسم الصفاري لا شك  
 انهم من رسته كما جاتا بسبب غلبه قرامطه و غیره فساق اور چور ٹولن کی ابو القاسم صفاری کہتی ہیں عورتوں کی ذمہ سی  
 فی سقوط الحج عن النساء فی هذا الزمان واما الشك فی سقوطه عن الرجال وقال ايضا لا اری الحج فرضاً منذ عشرين  
 حج کی ساقط ہوئی میں اس زمانہ کی اندر کچھ شک نہیں ہی شک سین ہی کہ دون کی ذمہ سی ہی ساقط ہی یا نہیں اور یہہ ہی کہا ہی کہ میں حج کو فرض نہیں جانتا  
 بسنة منذ خرجت القرامطة والبادية عندي دار الحرب وقال ابو بكر الاسكاف ولا اقول الحج فريضة  
 میں جس کی مدت سی جب سی قرامطہ چید اسوی میں اور بادیه میری نزدیک دار الحرب ہی اور ابو بکر اسکاف کہتی ہیں میں نہیں قابل ہوں کہ  
 فی زماننا قاله فی سنة ست وعشرين وثلاثمائة وافتي ابو بكر الرازي ان الحج قد سقط عن اهل بغداد  
 اب ہماری وقت میں حج فرض ہی یہہ گفتگو سنہ تین سو چہیس کی ہی اور ابو بکر رازی فی یہہ فتوی دیا ہی کہ حج اس زمانہ میں اہل بغداد کی ذمہ سی  
 فی هذا الزمان وبه قال جماعة من المتأخرين قيل واما قالوا ذلك لان الحجة لا يتوصل الى الحج الا بالرشوة  
 بیشک ساقط ہو گیا اور ایسی ہی اور متأخرین کہتی ہیں اور کہتی ہیں کہ عدم فرضیت کی اسلوسی قائل ہوئی ہیں کہ حاجی قرامطہ وغیرہ کو رشوت دینی بغیر  
 الى القرامطة وغيرهم فيكون الطاعة سبب للمعصية فمتى صارت الطاعة سبب للمعصية يرتفع  
 ہر گز حج نہیں کر سکتی اب طاعت سی معصیت ذمہ آتی جب طاعت سبب کا سبب ہی تو یہ طاعت نہیں رہتی  
 الطاعة لكن ذكر في القنية ان من قدر على الحج يجب عليه ان علم انه يؤخذ منه المكس اذ لو سقط  
 لیکن فنیہ میں یہہ مذکور ہی کہ جسکو حج کی طاقت ہو تو وہ سپر حج فرض ہی اگرچہ یہہ جانتا ہو کہ اس سی خراج بیا جاوے گا اسلوسی کہ اگر قتی خوف  
 الحج به فمتى يعمل بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت وسميوا بالحسن الكرخي عن لا يخرجهم الى الحج خوفا  
 حج ساقط ہو جاوے تو یہ اس آیت پر کب عمل ہوے گا اور اسلوسی اس کی ہی لوگوں میں حج بیت اللہ ابو الحسن کرخی سی یو جہا حال اسکا جواری خوف  
 عن القرامطة فقال ما سلمت البادية عن الافات يعني ان البادية لا تخلو عن الافات لقل الماء وشدة  
 قرامطہ کی حج کو نہیں جاتا اور سی جواب دیا بادیه آفات سی سالم نہیں ہی یعنی بارہ آفات سی کہی خالی نہیں ہی بسبب کوتاہی پانی اور شدت  
 الحر وهيجان الرجم السموم وقال الفقيه ابو الليث ان كان الغالب في الطريق السلامة يجب وان كان  
 گرمی اور تیزی ہو لوں کی اور فقیہ ابو الليث کہتی ہیں اگر راستہ میں احتمال غالب سلامتی کا ہی تو حج فرض ہی اور اگر احتمال  
 الغالب خلاف ذلك لا يجب وعليه الاعتماد وفرائضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيارة فان فات  
 غالب تلف کا ہی تو واجب نہیں ہی اسی قول پر اعتقاد ہی اور فرائض حج کی یہہ ہیں احرام اور عرفات پر ٹہرنا اور طواف الزیارة اگر ان تینوں میں سی  
 واحد منها يبطل حجه ويجب قضاءه في العام القابل واجباته السعي بين الصفا والمروة والوقوف  
 ایک ہی فوت ہوگا تو حج باطل ہو جاوے گا پھر سال آئندہ میں اسکی قضا واجب ہوگی اور واجبات حج کی یہہ ہیں صفا اور مروه کی بیچ میں دوڑنا اور  
 بالمزدلفة ورعى الجمار والحلق والتقصير وطواف الصدر للافاقي فان ترك شيئا منها يجوز حجه و  
 مزدلفہ میں ٹہرنا اور حرات میں کنکریاں اور سر منڈانا یا بال کٹوانی اور طواف الصدر سوا کہ والوں کی پس اگر کوئی واجبات میں سی ترک کیا تو حج تہايز  
 عليه الدم وما عدا ذلك سنن واداب ووقته شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة ويكره الاحرام للحج  
 ہوگا پرا سپر حج لازم ہی اور سوا ان فرائض اور واجبات کی سنن اور اداب میں اور حج کا وقت شوال اور ماہ ذیقعدہ تک ہی الحج کی میں اس مدت سی پہلی احرام حج کا باندھا  
 قبل ذلك لان الاحرام يطول فربما يقع في الحرام ولا يكون حجه مبروراً فان من احرم للحج والعمره وارتاب  
 مکروہ ہی اسلوسی کہ مدت احرام کی دراز ہو جاوے گی سو اکثر احرام میں واقع ہو جاتا ہی پرا اسکا حج مبرور ہوگا کیونکہ جسنی احرام حج کا یا عمرہ کا باندھا بہر کوئی قسم کی  
 شيئاً من محظورات الاحرام بلا عذر يخرج حجه عن ان يكون مبروراً وان تاب الى الفور لان التوبة ترفع  
 ممنوعات میں سی ہی عذر عمل کیا تو اسکا حج مبرور نہیں رہتا اگرچہ فی الفور توبہ نہ کری اسلوسی کہ توبہ سی گناہ معاصی کا ہی



بہا الیہ مکبرا ھذا حامدا لله تعالى ومصليا علی النبی علیہ السلام ویطوف للقدوم و راء الحطیم  
طرف حجر کی اسد اکبر کہتا ہوا لا الہ الا اللہ پڑھتا ہوا اسد کی حمد کرتا ہوا نبی علیہ السلام پر درود پڑھتا ہوا یہ طواف القدوم کری حطیم کو طواف کی اندر لیکر

اخذ عن یمنہ ھما یلی الباب جاء لا مرداءہ تحت ابطیہ الیمنی ملقی طرفہ علی کتفہ الیسری  
دائیں طرف سے شروع کر کر کہ جعفر باب سے متصل ہا چادر کو دھپی بغل تلے لیکر اور اسکی کوئی بائیں موند ہی پر ڈال کر

سبعة اشواط یرمل فی الثلثة الاول فقط من الحجر الی الحجر وکلما مر بالبحر یفعل بہ ما ذکر من الاستلام  
سات گردشیں اکڑ کر صرف پہلی تین گردشوں میں حجر سے حجر تک اور جب حجر کی پاس پہنچی وہ ہی استلام کری موافق مذکور بالا کی

و یستلم الرکن الیمانی وھو حسن ولا یستلم غیرھا ویختم الطواف بالاستلام الحجر ثم یصلی رکعتین  
اور استلام کری رکن یمانی کو یہ بہ بہتری اور مواران دونوں کو اور کو استلام نہ کر اور طواف کو حجر کی استلام پر ختم کردی یہ مقام کی پاس دو رکعت نفل

عند المقام او غیرہ من المسجد ان منعه الزحام وھذه الصلوة واجبة بعد کل اسبوع ثم  
اگر کسی یا مسجد میں اور جگہ اگر انہو کی سبب مقام میں میسر نہ آوی اور یہ نماز واجب ہی بعد ہر ایک پوری طواف یعنی سات گردش کی

یعود و یستلم الحجر و یرجھ من المسجد ویصعد الصفا ویستقبل البیت ویکبر ویہل ویصلی  
پہٹ کر حجر کا استلام کری اور مسجد ہی باہر آکر صفا پر چڑھ جاوی اور بیت کی طرف منہ کر کے اسد اکبر کی اور لا الہ الا اللہ پڑھی اور نبی علیہ السلام پر

علی النبی علیہ السلام و یرفع یدیہ و یدعو ما شاء ثم یمشی نحو المروة علی ہیئۃ حتی یصل بطن الوادی  
درود پڑھی اور ایتہ اوٹھا کر جو چاہی دعا مانگی یہ مردہ کی طرف چلی اپنی چال میں یعنی بی تکلف یہاں تک کہ بطن وادی پر پہنچی

ثم یسعی بین المیلین الا خضرین فاذا جاوز بطن الوادی یمشی علی ہیئۃ حتی یاتی المروة فاذا انتھا  
پھر درمیان میلین اخضرین کی وہ بیکر چلی جب بطن وادی ہی نکل جاوی تو اپنی چال پر چلی لگی یہاں تک کہ مردہ پر جا پہنچی وہاں جا کر

یصعد علیھا و یرسل ما فعل علی الصفا ثم ینزل عنها ویتوجہ الی الصفا یفعل ھکذا سبعا یمید  
اوسکی پر چڑھی وہاں جا کر وہی عمل کری جو صفا پر کیا تھا یہ مردہ ہی اوسکی صفا کی طرف جاوی اسی طرح سات دفعہ کری صفا سے شروع کر

بالصفا ویختم بالمروة ثم یسکن بمكة محرما ویطوف بالبيت نفلا ما شاء فاذا صلی بمكة فخرجنا من  
مردہ پر ختم کردی یہ مکہ میں احرام باندھی ہوئی ہوتی لگی اور بیت کا طواف نفل کیا کر کہ جس قدر چاہی جب مکہ میں یوم ترویہ یعنی اہوین تاریخ

الشہر یخرج الی منی و یکتبھا الی فجر عرفة ثم یروح الی عرفات وکلھا موقوف الی بطن عرفة فبعد  
ذاتحجہ کو صبح کی نماز پڑھ چکی منی کو جاوی وہاں جا کر نوین تاریخ کی فجر تک پڑھتی یہ عرفات میں جاوی وہ تمام پڑھنی جگہ ہی سواء بطن عرفہ کی جب

ما صلی الظهر والعصر فی وقت الظہر یدھب الی الموقوف بعسل سن وبعد الغروب یاتی الی المزدلفة  
نماز ظہر اور عصر کی جمع کر کر ظہر کی وقت میں پڑھ چکی تو غسل مسنون کر کر موقف کو جاوی اور دن چہی مزدلفہ کو چلا جاوی

وکلھا موقوف لا وادی محسر و ینزل عند جبل قرح ویصلی العشاءین ھنا باذان واقامة فاذا طلع  
وہ تمام پڑھنی کی جگہ ہی سواء وادی محسر کی اور جبل قرح کی پاس اونتری یہاں مغرب اور عشاء ملا کر ایک اذان اور تکبیر سی ادا کری جب صبح صادق

الفجر یصلی الفجر یغسل وھو ظلمۃ فی آخر اللیل ثم یقف ویکبر ویہل ویلبی ویصلی علی النبی علیہ السلام  
کھل جاوی تو فجر کی نماز پڑھی غسلیں ادا کیا ہوتا ہی آخر لیل میں یہ پڑھ کر اسد اکبر کی اور لا الہ الا اللہ پڑھی اور تکبیر پڑھی اور نبی علیہ السلام پر درود پڑھنی

و یدعو واذ الذہر یاتی منی ویرھی جمرۃ العقبة من بطن الوادی من اسفلہ الی اعلاہ سبعا یمید  
اور دعا مانگی جب خوب روشنی ہو جائے منی میں اگر جمرۃ العقبہ کو رمی کری بطن وادی کی جانب اسفل سے اعلیٰ کی طرف سات ٹکڑے اور چھ اور چھ

سخت فوا ویکبر بکل منھا فیقول بسم اللہ واللہ اکبر رجھا للشیطان وحزبہ اللہم اجعل حجی مبرورا  
ازدہر ٹکڑے پڑا اسطور بسم اللہ واللہ اکبر واسطی خاک آلودگی شیطان اور اسکی گروہ کی آہی آہ حج میرا مبرور

ازدہر ٹکڑے پڑا اسطور بسم اللہ واللہ اکبر واسطی خاک آلودگی شیطان اور اسکی گروہ کی آہی آہ حج میرا مبرور





ان محرّمها ان كان فاسقا او مجنوناً او صديقا لا يجب عليه الحج ويحرم عليها السفر معه ولا يشرط لها  
 ان تكون خاليا عن العدة عند خروجها الى الحج حتى لو كانت في العدة لا يخرجها الى الحج وكذا لو وجب  
 عليه الحج بشرط هو كجرحه او كجرحي او تعدت سيّءا هو بيان نكاح الكهنتين هو توجع كونه جاهل  
 او ابله سيّءا هو كونه جاهل او ابله

لها العدة في الطريق في مصر من الامصار وبينها وبين مكة مسيرة سفر لا تخرج ذلك المصروا لم تنقصر  
عدت رسته بين كسي شهرين واجب هو جواي كه او سمين اور كه كى پنجمين مسافت سفر كى هو تو اوس شهرين سى عدت كى كزى بغير جواي  
عدتها يسرنا الله تعالى اعمالا مطابقا لرضاه بمنه وفضله المجلس الحادى والعشرون  
الهي همبر آسان كرده اعمال جزيرى رضا كى مطابق بين ابني احسان اور فضل سى  
اكيون مجلس

زکوٰۃ دینی کی فضائل اور نہ بی بی کی سختیوں میں فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم فی بیان فضائل الزکوٰۃ وغوائل ترکھا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من

صاحبِ ذہب و لا فضة لا یؤدی منها حقها الا اذا کان یوم القيمة صفحت له صفائح من  
سوني چاندی والا کہ او مہینہ سی او سکا حق یعنی زکوٰۃ نداد کرتا ہو مگر جب دن قیامت کا ہوگا تو

فاحسی علیہا فی نار جہنم فتکوی بہا جنبیہ وجبینہ وظہورہ وکلما یرد تساعیدت لہ فی یومہ  
 پہراونکو دوزخ کی آگ میں گرم کر کر اکی دلو کروٹیں اور پیشانی اور پشت داغ دی جادی گی اور جب ٹھنڈی ہو گی پہر گرم کی جاوٹیں گی اوس روز

کان مقدارہ خمسین الف سنۃ حتی یقضی بین العباد فیہی سبیلہ اما الی الجنۃ واما الی النار  
 کہ برابر پچاس ہزار برس کی ہوگا یہاں تک کہ تمام خلق کا فیصلہ ہو چکی ہو دیکھی ہو سکا راہ یا جنت کی طرف ہو اور یا دوزخ کی طرف

ہم حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اسمین نبی علیہ السلام فی مال کی رو جس بیان فرمائیں

الذهب والفضة ثم افرد الضمير الراجع اليهما فقال لا يؤدي منها حقها نظر الى المعنى دون اللفظ  
سونا اور چاندی پہر ضمیر جو انکی طرف پہنچی ہی وہ مفرد بیان کی قریباً کہہ ادا کری اوسین سی حق اوسکا تو بجاظ معنی کی لفظ کا لحاظ نہیں کیا

لان المراد بها دناير و دراهم و قيل يحتمل ان يراد بهما الاموال لان الحكم عام و تخصيصها بالذرة لخصتها  
اسلوطة كمرادون دولتي دناير و دراهم هي اورو كوني كمتاي كشتايد سوني چاندي سي مراد هر قسم كي مال هيون اسلوطة كي حكم تو عام ي اور خصوصيت چاندي سوفا كي

علی سائر الاموال من حیث انهما اصل الممول ومن الاشياء وبمثله ورد قوله تعالى والذین یبدلون

لذہب والقصة ولا یعقوا لحائی سبیل اللہ فبشرهم بعد ان اب الیوم جسی عیضا فی دار کھ  
سونا اور روپا اور خرچ نہیں کرتی اللہ کی راہ میں سوا کوئی خوشخبری سنا دے والی ماری جس دن آگ دھکا دینگی اوس پر دوزخ کی  
فکری رفاح الہیہ

پس داغین گ اوس سی ادنکی مانتی دار کروٹین اور پشپین یہ ہی جو تم گاڑتی تھی اپنی واسطی اب چکھو مزہ اپنی گاڑینیکا

اور حق تدبیر سی اور راہ الہی میں خرچ نہ کرنی سی زمیناً زکوٰۃ کا مراد ہی پس جو لوگ مال جمع کرتے ہیں

اور اسکو ذخیرہ کر کہتی ہیں اور اسکی زکوٰۃ ادا نہیں کرتی قیاست کی دن طرح طرح کی مذہب دئی جا رہی ہیں ایک تو یہ جو اس آیت میں

وهذا الحديث ووجه تخصيص هذه الاعضاء بذلك العذاب ان صاحب المال اذا لم يعوّد نفسه  
اور اس حدیث میں مذکور ہی اور وجہ خصوصیت ان اعضا کی ساتھ اس عذاب کی یہ ہے کہ مال والی آدمی کو جب زکوٰۃ دینے کی عادت نہیں ہوتی  
اعطاء الزکوٰۃ بعد وجوبها بجمی وقتها فهو اذ ارای الفقیر الطالب للزکوٰۃ یعبر وجهه واذ اساله یعبر  
اگرچہ زکوٰۃ واجب ہو اور وقت بھی کہیں بھی پس وہ شخص جب فقیر کو طالب کو دیکھتا ہے تو تیرٹی چڑھتا ہے اور وہ اگر مانگتا ہے تو اس سے ہنہ  
عنه ویولی الیہ جنبہ واذ بالغ فی السؤال یقوم من مقامہ ویولی الیہ ظہرہ ویدہب لا یعطیہ  
پہر کر کوٹ موڑ لیتا ہے پہر اگر فقیر فی سوال میں زیادتی کی تو اپنی جگہ سے اڑھٹھ کر اوسکی طرف پشت کر کر چلا جاتا ہے اور زکوٰۃ میں ہی جو  
شیئاً من حقہ الذی هو الزکوٰۃ فتاذا فی الفقیر بكل واحد من هذه الافعال فیعد بہ اللہ تعالیٰ  
اوسکا حق ہی کہیں نہیں دیتا پس فقیر کو اوسکی اس ہر حرکت سے ایذا ہوتی ہے سوئی اللہ تعالیٰ اوسکو

بجعل أمواله التي هي الدنانير والدرهم الواحد من نار تنكوي بها تلك الاعضاء التي اذى بها الفقیر  
یہ عذاب دیتا ہے کہ اوسکی تمام مال کو جو دنانیر اور درہم ہیں آگ کی تختی بنا کر ان اعضا کو داغ دیکھا جن سے اپنی فقیر کو ایذا دی تھی

وروی عن ابن مسعود انه قال لا یوضع دینار علی دینار ولا درہم علی درہم ولكن یوسع جلدہ حتی  
اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ دینار پر دینار اور درہم پر درہم نہیں رکھا جاوے گا بلکہ اوسکی کھال کو فراخ کر کر

یوضع کل دینار ودرہم موضعاً علی حدة کلماتہ ووصل کبھا من اولھا الی اخرھا أعید ذلک الکی الی  
ہر دینار اور درہم الگ الگ جگہ رکھی جاوے گی جب پوری ہو کر داغ اول کا آخر سے مل جائیگا پھر وہ ہی داغ اول سے آخر تک دوہرا کر دینگی

اولھا حتی یصل الی اخرھا هلکذا یستمر هذا النوع من العذاب یوم القیمة حتی یحکم بین العباد  
اسی طرح اس قسم کا عذاب قیامت کی روز ہوتی چلا جاگا یہاں تک کہ تمام خلق کا فیصلہ ہو چکی

فیبری سبیل ما الی الجنة ان لم یکن له ذنب سواه او کان لکن اللہ تعالیٰ عفی عنه واما الی النار ان کان  
یہ دیکھا جائے گی کہ اوسکا راہ جنت کی طرف ہی اگر اوسکا کوئی اور گناہ نہیں ہے یا گناہ تو ہی پر اللہ تعالیٰ فی معاف کر دیا گیا دوزخ کی طرف ہی اگر اس حال

علی خلاف ذلک وفی حدیث اخر انه علیہ السلام قال من اتاه اللہ مالاً فلم یؤد زکوٰۃ مثله مالہ  
کی خلاف ہو اور ایک اور حدیث میں ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا جسکو اللہ تعالیٰ فی مال دیا اور اوسنی زکوٰۃ نہ ادا کی تو قیامت کی دن

یوم القیمة شجاعاً قرعہ زبیبان بطوقہ ثم یاخذ بلہزم تہ فیقول انا مالک انا کنزک لثم تلا  
اوسکا مال گنجا سانپ جسکی دو داغ ہوں بن کر اوسکی گلیں ہونگی اور دو تو جڑی پڑ کر گھسیکا میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں پہر آپ نے تلا

ولا یحسب الذین یخجلون بما اثمہم اللہ من فضله هو خیر لهم بل هو شر لهم سبطون ماخلوا  
پہر ہی اور نہ سمجھیں جو لوگ بخل کرتے ایک چیز پر کہ اللہ فی انکو دی ہی اپنی فضل سے کہ یہ بہتر ہی اونکی حق میں بلکہ یہ بہرے برائی اونکی واسطی آگے طوق پڑیکا اونکی خیر کے

یہ یوم القیمة فانه علیہ السلام بین فی هذا الحدیث ان من اعطاه اللہ تعالیٰ مالاً ولم یؤد زکوٰۃ مالہ  
دن قیامت کی سو پیغمبر علیہ السلام فی اس حدیث میں یہ بیان فرمایا کہ جسکو اللہ تعالیٰ فی مال عنایت کیا اور اوسنی اپنی مال کی زکوٰۃ نہ ادا کی تو اللہ تعالیٰ

یجعل مالہ یوم القیمة فی صورة الحیة التي انخرس شعر اسھا من كثرة سمھا وطول عمرھا ولھا فوق  
قیامت کی دن ایسی سانپ کی صورت بنا دے گی جسکی سر کی بال ماری زہر کی یسبب درازی عمر کی جہر گئی ہوں اور اوسکی

عینھا نکتن ان سوداً وان وہی اوحش ما یكون من الحیات وتجعل فی عنقہ کالطوق ثم یاخذ بشد قیہ  
دونوں آنکھوں کی اوپر دو داغ سیاہ ہوں یہ قسم تمام سانپوں میں یرتبہ ہوتی ہی اور اوسکی گردن میں طوق کی مثال ڈالا جاوے گا پھر وہ اوسکی دونوں گلی پڑ کر

وتلدغه وتقول له انا مالک الذی جمعتہ ولم یؤد زکوٰۃ فلما کان فی منع الزکوٰۃ مثل هذا الشئ بد  
کا ٹیگا اور کہے گی میں تیرا مال ہوں کہ جمع کر کر زکوٰۃ نہیں دی تھی چونکہ زکوٰۃ کی تدبیر میں اتنی بڑی سختی ہے



الشدید لزم بیان وجه الحكمة فی ايجابها وهو الامتحان لان التلفظ بكلمة الشهادة التزام بالشهادة  
تولزم بها بیان کرنا کہ اسکی فرض کرنی میں کیا حکمت ہے اور وہ امتحان ہے اس واسطی کہ کلمہ شہادت کا زبانی پڑھنا تو حید کا ذمہ پر لینا ہے  
وشهادة بانفراد المعبود وادعاء المحبة فتعان من يقول اشهد ان لا اله الا الله يصير كانه قال اني  
اور گواہی ہے معبود کی یگانہ ہونی کی اور محبت کا دعویٰ تھا اسلی کہ جو شخص کہتا ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ سوائے اللہ کی کوئی معبود نہیں ہے گو یا یہ کہتا ہے  
رايت بقلبي وعلمت بعقلي ان لا معبود ولا محبوب الا الله فالتزمت عبادته ومحبته ولا اعبد ولا  
میں نے دل سے دریافت کیا اور عقل سے جاننا کہ نہ کوئی معبود اور نہ کوئی محبوب سوا اللہ کی سو میں نے اسکی عبادت اور اسکی محبت اپنی ذمہ لی نہ میں پرستش کروں  
احب الاياه فيلزم الوفاء بما ادعاه من التوحيد في المحبة وتتمام الوفاء ان لا يبقى للموحد محبوب  
اور نہ دوست رکھوں سوا اسکی اب اس دعویٰ توحید کا پورا کرنا چاہی یعنی محبت ایک کی اور انجام دینا کہ یہ کہ معبود کی واسطی کوئی محبوب  
سوا الفرح الواحد لان المحبة لا تقبل الشراكة والتوحيد باللسان قليل النفع وانما يظهر درجة  
سوا ایک ذات کی بانی اس واسطی کہ محبت میں شرکت نہیں ہوتی اور زبانی توحید بی فائدہ ہوتی ہے اور درجہ محبت کا جب ہی کہلدا ہے  
المحبة بمفارقة المحبوبات ولا اصول محبوبة الخلق لكونها آله تستغهم وقضاء حاجاتهم في الدنيا  
تب تمام محبوبات چھوٹ جاویں اور مال و دولت خلق کو اسلی محبوب ہی کہ اس سے دنیا میں اور انکی لئے عیش عشرت اور کارروائی ہوتی ہے  
وليسبها ياتسون بهذا العالم وينفرون من الموت مع ان فيه لقاء المحبوب فامتنعوا في صدق  
اور اسے کی سبب سے اس عالم کی الفت پکڑ کر موت سے نفرت کرتی ہیں باوجودیکہ موت سے محبوب کی ملاقات ہوگی سو اس مال کی خرچ کرنی تاکہ  
دعواهم في المحبة ببذل المال الذي هو معشوقهم وهم في بذله ثلثة اقسام القسم الاول هم الذين  
او انکا معشوق ہی یہ امتحان لیا گیا کہ محبت کا دعویٰ راست ہے یا نہیں اور وہ لوگ مال خرچ کرتی ہیں تین قسم پر ہیں پہلی قسم وہ لوگ ہیں  
صدقوا في التوحيد... المحبة وبذلوا جميع موالهم ولو بدخ ولا انفسهم بنسبها كما فعله ابو بكر الصديق  
جو توحید میں اور محبت میں دعویٰ ہیں اور اپنا تمام مال خرچ کر ڈالا اور اپنی واسطی کچھ نہ بچا یا چنانچہ ابو بکر صدیق نے یہ ہی کیا  
حيث جاء جماله كله الى رسول الله عليه السلام لينفقه في سبيل الله تعالى وقال له رسول الله صلى  
اسلی کہ اپنا تمام مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس لی آئی تاکہ خدا کی رستہ میں خرچ کر دین اور جب انہی رسول اللہ صلی  
الله عليه وسلم فماذا البقيت لنفسك فقال الله ورسوله فانه وفي بتمام الصدق فلم يبق عنده شيء  
اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اپنی واسطی کتنا رکھا تو یہ عرض کیا اللہ اور اسکا رسول سوا بکر نے اپنا صدق پورا کیا سوا انکی پاس سوا  
محبوبه الذي هو الله تعالى ورسوله وهذا جائز لمن كان توكله على الله تعالى تاما كاملا وهذا لما  
محبوب کی جو اللہ ہی اور اسکا رسول کچھ نہیں تھا یہ بدل اوکی لئے جائز ہے جسکا توکل اللہ تعالیٰ پر پورا اوکامل ہو اور اسے لے جب  
سئل رسول الله عليه السلام عن افضل الصدقة قال جهد المقل فانه عليه السلام بين في هذا  
کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ بہتر صدقہ کونسا ہے تو آپ نے فرمایا کوشش مفلس کی بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث  
الحديث ان افضل الصدقة ما يتصدقه الفقير مع احتياجه اليه واما من لو يكن توكله تاما كاملا  
میں بیان فرمایا کہ بہتر صدقہ وہ ہے جو فقیر اپنی حاجت روک کر دیتا ہے اور البتہ جسکا توکل پورا اور کامل نہ ہو  
فلا بد له ان يترك قوت نفسه وعياله ثم يتصدق ما فضل من ذلك لما روى عن ابي هريرة انه عليه السلام  
توضوہ ہے کہ اپنا اور اپنی عیال کا کھانا کہہ لیا کری پہر جو اس سے بچتا رہی وہ خیرات کردی کیونکہ روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ولا مخالفة بين هذا الحديث والحديث السابق لان الغنى قسمان  
فرمایا اچھا صدقہ وہ ہے جو تو انکی ساتھ ہو دی اور اس حدیث میں اور اوپر کی حدیث میں کچھ مخالفت نہیں ہے اسلی کہ تو انکی مدد کی طرح کی



غنی المال و غنی النفس و خیر الصدقة ما كان عن احد المعنین اما عن غنی النفس و عن غنی المال اذ  
 تو نگری مال کی اور تو نگری دل کی اور اچھا صدقہ وہ ہی جو کسی ایک تو انگریسی ہو یا دل کی تو انگریسی یا مال کی تو انگریسی اس واسطی  
 لا بد للمتصدق فيما يبذله ان يستغنى عنه اما بسخاوة نفسه وقوة غريمته ثقة بالله تعالى كما  
 کہ ضروری ہے کہ خیرات کرنیوالا جو دیتا ہی اوسے بی نیاز ہو یا تو اپنی دل کی سخاوت اور قوت غریمت سے حد اقلی پر ہر وساکر جیسا  
 فعله ابو بکر الصديق او بماله الذي بقي في يده بعد البذل اذ لا يجوز لاحد ان يصرف قوت عياله  
 ابو بکر صدیق کی کیا یا اپنی مال کی سبب جو خرچ کر کے پاس بچا ہی اس واسطی کہ سبکو جائز نہیں ہے کہ اپنی عیال کا کھانا ہی فقرا کو  
 الى الفقراء و يتركهم جيا عالا اذا رضوا به واذ نواله فيه بل لا يجوز له ان يعطي احدا الا ما يفضل  
 بانٹ دی اور انکو بھوکا ماری ہاں اگر وہ راضی ہوں اور اسکو اجازت دیدین بلکہ اسکو یہ جائز نہیں کہ سوا بچتی ہوئی کی  
 عن نفسه و عياله كما جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال خیر الصدقة ما البقت غنی یعنی ان  
 اپنی اور اپنی عیال کی خرچ سے سبکو دیوی چنانچہ ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا بہتر صدقہ وہ ہے جو دے دے پر ہی غنا باقی رہے یعنی  
 المتصدق لا بد له فيما يبذل له عن احد الامرین اما ان يستغنى عنه بماله او يستغنى عنه بحاله وهذا  
 خیرت کرنیوال کو چاہئے کہ جو خرچ کرے وہی دو امر میں سے ایک پر ہو یا تو اپنی مال کی باعث سے صدقہ دیکر بی نیاز رہے یا اپنی دل سے مستغنی ہو ان دونوں  
 افضل اليسارین لما روى في الحديث الصحيح انه لم يقل ليس الغنى عن كثرة المال انما الغنى عن النفس فان الفقير اذا  
 استغنى من سبب افضل ہی اس واسطی کہ حدیث صحیح میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو انگری مال کی بہتائیت سے نہیں ہوتی تو انگری وہ ہی ہے جو دل سے ہو بیشک  
 تصدق ما قدر عليه من قوت يومه و صبر على الجوع يكون صدقته افضل اذ لا شك في كون  
 خیرات کردی کچھ اسکو قوت ایک روز کا میسر آتا ہی اور آپ بھوک پر صبر کری تو اسکا صدقہ بہت اچھا ہی اس واسطی کہ بیشک  
 الصدقة بالشئ مع الحاجة اليه افضل اذ لم يضرب ذلك بدينه من ضعفه عن القيام في الصلوة و  
 صدقہ ایسی چیز کا جسکی حاجت رکھتا ہو افضل ہی اگر یہ صدقہ اسکی دین میں نقصان نہ کری جیسی نماز پڑھنے سے ضعیف ہو جاوی  
 كشف العورة وقد مدح الله تعالى الانصار على ذلك وقال وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصٌ  
 یا نگارہ جاوی اور اللہ تعالیٰ نے انصار کی تعریف کی ہے اور فرمایا اور اول رکعتی میں انکو اپنی جان سے اور اگر چہ ہوائی اوپر بھوک  
 القسم الثاني هم الذين لا يقدرّون على هذه المرتبة بل يسكنون اموالهم لمواقيت الحاجة ومواسم الخیر  
 دوسری قسم وہ لوگ ہیں جو اس مرتبہ تک نہیں پہنچتی بلکہ اپنی مالوں کو واسطی اوقات حاجت اور مواقع خیرات کی روک رکھتی ہیں  
 وليس قصدهم في الامساك التمتع والتلذذ بل قصدهم فيه الانفاق بقدر الحاجة ثم صرف الفائض الى  
 اور اس روکتی سے انکی عرض عیش و عشرت اور حظ لذت نہیں ہوتی انکی ہر مراد ہوتی ہے کہ بقدر حاجت خرچ کر کے بہر بچتی کو اقسام  
 وجوه الخیرت مما ظهرت القسم الثالث هم الذين يقتصرون على ادعاء واجب عليهم فلا يزيدون عليه  
 خیرت میں جب پیش آوین تو لگا دین تیسری قسم وہ لوگ ہیں کہ جو واجب ہوتا ہی سوا ادائیگی میں نہ اس سے بڑی دین  
 ولا ينقصون عنه وهذه المرتبة اقل المراتب وعلى هذه المرتبة اقتصر اكثر الناس لبعثهم بالمال وميلهم  
 نہ اس سے کچھ کم دین اور یہ مرتبہ سب سے کم ہے اور اسے مرتبہ پر اکثر لوگ ماری بخل اور مال کی محبت کی  
 اليه و ضعف جهم للاخرة وليس بعد هذه المرتبة شئ من المحبة بل من ينزل من هذه المرتبة ينزل في  
 اور کمتر مونی محبت آخرت کی اتکا کرتی ہیں اور اس مرتبہ کی بعد اصلا بوی محبت نہیں ہے بلکہ جو شخص اس مرتبہ سے اوتر کر ہوتا ہی  
 الكذب في ادعاء المحبة ويظهر من نفسه ان ادعاه من المحبة كان من لقلقة اللسان فعلى هذا يجب  
 تو سکا ہوئی جھوٹا ہی گواہ بہ نظر ہر کس دیباہی کہ میرا دعویٰ محبت کا صرف تیز زبانی سے ہی اس بیان کی موافق و جہا ہی

على من لا يقدر على المرتبة الاولى والثانية ان لا ينزل من المرتبة الثالثة بل ينبغي له ان يسعى في اداء  
زخاؤون یا ثانی مرتبه پر قدرت نہیں رکھتی تو تیسری مرتبہ سی تونہ گرجاویں

ما وجب عليه على الفور اظهار الرغبة في امتثال الامر وايصال السرور الى قلوب الفقراء واحترار  
واجب کو ترست اما کیا کریں تاکہ رغبت فرمان برداری کی ظاہر ہو دی اور فقیروں کی دلون کو خوشی پہنچی اور محافل کی

عن شبهة الخلاف اذ عند بعض العلماء وجوبها فوری حتی یاتم بالتاخير وبردشهادته وهي انما تجب اذا  
شبهہ سی بیچ جاویں اسوسطی کہ بعضی علماء کی نزدیک وجوب زکوٰۃ کا فوری ہی یعنی ترت چاہی نہ تھا بلکہ دیر کر کے ہی گنہگار ہوتا ہی اور اسی شہادت مردود ہی اور زکوٰۃ جب

تم الحول على النصب فلكل احد حول يخصه بحسب وقت كونه مالكا للنصب فاذا تم حوله يجب عليه اخراجه  
واجب ہوتی ہی کہ نصب پر برس دن پورا گزر جاوی پہر ہر ایک سال جدا جدا ہوتا ہی جس وقت سی وہ نصاب مالکیت تا ہی جب سال پورا ہو جاوی تو اس پر زکوٰۃ کا حق واجب ہوجاتی ہی

زکوٰۃ في اي شهر كان وان عجل زکوٰۃ قبل حول الحول يجوز عند جمهور العلماء سواء كان تعجلا لدخول  
کوئی سامینہ ہو اور اگر جلدی کر کر اپنی زکوٰۃ برس دو گزرنے ہی پہلی ادا کر دی تو سب علماء کی نزدیک جائز ہی برابر ہی کہ اوجلدی واسطی آجانی

الا شرف من الاوقات التي لا يوجد مثلها عند تمام الحول ك شهر رمضان وما قبله من شهر رجب شعبان  
اچھی وقت کی ہو اور وقتوں سی کہ ایسا وقت ہر سال نہ ہوتا جیسی رمضان کا مہینہ و راسی سی پہلا مہینہ روزہ کا اور شعبان رجب کا مہینہ

او لوجود الا فضل من المصارف بان يكون من الا تقياء المتجرين لتجارة الاخرة فانهم يستعينون به اعطاه  
یا اوسکی جلدی واسطی موجود ہوتی اچھی مصرف کی ہو کہ کوئی شقی پر ہیزگار دنیا سی الگ تاجر آخرت کا موجود ہو کیونکہ ایسی مرد جو ان کو نہ آتا ہی اسی امداد

على الطاعة فيكون انعطى شريكاً لهم في ضاعتهم باعانتها اياهم فيها و ان يكون من العا ائمة ان اعطاه  
طاعت کی حاصل کر کے ہر پس دینی والا ہی اوسکی عبادت میں شریک ہو جاتا ہی کیونکہ عبادت میں ان کا مدد گاہی یا کوئی عالم موجود ہو کیونکہ علماء کی خدمت

معاونة لهم على العلم والعلم اشرف العبادات حتى كان بعض السلف لا يصرف زکوٰۃ الا الى اهل العلم ويقولون في الامور  
کرنی علم کی امداد ہوتی ہی اور علم سب عبادت میں اشرف ہی یہاں تک کہ بعضی اگلی بزرگ اپنی زکوٰۃ صرف علماء ہی کو دیتی تھی اور کہتی ہی کہ

بعد مقام النبوة افضل من مقام العلماء والمراد من اهل العلم هم الذين يطربون العلم لاجل الاخرة لا لاجل الدنيا فان الذ  
میں بعد مرتبہ نبوت کی کوئی مرتبہ علماء کی مرتبہ نہیں جانتا اور علماء ہی مراد وہ عالم ہیں علم آخرت کی واسطی پڑھتی ہیں دنیا کی واسطی نہیں پڑھتی اور جو لوگ

يطربون العلم لاجل الدنيا لا ينبغي للمتصدق ان يعاونهم بصدقة على عصيانهم حتى لا يكون شريكاً  
علم کو دنیا کی واسطی پڑھتی ہیں تو زکوٰۃ دینی والی کو نہیں چاہی کہ اپنی زکوٰۃ سی اوسکی گناہ کا مدد گاہی تاکہ اسحقاق عذاب میں

لهم في استحقاق العقاب ومن افضل المصارف من يكون ذا عيال او مديون او مريضاً او قريباً فان الاعطاء  
انہما شریک اور بہترین مصارف وہی جو کنب والا ہو یا قرض دار ہو یا بیمار ہو یا فانی دہو کیونکہ ان کی داری کو

الى القريب يكون صدقة وصلة ولا يخفى على احد ما في صلة الرحم من الثواب والاصدقاء والاخون  
دینا صدقہ اور صلہ دونو ہوتی ہیں اور سب کو معلوم ہی کہ صلہ رحمہ کا کتنا بڑا ثواب ہی اور دوست اور دینی بہائی

في الدين يقدمون على المصارف كما يقدم الاقارب على الاجانب لكن ينبغي ان يعلم ان المتصدق  
اور مصارف پر مقدم ہوتی ہیں جیسے نانی دار غیروں پر مقدم ہوتی ہیں لیکن یہ بھی سمجھنا چاہی کہ زکوٰۃ دینی والی کو

لا بد له ان يحذر عن ابطال صدقة باليمن ولا ذی اذ قال الله تعالى لا يَطْلُوْا صَدَقَتَكُمْ مِنْ  
لزم ہی کہ اپنی صدقہ کو احسان جتا کر اور تکلیف دہی کر باطل نہ کر دی اسوسطی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی مت ضایع کرو اپنی خیرت احسان رکھ کر

والا ذی وحقيقة الم ان يرى نفسه محسناً الى الفقير فهو ما رأى نفسه محسناً اليه يتفرح عنه  
اور ستر کہ اگر حقیقت میں احسان کرنا ہوتا ہی کہ اپنی تین فقیر کا محسن سمجھی بہر حال اوسنی اپنی تین محسن جانا تو بہر اس سی بظاہر ہی حرکات

الى ظاهرة افعال ماحية للشباب مثل التحدث به واظهاره وطلب المكافاة منه بالدعاء والثناء  
 صادره من جوارحه من ثواب جاتاري جسي كتهن بمرنا اور ظاهر كرنا اور فقير سي عوص كا طالب هونا دعاسي اور تعريف سي  
 والخدمة والتوقير والتعظيم وكان من حقه ان يرى الفقير محسنا اليه اذ جعل كفه نائباً عن  
 اور خدمت سي اور توقير اور تعظيم سي اور حق به تبا كه فقير كو ابا محسن جانتا اسواسطه كه اوسى امانا واسطه بقبح حق اسلكي  
 الله في قبضه حقه الذي به نجاته من النار اذ روى عن ابن عباس انه عليه السلام قال الصدقة  
 الله كا نايب بنانا جمين اسلكي روز سي نجات هوتي هي اسواسطه كه ابن عباس سي را اسنادي هي كه يمجهر صلى الله عليه وسلم فرمايا كه خيرات  
 تقرب بيد الله تعالى قبل ان تقرب بيد السائل فيبخرق الله مسلم الى الله تعالى حقه والفقير اخذ من  
 اسلكي اتبه ميزان سي بيلي ميخيتي هي كه سائل كا اتبه بين بينجي سو خفيقت مين خيرات اور كافي سي اسلكي حاله هواي اور فقير في الله تعالى سي اياز رزق لياي  
 الله تعالى برزقه واما الاذى فظهره التزييم والتعير والتختين في الكلام ونقطيب الوجه وهتك الستر  
 اور سنانا سوا فامين بد مزاجي اور سنانا اور بد زباني كفتگو مين اور تيوري چراني اوجا كا كي ابروي كرني  
 بالاظهار وفنون الاستخفاف وباطنه الذي هو صنعه امر ان احدهما كراهية اخراج المال عن يده و  
 رومج مخرج كي استخفاف اور باطن مين حسن سي حاله سد هوتي هي ده باقين مين ايک تو ايكي فقير مين سي مال كالتو كا ليو اور دل پر  
 حقد مين ايت على نفسه والثاني روية كانه خير من الفقير وان الفقير بسبب حاجته احسن من رتبة مرتبة  
 سي سي سي سمجها كه مين فقير سي بهتر هون اور فقير زبسيكه حاجت مند اي مجبسي رتبة مين بهتر كتر هي  
 رتبة اول منها الجهل اما كون كراهية تسليم المال جهلا فلان من كره بديل درهم في مقابله جابسا و  
 اور اصل منشا دو كا جهالت هي بهر مال ديني كي اسلكي جهالت كي بات هي كه من شخص كا ايک روپه خرچ كرنا هزار روپه به كا واسطه رسوا كردي  
 الفافهو شديد الحاقة لانه يبذل المال بطلب قضاء الله تعالى والشباب في الدار الآخرة وهو خير من الدنيا  
 سي زياده احق جابل كون هي اسواسطه كه زكاة واسطه ضامن دي الله تعالى كي دي جاتي هي اور آخرت مين جو اسكا ثواب حاصل هو كا ده تمام دنيا سي  
 وافيها واما كون روية نفسه خيرا منه جهلا فلانه لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر الاغنياء  
 اور جو دنيا مين هي سب سي بهتر هي اور ايكي تين فقير سي بهتر سمجها اسواسطه جهالت كي بات هي كه اگر به شخص جانتا كه فقير كو غني پر كشتي نصيبت هي اور جانتا كه غني كو كوتاهي  
 في الآخرة لما استحقه بل يترك به وتمني درجته لان صلى الله عليه وسلم لا يغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء فسموا  
 آخرت مين كيا كيا خوف وخطري توقير كو هر كحقير نه جانتا بلكه اول سي ركت لينت اور او كي درج كه كي اردو كرنا اسلكي كه تو نكر صلحا فقير و سي با نور بس بيحي جنت مين  
 سماه وكيف يستحقه وقد جعل الله تعالى خادما له اذ يكسب المال بجهدة ويستكثره منه ويجهد في حفظه  
 فلان هو كي او كير كو فقير كي حقارت كرتا هي اور حال به هي كه الله تعالى في اسكو فقير كا خادم بناياي اسواسطه كه محنت اور كوشش كر كير كا كرتا هي اور اسكو ثواب سي اور اسكي محنت سي  
 وقد مكلف ان يسلم الى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل التي يضره لو سلم اليه فالغني مستخدم  
 اسواسطه كه بر ديك هي كه فقير كا اسكي حاجت كي موافق حواله كردي اور مافي بيحي كو حسي ديني سي فقير كا ضرر هو كنهني پاس محفوظ كرهي پس غني خدمت كرتا هي  
 رزق الفقير و بهر ميزان به بالترام مشاق الاسفار في البراري والبحار وحراسة الفضلات من الدار  
 رزق فقير كا واسطه سي كر هي اور دتر سي ممتاز هي اسمين كه حشكون اور دروازين ميون كشتت اور طماناي اور بيحي درهم  
 في بيوت و بهر ميزان به بالترام مشاق الاسفار في البراري والبحار وحراسة الفضلات من الدار  
 اسواسطه كه بر ديك هي كه فقير كا اسكي حاجت كي موافق حواله كردي اور مافي بيحي كو حسي ديني سي فقير كا ضرر هو كنهني پاس محفوظ كرهي پس غني خدمت كرتا هي  
 رزق الفقير و بهر ميزان به بالترام مشاق الاسفار في البراري والبحار وحراسة الفضلات من الدار  
 اسواسطه كه بر ديك هي كه فقير كا اسكي حاجت كي موافق حواله كردي اور مافي بيحي كو حسي ديني سي فقير كا ضرر هو كنهني پاس محفوظ كرهي پس غني خدمت كرتا هي

في فضائل الزكاة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احصوا هلال شعبان لرمضان هذا الحديث من حسان المصنفين

رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية كتنى ربهو شعبان كى مهيند كو رمضان كى واسطى به حديث مصابيح كى حس حديثون بين ي  
رواه ابوهريرة فان صوم رمضان لما كان ركنا من ارکان الدين وفرض لا نزاعا على المسلمين ولم يعلم عجيته  
ابوهريرة كى روايت سى كيونكه روزه رمضان كا چونكه دين كى ركنون بين سى ايك ركن اور سلاون پرفرض زم سى اور وسكا آنا بغير ضبط كرنى

الابيض هلال شعبان امر النبى عليه السلام بضبطه فصار كانه قال اطلبوا هلال شعبان وعدوا اليه  
مهينه شعبان كى معلوم نيين هوتا نبى عليه السلام كى واسطى ضبط شعبا كى امر فرمايا انجام يه هو كوا قريدا تهنس كى شعبان كى جانكو اور وسكا دن كتنى ربهو  
لتعلموا دخول رمضان ثم ان شعبان لما كان كالمقدمة لرمضان استحب التأهب له فيه بالصوم وقوله  
تاكه رمضان كا آنا معلوم هو بهر ماه شعبان جب رمضان كا مقدمه هرا توشعبان بين رمضان كى تيارى مستحب سى روزى ركهنى در قرآن كهنى

القران حتى ترناض النفس بذلك على طاعة الله تعالى قبل دخول رمضان فانه عليه السلام كان يصوم

تاكه نفس كو طاعت الهى كى عادت رمضان كى آنى سى بهى هو جوى كيونكه نبى عليه السلام شعبان بين اتنى روزى ركهنى تنى  
في شعبان ملا يصومه في غيره من الشهور على ما روى عن عائشة انها قالت ما رايت رسول الله عليه  
كه وتنى اور كسى مهينه بين نيين ركهنى تنى موافق روايت عائشه كى كه وه كهنى بين نيين ديكها ميني رسول الله صلى الله عليه

السلام استكمل صيام شهر رطل الا رمضان وما رايته في شهر اكثر منه صياما الا شعبان وفي رواية  
وسلم كو كه كهنى پورى كنى مون روزى كسى مهينه كى سوار رمضان كى اور نيم ديكها ميني توكسى مهينه بين زياده روزى ركهنى هوتى سوار رمضان كى اور  
كان يصوم شعبان كله وهذه الرواية موافقة لما روى عن ام سلمة انها قالت ما رايت النبى عليه  
بين يه سى كه روزى ركهنى تنى تام شعبان كى اور يه روايت ام سلمه كى روايت سى موافق سى كه وه كهنى بين نيين ديكها ميني رسول الله صلى الله عليه

يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان وبهذه الرواية اخذ الفقهاء حتى قال قاضيهان في  
كه روزه ركهنى هولن دومهينى كى لپا در لپا سوار شعبان اور رمضان كى اور فقها رنى اسهى روايت كو اخذ كيا سى يهال نيك كه قاضيهان نى  
فتاواه من صام شعبان ووصله رمضان فهو حسن وذلك لان الصوم قد يتاكد استحبابه  
ابن فتاوى بين كه سى جو شخص شعبان كى روزى نيكه كرا وكو رمضان سى ملاوى توبه بهتر سى اور يه اسلى كه روزه كهنى استحباب بين

في بعض الاوقات الفاضلة من الشهر وولا يام ويكون بابا للعبادة كما روى عن ابى الدرداء انهم  
بعض نيك اوقات بين باعتبار مهينون اور دنون كى زياده تر فالتق  
قال لكل شى باب وباب للعبادة الصوم ثم انه ربع الايمان بمقتضى ما جاء في الحديثين اللذين روى احد

فرمايا هر شى كا روزاه هوتا سى اور دروازه عبادت كا روزه سى هر روزه ايمان كى چوتهاى هوتا سى موافق مضمون اولن دو حديثون كى جوايك  
عن ابى هريرة وهو قوله عليه السلام الصوم نصف الصبر وروى الاخر عن ابن مسعود وهو قوله عليه  
ابوهريرة سى روايت يه معنى قول عليه السلام كا روزاه صبر سى اور دوسرى ابن مسعود سى روايت سى معنى قوله سدرم كا

الصبر نصف الايمان فلما كان الصوم نصف الصبر كان ثوابه مثنى اوزا عن قول النبي صلى الله عليه وسلم  
صبر آدم ايمان سى بهر جب روزه آدم صبر هوا نوادسكا ثواب سى اندازه اور حساب كى قد سى زياده  
لقوله تعالى ائما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب ثم انه بعد تبيان من الله تعالى ان الصبر نصف الايمان

واسطى لشار الهى كى لپا توالون سى كو فتاوى نيك اونكا ان كست بهر روزه كو تام عبادات سى بهر سوهبت سى  
الى الله تعالى اذ قال الله تعالى فيما اخبر عنه نبى به بقوله كل حسنة بعد توبه نصف رجا الى مسعود سى  
المرتب له توالى كى ايك طرح كى شرافت سى سوسطى كى اسد قالى عرمانا سى كى روى كى جز تها سى سى روى كى شرافت سى



النبي عليه السلام ينبغي له ان يعرف حمة الوقت وشرفه ويحفظ فيه بطنه عن الحرام ولسانه عن  
ذكر فرمایا ہی تواضع لازم ہی کہ وقت کی حرمت کو پہچانی اور وقت کی خوبی کو دریافت کری اور دوسرے اپنی ہیڈ کو حرام کہانی ہی اور اپنی زبان کو  
الکذب والغيبة وقيمة الكلام وجوارحه عن الخطايا والآثام وقلبه عن العجب والكبر وصدقه  
جہوہ اور غیبت اور بیہودہ کلام ہی اور اپنی باقی اعضا کو خطا اور گناہوں سے اور اپنی دل کو خود بینی اور تکبر سے اور خلقت کی دشمنی سے  
الانام ثم انه اذا فعل ذلك ينبغي له ان يكون خائفا من الله تعالى هل يقبل منه ام لا يقبل ويدعو  
بجاری پھر وہ شخص جب یہ سب کر چکا تو اب اس کو لائق ہی کہ اللہ تعالیٰ سے یہ خوف کرتا رہی کہ آیا میرا یہ روزہ قبول کرتا ہی یا نہیں قبول کرتا اور دعا کری  
ان يقبل المجلس الثالث والعشرون في بيان فضيلة صوم شعبان كان رسول الله  
کہ قبول کری تیسویں مجلس فضیلت روزہ ماہ شعبان کی بیان میں نبی رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم يصوم شعبان كله الا قليلا وفي رواية بل كان يصوم شعبان كله هذا الحديث  
صلی اللہ علیہ وسلم کہ تمام شعبان کی روزی رکھا کرتی تھی مگر کچھ تھوڑا سا افطار کرتی اور ایک روایت میں ہی بلکہ تمام شعبان کی روزی رکھتی تھی  
من صحاح المصابيح روتاه ام المؤمنين عائشة وهذه الرواية الاخيرة موافقة لما روى عن ام سلمة  
یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی حضرت عائشہ ام المؤمنین کی روایت سے پہلے روایت اور روایت کی موافق ہی جو ام سلمہ سے روایت ہی  
انها قالت ما رايت النبي عليه السلام يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان فان قيل يلزم  
کہ وہ کہتی تھیں نہیں دیکھا سنی نبی علیہ السلام کو کہ دو مہینے پوری ہی روزی رکھی ہوں سوائے شعبان اور رمضان کی اگر کوئی کہی  
على هذه الرواية ان يكون افضل الصيام بعد صوم رمضان صوم شعبان مع انه عليه السلام  
کہ اس روایت سے لازم آتا ہی کہ بعد روزہ رمضان کی شعبان کی روزی افضل ہوں اور حال یہ ہی کہ نبی علیہ السلام ہی  
قال افضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم فالجواب ان جماعة من الناس ان اعتقدوا ان  
فرمایا ہی اچھی روزی بعد ماہ رمضان کی ماہ الہی محرم کی میں سو جواب یہ ہی کہ بیشک ایک جماعت کا اگرچہ یہ ہی اعتقاد ہی  
صيام المحرم ولا شهر المحرم افضل من صيام شعبان لكن الاظهر خلاف ذلك فان صيام شعبان  
کہ محرم اور اشہر المحرم کی روزی شعبان کی روزی بہتر ہیں لیکن اسکی خلاف ظاہر تر ہی بیشک شعبان کی روزی  
افضل من صيام الاشهر الحرم يدل على ذلك ما روى عن انس انه عليه السلام سئل اي الصيام افضل  
اشہر الحرم کی روزی بہتر ہیں دلیل اسکی وہ ہی جو انس سے روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کسی فی پوچھا رمضان کی بعد کو کسی  
بعد رمضان فقال شعبان تعظيما لرمضان وروى عن اسامة انه كان يصوم اشهر الحرم فقال  
روزی افضل میں آپ ہی فرمایا شعبان کی رمضان کی تعظیم کی لئے اور اسامہ سے روایت ہی کہ اسامہ اشہر الحرم کی روزی رکھا کرتی تھی سو  
له رسول الله عليه السلام في شوال فترك صوم اشهر الحرم فكان يصوم شوال حتى مات فهذا  
انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرمایا شوال میں روزی کہا کہ اسامہ فی اشہر الحرم کی روزی چھوڑ دی ہر شوال میں روزی کہا کہ آخر میں گئی سو یہ روایت  
في تفضيل صيام شوال على صيام اشهر الحرم فاذا كان صوم شوال افضل من صوم الاشهر الحرم  
شوال کی روزی کی فضیلت پر نص ہی اشہر الحرم کی روزی بہتر شوال کی روزی اشہر الحرم کی روزوں سے بہتر ہوئی  
فكون صوم شعبان افضل من صيام الاشهر الحرم اولى بصيام النبي عليه السلام له دون شوال  
تو شعبان کی روزی اشہر الحرم کی روزوں سے زیادہ تر افضل ہونگی اسکی کہ نبی علیہ السلام روزی شعبان میں رکھتی تھی شوال میں نہیں رکھتی تھی  
وانما كان كذلك لانهم ايليان من بعده ومن قبله فظهر من هذا ان افضل التطوع من الصيام  
اور یہ اس لئے ہی کہ یہ دونو مہینے یعنی شعبان اور شوال متصل ہیں رمضان کی بعد اور رمضان ہی پہلی اسکی معلوم ہوا کہ نفل روزوں میں وہ ہی افضل ہوا

قرباً من رمضان قبله وبعده فيكون منزلته من الصيام بمنزلة السنن الرواتب مع الفرائض

رمضان سے قریب ہوں پہلی اور پچھلی پہر ایسی روزوں کا درجہ ایسا ہی جیسی تہ سنتوں رواتب یعنی موکدہ کا فریضہ نمازی قبلہ و بعدہ اذان السنن الرواتب کا پہلی بالفرائض فی الفضل وتكون تكملة لنقص الفرائض فكذلك

فریضہ سے پہلی اور پچھلی بیشک سنن رواتب یعنی موکدہ جیسی فضیلت میں فریض کی ساتھ ہیں اور فریض کی نقصان کو پورا کرتی ہیں ایسی ہی صیام ما قبل رمضان وما بعده فانه ملحق في الفضل بصيام رمضان لقربه منه ويكون قولا عم

نفل روزی رمضان پہلی اور پچھلی یہ ہی فضیلت میں رمضان کی روزوں کی ساتھ شامل ہیں کیونکہ رمضان متصل ہیں اب معنی اس حدیث کی افضل الصیام بعد رمضان شهر الله المحرم مجموعا على التطوع المطلق واما ما كان قبل رمضان وبعده

کہ اچھی روزی بعد رمضان کی ماہ الہی محرم کی ہیں مطلق نوافل پر محمول ہوگی اور جو روزی رمضان پہلی اور پچھلی ہیں

فانه ملحق به في الفضل كما ان قوله عليه السلام في تمام الحديث وافضل الصلوة بعد المكتوبة

وہ تو فضیلت میں رمضان کی شامل ہیں جیسی یہ قول علیہ السلام کا تتمہ حدیث میں اور بہتر نماز بعد فرائض کی قیام الليل انما يراد به تفصيل قیام الليل على التطوع المطلق دون السنن الرواتب عند جمهور العلماء

رات کی نماز ہی اس سے ہی تمام علماء کی نزدیک فضیلت قیام لیل کی مطلق نوافل پر مراد ہے سنن موکدات پر نہیں ہی وقد ذكر في صيام النبي عليه السلام لشعبان دون غيره من الشهور معنى حسنا وهو ما روى عن اسامة

اور در باب روزہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شعبان میں سوا اور مہینوں کی خوب معنی ذکر کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ اسامہ سے روایت ہے

انه عليه السلام قال ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان فانه عليه السلام اشار الى

کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ ایسا مہینہ ہے کہ لوگ اس سے غافل ہیں رجب اور رمضان کی پہچان سے نبی علیہ السلام نے یہاں اشارہ کیا

انما الكشفه شهران عظيمان الشهر الحرام والشهر الحرام شهر الصيام اعترض الناس عنه بالاشتغال بهما فخصما

کہ شعبان کو دو بڑی عظمت کی مہینوں کی کہہ رہا ہے ماہ محرم اور ماہ صیام فی شعبان سے لوگ بہرہ راویوں مشغول ہوتے ہیں سو یہ مہینہ

مغفول عنه حتی ظن كثير من الناس ان صيام رجب افضل من صيام شعبان لانه شهر حرام وليس

بہو لا بہرہ ہو گیا یہاں تک کہ اکثر لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ جب کہ شعبان کی روزوں سے افضل ہیں اس سے کہ رجب ماہ حرام ہی اور

لذلك لما روى عن عائشة انها قالت ذكر لرسول الله عليه السلام قوم يصومون رجباً فقالوا انهم

یہ بات نہیں ہی اس واسطے کہ عائشہ سے روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مامی ایک قوم کا ذکر آیا کہ وہ رجب میں روزی رکھتی تھیں آپ نے فرمایا

عن شعبان وفيه اشارة الى ان بعض ما اشتهر بفضله من الازمان ولاها كن والاشخاص قد يكون غيره

وہ لوگ شعبان کو چھوڑ کر کہہ گئی اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ بعض دفعہ جو کوئی وقت یا بعضا مکان یا بعضا شخص فضیلت میں مشہور ہو جائے ہی کہی ہوگی نہ کسی افضل منہ اما مطلقاً او لخصوصية فيه لا يتفطن به كثير من الناس فيشتغلون عنه بالاشتغال

افضل ہوتا ہی یا تو مطلقاً یا کسی خصوصیت سے جو اس میں ہوتی ہی کہ اکثر لوگوں کی خیال میں صیام آئی تو وہ اسکو چھوڑ کر مشہور کی طرف مائل ہوتے

ويفوتون تحصيل فضيلة ما ليس به مشهور عندهم وفيه دليل على ان الله تعالى ربيعه امة زمان غفيلة

اور اسکی فضیلت سے جو اسکی نزدیک مشہور نہیں ہی محروم رہ جاتی ہے اور اس میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ ربیعہ امة زمان غفيلة

بالطاعة وان ذلك محبوب عند الله تعالى ولذلك كان من السلف يستحبون احبهم

رہتی ہو مستحبی اور یہ ہی اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے

المعشائين بالصلوة ويقولون هي ساعة الغفوة في ربه عليه السلام لما خرم على عماره وهم يمشون

مغرب عشا کی بہت پسند کرتی تھی اور کہتی تھی کہ یہ غفرت کا وقت ہے نبی علیہ السلام جب صحابہ کی پاس آئے اور صحابہ عشا کی گواہی دیتی تھی

صلوة العشاء قال ما ينتظرها احد من اهل الارض غيركم وفي هذا الشارة الى فضيلة التفرغ بذكر الله  
توفرا يا اسنانا كسوة تهادي روي زين پر کوئی منتظر نہیں ہی اس میں اشارہ ہی کہ تنہا ذکر الہی میں مشغول رہنا

فی وقت من الاوقات لا يوجد فيها ذكر ولدنك فضل القيام في وسط الليل لشمول الغفلة عن الذكورية  
تمام وقتوں میں سے ایسی وقت کہ کوئی اہم وقت ذکر نہ کرتا ہو بہت افضل ہی ایسی ہی آدمی رات کی وقت چاہتا بہت افضل ہی اس وسطی کہ اہم وقت اکثر لوگ اللہ کی  
لاكثر الناس في احياء انوقت المغفول عنه بالطاعة فوائدها انه يكون اخفى واخفاء النوافل و  
غافل ہونی میں اور غفلت کی وقت عبارت کرنی میں بہت فائدہ ہے ایک یہ کہ یہ وقت پوشیدہ ہی اور نوافل چھپا ہوا اور

اسرارها افضل الصيام فانه سر بين العبد وربه لا يطلع عليه غيره تعالى ولهذا قيل لا يكون  
پوشیدہ رکھنا افضل ہوتا ہی خاص نفل روزی کیونکہ روزہ درمیان بندہ اور پروردگار کی راہ ہوتا ہی اس پر سوائے اللہ تعالیٰ کی کسی کو اطلاع نہیں ہوتی اس لیے واسطی  
فيه رياء وصنها انه يكون اشق على النفوس وافضل الاعمال اشق على النفوس وسبب ذلك ان النفوس  
کہتی ہیں کہ روزہ میں ریا نہیں ہوتی اور ایک یہ کہ روزہ طبیعتوں پر دشوار ہوتا ہی اور اعمال میں افضل وہ ہی ہوتا ہی جو طبیعتوں پر دشوار ہو اور سبب اس کا یہ ہے کہ طبیعتیں

تتاسى بما شاهد من احوال ابناء الجنس فاذا كثرت يقظة الناس وطاعتهم يكثر اهل الطاعة لكثرة  
بجس کی حالات میں سے جو دیکھتی ہیں وہ ہی عادت اختیار کر لیتی ہیں پس اگر لوگوں کی بیداری اور ان کی عبادت کثرت سے ہوتی لگی تو اہل طاعت ہی زیادہ ہونگی  
المقتدين بهم فتسهل الطاعة عليهم واذا كثرت الغفلة واهلها يتاسى بهم عموم الناس فيشيق على  
کیونکہ دیکھا دیکھی بہت پیرو ہونگی پھر اون پر عبادت آسان ہو جائی اور اگر غفلت اور غفلت والی زیادہ ہونگی تو عام لوگوں کی ویسی ہی عادت ہو جائی اب جاگنی والوں پر  
نفوس المتقضين طاعتهم لقله من يقتدون بهم فيها ولهذا قال النبي عليه السلام للعامل منهم اجر  
عبادت کرنی دشوار ہوگی اس واسطی کہ اس وقت میں ہماری کثرت ہیں اس لیے نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ ان میں سے ایک عمل کرنے والی کو اجر

خمسین منكم انكم تجدون على الحيرا عوانا ولا يجدون وقال عليه السلام العباداة في الهرج كالهجرة  
پچاس آدمیوں کا تم میں سے ہی کیونکہ تنگو خیر پر بہت مددگار مہر آتی ہیں اور ان کو نہیں ملتی اور فرمایا علیہ السلام فی فساد کی وقت عبادت کرنی کی جیسی  
الى فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان ثواب العباداة في وقت الفتنة واختلاص امور الناس  
میری طرف ہجرت کی بیشک غیر علیہ السلام فی اس حدیث میں یہ بیان فرمایا کہ ثواب عبادت کا بروقت آشوب اور ابتلی چلن آدمیوں کی اتنا ہی

كثاب الهجرة من مكة الى المدينة في زمانه عليه السلام قبل فتح مكة وسبب ذلك ان الناس في وقت  
گو یا کہ میں مدینہ کی طرف ہجرت علیہ السلام کی عہد میں فتح مکہ سے پہلے ہجرت کی اور اس کا سبب یہ ہے کہ آدمی فتنہ اور آشوب کی وقت

يتبعون اهواءهم ولا يتقيدون بدينهم فيكون حالهم شبيه بحال اهل الجاهلية فاذا انفرد من بينهم من  
اپنی ہوا ہوس کی تابع ہو جاتی ہیں اور اپنی دین کی قید میں نہیں رہتے پھر ان کا حال اہل جاہلیت کا سا ہو جاتا ہی پھر اگر ان میں سے ایک شخص الگ ہو جاوی

يتمسك بدينه ويعبد ربه ويتبع امره ويجتنب نهيه يكون كمن هاجر من بين اهل الجاهلية الى رسول الله  
کہ اپنی دین کو اتنے سے ہندی اور اپنی رب کی عبادت کری اور اس کی امر کا تابع اور اس کی نہی سے بچتا ہی تو وہ ایسا ہی کہ اہل جاہلیت میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

مؤمن امتعلا و امره مجتنب النواهي وقال عليه السلام بدأ الاسلام غربيا وسيعود غربيا كما بدء  
مؤمن اور امر کا تابع اور منہیات سے مجتنب ہو کر ہجرت کر گیا اور فرمایا علیہ السلام فی شروع ہوا ہی اسلام غریب ہو کر اور پھر غریب ہو جاوے گا جیسی شروع ہوا تھا

فطوني للغرباء يعني ان الاسلام في ابتداء ظهوره كان غربيا لم يوجد الا في احاد من الناس وقلة منهم  
سرخوشی ہی غریبوں کو مراد یہ ہے کہ اسلام ابتداً ظہور میں غریب تھا نہیں پایا جاتا تھا مگر کسی کسی آدمی میں بہت کثر

ثم انتشر وشاع قويا وبعد ذلك سيلحقه نقص واختلال حتى لا يبقى الا في احاد من الناس وقلة منهم وهم  
پھر پھیل گیا اور بہت قوی ہو کر منتشر ہو گیا اور بعد اس کے قریب ہی اس میں نقصان اور خلل آجاوے گا یہاں تک کہ باقی نہیں رہے گا مگر کسی کسی آدمی میں بہت کثر

الغرائب فطوبى لهم وقد جاء تفسيرهم في حديث اخر انهم اللزاع من القبائل يعني انهم الذين كانوا قدام  
غرياب من سواد كوكوشى هي اورغراكى تفسيره انهم اور حديث من آتى بها كوه قبائل من كوكوشى اين يعنى غريابوه بين <sup>جوتو طوى هون</sup>  
فلا يوجد في كل قبيلة منهم الا الواحد ولا لثان بل لا يوجد واحد منهم في القبائل والبلدان كما كان كذلك في  
هر قبيلة من ايك ايك <sup>دود و سيم و انهورنگى</sup> بلکہ قبيدون اور شہرون مين كوكوشى نه مليگا جيسيكہ ابتداء ظهور اسلام بين  
ابتداء ظهور الاسلام وفي حديث اخر انهم الذين يصلحون اذا فسد الناس يعني انهم قوم صالحون عاملون  
بهم في حال تنها <sup>ورايك اور حديث مين هي كغريابوه بين جواصلح بر عمل كرتي بين اگر آدميون في سويدهم امر به هي كغريابوه صالح هي</sup>  
بالسنة في زمان فساد الناس منها ان المنفرد بالطاعة بين اهل العفلة والمعاصي يدفع به البلاء  
فساد في زمان من سنت بر عمل كرتي والى اورايك فائده يهيه هي كجوتها عبادت كرتي لا اي غفقت اور معاصي والون مين او كى سبب هي لوكون كى لا دفع هون هي  
عن الناس فكانه يحسبهم ويذا فم عنهم ولا تار في هذا المعنى كثيرة جدا وقد ذكر لصومه عليه السلام شعبان  
كوباده شخص انكا حمايتي هي او كى بلاكو دفع كرتا هي اسباب مين آئند بهت آتى بين اور واسطى روزى ركهني يغير عليه السلام كى ماه شعبان مين  
معنى اخر وهوانه عليه السلام كان يصوم من كل شهر ثلثة ايام وربما اخر ذلك ليقتضيه بصوم شعبان  
ايك اور وحده هي بيان كرتي بين ويهيه هي كينغير عليه السلام هر ميني مين تين تين روزى ركهني تهي اور بعضي وقت تاخير فرما ريتي تا كادوسكا عرض شعبان كى روزى  
يعنى ان صوم عليه السلام لم كان لا يبلغ ثلثة ايام في بعض الشهور فيكمل ما فاتة من ذلك في شعبان اذا  
كردين مر يهيه هي كروزى يغير عليه السلام كى بعضي فقه بعضي ميسون مين تين تين پوري نهين هوتي تهي سوجي قدر روزى فوت هوجاتي تهي ده سبب شعبان مين پوري كرتي  
كان اعماله عليه السلام دائمة فكان اذا دخل عليه شعبان وكان عليه بقية من صيام تطوع لم يصمه  
تحي من روزى فلكا كندا دي هوتا تها سوا كيكاطر بقية يون تها جب او كوماه شعبان شروع هوتا اور او نهير كچه نوافل روزى باقى هوتي كنه ركهني هون  
يقضي في شعبان حتى يكمل نوافله بالصوم قبل دخول رمضان كما كان يقضي ما فاتة من سنن الصلوة  
تدور ي شعبان مين قضا كرتي تهي تا كنه تمام نوافل روزى رمضان كى آتى سي پوري هوجا مين جيسا كنه غار مسنون كوجوره جاتي تهي قضا كرتي تهي  
وكما كان يقضي بالنهار ما فاتة من قيام الليل وقالت عائشة ربهما اردت ان اصوم فلم اطق حتى  
اور جيسا كنه قيام ليل مين سي جوره جاتا تها وه نهين پورا كرتي تهي اور عايشه كرتي مين بعضي وقت مين روزه ركهني كا اراده كرتي سونهو سكتا  
اذا صام النبي عليه السلام في شعبان صمت معه فانها كانت حقتهم فتقضى ما عليها من  
بيان تك جب نبى عليه السلام ماه شعبان مين روزى ركهني تو مين هي او كى سانه روزى ركهني پس عايشه اسوقت كو غنيمت جان كوجو اذ كى زسه پور  
صوم رمضان لفطرها فيه بالحیض وكان في غيره من الشهور مشغلة بالنبي عليه السلام  
رمضان كى روزى هوتي تهي بسبب عارضه حبض كى سب او كرتي تهي نهين اور اور باقى كى ميسون مين نبى عليه السلام كى خدمت مين مشغول رهي نهين  
فان المرأة لا تصوم وبعلاها شاهد لا باذنه فص دخل عليها شعبان وقد بقي عليه شيء من  
كيونكه عورت پتي خاوند كى سامنى بي اجازت روزه نهين ركهني سكتي پس جس شخصكوماه شعبان آجاوى اور او سپر كچه نوافل روزى باقى هوتي  
نوافل صيامه يستحب له قضاءه فيه حتى يكمل نوافل صيامه بين رمضان ومن كان عليه نوافل  
تواو كوستحب هي كشعبان مين او كرتي تا كنه او كى نوافل روزى دو نور رمضان كى نهين مين ادا هو جادين اور حسب كچه  
من قضاء رمضان يجب عليه قضاءه قبل رمضان اخر مع القدرة عليه ولا يجوز له تاخير  
قضا رمضان كى باقى هو تواو سپر واجب هي كدوسرى رمضان سي پهي اگر قدرت ركهنا هوتو قضا كرتي اور او كوستحب جاز نهين هي  
الى ما بعد رمضان اخر لغرض ضرورة وان كان تاخيره لعذر مستقر بين الرمضانين كان عليه قضاء  
كبي ضرورت دوسرى رمضان كى بنگر تاخير كرتي اور اگر بهتاخير بسبب يسي عذر كى جود نور رمضان مين برام جاد آيا هي هوتي هوتا وسپر



بعد الرضات الثاني ولا شيء عليه مع القضاء وان كان ذلك لغيره عند قيل يقضي ويطلع مع قضاء  
بعد رمضان كي قضا لازم هو كي اورا سپر سوار قضا كي اور كچه بهين بي اورا كچه به تاخير بلا عذر هو بي تو كتي بين كي قضا كرى اور هر هر روز كي بيله  
كل يوم ستين مسكينا وهو قول الشافعي و مالك واجد اتباعا لثا و مرت بذلك وقيل يقضي ولا اطعم  
سماطه مسكين كوكبا ندى به قول ثلثه اور مالك اور احمد كا هي موافق اول آثار كي جاس باب بين آي بين اور بعضي كتي بين قضا كرى اور  
عليه وهو قول ابى حنيفة وقيل يطعم ولا يقضي وهو ضعيف وقيل في صوم شعبان معنى اخر وهو  
كها ندين بي به قول ابو حنيفة كا هي اور بعضي كتي بين كها ندين اور قضا بهين بي به قول ضعيف بي اور كتي بين كي شعبان كي روزون كي ايك وجه بي و  
ان صيامه كالقرين على صيام رمضان لئلا يدخل في صيام رمضان على مشقة وكلفة بل يكون  
بي كي شعبان كي روزي واسطى مشا كتي بين رمضان كي روزون كي واسطى تا كي رمضان كي روزون بين كچه مشقت اور كلفت نه معلوم هو بلكم به حال بين  
قد تمرن على الصيام واعتاده ووجد بصيام شعبان حلاقة الصيام ولذته فيدخل في صيام رمضان  
كه روزي كي عادت اور خور كچه چكا هو اور شعبان كي روزون كي حلاوت اور لذت اور چكا هو به رمضان كي روزي

برغبة ولشاطيسر الله تعالى عمله بلطفه وتوفيقه المجلس الرابع والعشرون في بيئۃ فضيلة  
اجبي رغبت اور خوشي سي كهي آي همي آسان كر به عمل ابي لطف اور توفيق سي جويسون مجلس بين بيان

احياء ليلة البراءة على وجه السنة والاحتراز عن البدعة المكروهة قال رسول الله  
شب برات كي جاگني كي فضيلت كا بطور مسنون كي اور احتراز بدعت مكروه سي رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا فيغفر لكثير من علمه شعر  
صلى الله عليه وسلم في فرمايا بيشك الله تعالى ماه شعبان كي پندر بهون شب كو طرف ور لي آسمان كي نزول فرما تا هي بهر قبيل كلب كي بكون كي بالوسي كتي بين  
غفر كلب هذا الحديث من حسان المصابير روتاه ام المؤمنين عائشة رض والمراد ليلة النصف من شعبان  
بهت زياده بخشه تيا هي بهر حديث مصابيح كي حسن حديثون بين سكا ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها كي روايت سي اور مراد شعبان كي ادهوار كي رات سي  
ليلة البراءة وانما خص قبيلة كلب بالذكر لانهم اكثر نفرا وغنا من سائر القبائل والمعنى انه تعالى يتنقل في  
شب برات هي اور خاص قبيل كلب كو اسواسطى ذكر كيا هي كه ده بهشت اور قبيل كي باعتبار آدميون اور بكون كي زياده هي اور معني بهر بين كه الله تعالى

تلك الليلة من صفة الجلال المقضية لقهر العداوة والانتقام من العصاة الى صفة الجلال المقضية  
اور بهت بين صفت جلال سي جو سبب هي كنهكارون كي انتقام اور عداوت كا طرف صفت جلال كي جو باعث هي

للرحمة والمنةفرة وانما حمل لفظ الحديث على هذا المعنى لان النزول والصعود والحركة والسكون لما كانت  
رحمت رحمت كا نقل فرما تا هي اور حديث كي الفاظ كو ان معنوي پر اسواسطى حل كيا هي كا وترنا اور جرئنا اور حركت اور سكون چونكه

من صفة الجلال المقضية بالقبول العقلية والنقلية انه تعالى منزلة عن الجسمية والتحيز  
بهر بين جسام متجزة كي بين اور بران قطعي عقلي اور نقلي سي ثابت هو چكا هي كه الله تعالى جسميت اور تحيز وغيره صفات اجسام

اصنتعاب من منزلة من موضع اعلى الى ما هو اخفض منه فيكون المعنى ما ذكره اهل الحق وهو  
باك بين اسوسه نزول معني انتقال مكان بلند سي طرف مكان پست كي حال هي بهر معني حديث كي ده هي بين جلال حق كي ذكر كتي بين يعني

نزول مرحمته وهزبلطفه ومغفرته على عباده واجابة دعوتهم وقبول توبتهم كما هو دين الملوك الكرام  
رحمت كا اور ترنا اور زيادت لطف اور مغفرت ابي بندون پر فرما تا اور ان لينا اونكي دعا كا اور قبول كرنا اونكي توبه كا جيسا كه عادت اور رسم كريم باشا هو

والسادة الرحماء انزلوا بقرب قوم فقراء محتاجين يحسنون اليهم وهذا المعنى وان كان قد وعد في سائر  
اور رحيم به واروع كي هوي هي كه جب وه فقير محتاجون كي پاس گذرتي بين تو اونكي سائدا احسان كرتي بين اور اس بات كا اگر چه اور تمام راتون بين

اللہ الی ایضا لما روی انه علیہ السلام قال ینزل ربنا تبارک وتعالیٰ کل لیلۃ الی السماء الدنیا حین یمشی اللیل  
 بہی وعدہ ہی موافق اس روایت کی کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا کہ ظہور فرماتا ہی ہمارا رب تبارک وتعالیٰ ہر شب میں طرف درلی آسمان کی جب پچھلی  
 اللیل الاخیر یقول من یدعونی فاستجب لہ من لیستغفرنی فاغفر لہ من لیسئلنی فاعطیہ الا ان  
 تنہائی رات باقی رہتی ہی فرماتا ہی کوئی ہی دعا کر نیو لا کہ میں اسکی دعا قبول کروں کوئی ہی مغفرت مانگی والا کہ میں اسکو بخش دوں کوئی ہی سائل کہ میں اسکو عطا کروں یہ  
 النزول فی سائر اللیل الی مقید بوقوعہ حین یمشی من کل لیلۃ ثلثہا الاخیر و فی لیلۃ البراءة لیس هذا  
 اثنا فرق ہی کہ ظہور اور تمام راتوں میں اس قید سی ہی کہ جب پچھلی تنہائی رات باقی رہی اور شب رات میں یہ قید نہیں ہی  
 التقیید بل المقصود تخصیص هذه اللیلۃ بمرید الشرف والفضل لکونہا لیلۃ شریفۃ عظیمة  
 بلکہ مقصود یہ ہی کہ اس رات میں خصوصیت شرافت اور فضیلت کی زیادہ ہی کیونکہ یہ شب بہت ہی شریف ہی  
 کہما روی عن عطاء بن یسار انه قال ما من لیلۃ بعد لیلۃ القدر افضل من لیلۃ نصف شعبان  
 چنانچہ روایت ہی عطاء بن یسار سی کہ کہتی تھی بو شب قدر کی کوئی رات شب براءت بہتر نہیں ہی  
 وقد ورد فی فضلہا احادیث اخر متعددة وكان التابعون من اهل الشام کخالد بن معدان وکحل  
 اور اس شب کی فضیلت میں اور بھی چند حدیثیں آئی ہیں اور اہل شام میں سی تابعی جیسی خالد بن معدان اور کحل  
 ولقمان بن عامر وغیرہم یعظمونہا ویجتہدون بالعبادة فیہا فلما اشتہر ذلك عنہم فی البلد  
 اور لقمان بن عامر وغیرہ اس شب کی بہت تعظیم کرتی تھی اور اس شب میں عبادت میں مبالغہ کرتی تھی جب انکا یہ حال ملکوں میں مشہور ہوا  
 اختلف الناس فی ذلك فمنہم من قبلہ منہم وواقفہم علی تعظیمہا لکن اکثر العاراء من اهل الحجاز  
 تو لوگوں میں اختلاف پیدا ہوا بعضوں نے اس امر کو مان لیا اور وہی موافق ہو کر تعظیم کرنی لگی لیکن اکثر علماء اہل حجاز  
 انکروا ذلك وقالوا کل ذلك بدعة والحق ان المؤمن اذا اشتغل فی تلك اللیلۃ الخاصة بنفسہ بانواع  
 اسکا انکار کرتی ہیں اور کہتی ہیں یہ سب بدعت ہی اور حق یہ ہی کہ مؤمن تنہا اگر اس شب میں عبادت میں مشغول ہو کر نماز پڑھی  
 العبادات من الصلوۃ والتلاوة والذکر والدعاء یجوز ولا یکرہ واما الاجتماع فیہا فی المساجد والجوامع  
 یا تلو وت کری اور اسکا نام لی اور دعا مانگی تو جائز ہی مکرہ نہیں اور اس شب میں مسجد محلہ یا مسجد جامع میں  
 للصلوۃ النافلة بالجماعة الکثیرۃ کا ہوا المعتاد فی زماننا فیکرہ وهذا قول الاوزاعی امام اهل الشام و  
 جمع ہونا اور نفلین پڑھنی جماعت ادا کرنی جیسی ہماری زمانہ میں عادت ہو گئی ہی سبب مکرہ ہی یہ قول اور داعی کامی جو اہل شام کا پیشوا اور  
 عالمہم وفقہہم وکذا السراج السرح الکثیرۃ فی المساجد وایقاد یقنادیل الکثیرۃ فی الجوامع فی تلك  
 عالم اور فقہی ہی اور ایسی ہی مسجدوں میں روشنی کرنی اور قندیل متعدد جامع مسجد میں روشن کرنی اس شب میں  
 اللیلۃ لا یجوز لما ذکر فی التقیید ان السراج السرح الکثیرۃ لیلۃ البراءة فی المسکک والاسواق بدعة وکذا  
 جائز نہیں ہی اسواسطی کہ قبیہ میں یہ مذکور ہی کہ بہت سی چراغ روشن کرنی شب براءت کو کوچوں اور بازاروں میں بدعت ہی اور ایسی ہی  
 فی المساجد ویضمن القیم بل لو ذکرہ الواقف وشرطہ لا یعتبر بذلك الشرط شرعا وان لم یکن من مال الوقف  
 مسجدوں میں اور ہتھم ضامن ہوتا ہی بلکہ وقف کر نیوالا اگر صریح کر کر شرط کردی تو ہی شرعاً وہ شرط معتبر نہیں ہی اور اگر مال وقفی نہیں ہی  
 بل تبرع بہ یكون ذلك تبذیرا و اضاۃ المال والتبذیر حرام بنص القرآن وقد فی النبی علیہ السلام عن  
 بلکہ تبرع ہی تو یہ خرچ اسراف میں داخل ہی اور مال کا ضایع کرنا ہی اور اسلاف حرام ہی نص قرآن سی اور بیشک نبی علیہ السلام نے مال تلف کرنی ہی  
 اضاۃ المال واعتقاد ان ذلك قربة من اعظم البدع واقبح السیات وکذا التنفل فی تلك اللیلۃ بالجماعة  
 منع فرمایا ہی اور یہ اعتقاد کرنا کہ یہ بہت ہی بڑی ہی بدعت اور سخت برائی ہی اور ایسی ہی اس رات کو بڑی بگڑتی نفلین پڑھنی

الكثيرة بدعة قيحة يجب الاجتناب عنها لان الفقهاء قد اتفقوا على كراهة الجماعة في النوافل ما عدا التراويح  
 بڑی بدعت ہے اس بدعت سی بچنا چاہی اسو سطلی کہ فقہاء اس پر سب متفق ہیں کہ نفلوں کی جماعت سوا تراویح  
 والاستسقاء والكسوف اذا كان سوى الامام اربعة والصلوة التي تلي في تلك الليلة بالجماعة الكثيرة و  
 اور صلوة استسقاء اور صلوة کسوف کی اگر سوا امام کی چار آدمی جمع ہوں تو مکروہ ہے اور وہ نماز جو اس رات کو بڑی جماعت سے پڑھتی ہیں اور  
 تسمى صلوة البراءة بدعة ايضا لعدم وقوعها في عصر الصحابة والتابعين بل انما ظهرت بعد المائة  
 صلوة البرات اور سکا نام رکھ چھوڑا ہے وہ بھی بدعت ہے اسو سطلی کہ صحابہ اور تابعین کی عہد میں نہیں تھی بلکہ ہجرت نبوی سی چار سو برس کی بعد  
 الرابعة من الهجرة النبوية فانها حدثت في المسجد اقصا سنة ثمان واربعين واربعمائة واصلاها على ما  
 پیدا ہوئی ہے کیونکہ یہ نماز مسجد اقصا میں سنہ چار سو اٹھالیس میں شروع ہوئی ہے اور اسکی اصل موافق بیان  
 ذكره الامام الطرطوسي ان رجلا تابلسيا قدم بيت المقدس فقام ليصلي ليلة التصف من شعبان في المسجد  
 امام طرطوسی کی یہ ہے کہ ایک شخص تابلسیا بیت المقدس آیا اور مسجد اقصا کی اندر شب برات کو نماز نفل پڑھنی شروع کی  
 فاحرم خلفه واحد ثم ثان ثم ثالث ثم رابع فما خفيها الا وهم جمع كثير ثم جاء في العام الثاني فصلي معه خلق  
 پہر او سکی پیچھے ایک مقتدی ہو گیا پہر دوسرا ہوا پہر تیسرا پہر چوتھا ابھی نماز پوری نہ کر لی یا تھا کہ بڑی جماعت ہو گئی پہر وہ شخص اگلی برس میں آیا تب او کی تہا  
 كثير ثم شاعت في المساجد وانتشرت في البلاد واستقرت سنة بين العباد وقد ذهب العلماء من  
 بہت خلق نے نماز پڑھی پہر اور مسجدوں میں مشہور ہو گئی اور ملکوں میں پھیل گئی اور خلقت فی طریق مسنون پھر لیا اور اسکی برائی عہدہ علماء متاخرین نے  
 عيان المتأخرين وصرحوا بانها بدعة قيحة مشتملة على منكرات فعلى هذا ينبغي للعالمين عن تغيير تلك  
 عیان کی ہے اور صحت کہا ہے کہ یہ نماز بڑی بدعت ہے سمین بہت منکرات ہیں اس بیان کی موافق لائق ہے کہ جو شخص ان منکرات کو دور  
 منكرات ان لا يحضرا جماعة في تلك الليلة بل يصلي في بيته ان لم يجد مسجدا سالما من هذه البدع  
 نہیں کرکتے تو اس شب میں اس نماز میں شامل ہی نہ ہو بلکہ تنہا اپنی کہیں نماز پڑھے لی اگر کوئی مسجد ان بدعات سی خالی نہ مہر آوی  
 لان الصلوة في المسجد بالجماعة سنة وتكثر سواد اهل البدع منه عنه وترك المنع واجب وفعل الواجب صعبين  
 سنی کہ مسجد میں جماعت کی نماز تو سنت ہے اور بدعتوں کا اجنبہ بڑا نامنوع ہے اور امر ممنوع کا ترک کرنا واجب ہے اور واجب پر عمل کرنا مستحب ہے  
 لا سيما لمن كان مشهورا بين الناس بالعلم والزهد فان الواجب عليه ان لا يحضر في مسجد يشاهد فيه  
 خاص ایسی شخص کو جسکی علم اور زہد کیا بین مشہور ہو ایسی شخص پر یہ ہے واجب ہے کہ جس مسجد میں یہ بدعات منکر دیکھی تو وہ ان نجوی  
 هذه المنكرات لان حصره مع عدم انكار يومهم للعامة ان هذه الافعال مباحة او مندوب  
 اسو سطلی کہ او سکا جانا بخوشی خاطر عام لوگوں کو اس وہم میں مبتلا کرے گا کہ یہ افعال مباح ہیں یا مستحب ہیں  
 اليها فيكون حضوره شبهة عظيمة في ظن العوام ان تلك الافعال مستحسنة شرعا فاذا ترك  
 او سکا جانا ای ایسی مقام میں عام لوگوں کی کان میں بڑا شبہ ڈالے گا کہ یہ افعال از روی شرع مستحسن ہیں جب وہ شخص  
 عادته ولم يجر في المسجد تلك الليلة وانكر بقلبه لجزء عن تغييره بيده ولسانه يسلم من الاثم  
 اپنی یہ عادت چھوڑ دے گا اور اس شب کو مسجد میں نہیں آوے گا اور اپنی دلسی انکار کرے گا اگر اتہ اور زبان سی نہیں روک سکتا تو آپ کناہ سی پیچے گا  
 ولا يفتربه غيره بل يتشعر بعض الناس من عدم حضوره ان هذه الافعال غير مرضية عند  
 اور دوسری کو وہم نہیں ہوگا بلکہ او سکی شامل نہو فی سی بعضی لوگ یہ سمجھیں گی کہ یہ افعال خدا تعالیٰ کو پسند نہیں ہیں  
 بل هي بدعة لا يتسوغها الشرع ولا يرضاها اهل الدين فرما يمتنع بعض الناس عن ذلك فيحصل له الثواب  
 بلکہ یہ بدعت ہے نہ شرع انکو جائز کہتی سی اور نہ اہل دین پسند کرتی ہیں پس کیا عجب ہے کہ بعضی لوگ اس سی باز آویں پہر اسکو ثواب حاصل ہو

بفعل ما یقدر علیه من انکار بالقلب لا متناع عن الحضور والحاصل ان تلك الليلة وان ورد فی  
 کجواوس ہی ہو سکتا تھا یعنی انکار قلبی اور شامل نہونا سو کر چکا خلاصہ یہ ہی کہ اس رات کی فضیلت میں اگرچہ کئی حدیثیں

فضلها احادیث متعددة لكن ليس لاحد ان يعطها بما ذمه الشرع وفي عنه مع ان بعض العلماء  
 پر کسی کو اختیار نہیں کہ اس کی تعظیم ایسی مور میں کری جس کو شرع ہر اکہتی ہی اور اوس سی مانعت کرتی ہی باوجودیکہ بعض علماء

قالوا لم یثبت فی قیامها شیء عن النبی علیہ السلام ولا عن اصحابہ فعلى هذا یجب علی کل مسلم فی هذا  
 یہ کہتی ہیں کہ اس رات کی نماز کی بابت کچھ ثابت نہیں ہی نہ تو پیغمبر علیہ السلام سی اوندہ اونکی اصحاب سی اس بیان کی موافق اس زمانہ میں ہر مسلم پر واجب ہی

الزمان ان یحذر من الاعتزاز والمیل الی شیء من البدع والمحدثات ویصون دینہ من العوائد التي استأ  
 کہ بدعات کی ریجہ سی اور محدثات کی توجہ سی پرہیز کری اور اپنی دین کو ان اشغال سی جس میں انس پکڑ رکھا ہی

بها وتری علیها فانها سم قاتل قل من سلم من افاتها وظهر له الحق معها لان البدعة طاحلة في  
 اور پرورش پائی ہی سالم بچاوی بیشک یہ اشغال نہر قاتل ہیں اسکی آفات سی آدمی کم بچتا ہی اور اسکی ہاتھ حق کٹر ظاہر ہوتا ہی اس واسطی کہ بدعت کا مزہ

قلوب اهلها یستحسنها طبا عزم فلا یترکونها وقد روی عن عكرمة وغيره من المفسرين ان الليلة  
 بدعتیوں کی دھنیں الیسا رجتا ہی کہ طبیعت اس کو نیک جانتی ہی سو ہرگز نہیں چھوڑتی اور عکرمہ وغیرہ مفسرین سی روایت ہی کہ وہ مبارک رات

المبركة الواقعة فی سورة الدخان قد فسرت بليلة نصف شعبان كما ذهب الیه الا کثرون فانها ليلة  
 جسکا ذکر سورۃ دخان میں ہی وہ شب براءت ہی چنانچہ اکثر مفسرین یہ ہی کہتی ہیں

یقدر فیها کل امر یمکن فی تلك السنة لقوله تعالى قیها یفرق کل امر حکیم قال عطاء بن عطاء بن بشار  
 کہ جو اوس سال میں ہونیوالا ہی سب اوس رات کو اندازہ کیا جاتا ہی اس آیت کی دلیل سی اس میں جدا ہوتا ہی ہر کام جانچا ہوا عطاء بن بشار کہتا ہی

اذا کان ليلة النصف من شعبان یدفع الی ملک صحیفة فیقال له اقبط روح من فی هذه الصحیفة  
 کہ جب شب براءت ہوتی ہی فرشتہ کو نامہ دیکر کہہ دیتی ہیں کہ جن جن کا نام اس کاغذ میں ہی اونکی روح قبض کر لینا

فکم من شخص بنی الدور ویبذل القصور ویغرس الاشجار ویجفر الانهار ویترج النسمان ویبتغل فی  
 سو بہتری شخص کہہ بناتی ہیں اور محلوں کی گنج گیری کرتی ہیں اور باغ لگاتی ہیں اور نہرین کھودتی ہیں اور عورتوں سی نکاح کرتی ہیں اور عمارت میں سیتی

البدن ین وقد کتب علیہ الموت ودفعت نسخته الی ملک الموت وهو فی هواہ ولا یعلم منتهاه فیامض  
 اور اونکی موت لکھی ہوئی ہوتی ہی اور وہ کاغذ ملک الموت کو مل جکتا ہی اور وہ اپنی ہواوس میں بہول راہی اور انجام کی خبر نہیں سوائی

بطول الاصل ویاصبر الی الموت علی الوجع فلا تدری متى ما یهج علیک الا جل فکم  
 امیدوں کی دیوٹہ اور ای اعمال بکی متوالی موت سی ڈرتا رہے تو کیا جانی کہ موت تنجھ کو کس وقت آگہی ہی

من مستقل یوما لا یمتکله وکم من موئل غدا لا یدرک لیس ربنا الله تعالی التبارک الموت قبل یحرمه  
 اتنی سمجھتی ہی ایک دن کی اس کو چرانہیں کرتی اور بہت امیدوار انکی دن کی کہ اس کو نہیں باقی

المجلس الخامس والعشرون فی لزوم طلب نزویة هلال رمضان قال رسول الله صلی  
 پیچیسوین مجلس میں تلاش رمضان کی چاند کی ضرورت

الله علیہ وسلم لا تصوموا حتی تزوا الهلال ولا تقظوا حتی تزوا الهلال فان غم علیکم فاقدروا له  
 اسد علیہ وسلم فی فرمایا روزہ مت رکھو بدوں دیکھنی ہلال کی اور نہ اوطار کرو بدوں دیکھنی ہلال کی اور اگر گھٹا ہو جاوی تو اس کو نذر کر دو

له وفی روایتہ فاکملوا بعدة ثلثین هذا الحدیث عن صحیح المصنف یروا ان ابن عمر معناه ان النسمان  
 اور ایک روایت میں ہی تو ثلثی تین ان پوری کرو یہ حدیث معصوم کی صحیح ہے جو میں نے مذکور کی ہے اس کا معنی یہ ہے



اذا كانت مصحبة ولم يكن فيها علة فلا تصوم صوم رمضان حتى تروا هلال رمضان ولا تقطروا

كآسمان اگر صاف ہو اور او سین کچھ ابر یا غبار نہ ہو تو روزہ رمضان کا بدون دیکھنی ہلال رمضان کی مت رکھو اور نہ عبد الفطر کی دن

یوم الفطر حتی تروا هلال الفطر فان غم عليكم الهلال ولم تروه فقد راعى الشهر الذي كنتم فيه

بدون دیکھنی ہلال شوال کی افطار کرو پس اگر ہلال ابر میں آجادی اور غباری نظر نہ آوی تو مہینہ حال کی گنتی جس میں تم موجود ہو

ثلاثين يوما ثم صوموا ان كان الشهر المقدّر شعبان وافطروا ان كان الشهر المقدّر رمضان وذلك

تیس دن کرو پھر روزہ رکھو اگر وہ ماہ حال جس کا اندازہ کیا ہی شعبان ہو اور افطار کرو اگر وہ ماہ حال جس کا اندازہ کیا ہی ماہ رمضان ہو اور یہ

لان الاصل في كل ثابت بقاءه الى ان يوجد دليل على عدم بقاءه والشهر كان ثابتا يبقين وقوع الشك

اسلمی کہ قاعدہ یوں ہی کہ ہر شے ثابت باقی ہی رہتی ہی جب تک کوئی دلیل اس کی عدم کی نہ ملے اور وہ حال تو یقینی ثابت ہی نہیں شکستہ نہیں ہے

في خروجه فلا يخرج الا بروية الهلال او اكمال العدة ولم يوجد واحد منهما فيكون باقيا نظرا

کہ تمام ہو چکا یا نہیں تو اس کا تمام ہونا بدون دیکھنی چاند یا پوری کرنی گنتی کی نہیں ہو سکتا اور دونوں میں سے کچھ نہ ہو تو وہ ہی مہینہ باقی رہی گا موافق

الى ما روى انه عليه السلام اشار باصابع يديه مكشوفة وقال الشهر هكذا وهكذا وعقدتها

اس روایت کی کہ پیغمبر علیہ السلام نے اپنی دونوں ہاتھ کی انگلیاں کھول کر اشارہ کیا فرمایا کہ مہینہ اتنا اور اتنا ایک بار انگلیوں سے دیکھ کر

في الثالث ثم قال الشهر هكذا وهكذا من غير عقدا بهما فعمل منه ان الشهر قد يكون

انگلیوں سے دو ٹوک یعنی تیس دن پھر فرمایا مہینہ اتنا اور اتنا ایک بار انگلیوں سے دیکھ کر مہینہ کی اس سے معلوم ہوا کہ مہینہ کبھی

تسعة وعشرين يوما وقد يكون ثلاثين فيقع الشك في دخول رمضان وخروجه وعلى تقدير عدم

اتیس دن کا ہونا ہی اور کبھی تیس دن کا ایسے شبہ رہتا ہی رمضان کی آتی میں اور تمام ہونی میں اور جس صورت میں کہ رمضان

خروجه يحرم الفطر وعلى تقدير عدم دخوله يكره الصوم على قصده انه صوم رمضان اذ يلزم

تمام نہ ہو ہو تو افطار کرنا حرام ہی اور جس صورت میں کہ رمضان نہ آیا ہو تو روزہ رمضان کی نیت سے مکرہ ہی کیونکہ لازم آتا ہی

ان يؤدي قبل اوانه فهو حرام ولهذا قال عمار بن ياسر من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم و

کہ وقت سے پہلے ادا ہو جا سو یہ حرام ہی اس ہی واسطی عمار بن یاسر کہتے ہیں جو شخص شک کی دن روزہ رکھی وہ ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہی

الشك فيه ان ليسوى طرفا العلم والجعل بان يقع الغيم في التاسع والعشرين من شعبان ولا يدرك

شک اس میں یہ ہوتا ہی کہ دونوں جانب علم اور جہل کی برابر ہوں اس طور کہ شبہ کی انیسویں تاریخ میں ابر ہو جاوی اور یہ نہ معلوم ہو

ان الغد من شعبان او من رمضان فعلى هذا ينبغي للناس ان يطلبوا هلال رمضان في التاسع

کہ کل کا دن شعبان ہی کا ہی یا رمضان کا ہی اس صورت میں لائق یہ ہے کہ لوگ رمضان کا ہلال انیسویں شعبان کو تلاش کریں

والعشرين من شعبان فان راوه صاموا وان لم يروه اكملوا عدد شعبان ثلاثين يوما ثم صاموا

پھر اگر دیکھیں تو صبح کو روزہ رکھیں اور نہ دیکھیں تو گنتی میں شعبان کی تیس دن پورا کر دیں پھر روزہ رکھیں

لقوله عليه السلام صوموا لرويته وافطروا لرويته فان غم عليكم الهلال فاكملوا عدد شعبان ثلاثين

موافق قول علیہ السلام کی روزہ رکھو چاند دیکھ کر اور افطار کرو چاند نہ دیکھ کر پس اگر غباری نظر سے ہلال ابر میں ہو تو گنتی میں شعبان کی تیس دن پوری کرو

واما اليوم الذي يشك فيه انه من شعبان او من رمضان فالصحيح ان الصوم فيه غير مكره

اور وہ دن جس میں یہ شک ہی کہ شعبان کا ہی یا رمضان کا ہی صحیح روایت یہ ہے کہ اس دن کا روزہ مکرہ نہیں

اذا كان تطوعا لكونه مستثنى من النهي بقوله عليه السلام لا يصام اليوم الذي يشك فيه انه

اگر نفل ہو اسلمی کہ نبی میں سے اس کو جاکر دیا ہی اس حدیث میں کہ شک کی دن میں جس میں یہ شک ہو

من رمضان لا تقطع المراد بالنهي عن الصوم فيه الصوم بنية صوم رمضان لانه يلزم ان يؤدي  
 صوم رمضان كما هي بالنهي عن شئ ما كوى هذه تركي كلف اور اور روزہ کی کلفت سی روزہ ہی جو رمضان کی نیت سی رکعتیں اسو سطر کی یہ لازم آتی ہی  
 قبل مجی وقتہ وقد مر انه حرام لحديث عمار بن ياسر مع ما فيه من التشبه باهل الكتاب في زيادتهم  
 کہ اپنی وقت سی پہنچ اور ہوا او گزرجا ہی کہ موافق حدیث عمار بن یاسر کی حرام ہی باوجودیکہ اسمین اہل کتاب سی تشبیہ لازم آتی ہی کہ وہ مدت اپنی روزہ کی زیاد کر لیا کرتا ہی  
 فی مدة صومهم فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان يصوم في ذلك اليوم منتظرا غير مفطر ولا عازم على الصوم  
 اسکی موافق مؤمن کو یوں چاہی کہ اور دن کی صبح کو منتظر ہی نہ تو کچھ کھاوی اور نہ روزہ کی نیت کری  
 فان ثبت قبل الضحوة الكبرى انه من رمضان يغرم على الصوم لان النية الى الضحوة الكبرى جائزة  
 پہر اگر پہر پہر دن چٹری سی پہلی ثابت ہو کہ یہ دن رمضان کا ہی تو اب نیت روزہ کی کر لی اسلی کہ نیت پہر پہر دن چٹری ہی ممکن رمضان کی روزہ میں  
 فی صیام رمضان وفي صیام النفل ایضا وان لم یثبت ان شاء صام تطوعا وان شاء افطر ولكن ان  
 اور نوافل روزوں میں ہی جائز ہی اور اگر نہ ثابت ہو تو یہ اختیار ہی چاہی نفل روزہ کہی اور چاہی افطار کری لیکن اگر  
 وافق يوما كان يصومه بان كان يوم الاثنين والخميس والجمعة فوافق يوم الشك فالصوم افضل  
 وہ دن شک کا وہ ہی دن ہو جس میں یہ شخص روزہ رکھا کرتا تھا اسطور کہ ہمیشہ پیر کا اور جمعہ اور جمعہ کا رکھا کرتا تھا سو غنیمت کی دن وہ شک کا دن پڑا تو اس  
 لقوله عليه السلام لا يتقدم من احكم رمضان بصوم يوم ولا بصوم يومين الا ان يوافق صوما كان  
 اس حدیث کی موافق رمضان سی پہلی کوئی ہرگز روزہ نہ کہی نہ ایک دن نہ دو دن مگر اس صورت میں کہ موافق ہو جاوی یوم شک او اس  
 يصومه وكذا ان كان يصوم شعبان كله او نصفه الا خيرا وثلثة ايام من اخر كل شهر وان لم يوافق  
 دن سی کہ روزہ رکھا کرتا تھا اور ایسا ہی جائز ہی اگر یہ شخص تمام شعبان کی روزی رکھا کرتا ہی یا اخیر کی او شعبان کی یا ہر مہینہ کی آخر میں تین دن کی اور اگر موافق نہ ہو  
 يوما كان يصومه فقد قيل الفطر افضل احترازا عن ظاهر النهي وقيل الصوم افضل اقتداء بعائشة  
 اور سنی جو یہ روزہ رکھا کرتا تھا بعض کہتی ہیں افطار افضل ہی واسطی احتراز کی ظاہر نہی سی اور بعض کہتی ہیں روزہ افضل ہی واسطی متابعت عائشہ  
 وعلى فانهما كانا يصوما نه ويقولان لان نصوم يوما من شعبان احب اليانا من ان يفطر يوما من رمضان  
 اور علی کی یہ دونو اور دن روزہ رکھا کرتی تھی اور یہ کہتی تھی شعبان کی ایک دن کا روزہ ہمکو بہت محبوب ہی رمضان میں ایک دن افطار کرنی سی  
 والمختاران يصوم الخاص كالمفتي والقاضي تطوعا لانهم يعرفون كيفية النية ولا يخطئون الكراهة فكان  
 اور بات پسندیدہ یہ ہی کہ خاص لوگ جیسی مفتی اور قاضی نفل روزہ رکھا کریں کیونکہ ان لوگوں کو نیت کی کیفیت معلوم ہی یہ لوگ کراہت کو نہ ملنی دینگی  
 اللاتيق بهم ان يصوموا بانفسهم وبما هم العامة بالانتظار الى وقت الزوال ثم بالافطار ان لم يثبت لهلال  
 ان لوگوں کو لایق ہی کہ آپ تو روزہ رکھا کریں اور عوام کو حکم زوال تک انتظار کا دیا کریں پھر زوال کی بعد اگر ہلال ثابت نہ ہو تو افطار کا حکم دیا کریں  
 وكل من يعرف كيفية النية فهو من الخاص فكيفيتها ان ينوي التطوع ولا يخطر بباله صوم رمضان او  
 اور جو جو شخص نیت کی کیفیت سی واقف ہوں وہ خواص ہیں اور نیت کی کیفیت یہ ہی کہ نفل کی نیت کری اور اسکی دلیل رمضان کی روزہ کا یا  
 صوم واجب اخر ولا يتردد فيها فان النية معرفة بقلبه انه يصوم وهي في ذلك اليوم على وجه احدثها  
 کسی اور واجب کا خطر نہ آوی اور اس میں کچھ تردد نہ واقع ہو کیونکہ نیت یہ ہی کہ دل سی جانی کہ میں روزہ رکھتا ہوں اور نیت اس دن کی اندر کی طرح ہی ایک ہی  
 ان ينوي صوم رمضان وهو مكره لما مر من حديث عمار بن ياسر مع ما فيه من التشبه باهل الكتاب ثم  
 کہ رمضان کی روزہ کی نیت کری یہ تو مکروہ ہی چنانچہ عمار بن یاسر کی حدیث میں گزرا ہی باوجودیکہ اسمین اہل کتاب کی تشبیہ ہی یہ  
 ان ظهر انه من رمضان يجوز له ان يكون صومه عن رمضان وكان ذلك اليوم من رمضان  
 اگر معلوم ہو جاوی کہ وہ دن رمضان ہی کا ہی تو یہ ہی روزہ کا ہی ہی اسو سطر کی نیت کر چکا تھا کہ میرا روزہ رمضان کا ہی اور وہ دن ہی رمضان ہی کا تھا

صوم رمضان ہر روزہ کی نیت ہی

فيقيم عن المستحق واصل الكراهة لا يستعمل الجواز بل يستلزم عدم الاستحباب بل انعكس لان المباحات  
 سوختن داري کا ہوگا اور اصل کی کراہت جواز کو نہیں منع کرتی بلکہ استحباب کو رفع کرتی ہے  
 بدون عکس کی اس واسطی کہ مباحات

لا يتصف بها وان ظهر انه من شعبان يكون تطوعاً ولو افطر لا قضاء عليه لانه في معنى المظنون حيث  
 ان دونو سی خالی ہوتی ہیں اور اگر یہ ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا ہی تو نفل ہو لیگا اور اگر افطار کر دی تو اس پر قضا نہیں ہے اس واسطی کہ حقیقت میں مظنون  
 ظن ان عليه صوماً وتبين ان ليس عليه صوم والمظنون لا يقضي لان القضاء منوط بالا التزام او بالا لزوم  
 اس فی یہ گمان کیا کہ میری ذمہ پر روزہ ہی ہے ظاہر ہو کہ اس پر روزہ نہیں تھا اور مظنون کی قضا نہیں آتی اسلئے کہ قضا یا تو اپنی ذمہ پر لینی سی آتی ہے یا شرع کی لازم  
 والثاني ان ينوي عن واجب آخر وهو مكروه ايضا للحديث السابق الا انه ادون في الكراهة لعدم التشبيه  
 دوسری یہ کہ ایک اور واجب کی نیت کر لی اور یہ بھی مکروہ ہی اور یہی حدیث سابق کی مضمون سی اتنا فرق ہی کہ اس کی کراہت کثرتی اس واسطی کہ اس میں

بأهل الكتاب لان التشبيه بهم انما يكون اذا صام فيه بنية صوم رمضان ثمان ظهرا نه من رمضان  
 اہل کتاب کی تشبیہ نہیں ہے اسلئے کہ اہل کتاب کی تشبیہ تو جب ہو کہ او س دن رمضان کی نیت سی روزہ رکھی  
 یہاں اگر معلوم ہو کہ رمضان کا دن ہی تو وہ روزہ رکھتا  
 يقع عنه لان صوم رمضان يصح من الصحيح المقيم بمطلق النية ونية النفل ونية واجب آخر لكون الوقت  
 ہی کا ہوگا اس واسطی کہ رمضان کا روزہ صحیح اور مقیم سی مطلق روزہ کی نیت سی درست ہو جائے گی اور نفل کی نیت سی ہی اور اور واجب کی نیت سی ہی درست ہوتی  
 متعينا لهذا الصوم فينتفي شرعية غيره فيه والاطلاق في المتعين تعيين ونية النفل وواجب آخر لغولان

اسی روزہ کا مقرری سوا اس دن میں اور کوئی روزہ جائز نہیں ہے اور متعین میں مطلق نیت بھی متعین کی ہوتی ہے اور نیت نفل کی اور اور واجب کی تمام لغوی اس واسطی  
 الوقت لا يحتملها لعدم مشروعية هاهنا فاذا بطل الوصف يبقى نية اصل الصوم فيكون في حكم المطلق  
 کہ یہ وقت اول روزوں کا نہیں ہے کیونکہ وہ روزی اس دن میں جائز نہیں ہے جب وصف باطل ہو تو اصل روزہ کی نیت باقی ہی اب وہ نیت مطلق کی حکم میں ہے

فينصرف الى المشرع في الوقت ونظيره من كان متوجدا في الدار فانه اذا نوى بيا رجل او باسم غير اسمه يرد به  
 سوا اس روزہ سی متعلق ہوگی جو اس وقت میں جائز ہی اس کی نظیر یہ ہے جو کوئی شخص کیا کہ میں ہو جب اس کو کوئی یون پکارے گا اسی شخص کی سی اور کا نام لیکر پکارے گا

ذلك وان ظهر انه من شعبان يكون تطوعاً ولا يكون عما نوى لان الصوم فيه منهي كيوم العيد فلا يتأدى  
 تو وہ ہی شخص اور ہوگا اور اگر یہ معلوم ہو کہ دن شعبان کا ہی تو نفل ہو جائیگا اور جبکی نیت کی تھی وہ ہوگا اس واسطی کہ اس دن روزہ منوع ہے جس عید کی دن پس کیونکہ

به ما وجب كمالا والصحيح انه يكون عما نوى لانه ادى في يوم يصح فيه النفل بخلاف يوم العيد وان لم يستثن  
 اور ہو لیگا جو کمال واجب ہو ہی اور روزہ آیت صحیح یہ ہے کہ جو نیت کی ہے وہ ہی ہوتا ہی اسلئے کہ اسی ایسی دن روزہ رکھا ہی کہ جس میں نفل جائز ہے عید کی دن کا اور حالی ہی اور  
 لا يسقط الواجب عن ذمته لاحتمال كونه من رمضان والثالث ان يتردد في وصف النية بان ينوي  
 تو واجب و سکی ذمہ سی ساقط نہیں ہوگا کیونکہ احتمال ہی کہ رمضان کا ہو

ان كان الغد من رمضان فانا صائم عنه وان كان من شعبان فمن واجب آخر وعن النفل وهو  
 اگر کل دن رمضان کا ہی تو میرا روزہ ہی رمضان کا ہی اور اگر کل کا دن شعبان کا ہی تو روزہ فلا فی واجب سی ہی یا نفل سی یہ نیت

مكروه ايضا اما الاول فله تردد بين الامرين المكروهين نية صوم رمضان ونية صوم واجب آخر واما  
 یہی مکروہ ہی پہلی صورت اسلئے کہ اس کو تردد ہی درمیان دو مکروہ کی نیت رمضان کی روزہ کی اور نیت دوسری واجب روزہ کی اور

الثاني فلكونه ناويا للفرص من وجه ثم ان ظهر انه من رمضان يقع عنه لعدم التردد في اصل النية  
 دوسری صورت اسلئے کہ ایک وجہ سی فرض کی نیت کی ہے یہاں اگر وہ دن رمضان کا تھا تو روزہ رمضان ہی کا ہوگا اس واسطی کہ اصل نیت میں تردد نہیں تھا

وهو كاف وان ظهر انه من شعبان لا يكون عن واجب آخر بل يكون تطوعاً في كلا الوجهين ولو افطر لا قضاء  
 روزہ ہی کافی ہی و اگر معلوم ہو کہ وہ دن شعبان کا ہی تو اس واجب سی نہیں ہوگا بلکہ دون صورت میں نفل ہوگا اور اگر افطار کر دی تو اس پر قضا



عليه اما في الاول فلانه كالمظنون واما في الثاني فلعدم وجود الالتزام من كل وجه والرايع ان ينوي التطوع  
 نہیں ہی پہلی صورت میں تو اصلی کہ مظنون ہی اور دوسری صورت میں اصلی کہ ہر طرح سے التزام نہیں ہی اور چوتھی یہ کہ نفل کی نیت کری  
 وقد مر انه يصح بنية النفل من غير كراهة في الصحيح ثم ان ظهرا نه من رمضان يقيم عنه لما مر انه يصح  
 اور اگر چہ کہ نفل کی نیت موافق صحیح روایت کی بی کراہت صحیح ہی یہاں اگر معلوم ہو کہ وہ دن رمضان کا ہی تو روزہ رمضان ہی کا ہوگا کیونکہ گذر چکا ہے  
 بنية النفل وان ظهرا نه من شعبان يكون تطوعا وان افطر يلزمه القضاء لانه شرع ملزما بخلاف  
 نفل کی نیت سی ہی درست ہو جاتا ہی اور اگر معلوم ہو کہ وہ دن شعبان کا ہی تو نفل ہوگا اور اگر افطار کر گیا تو قضاء لازم آوے گی اسلئے کہ اپنی ذمہ پر لیکر شروع کیا تھا  
 مسألة المظنون ثم ينبغي ان يعلم ان روية الهلال وان كان سببا لوجوب الصوم والفطر لقوله عليه السلام  
 بخلاف مسند مظنون کی یہاں کہ ہلال کا دیکھنا اگرچہ روزہ کی وجوب اور افطار روکنا سبب ہی موافق اس حدیث کی  
 صوم الرويته وافطر الرويته لكن العمل به لا يلزم الا بقضاء القاضي لهذا يلزم المراجعة اليه ثم انه اذا  
 کہ روزہ رکھو ہلال دیکھ کر اور افطار کرو ہلال دیکھ کر ہر اس حدیث پر بدون حکم قاضی کی عمل نہیں ہو سکتا اسلئے قاضی کی سامنی پیش کرنا چاہئی یہاں اگر  
 كان في السماء علة سواء كانت عينا او دخانا او غبارا او بخارا او نحو ذلك يقبل في هلال رمضان خبر  
 آسمان میں کچھ علت ہو برابر ہی کہ کثابو ادمان ہو یا غبار ہو یا بخار ہو یا السبا ہی کچھ اور ہو تو رمضان کی چاند میں خبر لیک عادل  
 مسلم عاقل بالغ حر كان او عبدا ذكر كان او انثى لانه فخير بامر ديني وهو وجوب الصوم على الناس فيقبل  
 مسلمان کی کہ عاقل اور جوان ہو آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت مقبول ہی اسلئے کہ امر دینی کی خبر دینا ہی یعنی ہوگون پر روزہ واجب ہی سوا کی خبر قبول ہوگی  
 خيرة لكن بشرط ان يقصر ويقول رايته خارج البلد او بين خلال السحاب ط ما بدون التفسير فلا يقبل لمكان  
 لیکن بشرطیکہ تفصیل بیان کری کہ منہی چاند شہر ہی باہر کی اندر دیکھا ہی اور بدون تفصیل کی معتبر نہ ہوگی کیونکہ  
 لتهمة والفاسق اذا بص هلال رمضان ينبغي ان يشهد عند القاضي لاحتمال قبول شهادته لكن  
 شبہ کی جگہ ہی اور اگر فاسق ہلال رمضان کا دیکھ لے تو اسکو چاہئی کہ قاضی کی روبرو جا کر گواہی دی شاید کہ اسکی گواہی مقبول ہو جاوی لیکن  
 القاضي يرد شهادته لان خبر الفاسق في الديانات مردود غير مقبول ويشترط العدالة وقال الطحاوي لا يشترط  
 قاضی اسکی شہادت کو رد کر دی کیونکہ فاسق کی خبر دیانات میں مردود ہوتی ہی مقبول نہیں ہوتی عدالت شرط ہی اور طحاوی کی کہای کہ عدالت  
 العدالة ومن لم يثبت من قال راد به المستور ولا يشترط الدعوى ولا لفظ الشهادة ويقبل في هلال رمضان  
 شرط میں ہی اور بعضی شایخ کہتے ہیں کہ اس میں مرد مستور الحال ہی اور دعویٰ ہی شرط نہیں ہی اور نہ لفظ شہادت کچھ ضروری ہی اور رمضان کی ہلال میں  
 الواحد على شهادة الواحد ومن راي هلال رمضان في الرستاق ولم يكن هناك وال ولا قاض فان كان  
 ایک شخص کی گواہی ایک شخص کی گواہی پر مقبول ہی اور جسے رمضان کا ہلال ایسی گانگوں میں دیکھا جہاں نہ امیر ہو اور نہ قاضی تو اگر وہ  
 الراي ثقة يصوم الناس بقوله ثم اذا قبل القاضي شهادة الواحد في هلال رمضان وصام الناس ثلثين  
 دیکھنے والے ثقہ ہی تو سب لوگ اسکی کہنی سے روزہ رکھیں پھر اگر قاضی فی ایک آدمی کی گواہی رمضان کی ہلال کی قبول کر لی اور اسکی موافق تیس روزہ  
 يوما ولم يروا هلال الفطر لا يفطرون فيأمر روى عن ابي حنيفة والي يوسف لان الفطر لا يثبت بشهادة الواحد  
 پوری ہوئی تو ہی عید کا چاند نظر نہیں آیا تو ہی افطار نہ کریں موافق روایت ابو حنیفہ اور ابو یوسف کی اسلئے کہ افطار ایک آدمی کی گواہی سے ثابت نہیں ہوتا  
 وعن محمد انهم يفطرون ويثبت الفطر في ضمن ثبوت الرضائية بشهادة الواحد وان كان لا يثبت ابتداء  
 محمدی روایت ہی کہ افطار کریں کیونکہ افطار ثبوت رمضان کی ضمن میں دیک ہی آدمی کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہی اگرچہ ابتداء ثابت نہیں ہوتا  
 فان في هلال الفطر اذا كان في السماء علة لا يقبل لا بشهادة حرين او حر وحرين لتعلق حق العباد به لانهم  
 بیشک شہوال کی چاند دیکھنے میں اگر آسمان میں ابر یا گرد غبار ہو تو مقبول نہیں بدون گواہی دو آزاد مردوں یا ایک آزاد اور دو آزاد عورتوں کی اسلئے کہ اسحق حق عباد

رمضان کا روزہ

بعضی کے ہلال



یثبت فعمومات به فیثبت بما یثبت به سائر حقوقهم بخلاف هلال رمضان فان المتعلق به حق الشرع  
اسی فانده مند ہوتی ہیں سوا وہی طرز ثابت ہوگا جس طرح انکی تمام حقوق ثابت ہوتی ہیں بخلاف ہلال رمضان کی کیونکہ اوس سے صرف حق شرع کا تعلق  
وہو الصوم فیکتفی بخبر الواحد لما اذ لم یکن فی السماء علة فلا یقبل شهادة الواحد فی هلال رمضان  
بہی روزہ سوا ایک آدمی کی گواہی کفایت کرتی ہی اور اگر آسمان صاف ہو تو بہر ایک آدمی کی گواہی رمضان کی ہلال میں مقبول نہیں ہوگی  
ولا شهادة الاثنین فی هلال الفطر وانما یقبل شهادة جمع کثیر یقع العلم بخبرهم واختلفوا فی مقدار  
اور نہ دو کی گواہی عید الفطر کی ہلال میں بہر تواتر ہی جماعت چاہی جتنی خبریں یقین حاصل ہو جاوی اور اوس جماعت کی مقدار میں اختلاف  
ذلک فقیل لا بد من اهل محلة وقیل لا بد من خمسین رجلا وعن محمد لا بد ان یتواتر الخبر من کل جانب  
بعضی کہتی ہیں ایک محلہ کی آدمی چاہیں اور بعضی کہتی ہیں پچاس آدمی ہوں اور امام محمد سی روایت ہی ہر طرف سی پی در پی خبر کا آنا چاہی  
والصیح انہ مفوض الی رای الحاكم لان المراد بالعلم الحاصل بخبرهم هو العلم الشرعی الموجب للعمل وهو غلبة  
اور صحیح یہ ہے کہ حاکم کی رای پر حوالہ ہی اس واسطے کہ مراد علم سی جو انکی خبریں حاصل ہو وہ علم شرعی ہی جس سے عمل کرنا واجب ہو جائے غلبہ ظن غالب  
الظن لا العلم بمعنی التیقن وان جاء واحد من خارج المصر فشہد برویة الهلال ثم ففی ظاہر الروایة  
علم بمعنی یقین نہیں ہی اور اگر ایک شخص شہر کی باہر سی اگر گواہی دی کہ وہ ان چاند دیکھا ہی ظاہر روایت میں اوسکی گواہی مقبول نہیں ہوگی  
لا یقبل شہادته لقیام التهمة وذكر الطحاوی ان شہادته مقبولة لقلة المانع فی خارج المصر وكذا الشہد  
کیونکہ شبہ کا مقام ہی اور طحاوی نے ذکر کیا ہی کہ اوسکی شہادت مقبول ہی اس واسطے کہ شہر سی باہر رکاوٹ کم ہوتی ہی اور ایسی ہی اگر چاند  
برویة الهلال فی المصر علی مکان مرتفع ومن رای هلال رمضان وحده وشہد ولویقبل شہادته کان علیہ  
دیکھنے کی شہر کی اندر اونچی مقام پر سی گواہی دی اور جسینی رمضان کا چاند تنہا دیکھا اور گواہی دی تو مقبول نہوئی تو ہی اوسکو لازم ہی  
ان یصوم لقوله علیه السلام صوموا لرویتہ فانه قد لاه فیلزمه الصوم وان افطر کان علیہ القضاء ودو  
کہ روزہ رکھی اس حدیث کی موافق روزہ رکھو چاند دیکھ کر کیونکہ اسنی چاند دیکھا ہی سوا سکو روزہ رکھنا لازم ہی اور اگر افطار کر گیا تو اوپر قضاء لازم ہوگا  
الکفارة وان افطر قبل ان ترد شہادته اختلغوا فیہ والصحیح ان لا یجیب علیہ الکفارة والحاکم اذا رای هلالا  
کفارہ نہیں آویگا اور اگر شہادت رد ہوئی سی پہلی افطار کر ڈالا تو اس صورت میں اختلاف ہی صحیح یہ ہے کہ کفارہ واجب نہیں اور اگر حاکم تنہا رمضان کا  
رمضان وحده یصوم ولا یامر الناس بالصوم ولوان الناس غم علیہم هلال رمضان واکملوا شعبان  
چاند دیکھ لی تو وہ آپ روزہ رکھی اور دن کو روزہ کا حکم نہی اور اگر لوگوں کو رمضان کا چاند بسبب برکی نظر نہ آیا اور انہوں نے شعبان کی  
ثلثین یوما ثم صاموا رمضان ثمانية وعشرين یوما ثم راوا هلال شوال فانهم ان كانوا عددًا وشعبان  
تیس دن پوری کر کی رمضان کی روزی اٹھائیس دن رکھی ہی پھر شوال کا چاند نظر آ گیا اب اگر انہوں نے گنتی شعبان کی  
عن غیر روية قضوا یومین وان کان عدده عن روية قضوا یوما واحدا فیکون شہر رمضان فی تلك  
بی چاند دیکھ لی پوری کی ہی تو دور روزی قضا کریں اور اگر چاند دیکھ کر گنتی پوری کی ہی تو ایک روزہ قضا کریں اب ماہ رمضان اوس سال میں  
السنة تسعة وعشرين یوما حتی انهم لو كانوا راوا هلال شوال بعد ما صاموا رمضان تسعة وعشرين  
اٹیس دن کا ہوا یہاں تک کہ انہوں نے اگر عید کا چاند رمضان کی اٹیس روزی رکھ کر دیکھا  
یوما لا یلزمهم شیء ولوان اهل بلدة راوا هلال رمضان فصاموا تسعة وعشرين یوما فشہد جماعۃ  
تو اوپر کچھ لازم نہیں آتا اور اگر ایک شہر والوں نے رمضان کا چاند دیکھ کر اٹیس روزی رکھی پھر ایک جماعت نے قاضی کی پاس  
عند القاضي فی الیوم التاسع والعشرين ان اهل بلدة کذا راوا هلال رمضان فی ليلة کذا قبلکم بیوم  
کہ فلا فی شہر والوں نے رمضان کا چاند فلا فی رات میں تیس ایک دن پہلی دیکھ کر روزی  
اٹیس دن تاریخ میں بہر گواہی دی

فصاموا وهذا اليوم يوم الثلثين من رمضان واهل هذه البلدة لم يروا الهلال في تلك الليلة

رکمی بین اہل بیہ آج رمضان کی تیسویں تاریخ ہی اور اس شہر والوں نے اس رات کو چاند نہیں دیکھا

والسماء مضيحة لا يباح لهم الفطر غدا ولا يترك التراويح في تلك الليلة لان هذه الجماعة لا يشهد

اور آسمان صاف تھا تو انکو اگلے دن افطار کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اس رات میں تراویح ترک کرنی جائز اسلئے کہ اس جماعت نے چاند دیکھ ہی نہیں دیکھا

بالروية ولا على شهادة غيرهم وانما حكا روية غيرهم واما لو كانوا شهداء عند القاضي ان قاضي بلدة

نہیں دی اور نہ غیر کی گواہی پر گواہی دی ہی نہیں ہوتی اور نہ کی دیکھنی کی خبر بیان کی ہی اور اگر وہ جماعت قاضی کی سامنے یہ گواہی دیتی کہ ہمارے شہر کی

کذا شهد عند شاهدان بروية الهلال في ليلة كذا وقضى ذلك القاضي بشهادتهما جائز هذا القا

سامنے دو گواہوں نے فلاں رات میں چاند دیکھنی کی گواہی دی تھی اور اس قاضی نے انکی گواہی کی موافق حکم دیا ہی تو اب اس قاضی کو جائز ہوتا

ان يقضى بشهادتهما لان قضاء القاضي الاول حجة وهذا على قول من قال لا عبرة باختلاف المطالع

کہ انکی گواہی کی موافق حکم دیتا اسلئے کہ حکم پہلی قاضی کا حجت ہے اور یہ حکم اسکی قول کی موافق ہے جو اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں کرتا

حتى اذا صام اهل بلدة ثلثين يوما للروية واهل بلدة اخرى تسعة وعشرين يوما للروية ايضا

یہاں تک کہ اگر ایک شہر والوں نے چاند دیکھ کر تیس روزے رکھے اور ایک اور شہر والوں نے چاند ہی دیکھ کر تیس روزے رکھے

فعلى هذا على من صام تسعة وعشرين يوما أقضاء يومه لا شبهه على ما ذكره الزيلعي ان يعتبر لان

تو اس صورت میں جنہوں نے تیس روزے رکھے ان پر ایک روزے کی قضا ہے اور موافق بیان زیلعی کی بہتر یہ ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہو اسلئے

كل قوم يخاطبون بما عندهم والدليل على اعتباره ما روى عن كريب انه قال قدمت الشام واستهل

کہ ہر قوم کو وہ ہی حکم ہے جو انکی پاس ہے اور یہ دلیل اختلاف مطالع کی اعتبار کی کرب کی روایت ہے کہ وہ کہنا ہے کہ میں شام میں وارد ہوا اور کرب

على شهر رمضان فرايت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عبا

ماہ رمضان کا چاند آگیا سو میں نے شب جمعہ کو چاند دیکھا پھر میں مدینہ شریف میں آخر مہینے میں آیا تو مجھے عبد اللہ بن عباس نے پوچھا

فقال متى رايت الهلال فقلت راينا ليلة الجمعة فقال نحن راينا ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى

تمتی رمضان کا چاند دیکھا تھا میں نے کہا مہنی چاند شب جمعہ کو دیکھا تھا عبد اللہ بن عباس نے کہا ہم نے ہفت کی شکیلیا سو ہم روزے رکھ رہے ہیں

نكمل ثلثين او نراه فقلت له افلا تكتفي بروية معاوية وصيامه فقال لا هكذا امرنا رسول الله عليه السلام

کہ تیس دن پوری ہو جاوے یا نہ با حاذ نظر جاوے پھر میں نے کہا معاویہ کی دیکھنی اور روزہ رکھنی یہ کیوں نہیں کرتا کرتے ہیں کہا نہیں ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا ہے

وذلك لان انفصال الهلال عن شعاع الشمس يختلف باختلاف الاقطار كما ان دخول الوقت وخرجه

اور یہ اسلئے ہے کہ الگ ہوا ہلال کا آفتاب کی شعاع سے بسبب اختلاف مسافت کی مختلف ہوجاتا ہے جیسی ایک وقت کا آنا اور نکلنا

يختلف باختلاف الاقطار فان الشمس اذا زالت في المشرق لا يلزم منه ان تزول في المغرب بل كلما تحركت

اختلاف مستثنی مختلف ہوجاتا ہے کیونکہ آفتاب کو اگر مشرق میں زوال ہووی تو لازم نہیں آتا کہ مغرب میں ہی زوال ہو جاوے بل آفتاب جب کوئی درجہ

درجۃ فذلك طلوع لقوم وغروب لاخرين ونصف ليل لبعض وطلوع فجر لغيرهم وروى ان ابا موسى

قطع کر لگا تو وہ ایک کی لٹی طلوع ہی اور دوسری کی واسطی غروب ہی اور کسی کو آدھی رات ہی اور کسی کو طلوع فجر ہی اور روایت ہے کہ ابو موسیٰ

الضری الفقیہ قدّم الاسكندرية فمثل عن سعد المناذرة فرأى الشمس بعد غروبها في البلدة بزمان طویل

نابینا فقیہ اسکندریہ میں آئی اوستی کسی نے حال ایسی شخص کا پوچھا کہ اوستی اونچی مینار پر چڑھ کر آفتاب کو دیکھا اور شہر میں بہت دیر پہلے غروب ہو چکا

اجل له الافطار فقال لا اجل له الافطار ويحل لاهل البلدة لان كل احد مخاطب بما عنده ومن رأى هذا

کیا اسکو افطار کرنا درست ہے فقیہ نے جواب دیا اسکو افطار حلال نہیں ہے اور شہر والوں کو درست ہے اسلئے کہ ہر ایک کو وہ ہی حکم ہے جو انکی پاس ہے اور جس نے ہلال

الفطر وقت العصر فظن انقضاء مدة الصوم وافرط قال في المحيط اختلافوا في وجوب الكفارة والاكثر  
 فطر كما عصر في وقت ديكها پهر اس خیال ہی کہ مدت روزی کی گزرگئی افطار کر ڈالا محیط میں کہا ہی کہ علماء کو درباب وجوب کفارہ کی اختلاف ہی اکثریوں کا مذہب  
 علی الوجوب قد ظن بعض الناس ان النهی عن الصوم قبل رمضان بیوم او یومین یراد به اغتنام  
 بیوم ہی کہ کفارہ واجب ہی اور بعضی لوگوں کو یہ گمان ہی کہ روزی کی ممانعت رمضان سی ایک یا دو دن پہلی اس لمی ہی کہ  
 الاکل والشرب واخذ النفوس شهواتها قبل ان تمتع منها بالصیام وهذا کله خطأ وجهل اذ قد ذکر  
 کہا نا پدینا اور نفوس کو اپنی شہوت سی تلمذ ہونا اس ہی پہلی کہ روزوں کی سبب ممانعت ہو جاوی کیفیت ہی یہ نام خیالاً خطا اور جهالت ہی اسطی کہ ذکر  
 اصل ذلك متعلق من النصاری فانهم عند قرب صومهم یفعلون كذلك فیلزم التشبیه بهم وقد کان  
 کرتی ہیں کہ یہ اصل میں نصاریٰ سی لیا ہی کیونکہ نصاریٰ کی جب روزی نزدیک آتی تھی تو ایسا ہی کیا کرتی تھی یہ نصاریٰ سی تشبیه لازم آتی ہی اور  
 النهی عن الصوم فی ذلك الوقت لمنع التشبیه بالکافر فیما لنا منه بد وهو من موم شرعاً لقوله علیه السلام  
 نہی روزہ کی او سوقت میں صرف کفار کی مشابہت کی سبب ہی تھی جس حکم کی مشابہت رفع ہو سکتی ہی اور تشبیه شرعاً نہ موم ہی واسطی اشارت رسول علیہ السلام  
 من تشبیه قوماً فهو منهم وربما لا یقتصر بعضهم علی الشهوات المباحة بل یتعدی الی المحرمات فمن  
 جو شخص مشابہ ہو کسی قوم سی پس وہ ان ہی میں ہی اور کسی کبھی بعضا شخص شہوات مباح یرحصر نہیں کرتا بلکہ محرمات میں داخل ہوتا ہی جسکا  
 کان هذا حاله فالبهاثم اعقل منه وله نصیب وافر من قوله تعالیٰ ولقد ذرانا لجهنم کثیراً ممن  
 ایسا حال ہو تو اوس سی ڈنگر ہوشیار ہیں اوسکا اس آیت میں بڑا حصہ ہی اور جمعی پہلار ہی ہیں درج کی واسطی بہت  
 اِجْنِ وَالْاِنْسَ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا یَفْقَهُونَ بِهَا وَهُمْ اَعْمٰی اَعْمٰی لَا یُبْصِرُونَ بِهَا وَهُمْ اَذَانٌ لَا یَسْمَعُونَ بِهَا اُولٰٓئِكَ  
 جن اور آدمی جنکو دل میں اوس سی سمجھتی نہیں اور نگاہیں میں اوسنی دیکھتی نہیں اور کان میں اوسنی سنتی نہیں وہ لوگ  
 کَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ وَبعضهم لا یجتنب کبار الذنوب الا فی رمضان فیطول علیه ویکبره صیامه ویشق  
 جیسی چوپائی بلکہ اوسنی زیادہ بیزار ہیں اور بعضی شخص گناہ کبیرہ سی سوا رمضان کی کبھی نہیں باز آتی سوا اونکو رمضان دوہر سوجا تا ہی اور روزی کی کڑوہ ہو تو  
 علی نفسه مفارقتها کالوفاتها فبعد الايام المالی الی یعود الی المعاصی وبعضهم لا یصلی الا فی رمضان فیتقل  
 اور اوسکی دل پر مفارقت کبار کی رتوار ہو تی ہی جیسی فوت ہو گئی چھڑن دن رات گستا ہی تملکہ معاصی پھر حاصل کری اور بعضی سوا رمضان کی نماز نہیں پڑھتی پھر  
 رمضان لا یتقارل العبادات المشتر عتفه من الصلوة والصیام وبعضهم لا یصبر علی المعاصی فیواقفها  
 رمضان اون پر بہاری ٹر جاتا ہی بسبب گرانی عبادات کی جو رمضان میں ہوتی ہیں نماز روزی اور بعضوں کو گناہ اوسنی صبر نہیں ہوتا پھر وہ رمضان میں  
 فی رمضان وهذا هو الخسران المبین المجلس السادس والعشرون فی بیان فضیلة رمضان  
 ہی مبتدئ ہوتا ہی اور یہ ظاہر ٹوٹا اوٹھانا ہی چھیسیون مجلس رمضان کی فضیلت میں  
 ورعاية حقه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وفي  
 اور اوسکی حق کی رعایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تی فرمایا جب رمضان آتا ہی تو آسمان کی دروازی کھل جاتی ہیں اور ایک  
 رواية ابواب الجنة وغلقت ابواب جهنم وصفدت للشیاطین هذا الحدیث من صحیح المصابیح لہ  
 روایت میں جنت کی دروازی اور دوزخ کی دروازی بند کئی جاتی ہیں اور سب شیاطین قید ہو جاتی ہیں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی  
 ابوهريرة وهو ان حمل علی معناه الظاهر لا یفید زیادة فائدة لان الانسان مادام فی الدنیا لا یتسیر للصوم  
 ابوہریرہ کی روایت سی اس حدیث کی اگر ظاہر معنی مراد ہویں تو کچھ خوب بڑا فائدہ نہیں ہی اس لمی کہ انسان جب تک دنیا میں ہی تو اوسکو آسمان پر حشرنا نہیں  
 الی السماء ولا الدخول فی احدی الدارین فانی فائدة فی فتح الابواب واغلاقها الا ان یقال من مات من  
 ہو سکتا اور نہ شہت اور دوزخ میں داخل ہو سکتا ہی پھر دروازوں کی کھلتی اور بند ہو سکتی کیا فائدہ ہوا مگر یوں کہیں کہ جو شخص صلی ایمان والوں میں



اور اگر در روزی

صلیاء اهل الایمان اذا فتحت ابواب الجنة یاتیهم من روحها ونسیمها فوق ما كان یاتهم قبل الفتح و  
مرجاتانی توجب دروازی جنت کی کھلتی تھی میں تو انکو جنت کی ہوا اور خوشبو زیادہ تر آتی ہے بہ نسبت اوکی کہ دروازی کھلتی تھی پہلی آتی تھی اور  
من مات من عصا تم اذا غلقت ابواب جھنم لا یصیبہم من حرها وسمومها کما کان یصیبہم من حرها  
جو کھنگار مرجاتانی تو اگر دروازی روزخ کی بند ہوتی میں تو انکو اوکی گرمی اور لپٹ اوتی نہیں آتی جنتی گرمی  
وسمومها قبل التعلیق وهو بعید لانه انما ذکر لترغیب الناس فیما امر وایہ من صوم شہر رمضان وخصم  
اور لپٹ بند ہوتی تھی پہلی آتی تھی اور یہ معنی بعید میں اسلوسی کہ یہ مضمون صرف واسطی آدمیوں کی ترغیب کی ہے جو انکو حکم ہوا ہی ماہ رمضان کی روزوں کا  
علیہ حتی يستعد له وتصیر ابواب الجنان کأنها افتحت لهم وابواب النیران کأنها اغلقت علیہم فیلزم  
تاکر روزی کی واسطی تیار ہو جاوین اور گویا جنت کی دروازی اوکی لٹی کھل گئی اور روزخ کی دروازی گویا اوکی اوپر بند ہو گئی اب کوئی تاویل  
الرجوع الی التاویل بان یقال فتح ابواب السماء کناية عن تواتر نزول الرحمة وتوالی صعود الطاعات الباری  
کرتی لازم ہے کہ یوں کہیں کہ کھلتا آسمان کی دروازوں کا اشارہ ہے فی در پی رحمت کی آئینا اور پی در پی عبادت کی چڑھنی کا اسلوسی کہ جب دروازہ  
فتح یخرج ما فی داخلہ متتابعاً ویدخل ما فی خارجه متوالیاً ویؤید هذا التاویل ما جاء فی رواية اخرى فتحت  
کھلتی تاجی جو اوکی اندر ہی فوراً کھل آئی اور جو باہر ہوتا ہی وہ فوراً داخل ہو جاتا ہی اور اس تاویل کی تائید وہی جو ایک اور روایت میں آئی ہے کھلتی ہیں  
ابواب الرحمة وفتح ابواب الجنة کناية عن حصول ما یؤدی الی دخولها من انواع العبادات وتعلیق  
دروازی رحمت کی اور جنت کی دروازوں کا کھلتا اشارہ ہی اول امور کی حاصل ہونیکا جو جنت کی اندر پہنچا دین یعنی ہر قسم کی عبادتیں اور بند ہونا  
ابواب جھنم کناية عن انتفاء ما یؤدی الی دخولها من انواع السيئات لان الصائم یتنزه عن الکبائر  
دو رخ کی دروازوں کا اشارہ ہی دور ہونی اول امور کا جو دو رخ میں داخل کر دیتی ہیں یعنی ہر قسم کی گناہ اسلوسی کہ روزہ دار ایسی کباہر گناہوں سے بچتا ہی  
التي من جملتها الاصرار علی الصغائر فیغفر له بركة الصوم سائر الذنوب كما جاء فی الحديث الصلوات الخمس  
جنکی اندر ارکرتی صغیرہ گناہوں کی ہی داخل ہی سوروزہ کی برکت سی اوکی تمام گناہ معاف ہوتی ہیں چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ پانچ نمازیں  
والجمعة الی الجمعة ورمضان الی رمضان مکفرت لما بینہن ان اجتنبت الکبائر وتصفید الشیاطین  
اور جمعہ اگلے جمعہ تک اور رمضان اگلے رمضان تک سچ کی گن گناہوں کو مٹا دیتی ہیں اگر کبیرہ گناہوں پر پزیر کئے جا اور قید ہونا شیاطین کا  
یحتمل ان یکون المراد بهما هو الظاهر من کون الشیاطین عقيدة تعظیماً للشہر وعلامة ذلك ان اکثر المذہبیین  
احتمل یہ ہے کہ اس سے مراد وہی معنی ظاہر ہی ہوں کہ شیاطین واسطی تعظیم اس مہینہ کی قید ہوجاتی ہیں اسکی نشانی یہ ہے کہ اکثر لوگ گناہوں میں کبیرہ  
فی الطغیان یجتنبون المعاصی ولا یزال بعد حرصہم علیہا ویشرعون فی قامة الصلوة بعد طائفتہا  
گناہوں اور بدی سی بچتی لگتی ہیں باوجودیکہ گناہوں کی بڑی حرص ہوتی ہیں اور غار پریشی شروع کر دیتی ہیں باوجودیکہ نماز میں  
یتهاونون بها ویقبلون علی استماع النصیحة وتلاوة القرآن وامام یری من بعض الفسقة انہم لا یمتنعون  
کال سستی کرتی سنی اور وعظ نصیحت سنی پر اور قرآن کی تلاوت پر متوجہ ہوجاتی ہیں اور یہ جو فاسق معلوم ہوتی ہیں کہ اپنی فسق سی ذرہ باز  
عن فسقہم بل ان ترکوا انوعاً منه یأتون نوعاً اخر قد کمن اثر ما بقی فی نفوسہم الخبیثۃ من تسویلات  
نہیں آتی بلکہ اگر ایک قسم کرتی ہیں تو دوسری قسم کرتی شروع کر دیتی ہیں سو یہ اثر اس خباثت کا ہی جو اوکی دل میں دوسرے شیاطین باقی ہیں  
الشیاطین وقال بعض العلماء لفظ الشیاطین وان کان عام الا ان المراد به رؤسائهم یؤیدہ ما جاء فی بعض  
اور بعضی علماء کہتی ہیں لفظ شیاطین کا اگر چه عام ہی ہر مراد اس شیاطین کی گرو کہنشاں ہیں اسکی تائید ہی جو اس حدیث کی بعضی  
طرق هذا الحديث وسلیست مردة الشیاطین فیقع الفساد بتسویلات غیرہم من شیاطین الانس والجن  
روایت میں واقع ہوا ہی کہ اور قید ہوجاتی ہیں سرکش شیطان پر فساد اور ان کی وصو سی جو شیاطین جن اور انسان کی ہیں واقع ہوتی ہی



وقیل ہر عجز از امتناع نفوس الصائمین عن قبول وسائسہم وذلك لان رمضان اذا دخل يشتغل الناس بالصوم  
اور کہتی ہیں کہ یہ مجاہزی اصل روزہ داروں کی دل شیطانی و سوسہ قبول کرنی سی باز رہتی ہیں اس واسطی کہ جب رمضان آتا ہی تو آدمی روزہ میں مشغول ہوتا ہی  
فتنکسر قوتہم المحیویۃ التي هي مبدأ الشهوة والغضب المتداعيين الى انواع الفسوق والفجور وتتبع قوتهم  
سوا وکی قوت حیلانی ضعیف ہو جاتی ہی جو باعث شہوت اور غصہ کی ہو کہ ہر قسم کی فسق اور فجور کی طرف لجاتی ہی  
العقلیۃ داعیۃ الی الطلقات ناهیۃ عن المنکرات فتجعلهم مقبلین علی وظائف العبادات معرضین عن  
بہد ہو کر طاعات کی طرف بلاتی ہی اور منکرات سی منع کرتی ہی پہر او کو روزمرہ کی مقرری عبادات بہر متوجہ اور ہر قسم کی منکرات سی  
اصناف المنکرات فیصیرون کأنهم فتحت لهم ابواب الجنان وغلقت علیہم ابواب النیران ولم یبق  
بیزار کردیتی ہی پہر وہ ایسی ہو جاتی ہیں کہ او کی نئی بہشت کی دروازی کھل گئی اور دوزخ کی دروازی اولیٰ بہر بند ہو گئی اور  
علیہم للشیطان سلطان وروی عن ابی ہریرۃ انه علیہ السلام قال اذا کان اول لیلۃ من شہر رمضان  
اولیٰ پر شیطانوں کا اصول تسلط ظہر باقی نرا اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جبہ رمضان کی پہلی رات ہوتی ہی  
صفدت الشیاطین و مردۃ الجن و غلقت ابواب جہنم فلم یفتح منها باب وفتحت ابواب الجنة فلم  
توشیاطین اور سرکش جن قید ہو جاتی ہیں اور دوزخ کی دروازی بند ہو کر کوئی دروازہ کھلا نہیں رہتا اور دروازی بہشت کی کھل جاتی ہیں سو  
یغلق منها باب فینادی منادی یا باغی الخیر اقبل یا باغی الشر اقص و لہ فیہ عتقاء من النار وذلک  
اونچین ہی کوئی دروازہ بند نہیں رہتا پہر منادی پکارتا ہی ای طالب خیر کی اوہ آؤ اور ای حدیثی بڑھتی ہی شکر کی پس کر اور رمضان میں اس کی ازادگی آگ ہی بہت ہی  
فی کل لیلۃ ومعنی هذا الحدیث علم من تاویل الحدیث السابق لکن ہنا زیادۃ لا بد من بیان معنی تلک  
ہر شب میں ہوتی ہی اور اس حدیث کی معنی پہلی حدیث کی تاویل سی معلوم ہو گئی لیکن اس میں کچھ غلط زیادہ ہیں او کی معنوں کا بیان کرنا ہی ضرور چاہی  
الزیادۃ وهو ان منادی یا ینادی فی لیلۃ من رمضان ویقول یا طالب الخیر اقبل اطلب الثواب فانک تعطی  
وہ یہ ہیں کہ منادی رمضان کی راتوں میں پکارتا ہی یہ کہتا ہی ای خیر کی طالب یہاں آؤ ثواب لی یہ ایسا وقت شریف ہی  
ثوابا کثیرا یعمل قلیل لشرف الوقت ویا طالب الشر اترك الشر فان عذاب المعصیۃ فیہ اکثر و تبت الی اللہ تعالیٰ  
کہ تہوڑی سی کار بہت ہی بڑا ثواب عطا ہو گا اور ای شر کی طالب بدہ ہی باز آ کیونکہ رمضان میں معصیت کا عذاب بڑا سخت ہی اور اللہ تعالیٰ کی طرف  
فانہ تعالیٰ یعتق کثیرا من عبادة الصائمین من النار و یغفر ذنوبہم لما ضیۃ لحرمة الشہر کما جاء فی  
رجوع کر کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی بہت بندہ روزہ دار آگ سی ازاد کرتا ہی اور او کی پچھل گناہ اس مہینے کی برکت سی معاف کرتا ہی چنانچہ ایک اور حدیث میں آیا ہی  
حدیث اخر من صام رمضان ایمانا واحتسابا غفرلہ ما تقدم من ذنبہ یعنی ان من صامہ مصدقا  
جسٹ رمضان کی روزہ واسطی ایمان اور ثواب کی دیکھی تو او کی تمام پچھل گناہ معاف ہوئی مراد یہ ہے کہ جسٹ رمضان کی روزہ او کی حقیقت  
بحقیقۃ وفرضیتہ و طابا الرضاء اللہ تعالیٰ وثوابہ لا خوف من الناس واستحیاء منهم یغفرلہ ذنوبہ  
اور فرضیت تصدیق کر کہ اللہ کی مرضی اور ثواب حاصل کرے تو کوئی نہ کسی شخص کی خوف سی اور نہ کسی کی حیالاج سی تو او کی تمام پچھل گناہ  
المتقدمة وذلك الذاء یكون فی کل لیلۃ من لیلۃ من رمضان وروی عن ابی امامۃ الباہلی انه علیہ السلام  
معاف ہو گئی اور یہ نذر رمضان کی راتوں میں سی ہر رات کو ہوتی ہی اور ابو امامہ باہلی سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا  
قال من صام یومہ فی سبیل اللہ جعل اللہ بینه و بین النار خندقا کما بین السماء والارض و فی حدیث اخر  
جسٹ ایک روز واسطی خدا کی روزہ رکھا تو اللہ تعالیٰ دوزخ اور اس شخص کی بیچ میں ایسی جوڑی خندق کر دیگا جیسی بیچ آسمان اور زمین کا اور ایک اور حدیث میں  
رواہ ابو سعید الخدری انه علیہ السلام قال من صام یومافی سبیل اللہ بعد اللہ تعالیٰ وجہہ من النار  
ابو سعید خدری سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جسٹ روزہ ایک دن کا واسطی اللہ کی کہتا تو اللہ او کی چہرہ کو آگ سی ستر کرے گی کہ پر دور لگا

سبعین خریفا یعنی ان من صام یوما فی سبیل اللہ و رضائہ ینجیہ اللہ تعالیٰ من النار عبر عن النجاة  
مراد یہ ہے کہ جس نے ایک دن کا روزہ واسطیٰ اللہ کی اوسکی رضا مندی کی لئی رکھا اوسکا اللہ تعالیٰ اُس کی نجات بخشے گا دوسری کو بطور تمثیل کی

بطریق التمثیل لیکون ابلغ لان من کان بعید عن شئ ھذا المقدار لا یصل الیہ البتہ والمراد بالخریف  
بیان فرمایا تاکہ ابلغ ہووگا اس واسطیٰ کہ جو شخص ایک چیز سے اس قدر دور مسافت پر ہو تو وہ چیز اوس تک پہنچنے میں مشکل ہے اور خریف کا مراد

السنة ذکر الجزء و ارباب الكل و انما عبر عنہا بہ دون غیرہ من الفصول لکونہ وقت بلوغ الثمار و حصول  
سال ہی جزو کو ذکر کیا اور کل مراد لیا اور فصول وغیرہ کو چھوڑ کر خریف کی سادہ اس واسطیٰ بیان کیا کہ اس وقت میں پہلے ہی میں اور عیش

سعة العیش و روی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال کل ابن آدم یضاعف الحسنۃ بعشر مائتھا الی  
فراخ ہوتا ہی اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام بنی آدم کی حسنات دس گونہ بڑھتی ہیں اور دس سی

سبع مائۃ ضعف قال اللہ تعالیٰ الا الصوم فان علی وانا اجزی بہ یدع شہوتہ و طعامہ و شرابہ من اجل  
سات سو گونہ تک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی روزہ کی سوار کیونکہ روزہ میری واسطیٰ ہی میں ہی اوسکا بدلہ ہو کیونکہ اپنی شہوت کھانا پینا میری لڑائی

یعنی ان کل طاعة و خیرا ذلم یکن سرباء و نفاقا فاقل ما یعطى لصاحبه من الاجر عشرة لقلوہ تعالیٰ من  
مراد یہ ہے کہ ہر ایک عبادت اور خیر اگر بدون ریا اور نفاق کی ہو تو کم سی کم اوسکا اجر عابد کو دس گونہ عطا ہوگا اس آیت کی سند سے جو

جاء بالحسنۃ قلۃ عشر مائتھا و قد یزاد الی سبع مائۃ و اکثر لقلوہ تعالیٰ مثل الذین ینفقون اموالہم  
لاوی بہا نے اوسکی واسطیٰ ہی اوس ہی دس گونہ اور کبھی سات سو تک یا زیادہ تک نوبت بڑھ جاتی ہی اس سند سے مثال اوسکی جو خرچ کرتا ہیں اپنی مال

فی سبیل اللہ کمثل حبۃ ان ثبتت سبع سنابل فی کل سنبلۃ مائۃ حبۃ واللہ یضعف لمن یشاء  
اللہ کی راہ میں جیسے ایک دانہ اولیٰ سی لوگ سات خوشہ ہر خوشہ میں سو سو دانے اور اللہ بڑھاتا ہی جسکی واسطیٰ چاہی

واما الصوم فتوابہ بغير حساب لانه لا یتادی الا بالصبر و قد قال اللہ تعالیٰ انما یؤتی الصابرین اجرہم  
اور روزہ کی ثواب کا تو کچھ حساب ہی نہیں کیونکہ روزہ بدون صبر کی پورا نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی صبر کرنے والوں کو ملتا ہی اوسکا اجر

بغير حساب ثم الصبر وان کان یوجد فی غیر الصوم من العبادات لکن وجودہ فیہ لیس کوجودہ فی غیرہ  
فی رگت بہر صبر اگرچہ سوار روزہ کی اور عبادات میں ہی ہوتا ہی لیکن صبر روزہ کا ایسا نہیں ہی جو اور عبادات میں ہوتا ہی

لانه ثلاث انواع صبر علی طاعة اللہ تعالیٰ و صبر علی محارم اللہ تعالیٰ و صبر علی الالام والشدائد کلھا  
کیونکہ صبر تین طرح کا ایک تو صبر اللہ تعالیٰ کی طاعت پر دوسرا صبر اللہ تعالیٰ کی محارم پر تیسرا صبر تکالیف اور سختیوں پر اور روزہ میں

یوجد فی الصوم اذ فیہ صبر علی ما وجب علی الصائم من الطاعات و صبر علی ما حرم علیہ من الشہوات  
اثنینون قسم کا صبر موجود ہی اس واسطیٰ کہ روزہ میں صبر ہی اوس طاعات پر جو روزہ دار پر واجب ہیں اور اوس شہوات پر صبر ہی جو اوس پر حرام ہیں

و صبر علی ما یصیبہ من الم الحوج و حرارة العطش وضعف البدن لان الصائم تعرض بدنه النحول والنقصان  
اور اوس الم پر صبر ہی جو بھوک لنگھتی ہی اور پیاس کی گرمی ہوتی ہی اور بدن ناتوان ہوتا ہی کیونکہ روزہ دار کا بدن دہلا اور کم زور ہو جاتا ہی

والمفضی الی الہلاك طلبا للرضا اللہ تعالیٰ بشیر الیہ حیث یتدبر شہوتہ و طعامہ و شرابہ من اجل  
اور واسطیٰ طلبکاری مرضی الہی کی ہلاکت میں پڑتا ہی اسی کی طرف اشارہ ہی جو نہ کر ہی کہ اپنی شہوت اور کھانا پینا میری خاطر چھوڑ دیتا ہی

وایضا ان الصائم بسبب منع نفسه عن الاکل والشرب و اجماع یصیر متخلقا باخلاق اللہ تعالیٰ لکنہ تعالیٰ  
اور یہ بھی ہی کہ روزہ دار اپنی جان کو کھانی اور پینے اور جماع سے روک کر خوگیر صفات الہی کا ہو جاتا ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ

منزہا عن ہذہ الاشیاء فلما کان فی الصوم ہذہ المعانی خصہ اللہ تعالیٰ بذاتہ و تقویٰ جزاؤہ بنفسہ  
ان سب امور سی پاک و صاف ہی اور چونکہ روزہ میں یہ خوب بیان ہوتی ہیں تو اللہ تعالیٰ نے روزہ کو اپنی ذات پاک سی خاص کیا اور روزہ کی ثواب کا پانچ





لها فی وقت آخر من هذا الشهر عند اشتداد الحاجة اليه لتأثير الجوع والعطش فيها وقتها  
 تهره و خود بخود خوش هوتای خاص کرجب اوسکو او هر بهت حاجت برودی کیونکہ بہوک لگی ہوتی ہی پیاس کا زور ہو گا ہی دلو  
 بلخذ حاجتها لشعر بهذا ما روى عن ابن عمر انه عليه السلام كان اذا افطر يقول ذهب الظما وابتلت  
 این حاجت کا تقاضا ہوتا ہی ابن عمر کی روایت سی یہ معلوم ہوتا ہی کہ نبی علیہ السلام افطار کی وقت فرمایا کرتی ہی پیاس بجائی اور گین تازہ ہونے  
 العروق وثبت الاجران شاء الله تعالى فان الله تعالى وان حرم على الصائم في نهار صيامه ان يتناول هذه  
 اور ثواب ثابت ہو گیا ان شاء اللہ تعالیٰ کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اگرچہ روزہ دار پر روزہ کی دن میں یہ حرام کر دیا ہی کہ ان شہوت کو عمل میں لاوی  
 الشهوات لكن اذن له ان يتناولها في الليل بل احب منه تعجيل الفطر في اول الليل وتأخير السحور الى اخر الليل  
 لیکن اوسکو اجازت ہی کہ رات کی وقت عمل میں لاوی بلکہ رات کی آتی ہی جلدی ہی افطار کرنا اور سحر تاخیر کر کر آخر شب میں کہنی مستحب  
 لما روى عن ابي ذرانه عليه السلام قال لا تزال امتي بخير ما اخر السحور وعجلوا الفطر وروى ان الله تعالى  
 ابو ذر کی روایت سی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا میری امت ہمیشہ پہلای پڑ ہی گی جب تک سحر کہانی میں تاخیر اور افطار کرنی میں جلدی کریں اور روایت ہی کہ اللہ تعالیٰ  
 وملائكته يصلون على المتسمرين وان احب عبادة اليه اعجلهم فطرا والحاصل ان الصائم يترك شهواته  
 اور اوسکی فرشتی سحر کہانی والوں پر رحمت بھیجتی ہیں اور بڑی محبوب بنی اللہ کی وہ ہیں جو جلدی افطار کرنی میں حاصل یہ ہی کہ روزہ دار اپنی شہوت  
 بالنهار تقربا الى الله تعالى وطاعة له ويتناولها في الليل تقربا الى الله تعالى وطاعة له فلا يتركها الا بامر الله  
 دن کی وقت اللہ تعالیٰ کی طاعت اور قربت کی لئی ترک کرتا ہی اور رات کی وقت اپنی شہوت کو واسطی قربت اور طاعت الہی کی عمل میں لانا ہی سوائے تعالیٰ کی حکم ہی  
 الا بامر الله وطاعة له فان المؤمن الصائم لما علم ان رضى مولاه في ترك شهواته قدم رضى مولاه على هواه فصلا الذمتين وتناولها  
 ترک کرتا ہی اور اوسکی حکم سی اختیار کرتا ہی پس وہ دونوں حال میں اللہ تعالیٰ کا فرمان بردار ہی کیونکہ مؤمن روزہ دارنی جب دیکھا کہ خوشنودی میری صاحب کی شہوت  
 اعظم من لذته في تناولها بل يكون كراهته تناولها عنده في خلوته اشد من كراهته لالم الضرب لعلمه  
 تنگدین ہی تو خوشنودی اپنی صاحب کی اپنی ہوا ہوس پر مقدم رکھی تو اوسکو واسطی خلوی شہوت تنگ کرنی میں زیادہ لذت ہی بہ نسبت لذت شہوت برتنی کی بلکہ اوسکو شہوت  
 بکراهته لفطره فيكون لذته فيما يرضى مولاه وان كان مخالفا له و يكون له فيما يكرهه مولاه وان كان  
 کہ روزہ کہا نامیری صاحب کو ناپسند ہی پھر اوسکو لذت اس بات میں ہوگی جہیں اوسکا صاحب خوش ہو اگرچہ وہ بات اوسکی خواہش کی برخلاف ہو اور اوسکو سخت و تکلیف دہ  
 موافقا له فاذا كان هذا حراما عارض الصوم من الطعام والشراب واجماع ينبغي ان يتأكد ذلك فيما  
 بات میں ہوگی جسکو وسکا مولیٰ ناپسند کری اگرچہ وہ بات اوسکی مطلب کی ہو جب مؤمن کا یہ حال اوں محرمات میں ہی جو روزہ کی سبب سی منوع ہیں یہی کہا اپنا اور جماع  
 حرم على الاطلاق كالزنا وشرب الخمر واخذ اموال الناس بغير حق وكسر عراضهم فان كل ذلك مما يسيخط  
 تو لایق ہی کہ یہ حالت زیادہ تر ہودی اوں امور میں جو مطلقا حرام ہیں جیسے زنا اور شراب خوری اور کسی کا مال ناحق لینا اوسکا کی با آبروی کرنی کیونکہ یہ تمام اعمال ایسی ہیں کہ  
 الله تعالى في كل حين ومكان فاذا كان ايمان المرء كاملا بكونه ذلك كله اشد من كراهته لالم الضرب ثمران  
 اللہ تعالیٰ ایسی ہوتی اور ہر جگہ سبب ہوتا ہی جب آئی کا ایمان کامل ہوتا ہی تو ان سبکو چوٹ کہانی کی تکلیف سی بدرجائتا ہی بہر  
 المؤمن في حال صومه لما علم ان له ربا يظلم عليه في خلوته وقد حرم عليه ان يتناول شهواته التي جبل  
 مؤمن روزہ دار عین روزہ میں چونکہ یہ حال جانتا ہی کہ میرا رب میری حال سی خلوت میں ہی بخیر دار ہی اور میری اوپر تمام شہوت کا عمل کرنا جسکی طرف دل کو رغبت ہی  
 على الميل اليها اطاع ربه وامتنع امره واجتنب نهيه خوفا من عقابه وصيلا الى ثوابه ولهذا كان نوم  
 حرام کر دیا ہی تو یہ اپنی رب کی فرمان برداری کرتا ہی اور اوسکی عذاب کی خوف سی اور ثواب کی رغبت سی حکم پر عمل کرتا ہی اور وہی بچتا ہی ایسی ہی روزہ دار کا سونا ہی  
 عبادة كما جاء في الحديث نوم الصائم عبادة قال ابو العالية الصائم في العبادة صالم يغيب وان كان نائما  
 عبادت ہوتی ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ روزہ دار کا سونا ہی عبارت ہی ابو العالیہ کہتا ہی روزہ دار جب تک کسی عیبت نکری عبادت میں ہی اگرچہ اپنی چھوٹی ہی

عاجل ان خدمت میں زیادہ تر وہ امور ہیں جن کی نسبت تنگدین ہوگا اور وہ امور ہیں جن کی نسبت تنگدین ہوگا



على فراشه فعلى هذا يكون في ليله ونهاره على عبادة وروى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال لخولف  
 سوتا هو اس قولی کی موافق روزه دار رات دن عبادت ہی میں ہوتا ہی اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا البتہ  
 فم الصائم اطيب عند الله تعالى من ريح المسك يعني ان الخولف وهو بضم الخاء مائة حبة حاصله في  
 روزه دار کی منہ کی بو اسد تعالیٰ کی نزدیک مشک کی خوشبو سی پسندیدہ تر ہی مدد یہہ ہی کہ خولف خاکی پیش سی اوس بو کو کہتی ہیں جو  
 فم الصائم من تصاعدا لبحر الخولف المعدة من الطعام والشراب وان كانت عند الناس مستكرهة  
 روزه دار کی منہ میں معذہ من سی بخارات چڑھ کر پیدا ہوجاتی ہی جب معذہ کہا ہی پی سی خالی ہوتا ہی اگرچہ وہ بو آدمیوں کو ناپسند ہو  
 لكنها عند الله احب من ريح المسك حيث كانت ناشئة عن طاعة الله تعالى فلذلك ذهب الشافعي الى  
 پر اسد تعالیٰ کو مشک کی خوشبو سی زیادہ تر پسند ہی کیونکہ اسد تعالیٰ کی عبادت سی پیدا ہوتی ہی اسہیلو سلی امام شافعی کی مذہب میں  
 استحبوا استدامها وكرهوا ازالها بالسواك بخلاف الخولف الذي يحدث من غير الصوم حيث يلزم  
 اوس بو کا باقی رکھنا مستحب ہی اور مسک سی اوسکا دور کرنا مکروہ ہی برخلاف اوس بو کی جو فاقہ میں بدون روزه کی پیدا ہوجاوی اسو سلی کہ اوسکا  
 انزاله بالسواك فان من عبد الله تعالى واطاعه وطلب ضاه فنشأ من ذلك العمل آثار مستكرهة للنفس  
 دور کرنا مسک سی لازم ہوتا ہی بیشک جو شخص اسد تعالیٰ کی عبادت کرے اور اطاعت بجالاوی اور اسکی رضا مندی طلب کرے اسہیلو اگرچہ آثار آدمیوں کی خلاف طبع  
 فتلك الآثار غير مستكرهة عند الله تعالى بل هي محبوبة طيبة عنده ويجعلها في الآخرة اطيب من  
 ناپسند پیدا ہوجاویں تو وہ آثار اسد تعالیٰ کو ناپسند نہیں ہیں بلکہ وہ اسد تعالیٰ کی ان محبوب اور پاکیزہ ہیں اور اسد تعالیٰ ان آثار کو آخرت میں مشک کی زیادہ تر  
 ريح المسك فان الصوم لكونه ستر بين العبد وربہ في الدنيا يظهر الله تعالى في الآخرة ويكون علانية  
 پاکیزہ کر دینا کیونکہ روزه جو درمیان بندہ اور پروردگار کی دنیا میں بسیدہ تھا تو اسد تعالیٰ آخرت میں ظاہر کر دینا سب پر ظاہر ہوجائیکا اور  
 وليشتهر اهل الصيام بذلك بين الناس لما روي عن ابي هريرة عن الصادقين يخرجون من قبورهم يعرفون ببريح  
 روزه دار اس سی تمام خلقت میں مشہور ہوجاویں گی چنانچہ انس سی مرفوع روایت ہی کہ روزه دار جب اپنی قبروں میں سے اٹھیں گی تو منہ کی خوشبو سی پھانی جائیگی  
 افواههم فان ريح افواههم اطيب من ريح المسك والحاصل انه عليه السلام لما اراد ان يبين فضل الصوم  
 کیونکہ اوسکی منہ کی بو مشک سی زیادہ تر خوشبو ہوگی خلاصہ یہہ ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ارادہ کیا کہ روزه کی فضیلت  
 ودرجة الصائم شبه ما يستكره منه في الطباع البشرية من الرائحة باطيب ما يرام ويطلب وليستشق من  
 اور روزه دار کا مرتبہ بیان فرما دیں تو جو چیز آدمیوں کی طبیعت کو ناپسند ہی یعنی منہ کی بدبو اوسکو اوس پاکیزہ تر خوشبو سی جو مقصود اور مطلوب ہوتی ہی اور  
 المرائح والمقصود من هذا التشبيه الثناء على الصائم وتطيب قلبه لئلا يمتنع عن المواظبة على الصوم  
 سوکھی جاتی ہی اور عرض اس تشبیہ سی روزه دار کی ثنا اور اوسکا دل خوش کرنا ہی تاکہ روزه کی مداومت سی جس سی منہ میں کو پیدا ہوتی ہی بیٹہ نہ ہی  
 الجالب للخولف وحيث فضل ما يستكره منه على اطيب ما يستلذ من جنس الطيب ليقاس عليه ما فوقه من الآثار  
 اور جب ایک ناپسند چیز کو پاکیزہ تر خوشبو پر فضیلت ہوتی جس سی ثقت حاصل ہوتی ہی تو اب عمدہ آثار کو اس پر قیاس کر لین باوجودیکہ افطار کی وقت  
 مع ان له عند افطار دعوة مستجابة كما جاء في الحديث ان للصائم عند افطاره دعوة مستجابة  
 روزه دار کی دعا قبول ہوتی ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ افطار کی وقت روزه دار کی دعا مقبول ہی  
 لكن بشرط ان يكون افطاره على حلال فان من صام عما احله الله تعالى وافطر على ما حرمه الله تعالى لا يستجاب  
 پر اس شرط سی کہ افطار حلال چیز سی ہو کیونکہ جو شخص حلال چیز ونسی بندہ کو روزه رکھی اور حرام چیز سی افطار کری تو اوسکی دعا قبول نہیں ہوتی  
 دعاءه ولا يقبل صومه لما روي عن ابي هريرة انه عليه السلام قال من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله  
 اور نہ روزه قبول ہوتا ہی اسو سلی کہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جھوٹ بولے

حاجة في ان يدع طعامه وشرابه يعني ان من لم يترك الكذب والعمل بمقتضاه لا يقبل الله تعالى

كيا براهي اسكي كوه اپنا كهانا اور پينا ترك كوي مراد يہي جو شخص جھوٹ بولنا اور باطل اعمال كونه چھوڑا تو اسے تعالیٰ ايسكا روزہ قبول نہیں كرتا

صومه ولا ينظر اليه لانه امسك عما يميله في غير حال الصوم ولم يمسك عما لا يحل له في جميع احواله

اور نہ اسكي ہر وقت جگہ كری اسكي كہ جو چیزين اسكو بدن روزہ كی مباح تھين اولي تو يازرہ اور جو چیزين اسكو ہميشہ كہرام تھين اولي باز نہ آيا

لان المقصود من الصوم ليس نفس الجوع والعطش فقط بل المقصود منه ما يتبعه من كسرة الشهوة

كيونکہ روزہ سے مقصود صرف بھوک پیاس نہیں ہي بلکہ روزہ سے مقصود وہ ہي جو اسكي بعد حاصل ہوتی ہيں شہوت کا توڑنا نفس لہرہ کا مغلوب

وقهر النفس الامارة بالسوء فاذ لم يحصل شيء من ذلك فائى فائدة في ترك الطعام والشراب فعلى هذا

كرنا جب انھيں سے كچھ ہي حاصل نہوا تو پھر كہانا پينا ترك كرنى سے كيا فائدہ ہي اس تقرير كی موافق

يكون نفى الحاجة عبارة عن عدم القبول من قبيل نفى السبب وارادة المسبب وفي حديث اخر انه

حاجت كى نفى سے مقبول نہ ہونا روزہ كا مراد ہي جيسی سبب كى نفى كى مراد سبب كى نفى مراد ليتي ہيں اور كيكہ در حديث ميں ہي كہ بغير صلى الله عليه وسلم

قال الصيام جنة فاذا كان يوم صوم احدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه احد او قاتله فليقل

فرمايا روزہ ڈال ہي جب كوئى تم ميں سے كسى روزہ دار ہو تو فحش نہ كى اور نہ جھلاوى پھر اگر اسكو كوئى گالى دى يا رطائى كرى تو لازم ہي كہ كہدى

انى امرئ صائم يعنى ان الصوم جنة وهى بضم الجيم الترس وانما جعل الصوم ترسا لان الصائم يستتر

ميں تو روزہ دار ہوں مراد يہي كہ روزہ جنتہ ہي اور جنتہ جيم كى پيش سے ڈال كوہتى ہيں اور روزہ كو اسلى ڈال پھرايا ہي كہ روزہ دار كو سبب كثر ثواب كى

عن النار لكثرة ثوابه ويتحفظ به عن المعاصي ووسوسة الشيطان لانه يطبق عجارى الدم التى هى

اگر سے بچا ليتا ہي اور روزہ دار روزہ كى سبب گناہوں اور شيطاني وسوسہ سے بچ جاتا ہي اسواسطى كہ مسامات خون كى جو شيطان كا راستہ ہوتا ہي

عجارى الشيطان فان الشيطان يحرى من ابن ادم يحرى الدم فتكسر الشهوة وليسكن الغضب لكن ينبغي

بند ہوجاتى ہيں كيونكہ شيطان ابن آدم كى اندر خون كى مثال پھرتا ہي اسواسطى شہوت ضعيف ہوجاتى ہي اور غصہ مجھ جاتا ہي ليكن

ان يعلم ان الجنة كما لا يكمل الانتفاع بها الا اذا كانت محكمة من غير اختلال كذا الصوم لا يتحقق به

سمجھنى كى بات ہي كہ ڈال سے جيسی كچھ فائدہ حاصل نہيں ہوتا جب تكہ پوري اور مضبوط اور بي خلل نہو ايسی ہي روزہ سے اوٹ حاصل نہيں ہو سكتى

التستزلا على حسب كونه محفوظا عن الخطاء والخلل فان وجد فيه شيء من الخلل ينتقص بمقداره

جب تكہ كہ وہ خطا اور خلل سے صاف محفوظ نہو اگر آدميں كچھ خلل ہوگا تو دوتاہي ثواب عمل كا كتر ہو جاويگا

ثواب العمل ولهذا قال النبي عليه السلام في هذا الحديث فاذا كان يوم صوم احدكم فلا يرفث ولا يصخب

اسپيدلى نبى عليه السلام ني اس حديث ميں يہ فرمايا ہي اگر تم ميں سے كوئى كسى روزہ دار ہو تو فحش نہ كى اور نہ جھلاوى

والرفث الفحش من القول وما يصاحبه من التصريح بما يجب ان يكفى عنه عن الفاظ الجمع والخصب بالخاء

اور رفث كى معنى بيهودہ باتين گالى گلوز وغيرہ اور جواو كى مانند ہو يعنى جماع كى لفظوں ميں سے صاف كہنا اس لفظ كا جوا اشارہ كيا جاوى اور صخب خاں

المجبة الصبيح والخصومة والمعنى ان الصائم عند الخصومة يجب عليه ان لا يتكلم بالفحش ولا يرفع

لفظہ دار سے چيخنا چھلانا اور جھگڑا كرنا اور مراد يہي كہ روزہ دار كو لازم ہي كہ تكرر كى وقت كلام بيهودہ فحش نہ كى اور نہ بيهودہ پكار كر بولى

صوته بالهذيان بل يلزمه ان يكون همسا عن جميع المناهى لامن الطعام والشراب فقط فان شتمه

بلکہ اسكو لازم ہي كہ تمام مناهي سے بند رہي نہ صرف كہانى اور پينى سے پھر اگر كوئى اسكو گالى دى

احد فليقل بلسانه صيانه لصيامه وليسمع شاتمه انى صائمه وليجعل هذا القول جوابا له وقيل يقول

تو چاہي كہ واسطى حفاظت روزہ كى اپنى زباني گالى دينى والى كو سنا دى كہ ميں روزہ دار ہوں اور اسكي گالى كا يہي جواب سمجھي اور بعضي كہتى ہيں

ذلك بقلبه بان يتفكر في كونه صائما ليرتد عن نفسه عن سبب القول ويقوى على كظم الغيظ ولا يكافيه  
 اگر بینی دلچسپی استور کہ خیال کری کہ میں روزہ دار ہوں تاکہ اوسکا نفس سخن بہودہ سی باز رہی اور غصہ کو پی جاوی اور گالی کی بدلی گالی نہ دی

على شتمه لئلا يحبط ثواب صومه ويكون من الذين قال النبي عليه السلام فيهم كم من صائم ليس من صيامه  
 تاکہ روزہ کا ثواب سوخت نہ ہو جاوی پہر اول گون میں ہو جاویگا جنکی حق میں نبی علیہ السلام فی فرمایا ہی بہت لوگ ایسی روزہ دار ہیں کہ اوندکو روزہ میں ہی

الا الظماؤم من قائم ليس من قيامه الا السهر فان التقرب الى الله تعالى بترك المباح لا يتم الا بعد التقرب  
 صرف پیاس ہی ہی بہت رات کی ایسی نازی ہیں کہ اوندکو رات کی ناز میں کھڑے بیدار ہی ہی کیونکہ خدا کی قربت مباحات کی ترک سی پوری نہیں ہوتی

اليه بترك المحرمات فان من امتثل امره تعالى في ترك الطعام والشراب في نهار صيامه فليمثل امره فيما  
 جب تک محرمات کو چھوڑ کر قربت نہ حاصل کری کیونکہ جو شخص روزہ کی دن کہنا پینا چھوڑ کر خدا کا حکم بجالایا تو اسکو چاہئی کہ محرمات میں بھی

يحرم عليه في كل وقت ولا يحل له بحال من الاحوال فمن تغل فيما حرم عليه قبل وفاته يعاقب في الآخرة  
 جو اوپر دایمی حرام ہیں اور کسی حالت میں حلال نہیں ہیں اوسکا حکم مانی سو جو کوئی جلدی کر کہ محرمات کو نہ لگی میں برقی گا تو آخرت میں یہ عقاب ہوگا کہ اوس شی سی

بحرماته وفاته وشاهد هذا قوله عليه السلام من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة ومن لبس  
 محرم رہی گا اس دعوی کا شاہد یہ حدیث ہی جس فی دنیا میں شرب پی آخرت میں نہیں پیوگا اور جس فی دنیا میں

الخمر في الدنيا لم يلبسه في الآخرة فاتقوا الله يا عباد الله في قامة حدود الله اذ كثير من الناس في هذا  
 حریہ پینا آخرت میں نہیں پیوگا سو آئی بندگان الہی اسد سی ڈرو اوسکی حدود کو قائم رکھو کیونکہ اکثر بنی آدم اس زمانہ میں

الزمان يعيش على العوائد الشائعة بين الانام لا على ما يقتضيه الايمان المجلس السابع والعشرون  
 اوس راہ ورسم پر چلتی ہیں جو خلقت میں مشہور اور مستعمل ہیں ایسے نہیں جتنی جو ایمان کی لائق ہی ستا بیسویں مجلس

فی بیان کیفیت النیۃ یتدعیہ الاسلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 بیان نیت کی کیفیت کا مطابق اسلام کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جتنی

صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما  
 رمضان کی روزی واسطی ایمان اور ثواب کی رکھی اوسکی خطائیں معاف ہوگی گزری ہوئیں اور جس نے رمضان میں واسطی ایمان اور ثواب کی شب بیدار کیا اوسکی خطائیں

تقدم من ذنبه هذا الحديث من صحيح المصاير رواه ابوهريرة وقد ذكر فيه نوعان من العبادة اختص  
 گزری ہوئیں معاف ہوگی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اس حدیث میں دو قسم کی عبادت کا ذکر ہی کہ

كل منهما أشهر رمضان أحدهما صيام النهار والآخر قيام الليالي فلا بد من معرفتهما اما الصوم فهو في  
 دونوں کو ماہ رمضان سی خصوصیت ہی ایک دن کی روزی اور دوسری راتوں کا جاگنا اب ان دونوں کی معرفت ضروری ہیں صوم لغت میں

اللغة الامساك مطلقا وفي الشرع الامساك عن المفطرات المعهودة التي هي الاكل والشرب والجماع من  
 مطلق امساك یعنی روک کو کہتی ہیں اور شرع میں کہتی ہیں امساك کو مفطرات مقرر سی یعنی کھانی اور پینی اور جماع سی

الصبيح الى غروب الشمس مع النية وهو ثلاثة اقسام فرض وواجب ونفل اما الفرض فصوم رمضان اداء وقضاء  
 فجر سے لے کر آفتاب کی ڈوبنی تک نیت کی ساتھ روزہ کی تین قسم ہیں فرض اور واجب اور نفل جس میں فرض تو رمضان کی روزی میں ادا ہوں یا قضا

وصوم الكفارة واما الواجب فالنذر معين كان او مطلقا واما النفل فما عداها ومن شرع فيه قصدا  
 اور روزہ کفارہ کی اور واجب نذر کی ہوگی نذر معین ہو یا مطلق نذر ہو اور نفل ان دونوں کو سوا اور جس نے قصداً روزہ رکھیا

يلزمه اتماؤه وان افسده فعليه قضاؤه ولا يجوز افطاره بلا عذر لانه ابطال العمل وقد قال الله تعالى  
 تو اوسکا پورا کرنا لازم ہو جاتا ہی اگر روزہ کا تو اوپر قضا لازم آوگی اور اوسکا افطار کرنا بلا عذر جائز نہیں ہی اس واسطی کہ یہ عمل کا باطل کرنا ہی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی



وَلَا تُبْطَلُ اَعْمَالُكُمْ وَالضَّيَافَةُ عَدُوٌّ فِي حَقِّ الضَّيْفِ وَالضَّيْفُ وَمَنْ ظَنَّ اَنْ عَلَيْهِ صَوْمًا فَشَرَعَ فِيهِ

اور نہ باطل کرو تم اپنی اعمال کو اور مہمان ہی مہمان اور مہمانہ کی حق میں ایک غصہ ہوتا ہی اور جس نے یہ خیال کیا کہ میری ذمہ پر روزہ ہی بہر اس خیال ہی

ثُمَّ عَلِمَ عَمَلُهُ فَكُلْ لَا يُلْزَمُهُ شَيْءٌ لَانَهُ ظَانَ وَالْمُظَنُّونَ لَا يَقْضِي لَانِ الْقَضَاءُ مَنُوطٌ بِالْاَلْتِزَامِ اَوَّلًا لَزَامٌ

روزہ کہ کیا یہ معلوم ہوا کہ نہیں ہی پس کہا لیا او سپر کچھ نہیں آتا اسلوسی کہ اسکو یقین نہیں تھا اور نہ جب کی بدی قضا نہیں آتی اسلوسی کہ قضا یا تو لازم کو نہیں آتی ہی بلکہ نہیں

وَلَمْ يَوْجَدْ وَاحِدًا مِنْهُمَا وَاشْتَرَطَ لِفَرْضِيَّةِ صَوْمِ رَمَضَانَ اِلَا سَلَامٌ وَالْعَقْلُ وَالْبُلُوغُ وَلِفَرْضِيَّةِ اِدَائِهِ

سوال دونوں میں ہی کچھ نہیں ہی اور رمضان کی روزوں کی فرض ہونی کی شرط اسلوسی کا فرض نہیں اور عقل یعنی دیوانہ نہیں اور بلوغ یعنی بچہ نہیں اور اولیٰ

الصَّحَّةُ وَالْاَقَامَةُ فَاِنْ الْمَرِيضَ وَالْمَسَافِرَ يَجُوزُ لَهُمَا الْاِفْطَارُ ثُمَّ الْقَضَاءُ لَكِنْ صَوْمُ الْمَسَافِرِ اَفْضَلُ وَلِصِحَّةِ

شرط صحت یعنی بیمار نہ ہونا اور اقامت یعنی مسافر نہ ہونا کیونکہ بیمار اور مسافر کی نفی جائز ہی کہ افطار کر کے پھر قضا کریں لیکن مسافر کو روزہ کہنا افضل ہی اور اسلوسی صحت

اِدَائِهِ الطَّهَارَةُ عَنِ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ لَا الطَّهَارَةُ عَنِ الْجَنَابَةِ اِذْ يَجُوزُ صَوْمُ مَنْ اَصْبَحَ جَنَابًا وَنَامَ وَاحْتَلَمَ

ادا کی شرط ہی پاک ہونا حیض اور نفاس ہی فقط جنابت ہی پاک ہونا شرط نہیں ہی اسلوسی کہ اگر جنابت میں صبح ہو جاوی یا دن کو سو گیا اور احتلام ہو گیا

وَمَا الْحَائِضُ وَالنَّفَسَاءُ فَلَا يَجُوزُ صَوْمُهُمَا بَلْ يُلْزَمُ بِالْاِفْطَارِ ثُمَّ الْقَضَاءُ لَكِنْ الْحَائِضُ تَقْطِرُ سِرًّا لَهَا جَهْرًا وَكَذَا كُلُّ

تورہ جائز ہی اور حیض اور نفاس ہی عورت کا روزہ جائز نہیں ہی بلکہ انکو چاہی کہ افطار کر کے قضا کریں لیکن حیض ہی عورت جیسی ہونی افطار کر کے پھر قضا کریں

مَنْ اَبْرَأَهُ اِلَّا اِفْطَارُ لَانَهُ اِذَا اَكَلَ وَلَمْ يَكُنْ الْعَازِظُ ظَاهِرًا يَكُونُ مَتَجَمِّعًا عِنْدَ النَّاسِ بِالْفَسْقِ الَّذِي هُوَ كُلُّ مَضَى

جس جس کو افطار کرنا مباح ہی اسلوسی کہ اگر کوئی شخص کھاوی اور نہ کھوے نہ روزہ نہ ہو تو اور لوگوں کی عداوت میں نہ ہو یعنی رمضان میں دن کو کھانا

وَالْاَحْزَانُ عَنْ مَوْضِعِ التَّهْمِ وَجِبَ لِمَا رَوَى اَنَّهُ تَلْبِيَةُ السَّلَامَةِ قَالَ مَنْ كَانَ يَتَوَكَّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَقْفُرُ

اور تہمت کی جگہ ہی پر ہنر کرنا واجب ہی اسلوسی کہ روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ پر اور قیامت کی دن پر ایمان لاوی تو تہمت کی

مَوَاقِفُ التَّهْمِ وَقَدْ ذَكَرْنَا فِي الْبَرَاذِيرِ اَنْ مَنْ اَكَلَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرًا عِيَانًا مَتَعِدًا يَوْمَ يَقْتُلُهُ لَانِ صَنْعُهُ

مقام پر ہرگز نہ کھڑا ہوا اور برزخ میں مذکور ہی کہ جو شخص ماہ رمضان میں تمام مہینے پر ملاحظہ کیا کھانا کری تو اسکو قتل کریں اسلوسی کہ اسکا یہ عمل

دَلِيلٌ اِلَا سْتِحْلَالَهُ وَاصْطِدَاعُهُ بَنِيَّةٌ مِنَ اللَّيْلِ اِلَى الصُّحُورِ الْكُبْرَى وَبَنِيَّةٌ مُطْلَقَةٌ وَبَنِيَّةٌ النُّفْلِ وَبَنِيَّةٌ وَاجِبَةٌ

دلیل حلال سمجھنی کی ہی اور رمضان کی روزہ کا رات ہی چاشت کی وقت تک نیت کر کے افطار کرنا صحیح ہی اور مطلق نیت ہی اور نفل کی نیت ہی اور دوسری واجب

ثُمَّ عِنْدَنَا اَلْبَدَنُ مِنَ النِّيَّةِ لِكُلِّ يَوْمٍ وَلَا فَضْلَ التَّيْتِ وَهُوَ النِّيَّةُ مِنَ اللَّيْلِ لِيَقْعَ اَوَّلُ جُزْءٍ مِنَ الصَّوْمِ مَعَ النِّيَّةِ

نیت ہی صحیح ہی بہر حال نزدیک ہر دن کی نفی علیہ نیت ضرور ہی اور نیت افضل ہی یعنی رات ہی نیت کرنی تاکہ پہلا جزو روزہ کا ہی نیت ہی واقع ہو

وَالنِّيَّةُ اِنْ يَعْرِفُ بِقَلْبِهِ اَنْ هِيَ صَوْمٌ وَلَا عِبْرَةَ بِالنِّيَّةِ بِالْمُقَدِّمَةِ عَلَى الْغُرُوبِ وَانَّمَا اَلْعَبَارُ لِلنِّيَّةِ اَلْمُتَّخِرَةِ

اور نیت یہ ہی کہ دلین قصد کرنی کہ میں روزہ کرے گا اور اس نیت کا اعتبار نہیں ہی جو غروب آفتاب ہی پہلی ہو اعتبار دوسری نیت کا ہی جو آفتاب کی ڈوبی ہی

عَنِ الْغُرُوبِ حَتَّى لَوْ نَوَى قَبْلَ اَنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ اَنْ يَكُونَ صَائِمًا غَاثًا ثُمَّ غَفَلَ اِلَى الزَّوَالِ مِنَ الْغَدِ لَا يَجُوزُ صَوْمُهُ

جمع ہی ہو یہاں تک کہ اگر آفتاب کی ڈوبی ہی پہلی یہ نیت کی کہ میں کل روزہ کرے گا بہر حال کل دن دوپہر تک ہوا گیا تو اسکا روزہ جائز نہیں ہی

وَلَوْ نَوَى بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ يَجُوزُ وَلَنْزُلُ الْمَطْلُقِ لَا يَصِحُّ اِلَّا بِالنِّيَّةِ مِنَ اللَّيْلِ وَامَّا اَلنَّذْرُ الْمَعِينُ وَالنُّفْلُ فَكُلُّ

اور اگر آفتاب کی ڈوبی کی بعد یہ نیت کی تو روزہ جائز ہی اور نذر مطلق رات ہی نیت کی بغیر جائز نہیں ہی اور نذر معین اور نفل دونو

مِنْهُمَا كَاِذَا صَوَّمَ رَمَضَانَ يَجُوزُ بِالنِّيَّةِ مِنَ اللَّيْلِ اِلَى الصُّحُورِ الْكُبْرَى لَكِنْ النِّيَّةُ مِنَ اللَّيْلِ اَفْضَلُ كَمَا مَرَد

مانند اور روزہ رمضان کی رات ہی لیکر دوپہر ہی پہلی پہلی نیت کرنی ہی جائز ہو جاتی ہیں برات ہی نیت کرنی افضل ہی چنانچہ گزرجاتی

فَكُلُّ صَوْمٍ لَا يَتَادَى اِلَّا بِالنِّيَّةِ مِنَ اللَّيْلِ اِذَا نَوَاهُ مَعَ طُلُوعِ الْفَجْرِ يَجُوزُ لَانِ الْوَاجِبُ اَنْ النِّيَّةُ بِالصَّوْمِ لَا تَقْضَى

پھر جو روزہ بدول رات کی نیت کی ادا نہیں ہوتا اگر صحیح صادق کی ساتھ ہی نیت کرنی تو یہی جائز ہو جاتا ہی اسلوسی کہ نیت کا روزہ کی ساتھ نوا واجب ہی نیت روزہ



عليه ولو نوى بعد طلوع الفجر عن القضاء لا يقع عن القضاء بل يكون قضاءً له من قبله  
 پہلی ہفت روزہ میں ہی اور اگر بعد طلوع صبح صادق کی قضا کی نیت کری تو قضا کا روزہ نہیں ہوتا بلکہ نفل ہو جاتا ہے اگر آپ افطار کر لیا تو اسکی قضا کوئی  
 واذا وجب على احد قضاء يومين من رمضان واحد واراد ان يقضيهما ايديني له ان ينوي اول يوم  
 اور اگر کسی شخص پر ایک رمضان کی دو روزی ذمہ پر ہوں اور وہ شخص انکو قضا کرنا چاہی تو اوکو چاہی کہ پہلی نیت پہلی دن کی کری جو اوپر اس رمضان میں ہی  
 وجب عليه من هذا رمضان وان لم يعين الاول يجوز وكذا لو كانا من رمضانين يعني له ان ينوي  
 واجب ہو ہی اور اگر اول روز کو نہیں معین کر لیا تو ہی جائز ہے اور اگر دو روزی دو رمضان کی ہوں تو اوکو چاہی کہ اول نیت  
 قضاء يوم رمضان الاول وان لم يعين اختلافوا فيه والمختار انه يجوز ومن افطر عدا في يوم من رمضان  
 قضا پہلی رمضان کی روزہ کی کری اور اگر یوں معین نہ کری تو اس میں اختلاف ہے اس اختلاف میں ہی مختار یہ ہے کہ جائز ہے اور جس نے محمد رمضان کا ایک روزہ  
 حتى وجب عليه الكفارة وهو فقير وصام احداً وستين يوماً عن القضاء والكفارة ولم يعين  
 کہا لیا یہاں تک کہ پھر کفارہ واجب ہو گیا اور مفلس تھا اور اسکی اگر طہ روزی بابت قضا اور کفارہ کی رکھی اور قضا کا روزہ کوئی سامعین نکلیا  
 يوم القضاء يجوز ويصير كانه نوى القضاء في اليوم الاول وستين يوماً بعدة عن الكفارة وتقديم  
 تو جائز ہو جاتا ہے اور یوں ہو جاتا ہے گویا اسکی پہلی دن قضا کا روزہ رکھا اور پھر بعد اسکی ساٹھ روزی کفارہ کی رکھی اور کفارہ کا مقدم کرنا  
 الكفارة على القضاء هل يجوز ام لا قال القاضي الامام يجوز والكفارة انما يجب بافساد اداء رمضان  
 قضا پر آیا جائز ہے یا نہیں قاضی امام کہتی ہیں جائز ہے اور کفارہ اداء رمضان کی فاسد کرنی ہی واجب ہوتی ہے  
 لا بافساد قضاؤه ولا بافساد اداء غيره او قضاؤه وهي عتاق رقية وان عجز عنه فصيام شهرين  
 قضا کی فاسد کرنی ہی یا افساد اداء کی فاسد کرنی یا عتاق رقیہ اور کفارہ یہ ہے اول غلام آزاد کرنا اگر یہ نہ ہو سکی تو روزی دو مہینے کی  
 متتابعين وان عجز عنه فاطعام ستين مسكيناً بان يعطى لكل واحد منهم نصف صاع من  
 پی در پی بی تحلل اور اگر یہ نہ ہو سکی سو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دینا اسطور کہ ہر ہر کو انہیں سی آدھ آدھ صاع  
 براوصلاً من شعير اذا تقرر هذا فلا بد من معرفة ما يفسد الصوم وما يوجب الكفارة  
 گھوٹلے کا یا پورا پورا صاع جو کا دیوی جب یہ بیان ہو چکا تو جان لینا چاہی کہ روزہ کیونکر فاسد ہو جاتا ہے اور کیونکر فاسد نہیں ہوتا اور کس صورت میں کفارہ واجب  
 ولا يوجبها فاعلم ان من جامع اوجومع في احد السبيلين في نهار رمضان عدا يلزمه القضاء والكفارة  
 ہو جاتا ہے اور کس صورت میں واجب نہیں ہوتا واضح ہو کہ جس نے جامع کیا یا جامع کیا دونوں میں سے کسی رستہ میں رمضان میں دن کو قصد تو اوپر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں  
 ولا يشترط الا نزال في الجانبين اذا توارت الحشفة وكذا الواكل او شرب غداء او دواء عدا يلزمه القضاء  
 دونوں کی حقیقتیں انزال کا ہونا شرط نہیں ہے اگر سرور غائب ہو جاوی اور ایسی ہی اگر کھادی یا پیوی غذا یا دوا قصداً تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں  
 والكفارة اما الواكل او شرب او جامع ناسياً لا يفسد صومه سواء كان فرضاً او نفلاً ولو ظن ان صومه  
 ان اگر کھادی یا پیوی یا جامع کری بہول کہ تو روزہ فاسد نہیں ہوتا برابر ہی کہ روزہ فرض ہو یا نفل اور اگر اتنی بہیمانہ کیا کہ روزہ  
 فسد فاكل عدا في رمضان يلزمه القضاء دون الكفارة وكذا الواكل او افطر فخطا بان كان ذاكر للصوم  
 جاتا ہے پھر اتنی قصد رمضان میں کھالیا تو اب قضا لازم ہوئی کفارہ نہیں آتا اور ایسی ہی اگر خطائی ہی اختیار افطار ہو گیا اسطور کہ روزہ تو باوجود  
 وتنقص فوصل الماء في جوفه يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة ولو ابتلع البزاق للذي  
 پر غرارہ کرتی ہوئی پانی حلق میں اتر گیا تو روزہ جاتا ہے اگر بلغم کو جو سر کی طرف سے منہ میں آتا ہے اور اگر تھوک جو اوکی منہ میں  
 اجتمع في فيه لا يفسد صومه بل يكره وكذا الواكل او شرب الماء الذي ينزل من راسه الى الفم لا يفسد صومه  
 جمع ہوا آتا نکل گیا تو روزہ نہیں جاتا پر مکروہ ہے اور ایسی ہی اگر بلغم کو جو سر کی طرف سے منہ میں آتا ہے نکل جاوی تو روزہ نہیں جاتا

وإذا شرب في هذه يوم المضطربة بل وابتلعه بالزق لا يفسد صومه لتعد لا احتراز عنه وكذا إذا خرج  
 اورا سی ہی اگر منہ کی اندر کچھ لکچر تروت پانی کی باقی رہی اور کوکھ پر تھوک کی نگل کیا تو روزہ فاسد نہیں ہوتا کیونکہ اس سے بچا نہیں جاتا اور ایسی ہی اگر  
 الدم من بين اسنانه ودخل في حلقه وابتلعه ان كانت الغلبة للزق ولم يجد طعمه لا يفسد صومه  
 او کی دانتوں میں سے خون نکل کر حلق میں چلا گیا اور وہ شخص اس کو نگل کیا اگر تھوک زیادہ تھا کہ مزہ خون کا نہ معلوم ہوا تو روزہ فاسد نہیں ہی  
 وان كانت الغلبة للدم يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وكذا لو استوى يفسد صومه  
 اور اگر خون زیادہ ہی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور سی ہی اگر تھوک اور خون دونوں برابر ہوں تو  
 احتياطاً ولو كان بين اسنانه شيء فابتلعه لا يفسد صومه ان كان قليلاً لانه تبع للزق وان كان  
 احتیاط کی لئی روزہ جاتا رہتا ہی اور اگر اوکی دانتوں میں کوئی چیز رہ گئی تھی اس کو نگل گیا تو روزہ نہیں جاتا اگر وہ چیز تھوڑی ہی اسلی کہ تھوک میں شامل ہی اور اگر کچھ  
 كثير يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وقدر المحصة فما فوقها كثير ومادونها قليل و  
 زیادہ ہی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور چنی کی برابر اور اس سے زیادہ بہت میں داخل ہی اور اس سے کچھ تھوڑا ہی یعنی شامی  
 الدم وعرق الوجه اذا دخل فيه وابتلعه ان كان قليلاً كالقطرة والقطرتين لا يفسد صومه وان كان  
 اور آنسو اور چہرہ کا پسینہ اگر منہ میں چلا جاوی اور یہ نگل جاوی اگر وہ تھوڑا ہی ایک یا دو قطرہ تو روزہ نہیں جاتا اور اگر بہت ہو  
 كثير احتی وجعل ملوحتة في جميع فيه يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وكذا لو ادخل لا يبرئ  
 یہاں تک کہ او کی تکلیفی تمام منہ میں ہو گئی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم ہوتی ہی کفارہ نہیں آتا اور سی ہی اگر ابریشم رنگین منہ میں چلا گیا  
 المصبوغ في فيه فخرج لون الصبغ واختلط بالريق وابتلعه يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة  
 اور اسکا رنگ اور تھوک میں مل گیا اور اس کو نگل گیا تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا  
 وكذا لو ابتلع شيئاً لا يتغذى به ولا يتداوى به عادة كالتراب والحجر ونحوها يفسد صومه ويلزمه  
 اور سی ہی اگر ایسی چیز نگل گیا جو عادات کی موافق نہ غذا ہوتی ہی اور نہ دوا جیسی مٹی اور کنکر اور مانند انکی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم  
 القضاء دون الكفارة وذكر في القنية نقلاً عن الفقيه ابی جعفر ان من افطر في رمضان مرة بعد  
 آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور قنینہ میں فقیہ ابو جعفر سی نقل کر ذکر کرتا ہی کہ جو شخص رمضان میں بار بار  
 اخرى بتراب او مد لاجل المعصية فعليه الكفارة زجر له وكتب غيره نعم والفتوى على ذلك وبه أخذ  
 مٹی یا کنکر سی روزہ توڑ ڈالنے کی راہ سی تو اس پر دہلی کی راہ سی کفارہ ہی اور اوروں کی لکھا ہی کہ ان اور اس ہی پر فتویٰ ہی اور تمام ملک کی  
 اثمة الامصار وذكر فيها ايضا ان المحترف المحتلج اذا علم انه لو اشتغل بحرفته يلحقه ضرر مبيع للفطر  
 علماء کا یہ ہی مذہب ہی اور اس ہی میں یہ ہی مذکور ہی کہ کار گیر محتاج اگر یہ جانی کہ اپنا پیشہ عمل کرنی سی ایسی ماندگی ہو جاوی گی جس سے افطار کرنا مباح ہی  
 يحرم عليه الفطر قبل ان يبرض وذكر فيها ايضا ان الخبز لا يجوز له ان يخبز خبزاً يوصله الى ضعف  
 تو اس پر ماندگی سی پہلی افطار کرنا حرام ہی اور یہ ہی مذکور ہی کہ ہیشیہ کو جائز نہیں کہ اتنی روٹیاں بکاوی جس سے ضعف ہو کر  
 مبيع للفطر بل يخبز نصف النهار ويسنزيم في النصف وذكر فيها ايضا ان من اتعب نفسه في عمل حتى  
 افطار مباح ہو جاوی بلکہ آدھی دن روٹی بکاوی اور آدھی دن آرام کری اور اس میں یہ ہی مذکور ہی جس سے اپنی جان پر کام کرنی میں اتنی محنت لی  
 اجتهد العطش والفطر يلزمه الكفارة لانه ليس بهسا فولا مريض بخلاف الامة فانها اذا اصابها ضعف  
 کہ اس کو شدت کی پیاس لگ آئی اور افطار کر ڈالا تو اس پر کفارہ لازم ہی کیونکہ یہ شخص نہ مسافر ہی اور نہ بیمار ہی بخلاف لوٹڈی کی کیونکہ لوٹڈی اگر مولیٰ کا  
 من عمل السيد من الطبخ والخبز وغسل الثياب وغيرها واخافت على نفسها وافطرت كان عليه القضاء دون  
 کار بار کرنی کرتی تھک جاوی سالن روٹی پکا کر اور کپڑی دھو کر اور درکار بار مین اور اپنی جان پر خوف کر کی روزہ افطار کر دی تو اس پر قضا آدگی

شامل ہی

الكفارة وكذا الزوجة اذا افطرت في ذلك كان عليها القضاء دون الكفارة اذ يجب عليها ديانة ان تفعل  
 كفارة نہیں آتا اور ایسی ہی بی بی کو روزہ افطار کر دے ایسی ہی کلمہ باریعین تو اوپر قضاء لازم ہی کفارہ نہیں آتا اس واسطی کہ از روی دیانت بی بی پر واجب ہی  
 كل خدمة في داخل البيت من الطبخ والخبز وغسل الثياب وغيرها حتى لو لم تفعل شيئا منها تكون اثمة  
 کچھ کار بار کچھ کی اندھ ہوتی ہیں بیکانا ریند ہوتا کچھ ہی ہونی اور سوا اسکی جبار و غیرہ کیا کری یہاں تک کہ اگر بی بی کچھ ہی کار نہ کری تو گنہگار ہوگی  
 وان لم يجبر عليها وكذا الرقيق والمخادم الذي ذهب بسكر النهر او لكرية او لاصلاح المريض وعليه  
 اگرچہ اوپر جبر نہیں ہو سکتا ایسی ہی غلام یا خادم جو واسطی بند کرنی پانی نہری کی یا واسطی کہودی نہری کی یا واسطی درستی فصیل شہر کی جاوی اور  
 موكل من جانب السلطان واشتد الحر وخاف على نفسه الهلاك فانه لو افطر كان عليه القضاء دون  
 سلطان کی طرف سی اوپر تعینات ہو اور حرارت کی شدت سی جان پر ہلاکت کا خوف ہو تو اگر یہ شخص افطار کر لیا تو اوپر قضاء لازم ہی  
 الكفارة ومن اكل عدا حتى لزمته الكفارة ثم مرض تسقط عنه الكفارة وكذا المرأة اذا افطرت عمدا  
 کفارہ نہیں آتا اور جسکی قصد روزہ توڑ دیا ایسا کہ اوپر کفارہ لازم آیا پھر اوسی روز بیا ہو گیا تو اوپر سی کفارہ ساقط ہو جاتا ہی ایسی اگر عورت قصد  
 حتى لزمته الكفارة ثم حاضت يسقط عنها الكفارة لان الكفارة تسقط لعروض الحيض والمرض ومن  
 روزہ توڑ دلی ایسا کہ اوپر کفارہ لازم ہو جاوی پھر اوسی دن حالتہ ہو گئی تو اوسی ذمہ سی کفارہ جاتا رہتا ہی اسلی کہ کفارہ حیض یا بیماری کی عارضہ سی قسط  
 افطر في اول النهار عدا حتى لزمته الكفارة ثم سافر باختيار لا تسقط عنه الكفارة وكذا لو اكرهه  
 ہو جاتا ہی اور جس شخص اول روز روزہ افطار کیا ایسا کہ اوپر کفارہ لازم ہو پھر اوسی اپنی اختیار سی سفر کیا تو اوپر سی کفارہ ساقط نہیں ہوگا اور ایسی ہی اگر  
 على السفر لا تسقط عنه الكفارة في ظاهر الرواية ومن سافر في نهار رمضان لا يجز له ان يفطر في ذلك  
 بادشاہ فی زبردستی سفر پر روانہ کیا تو ظاہر روایت میں کفارہ ساقط نہ ہوگا اور جس فی رمضان میں دن کو سفر کیا تو اوپر روزہ اسکو افطار کرنا حلال نہیں ہی  
 اليوم لان الوجوب قد ثبت عليه فلا يسقط بفعل باختيار ولو افطر كان عليه القضاء لا الكفارة  
 اس واسطی کہ وجوب اوپر ثابت ہو چکا ہی تو اب وہ وجوب ایسی کار سی جو اپنی اختیار سی کرتا ہی ساقط نہیں ہوگا اور اگر افطار کر دیا تو اوپر قضاء لازم ہوگا  
 ولولم يفطر حتى تذكر شيئا انشيه في منزله فرجع الى منزله فاكل شيئا ثم خرج من منزله كان عليه القضاء  
 کفارہ نہیں ہوگا اور اگر ابھی افطار نہیں کیا تھا جو اسکو کوئی چیز کہ میں پہلی ہوئی یاد آئی یہ بہت فکر میں آیا اب کچھ کہا لیا پھر کچھ سی روانہ ہو تو اوپر قضاء  
 والكفارة لكونه مقبلا عند اكل كل حيث رفض سفره بالعود الى منزله واذا علم المسافر انه يدخل في  
 اور کفارہ دونو لازم ہیں کیونکہ کہتا ہی وقت مقیم تھا اس واسطی کہ سفر میں آئی سی قطع ہو گیا تھا اور اگر مسافر کو معلوم ہو کہ آج اپنی شہر میں جا پہنچو گا  
 يومه مصر بكرة له الفطر لاجتماع حكم الإقامة والسفر في هذا اليوم فيترجم جهة الإقامة ومن  
 تو اوپر اسکو افطار کرنا مکروہ ہی اس واسطی کہ اوپر روز حکم سفر اور اقامت کا جمع ہو گیا ہی تو اب اقامت کی جانب غالب ہوگی اور جسکو  
 عليه القى وقاء سواء كان ملا الفم ودونه لا يفسد صومه سواء كان فرضا او نفلا لقوله عليه السلام  
 خود بخود قی ہوئی ہی کہ پر دہن ہو یا کمتر ہو تو روزہ نہیں جاتا برابر ہی کہ فرض ہو یا نفل ہو واسطی ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ  
 من قاء لا قضاء عليه وان تقيا فان كان ملا الفم يفسد صومه لقوله عليه السلام من تقيا فعليه القضاء  
 جسکی قی کی تو قضاء نہیں ہی اور اگر آپ سی قی کی تو اگر پر دہن ہوگی تو روزہ جاتا ہی گا واسطی فرمود رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جس فی آپ سی قی کی تو اوپر قضا ہی  
 وان لم يكن ملا الفم يفسد صومه ايضا عند محمد لظاهر الحديث ولا يفسد عند أبي يوسف ويبلغني لصلوات  
 اور اگر قی پر دہن نہ ہو تو امام محمد کی نزدیک روزہ جاتا ہی گا واسطی ظاہر معنی حدیث کی اور امام یوسف کی نزدیک روزہ نہیں جاتا اور روزہ دار کو چاہی  
 ان لا يبالغ في الاستنجاء ولا يتنفس ولا يقوم من مقامه حتى يشفق ذلك الموضع بمخرقة لئلا يصل  
 کہ استنجا کرتی ہوئی مبالغہ نہ کری کہل کرنے بیٹھی نہ اوپر کدوم بہری اور اپنی جگہ سی جب تک موضع استنجا کو کچھ سی نہ پونجی کچھ نہ ہو جاتا کہ پانی اندر



الماء إلى باطنه فيفسد صومه فان من بالغ في الاستنجاء حتى يبلغ موضع الحقنة يفسد صومه  
 نہ چلا جاوی پہر روزہ جاتا رہی گا کیونکہ جو استنجائیں مبالغہ کری یہاں تک کہ حقنہ کی جگہ پہنچ جاوی تو روزہ جاتا رہی گا

لكن لا يلزم الكفارة هذا حكم الصوم المجلس الثامن والعشرون في بيان كيفية التزويج  
 پر کفارہ نہیں آتا یہہین روزہ کی احکام اہل یسویں مجلس تزویج کی کیفیت

وفضيلتها واما القيام في ليالي رمضان فالمراد به احياء ليلاليه واحياء بعض من كل ليلة  
 اور فضیلت کی بیان میں اور قیام رہنا رمضان کی راتوں میں اس سے تمام تمام راتوں کو جاگنا یا ہر ایک رات میں سی تھوڑا تھوڑا جاگنا

باداء التزويج فانه عليه السلام كان يرغب الناس في قيام رمضان من غير ان يامرهم فيه بغز  
 واسطی ادا و تزویج کی ہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو واسطی قیام رمضان کی رغبت دلاتی تھی لیکن حکم غزیت کا نہیں فرماتی تھی

فيقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه يعني ان من قام الى الصلوة في  
 یوں ارشاد کرتی جو شخص رمضان میں واسطی ایمان اور ثواب کی جاگتا رہی تو اس کی تمام گناہ گزری ہوئی مٹا ہوگی مراد یہہی جو شخص رمضان کی راتوں میں

ليالي رمضان تصديقاً بحقيته وسنيته وطلب الرضاء الله تعالى وثوابه لا خوفاً من مذمة النا  
 او کو حق اور منوں سمجھ کر واسطی رضا مندی اللہ تعالیٰ کی اور ثواب کی غرض سے نہ کہ خوف لوگوں کی برا کہنے کی

واستحياء منه يغفر له ذنوبه المتقدمة وهذا ان الشرط ان لا ينفك عنهم اعمل لسواء كان فرضاً او  
 اور لوگوں کی شرم نہ ہو تو اس کی تمام گناہ معاف ہوگی اور یہہی دونوں شرطیں تمام اعمال میں معتبر ہیں کوئی عمل ظالی نہیں برابر ہی کہ فرض ہو یا

نفل اذ هما شرطان لقبول كل عمل والله تعالى لا يقبل عملاً الا بهما وبعد هما شرط اخر لا بد منه وهوان  
 نفل ہو واسطی کہ ہر عمل کی مقبول ہونے کی یہہی شرط ہے اور اللہ تعالیٰ کوئی عمل قبول نہ کرے ان شرطوں کی قبول نہیں کرتا اور بعد ان کی ایک اور یہی شرط ضروری ہے یعنی

يكون العمل موافقاً للسنة لان العمل متى كان على خلاف السنة لا يقبله الله تعالى والسنة فيها الجماع  
 عمل سنت کی مطابق ہو واسطی کہ عمل اگر سنت کی برخلاف ہوگا تو اس کو اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا اور تزویج مسجد میں جماعت سے

في المسجد لكن على طريق الكفاية حتى لو تركها اهل مسجد اساء واوكانوا تاركين للسنة ولو اقاموا  
 اور اگر کسی مسجد میں ہی لیکن بطور فرض کفایہ کی ہی یہاں تک کہ اگر کسی مسجد والی تمام جماعت ترک کریں تو سب گنہگار اور تارک سنت ہوں گی اور اگر بعضوں نے

البعض في المسجد بالجماعة وتختلف البعض وصلاتها في بيته فالتخلف يكون تاسراً للفضيلة ولا يكون  
 مسجد میں جماعت سے ادا کی اور بعض جو نہ شامل ہوئی اپنی گھر میں پڑھیں سو جو جماعت میں شامل نہ ہوا وہ فضیلت سے محروم رہا کہنگار

مسيئاً ولا تاسراً للسنة لان بعض الصحابة قد روى عنهم التخلف وعن ابي يوسف ان من قد  
 اور سنت کا تارک نہیں ہوگا اس کی کہ بعض اصحاب سے روایت ہے کہ جماعت میں شریک نہیں ہوتی تھی اور ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ جو شخص

على اذنها بالجماعة في بيته مع مراعاة السنة فالصلوة في بيته افضل والصحيح ان الجماعة  
 تزویج کو جماعت سے اپنی گھر میں ادا کر سکتا ہی سنت کی رعایت کر کر تو اس کو گھر میں پڑھنا افضل ہی اور صحیح یہہی کہ گھر کی اندر

في بيته فضيلة وللجماعة في المسجد فضيلة اخرى فهو حاز احدی الفضيلتين وترك الفضيلة  
 جماعت کرنے میں ایک فضیلت ہے اور مسجد میں جماعت کرنے میں اور ہی فضیلت ہے سو اس میں دونوں فضیلت میں سے ایک حاصل کی اور فضیلت زائدہ

الرائدة لترك الجماعة في المسجد وقال صاحب الخلاصة وهكذا الجواب في المكتوب لا واما نفس التزويج  
 الزائدہ نہ ہی کہ مسجد کی جماعت ترک کی اور خلاصہ والا کہتا ہی یہہی جواب فرایض میں ہی اور لیکن صرف تزویج کے

فهو سنة مؤكدة على الاعيان للرجال والنساء توارثها الخلف عن السلف من لدن تاريخ رسول الله  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد سے آج تک پچھلی پہلوں سے سنتی چلی آئی ہیں ہر مرد اور عورت پر سنت موکدہ ہیں



الی یومنا هذا فلا ينبغي تركها والدليل على هذا ما روى ان النبي عليه السلام اتخذ في المسجد حجرة  
 سوترادج كترك كرنا سترادج نہیں اور دلیل اسکی یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد میں حصیر یعنی بورہ کا حجر بنا یا تھا  
 من حصیر یصلی فیها السنن وكان یخرج من الحجرة ویصلی التراويح للناس بالجماعة فعل هكذا  
 تاکہ اسکی اندر سنتین پڑا کرین اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ میں ہی باہر اگر تراویح کو گون کی ساتھ جماعت سی پڑا کرتی تھی تین رات تک ایسا ہی  
 لیا ل فلما كانت الليلة الرابعة اجتمع ناس كثير حتى عجز المسجد من اهلها فلما رأى رغبة الناس دخل الحجرة  
 اتفاق ہوا جب جو بھی رات آئی تو خفت بہت جمع ہو گئی کہ مسجد میں تنگی سی جگہ نہ ملو جب آئیں یہ انہو دیکھا تو فرض پڑی ہی حجرہ میں تشریف لیگئی  
 بعد ما صلی الفريضة ولم يخرج اليهم فزالوا ينتظرون خروجه وظنوا انه لم يجعل بعضهم ليتخذه ليخرج اليهم  
 پھر ماہر نہ آئی اور یہ لوگ تشریف لائی کی منتظر بیٹھی رہی آخر یہ خیال کیا کہ آپ سو گئی یہ کہیں تو کہا نہ شروع کیا تاکہ جاگ کر باہر تشریف لاوین  
 وبعضهم يقول الصلوة فخرج اليهم فقال ما نزال بكم الذي رايت من صنعكم حتى خشيت ان يكتب  
 اور کوئی کہتا تھا نماز تیار ہی یہ آپ باہر تشریف لائی فرمائی گئی کہ میں تمہارا یہ شوق ہمیشہ دیکھ جاتا ہوں یہاں تک کہ مجھ کو یہ خوف ہوا کہ تمہارے فرض ہو جاوین  
 عليكم ولو كتب عليكم ما فنتم به فصلوا اليها الناس في بيوتكم فان افضل صلوة المرء في بيته الا  
 اور اگر تمہارے فرض ہو جاوینگی تو ادا نہ کرو گی سو تم آج صاحبو اپنی اپنی کہیں بیڑہ لو کیونکہ آدمی کی نماز سوا فریض کی کہیں افضل ہوتی ہی  
 الصلوة المكتوبة فتوفي رسول الله عليه السلام والامر على ذلك ثم كان الامر على ذلك في خلافة  
 پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وفات کی اور حال یہ ہی رہا پھر حضرت ابوبکر کی خلافت میں ہی حال یوں ہی رہا  
 ابى بكر وصدا من خلافة عمر ثم ان عمر في ايام خلافة رأى الناس يصلون التراويح في المسجد  
 اور ابتدا خلافت میں حضرت عمر کی ہی پھر حضرت عمر فی اپنی ايام خلافت میں لوگوں کو دیکھا کہ تراویح مسجد میں الگ الگ پڑھتی ہیں  
 منفردين فامرهم ان يصلوها جماعة وامر ابي بن كعب وتميم الداري ليصليا بها بالناس اضافة فصليا  
 تو انکو ہمہ حکم کیا کہ جماعت سی پڑا کرو اور ابی بن کعب اور تمیم داری کو حکم کیا کہ امام ہو کر اور لوگوں کو نماز پڑاویں سوا میں دونوں ہی  
 بالجماعة والصحابه متوافرون منهم عثمان وعلي وابن مسعود والعباس وابنه وطحمة والزبير ومعاذ  
 جماعت کرائی اور اصحاب اسوقت بہت موجود تھے یعنی عثمان اور علی اور ابن مسعود اور عباس اور عبد اللہ بن عباس اور طلحہ اور زبیر اور معاذ  
 وغيرهم من المهاجرين والانصار وما رد عليه واحد منهم بل بسأعده ووافقه وامره بذلك  
 اور سوا انکی اور بہت مہاجر اور انصار موجود تھے سوائیں ہی کہیں کچھ اعتراض کیا مگر انکی مددگار اور شریک ہوئی اور اسکی صلاح دی  
 وواظبوا عليها حتى ان عليا اثني عليه ودعاه بالخير وقال نورا لله مضجع عمر كما نور مساجدنا  
 اور آپ پڑھتی ہی یہاں تک کہ حضرت علی فی عمر کی تعریف کی اور نیک دعا دی اور دعائیں فرمایا اللہ عمر کی گور روشن کری جیسی اوسنی ہماری مسجد میں روشن کر دے  
 وقد قال النبي عليه السلام عليكم بسنتي وسنة خلفاء الراشدين من بعدى وهي عشرون ركعة  
 اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا میری سنت اپنی ذمہ پر لازم کر لو اور میری بعد خلفاء راشدین کی سنت اور تراویح بیس رکعت ہیں  
 يسمي كل اربع ركعات منها ترويجة فجاءنا لما في آخرها من الترويجة التي هي اسم للجلسة وانما سمي بها  
 ہر چار رکعت کا نام مجانا ترویکہ ہی کیونکہ اوسکی آخر میں ترویکہ ہوتا ہی یعنی آرام کی لٹی پڑ جاتی ہیں ترویکہ نام جلسہ کا ہی اور جلسہ کو ترویکہ بن  
 لان الصحابة كانوا يستريحون بين كل اربع ركعات من اجل طول قيامهم في الصلوة ولكل ترويجة تسليمة  
 اسوقت کہیں ہیں کہ صحابہ ہر چار رکعت کی بعد بیٹھ کر آرام کیا کرتی تھی کیونکہ نماز میں قیام بہت طویل دراز کرتی تھی اور ہر ترویکہ میں دو دو سلام ہیں  
 فتكون التسليمات عشرا والترويجات خمسا والامام والجماعة يأتون بالثناء في كل تكبيرة الا فتسليمة  
 اس نبی سلام دس ہوئی اور ترویکہ پانچ ہوئی اور امام اور مقتدی تکبیر تحریم کی بعد سبحانک اللہم آخر تک پڑا کرین اور ہر دو ترویکہ کی

بین کل الترویجین قدر ترویجاً واحدة وکذا بین الخاصة والوتر لانه المتواتر من زمن الصحابة  
 بیچین بقدر ایک ترویج کی بیٹی رہا کریں اور ایسی ہی باتچون ترویج اور وتریوں کی بیچین کیونکہ صحابہ کی وقت سی آج تک یہی حال آئی  
 الی یومنا هذا وهم فی الانتظار یخیرون ان شاء واسبحوا وان شاء واهلوا وان شاء واسکتوا ای  
 اور صلیوں کو استراحت کی وقت میں اختیار ہی چاہیں سبحان اللہ پڑھیں اور چاہیں لا الہ الا اللہ پڑھیں اور چاہیں چکی بیٹی رہیں  
 ذلك فعلموا فحسن نقول عليه السلام المنتظر للصلوة كانه في الصلوة واهل مكة كانوا يطوفون  
 جو کریں سو ہی بہتر ہی واسطی قول علیہ السلام کی نماز کا منتظر گویا نماز میں ہی اور مکہ والی ہر دو ترویج کی  
 بالبيت بين كل ترویجین اسبوعاً ویصلون رکعتین للطواف واهل المدينة كانوا یصلون  
 بیچین بیت اللہ کا طواف سات سات بار کرتی تھی اور دو رکعت طواف کی پڑھتی تھی اور مدینہ والی اس وقت میں  
 فی ذلك اربع رکعات ثم الا فضل فيها استيعاب اكثر الليل بالصلوة والاستراحة ويستحب  
 چار رکعت پڑھا کرتی تھی پھر افضل ترویج میں یہ ہی کہ آوی سی زیادہ رات استراحت اور نماز میں صرف کری اور نماز کی تاخیر  
 تاخیرها الی انتهاء ثلث الليل ثم الا صبح ان وقتها بعد العشاء الی اخر الليل قبل الوتر وبعده لانها  
 نہائی رات کی تمامی تک مستحب ہی پھر صحیح یہ ہی کہ وقت ترویج کا عشاء کی بعد ہی آخر رات تک وترسی پہلی اور بیچمی کیونکہ ترویج  
 نوافل بعد عشا کی سنت میں اور آیا یہ حاجت کی ترویج کی ہر ہر شفع میں جدا جدا نیت کری بعضی کہتی ہیں بان حاجت ہی کیونکہ ہر شفع  
 صلوة علیحدہ والا صبح انہ لا یحتاج لان کل یحتاج لان کل شفع  
 جدا گانہ نماز ہی اور صحیح یہ ہی کہ حاجت نہیں ہی اس واسطی کہ سب کی سب گویا ایک نماز ہی اگر فوت ہو جاوین تو اصل قضائیں ہی  
 لا بالجماعة ولا بدونها لان القضاء من خواص الفرض ومن صلی العشاء وحده فله ان یصلی  
 نہ جماعت سی اور نہ بدولن جماعت کی اس واسطی قصا کرنا خاصہ فرض ہی کا ہی اور جسفی عشا کی نماز علیحدہ پڑھی تو اسکو جائز ہی کہ ترویج  
 التزویج بالامام ولوتر کوالجماعة فی الفرض لم یصلوا التزویج بالجماعة ومن لم یصل التزویج بالامام  
 جماعت سی پڑھ لی اور اگر سب فی فرض کی جماعت ترک کی تو پھر ترویج کی لئی جماعت نکرین اور جس فی ترویج جماعت سی نہیں پڑھیں  
 یجوز له ان یصلی الوتر به ولو اقاموا التزویج بامامین فصلی کل اقام تسلیمۃ قال بعضهم یجوز  
 تو اسکو جائز ہی کہ وتر جماعت سی پڑھی اور اگر ترویج میں ہر ہر امام کی ہر ہر امام کی ایک ایک شفعہ پڑھ لیا تو بعضی کہتی ہیں کہ جائز ہی  
 والصحیح انہ لا یتحب والمستحب ان یصلی کل امام ترویجۃ فاذا اقامۃ التزویج بامامین  
 اور صحیح یہ ہی کہ مستحب نہیں مستحب یہ ہی کہ ہر ہر امام ایک ایک ترویج پڑھی اور جب کہ ترویج کا پڑھنا دو اماموں کی ساتھ  
 علی هذا الوجه یجوز ان یصلی احدهما الفرض والاخر التزویج وبکرة للامام فی هذا الزمان التطویل  
 اسطور پر جائز ہوا تو جائز ہی کہ امام فرض پڑھ دی اور دوسرا امام ترویج اور امام کو اس زمانہ میں قرات کو  
 الزائد عن حداقل السنة فی القراءة ولا ذکر علی وجه یحصل للجماعة صل لان ذلك سبب للتفیر  
 ادنی حد سنت سی زیادہ دراز کرنا اور ذکر اس طور پر کرنا جس سی جماعت کو ملال پیدا ہو کر وہی کیونکہ اس میں لوگ جماعت سی بہا لیں گی  
 عن الجماعة والتفیر عن الجماعة مکروه ولكن لا ینبغي له ان ینقص عن قدر اقل السنة فی القراءة و  
 اور جماعت سی بہگانا مکروه ہی لیکن یہ ہی نہ چاہی کہ سنت کی ادنی مقدار سی قرات اور  
 التسبیح لمللہم لانہم غیر معدونین فیہ وادنی ما یحصل به السنة فی تسبیحات الركوع السجود  
 تسبیح میں ادنی ملالت کی خوف سی کوتاہی کری کیونکہ او کو اس میں کچھ عذر نہیں ہی اور کم سی کم جس میں سنت تسبیحات رکوع اور سجد کی حاصل ہو جائی

ثالث لقوله عليه السلام اذا ركع احدكم فليقل ثلث مرات سبحان ربی العظيم وذلك ادناه و  
 ثین بارہین واسطی ارشاد علیہ السلام کی جس وقت رکوع کرے گا کوئی غنہارا تو چاہیے کہ سبحان ربی العظیم تین بار کہی اور یہی ادنیٰ عدد ہی اور  
 اذا سجد فليقل سبحان ربی الاعلیٰ ثلث مرات وذلك ادناه والمراد به ادنیٰ ما يحصل به السنة  
 جب سجدہ کرے تو چاہیے کہ سبحان ربی الاعلیٰ تین بار کہی اور یہی ادنیٰ عدد ہی اور مراد اس سے ادنیٰ مرتبہ ہی جسمیں سنت حاصل ہو جاوے  
 ولذلك يكره النقص عن الثلث وكذا يكره الامام التجميل على وجه يعجز الجماعة عن اكمال قبل  
 اسے لے تین بار سے کم کہنا مکروہ ہی اور ایسی ہی امام کو اتنی جلدی مکروہ ہی کہ جماعت کی لوگ کم سے کم عدد سنون کی پورا کرنی سے رکوع  
 السنة في تسبيحات الركوع والسجود وعن اكمال قراءة التشهد بل يزيد الامام على التشهد ويأتي  
 اور سجدہ کی تسبیحات اور قرات تشہد کی پورا کرنی سے عاجز ہو جاوے بلکہ امام تشہد پر کچھ زیادہ کرے اور  
 بالصلوة على النبي عليه السلام ان علم انها لا تثقل على الجماعة وان علم انها تثقل عليهم لا ياتي بها  
 نبی علیہ السلام پر درود پڑھے اگرچہ جانتی ہو کہ لوگوں پر اتنی درود سنوار نہیں ہے اور اگر بہہ جاتی کہ یہ اوپر دشواری تو نہ پڑھے  
 بل يتركها لكن لا جميعها بل يقتصر فيها على قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد لانها وان كانت  
 ترک کر دی لیکن تمام ترک نہ کری بلکہ اس میں اختصار کر کر اتنا پڑھے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد اس واسطی کہ درود اگرچہ  
 سنة عندنا الا انها فرض عند الشافعي وبهذا القدر يتأتى القولان ويكره للمقتدي ان يقعد  
 ہماری مذہب میں سنت ہے ہر شافعی کی نزدیک فرض ہے اور اتنی کلمات میں دو نو قول ادا ہو جاتی ہیں اور مقتدی کو مکروہ ہی کہ تزویج کی وقت بیٹھا  
 في التزويج حتى اذا اراد الامام ان يركع يقوم ويقعد لان فيه اظهار التكاثر في الصلوة والتشبه  
 یہاں تک کہ جب امام رکوع میں جاوے تو کھڑا ہو کر نیت کرے کیونکہ اس میں نماز کی سستی ظاہر ہوتی ہے اور منافقوں سے  
 بالمتافقين الذين قال الله تعالى فيهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى براءؤون الناس وكذا اذا  
 مشابہت آتی ہے جسکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور جب کھڑے ہوں نماز کو تو کھڑے ہوں جی ہاری دکھائی کو لوگوں کی ایسی ہی اگر  
 غالب لنوم يكره له ان يصلي بالنوم بل ينبغي له ان ينصرف وينام ولا يصلي حتى يستيقظ لان  
 نیند غالب ہو جاوے تو مکروہ ہی کہ اوگھٹتا ہوا نماز پڑھے بلکہ او سکولوں چاہیے کہ جا کر سو رہے اور نماز نہ پڑھے جب تک ہوشیار نہ ہو کہوں کہ  
 في الصلوة مع النوم تهاونا وغفلة وترك التدبر ثم انه ان نام في القعدة كلها فانه اذا انتبه يفرض  
 اوگھٹتی ہوئی نماز پڑھنی میں امانت اور غفلت اور ترک تدبیر ہی یہاں اگر مصلی تمام قعدہ میں سوتا رہے تو جب ہوشیار ہوا سو پھر فرض ہی  
 عليه ان يقعد قدر التشهد وان لم يقعد ففسد صلوة لان ما حصل من افعال الصلوة حالة  
 کہ تشہد کی مقدار بیٹھا رہے اور اگر اتنی قدر قعود نہیں کر لیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اس واسطی کہ جتنی ارکان نماز کی نیند کی حالت میں  
 النوم لا تعتبر لصدورها بلا اختيار فيكون وجودها كعدمها وهذه المسئلة يكثر وقوعها لاسيما  
 ہوئی میں اونکا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ بی اختیار عمل میں آتی ہیں تو اونکا ہونا ہونا برابر ہی اور یہ مسئلہ اکثر واقع ہوتا ہے خاص کر  
 في ليالى الصيف والناس عنها غفلون ثم اختلف المشايخ في مقدار القراءة فقال بعضهم يقرأ  
 گرمی کی راتوں میں اور لوگ اس مسئلہ سے غافل ہیں پھر مشایخ میں اختلاف ہے مقدار قرات میں سوبعضی یہ کہتے ہیں  
 في كل شفيع مقدرا ما يقرأه في المغرب يعني انه يقرأ من قصار المفصل وهي من سور لم يكن الذين كفروا  
 کہ ہر شفیع میں اتنا پڑھے جتنا مغرب کی نماز میں پڑھتی ہیں مراد یہ ہے کہ قصار مفصل میں سے اور وہ سورہ لم یکن الذين کفروا  
 في اخر القرآن لان التطوع اخف من المكتوبة فيعتبر باخف المكتوبات وهي المغرب وهذا القول  
 تزویج ان تک ہی اس واسطی کہ نفل فرائض کی نسبت خفیف ہوتی ہیں سواب فرائض میں سے خفیف کا اعتبار ہو گا سوئی مغرب ہی اور یہ قول



لیس بصحیح لان هذا القدر لا یحصل الختم والختم فیها مرة واحدة سنة ولا یترك لكسل الجماعة  
 صحیح نہیں ہی اس کی کہ اتنی قرات سی ختم قرآن نہیں ہو سکتا اور ایک دفعہ ختم کرنا مسنون ہی  
 جماعت والوں کی کسالت کی ماری ترک کر کے  
 حتی لو قرء الامام بعض القرآن فی سائر الصلوات لثلا یمل الجماعة من طول القراءة فی التزویج یکون  
 یہاں تک کہ اگر امام فی کچھ کچھ قرآن تمام نمازوں میں اسلٹی پڑے کہ جماعت والی تراویح کی اندر طول قرات سی ملول نہوں  
 له ثواب الصلوة ولا ینکون لهم ثواب الختم واما الا فضل فی زماننا ان یقرء الامام علی حسب  
 تو انکو نماز کا ثواب ہوگا ختم کا ثواب نہیں ہوگا اور کہتی ہیں کہ ہاری زمانہ میں یہ افضل ہی کہ امام جماعت کی  
 حال الجماعة من الرغبة والنفرة فیمقرء قدر ما لا یوجب التفتیر عن الجماعة لان تکثیر الجماعة  
 حال کی موافق رغبت اور نفرت کی لحاظ سی پڑا کری سوا سقد پڑ ہی جسین جماعت سی نفرت نہا یہ اس واسطی کہ جماعت کا زیادہ سونا  
 افضل من تطویل القراءة لکن لا یقتصر بعد الفاتحة علی آية وصیة او آیتین قصیرتین  
 تطویل قرات سی بہتر ہی بہتر ہی بعد فاتحہ کی ایک یا دو آیتوں چوٹی چوٹی پر اقتصار کری  
 لان قراءة ثلاث آیات او آية طويلة مع الفاتحة واجبة وذكر فی التجنیس ان بعض الناس اعتادوا  
 اس واسطی کہ تین آیت چوٹی یا ایک آیت دراز ہمراہ فاتحہ کی پڑھنی واجب ہی اور تجنیس میں مذکور ہی کہ بعضی لوگ کئی عادت ہی  
 قراءة سورة الفیل مرتبین وضوا حسن فی ہذا نزلت نہ سرب تس بعض المشاخر  
 کہ سورۃ فیل سی آخر قرآن تہ دوبار پڑھتی ہیں اس زمانہ میں یہ بہت خوب ہی اس واسطی کہ بعضی مشاخر سی روایت ہی  
 علی ما ذکر فی فتاوی قاضیخان ان لم یکن عارفا باہل زمانہ فهو جاهل لان اکثر الناس فی هذا الزمان  
 چنانچہ فتاوی قاضیخان میں مذکور ہی کہ جو شخص اپنی عہد کی لوگوں کا حال نہ پہچانی تو وہ جاہل ہی اسلٹی کہ اس زمانہ کی اکثر لوگوں کی  
 طابعہم جامدة صعبة الانقیاد ان یروا سبیل الرشید لا یتخذون سبیلک وان یروا سبیل الخی یخذون  
 طبیعتیں ایسی بستہ ہیں کہ مطیع ہونا دشوار ہی اگر دیکھیں راہ ہدایت کی تو نہ پھر اوہ راہ الٹی پھر اوہ راہ  
 سبیلک فانہم قد جعلوا التزویج عادة لا عبادة یتقرب بها الی الله تعالی علی ما شرطہ رسول الله  
 راہ سوان لوگوں فی تراویح کو عادت کر لی ہی عبادت نہیں جانتی جسین قرب الہی ہو جیسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی  
 فیها من القراءة وغیرها یتخذون صلواتها خلف امام لا یتیم الركوع والسجود والقنوة والجلستہ  
 تراویح میں قرات وغیرہ کی شرط کی ہی سوا ایسی امام کی پیچی نماز شروع کرتی ہیں جو نہ رکوع پورا کری اور نہ سجدہ پورا کری اور نہ قنوت اور نہ جلستہ  
 ولا یرتل القرآن کما امر الله به بل هو من غایة السرعة یتقم فی اللحن الجلی یتک بعض حروف الكلمة او  
 اور نہ جیسی حکم الہی سی قرآن ترتیل کی ساتھ پڑ ہی بلکہ وہ جلد کا مارا صاف راگنی میں پڑھتی گناہی بعضی کلمات کی حروف یا حرکات رہ جاتی ہیں  
 حرکاتہا وقد ذکر فی الزناریۃ ان اللحن حرام بلا خلاف وذكر فی الفتاوی ان الامام اذا کان لحناً لا یاس  
 اور بزاز یہ میں مذکور ہی کہ راگنی میں قرآن کا پڑھنا بالاتفاق حرام ہی اور فتاوی میں مذکور ہی کہ امام اگر راگنی میں پڑھتا ہو تو اگر کوئی شخص  
 للرجل ان یتک مسجداً ویجول الی مسجد اخر فانه لا یاتہ بذلك لانه قصد الصلوة خلف تقی  
 اس مسجد کو چھوڑ کر اور مسجد میں جانی لگی تو کچھ مضائقہ نہیں اس سی گنہگار نہیں ہوتا اس واسطی کہ یہ شخص پر ہمہ گار کی پیچی تراویح پڑھنا ہی  
 وقد قل النبی علیہ السلام من صلی خلف عالم تقی فکانہما صلی خلف نبی من الانبیاء وفیہ اشارة  
 اور نبی علیہ السلام فی فرمایا کجی جسنی نماز عالم پر ہمہ گار کی پیچی پڑ ہی تو گویا نبیوں میں سی کسی نبی کی پیچی پڑ ہی اس میں یہ اشارہ ہی  
 الی انه لو ترک مسجداً بلا عذر لیکون اثماً فکیف یکون حال الذین یتروکون مسجدہم بلا عذر  
 اگر کوئی بلا عذر اپنی مسجد میں جانا چھوڑ دی تو گنہگار ہوتا ہی اب او کھا کیا حال ہوگا جو اپنی مسجد کو بلا عذر چھوڑ دیتی ہیں اور جلدی سی



الی مسجد یكون فيه انواع من الانعام والاحسان و یطلبون اما ما لا یتم التزکوع والسجود ولا یرتل القرآن  
 ایسی مسجد میں جاتی ہیں جہاں طرح طرح کی نعمتیں اور آگاہ ہوتی ہیں اور ایسا امام تہاش کرتی ہیں جو نہ رکوع تمام کرے اور نہ سجدہ پورا کرے اور نہ قرآن کو ترتیل ہی میں  
 بل یبما ینکرون علی من یتیم الركوع والسجود و یرتل القرآن و ینفرون عنه و ینکونون من الذین اتخذوا  
 بلکہ بعض وقت ایسی امام پر اعتراض کرتی ہیں جو رکوع اور سجدہ پورا کرے اور قرآن کو اچھی طرح پڑھے اور اس سے نفرت کرتی ہیں پھر وہ اول لوگوں میں ہیں جنہوں نے نبی  
 دینہم لعیباً و لکھراً و عمرہم الحیوة الدنیا و ہم عن الآخرة غفلت فان من صلی التراويح بفرک القومة  
 میں کسی کیل ٹھہرایا اور فریب کہایا دنیا کی زندگی کا اور وہ آخرت سے غافل ہیں بیشک جس نے تراویح ایسی طور پر پڑھیں کہ نہ قومیہ پورا کیا  
 والجلسة والطمانية المقدرة بمقدار تسبیحة فیہا یكون عاصیا مستحقاً للعذاب بالنار لان هذه  
 اور نہ جلسہ کیا اور نہ طمانین کی ایک تسبیح کی برابر طمانیت کی تو گنہگار ہوتا ہی اور سختی آگ کی عذاب کا کیونکہ یہ  
 الاشیاء فرض عند ابی یوسف والشافعی حتی تبطل الصلوة بتركها و واجب عند ابی حنیفة ومحمد فی  
 سب چیزیں امام ابو یوسف اور شافعی کی نزدیک فرض ہیں انکی ترک ہی نماز باطل ہو جاتی ہی اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی نزدیک ایک ہی بات میں  
 من رایة حتی یجب اعادة الصلوة بتركها و فی رواية اخرى سنة و علی هذه الرواية یكون تاركها مستحقاً  
 واجب میں بیان کیا انکی ترک ہی اعادہ نماز کا واجب ہی اور ایک اور روایت میں سنت ہیں اور اس روایت کی موافق انکا تارک عتاب کا مستحق ہی  
 للعتاب و حرمان الشفاعة فیکون من الذین ضل سعیهم فی الحیوة الدنیا و هم یحسبون انهم یحسبون  
 اور شفاعت سے محروم پھر اول لوگوں میں ہی جنکی روٹ بھٹک رہی ہی دنیا کی زندگی میں اور وہ سمجھتی ہیں کہ خوب بناتی ہیں  
 صنعا و من الذین بذلهم من اللہ ما لم یکنوا یحسبون وهذا هو الخسران المبین والغبن العظیم ثم  
 کام اور اول لوگوں میں سے ہی کہ نظر آیا اوکو اس کی طرف سے جو خیال نہ کرتی تھی اور یہ صاف ٹوٹا اور بڑا ہی خسارہ ہی پھر ان  
 ان ههنا نکتة لابد من التنبيه علیها حتی ینتظم من كان فیہ انصاف و میل الی الحق وهی ان التراويح عشر  
 بیان ایک نکتہ ہی اسکا بیان ہی ضروری ہی تاکہ جہین انصاف اور حتی کی طرف رغبت ہی پندہیر ہو وہ نکتہ یہ ہی کہ تراویح بیس کتہیں میں  
 رکعة و فی کل رکعة قومة و جلسة و طمانیت و فی ترک کل منها ذنب فلوترکت طمانیت احدھا یكون  
 اور ہر ہر رکعت میں ایک قومیہ اور ایک جلسہ ہی اور دونوں میں طمانین اور دونوں میں سے ہر ایک کا ترک کرنا گناہ ہی پس اگر ایک کی طمانیت ترک ہوئی  
 عدد الذنوب عشرین ولوترکت طمانیتھما یصیر عدد الذنوب اربعین ولوترکت انفسھما ایضا یصیر  
 تو گنتی میں بیس گناہ ہوئی اور اگر دونوں کی طمانیت ترک ہوئی تو گنتی میں چالیس گناہ ہوئی اور اگر وہ دونوں خود ہی ترک ہوئی تو  
 مجموع الذنوب ثمانین و اذا ضم الیہ معصیة لاظهار یصیر مجموعھا مائة وستین ذنبا و اذا ضم  
 تمام گناہ اسی ہو جاوے گی اور اگر اسکی ساتھ معصیت ظاہر کرنی کی ملاین تو تمام گناہ ایک سو ساٹھ ہو جاوے گی اور اگر اسکی ساتھ  
 الیہ عدم الاعادة الواجبة یصیر المجموع مائة و ثمانین ذنبا مع ان ترک هذه المذكورات یكون سببا  
 اعادہ نہ کرنا جو واجب تھا ملا جاوی تو سب ملکر ایک سو اسی گناہ ہو جاوے گی باوجودیکہ ان مذکورات کی ترک کرنی ہی جو جو ذکر انتقالات کی اندر  
 لاتیان الاذکار المشروعة فی الانتقالات بعد تمام الانتقال و فی اثبات الاذکار المشروعة فی الانتقالات  
 مشروع ہیں وہ سب ذکر بعد تمام انتقالات کی ہو جاتی ہیں اور جو ذکر انتقالات کی اندر مشروع ہیں انکو  
 بعد تمام الانتقال کراہتان ترکھا عن موضعھا و تحصيلھا فی غیر موضعھا فبقیہ فی کل رکعة اربع مکروھات  
 بعد تمام انتقال کی لانی میں دو کراہتیں ہیں ایک تو اپنی مقام سے ملا دینا اور غیر جگہ رکھ دینا اب ہر رکعت میں چار مکروہ ہو گئے  
 فیلزم منه ترک اربع سنن فان من ترک القومة والطمانیت فیہا یقع سماع اللہ من حدة والتکبیر حین لا یخف  
 اور اس سے ترک کرنا چار سننوں کا لازم آتا ہی کیونکہ جس نے قومیہ یا قومیہ کی اندر طمانیت کو ترک کیا تو سماع اللہ من حمدہ اور التکبیر جگہ ہی کہنی میں آوے گی



صيامنا وصيام اهل الكتاب اكله السحور اكله بالضممة اللقمة والمعنى ان اللقمة التي توكل في وقت اورايل كتاب في روزه بين فرق سحر كهاني كاهي اورايلكه جزء في پیش سی لغه كوهني بين اور منی حدیث کی یہہ بین وہ لغه جو سحر کی قت کہا یا جاتای السحر هو الفارق بين صيامنا وصيام اهل الكتاب لان الله تعالى ابلح لنا في ليلة الصيام ما حرم عليهم یہہی فرق ہی جاری روزی بین اورايل كتاب کی روزه بین کیونکہ اللہ تعالیٰ فی ہماری لی رمضان کی راتوں میں مباح کر دیا ہی جو جو انہر حرام کر دیا تھا فان بنی اسرائيل قبل تغیر دینہم وتبدل شریعتہم كانوا لیلۃ صیامہم اذا نأما وكان الطعام والشراب کیونکہ بنی اسرائیل ایسی دین کی تغیر اورايلی شریعت کی تبدیلی ہی پہلی اگر روزوں کی راتوں میں سو جاتی تو انہر کھانا پینا

والجماع حراما علیہم كما كان المحکم كذلك في ابتداء الاسلام ثم نسخ ذلك المحکم وخص لنا في هذه الاشياء جماع سحرہم ہوجا تا تھا چنانچہ ابتداء اسلام میں یہی حکم تھا یہہ حکم منسوخ ہو گیا اور جب تک صبح صادق نہواں اشیا کی ہکو اجازت ہو گئی

ما لم يطعم الفجور كان سبب ذلك امران احدهما ما روى عن عمر بن الخطاب انه جامع امراته بعد النوم ثم ندم على اور اسکا سبب دو چیز ہوئیں ایک تو یہہ جو عمر رضی اللہ عنہی روایت ہی کہ انہوں فی ابنی فی بی سوسو کی بعد جماع کیا یہہ اس حرکت سی نام ہو کر

ما فعل واتى النبي عليه السلام واعتذر لاهيه فتول قوله اكل لكم ليلة الصيام الرقت الى نساكم وصارت فی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئی اور عذر کیا یہہ بہ آیت نازل ہوئی حلال ہوا انکو روزی کی رات میں بی پردہ ہونا اپنی عورتوں سی اور اوکی لغزش

زلته حجة في حق جميع الامم وكثاني ما روى عن قيس بن حرملة انه صام ولم يجد وقت الافطار شيئا و روت ہی کہ وہی روزہ رکھا یہہ افطار فی ذنت چھہ ایسا نہ ہو جس ہی دورہ اخطا

فطرية فذهبت امراته في صب شيء فغلب عليه النوم فنام وجاءت امراته بطعام بعد ما كان الطعام تويہہ کئی بی بی کچھ کھانی کا شمشیر میں گئی اس عرصہ میں انہر نہ کا غلبہ جو ہوا تو سو گئی اور اوکی بی بی کھانا اور سوقت لائی کہ

عليه السلام فالتب بعد ما مضى وقت الاكل ولم ياكل شيئا فلم كان نصف النهار من الغد غشي عليه رتبه حرمہ یہہ وقت کا کہ بی کا وقت گزر چکا تہ سوسو کی لمحہ سببا جب اکی دن کا دو بہہ ہوا تو اوکو غش آ گیا

عالمه بي سببه اسلام تلك ففرض عليه انقصه فنزل قوله تعالى واكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط نبی علیہ السلام بی بوچا تیرا کیا حال ہی اونی تمام فقصہ بیان کیا یہہ بہ آیت اوتری اور کہا و اور پیو جب تک کہ صاف نظر آوی انکو داری

يتبين من الخيط الاسود من الفجر فانه تعالى لما احل لنا في ليلة الصيام هذه الاشياء بعد النوم رغب النبی میدہی داری سیاہی غم کی پس اللہ تعالیٰ فی جب یہہ چیزیں رمضان کی راتوں میں سوسو کی بعد حلال کر دین تو نبی علیہ السلام کو

في السحور فان في السحور بركة وبين انه فصل بين صيامنا وصيام اهل الكتاب ولهذا روت کہا ہیں رغبت ہوئی فرمایا سحر کیا یا کرو کیونکہ سحر بركت ہی اور بیان کیا کہ ہماری روزہ میں اورايل كتاب کی روزہ میں سحر کا فرق ہی اور اسی لی

ان من كان غير محتاج اليه ليستحب له ان ياكل شيئا يسيرا ولو ثرة او تينة او شربة ماء یہہ سحر کہ کی حاجت نہو نو اسکو ہی مستحب ہی کہ کچھ موڑا سا کھا لیا کری اگر چہ ایک چہڑہ ہو یا ایک بجر یا ایک کھوٹ یا ایک

بوءة او شربة ماء صلى الله عليه وسلم واغتناما لبركة السحور وليستحب تأخيرها ايضا لما روي انه سوسو اللہ علیہ وسلم کی سنت برعل ہوا اور سحر کی بركت غنیمت ہو اور تاخیر سحر کی مستحب ہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی

تذات عن خلق المرسلين فجيل الافطار وتأخير السحور والسواك فان قيل كيف يكون تأخير السحور یہہ عادات میں سی بین افطار میں تجيل اور سحر میں تاخیر اور مسوک اگر کوئی کہی تاخیر سحر میں سبیل کی

افطار سبیل وهو مخصوص باهل ملتنا فالجواب ان المراد به الاكلة الثانية فانها كانت تجري سبیلہہ حان یہہ سحر صحت سبی امت کی واسطی ہا جواب یہہہ ہی کہ سحر سی مراد دوبارہ کھانا ہی کیونکہ یہہ اوکی حق میں قایم



يجري السحور في حقه وفي حديث آخر انه عليه السلام قال لا يزال امتي بخيره اذ السحور وعجلوا  
مقام سحور كيتا اورا يكوت حديث مين هي كه آپ ني فرمايا كه ميرى امت هميشه بهلائي پر رهنكي جيتك سحر مين تاخير اور افطار مين  
الفطر لكن ينبغي ان لا يؤخر على وجه يقع الشك في طلوع الفجر فان من شك في طلوع الفجر فلا فضله  
جلدى كرتي رهنكي ليكن لائق بهي كه اتني تاخير كرتي كه صبح صادق كه كهنى مين شك پيدا هو جاوى كيونكه جسك صبح صادق مين شك هو تو او كوسم بهي افضل  
ان يتراكل كل نخزاعن الوقوع في المحرم ولو كل فصوصه تام لان الاصل بقاء الليل ولا يخرج بالشك وروى  
كه نه كهاوى ايسا نه كه حرام مين واقع هو جاوى اور اگر اس حال مين كها ليا تو روزه پوراى اسو سطرى كه اصل تورات كا باقى رهنباى شك سى خارج نهنين  
عن ابى حنيفة انه لو كان في موضع يتبين له الفجر لا يلتفت الى الشك ولو كان في موضع لا يتبين فيه  
اور ابو حنيفة سى روايت هي كه سحر كها نيلا اگر ايسى مقام مين تو شك منكشف هو جاتى هي تو شك كا كچه اعتبار نهنين اور اگر ايسى مقام مين هي جهان فخر ظاهر  
الفجر او كانت الليلة مقمرة او متغيرة او كان بصرة علة تكون مسيئا في اكل مع الشك لقوله عم  
نهنين هو تى ياوه رات چاندنى هو يا كها هو يا به شخص كم سوجه هو تو اب حالت شك مين كها نا اجبا نهنين واسطى ارشاد نبى صلى الله عليه وسلم  
دعه ما يربك الى ما يربك وان كان اكبر رائه انه اكل والفجر طالع فلا احتياط فيه ان يقضى ذلك  
چو هو او كوسم مين شك هي طرف او سكر جسمين تجكوشك نهنين اور اگر اسكى راي مين احتمال غالب بهي هو كه كها نا كها تى هو سى صادق هو كى تو احتياط مين بهي هي  
اليوم عملا بغالب الراى لان اكبر الراى كاليقين فيما يبنى على الاحتياط وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه  
غالب احتمال پر عمل كرتي كو اسو سطرى كه احتمال غالب يقين كى مانند هو تباى جهان احتياط كرتي هو تى هي اور ظاهر روايت پر اسو سطر قضا نهنين هي  
لان اليقين لا يزول الا بمثله ولاصل بقاء الليل ولو ظهران الفجر قد كان طالعا يزمه القضاء  
اسو سطرى كه يقين بدون يقين كى نهنين جاتا اور اصل بهي هي كرات باقى هو اور اگر بهي معلوم هو جاوى كه فجر بيشك هو كى تى تو اسو سطر قضا لازم هي  
ولا كفارة عليه لانه يبنى الامر على الاصل الذى هو بقاء الليل هذا كله حكم التسحر واما الافطار  
اور كفاره نهنين هي اسو سطرى كه بنا او سببى اصل پر هي كرات باقى تى بهي سبب احكام سحر كى تى  
فليست تجب تعجيله قبل طلوع النجوم لما روى عن سهل بن سعد انه عليه السلام قال لا يزال الناس  
سواكى تعجيل مستحب هي ايسا كه ستارى نكلنى نه پاوين اسو سطرى كه سهل بن سعد سى روايت هي كه رسول الله صلى الله عليه وسلم ني فرمايا هميشه خفت  
بخير ما عجلوا الفطر يعنى ان الناس داموا يحفظون هذه الخصلة يكونون على خير اذا تركوها  
بهلائي پر هي كى جيتك افطار مين تعجيل كرتي كرتي مراد بهي كه خفتك اسو سطرى كه كرتي كرتي توبه لاي پر رهنكي اور جب اسكو چو رهنكي  
ينقص خيرهم فان السنة ان يجعل الصائم الافطار قبل الصلوة اذا تحقق غروب الشمس لان اهل الكتا  
تو او كى بهلائي مين نقصان او كيا كيونكه طريق مسنون بهي هي كه روزه دار افطار مين جلدى كرتي ناز سى بهي جيكه آفتاب كا دونه معلوم هو كى اسو سطرى كه اهل كتا  
كانوا يؤخرون الافطار الى اشتباك النجوم ثم صار في ملتنا شعرا لاهل البدعة وسمة لهم وندب  
افطار مين اتني دير كيا كرتي تى كه ستارى خوب روشن هو جاوين بهي بهي اميت مين بدعتيون كى عادت هو كى اور طريق بهي كيا اور افطار مين تعجيل  
تعجيله مخالفة لهم وقد روى عن ابى هريرة انه عليه السلام قال قال الله تعالى احب عبادى الى اعجل  
او كى مخالفات كى لى مستحب هي اور ابو هريره سى روايت هي كه رسول الله صلى الله عليه وسلم ني فرمايا كه الله تعالى فرماتا هي عجو محبوب تر وه بندى مين جو افطار مين  
فطار فان من كان اكثر تعجلا في الافطار فهو احب الى الله تعالى لكونه متمسكا بشريعة نبيه وعضو  
جلدى كرتي مين سو جو شخص افطار مين جلدى كرتي كه ده هي الله تعالى كا زياده محبوب هو كه كيونكه او سكرى نى كى شريعت كو خوب بيكر اور شريعت كى مخالفت  
عما يخالفها مع انه اذا فطر قبل الصلوة يؤدى الصلوة عن حضور القلب وطمانينة النفس فمن كان  
پر توجه كى اور بهي هي كه اگر عارسى بهي افطار كرتي تو بهر غرض خوب دكى حضور اور طبيعت كى قرار سى ادا هو كى بهر ايسا شخص

كه اور سكر كا روزه بهي كرتي



بھذا الصفة فهو واجب الى الله تعالى فمن لم يكن كذلك وينبغي ان يفطر على تمر او ما يقوم مقامه  
 الله تعالى كما محبوب كيون من هو كما يثبت اليه شخصي جوايا نهوا ولا يثق بهي کہ جہوار سی افطار کری یا جو شیرینی میں او کی قائم

في الحلاوة كالتين والزبيب وان لم يجد فاعلى ماء ماروى عن انس انه عليه السلام كان يفطر قبل  
 مقام هو حبیبی انجیر یا مویز اور اگر نہ میسر آوی تو یا فی اس واسطی کہ انس سی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نماز سی پہلی

الصلوة على طيبات وان لم يكن فتميرات فان لم يكن حسا حسوا من الماء وقال عليه السلام اذا  
 نازہ جہوار سی افطار کرتی اگر نہ ہوتا تو خشک جہوار کی اگر یہ ہی نہ ہوتا تو کوئی کہونٹ بانی اور فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم نہی جب

افطر احدكم فليفطر على تمر فانه بركة فان لم يجد فليفطر على ماء فانه طهور ويدعو عند الافطار  
 کوئی افطار کری تو تمر سی افطار کری کیونکہ یہ بركت ہی اگر نہ پاوی تو یا فی سی افطار کری کیونکہ نہایت پاک ہی اور افطار کی وقت

بأهم مهماته فانه من مظان الاجابة كما جاء في الحديث ان للصائم عند افطاره دعوة مستجابة  
 اپنی بڑی سی بڑی مطلب کی دعا مانگی کیونکہ اس وقت ظن قبولیت کا ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ روزہ دار کی لئے افطار کی وقت دعا مقبول ہی

وروى عن ابن عباس انه عليه السلام كان اذا فطر قال اللهم لك صمت و لك امنت وعلى رزقك  
 اور عبد اللہ بن عباس سی روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم افطار کرتی ہوئی یہ فرماتی اللهم لك صمت الى آخره الہی تیری واسطی میں فی روزہ کہا اور تیری اور یہاں لایا

افطرت و وقت الافطار ما روى عن عمر بن الخطاب انه عليه السلام قال اذا قبل الليل من ههنا  
 مین روزہ کہولا اور وقت افطار کا وہ ہی وقت ہی جو عمر بن الخطاب سی روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جب یہاں سی رات سامنی آوی

وادبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم فانه عليه السلام اتى باسم الاشارة ههنا في  
 اور یہاں دن چلا آوی اور آفتاب ڈوب جاوی تو روزہ دار نزلت افطار کری اس حدیث میں دونوں جگہ لفظ ہینا اسم اشارہ کا بیان فرمایا ہی

الموضعين والشار بالاول الى جانب المشرق لان ظلمة الليل تظهر اولاً من ذلك الجانب والليل عبارة  
 اول مقام میں اشارہ مشرق کی طرف ہی اس واسطی کہ رات کی تاریکی پہلی اوس ہی طرف سی ظاہر ہوتی ہی اور رات اوس ہی

عن ظهور ظلمة الليل من جانب المشرق و اشار بالثاني الى جانب المغرب لان ضوء النهار الحاصل  
 تاریکی کا نام ہی جو مشرق کی طرف سی پیدا ہوتی ہی اور دوسری مقام میں مغرب کی طرف اشارہ فرمایا اسلی کہ دن کی روشنی جو

من الشمس يذهب الى ذلك الجانب والنهار عبارة عن بقاء الشمس اذا غربت يذهب النهار وعل  
 آفتاب سی ہوتی ہی اوس ہی طرف کو جاتی ہی اور آفتاب کی باقی رہنی کو دن کہتی ہین جب آفتاب ڈوب جاتا ہی تو دن جاتا رہتا ہی

هذا يكون غروب الشمس معلوما من قوله وادبر النهار لان الادبار بمعنى الذهاب ولا حاجة الى قوله  
 اس جمل کی موافق آفتاب کا چھب جانا تو لفظ ادبر النهار سی معلوم ہو چکا تھا اس واسطی کہ ادبار چلی جاتی کو کہتی ہین اب اس لفظ کی

وغربت الشمس لكن اتى به لبيان كمال الغروب حتى لا يظن ان بغروب بعض الشمس يجوز الافطار  
 وغربت الشمس کیا حاجت تھی کہین یہ ہی یہ لفظ واسطی بیان کمال غروب کی فرمایا کوئی یہ خیال نہ کری کہ آفتاب کی آدھی تہائی روہی پر ہی افطار جائز ہی

والمعنى ان غروب الشمس اذا تم وكمل فقد دخل الصائم في وقت الافطار فيجوز له الافطار بل يستحب  
 مراد یہ ہی کہ آفتاب کا غروب جب خوب پورا ہو چکی تو روزہ دار کو وقت افطار کا آگیا یہاں کو افطار جائز ہی بلکہ تعجیل مستحب ہی

تعجيله لكن في يوم الغيم لا يستحب تعجيله ولا يفطر حتى يغلب على ظنه غروب الشمس وان اذن  
 تعجیل کی دن تعجیل مستحب نہیں ہی اور افطار جب نہ کرے جب تک کہ اسکی گمان غالب میں آفتاب غروب نہ ہوئی اگرچہ مغرب کی

للمغرب و ان شك في غروب الشمس لا يحل له الافطار لان الاصل بقاء النهار ولو افطر فعليه القضاء  
 اگر غروب میں شک ہو تو افطار نہیں ہی اس واسطی کہ اصل دن کا باقی رہنا ہی اور اگر افطار کر لگا تو دوسرے روزہ ہی

اور تیری رزق کی

لا سيما اذا افطر واكبر اياه انه اخطر قبل الغروب يجب عليه القضاء عما لا بالاصل الذي هو بقاء  
خاص ایسی وقت کہ افطار کری اور اسکی رائی میں احتمال غالب ہو کہ غروب سی پہلی افطار کیا تو اس پر قضا واجب ہی تاکہ اصل پر ہو جاوی کہ وہ دن کا  
النهار بخلاف ما تقدم في اكل السجود لان الاصل فيه بقاء الليل ولونتين ان الشمس لم تغرب ينبغي ان  
باقی رہنا ہی بخلاف گذشتہ کی جو سحور کی حال میں گذر کہو نہ وہ دن اصل رات کا باقی رہنا ہی اور اگر ظاہر ہو جاوی کہ آفتاب نہیں چھپا تو لایق ہی کہ  
يجب الكفارة نظر الى الاصل الذي هو بقاء النهار وكل من افطر خطأ او بني على ظن يفسد صومه  
بلحاظ اوس اصل کی جو دن کا باقی رہنا ہی کفارہ واجب ہو جاوی اور جسنی روزہ چوک کر یا گمان سی افطار کیا تو روزہ فاسد ہو جا تا ہی  
ويلزمه امساك بقية يومه ويجب عليه القضاء ولا يجب عليه الكفارة ولا ياتم افساد صومه  
اور باقی دن بہر امساك لازم ہوتا ہی اور قضا او سپر واجب ہی اور او سپر کفارہ نہیں آتا اور نہ گنہگار سوتا ہی روزہ تو اسکی فائدتہ  
فلا تنفاه مكنه بعلط يمكن الاحتراز عنه واما لزوم امساك بقية يومه فلقضاء حق الوقت بالقدر  
کہ غلطی سی او سکا کر کن فوت ہوا جس سی احتراز ہو سکتا تھا اور امساك باقی دن کا اسکی لازم ہی کہ وقت کا حق جتنا ہو سکی ادا کرنا چاہی  
الممكن ولنفي التهمة عن نفسه لانه اذا اكل ولا عذره يصير متهمًا عند الناس بالفسق والتحرز  
اور تاکہ ذمہ پر تہمت نہ رہی اسکی کہ اگر بی عذر کھاوی پیو گیا تو خلقت کی نزدیک فسق کی تہمت لگی اور تہمت کی جگہ سی  
عن مواضع التهم واجب لقوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يفتن مواقف التهم  
بجہتی رہنا واجب ہی واسطی ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو شخص اسد پر اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہو تو تہمت کی جگہ ہرگز نہ کھڑا ہو  
واما وجوب القضاء فلانه حق مضمون بالمثل شرعا فاذافات يجب قضاءه واما وجوب الكفارة  
اور قضا اسواسطی واجب ہی کہ روزہ ایک حق ہی شرع میں او سکا بدلو لیا سی چاہی اگر وہ فوت ہوا تو قضا واجب ہی اور کفارہ اسواسطی واجب نہیں ہی  
فلكون الجنابة قاصرة غير كاملة لعدم القصد واذالم يوجد القصد ينتفي لانهم ايضا لما روي عن  
کہ خطا کثر ہی پوری نہیں کیونکہ بلا قصد صادر ہو گئی ہی اور جب قصد نہیں ہوتا تو گناہ ہی نہیں ہوتا اسواسطی کہ روایت ہی  
عمرانه كان جالساً مع اصحابه في رجة مسجد الكوفة عند غروب الشمس في رمضان فأتى كاس  
عمری کہ وہ اپنی یاروں کی ہمراہ مسجد کوفہ کی صحن میں رمضان میں شام کی وقت بیٹھ ہی سو کوئی شخص  
من اللبن فشرب وهو واصحابه فامر المؤذن ان يؤذن فلما صعد المؤذن المئذنة رأى الشمس فقال  
پیالہ دودہ کا لایا پھر عمری اور انکی اصحاب فی پیالہ پر مؤذن کو اذان کا حکم دیا جب مؤذن مئذنے پر چڑھا تو دیکھتا کیا ہی کہ آفتاب موجود ہی بولا  
الشمس يا امير المؤمنين فقال له عمر بعثناك داعياً لامر عيا ما تجانفنا لانهم نقضى يوماً ما  
یا امیر المؤمنین آفتاب ہی عمری جواب دیا تجھکو اذان پڑھنی کو بھیجا ہی یا آفتاب دیکھنی کو ہمنی گناہ کی طرف رغبت نہیں کی ایک دن اسکی بدلی  
فقضاء يوم علينا سير فان هذا الحديث يدل على لزوم القضاء وعدم لزوم الكفارة والاثم  
قضا کر دیگی ہمیر ایک دن کی قضا آسان ہی بیشک اس حدیث سی معلوم ہوتا ہی کہ قضا لازم ہی کفارہ اور گناہ کچھ نہیں ہی  
لان قوله ما تجانفنا لانهم نقضوا لم نل الى الاثم وما تعذرنا في ذلك امر تكاب المعصية وكذا كل من  
اسواسطی کہ او لکھا قول ما تجانفنا لانهم نقضوا اسکی معنی یہہ ہیں کہ ہمنی گناہ کی رغبت نہیں کی اور ہمنی اس افطار میں غم معصیت کا نہیں کیا اور یہی ہی امر شخص  
كان أهلاً للصوم في ثناء النهار ولم يكن في اوزه كذلك يلزم امساك بقية يومه كما اذا سلم الكاف  
آخر روزہ کا اہل ہو اور اول روزہ کا اہل ہو تو او سکو امساك باقی دن کا لازم ہی جیسی کہ آخر روزہ میں کافر مسلمان  
وبلغ الصبي وفاق المجنون وقدم المسافر وبرئ المريض وظهرت الحائض والنفساء فان كل واحد منهم  
یا بچہ بالغ یا دیوانہ ہوشیار یا مسافر مقیم یا بیمار چنگا یا حیض نفاس والی عورت پاک ہو جاوی تو ہر ایک کو اونہیں سی

یلزمه امساك بقية يومه تشبها بالصائمين ولا صل في هذا الب من كان في اثناء النهار على صفة  
 باقی روز کا امساك روزہ داروں کی طرح لازم ہی اور قدرہ اس میں یہ ہے کہ جو شخص درمیانہ روز ایسی حال پر ہو  
 لو كان عليها في اوله يلزمه الصوم فعليه الامساك ومن لم يكن كذلك لا يجب عليه الامساك  
 کہ اگر روزہ میں ایسا ہوتا تو اوپر روزہ واجب ہوتا تو ایسی شخص پر امساك لازم ہی اور جو ایسا نہ ہو تو اوپر امساك واجب نہیں ہی  
 لمن كان مريضاً أو مسافراً أو حائضاً أو نفساء فان الامساك لا يجب عليهم لتحقق المانع عنه وهو قيام  
 جیسی کوئی بیمار ہو یا مسافر ہو یا عورت حیض یا نفاس والی ہو ان لوگوں پر امساك واجب نہیں ہی اسو علی کہ روزہ کا مانع موجود ہی یعنی  
 هذه الاعذار فيهم فانها كما تنع عن الصوم تمنع عن التشبه اما في الحائض والنفساء فلا الصوم عليهما  
 اور میں یہ عذرات باقی ہیں ان لوگوں پر جیسی روزہ نہیں ہی ایسا ہی روزہ داروں کی مشابہت ہی نہیں حائضہ اور نفاس والی عورت کو تو اس علی کہ اوپر روزہ  
 حرام والتشبه بالحرام حرام واما المريض والمسافر ولان الرخصة في حقهما باعتبار الحرج ولو ان مناهما  
 حرام ہی اور حرام کی سائبہ مشابہت ہی حرام ہی اور مریض اور مسافر کو اسو علی کہ انکی حقین باعتبار حرج کی اجازت ہی اور اگر ان پر مشابہت کریں  
 التشبه عاد الحرج ثم الحائض تاكل سراجها وكذا كل من ايم له الافطار ياكل سراجها الا ان يكون  
 تو وہ ہی حرج کا حرج موجود ہی پھر حائضہ عورت پر شبیہ کہاوی ظاہر نہ کہاوی اور ایسی ہی جس جس کو افطار کرنا مباح ہی پوشیدہ کہاوی ظاہر نہ کہاوی ان جسکا  
 العذر ظاهر كالمرض والسفر والنفساء لانه اذا اكل ولم يكن العذر ظاهراً يصير عند الناس متهماً بالفسق  
 عذر ظاہر معلوم ہو وہ ظاہر کہاوی جیسی بیماری اور سفر اور نفاس اسو علی کہ اگر یہ نہ کہاوی اور عذر ظاہر نہیں ہوگا تو خلقت کی نزدیک فسق کی تہمت  
 الذي هو اكل رمضان ولا حترار عن مواضع التهم واجب كما مر ثم ينبغي ان يعلم ان المريض نوعان نوع  
 انکی کی یعنی رمضان میں دن کو کہاوی اور تہمت کی جگہ ہی احتراز کرنا واجب ہی چنانچہ گز چکا پھر جاننی کی بات ہی کہ بیمار اور طرح کا ہوتا ہی ایک تو ایسا  
 لا يضر الصوم بل ينفعه ونوع يضره الصوم وهذا هو الذي يبيح الافطار لان الرخصة لا تتعلق بنفس  
 جسکو روزہ ضرر نہیں کرتا بلکہ فائدہ کرتا ہی اور ایک ایسا کہ روزہ ضرر کرتا ہی ایسی بیمار کو روزہ افطار کرنا مباح ہی اسو علی کہ اجازت افطار کی مطلق نفس  
 المرض بل بوجود المشقة فلا بد من معرفته وطريق معرفته قد يكون باجتهاد المريض بان يعلم بنفسه  
 مرض سی نہیں ہی بلکہ مشقت کا ہونا چاہی اب مشقت کو سمجھنا چاہی اور طریقہ اسکی پہچان کا بعض دفعہ بیمار کی سمجھ پر ہی کہ وہ اپنی آپ تجربہ ہی  
 بالتجربة انه ان صام يزداد المله ووجعه بالصوم وقد يكون باخبار طبيب حاذق مسلم عدل  
 جان لی کہ اگر میں روزہ رکھوں گا تو روزہ رکھنی میرا کہہ اور مرض بڑھ جاوے گا اور بعض دفعہ طبیب کی کہنی پر موقوف ہی لیکن طبیب داناسلما عادل ہو  
 لا فاسق لان خبر الفاسق في الديانات مردود غير مقبول بخلاف السفر فان الرخصة تتعلق بنفسه  
 فاسق نہیں اسو علی کہ فاسق کی خبر دیانات میں مقبول نہیں ہی مردود ہی بخلاف سفر کی کیونکہ سفر میں اجازت صرف سفر ہی متعلق ہی  
 لانه لا يخرج عن المشقة فاقم مقامها وادبر الحكم عليه المجلس الثلاثون في بيان غائلة من افطر  
 کیونکہ سفر مشقت کی کہی غالی نہیں ہوتا سو سفر کو قایم مقام مشقت کی ہر اگر حکم لگا دیا نیسویں مجلس سفر کی بیان میں اس شخص کی جو ایک دن رمضان ہی  
 يوماً من رمضان فيما يجب فيه الكفارة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من افطر  
 روزہ توڑ دی جیسے کفارہ واجب ہوتا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے رمضان کا ایک روزہ  
 يوماً من رمضان من غير خصة ولا مرض لم يقض عنه صوم الدهر كله هذا الحديث من حسان  
 بی اجازت شرعی اور بدو ان بیانی کی توڑ ڈالا تو اسکا عوض تمام عمر کی روزی نہیں ہو سکتی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں  
 المصابيح رواه ابو هريرة وهو وارد على طريق الانذار والتخفيف بما يلحقه من الاثم ويفوته من الاجر  
 ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور یہ حدیث برسیل ڈرائی اور خوف دلائلی کی وارد ہوئی ہی کہ روزہ توڑنی میں کتنا گناہ ہی اور کتنا ثواب جاتا رہتا



فان لا يجد فضيلة الصوم المفروض بضموم الدرر كله نافذة وليس معناه انه لو صام الدرر كله بنية قضاء  
 چونکہ فضیلت فرض رمضان نہیں حاصل ہوتی اور یہ ہم ادنیٰ کی اگر تمام عمر رمضان کی ایک دفعہ کیلئے

یوم من رمضان لا یسقط قضاء ذلک فان الاجماع علی انه یجزیه قضاء یوم مکانہ امامہ الکفارة  
قضاء کی نیت سی روزہ کا کہی تو اس کی زمرہ سی قضاء اوس دن کی ساقط نہیں ہوتی کیونکہ سب کا اتفاق ہو چکا ہے کہ اس کی بددائی کی قضاء کافی ہے یا تو یہ  
ان کان افطارہما یوجب الکفارة بما هو غذا وادواء و غیر الکفارة ان کان افطارہما بلا یوجب الکفارة  
کفارہ کی اگر کوئی افطار ایسی چیزیں کیا جس میں کفارہ واجب ہوتا ہے جیسی غذا وادواء یا بغیر کفارہ کی اگر ایسی چیزیں افطار کیا جس میں کفارہ واجب نہیں ہوتا  
مما لیس غذا وادواء من المفسدات للصوم فعلى هذا فالرخان الذی ظهر فی هذا الزمان من قبل الکفارة  
جس میں نہ غذا ہو اور نہ دوا روزہ فاسد کرنے والی چیزوں میں سے اس بیان پر دہوال یعنی حقہ جو اس زمانہ میں کفارہ کی طرف سے

العدوة لاهل الايمان وبنتلي به كافق الانام من الخواص والعوام هل يفسد الصوم ام لا فالجواب في هان قول  
جواب ايمان کی دشمن ہیں پیدا ہوئی اور اس میں تمام خلقت خاص و عام مبتلا ہو رہی ہیں آیا روزہ فاسد کرتا ہے یا نہیں ہوا کا جواب یہ ہے کہ  
الفقهاء فی عامۃ الکتاب وان کان نصاب علی ان سطلق الدخان اذا دخل الحلق لا یفسد الصوم لکن ہم قالوا فی تعلیلہ  
فقہاء کا صریح قول عام کتابوں میں اگرچہ یہ ہے کہ مطلق دھواں اگر حلق میں داخل ہو جاوی تو روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن اوکی علت یہ بیان کی ہے

لأنه لا يمكن الاحتراز عنه فإن الصائم لا يجد بدا من فتح فيه عند التكلم فيدخل الدخان حلقه والقياس  
 كروزه اسطوخ فاسد نہیں ہوتا کہ دھوئیں سی بجا و نہیں ہو سکتا کیونکہ روزہ دار کو اسکا کیا علاج کہ بات کرنی میں منہ بہوں اور دھوئیں حلق  
 ان یفسد صوفہ لوصول المفطر الى جوفه بفعله وكونه مما لا يتغذى لاینا فی الفساد کالتراب الحصاة وھذا  
 معلوم ہے آتا ہے کہ روزہ حالت میں اسطوخ کہ مفطر بیٹ میں اسی اختیار ہو گا اور غدا نہ تو فساد کی منافی نہیں ہی  
 جیسے مٹی اور کنکر سی روزہ فاسد نہ ہو جائیگا

التعلیل یقتضی ان یکون ذلك الدخان مفسدا للصوم لانه یصل الى جوفه بفعله ویدل علیه ما قاضی فی  
 تعلیل چاہتی ہی کہ حقہ کا دھواں موزہ توڑنیوالا ہو کیونکہ یہ دھواں اختیاری بیٹ میں جاتا ہی اور قل قاضی خان کا فتویٰ میں اس ہی پر مذکور  
 فی فتاواہ وان صب الماء فی اذنه اختلفوا فیہ والصحیح انه هو الفساد لانه وصل الى جوفه بفعله فانظر  
 اور اگر کوئی کال میں پانی ڈالیں تو اس میں اختلاف ہی صحیح یہ ہی کہ موزہ حاتمہ کی مینا ہی اس واسطے کہ ہر اختیاری اندر جاتا ہی اب دیکھتو

کیف اعتبار الوصول الى جوفه بفعله في فساد صومه فانه لم يغسل فدخل الماء في اذنه لا يفسد صومه فاعلم  
اختيار سي اند جانى کا روزہ ٹوٹتی مین کیسی اعتبار کیا ہی کیونکہ اگر نہائی ہوئی پانی کان مین چلا جاوی تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس سی معلوم ہوا  
من هذا ان لفعله دخلا في فساد صومه بل لو نظر الى ما ادعاه مستعملوه من انه دواء يلزم ان يجب الكفارة  
کر روزہ ٹوٹتی نہیں اختیار کو دخل سی بلکہ اگر حقہ نوشونکی دعوی کو خیال کرو کہ حقہ دوا ہی تو لازم آتا ہی کہ گناہ ہی واجب ہو

لان الاصل في وجوبها وصول الغذاء والادواء الى الجوف من المسالك المعتاد في نهار رمضان على وجه الاستسقاء  
 اسو اسطى كه قاعده كفانه واجب هونيكايه بي كه غذا يا دوا اندر كي طرف عادت كي ماه سي رمضان مين دن كو قصه اداخل هو  
 وهذا المعنى على نقد يرصد في عموم يكون موجود فيه ثمانية في غير حال الصوم حل استعماله اهل الاكثر  
 اور يه امر اگر اذن كا دعوى سچاى تو حق مين موجودى يه يه بات كه حقه خالى دن مين بي روزه آيا مين حلال بي يانهن تو

فیه الاقایل والحق الذی علیہ التعویل ان الفعل الاختیاری الصادر عن المكلف ان لم یترتب علیہ فائده  
اسمین بہت گفتگو اور حق بات جیسے اعتقاد ہی ہے کہ اختیار کا جو مکلف کی قصد سے صادر ہو تو اگر وہ اس میں کوئی فائدہ دین کا  
دینیۃ اور دنیویہ فہو دایر بین العبت واللغو ولم یفرق بین ہذا الثلاثۃ فی کتب اللغۃ ولا بد من الفرق  
یادشا کا ہو تو وہ کلمۃ ما عبت با لعب اور نہ ہوتا ہی اور لغت کی کتابوں کی اندر اس میں کچھ فرق نہیں لکھا ہو فرق ضرور چاہی

١٠

حقہ



لعطف بعضها على بعض في القرآن وهو على ما ذكره بعض الفحول وكان حقيقا بالقبول ان العيب الفعل الذي  
 اسو اسطى كقرآن من ايك كوايك پر عطف كيا هي اور وہ فرق موافق بيان بعض علماء كى جولايق قبول كرنى كى هي يه هي كعبث وه كار هوتا هي  
 ليس فيه لذة ولا فائدة واما الذي فيه لذة بلا فائدة فهو لعب ومثله اللهو الا ان فيه زيادة حظ النفس  
 جسمن نہ كچھ لذت اوند كوى فائدہ اور جس كاريمن لذت هو پر بي فائدہ وه لعب هوتا هي اور ايسى هي لهوي پر لهو من حظ نفس زياده هوتا هي  
 بحيث يشتغل به عما يهتها والكل حرام لانها لم تذكر في القرآن الا على طريق الذم فلما علم حرمة اللعب للهو  
 اسقدر كراوسكى شغل مين اور ضرورت كو بهل جاتا هي اور يه سب حرام مين اسو اسطى كقرآن مين جهان انكا ذكر هي سو بجو كى طور پر هي جب لعب اور لهو  
 والعيب علم حرمة استعمال ذلك الدخان لدخوله اما في اللعب واللهو وفي العيب بل هو بالعيب النسب  
 اور عيب كى حرمت معلوم هوئى تو حرمت حقه يتي كى هي معلوم هوئى كيونكه حقه يا تو لعب هوگا يا لهو هوگا يا عيب هوگا بلكه حقه كو عيب سى نياده مناسب هي  
 الخلو عن اللذة التي في اللعب للهو اللهم الا ان يستلذه نفوس بعض المستعملين له بتسويل شيطاني فخير  
 كيونكه لذت كى خالى هي جو لعب اور لهو مين معتبر هي ان شايد بعض حقه نوشون كو شيطاني آرسكى سى لذت حاصل هوگى سوئى باب  
 في اللعب واللهو لكن لا يكون فيه شئ من الفائدة اصلا من الفائدة الدينية وهو ظاهر ولا من الفائدة  
 لعب اور لهو مين داخل هوگا ليكن حقه مين كوى فائدہ هرگز نيين هي نه تو دين كا يه توطا هر هي اور نه كوى فائدہ  
 الدينية لانه لا يصلح شئ من الغذاء والدواء اصلا بل هو مضر لا طباق الاطباء على ان مطلق الدخان  
 دنيا كا كيونكه نه سمين هرگز امكان غذا كا هي نه دوا كا بلكه وه ضرر رسان هي كيونكه تمام طبيب اسپر متفق مين كه مطلق دهبوان  
 مضر قال ابن سينا لولا الدخان والقتال لعاش بن آدم الف عام وقال جالينوس اجتنبوا ثلثة وعليكم باربعة  
 ضرر كرتا هي شيخ ابن سينا كهتا هي اگر دهبوان اور غبار نهوتا تو بن آدم هزار برس جيا كرتا اور جالينوس كهتا هي تين چيز سى بچنا چاهي اور چار چيز كا استعمال چاهي  
 ولا حاجة لكم الى الطبيب اجتنبوا الدخان والغبار والنتن وعليكم بالدرسم والحلوى والطيب والحمام  
 يه طبيب كى كچھ حاجت نيين بچتي رهو دهبوين اور غبار اور بدبوسى اور استعمال كيا كرو چكنايى اور مٹھائى اور خوشبو اور حمام  
 وذكر في القانون ان جميع اصناف الدخان محففة بجوهر الارضى وفيه نارية يسيرة قال بعض الفضلاء  
 اور قانون مين مذكور هي كه دهبوين كى تمام قسمين باعتبار ايني جوهر ارضى كى محففة مين اور اسمين كچھ ناريه هوتى هي بعضى فاضل كهتا هي  
 فاذا كان محففا يكون محففا للربطى بل البدنية فيؤدى الى حصول امراض كثيرة فلا يجوز استعماله لوجوب  
 جب دهبوان محففة هوا تو بدن كى رطوبت كو خشك كريگا پهر اس سى بهت سى بياريان پيدا هوگى تو اسكا برتنا جايز نيين هي اسو اسطى كه  
 صيانة النفس عن الحق الضرر وقد ذكر في نصاب الاحتساب ان استعمال المضر حرام فان قيل بعض الاطباء  
 ضرر سى جان كا بچانا واجب هي اور نصاب الاحتساب مين مذكور هي كه مضر كا استعمال كرنا حرام هي اگر كوى اعراض كرى كه بعضى دفعه  
 قد يعالجون بعض الامراض ببعض اصناف الدخان ويشاهد نفعه فكيف يصح المنع عن استعمال جميع اصنافه  
 طبيب بعضى بياربون كا علاج بعضى قسم كى دهبوين سى كرتى مين پهر اسكا فائدہ ظاهر معلوم هوتا هي تمام قسم كى دهبوين سى مانعت كرنى كيونكه صحيح هي  
 فالجواب انهم يعالجون به لحظة يسيرة لا على الدوام حتى يحصل ما ذكر من التخفيف فالنقل ما ذكر من التخفيف  
 تو جواب يه هي كه طبيب دهبوين سى تهروى دير كى واسطى علاج كرتى مين هميت كى واسطى نيين كرتى تاكه خشكى پيدا هو پهر اگر كوى يه اعراض كرى كه خشكى مين  
 لا يضر في البالغى لكثرة رطوباته وانتقاعه بتخفيفها فما وجه المنع فالجواب ان حد الانتقاع به مجهول فلا ي  
 كهتى موسو بلغنى مراج كو ضرر نيين كرتى كيونكه بلغم مين رطوبات بهت هوتى مين اور خشكى سى بلغم كو فائدہ هوتا هي پهر نعت كرتى هي تو جواب يه هي كه دهبوين سى فائدہ لينى كا معلوم  
 في معرفة ذلك من طبيب حاذق عارف بالافرجة والقدر الذي ينتفع به والا فلا اقدام عليه غير جائز  
 اب اسكه ريفات كى واسطى بڑا حاذق طبيب چاهي جو آدمى كى مزاجون سى واقف هو اور اوس مقدار كو جاني جسمن نفع هوتا هو اور نيين تو عمل كرنا هرگز جايز نيين هي

اصلا لوقوع التردد بین السلامة وعدمها فان العدول من کأنوا استعماله قد اختلفوا فیہ فمنهم  
 اسوا سلی کہ سلیتی اور عدم سلیتی میں شک ہے کیونکہ منصف عادل حقہ نوشون کو اس میں اختلاف ہی بعضی اذین ہی  
 من یقول بضررہ ومنهم من یقول بعدم ضررہ ومنهم من یشک فیہ لکن الفرق الاغلب الذی جانب الحق  
 ضرر کی قائل ہیں اور بعضی کہتی ہیں ضرر نہیں ہے اور بعضوں کو ضرر میں شک ہے لیکن اکثر اشخاص کہ حق بات اولی طرف  
 الیہ اقرب یقول انه فی ابتداءه یجد ثقیلة فی الجسم وحدة فی البصر وضاقة فی الطعام ونشاط فی الاعضاء  
 قریب تر معلوم ہوتی ہے یہ کہتی ہیں کہ حقہ پہلی تو جسم میں قوت پیدا کرتا ہی اور نگاہ میں تیزی اور کھانسی کا ہضم اور اعضا میں  
 فاذا حصلت المداومة یورث غشاوة فی البصر وثقل فی الاعضاء وامساک فی الهاضمة وضعف فی البدن  
 پہر جب مداومت ہو جاتی ہے تو مینٹی پر پردہ کرتا ہی اور اعضا میں گرانی اور ضعیف میں امساک اور بدن میں سستی  
 وذلك لانه کما قال الأطباء یجفف مع نزاع حرارة فیفعل فی ابتداءه ما ذکره أولا و فی انتہائه ما ذکره ثانیاً علی انه  
 اور یہ اسلی کہ جیسا طبیب کہتی ہیں کہ دھواں خشکی کرتا ہی کچھ حرارت سی سوئی پہلی پہلی وہ ہی اثر کرتا ہی جو پہلی بیان کیا اور آخر کو وہ کرتا ہی جو پہر بیان کیا  
 لویحقق نفعه فبعد النفع یمتنع من استعماله لانه حیكون دواء ولا یجوز استعمال الدواء بعد زوال المرض لانه اذا  
 کہ اگر فائدہ ثابت ہی ہو تو بعد فائدہ کی استعمال کی ممانعت اسلی ہی کہ حقہ اب دوا ہوا اور دوا کا استعمال بیماری جانی کی بعد جائز نہیں ہی کیونکہ دوا  
 لم یجد مرضاً یزلیہ یاخذ من البدن فیؤدی الی الضرر ویؤدی الی الضرر یمتنع من استعماله وان کان فیہ  
 اگر بیماری کو نہیں پاتی کہ جسکو دفع کری تو یہ بدن میں اثر کرتی ہی بہر اوس سی ضرر ہوتا ہی اور جس چیز میں ضرر ہوتا ہوا اسکا استعمال کرنا منع ہی اگر طبیعت  
 نفع لا تری ان الخمر المحرمة بالنص قد اخرج القرآن بنفعها کما قال الله تعالی یسئلونک عن الخمر والمیسر  
 فائدہ ہی ہو کیا معلوم نہیں کہ شراب جو صریح آیت سی حرام ہی قرآن میں اوسکی فائدہ کی خبر نہ کر ہی چنانچہ اللہ تعالی فرماتا ہی تجسبوا علیکم شراباً مسجوراً  
 قل فیہما لائم کبیر ومنافع الناس لکن جانب النفع اذا قبالہ جانب الضرر یجوز جانب الضرر حتی قال الفقہاء  
 تو کہہ انہیں گناہ بڑا ہی اور فائدہ ہی میں لوگوں کو لیکن نفع کی جانب سی اگر ضرر کی جانب مقابل ہو جاتی ہی تو ضرر کی جانب ملحوظ ہوتی ہی یہاں تک فقہاء کہتے  
 لوکان فی شئ وجہ شتی توجب الحل والجواز ووجہ واحد یوجب الحرمة وعدم الجواز یرجع جانب الحرمة  
 اگر ایک چیز میں کئی وجہ ہوں جس سی حلت اور جواز لازم آتا ہوا اور ایک جہ ایسی ہو جس سی حرمت اور عدم جواز لازم آتا ہو تو اب واسطی احتیاطی  
 احتیاطاً فانقل ان المستعملین لہ بدعون انہم یجدون عقیب استعماله خفة فی البدن فکیف یصح القول  
 حرمت کی جانب کو غالب کیسکی اگر کوئی اعراض کری کہ حقہ نوش دعوی کرتی ہیں کہ حقہ پینی کی بعد بدن میں خفت پیدا ہوتی ہی یہ کہتے ہیں کہ حقہ نوش کو حقہ پینی ہو  
 بعدم النفع فیہ فالجواب علی ما ذکرہ بعض المتأولین لتجربة نفعه وضرره ان المستعملین لہ یحصل لهم  
 کہ اس میں فائدہ نہیں ہی پس جواب موافق بیان بعضی حقہ نوشوں کی جنہوں کی اوسکی نفع ضرر کا تجربہ کیا ہی یہ کہتے ہیں کہ حقہ نوش کو حقہ پینی ہوتی  
 حال استعماله الم شدید فعند فراغهم عنه ینجون من ذلك الالم ویحصل لهم راحة فیظن هؤلاء الناس  
 ایک سخت الم ہوتا ہی جب وہ پی چکتی ہیں تو تب اوس الم سی نجات ہوتی ہی اور ایک طرح کی راحت ملتی ہی سو یہ بیماری یہ جانتی ہیں  
 ان تلك الراحة حصلت من استعماله ولا یدرون انها انما حصلت من خلاصهم عن استعماله ثم ان  
 کہ یہ راحت حقہ پینی ہی حاصل ہوتی ہی یہ نہیں سمجھتی کہ یہ راحت حقہ موقوف کرنی ہی ہوتی ہی  
 لنا فی معرفة حرمة الاشیاء وابطاحتها وجہا حسناً یرجع الی الاصول وهو ان الحق فی الاشیاء قبل البعثة  
 ہماری پاس واسطی دریافت ہشیاء کی حرمت اور اباحہ کی ایک خوب وجہ ہی اصول سی متعلق ہی وہ یہ ہی کہ حق یوں ہی کہ بعثت سی پہلی  
 ان لا یكون فیہا حکم وبعث البعثة اختلف العلماء فیہا علی ثلاثة اقول الاول انها متصفة بالحرمة الا  
 اشیاء میں کوئی حکم حلت اور حرمت کا نہیں تھا اور بعثت کی بعد علماء کی تین قول اختلافی ہیں اول یہ کہ تمام اشیاء حرام  
 مگر

علاوة یہی

مادل دليل الشرع على اباحته والثاني انها متصفة بالاباحة الامدل دليل الشرع على حرمةه والثالث  
 جسكو دليل شرعي في مباح كرويا اوروسر اقول تمام اشياء مباح مگر جسكو دليل شرعي في حرام كرويا اوروسر اقول

وهو الصحيح ان يكون فيها تفصيل وهو ان المضار متصفة بالحرمة بمعنى ان الاصل فيها الحرمة وان المنافع  
 جو صحيح هي كاشياء من مفصيص هي كاشياء ضرر رسان تو حرام يعني اصل او من حرمت هي اوراشياء رفع مند

متصفة بالاباحة لقوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا فانه تعالى ذكره في معرض الاستئذان  
 مباح بين واسطى اس آيت كي وني هي جنسي بنايا تمهاري واسطى جو كچه زمين مين هي سب كيونكه الله تعالى في بيته آيت منت دي كي حكمه پنهانزل فرماي

ولا يكون الاستئذان الا بالمنافع المباح فكانه قيل هو الذي خلق لاجل نفعكم جميعا ما في الارض من المنافع لتنفقوا  
 اور منت دي بدون منفعت مباح كي معين هو سكتي گويابه مطلب هو كه الله تعالى ده هي جنسي تمهاري فائده كي واسطى تمام منفعت كي جيزين جز مين پنهان

بها وعلى هذا القول الثالث الصحيح يخرج حكم هذا الدخان ايضا فانه لو كان نافعا لكان الاصل فيه الاباحة  
 تا كه اوس هي منفعت لو اسبي تيسري قول سي جو صحيح هي حقه كا حكم هي نكلتا هي بيشك حقه اگر مفيد هوتا تو البته اصل مين مباح هوتا

لكن قد ثبت باخبار الحذاق من اطباء انه مضر ولو في الاجل فيكون الاصل فيه الحرمة بل ووقع في الشك  
 ليكن حاذق طبيبون كي خبر ديني سي ثابت هو چكا هي كه حقه مضر هوتا هي اگر چا انجام مين پهر اصل حقه مين حرمت هي بلكه اگر ضرر كرن مي شك هوتا

لغلب جانب الحرمة كما هو القاعدة الشرعية فانه عليه السلام قال الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات  
 تو هي حرمت كي جانب غالب هوتي چنا تحصيلي قاعده شرعي هي كيونكه سفيبر صلي الله عليه وسلم في فرمايا حلال ظاهر هي اور حرام ظاهر هي ان دونو كي پچين مشبهات مين

لا يعلم من كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع  
 جسكو اكثر آدمي نهين جاني پهر جو شخص شبهات سي پچتا را تو اوس اي پنا دين اور آبرو بچا لي اور جو شبهات مين كس گيا تو حرام مين واقع هوا

في الحرام كالراعي برعي حول الحصى يوشك ان يقع فيه واختلف العلماء في حكم هذه الشبهات فذهب بعضهم  
 جيسي چو پايه سيرا كي گر دچتا رجا سيرا كي اندر كس جاتا هي اور علماء في اختلاف كيا هي ان مشبهات كي حكم مين بعضي تو

الى حرمتها لانه عليه السلام قد اخبر في هذا الحديث بان من ترك ما اشتبه عليه حكمه ولم ينكشف  
 او كي حرمت كي قائل هوتي مين اسو طي كي سفيبر صلي الله عليه وسلم في اس حديث مين فرمايا هي جس شخص في ترك كيا اليسي چيز كو جسكا حكم او سكو معلوم نهوا او سكو سكا علي

امره يكون دينه سالما افسدا او بنقصه ونفسه ناجيا مما يعيبه ويلازم عليه ومن لم يتركه بل فعل بغير  
 نكلتا هوتا او سكا دين مفسدت اور نقصان سي بچا اور وسكي جان عيب سي اور علامت سي بچي اور جس في ترك نكيا بلكه عمل مين پنايا

في الحرام وهذا الدخان مما اشتبه عليه حكمه ولم ينكشف حقيقة امره فمن تركه ولم يستعمله يكون دينه  
 تو حرام مين پنهان او حقه كا هي حكم صاف معلوم نهين هي اور او سكا حال كيا هو انهي هي پهر جنسي او سكو ترك كيا نه پيا تو او سكا دين

سالما من الفساد والنقصان ناجيا من العيب واللوم بين الامور ومن لم يتركه بل استعمله يقع في الحرام وذهب  
 فساد اور نقصان سي بچا هو اي خلقت كي طرف سي نه او سكو كچه عيب سي نه علامت او جنسي ترك نكيا بلكه پيا حرام مين پنهان اور

بعضهم الى كراهتها لما جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال الامور ثلاثة امر تبين لك لا شدة فاتبعه وامر تبين  
 بعضي علماء استنبات كي كراهت كي قائل هوتي مين اسو طي كي اور حديث مين آيا هي كاپ في فرمايا تين جيزين مين ايكي جسكي خولي چكو معلوم هوتي او سكي سيرا كي

لك غية واخر اختلف فيه فذهب طائفة الى ما لا يريبك ولا شك ان امر الدخان مما ارب ووقع في الاضرار  
 عيب چكو معلوم هوتي تو اوس سي پير ايكي هي جسين اختلاف سو اب چو مشكوك كوطر غير مشكوك كي اور شك نهين كه حقه كا حال ايسا هي جسين شك اور اضطرار واقع

واقول مراتب الكراهة ولا يظن انه ينتهي الى درجة الاباحة بتعلل كثير من يتعاطاه انه نافع لكل داعواهم  
 او سكا مرتبة سي نه كرس كا هي بهر خيال مين نهين تا كه اباحت كي درجه كو پنهان جاي او اكثر حقه نوشون كي علت بيان كرن سي كه حقه هر مرض كي دروي



وجدوا فی استعماله دواء لاهل صلاهم لان ذلك من تلبس ابليس عليهم وتزيينهم لهم حتى يقول من تكلم في  
 همني او سكو في كرايتي بيا ربوني شفا باني اسوسطي كه انيسر به شيطاني دهر كه او ابلدس كه ارشنگي دي هوئي هي تا كه دهوان جمعي جمعي آخر كو  
 عاقبة امره داء لادواء فان تكرار في يسود ما يقابل في تولد منه الحرارة فيكون في عاقبة امره داء لادواء ثم يلزم  
 اليسى بيا ربوني بيدا هو جسكى كچه رواهين هي كيونكه حقه كابر باريدنا سامنى كى جكه كوسياه كويتاى بهر اوس سى گرمى بيدا هو تى بهر آخر كو ايسا مرض هو جاناى  
 على دعوى علم ان يكون الناس كلهم مرضى ان يكون مرضهم في جميع الفصول الاربعة من نوع واحد وان يكون  
 جسكى رواهين هي بهر انكى دعوى كى موافق بهر لازم آناى كه تمام آوى بيا ربون اور انكى بيا ربى تمام سال چارون فصول مين نيك هي قسم كى هو اور  
 معالجتهم فيها بشى واحد على كيفية واحدة وبطلانه غير خفى على احد من العقلاء ثم فيه اصاعة للمال  
 اونكا علاج هي ايك هي دواسى ايك هي طريقة بهر هو اور اسكا بطلان بهر يك عاقل بهر ظاهري بهر اسين مال كاتلف كراى  
 لانه يشترى بثمان خال فيدخل في الاسراف المحرم من ربحه واذيته بشامة الذين لا يستعملونه وقد  
 كيونكه مهنگى رام سى خريد تاى اب اسرف مين جو حرام هي داخل هو اور او مين بدلو كه اون لوكون كى دماغ كو جو نهين پيتى مين بهت تكليف ديتى هي اور  
 روى انه عليه السلام قال كل مود في النار وقال الكناسى الرائحة المنتنة تحرق الخياشيم وتصل الى الدماغ  
 روايت هي كه بنفصر صلى الله عليه وسلم في فرما يذا ربي والى سب دوزخى مين اور كناسى كهتاى بدلو ناك كى نهنون كو جلا ديتى هي اور دماغ مين جاكر  
 وتؤذى الانسان ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم من كل من هذه الشجرة فلا يقرب مسجدنا يؤذينا بريحه والمراد من هذه  
 آدمى كو ايزا ديتى هي اسى واسطى نبى صلى الله عليه وسلم في فرما يا جس في اس درخت مين سى كهبا يا هو تو بهارى مسجد كى پاس نه آوى كه كهوا دى بوى ايزا دوى اور حشر  
 الشجرة كل ماله رائحة كريهة يتاذى منها الانسان بدليل تعليله عليه السلام والمعنى ان من كل شئ ما له  
 علت بيان فرماى سى ثابت هي كه مراد اس درخت سى وه هي جسيمين اليسى بدلو موجود هو كه اوس سى انسان كو تكليف هو اور مراد بهر هي كه جو شخص اليسى چيز كهواى  
 رائحة كريهة يتاذى منها الانسان فلا يقرب مسجدنا لانه يؤذينا برائحة الكريهة وقد ثبت في صحيح مسلم  
 جسيمين بدلو هو كه انسان كو اوس سى ايزا هو تى هو تو بهارى مسجد كى پاس نه آوى اسلى كه كهوا بدلو سى ايزا ديكا اور صحيح مسلم مين ثابت هو چكاى  
 انه عليه السلام كان اذا وجد من رجل في المسجد ربح البصل والثوم امر به فاخرج الى البقيع ولهذا قال الفقهاء  
 كرنى صلى الله عليه وسلم اگر كسى شخص مين مسجد كى اندر بوى پياز يا هسن كى پاتى توليقع كى طرف نكلو ديتى اسى واسطى فقهاء كهتى مين  
 كل من وجد فيه رائحة كريهة يتاذى بها الانسان يلزم اخراجه من المسجد ولو بجمرة من يده ورجله دون  
 جسيمين اليسى بدلو آتى هو كه اوسى انسان كو تكليف هو وى او اسكا مسجد سى نكال دينا لازم هي اگر چه دهنه سى اور پانوسى كهينجر  
 لحيته وشعر راسه فعلى هذا يلزم اخراجه كثير من الائمة والمؤذنين من المسجد في هذا الزمان لوجود رائحة  
 دهنه سى اور سكر كى بال كچه كرنهين اس رويت كى موافق اس زمانه مين اكثر امامون اور مؤذنون كا مسجد مين سى نكال دينا لازم آناى كيونكه او نهين بهر هي  
 الكريهة فيهم بسبب مداومتهم على استعمال الدخان الكريهة الرائحة بل هم قد يستعملونه في داخل المسجد الجا  
 بدلو موجود هو تى هي كيونكه هميشه حقه بودار سى جاتى مين  
 فيكون الكراهة في حقهم اشد واكثر وقد كتب بعض المالكية في الديار الحجازية جوابا عن سؤال يتعلق بالدخان  
 انكى حق مين كراست بهت سخت اور بدتر هي اور بعضى علماء مالكى مذهب نى ملك حجاز مين ايك سوال كا جو حقه كى باب مين تها بهر جواب كهباى  
 وهون استعمال الدخان حرام كاصله لان صله الخشب والنار لكونه اجزاء من الخشب من وجبة باجزاء  
 كه دهنه سى كو استعمال كرا حرام هي چيكنى اصل اسوسطي كه اسكى اصل كطرى هي اور اگ كيونكه دهوان كطرى كا جز هو تاى كچه اگ على هو سوهوان  
 من النار فهو من حيث اجزائه النارية التى فيه يحرم استعماله لقوله تعالى ان الذين ياكلون اموال اليتيمى  
 اسلى كه او سمين كچه اگ هو تى هي استعمال كرا حرام هي واسطى قول الله تعالى كى جو لوگ كهبا تى مين مال يتيمون كى



كَلِمَاتٍ اَلَا يَكْفُلُونَ فِي بَطْنِهِمْ نَارًا قَدِيلًا الْمَصْرُ عَلَى حَرَمَةِ النَّارِ فَيَحْرِقُ الدِّخَانَ الْحَاصِلَ مِنْهَا وَابْيَضَا اِنَّهٗ تَعَالَى جَعَلَهُ  
 نَاحِي وَدَهَى كَمَا فِي بَيْنِ اٰنِي بِبَيْتٍ مِّنْ اَكْ يَمِيْءَ اَيْتٍ اَكْ كِي حَرَمَتْ بِرْدَلَالَتِ كَرَفِيْ سُوْر دِهَوَانِ هِيْ جَوَاسِيْ يَمِيْدِيْ اِهْوَتَا يِ حَرَامِ هِيْ اَوِيْرِيْ هِيْ سِيْ كِي اَللّٰهُ تَعَالٰى  
 هُمَا يَعْذِبُ بِهِ حَيْثُ قَالَ فِي حَقِّ قَوْمٍ يُوَسِّسُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَا اَمْنُوْا كَشَفَعْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخُرِّيْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا  
 دِهَوِيْنِ كُوْ عَذَابِ كِيْ جِيْزُوْنَ مِيْنَ مَقْرَرِ كِيَا هِيْ جِيْزُوْنَ قَوْمٍ يُوَسِّسُ كِيْ حَقِّ مِيْنَ فَرَمَاتَا يِ جَبِ يَقِيْنِ لَاسِيْ كِيُوْلَ دِيَا يَمِيْ اَوِيْرِيْ سِيْ ذَلَّتْ كَا عَذَابِ دِيْنَا كِيْ جِيْتِيْ  
 فَالْعَذَابُ الْمَكْشُوْفُ عَنْهُمْ كَانَ دَخَانًا وَقَالَ فِي اِيَةِ اٰخَرِيْ فَاَلْتَقَبُ يَوْمَ تَاْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِيْنٍ يَغْشَى النَّاسَ  
 سُوْر عَذَابِ جَوَاسِيْ مَوْقُوفٍ هُوَا تَهَا دِهَوَانِ هِيْ تَهَا اَوَرَا يَكِ اَوَرَا يَتِ مِيْنَ فَرَمَاتَا يِ سُوْر تَوْرَاهِ دِيْ كِيْهْ جَسَدُنْ كِرَاوِيْ اَسْمَانِ دِهَوَانِ صَرِيْحٌ جَوَاسِيْ لِيْ لُوْ كُوْنِ كُوْ  
 هَذَا عَذَابُ الْاِيْمِ وَالْمَرَادُ بِالْدَخَانِ الْمَذْكُوْرِ فِيْ هَذِهِ الْاِيَةِ مَعْنَاهُ الْحَقِيْقِيُّ عَلَى قَوْلٍ وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ يَكُوْنُ النِّظْمُ  
 يَمِيْ هِيْ دِيْ كِيْهْ كِيْ مَارِ اَوْرَمَرَادُ دَخَانِ سِيْ اِسْ اَيْتِ مِيْنَ اِيَكِ قَوْلِ كِيْ مَوْافِقٌ حَقِيْقِيْ مَعْنٰى يَمِيْنَ اَوْرَاسِ قَوْلِ كِيْ مَوْافِقٌ اَيْتِ كِيْ عِبَارَتِ سِيْ  
 الْكَرِيْمُ صَرِيْحًا فِيْ كُوْنِ الدِّخَانِ عَذَابًا اَلِيْمًا وَمَا بِهِ التَّعْذِيْبُ يَحْرُمُ اسْتِعْمَالُهُ فَانَ الْفُقَهَاءُ قَدْ اتَّفَقُوا عَلَى وَجُوْبِ  
 صَافٍ مَعْلُوْمٍ هُوَ تَهَا يِ كِيْ دِهَوَانِ دَرْدَنَا كِ عَذَابِ هِيْ اَوْرَجِسْ جِيْزِيْ عَذَابِ وَاقِعٍ هُوَ تَهَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا سُوَا  
 الْفَرَارِ مِنْ مَحَلِّ الْعَذَابِ كَبُطْنٍ مَحْشُرًا نَهْ عَلَى لَفْظِهِ اِسْمُ الْفَاعِلِ مِنَ التَّخْشِيْرِ اِسْمُ وَادِ اَهْلَا كِ اَللّٰهُ تَعَالٰى فِيْهِ  
 جِسْ كِيْهْ كِيْ اَمْتِ كُوْ عَذَابِ هُوَا هُوَاوِيْ كِيْهْ سِيْ بِيْهَا كِنَا وَاجِبِ هِيْ جِيْسِيْ بَطْنٍ مَحْشُرٍ كِيُوْنِ اِسْمُ فَاعِلِ كِيْ وَزَنْ بِرْتَحْشِيْرِ مِيْنَ يِ نَامِ اِيَكِ وَادِيْ كَا هِيْ جِيْهَا اَللّٰهُ تَعَالٰى فِيْ  
 اَصْحَابِ الْفِيلِ فَاِذَا وَجِبَ الْفَرَارِ مِنْ مَحَلِّ الْعَذَابِ فَوَجِبَ الْفَرَارُ مَا بِهِ الْعَذَابُ اَوَّلِيْ ثَمَّ اَنَّ الْمُسْتَعْمِلِيْنَ لَهُ تَرْهَمُ  
 اَصْحَابِ فِيلِ كُوْ لَاسِيْ كِيَا تَهَا يِ هِيْ جَبِ عَذَابِ كِيْ جِيْهْ سِيْ بِيْهَا كِنَا وَاجِبِ هُوَا تَوْعَذَابِ كِيْ جِيْزِيْ سِيْ بِيْهَا كِنَا بَسْتِ ضَرْوِيْ يِ بِرْحَقِّهٖ يَمِيْنَ وَالْوَلَنْ كُوْ تَوْدِيْ كِيْهْ تَهَا يِ  
 اَنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ حُلُوْقِهِمْ وَانْفُهِمُ فِيْهِ تَشْبِيْهُ اَهْلِ النَّارِ بِالَّذِيْ يَهْلِكُوْنَ فِيْ اٰخِرِ الزَّمَانِ مِنَ الْاَشْرَارِ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيْثِ  
 كِيْ دِهَوَانِ اَوْنِيْ حُلُقِ مِيْهْ اَوْرَا نَا كِ مِيْنَ سِيْ كَلْتَا هِيْ اَوْرَاسِ جَالِ مِيْنَ دُوْرَضِيُوْلِ كِيْ مَوْافِقٍ اَوْرَاوْنِيْ كِيْ رَا بَرِيْ مِيْنَ جَوَاخِرْ زَمَانِهٖ مِيْنَ شَرِيْرِ لُوْ كِ اَلَا كِيْ هُوْنِ كِيْ جِيْزُوْنَ حَرِيْثِ مِيْنَ اَلِيْ  
 اَنَّهُ يَكُوْنُ فِيْ اٰخِرِ الزَّمَانِ دَخَانٌ يَمْلَأُ اَرْضَ بَقِيْمٍ عَلَى النَّاسِ اَبْعِيْنَ بُوَا اَمَّا الْمُؤْمِنُ فِيْ صِيْبِهِ كَهَيْئَةِ الزَّكَامِ وَامَّا  
 كِيْ اَخْرَازَانِهٖ مِيْنَ اَلِيْسَا دِهَوَانِ يَمِيْدَا هُوَا كِيْهْ كَامِ تَمَامِ رُوِيْ زَمِيْنِ كُوْ دِيْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ كِيْهْ  
 الْكَافِرِ يَخْرُجُ مِنْ مَخْرِيْهِ وَادْنِيْهِ وَعِيْنِيْهِ حَتّٰى يَصِيْرَ رَاسُ اَحَدِهِمْ كَالرَّاسِ الْحَنِيْدِ اَيِ الْمَشْوِيِّ فَلَا يَنْبَغِيْ لِلْمُؤْمِنِ  
 كَا فَرِيْ دُوْنِ نَهْتَنُوْنَ مِيْنَ سِيْ اَوْرَدُوْكَ اَوْنِ مِيْنَ سِيْ اَوْرَدُوْكَ اَنَّهُ مِيْنَ سِيْ دِهَوَانِ نَكَلِيْ كَا اَلِيْسَا كِيْهْ كِيْهْ كَامِ اَلِيْسَا هُوَا جَانِيْ كَا جِيْسِيْ سِيْ بِيْهَا اَبْعِيْنَ سُوَاوِيْ اَلْوَلَنْ كُوْ  
 اَن يَتَشَبَّهَ بِاهْلِ الْعَذَابِ اَلَا اَن يَسْتَعْمَلَ مَا هُوَ مِنْ نَوْعِ الْعَذَابِ وَلَا هُوَ مِنْ مَلَابِسَاتِ اَهْلِ الْعَذَابِ وَقَدْ كَرِهَ جَمِيْعُ  
 نَهْيِيْنَ جَاسِيْ كِيْ عَذَابِ وَالْوَلَنْ كَا سَا حَالِ نَبَا لِيْنِ اَوْرَنَهٗ يَمِيْهْ جَاسِيْ كِيْ عَذَابِ كِيْ جِيْزُوْلِ كُوْ اسْتِعْمَالِ كَرِيْنِ اَوْرَنَهٗ عَذَابِ اَلْوَلَنْ كِيْ سِيْ صُوْرَتِ بِنَاوِيْنِ اَوْرَتَمَامِ عِلْمَاوِيْ  
 مِنَ الْعُلَمَاءِ التَّخْتَمُ بِالْحَدِيْدِ الْفَخَّاسِ لِمَا ثَبَتَ فِي الْحَدِيْثِ اَنَّهُمَا حَلِيَّةُ اَهْلِ النَّارِ وَصَحَّ عَلَى ذِكْرِ اَلْهَلَالِيْ فِيْ مَخْتَصَرِ الْاَحْيَاءِ  
 لَوِيْ اَوْرَتَا نِيْ كِيْ اَنَّهُ هُوِيْ بَرْتِيْ كُوْ مَكْرُوْهَ كِيَا هِيْ كِيُوْنِ كِيْ حَرِيْثِ سِيْ ثَابِتِ هُوَا كِيَا هِيْ كُوْ لَوَا اَوْرَتَا نَبَا زِيُوْرِ دُوْرَضِيُوْلِ كَا هِيْ اَوْرَتَا نِيْ اَلْوَلَنْ كِيْ مَخْتَصَرِ الْاَحْيَاءِ  
 اَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَكْبِرُ الطَّعَامَ السَّخَنَ وَيَقُوْلُ اِنَّ اَللّٰهَ تَعَالٰى لَمْ يَطْعَمْنَا نَارًا فَهَذَا الدِّخَانُ اَوَّلِيْ بِالْكِرَاهَةِ لَانهٗ مَخْتَلَطٌ  
 صَحِيْحٌ هُوَا هِيْ كِيْ سَمِيْعُ صَلٰى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَمَ كِيَا فِيْ كُوْ مَكْرُوْهَ جَانَتِيْ اَوْرَفَرَمَاتِيْ كِيْ اَللّٰهُ تَعَالٰى فِيْ هَمُوَا كِ كِيَا فِيْ كُوْ نَهْيِيْنَ دِيْ سُوَا بِيْهْ دِهَوَانِ كَرَا بَسْتِ مِيْنَ زِيَاوَهٗ تَرْهِيْ اَسُوْطِيْ كِيْ اَسْمِيْنَ  
 بِاَجْزَاءِ نَاسِرِيَّةٍ كَمَا هَرَفُوْلُمُ يَكُوْنُ فِيْ اسْتِعْمَالِهِ اَلَا تَسْوِيْدُ الشَّيْبِ اَلَا بَدَانِ وَكَرَاهَةُ الرَّائِحَةِ وَالْاَنْتَانُ يَكْفِيْ لِنَجْرِ الْعَاقِلِ عَنْ  
 اَجْزَا ئِنَا رِيْ مَلِيْ هُوِيْ مِيْنَ جِيْزُوْنَ كِيْهْ جَاسِيْ يِ بِرْ اَكْرَحَقِّهٖ يَمِيْنَ مِيْنَ سُوَا يِ سِيَا يِ كِيْزُوْنَ اَوْرَجِسْ اَوْرَدُوْكَ اَوْرَتَقَضِ كِيْ كِيْهْ نَهْتُوْ تَوْبِيْ عَاقِلِ كِيْ اَسُوْطِيْ يَمِيْ سِيْ رُوْنِيْ كُوْ كَا فِيْ تَهَا  
 اسْتِعْمَالِ اَلْوَلْمِ يَكُوْنُ فِيْ اسْتِعْمَالِهِ اَلَا اَحْيَاءُ سَنَةِ الْكُفَارِ الَّذِيْنَ اَخْرَجُوْهُ فِيْ بِلَادِ الْاِسْلَامِ تَوْصِلَا اِلَى اَضْرَارِ اَهْلِ  
 بَلَدِ كَرَا سِيْ يَمِيْ يَمِيْ كِيْهْ نَهْتُوْ تَا سُوَا يِ رَوَا جِ دِيْنِيْ طَرِيْقِ كَعَا كِيْ جِيْهْيُوْنِ فِيْ اَسْكُوْنَا كِ كَرِ بِلَادِ الْاِسْلَامِ مِيْنَ يَمِيْ يَمِيْ يَمِيْ اَهْلِ اِسْلَامِ كِيْ ضَرْوَسَا نِيْ كِيْ لِيْ  
 الْاِسْلَامُ لَكَ اَن بَاعْتَا لِلْعَاقِلِ عَلَى اجْتِنَابِهِ وَمَانَعَا عَنْ اَرْكَابِهِ لَكِنْ اَكْثَرُ اَهْلِ الزَّمَانِ طُبَايِعُهُمْ خَادِمَةٌ صَعْبَةٌ  
 تَوْبِيْ عَاقِلِ كِيْ لِيْ بَاعْتَا اجْتِنَابِ كَا تَهَا اَوْرَا سِيْ اَخْتِيَارِ كَرِنِيْ سِيْ مَانَعَا تَا لِيْ كِنِ اَسْ زَمَانِهٖ كِيْ لُوْ كُوْنِ كِيْ طَبِيْعَتِيْنِ اَلِيْسِيْ جِيْ هُوِيْ مِيْنَ كِيْ اَصْلًا مَطْبِعِ نَهْيِيْنَ هُوِيْ

الا نقتیاد ما ثلثة دائماً الى ما لا یعلمهم ان یصلوا یقبلوا وان علموا لم یعلموا وان فهموا لم یفهموا  
 ہمیشہ بیغادرہ امور کی طرف جکی رہتی ہیں اگر نصیحت کرو تو نہیں مانتی اگر سکھاؤ تو نہیں سیکھتی اگر سمجھاؤ نہیں سمجھتی  
 وان فهموا ترکوا اما فهموا وھم من الذین ان یروا سبیل الرشید لا یخینون وہ سید لا ورن یروا سبیل النور  
 اور اگر سمجھیں تو سمجھ کر ترک کریں اور وہ ایسی لوگ ہیں کہ اگر دیکھیں راہ سنوار کی تو نہ ہٹاویں راہ اور اگر دیکھیں راہ اولیٰ  
 یخینون وہ سید لا نسل اللہ تعالیٰ ان یوفقنا سبیل الرشید و یبعدنا عن سبیل النی المجلس الحادى والثلاثون

ابو سکوت ہوا میں راہ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتی ہیں کہ ہم کو نیک رستہ کی توفیق دی اور ہمو کو کجی کی راہ سے دور رکھی  
 اکثیسویں مجلس  
 فی بیان سنیۃ الاعتکاف وطلب لیلة القدر فیہ وفضیلته قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 بیان میں سنت ہونی اعتکاف کی اور لیلة القدر کی تلاش اور اسکی فضیلت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

انی اعتکفت العشر الاول بطلب هذه الليلة ثم اعتکفت العشر الاوسط ثم اتیت فقیل لی التمسنا فی العشر  
 میں نے رمضان کی پہلی دہے میں لیلة القدر کی تلاش میں اعتکاف کیا پھر بعد اسکی بیچ کی دہے میں اعتکاف کیا پھر میں تیار ہوا کہ مجھے کجی کی لیلة القدر کو پہنچے  
 الا و آخر فکل اعتکف معی فلیعتکف فی العشر الا و آخر فقد اریث هذه الليلة ثم التمسنا هذا الحديث من صحیح  
 میں تلاش کر سب سے میری ساتھ اعتکاف کیا ہو تو وہ پہلی عشرہ میں پھر اعتکاف کریں لیلة القدر کو بیشک دیکھا پھر میری کسی بھلائی یہ حدیث مصابیح کی  
 للمصابیح رواہ ابو سعید الخدری واصله علی ما فی الصحیحین انه علیہ السلام اعتکف العشر الاول من  
 صحیح حدیثوں میں ہی ابو سعید خدری کی روایت ہی اور اصل اس حدیث کی جیسی کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہی یوں ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کی پہلی عشرہ میں

رمضان ثم اعتکف العشر الاوسط فی قبة تریة ثم اطعم راسه فقال انی اعتکفت العشر الاول بطلب  
 اعتکاف کیا پھر بیچ کی دہے میں ترک خیمہ کی اندر اعتکاف کیا پھر سر مبارک باہر نکال کر فرمایا کہ میں نے پہلی دہے میں اس شرب کے میں اعتکاف کیا  
 هذه الليلة الى آخر الحديث وفيه دلیل علی ان المقصود من شرعية الاعتکاف طلب لیلة القدر فانها  
 آخر حدیث تک اور اس میں یہ دلیل ہی کہ مقصود اعتکاف کی مشروع ہونی ہی شب قدر کی تلاش ہی کیونکہ یہ شب موافق مضمون نص

لکونها خیرا من الف شهر بالنص یلزم احیاءها باشراف الاعمال اذ فیہ تفریغ القلب عن امور الدنیا وتسلیم  
 بہتر ہی تو اس شب میں نیک اعمال کی شغل میں جاگتی رہنا لازم ہی کیونکہ اس میں امور دنیا سے دل کا خالی رہنا اور

النفس الى المولی والتحصن بحصن حصین وملازمة بیت رب العالمین فیکون کمن احتلج الى عظیم  
 مولا کو جان کا حوالہ کرنا اور پناہ اپنی قلعہ مضبوطی اور ملازمت پروردگار عالم کی کہر کی ہی پھر یہ ایسا ہی جیسی کوئی ایک تو اگر محتاج ہو کر لوگ  
 فلازمہ حتی قضی ما ربه فالقیل اذا کان شرعية الاعتکاف لطلب لیلة القدر فلم یختص باللیل فالحوا  
 دروازی پر یہاں تک بڑا ہے کہ اسکا مطلب واکوئی اگر کوئی اعتراض کری جب شرعیعت اعتکاف کی واسطی تلاش لیلة القدر کی ہی تو یہ اعتکاف صرف ہی کا نہیں  
 ان الشافعی قد اصر علی کون الاجتهاد فی یومها کالاجتهاد فی لیلتها فی الاستحباب ذکرہ النووی فی الاذکار

کہ امام شافعی نے صاف کہا ہی کہ سنی دن کی اندر ایسی ہی مستحب ہی جیسی رات کو مستحب ہی یہہ نووی نے اذکار میں بیان کیا ہی  
 وهذا الحديث یقتضیه ایضاً لانه علیہ السلام اعتکف العشر الاول من رمضان لطلب تلك الليلة

اور اس حدیث سے ہی یہہ لازم آتا ہی اسوسطی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کی پہلی عشرہ میں لیلة القدر کی تلاش کی لئی اعتکاف کیا  
 ثم اعتکف العشر الاوسط فلما اتی ات من الملائكة فقال انها فی العشر الا و آخر لا فی العشر الاول ولا فی  
 پہلی عشرہ میں اعتکاف کیا پھر جب کوہر کر چکی تو ایک فرشتہ نے اگر کہا کہ لیلة القدر پہلی عشرہ میں ہی نہ تو پہلی عشرہ میں ہی اور نہ  
 العشر الاوسط فعرم علیہ السلام علی الاعتکاف فی العشر الا و آخر وحت علی اعتکافها فانه علیہ السلام کان  
 بیچ کی میں تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی عشرہ میں اعتکاف کا عزم کیا اور اور لوگوں کو رغبت دی سو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

یعتکف العشر الاخر من رمضان حتی یتوفاه اللہ تعالیٰ ثم اعتکف الا واجہ من بعدہ قال الزہری  
 رمضان کی پچھلی عشرہ میں ہمیشہ اعتکاف کرتی رہی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ فی اوکو وفات دی پھر اونکی بعد ازواج مطہرات کرتی رہیں زہری کہتا ہے  
 عجا من الناس کیف یتزکون الاعتکاف ورسول اللہ علیہ السلام کان یفعل الشئ ویتزک و لم یتزک الا فی  
 لوگوں کی تعجب آتا ہے کہ اعتکاف کیسا چھوڑ کر کہا ہی اور حال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کار ہو کرتی ہی اور چھوڑ بھی دیتی اور اعتکاف  
 حتی قبض ثم الاعتکاف فی اللغۃ الاقامۃ علی الشئ وحبس النفس علیہ و فی الشریعۃ الاقامۃ فی المسجد واللبث  
 اخیر دم تک نہیں چھوڑا پھر اعتکاف کی معنی لغت میں ایک شئی پر قائم رہنا اور اس شئی پر نفس کو روکنا اور شریعت میں نیت کی ساتہ مسجد میں دیکھ کر  
 فیہ مع النیۃ اما اللبث فزکۃ واما المسجد والنیۃ فشرطہ والمعنی اللغوی موجود فیہ مع زیادۃ وصف  
 رہنا در تکرتی یعنی شہری رہنا تو اعتکاف کا رکن ہی اور مسجد اور نیت اعتکاف کی شرط ہیں اور لغوی معنی ہی شرعی معنوں میں زیادتی وصف کی ساتہ  
 وهو سنۃ مؤکدۃ فی العشر الاخر من رمضان لانه علیہ السلام واطب علیہ بعد ما قدم المدينۃ الی  
 پائی جاتی ہیں اور اعتکاف سنت مؤکدہ ہی رمضان کی پچھلی عشرہ میں اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سی مدینہ میں تشریف لائے تو اعتکاف ہمیشہ کرتی رہی  
 ان توفاه اللہ تعالیٰ فان قیل المواظبۃ من غیر ترک دلیل الوجوب فلم لیمجب الاعتکاف فالجواب انہ علیہ  
 یہاں تک کہ اللہ فی اوکو وفات دی اگر کوئی اعتراض کری ہمیشگی ایک عمل کی بدون ترک کی وجوب کی دلیل ہوتی ہی پھر اعتکاف واجب کیوں نہیں ہوا تو جواب یہ  
 کان فی حق الواجب بعد المواظبۃ علیہ ینکر علی تارکہ ولم ینکر علی من ترک الاعتکاف فعلم انہ لیس بواجب  
 کہ نبی علیہ السلام عمل واجب کی باب میں بعد مواظبت کی اور عمل کی تارک کو بڑا جانتی ہی اور اعتکاف کی تارک پر کبھی انکار نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ اعتکاف  
 بل هو سنۃ مؤکدۃ علی طریق الکفایۃ فی العشر الاخر من رمضان وفي غیرہ من الاضمانۃ نقل واما یجب  
 واجب نہیں بلکہ سنت مؤکدہ رمضان کی پچھلی عشرہ میں بطور کفایہ کی ہی اور رمضان کی پچھلی عشرہ کی سوا اور وقتوں میں نقل ہی اور واجب تب ہوتا ہی  
 بالنذر والتعلیق بالشرط واما ما کان بالشرع فهو تطوع ثم ان اقل الواجب یوم حتی لو نذر اعتکاف یوم  
 کہ نذر مانو یا کس شرط سے متعلق کرو لیکن جو اعتکاف شروع کرنی سے لازم ہوتا ہی سو وہ تطوع ہی پھر کم سی کم مدت اعتکاف واجب کی ایک دن ہی یہاں تک کہ اگر اعتکاف  
 یدخل المسجد قبل طلوع الفجر ولا تخرج الا بعد غروب الشمس فان قطعه قبل ذلك او افسده یقضیہ  
 ایک دن کا نذر مانا تو مسجد میں صبح صادق ہی پہلی داخل ہو اور بعد غروب آفتاب کی مسجد سے نکلی سو اگر غروب آفتاب سے پہلی اعتکاف کو قطع کیا یا فاسد کر دیا تو کو  
 ولو نذر اعتکاف یومین او اکثر یدخل المسجد فی ابتداء شروعہ قبل غروب الشمس  
 اور اگر دو دن یا کئی دن کی اعتکاف کی نذر کری تو اعتکاف شروع کر نیکی مسجد میں غروب آفتاب سے پہلی داخل ہو  
 ولا یخرج عند تمامہ الا بعد غروبہا ولو مات قبل ان یعتکف یلزمہ ان یوصی بان یطعم  
 اور پورا ہونی کی بعد مسجد سے بعد غروب آفتاب کی نکلی اور اگر اعتکاف کرنی سے پہلی مر جاوی تو لازم ہی کہ وصیت کر دی  
 عنه لكل یوم نصف صاع من الخنطۃ ولا یصح ما وجب من الاعتکاف الا بالصوم  
 کہ ہر روز کی بدلہ آدم آدم صاع گہول کا مساکین کو دینا اور اعتکاف واجب بدون روزہ کی ادا نہیں ہوتا  
 حتی لو نذر اعتکاف یوم قد اکل فیہ لا یصح نذره ولا یلزمہ شئ وکذا  
 یہاں تک کہ اگر کسی فی ایک دن کا اعتکاف نذر مانا کہ او سمین کہا چکا تھا تو اسکی نذر صحیح نہیں ہی اور اسکی ذمہ کچھ لازم نہیں ہی اور ایسی ہی  
 لو نذر اعتکاف لیلة لا یصح لان اللیل لیس محلا للصوم واما النفل فالصوم  
 اگر رات کی اعتکاف کی نذر کی تو صحیح نہیں ہی اسکی کد رات کو روزہ نہیں ہوتا اور اعتکاف نفلی میں ظاہر روایت کی موافق روزہ  
 لیس شرط فیہ فی ظاہر الروایۃ وهو قولہما ایضا فعلى هذه الروایۃ لیس قله تقدیر حتی ان من  
 شرط نہیں ہی اور صاحبین کا یہی قول ہی اب اس روایت کی موافق کم سی کم مدت اعتکاف کی مقرر نہیں ہی یہاں تک کہ جو شخص



یہاں سے

دخل المسجد ونوى الاعتكاف لئلا يخرج يكون معتكفا مادام فيه ويحصل له ثواب المعتكفين فاذا خرج مسجد من آوى اور نكلني تنگ کی وقت میں اعتكاف کی نیت کری تو معتكف ہو جاوے گا جتنک مسجد میں رہے گا اور اسکو اعتكاف والوں کا ثواب ملے گا اور جب  
منه ينتهي اعتكافه وروى الحسن عن أبي حنيفة ان الصوم شرط الصحة فعلى هذه الرواية اقله يوم ثم الاعتكاف  
مسجد میں نکلے گا تو اعتكاف ہو جاوے گا اور حسن امام ابو حنيفة سے روایت کرتا ہے کہ روزہ صحت اعتكاف کی شرط ہے اس روایت کی موافق کسی کم مدت کے  
لايجز الا في مسجد الجماعة امام ومؤذن يصلي فيه الصلوات الخمس بالجماعة لانه عبادة انتظار الصلوة  
سوا مسجد جماعت کی جسکا امام اور مؤذن معین ہو اور اوس میں پانچ نمازیں جماعت سے ہوتی ہوں درست نہیں ہوتا اسلئے کہ نماز کی انتظامی ہوگی ہی  
فيختص به مكان يصلي فيه ذلك والمرأة تعتكف في مسجد بيتها أي في موضع صلواتها في بيتها ولا يخرج منه  
سوا وہی جگہ ہونا چاہی جان وہ نمازیں ہوتی ہوں اور عورت اپنی کہر کی مسجد میں اعتكاف کری یعنی جس جگہ اپنی کہر میں نماز پڑھتی ہے وہی کہر سے  
اذا اعتكفت فيه وليس لها ان تعتكف في غير موضع صلواتها في بيتها وان لم يكن في بيتها موضع الصلوة  
اگر اعتكاف کیا تو نہ ٹلی اور عورت کو جائز نہیں ہے کہ اپنی کہر میں سوا نماز کی جگہ کی اور کہیں اعتكاف کری اور اگر اسکی کہر میں نماز کی جگہ کوئی معین ہو  
لايجز لها الاعتكاف فيه ولا يخرج المعتكف من المسجد الا لحاجة شرعية كالجمعة او طبعية كالبول و  
تواؤم کو کہر میں اعتكاف کرنا جائز نہیں ہے اور معتكف مسجد سے بدھن حاجت شرعی کی باہر نہ نکلے جیسی نماز جمعہ یا بدھن حاجت طبعی کی جیسی پیشاب اور  
الغائط واذا خرج لبول او غائط لا يمكث في منزله بعد الفراغ من الطهور ويخرج الى الجمعة حين تزل الشمس  
پاخانہ اور اگر واسطی پیشاب یا پاخانہ کی مسجد سے باہر آیا تو طہارت سے فارغ ہو کر کہر میں دیر نہ لگاوی اور نماز جمعہ کی واسطی آفتاب ڈھلنے کی وقت و آنکہ  
ان كان معتكفا قريبا من الجامع بحيث لو انتظر زوال الشمس لا يفوته الخطبة وان كان تفوته للخطبة  
اگر مسجد جامع سے نزدیک معتكف ہو ایسا کہ اگر آفتاب ڈھلنے کا انتظار کری تو خطبہ نہ فوت ہو جاوی اور اگر جانی کہ خطبہ ہو چکی گا  
لا ينتظر زوال الشمس بل يخرج في وقت يمكنه ان ياتي الجامع ويصلي اربع ركعات قبل الاذان الذي بين يدي  
تو آفتاب ڈھلنے کا انتظار نہ کری بلکہ ایسی وقت روانہ ہو کر مسجد جامع میں جا کر چار رکعتیں نماز کی اول تن سے پہلی پڑھ لی جو منبر کی سامنے ہوتی ہے  
المنبر وفي رواية ست ركعات ركعتان تحية المسجد واربع سنة وبعد الجمعة يمكث بقدر ما يصلي اربع  
اور ایک روایت ہے کہ چہر رکعتیں پڑھ لی دو رکعت تحیۃ المسجد کی اور چار سنتیں اور بعد نماز جمعہ کی اتنا بٹری کہ چار رکعتیں  
ركعات اوست ركعات على حسب اختلاف الاخبار الواردة في المأذلة بعد الجمعة ولا يمكث اكثر من ذلك  
یا چہر رکعتیں پڑھ لی موافق اختلاف محدثوں کی کہ جمعہ کی بعد کی نفلوں میں وارد ہوئی ہیں اور اسقدر سے زیادہ دیر نہ لگاوی  
وان مكث لا يضره ولو يوما وليلة لكن لا يستحب له ذلك ولا يخرج لعيادة المريض ولا لصلوة الجنازة ولا  
اور اگر دیر لگاویگا تو کچھ نقصان نہیں ہے اگر چہ ایک دن رات تک لیکن یہ خلاف مستحب ہے اور بیمار پر کسی کی واسطی نہ جاوی اور نہ واسطی نماز جنازہ کی جاوی اور نہ  
لاداء الشهادة وهذا كله قول أبي حنيفة لان الخروج من المسجد بلا عذر ولو ساعة يفسد الاعتكاف فعند  
گویا دینی جاوی یہ تمام قول امام ابو حنيفة کا ہے اسواسطی کہ مسجد میں سے بلا عذر نکلنا اگر چہ ایک ساعت کی ہی ہو او نکلے نزدیک اعتكاف کو فاسد کرتا ہے  
وهو الا قيس لان الخروج بينا في اللبث وما ينافي في الشيء يستوفي فيه القليل والكثير كالاكل في الصوم والحديث  
اور یہ ہے قابل قیاس کی ہے اسلئے کہ باہر نکلنا اندر بٹرنے کی خلاف ہے اور جوشی کسی شے کی خلاف ہوتی ہے اسمیں تہور بہت سب برابر ہے جیسی روزہ میں کھانا  
في الطهارة وكذا اذا خرج ساعة بعد المرض يبطل لان الخروج بعد المرض من حيث انه لا يغلب وقوعه لم يكن  
اور وضو میں حدیث اور ایسی ہی اگر ایک ساعت کی واسطی بیماری کی عذر سے نکلے تو اسے بھی باطل ہو جاتا ہے اسلئے کہ بیماری کی عذر سے نکلنا باہر اعتكاف کرنا درالواقعہ ہی  
مستثنى عن الايجاب فصار كانه خرج من غير عذر الا انه لا ياثم بالخروج بعد المرض وكذا اذا خرج بغير عذر  
اکیہ کہی ہوتی ہے ایجاب سے مستثنی نہیں ہوا ہی سوا گویا بلا عذر باہر نکلے آیا ہاں اتنا ہی کہ بیماری کی عذر سے نکلنے میں کچھ گناہ نہیں ہوتا اور ایسی ہی اگر بلا عذر



ناسیاً بطل اعتکافہ وکن اذا اهدم المسجد وانتقل الى مسجد اخر او اخرجہ السلطان کرہا او اخرجہ  
 نکل آدی تو اعتکاف نہ بطاعتی اور ایسی ہی اگر مسجد ڈھ جائی اور معتکف دوسری مسجد چلا جائی یا اسکو حاکم زیر دستی نکال دی یا قرض خواہ نکال دی  
 انگریز اور جبرہ وحبسہ الغریب ساعۃ بطل اعتکافہ وقال لا یفسد عالم یخرج اکثر من نصف یوم وهو  
 یا وہ آپ نکلیں اور قرض خواہ ایک ساعت بہر پکڑ کر ہی اعتکاف باطل ہو جاتا ہی اور صاحبین کہتی ہیں اعتکاف باطل نہیں ہوتا جب تک آدمی دل سے زیادہ نکلا  
 اوسم للناس اذا بدلم من الخروج لا قامة حواجم فلوم یبیم القلیل منه لوقوا فی الحرم ولا خرج فی اکثر  
 اس قول میں اگر کوئی کہتے ہیں کہ کسی کو اسطی ای کار یا ضرورت کی تکلیف پڑ جائی پس اگر تھوڑی مدت مباح نہ ہو تو البتہ حرج ہووے گا اور اس زیادت یعنی آدمی  
 الذی هو اکثر من نصف یوم ویجوز للمعتکف ان یاکل ویشریب وینام ویدبغ ویشتزی فی المسجد من غیر  
 دل سے زیادہ میں کچھ حرج نہیں ہی اور معتکف کو جائز ہی کہ مسجد کی اندر کہاوی اور بیوی اور بیچی اور خریدی یا پیکری کا استیسا مسجد میں  
 احضار السلعة فیہ قال بعض العلماء المراد به ما لا بد منه كالطعام ونحوه واما اذا اراد ان یتخذہ معتکفا  
 نہ لارکھی بعضی علماء کہتی ہیں کہ اس سے مراد ضروری کار میں جیسی کھانا وغیرہ اور اگر معتکف چاہی کہ مسجد کو دکان تجارت کی بنالی  
 یکرہ له ذلك قال الزبلی وهذا صحیح لانه منقطع الى الله تعالى فلا ینبغی له ان یشغل فیہ بامور  
 تو یہ مکروہ ہی زبلی کہتے ہی کہ یہ قول صحیح ہی کیونکہ خدا کی واسطی الگ ہو بیٹھا ہی تو اب اچھا نہیں ہی کہ مسجد میں امور دنیا میں مشغول ہو  
 الدنیا ویکرہ له الصمت والمراد صمت یعتقد عبادۃ وهو منعی عنه لکونه شریعتہ منسوخۃ ویلازم  
 اور معتکف کو مکروہ ہی چکی رہنا اور مرد چکی رہنا عبارت سمجھ کر اور یہ منع ہی اسواسطی کہ یہ طریق منسوخ ہی قرآن کی تلاوت  
 قراءة القرآن والحديث وعلم الدین وسیر النبی وقصص الانبیاء وحکایا الصالحین وكتابة امور الدین و  
 کئی جگہ اور حدیث اور علم دین فقہ وغیرہ اور تاریخ نبی اور احوال انبیاء کی اور حکایات صالحین کی پڑا کر امور دینی کھا کر اور ہی  
 اما التکلم بالیس بخیر فانه مکروه لغیر المعتکف فی غیر المسجد فما ظنک للمعتکف فی المسجد ویجرم علیه  
 کھنگو بجا یہودہ تو بدو اعتکاف کی مسجد سے باہر ہی مکروہ ہی بہر معتکف کی واسطی مسجد کی اندر تھک کو کیا خیال ہی اور معتکف پر  
 الوطی بقوله تعالى ولا تبشروهن وانتم علیهن فی المسجد وکذا داعیہ كاللحن والقبلة ویبطل الاعتکاف  
 وطی حرام ہی موافق اس آیت کی اور نہ لگو اونسی جب اعتکاف بیٹھی ہو مسجد میں اور ایسی ہی وطی کی سامان جیسی چھوٹا اور بوسہ لینا اور وطی ہی مطلقا اعتکاف  
 بالوطی مطلقا وبالرداعی ان اتزل ولا فلا ولما راد ایجاب الاعتکاف علی نفسه ینبغی ان ینکر بلسانہ ولا  
 باطل ہو جاتا ہی اور وطی کی سامان ہی اگر اتزل ہو گیا تو باطل ہو جاتا ہی اور نہیں تو نہیں باطل ہوتا اور اگر کسی فی اپنی اوپر اعتکاف واجب کر نیک ارادہ کیا تو چاہی کذب نہ کیا  
 ینکفی بنية القلب لان النذر علی اللسان فلا ینکون الا به بخلاف النية فانها عمل القلب ولواعتکف رجل  
 صرف دل کی نیت پر اکتفا نہ کری اسواسطی کہ نذر کر زبان کا کام ہی سوزنا ہی ہی پورا ہوتا ہی بخلاف نیت کی کیونکہ یہ دل ہی کا کام ہی اور اگر کسی شخص فی  
 من غیر ان یوجبه علی نفسه ثم خرج لا شیء علیہ فی ظاهر الروایۃ المجلس الثانی والثلاثون فی بیان  
 بلا وجوب اعتکاف شروع کیا بہر اعتکاف سے خارج ہوا تو ظاہر روایت میں اوپر کچھ نہیں آتا بتیسویں مجلس  
 صدقة الفطر واحکام العیدین و بیان البدع فیہ فرض رسول الله صلی الله علیہ وسلم  
 صدقۃ الفطر کا بیان اور دونو عید کا احکام میں اور بیان عید کی بدعتوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی زکوۃ فطر کی  
 زکوۃ لہ طرطرة للصائم من اللہو واللغو والرفث ولطیۃ للمساکین هذا الحدیث من حسان المصابم  
 فرض کر دیا روزہ دار کی طہارت کی واسطی ہو اور لغو اور رفث سے اور واسطی روزی مساکین کی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی  
 رواہ ابی نعیم منہ نورو ہوید علی وجوب صدقة الفطر لان الفرض فی اللغة بمعنی التقدير وفي الشرع بمعنی  
 منہ تا اس حدیث سے قہ فطر کا واجب معلوم ہوتا ہی اس کا کہ یہ حدیث میں ہے فطر کا بارزہ کرینی ہیں اور شرع میں یجاب کی

الایجاب ولفظ الشائع اذا دار بین المعنی الشرعی والمعنی اللغوی یتعین حملہ علی المعنی الشرعی ما لم یکن لان  
 معنی بین اور شارع کی کلام اگر در میان معنوں شرعی اور معنوں لغوی کی دایرہ ہوتی ہی تودہ معنی جہاں تک ہو سکی شرعی معنوں پر حمل کئی جاتی ہیں اسلئے  
 الغالب من حال النبی علیہ السلام تعریف الاحکام دون اللغات فعلی هذا یتعین المعنی ان وجوب صدقة الفطر  
 کہ اکثر اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم احکام شرعی کو بیان فرماتی تھی لغات نہیں بیان کرتی تھی اس تقریر کی موافق معنی حدیث کی یہ ہے ہوتی کہ صدقة فطر کا  
 علی الانسان لفائدتين احدهما كونها كفارة لخطاياہ وتطهير له مما صد ر عنه في حال الصوم من الهوى والغوى  
 انسان پر دو فائدہ کی واسطی واجب ہوا ہی ایک تو کفارہ ہی او کی خطاؤں کا اور دوسرا پاکیزگی ہی اس پر عمل کی جو مذہب کی حالت میں ہوا ہو اور لغو  
 الذین ليس في واحد منهما فائدة دينية او دينوية ومن الرث الذي هو الكلام القيم وما يضا هيه من الغالجام  
 جنین کوئی فائدہ نہیں ہی نہ تو فائدہ دین کا اور نہ فائدہ دنیا کا اور طہارت ہی رفت ہی یعنی کلام بہ اور جو اسکا نند ہی الفاظ جماع کی  
 لان الحسنات يذبحهن السيئات والثانية كونها قوتا للمساكين حتى يكون الفقير في هذا اليوم كالغني في  
 البیت نیکیاں اور کرتی ہیں برائیوں کو اور دوسرا فائدہ مساکین کی روزی ہی یہاں تک کہ فقیر اس روز قوت حاصل کر کے غنی کی مانند ہو جاتا ہی  
 وجدان القوة وعدم الاحتياج الى السؤال لانه عليه السلام قال غنهم عن المسئلة في مثل هذا اليوم واشاء  
 اور حاجت سوال کی نہیں رہتی اسلئے کہ نبی علیہ السلام فی قرآنا انکو سوال کرنی ہی آج کی روز غنی کرو اور یہ اشارہ ہوا  
 الى ان هذا اليوم انما يكون عيد للفقراء اذا استغنوا فيه عن السؤال بوصول صدقة الاغنياء اليهم  
 کہ یہ دن فقیروں کی حق میں عید جب ہی ہی کہ تو انکو دن ہی صدقة لیکر سوال کرنی کی حاجت نہ ہی  
 لان الاغنياء مكلفون بانفاق المال في سبيل الخير وسائر ذلك التكليف ان المال محبوب الخلق وهم مأمورون  
 اسلئے کہ تو انکو دن کو حکم ہی کہ راہ خیر میں مال خرچ کریں اس حکم میں بہید یہ ہی کہ مال تمام خلقت کو محبوب ہوتا ہی اور انکو محبت الہی کا حکم ہی  
 بحب الله تعالى وقد ادعوا ذلك بنفس الايمان لان قولهم لا اله الا الله معناه انا قد علمنا واعتقدنا ان  
 اور وہ ہی صرف ایمان کی راہ ہی محبت کا دعویٰ کرتی ہیں اسلئے کہ انکا قول لا اله الا الله اسکی سید معنی ہیں ہمیں جان لیا اور اعتقاد کیا کہ  
 لا معبود ولا محبوب الا الله فالترضا عبادته ومحبته ولا نعبد ولا نحب الا اياه فجعل بذل المال ماعيا  
 نہ کوئی معبود ہی اور نہ کوئی محبوب ہی سوا اللہ کی ہو معنی او کی عبادت اور محبت اپنی ذمہ پر لی نہ ہم او کی سوا کی عبادت کریں نہ کہ بہو محبوب رہیں سوال کا خرچ کرنا  
 لجهنم ومصدق الصدقة من حيث ان جميع المحبوبا يتبدل في سبيل المحبوب الذي غلب حبه في قلبه من  
 لو ان محبت کا نشان مقرر ہو ہی اور انکی بھی دعویٰ کی تصدیق ہی اس لحاظ ہی کہ تمام محبوب چیزیں ایسی محبوب کی واسطی کہ او کی محبت دل میں زیادہ تر ہو خرچ کرنا  
 فمن بذل وهو من الذين صدقوا ما عهدوا الله عليه ومن لم يبدل يكون من الذين يقولون يا قلوبهم  
 سچائی مال خرچ کیا وہ اول لوگوں میں ہی کہ اللہ ہی جو عہد کیا تھا وہ سچ کر دیکھا یا اور جسنی مال نہ خرچ کیا وہ اول لوگوں میں ہی جو زبان ہی وہ باتیں بناتی ہیں  
 ما ليس في قلوبهم بل من اتبع هواه وجعله اله لنفسه حتى كانه يعبد فان من جعل هواه لنفسه لا  
 جو انکی دلیں نہیں ہیں بلکہ انہیں ہیں جو اپنی ہوا کی تابع ہیں اور ہوا کو اپنا معبود بنایا ہی گویا وہ ہی کی عبادت کرتا ہی کیونکہ جو ہوا نفسا ہی پر عمل کرتا ہی  
 يهوى نفسه شيئا لا يرتكبه ويخالف مولاہ ولهذا قال النبي عليه السلام لبغض اله عبد في الارض عند  
 تو بہر اسکا نفس جو تمنا کرتا ہی سہ پہر کرتا ہی اور سوا کی مخالفت کرتا ہی اسلئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قرآنا بدتر معبود دوزخ میں کی او پر چا گیا ہی  
 الله تعالى هو الهوى فعلم هذا يجب على المكلف في هذه العمد ان لا يترك الا اول ترك المعاصي فان المعصية  
 خدا کی نزدیک ہوا ہوس ہی اسکی موافق مکلف اس میں عید میں کئی چیزیں واجب ہیں اور عا ہی نہ ترک کرنا کیونکہ معصیت کا ترک کرنا  
 وان كان تركها لازما او لا . . . . .  
 اگرچہ ہمیشہ ہر وقت میں لازم ہوا . . . . . واجب ہوتا ہی اس پر ہی . . . . .

الشهر عند الله اثنا عشر شهرا في كتب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الله  
 الله کی پاس بارہ مہینے ہیں اس کی حکم میں جس دن پیدا کی آسمان زمین اونیں چار مہینے ارب کی یہ مہینے ہیں  
 القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم يعني ان عدة الشهور القمرية التي عليها يدور كثير من الاحكام الشرعية  
 دین سوا دین ظلم نہ کرو اپنی اوپر یعنی کتنی قری مہینوں کی جس ہی بہت سی احکام شرعی موافق حکم الہی کی متعلق ہو رہی ہیں  
 في حكمه تعالى اثنا عشر شهرا مثبتا في اللوح المحفوظ منذ خلق السموات والأرض من تلك الشهور الا اثني عشر  
 وہ تمام بارہ مہینے ہیں لوح محفوظ میں ثابت جب ہی اسے تعالیٰ فی آسمان زمین کو پیدا کیا ہی اون بارہ مہینوں میں سی۔  
 اربعة حرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب وكون هذه الشهور الاربعة المعينة حروما هو الدين  
 چار معزز ہیں یعنی ذیقعد خالی اور الحج بقوه عید اور محرم دم اور رجب مہرم روزہ اور یہ چاروں معین مہینے جو معزز اور حرم ہوتے ہیں یہ طریق  
 المستقيم دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فلا تظلموا فيهن أنفسكم بهتك حرمتها وارتكاب المعاصي  
 راست دین ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام کا ہی سوچو کہ ان مہینوں کی حرمت توڑ کر اور انکی اندر عمل بد کر کر اپنی جان پر ظلم مت اٹھاؤ  
 فيها فان العمل الصالح كما انه اعظم اجر اقيم كذلك المعصية فيهن اعظم وزرا من المعصية في غيرهن  
 کیونکہ نیک کار جیسے ان مہینوں کی اندر ثواب میں زیادہ ہوتا ہی ایسی ہی گناہ ان مہینوں کی اندر سزا میں بد نسبت اور مہینوں کی سخت ہوتا ہی  
 وكذا المعصية في شهر رمضان ويوم الجمعة ويوم عرفة ولياليها وليلة القدر وايام العیدین ولياليهما  
 اور ایسی ہی گناہ ماہ رمضان میں اور جمعہ کی دن اور عرفہ کی روز اور انکی راتوں میں اور شب قدر میں اور روز عید کی دن اور انکی راتوں میں  
 اكثر وزرا لانه تعالى فضل هذه الازمنة بما خصها من العبادات التي تفعل فيها وجعل ثواب العبادات ونزول  
 سزا میں زیادہ ہی اس واسطے کہ اسے تعالیٰ فی ان اوقات کو یہ فضیلت بخشی ہی کہ ان وقتوں میں خاص خاص عبادتیں مقرر فرمائیں جو اونیں عمل میں آتی ہیں اور ثواب کی  
 الرحمة ووصول المغفرة فيها اكثر من غيرها رحمة لهذه الامة فمن لم يعرف هذه النعمة التي كانت عليه فيها  
 اور رحمت کا نازل کرنا اور مغفرت کا دینا ان وقتوں میں بد نسبت اور وقت کی واسطی رحمت اس امت کی زیادہ مقرر فرمایا ہی بہر شخص اس نعمت کی قدر نہ سمجھی جو اس کو ان وقتوں میں  
 بالهتك حرمتها بارتكاب انواع الذنوب فيها فقد استحق ان يكون عذابه اشد وعقابه اعظم فعلى  
 حاصل ہی بلکہ ان مہینوں کی حرمت طرح طرح کی گناہ عمل کر کر خراب کری تو بیشک وہ شخص سخت تر عذاب کا مستحق ہی اور اس کا عذاب زیادہ تر ہو ہی  
 المؤمن ان يعرف ما انعم عليه ويعظم ما عظمه الله تعالى حتى يكون عند الله عظيما وتعظيم هذه الاوقات  
 مؤمن کو لازم ہی کہ جو اس کو اللہ فی انعام دیا ہی اس کو پہچانی اور جس کو اللہ فی عظمت دی ہی اس کو تعظیم کری تاکہ اس کی نزدیک اس کو بھی عظمت ملی اور ان اوقات کی تعظیم  
 انما يكون بزيادة الاعمال الصالحة فيها فمن عجز عنها فاقبل احواله في التعظيم ان يحترع ما يحرم عليه ويكره له  
 یہی ہی کہ ان وقتوں میں صالح اعمال زیادہ تر کیا کری جس سی یہ ہو سکی تو بہر کم ہی کم تعظیم اسکی حق میں یہ ہی کہ محرمات اور مکروہات سی کنہہ کرے سو تمام بدعات  
 فيترك البدع والمنكرات وما لا ينبغي له فيها من المنهيات وكثير من الناس في بعض هذه الازمان فقد  
 اور منکرات اور جو جو یہ بدہ کار اس کو ان اوقات میں لایق نہیں ہیں سب ترک کری اولیٰ نہ اندکی اکثر لوگوں فی ان امور کی برخلاف اختیار کر لیا ہی  
 اخذوا ضد هذا المعنى حيث كانوا يسألون في ايام العیدین ولياليهما الى الله واللعب وغيرهما من انواع  
 چنانچہ ايام عیدین میں رات ہو یا دن ہو ولعب وغیرہ طرح طرح کی بجا امور میں  
 السيات بعضهم بالمباشرة وبعضهم بالمشاهدة مع ان للشيء الواحدة عشر اشياء من الضرر على ما  
 چالا کی اور حتی کرتی ہیں بعضی تو اپنی آنکھ سے ہی کرتی ہیں اور بعضی تماشا دیکھتی ہیں اور حال یہ ہی کہ ایک گناہ میں موافق بیان  
 ذكره الفقيه ابوالليث في تنبيه العاقلین الاول اسخا طه خالقه بخالفه امر والثاني تفرج ابليس الذي  
 فقہ ابواللیث کی تنبیہ العاقلین میں دس ضربید ہوا ہیں اول آزدگی اپنی خالق کی حکم کی نافرمانی کرنی سی دوسری ابلیس کا خوش کرنا



هو عددہ وعدہ اللہ تعالیٰ والثالث بعدہ من الجنة والرابع قربه من جهنم والخامس جفاء من

جوا سکا ہی اود کا دشمن ہی تیری جنت سی دوری چوتھی روزی ستر کی پانچویں اپنی جان پر ظلم کرنا

هو احب اليه وهو نفسه والسادس تنجيس نفسه التي جعلها الله تعالى طاهرة والسابع ايد الخفظة

جسکو سب سے زیادہ محبوب رکھتا ہی چھٹی اپنی جان کا ناپاک کرنا جسکو اللہ تعالیٰ نے پاک پیدا کیا ہی ساتویں کراہ کا تین کو اپنا دینی

الذين لا يؤذونه والثامن احزان النبي عليه السلام في قبره والتاسع اشهاد الارض والليل والنهار على نفسه

جو کہ اسکو نہیں ستاتی آٹھویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر شریف کی اندر تکلیف کرنا نوین زمین اور رات دن کو اپنی برائی پر گواہ کرنا

والعاشر خيانتة لجميع الخلائق لان المصير يقل بالذنوب فاذا كان حال من فعل سيئة واحدة هذا اذا

رسوین تمام عالم کی بدخواہی اسواسطی کہ گناہوں کی شامت سی مینہ برسنا بند ہو جاتا ہی جب ایک گناہ مین یہ حال ہو تو بہر دیکھو

يكون حال من يفعل فنونا من السيئات لا سيما في هذه الايام المباركات مع ان الخطباء ينادون على

اوس شخص کا جو طرح طرح کی گناہ کرتا ہی کیا حال ہوگا خاص کر ان مبارک دنوں مین باوجودیکہ دعاؤں نصیحت کرینوالی منبروں پر پکار پکار کر

المنابر ويقولون ليس العيد لمن لبس الجديد انما العيد لمن امن الوعيد ليس العيد لمن تخر بالعود انما

ہی جاتی ہین کہ عید اوسکی لئی نہیں ہی جوئی کپڑی پہن لی عید اوسکی ہی جو عید سی پناہ مین رہی عید اوسکی لئی نہیں ہی جو خوشبو مین لپی

العيد للثائب الذي لا يعود ليس العيد لمن تزين بزينة الدنيا انما العيد لمن تزود بزاد التقوى ليس العيد

عید اوسکی ہی کہ تو بہر کر بہر نہ پہنسی عید اوسکی نہیں ہی جو زینت کی زینت سی ارایش کری عید اوسکی ہی جو توشہ تقویٰ سی آسائش کری عید اوسکی نہیں ہی

من ركب المطايا انما العيد لمن ترك الخطايا ليس العيد لمن يبسط البساط انما العيد لمن جاوز الصراط وقا

جو اونٹنیوں پر سوار ہو عید اوسکی ہی جو خطا سی بزار ہو عید اوسکی نہیں ہی جو فرش فروش بچھاوی عید اوسکی ہی جو عراط پر سی ہلاکت گد جاوی اور

النبي عليه السلام استماع الملاهي معصية والنجوس عليها فسق والتزخيم كفر وروى انه عليه السلام ايم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما چکا ہو کہ ملاہ کو سنا کر معصیت ہی اور اونکی ہارت کرنا فسق ہی اور اس سے مزید کفر ہی اور روایت ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ادخل صبعيه في ذنبيه عند سماعه وهم لیس معصون امثال ثمرات الکاملات ولا یلتفتون اليها بل یقبلون صبعه

ملا ہی کی آواز سنکر کانوں مین اونٹکی ان دسین مین اب بہر لوگ ایسی ایسی کچھ کچھ سنتی ہین اور اوس روایت کی طرف توجہ نہیں کرتی مگر اس اسلام کا دعویٰ

الاسلام وحببة الله ورسوله ومع هذا يخالفونها في الاوامر والنواهي فيكون الحال مشكلا والحكام

کرتی ہین اور اللہ اور رسول کی محبت جتنا ہی ہین اور تمام امر اور نہی مین اللہ رسول کی مخالفت کئی جاتی ہین اب کیا مشکل کی بات ہی کہ حکام وقت

يشاهدون امثال تلك المنهيات ولا يمتنعون شيئا منها بل يساعدون فيها فمن كان باکيا فليبك على

ان تمام منہیات کو دیکھتی ہین اور اس مین ذوق منع نہیں کرتی بلکہ اوجھیں اور مدد دیتی ہین اب جو کوئی روی توجہ نہی کہ اسلام کی

الاسلام وغربته اذ قد عاد الاسلام غريبا كما ابد اغريبا نعم ان هذه الايام ايام فرح وسرور لكن ينبغي ان

غربت پر روی کیونکہ اسلام اب ولسای غریب ہو گیا جیسی عرب شہر وچ ہوا تھا ان یہ دن فرح اور سرور دسے ہین پرین چاہی

يكون اظهار الفرح والسرور فيها بما كان مباحا او مستحبيا كالاعتسال والتطيب ولبس احسن الثياب

کہ خوشی اور سرور ایسی اسباب سامان سی ظاہر کری جو مباح یا مستحب ہووی جیسی نہانا اور خوشبو لگانا اور اچھی اچھی مباح کپڑی پہنی

المباحة التي تكون جديدة او غسيلة على المسيح لا يمانح حراما كلبس الخمر والخوض في الماء لان العيد

کہ وہ یا نئی ہوں یا دھوی ہوئی ہوں جہانجہ ہر گئی آتا ہی حرام سامان سی نہ کری جیسی حریر کا پٹا اور باطل باتوں مین گستاخ کیونکہ عید کو

انما السعي عيدا لانه تعالى يعوده فيه على المؤمنين بالمغفرة والاحسان فيجب عليهم ان يجتنبوا المعصية والطغيا

اسی لئی سبب کہتی ہین کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں پر دوبارہ مغفرت اور احسان کرتا ہی بہر اون پر یہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکش سی نہ کرے ورنہ

اسی لئی سبب کہتی ہین کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں پر دوبارہ مغفرت اور احسان کرتا ہی بہر اون پر یہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکش سی نہ کرے ورنہ

اسی لئی سبب کہتی ہین کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں پر دوبارہ مغفرت اور احسان کرتا ہی بہر اون پر یہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکش سی نہ کرے ورنہ

اسی لئی سبب کہتی ہین کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں پر دوبارہ مغفرت اور احسان کرتا ہی بہر اون پر یہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکش سی نہ کرے ورنہ

اسی لئی سبب کہتی ہین کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں پر دوبارہ مغفرت اور احسان کرتا ہی بہر اون پر یہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکش سی نہ کرے ورنہ



حتى يكونوا من أهل السعادة والرضوان لا من أهل الشقاوة والخذلان وقد حكى عن بعض العرفين أنه  
 تاکر سعادت مند اور لائق رضا مند کا کی ہوں بد بخت اور ٹوٹی والوں میں ہوں اور بعضی عارفوں سی حکایت کرتی ہیں کہ وہ

في يوم العيد يقوم يلعبون ويضحكون فقال إن كان قد تقبل من هؤلاء لزمهم أن يشكروا وليس هذا  
 عید کی دن ایک قوم پرستی کی گھیل رہی تھی اور ہنستی تھی فرمایا اگر ان لوگوں کی عید مقبول ہوئی ہی تو انکو لازم ہی کہ شکر کریں اور یہ شکر گزاروں کی

فعل الشاكرين وإن كان لم تقبل منهم لزمهم أن يخافوا وليس هذا فعل الخائفين ثم ينبغي أن يعلم أن بعض  
 کام نہیں ہیں اور اگر مقبول نہیں ہوئی تو لازم ہی کہ خدا کا خوف کریں اور یہ ڈرینوالوں کی کام نہیں ہیں بہر سبب کی بات ہی کہ بعضی لوگ

الناس قد زعموا أن ضرب الدف والغناء يوم العيد جائز لما روى عن عائشة أن أبابكر رضي الله عنه دخل عليها يوم  
 کہتی ہیں کہ دف دائرہ بجانا درگنا عید کی دن جائز ہی رسی کہ روایت ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ انکی یہاں عید کی

العيد وعندها جارتان تغنيان بالدف ورسول الله عليه السلام متغيش بثوبه فزجروها ابوبكر فكشف النجم  
 دن آئی اسوقت انکی پاس دو لڑکیاں گاتی تھیں اور دف بجاتی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کمر اوڑھی ہوئی تھی ان لوگوں کو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے منع کیا تو نبی صلی اللہ

وجهه فقال دعوهما يا ابوبكر فان لكل قوم عيدا فهذا عيدنا فان هذا الحديث وإن كان يدل على انحراف  
 وجہ کی منہ کو کر فرمایا ابوبکر جانی دی کیونکہ ہر قوم کی عید ہوتی ہے یہ حدیث اگرچہ انکی قول برجوا جائز بتیاتی ہیں دلالت کرتی ہی

لكن ليس لازم ان قد ذكر في نصاب الاحتساب ان هذا الحديث مذكور غير معمول به لقوله تعالى ومن الناس  
 لیکن نہیں ہی موجود کرتی ہیں کیونکہ نصاب الاحتساب میں مذکور ہی کہ یہ حدیث متروک ہی اس حدیث پر عمل نہیں ہی واسطی اس آیت کی ایک لوگ ہیں

من يشترط فهو الحديث فان المراد من لهو الحديث على ما ذكر في معالم التنزيل عن ابن مسعود وابن عباس  
 کہ خریدار ہیں کھیل کی باتوں کی کیونکہ مراد لہو الحدیث سی جو آیت میں ہی موافق بیان معالم التنزیل کی ابن مسعود اور ابن عباس

وعكرمة وسعيد بن جبير الغناء وفي معناه من المعازف والمزمار والمراد من اشتراه اختياره والمعنى ان بعضا  
 اور عکرمہ اور سعید بن جبیر سی غنا ہی اور جو اسکی مثل ہی گانا اور مزمار بجائی اور اشتراء سی مراد ہی پسند کرنا یعنی بعضی ایسی لوگ ہیں

من الناس يختار الغناء وفي معناه من المعازف والمزمار ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هورا  
 جو غنا کو پسند کرتی ہیں اور اسکی مثل کو سرود اور مزمار تا بچلا دیں اللہ کی راہ سی بن سمجھی اور ہر دن اسکو ہنسی

اولئك هم عبادك الذين قد لبت لاية على تحريم الغناء وفي معناه من الملاحى ويدل على هذا ايضا ان عائشة  
 وہ جو ہیں ونگوالت کی ماری یہ آیت غنا کی حرمت پر دلالت کرتی ہی اور جو اسکی مثل ہوگی چیزیں ہیں اور حرمت اس ہی ہی معلوم ہوتی ہی کہ

بعد بلوغها لم ينقل عنها الا ذم الغناء والمعازف والثاني مما يجب على المكلف في هذا العيد صدقة الفطر  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی باغ ہو کر غنا اور معازف کی سوای برائی کی کچھ منقول نہیں ہی اور دوسری جو اس عید میں انسان مکلف پر واجب ہی صدقة الفطر ہی

فانها اتجبت على كل مسلم حر عتي والغني الذي هو شرط لوجوبها ان يملك نصابا او ما يكون قيمته نصابا فاضلا  
 فانہا اتجبت علی کل مسلم حر عتی والغنی الذی ہو شرط لوجوبہا ان یملک نصابا او ما یكون قیمته نصابا فاضلا صدقہ فطر ہر ہر مسلم آزاد تو اگر بروا جب ہی اور مقدور جو واسطی وجوب صدقہ فطر کی جائی اتنی ہی ہی کہ نصاب کا مالک ہو یا ایسی شئی کا مالک ہو اسکی قیمت نصاب کی

عن حاجته الاصلية ولا يعتبر فيه وصف الغناء فمن كانت له دار لا يسكنها فبوجوبها ولا يوجرها تعتبر قيمتها  
 عن حاجتہ الاصلیة ولا یتعبر فیہ وصف الغناء فمن كانت لہ دار لا یسکنہا فبوجوبہا ولا یوجرہا تعتبر قیمتہا رابر ہو حاجت صلی سی رباوہ ہوا ورنہ ہی ہونا یعنی بڑھتی والی چیز ہونا چہ ضرور نہیں بہہ زکوۃ میں معتبر ہی جسکی پاس ایک کہہ ہو کہ جسمیں ہا نہیں کرتا ہر کر یہ دیتا ہو

في الغني وكذا اذا سكنها وفضل عن سكنها شيء يعتبر قيمة الفاضل في الغني لان ما كان من حاجته الاصلية  
 فی الغنی وكذا اذا سکنہا وفضل عن سکنہا شئی یتعبر قیمتہ الفاضل فی الغنی لان ما کان من حاجتہ الاصلیة اسکی قیمت معتبر ہوگی اور سی ہی گروہیں رہتا ہو اور رہی ہی کوئی طبقہ فاضل ہو تو اب اس فاضل کی قیمت اس غنا میں معتبر ہوگی کیونکہ جتنا اسکی حاجت میں ہی

لا بد ان يكون مشغولا بها لا بما يحتاج اليه اذ ما من مال الا وقد يقع الحاجة اليه في وقت من الاوقات حتى  
 لا بد ان یكون مشغولاً بہا لا بما سیحتاج الیہ اذ ما من مال الا وقد یقع الحاجة الیہ فی وقت من الاوقات حتی اسکی مال نہ رہتا ہو مزید ہو اسکی لگی کو حاجت بند ہوگی سو سطحی کہ جو مال ہوتا ہی سو اسکا حدت کہی نہ کہی ہی لگتی ہی یہاں تک

فانها اتجبت على كل مسلم حر عتي والغني الذي هو شرط لوجوبها ان يملك نصابا او ما يكون قيمته نصابا فاضلا



يحرم عليه تسول واخذ الصدقة ويجب عليه صدقة الفطر والاضحية دون الزكوة وهو من  
 ليس بميتاى جسكو سوال كذا اور صدقة لبيا حرام ہوتا ہي اور صدقة فطر اور قربانی واجب ہوتی ہي اور زكوة واجب نہیں ہوتی وہ البسا شخص ہی  
 يملك ما قيمته نصاب من غير ان يكون فيه نداء وغنى يحرم عليه السؤال لا اخذ الصدقة ولا يجب  
 جسکی پاس ایسی چیز ہو جسکی قیمت نصاب کی برابر ہو پر وہ چیز نامی نہ ہو اور ایک ایسا غنی ہوتا ہي جسکو سوال کرنا حرام اور صدقة لبيا جائز اور  
 عليه شيء مما ذكر من صدقة الفطر والاضحية والزكوة وهو من يملك قوت يومه ولا يسئ عورته ثم  
 کہ پر وہ چیز جو اوپر مذکور ہو ایکچہ واجب نہیں ہوتا نہ تو صدقة فطر اور نہ قربانی اور نہ زكوة وہ البسا شخص ہوتا ہي جسکی پاس ایک ٹکڑا کھانا ہو اور بدل دینے کو کڑا ہو  
 الواجب عندنا نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير والصاع ما يسع فيه الف واربعون درهما  
 پھر ہماري نزدیک کیوں کا آدھا صاع واجب ہوتا ہي اور نور صاع چواری اور جو کا اور صاع وہ ہوتا ہي جسین ایک ہزار عالس درہم آچوین  
 وهو صاع عتق وکان قد فقد واخرجه المصنف ولذلك سمي محتاجا والظاهر انه صاع رسول الله صلى  
 پر صاع حضرت دہی بہہ گم ہو گیا ہا اور محتاج فی نکالا اسہی ہی صاع حاجی کہلاتا ہي اور ظاہر ہون ہی کہ یہ صاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 اذ كان عبر لا يخالفه في شيء هذا اذا اعطى صدقة الفطر بالصاع ولو اعطاها بالوزن يجوز ايضا  
 اسکی کہ حضرت عمر کسی باب من اصلا مخالفت ہیں کرتی تھی یہ صاع جب چاہی کہ صدقة فطر صاع ہی ناپ کر ادا کری اور اگر صدقة فطر تول کر دی تو یہی جائز ہی  
 لان تقرير الصاع لما كان بالوزن جاز لا عطاء بالوزن والزيب عند أبي حنيفة كالبر وعندهما كالشعير  
 سلی کہ اندازہ کیا صاع کا جب وزن ہی جائز ہو تو ادا کرنا ہی وزن ہی جائز ہی اور مؤثر لم ابو حنيفة کی نزدیک کیوں میں داخل ہیں یعنی آدھا صاع دینا چاہی اور  
 وذكر في الجامع الصغير ان دقيق البر وسويقه كالبر الا ان العلماء قالوا لا ولي ان يراعي فيهما القدر والقيمة  
 اور جامع صغير میں مذکور ہی کہ کیوں کا آٹھا اور کیوں کا ستون کیوں کی مثال ہی یعنی آدھا صاع دینا چاہی پر علماء ہوں کہتی ہیں کہ ہتر یہ ہی کہ آٹھ اور ستون میں احتیاط  
 احتياطا لضعف الآثار الواردة فيهما والمعتبر في الخبر القيمة ولا يراعي فيه القدر اذ لم يرد فيه اثر ولا اصل  
 ان نوکہ بنا کرنا چاہی ہو کہ جو تاریکی باب میں آئی ہیں صحیف میں اور روئی من قیمت ہی کا اعتبار ہی اسین اندازہ کی رعایت نہیں ہی اسلوی کہ اسین کوئی اثر نہیں پای اور اصل  
 في هذا الباب انما هو منصوص عليه لا يعتبر فيه القيمة وانما يعتبر فيه القدر حتى لو ادى مكان نصف  
 صدقة فطر من وہ ہی جو منصوص علیہ ہی یعنی جسکا صا ذکر ہی اسین قیمت کا اصلا اعتبار نہیں ہی اسین صرف اندازہ ہی کا اعتبار ہی بیان تنگ کہ اگر کسی کی گہو کی آدھی  
 صاع من بر نصف صاع من تمر لا يجوز ان كان قيمة التمر اكثر من قيمة البر واما ما ليس بمنصوص عليه فاما  
 صاع کی جگہ آدھا صاع چھوڑا کی کا ادا کر دیا تو جائز نہیں ہی اگرچہ چھوڑوں کی قیمت گہوں سی بہت زیادہ ہی اور جو انج صاف مذکور نہیں ہیں تو وہ  
 يلحق بالمنصوص عليه باعتبار القيمة لا بالقدر وعن أبي يوسف ان الدقيق اولى من البر لكونه اقرب الى  
 اسین جسکا ذکر کیا ہی قیمت کر کر ملا دیتی ہیں اندازہ کی روسی نہیں ملائی اور ابو یوسف کا روایت ہی کہ آٹھا گہوں سی بہتری کیونکہ کہانی میں جلد آسکتا ہی  
 المنصوص والدراهم اولى من الكل لكونها ادفم للحاجة على المكلف الغنى ان يودي ما ذكر من القدر والقيمة  
 اور نقد سب ہی بہتری کیونکہ نقد سی بہت خوب حاجتین پوری ہوتی ہیں اور مکلف غنی پر لازم ہی کہ فطرہ باعتبار اندازہ یا قیمت کی

عن نفسه وعن ولده الصغير ذكر اكان اوانثى ان لم يكن للصغير مال حتى لو كان للصغير مال يودي  
 انی صرف سی اور اپنی اولاد نابالغ کی طرف سی لڑکا ہو یا لڑکی جس صورت میں نابالغ کی ملک میں مال نہ ہو ادا کری یہاں تک کہ اگر صغیر نابالغ کی پاس مال ہو تو ادا کرنا  
 محنه ابوه او وصيه من ماله ولا يجب عليه صدقة ولده الكبير وان كان في عياله ولا صدقة زوجة  
 اب یاوصی اسکی مال میں سی ادا کر دی اور اولاد بالغ کی طرف سی صدقة فطر باب پر واجب نہیں ہوتا اگرچہ اسکی عیال میں داخل ہی اور نہ صدقة جو رکاو کا واجب ہی  
 او لو ادى عنها بغير امرها يجوز استحسانا لانها ما ذون فيه مائة ويعطى عن ملوكه للخدمة ولو لم يبر  
 اور اگر کسی طرف سی دینے کی ادا کر دی تو استحسانا جائز ہی کیونکہ عادت کی موافق اسوج اجازت ہوتی ہی اور انہی غلام کی طرف سی ہی ادا کر دی جو خدمت کی دانتی

صاحبین کی نزدیک کیوں میں یعنی آدھا صاع دینا چاہی

اندر



اوام ولد اوکافرا ولا یعطى عن عبده للتجارة وعن مملوکه الا بق فان عاد مملوکه ستن الا باق بعد ما مضی  
 یام ولد هو یا کافر هو اور سوداگری کی غلام کی طرف سے دینا لازم نہیں ہے اور نہ ہاگی ہوئی غلام کی طرف سے پہر اگر غلام ہوا ایسی وقت حاضر ہو کہ روز فطر کا گذر گیا  
 یوم الفطر حتی ان من مات من مالیکه واولاده قبله لا یجب صدقته وکذا لو ولد له ولدا ووطک عبدا  
 یہاں تک کہ اگر کوئی غلام مولد میں سے یا اولاد میں سے صحیح صادق سے پہلے مر جاوی تو اس کا صدقہ واجب نہیں رہتا اور ایسی ہی اگر بعد صحیح صادق کی بچیدہ  
 بعدہ لا یجب علیه صدقته ولو ولد له ووطک عبدا قبله کان علیه صدقته وکذا لو صار غنیا قبله  
 یا کفر غلام کا مالک ہو گیا تو صدقہ واجب نہیں ہوتا اور اگر صحیح صادق سے پہلے بچہ پیدا ہوا یا غلام کا مالک ہوا تو اس کا صدقہ واجب ہو گیا اور ایسی ہی اگر پہلے غنی ہو گیا  
 وبعد لا والمستحب اداءها قبل صلوة العید ولا تسقط بتاخيرها وان افتقر وطال المدة لانها  
 تو واجب ہی اور بعد ہوا تو نہیں اور صدقہ عید کی نماز سے پہلے اگر ناسخ ہے اور دیر کر فی ساقط نہیں ہوتا اگرچہ فقیر ہو جاوی اور اسپر مدت دراز گذر جاوی  
 متعلقة بالذمة دون المال ويجوز تقديدها عن وقت وجوبها بلا تفصيل فيه بين مدة ومدة في الصحيح  
 کیونکہ صدقہ فطر ذمہ پر لازم ہوتا ہی کچھ مال پر نہیں ہی اور صدقہ فطر وقت وجوب سے پہلے دیدینا صحیح نہ سبب میں جائز ہی کہ مدت کم زیادہ کا فرق نہیں ہے  
 ويجب دفع فطرة كل شخص الى فقير واحد حتى لو فرقت الى فقيرين لا يجوز لان المنصوص عليه الاغناء  
 اور ایک شخص کا فطرہ ایک ہی فقیر کو دینا واجب ہے یعنی کہیں کی آہی صاع سے کم نہ کی اگر دو فقیروں کو باو یا صاع تقسیم کر دیا تو جائز نہیں ہی اسلئے کہ حدیث کا متن  
 لقوله عليه السلام اغنوهم عن المسئلة في مثل هذا اليوم ولا يستغنى بادون ذلك وقيل يجوز دفعها  
 لفظ غنی کر دینا ہی اس حدیث میں کہ ان فقیروں کو سوال کر لی سی آج کی دن غنی کر دو اور اس سے کتر میں غنی نہیں ہوتا اور بعضی کہتی ہیں ایک فطرہ  
 الى فقيرين لكن الاول اولى ويجوز دفعها واجب على جماعة الى فقير لكن الاولى ان يكون الدفع بدفعات  
 دو فقیروں کو ہی دینا جائز ہی پر اول مذہب بہتر ہی اور کئی شخصوں کا فطرہ ایک فقیر کو دینا جائز ہی برادری میں ہی کہ کئی بار ایک ایک فطرہ علیہ کر کاوی  
 لادفعة واحدة لان نصف الصاع من ادنى المقادير يمنع النقصان لا الزيادة فاذا وقع التفريق في  
 یک دفعہ ہی نہ دوی اسلئے کہ آدم صاع کم سی کم مقدار ہی سوکتی سی روکتی ہی زیادہ سی نہیں منع کرتا سوجب دینی میں علیہ علمی کر دیا  
 الدفع يكون الفقير في الدفعة الثانية في حكم مسكين اخر ولا يجوز دفعها الى صولة وفروعه وماليكه  
 تو گویا وہ ہی فقیر دوسری دفعہ میں دینا اور مسکین ہی اور صدقہ فطر کا دینا اپنی اصل یعنی ما باب وغیرہ کو اور اپنی فروغ کو یعنی بیٹا بیٹی کو اور اپنی غلام وغیرہ کو  
 وغيرهم ممن لا يجوز دفع الزكاة اليهم ويجوز صرفها الى فقراء اهل الذمة لكن بكرة بخلاف الزكاة حيث لا يجوز  
 دینا جائز نہیں ہی جن جن کو زکوٰۃ کا دینا جائز نہیں ہی اور صدقہ فطر ذمی فقیروں کو دینا جائز ہی برکوردہ برخلاف زکوٰۃ کی کہوں کہ زکوٰۃ کا دینا  
 دفع الزكاة اليهم الثالث ما يجب على المكلف في هذا العید الصلوة وقبل الصلوة يستحب للرجل السوء  
 ذمیوں کو ہرگز جائز نہیں ہی تیسری اس عید میں جو مکلف پر واجب ہی نماز ہی اور نماز سے پہلے مرد کو مستحب ہی سوک کر لی  
 والاغتسال والتطيب ولبس حسن الثياب المباحة بان يكون جديدا وغسيلة لا حريرا فانه حرام  
 اور نہانا اور خوشبو لگانا اور اچھی کپڑی پہنی جو مباح ہوں یعنی نئی ہوں یا دھوئی سوئی ہوں حریر نہو کیونکہ حریر  
 على الرجال حتى الصبيان لكن الاثم على من البسهم والا فطار بالحل واداء صدقة الفطر و صلوة الغداة  
 مردوں پر بچوں تک حرام ہی پر گناہ اونپر ہی جو اونکو پہن دین فقط اور میٹا کھانا اور صدقہ فطر کرنا اور نماز اشدائی کی  
 في مسجد حجة والتبكير وهو سرعة الانتباه والابتكار وهو المسارعة الى المصلى والتوجه اليه ما  
 محلہ کی مسجد میں اور تبکیر یعنی جلد تیار ہونا اور ابتکار کی معنی یہاں عید گاہ کی طرف جلد روانہ ہونا اور پیادہ یا حاتا  
 والرجوع من طريق اخر ثم الخروج الى الجبابة سنة وان وسعهم الجامع لكن يستخلف الاجام من  
 اور دوسری رستہ سے آنا پھر جنگل میں جانا مسنون ہی اگرچہ مسجد جامع میں تمام نماز آسکتی ہوں لیکن امام کہوں یا خطیفہ کر دی

كان عليه صدقة فطر حتى مضى ووجوبها طلق الفجر من يوم الفطر  
 تو اس پر صدقہ فطر کا شتہ واجب ہی اور صدقہ فطر کی وجوب کا وقت یوم فطر صحیح صادق ہی



بجہ شہر کی اندر ناتواؤں اور بیادوں کو غارتگری کیونکہ عید کی غارتگری شہر میں دو جگہ

یصلی فی المصبر بالضعفاء والمرضى بناء على ان صلوة العید فی الموضعین جائزۃ بالاتفاق بخلاف  
 بوجہ شہر کی اندر ناتواؤں اور بیادوں کو غارتگری کیونکہ عید کی غارتگری شہر میں دو جگہ  
 الجمعة فانها جامعة للجماعة والتفرق بينها وبينه ويستحب التكبير في طريق المصلي لكن عند ايجافه  
 جمعہ کی جمعہ جگہ جائز نہیں ہی کیونکہ جمعہ جماعاً کو جمع کر دینا ہی اور تفرقہ اسکی خلاف ہی اور عید گاہ کی رستہ میں تکبیر پڑھتی ہوئی جانا مستحب ہی یعنی اندر اندر اندر  
 فی هذا العید عندها يجهر به وهو رواية عنه ايضا وعن أبي جعفر انه قال لا ينبغي ان يمنع  
 عید الفطر میں آہستہ آہستہ پڑھی اور صاحبین کی نزدیک لپکار کر یہ بھی ابو حنیفہ سی روایت ہی اور ابو جعفر سی روایت ہی کہ عام کو تکبیر ہی منع کرنا  
 العامة عن ذلك لقلة رغبتهم في الخیر فعلى هذا كان الاولى بهم ان يكبروا ولكن على هيئة  
 اچھا نہیں ہی کیونکہ خیرات کی طرف پہلی ہی اونکو توجہ کتر ہی اس روایت کی موافق یہی ہی بہتر ہی کہ تکبیر پڑا کریں ہر سب کو ملکہ  
 الاجماع والاتفاق في الصوت وفرعات الانعام فان ذلك كله حرام بل يكبر كل واحد بنفسه واذا  
 اور ایک آواز بنا کر راگنی کی تال سم پر نہیں چاہی کیونکہ یہ تمام طریقے حرام ہیں بلکہ ہر ایک جدا جدا تکبیر پڑھی اور جب  
 بلغ المصلي قطع التكبير وروى عن أبي موسى الرضا انه يكبر في كل عشر خطوات مرة حتى بلغ الجبابة  
 عید گاہ میں چاہیجی تو تکبیر موقوف کرنا اور ابو موسیٰ رضائی روایت ہی کہ دس دس قدم کی فاصلہ پر ایک بار تکبیر پڑھتی ہوئی عید گاہ تک پہنچ جاتی ہی  
 ولو توجه الرستاقی الى المصلي ليلا من فرسخ ونحوه يبدأ بالتكبير اذا طلع الفجر ثم اذا دخل وقت الصلوة  
 اور اگر کوئی گردنواح کا رستہ والارات کو عید گاہ میں کوس بہر یا کم زیادہ فاصلہ ہی آجادی تو صبح صادق ہوتی ہی تکبیر پڑھتی شروع کر ہی ہر جگہ کا وقت  
 وخرج وقت الكراهة بارتفاع الشمس يصلي الامام بالناس ركعتين بلا اذان ولا اقامة يكبروا ولا للافتاء  
 آجادی اور وقت مکروہ آفتاب بلند ہونی ہی گزرجادی تو امام لوگوں کی سامنے دو رکعت بدون اذان اور تکبیر کی پڑھی پہلی تکبیر تحریمہ کی  
 ثم يضع يديه تحت سترته ثم يثني ثم يكبر ثلث تكبيرات يفصل بين كل تكبيرة بقدر ثلث تسبيحات  
 پھر دونوں ہاتھ کی نیچی باندھ لی پھر سبحان اللہ پڑھی پھر تین دفعہ تکبیر کی ہر تکبیر کی بیچ میں بقدر تین تسبیح کی فرق رکھی  
 لانها تقام بجمع عظیم وبالموالاة يشبهه على من كان بعيدا ويرفع يديه عند كل واحدة من تلك  
 اسواسطی کہ پڑی انہو میں اتفاق ہوتا ہی پی در پی بی فاصلہ کہنی میں دور کی آدمیوں کو شاید سنائی نہی اور اپنی دونوں ہاتھ ہر تکبیر کی سامنے  
 التكبيرات الثلاث ويرسلهما في اثنا عشر ثم يضعهما تحت سترته بعد الثالثة ويتعذر ويسمي ثم يقرأ  
 تینوں دفعہ کان تک لہما وی اور بیچ میں دونوں ہاتھ چھوڑی رکھی پھر بعد تین بار کی ناف کی تلی رستہ کی موافق باندھ لی اور غنہ باللہ تک پڑھی اور سہلہ پڑھ کر  
 الفاتحة وسورة ثم يكبر ويركع فاذا قام الى الركعة الثانية يبدأ بالقراءة ثم يكبر بعدها ثلثا يفصل  
 سورہ فاتحہ اور ایک کوئی سورہ پڑھی پھر اسد کہہ کر رکوع کر ہی پھر جب دوسری رکعت کی واسطی پڑھو تو قرات قرآن کی شروع کر ہی پھر بعد قرات کی تین تسبیح  
 بمنهن بقدر فاذا كرنا ويرفع يديه ويرسلهما عند كل تكبيرة وليس هنا وضع ثم يكبر ويركع فيكون  
 اونکی بیچ میں ہی اسبقدر فاصلہ کہی جواب ذکر کیا ہی اور دونوں ہاتھ اوٹھادی اور ہر تکبیر پھر چوٹی رکھی اسوقت میں ہاتھ کا باندھنا ثابت نہیں ہی ہر تکبیر کی رکوع کا  
 الركعتين تسعا لث منها اصلية تكبيرة الافتتاح وتكبيرتان للركوع وستة منها زوائد ثلث في الركعة  
 پہلی تکبیر میں دو رکعت کی نو ہو گئیں تین تو انہیں ہی اصلی ہیں یعنی تکبیر تحریمہ اور دو تکبیر میں دو رکوع کی اور انہیں ہی چہرہ تکبیر میں زیادہ ہیں تین پہلی رکعت میں  
 الاولى قبل القراءة وثلث في الركعة الثانية بعد القراءة ولو نسي التكبير في الركعة الاولى حتى قرأ بعض  
 قرات ہی پہلی اور تین دوسری رکعت میں قرات کی بیچی اور اگر پہلی رکعت میں تکبیر کہنی بھول گیا اتنا کہ تہوڑی سی  
 الفاتحة اوكلها ثم تذكر بكبر ويعيد الفاتحة وان تذكر بعد قراءة الفاتحة والسورة يكبر ولا يعيد القراءة  
 یا سدری سورہ فاتحہ پڑھ لی پھر تسبیح وادی تو اب تکبیر کہہ کر فاتحہ کو دوبارہ پڑھی اور فاتحہ اور دوسری سورہ پڑھ کر یا د آئی تو صرف تکبیر ہی قرات کو دوبارہ

لا تقرأ

البدن  
سواء من حیة أو موتی

لأنها تمت وبعد التمام لا يقبل النقص بالعادة بخلاف الأول والثاني فإنها لم تتم فيها فصار كأنها لم يشترع  
اسوا سلكي كقاررت پوری ہوئی کی بعد پڑھائی سے نقص نہیں ہو سکتا برخلاف پہلی صورت اور دوسری صورت کی کیونکہ قاررت دونوں صورت میں پوری نہیں  
فہا فی عیدھا رعاية للترتيب ثم یخطب بعد الصلوة خطبتین یبدأ فیہما بالتکبیر ویفصل بینہما  
شروع نہیں کی موقوف قاررت کو ترتیب کی واسطی ہوتا وی پیرام نام ناز کی بعد دو خطبہ پڑھی دونوں خطبہ تکبیر سے شروع کری اور دونوں خطبوں میں اتنی دیر  
بجلسۃ خفیفۃ مقدارہا ان لیستقر کل عضو منہ فی موضعہ ولیس فیہما مالیس فی خطبۃ الجمعۃ  
جلسۃ خفیفہ کری کہ جوڑ توڑ بدن کی اپنی اپنی جگہ درست ہو جاوین اور اس خطبہ میں وہ ہی امر سنو گی جو جمعہ کی خطبہ میں سنو گی ہی  
ویکیرہ فیہا ما یکیرہ فیہا فی ہذہ العید یعلم فیہا احکام صدقة الفطر ومن لم یدرک صلوة العید مع امام  
اور وہ ہی امر مکر وہ ہی جو جمعہ کی خطبہ میں مکر وہ ہی اور اس عید یعنی عید الفطر میں خطبہ کی اندر فطرہ کی احکام لوگوں کو سناوی اور جو عید کی ناز نام کی  
لا یقضیہا ومن ادرك الامام فی الركوع کبر لا افتتاحا قائما لان تکبیرۃ الافتتاح شرع فی القيام المحض ثم  
ہاتھ نہ آوی تو اس پر قضا نہیں ہی اور جسنی امام کو رکوع میں پایا تو اٹھ حالت قیام میں تکبیر تحریمہ کی واسطی کہ تکبیر تحریمہ صرف حالت قیام ہی میں جائز نہ ہو گی  
للعید ان ظن انه یدرک الامام فی الركوع لان المحل الاصلی لتکبیرات العید القيام المحض وان خاف فوت  
پہر عید کی تکبیر ہی ہی اگر یہ معلوم ہو کہ تکبیرین عید کی کہہ کر ہی رکوع میں امام کی ساتھ شامل ہو جاوگا اسلی کہ اصلی جگہ عید کی تکبیر ہی کی صرف قیام ہی ہی اور اگر خوف  
الركوع مع الامام یکبر للركوع ویکرہ ثم یکبر تکبیرات العید فی الركوع لانها واجبة ولا تشتغل بہا ولی  
کہ تکبیرین کہنی میں امام کی ساتھ رکوع ہاتھ نہیں آئیگا تو بعد تکبیر تحریمہ کی تکبیر رکوع کی کہہ کر رکوع میں چلا جاوی پہر رکوع میں جا کر تکبیرین عید کی ادا کری اسلی کہ عید کی  
ویترک تسبیح الركوع لکونہا سنة ولا یرفع یدیه فی الركوع لان الرفع سنة ووضع الکف علی الرکبتین سنة  
اور تسبیح رکوع کی ترک کردی اسوا سلی کہ سنت ہیں اور رکوع میں رفع یدین ہی موقوف رکعی اسوا سلی کہ رفع یدین سنت ہی اور ہاتھوں کا کھٹکنا ہی سنت  
ایضا ولا وجه لا تشتغل سنة فیہ ترک سنة اخرى واذا رفع الامام راسہ فیسقط عنه ما بقی من التکبیر  
ہی اسکی کوئی وجہ نہیں کہ ایک سنت کو اپنی موقع سے چھوڑ کر دوسری سنت ادا کری اور جب امام کھڑا ہو جاوی تو پہر اسکی ذمہ ہی جو تکبیر عید کی کہہ کر ہی ہوتا ہو جاوی  
فلا یتمہا فی الركوع ولا فی القومۃ بل سیارۃ فی متابعة الامام لانها فرض فلا یترک للواجب ولو ادرك الامام  
اب اس تکبیر کو نہ تو رکوع میں پوری کرے اور نہ قومہ میں بلکہ امام کی متابعت کی ہی جلد رکوع ہی کھڑا ہو جاوی کیونکہ متابعت فرض ہی واجب کی واسطی ترک نہیں ہو سکتی اور اگر  
فی القومۃ لا یکبر فیہا لانه یقضى تلك الركعة مع التکبیرات ومن فاتته رکعة اذا قام الى قضاء ما سبق ببدا  
امام کو قومہ میں پایا تو قومہ تکبیر عید کی نہ کہی کیونکہ اس رکعت کو مع تکبیرات قضا کر لگا اور جسکی ایک رکعت فوت ہو جاوی تو جب فائتہ کو قضا کرے تو کھڑا ہو تو اٹھ کر  
بالقراءة ثم یکبر بعدھا تکبیرۃ العید ویکرہ ولو ادرك الامام فی الشہادۃ وبعد السلام فی سجدة السجدة السجدة یقیم  
شروع کری پہر بعد قاررت کی تکبیرین عید کی ادا کری پہر رکوع میں جاوی اور اگر امام کو التحیات میں بابا یا سلام کی بعد ہو کی سجدہ میں بابا یا تواب یہ کھڑا ہو کر  
ویصلی بآیتان التکبیر فی محلہا ویستحب تأخیر الصلوة فی ہذہ العید وتخیلہا فی عید الاضحی فی  
ناز پڑھی اور تکبیرین عید کی اپنی جگہ ہی سر کہی اور اس عید کی ناز میں کچھ تاخیر کرنی مستحب ہی اور عید الاضحی میں شتا کی کرنی مستحب ہی اور  
القنیۃ تقدم صلوة العید علی صلوة الجنائزۃ اذا اجتمعوا و صلوة الجنائزۃ علی الخطبة وفي البرازینۃ اذا اجتمع  
قنیۃ میں ہی کہ جنازہ اور عید کی ناز اگر جمع ہو جاوین تو عید کی ناز پہلی پڑھیں پہر جنازہ کی پڑھیں پہر خطبہ عید کا پڑھیں اور برزانیہ میں ہی اگر عید  
العید والکسوف یقدم العید لانه واجب کی يقدم علی الجنائزۃ لکون وجوبہ عینا و وجوب الجنائزۃ کفاۃ  
اور ناز کسوف جمع ہو جاوین تو عید کی ناز پہلی پڑھیں کیونکہ عید کی ناز واجب ہی چنانچہ جنازہ کی ناز پر مقدم ہی اسوا سلی کہ عید کی ناز واجب ہی اور جنازہ کی ناز  
ویکرہ التنفل فی المصلی قبل صلوة العید و بعدھا الامام وغیرہ وان غم هلال الفطر وشہد الشہد بعد الزوال  
واجب ہی اور عید گاہ میں جا کر عید کی ناز ہی پہلی نفلین پڑھنی مکر وہ ہیں اور بعد ناز عید کی امام وغیرہ خواص کو مکر وہ ہیں اور اگر اتیسویں کو کھڑا ہو جاوی اور گواہ اگر

تکبیرین واجبین انکار انکار طاعی

کلی دوزخ میں

عند الامام بروية الهلال فانه يصلي بالناس صلوة العيد من الغد لان هذا تأخير بعد وقد روي  
 امام في پاس چاند کی گواہی دین تو اب امام عید کی نماز کو کون کو اگلی دن یعنی دوسری تاریخ پڑاوی کیونکہ لاچار کا مین تاخیر ہوئی اور روایت ہی  
 ان قوما شهدوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الزوال بروية الهلال فامر النبي عليه السلام  
 کہ ایک قوم نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر دوپہر پہنچے چاند کی گواہی دی تھی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا تھا  
 بالخروج الى المصلي من الغد واما التأخير فغير عند فلا يجوز ان حدث عذر يمنع من الصلوة بعد  
 کہ کل یعنی دوسری تاریخ عید گاہ میں چلین اور بی عذر تاخیر کرنی جائز نہیں ہے اور اگر ایسا عذر پیش آوی کہ جس میں اگلی دن ہی نماز نہ ہو سکی  
 الغد لا يصلي بعده لان الاصل فيها ان لا يصلي في اليوم الثاني ايضا لكون يوم الفطر واحدا لکن قد ورد  
 تو پھر نماز نہیں ہے کیونکہ اصل اس میں یہ ہے کہ اگلی روز ہی نماز نہ پڑھیں کیونکہ یوم فطر ایک ہی ہے لیکن حدیث شریف میں  
 الحديث بالتأخير الى اليوم الثاني عند العذر فبقى ما وراءه على قضية القياس ثم ينبغي ان يعلم  
 اگلی دن تک تاخیر عذر کی حالت میں آگئی ہے سو اس کی بعد قیاس کی مطابقت منع ہے بہر سمجھنی کی بات ہے  
 ان روية الهلال وان كان سببا لوجوب الصوم والفطر لقوله عليه السلام صوموا لرويته وافطروا  
 کہ چاند کی دیکھنی ہی اگرچہ روزہ رکھنا ہی اور روزہ افطار کرنا ہی واجب ہو جاتا ہی کیونکہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہی روزہ رکھو چاند دیکھ کر اور افطار  
 لرويته لكن العمل به لا يلزم الا بعد قضاء القاضى ولهذا يلزم المراجعة اليه ثم انه اذا كان في السماء  
 کہ چاند دیکھ کر ہر عمل اس حدیث کی موافقت بدون حکم قاضی کی نہیں ہوتا اس سبب اسطی قاضی کی پاس مراجعت کرنی چاہی یہ اگر آسمان میں کچھ  
 علة سواء كان غيا او دخانا او بخارا او غبارا او نحو ذلك لا يقبل في هلال الفطر الا شهادة رجلين  
 رکاوٹ ہو برابر ہی کہ ابر ہو یا دھواں ہو یا بخار ہو یا گرد غبار ہو یا مانند اس کی تو ہلال فطر میں گواہی مقبول نہیں ہوگی بدون دومردوں  
 او رجل واحد اتمين وكما يشترط فيه العدد يشترط الحرية والعدالة ولفظ الشهادة لتعلق حق العباد به لا فم  
 یا ایک مرد اور دو عورتوں کی اور جیسی یہہ عدد شرط ہی ایسی ہی یہہ شرط ہی کہ گواہ آزاد عادل ہوں اور لفظ شہادت کا ہو کیونکہ اس سے حق العباد متعلق ہیں  
 ينتفعون به فيثبت بما يثبت به سائر حقوقهم بخلاف هلال رمضان فانه المتعلق به حق الشرع وهو  
 اس کی کہ اگر اس میں نفع ہی سو عید کا چاند اس کی طور پر ثابت ہو گا جسطور ان کی تمام حقوق ثابت ہوتی ہیں برضہ چاند رمضان کی کیونکہ اس چاند ہی صرف حق شرع کا متعلق ہی  
 الصوم فيكتفي فيه بخبر الواحد لعدل حر كان او عبدا ذكر كان او انثى واما اذا لم يكن في السماء علة فلا  
 یعنی روزہ سو اس میں ایک شخص عادل کی خبر ہی کافی ہی آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت ان اگر آسمان صاف ہو کچھ روک نہ ہو تو اب  
 شهادة الواحد في هلال رمضان ولا شهادة الاثنين في هلال الفطر واما تقبل شهادة جمع كثير فيعلم بخبرهم  
 گواہی ایک شخص کی رمضان کی چاند میں اور گواہی دو شخصوں کی عید الفطر کی چاند میں مقبول نہیں ہوگی اب گواہی بہت انہ کی مقبول ہوگی جسکی خبر ہی یقین آجادی  
 واختلفوا في مقدار ذلك فقل لا بد من اهل محلة وقيل لا بد من خمسين رجلا وعن محمد لا بد ان يتواتر  
 اور اس انہ کی مقدار میں اختلاف ہی بعضی کہتی ہیں ایک محلہ والی چاہیں اور بعضی کہتی ہیں پچاس مرد چاہیں اور امام محمد ہی روایت ہی کہ ہر طرف ہی  
 الخبر من كل جانب والصحيح انه مفوض الى رأى الحاكم لان المراد بالعلم المحاصل بخبرهم العلم الشرعي الموجب  
 خبر کا ہر طرف ہی آنا چاہی اور صحیح مذہب یہہ ہی کہ حاکم کی رای پر حوالہ ہی اس واسطی کہ جو علم اون کی خرسی حاصل ہوتا ہی تو اس سے علم شرعی مراد ہی جس سے عمل  
 للعمل وهو غلبة الظن لا العلم بمعنى التيقن ومن رأى هلال الفطر وحده وشهد عند القاضي ولم يقبل  
 کرنا واجب ہو جادی یعنی ظن غالب ہو جادی علم یقین کی درجہ کا مراد نہیں ہی اور اگر کسی نے عید کا چاند کیلی فی دیکھا اور قاضی کی رو برو جا کر گواہی دی راوی کو ہی  
 شهادته فانه يصوم ولا يفطر وان افطر يقضى ولا كفارة عليه ولورأى الامام هلال الفطر وحده لا  
 مقبول نہ ہوئی تو اس کو چاہی کہ روزہ رکھنی افطار نہ کری اور اگر افطار کیا تو قضا کری اور اس پر کفارہ نہیں ہی در کہلی امام نے اگر عید کا چاند دیکھا تو افطار نہ کری



ولا يخرج لصلاة العید ومن رأى هلال الفطر وقت العصر فطن انقضاء مدة الصوم وا فطر قال فی المحيط مختصر  
 اور عید کی نماز کو ہی بخاوی اور اگر کسی نے عید کا چاند عصر کی وقت دیکھ کر اس خیال سے کہ مدت روزوں کی تمام ہوئی روزہ افطار کر لے والا محیط میں کہتا ہے  
 فی وجوب الکفارة ولا کثر علی الوجوب ولوان اهل بلدة راوا هلال رمضان صاموا تسعة وعشرين  
 کہ بابت وجوب کفارہ کی اختلاف ہی اکثر فقہ کفارہ واجب بتائی ہیں اور اگر ایک شہر والوں نے رمضان کا چاند دیکھ کر انیس روزی رکھی تھی  
 یوما فاشتمل جماعة عند القاضي فی اليوم التاسع والعشرين ان اهل بلدة کذا راوا هلال رمضان فی  
 کہ سمین ایک گروہ نے قضی کی پاس انیسویں تاریخ اگر گواہی دی کہ فلاں شہر والوں نے رمضان کا چاند فلاں شب میں تسمی ایک دن پہلی  
 لیلة کذا قبلکم بیوم فصاموا وهذا اليوم یوم الثلاثین من رمضان واهل هذه البلدة لم یروا الهلال  
 دیکھ کر روزی رکھی ہیں اور آج رمضان کی تیسویں تاریخ ہی فقط اور حال یہ کہ اس شہر والوں کو اس شب میں چاند نہیں نظر آیا تھا  
 فی تلك الليلة والسماء مصحبه لا یباح لهم الفطر خدا ولا یرک الزاویج لان هذه الجماعة لم یشهد بالبروۃ  
 باوجودیکہ آسمان صاف تھا تو اب ان لوگوں کو اگلی دن افطار کرنا مباح نہیں اور نہ تراویح ترک کرنی اسلی کہ اس گروہ نے نہ چاند دیکھنی کی گواہی دی ہے  
 ولا علی شهادة غیرهم وانما حکواروۃ غیرهم واما لوکان شہدا عند القاضي ان قاضی بلدة کذا  
 اور نہ اور دیکھی گواہی پر گواہی دی ہے صرف اور دن کی رحمت کا حال بیان کیا ہی ان اگر قاضی کی سامنی یہہ گواہی دیتی کہ فلاں شہر کی قاضی کی سامنی  
 شہد عنده شاهدان بروۃ الهلال فی لیلة کذا وقضی ذلك القاضي بشادتهما جاز هذا القاضي ان  
 دو گواہوں نے فلاں شب میں چاند دیکھنی کی گواہی دی تھی اور اس قاضی نے اوں کی گواہی کی موافق حکم جاری کیا تو اب اس قاضی کو ہی جائز نہوتا کہ ان کی گواہی کی موافق  
 یقضی بشهادتهما لان قضاء القاضي لاول حجة فیجوز العمل به یسرنا الله تعالی علاموافقا لرضاءه بلطفه  
 حکم کر دیتا اس واسطی کہ پہلی قاضی کا حکم حجت ہی اور پھر عمل کرنا جائز ہی الہی ہمہ آسان کر اعمال اپنی موافق رضا کی اپنا لطف اور صلی اللہ علیہ وسلم  
 وکره امین یامعین المجلس الثالث والثلاثون فی بیان فضیلة صوم شوال قال رسول الله  
 کرم سی قبول کر یا بدو گار تینیسویں مجلس میں بیان روزہ ماہ شوال کی فضیلت کا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 من صام رمضان ثم اتبعه ستمنا من شوال کان کصیام الدهر هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواه  
 جس نے رمضان کی روزہ رکھی پھر اوسکی پیچھی چہ روزہ شوال کی رکھی تو ایسا ہی جیسی تمام سال کی روزی یہہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ اور  
 ابو ہریرۃ وابو ایوب الانصاری واما کان ذلك کصیام الدهر لان الحسنة تضاعف بعشر امثالها  
 ابوالایوب انصاری کی روایت سی اور یہہ روزی مانند روزوں سال کی اسلی میں کہ حسنات دس گونہ زیادہ ہوتی ہیں  
 فمن صام رمضان یصیر کانه صام عشرة اشهر ثم اذا صام بعدة سنة ايام من شوال یصیر  
 پھر جس نے رمضان کی روزی رکھی تو گویا دس مہینوں کی روزی رکھی پھر اگر بعد اوسکی شوال میں چہ روزی رکھی تو  
 کانه صام شهرین فیكون المجموع کاشی عشر شہرا فان قيل یرفہم من هذا الکلام ان المراد من الدهر  
 گویا دو مہینوں کی روزی رکھی پھر سب ملکر گویا بارہ مہینوں کی روزی ہوئی اگر اعتراض کریں کہ اس کلام سی یہہ سمجھا جاتا ہی کہ دہر سی مراد  
 السنة لکن استعمال الدهر بمعنی السنة غیر متعارف فی کلام ہم بل هو عند اهل اللغة یطلق علی الابد  
 ایک سال ہی پر دہر کا استعمال سال کی معنوں میں عرب کی کلام میں پایا نہیں جاتا بلکہ دہر کی لفظ کو لغت والی زمانہ ابدی پر بولتی ہیں  
 وقد اتفق ابو حنیفة واصلحابہ علی ان الدهر المعروف باللام یكون للمعرف بالظاہر ان یحل علی مدة العمر  
 اور امام ابو حنیفہ اور صاحبین اس بات پر متفق ہیں کہ دہر کا لفظ الف لام کی ساتھ یعنی الدهر تمام عمر کی معنوں میں ہی تو اب ظاہر یوں معلوم ہوتا ہی کہ تمام عمر کی  
 ولا وجه لجملة علی السنة فالجواب ان الحمل علی السنة هو الحمل علی مدة العمر لان المكلف لا بد له ان یصوم  
 معنی میں ایک سال کی معنوں کی کوئی وجہ نہیں ہی تو جواب یہہ ہی کہ سال کی معنی یعنی یہہ مدت عمر کی میں اس واسطی کہ مکلف آدمی کو ضرور ہی کہ رمضان کی روزی



رمضان تھا و اعتاد ان بصوم بعدہ ستہ ايام من شوال يكون كمن صام مدة عمره فان قيل  
 رکھی پہر جب یہ حادث ہوئی کہ بعد اوسکی شوال میں چہ روزی رکھا کری تو ایسا ہی کہ اپنی تمام عمر روزی رکھی اگر کوئی اعتراض کری  
 من صام شهر اکملہ ای شہر کان ثم صام بعدہ ستہ ايام يكون كصيام سنة بمقتضى قوله تعالى  
 جب کوئی کسی ایک پوری مہینہ کی روزی رکھی پہر اوسکی بعد چہ روزی اور رکھی تو یہ بھی برابر ایک سال کی ہونگی موافق مضمون اس آیت کی  
 مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلًا فَمَا وَجَّهَ تَخْصِصَ رَمَضَانَ وَشَوَّالَ بِالذِّكْرِ فَالْجَوَابُ ان شہر  
 جو کوئی لایا نیکی اوسکو ہی اوس ہی دس گونہ پہر خاص رمضان اور شوال کی ذکر کرنی کی کیا وجہ ہی تو جواب یہ ہے کہ رمضان کا  
 رمضان متعین للصوم وشہر شوال لوقوعه عقوبه كان صيامه كصيامه في الفضل ولحقابه في الشرف  
 مہینہ و روزوں کی لئے متعین چلا آتا ہی اور شوال کا مہینہ چونکہ اوسکی بعد اوس ہی متصل ہی تو شوال کی روزی ہی فضیلت میں رمضان کی مانند ہیں اور شرف میں  
 حتی قيل صيام ستہ ايام من شوال يلتحق بصيام رمضان ويكون لمن صامها مع رمضان كصيام  
 اوسکی مانند ہی ہونگی میں بیان تک کہ ہمیں چہ روزی عید کی چاند کی رمضان کی روزوں میں داخل ہیں اور جو کوئی شوال کی چہ روزی ہمراہ رمضان کی ادا کری اوسکو ایسا تو  
 الدهر فرضا فلذلك خصا يا هم بالذكور من بين سائر الشهور ثم لا فضل ان يكون صومها بعد يوم الفطر  
 ہی گویا تمام سال کی فرض روزی ادا کئی اس لئے خاص ان دونو مہینوں کا تمام مہینوں میں ہی ذکر کیا پہر افضل یہ ہے کہ روزی شوال میں بعد عید الفطر کی  
 متوالية وحكى عن بعض العلماء كراهة صومها متصلا به حرزا عن التشبيه باهل الكتاب في زيادتهم  
 پی در پی ہونے اور بعضی علماء رسمی مذکور ہی کہ متصلا روزی مکروہ ہیں تاکہ اگر کتاب کی مشابہت ہی نہ  
 على الفرض لكن لا كراهة فيه في المختار لان الكراهة انما تكون فيما لا يؤمن ان يعد ذلك من رمضان  
 لیکن مختار نہ سبب میں کچھ کراہت نہیں ہی کیونکہ کراہت تب ہی کہ یہ خوف ہو کہ یہ روزی رمضان میں شمار کئی جائیگی  
 ويكون تشبيها بالنصارى في زيادتهم على الفرض وقد نزل هذا المعنى لاستفاء الاتصال بفصل يوم  
 اور مشابہت نصاریٰ کی فرض پر بڑا یعنی میں ہو جائیگی اور یہ بات کہاں ہی جب کہ عید کا روز بچیں آجانی ہی اتصال جاتا رہے  
 الفطر مع ان كلامهم يثير الى ان الكراهة في حق العوام لا في حق اهل العلم وروى عن ابي حنيفة انه  
 باوجودیکہ فقہاء کی کلام میں یہ اشارہ ہی کہ عوام کی حق میں مکروہ ہی اہل علم کی حق میں مکروہ نہیں ہی اور روایت ہی ابو حنیفہ سے کہ  
 كرهه متتابعاً ومتفرقاً والمتأخرون من علماء مذهبه لم يروا به باساً لكنهم اختلفوا في ان الفضل  
 مکروہ جانی ہتی پی در پی کو اور جدا جدا کو اور متاخر علماء مذهب اس میں کچھ ہاں نہیں جانتی پر اس میں اختلاف کرتی ہیں کہ آیا افضل پی در پی ہیں  
 المتابع والمتفرق فان فرقها واخرها عن اوائل الشهر يحصل له فضيلة الاتباع ويكون ابعده من شبهة  
 یا جدا جدا اگر جدا جدا ہی یا اول ماہ سے گذر کر آخر مہینہ میں رکھی تو اوسکو فضیلت اتباع کی ملجائی ہی اور اختلاف کی شبہ سے ہی الگ ہتا ہی  
 الاختلاف واما ما قيل هذا شيء وضعه الجهال وكل حديث يروى فيه فهو موضوع فلا ينبغي ان يسمع هذا  
 اور یہ جو کہتی ہیں کہ یہ بات جاہلون کی گہرٹ ہی اور جو حدیث اس باب میں مروی ہی وہ سب موضوع ہیں تو یہ طعن سننی کی لاپٹی  
 الطعن لان هذا الحديث ثابت في صحيح مسلم وكل حديث ثبت في احدي الصحيحين لا يسمع طعن الوضع فيه  
 نہیں ہی کیونکہ یہ حدیث صحیح مسلم میں موجود ہی اور جو حدیث صحیح مسلم یا صحیح بخاری میں موجود ہو اس میں عیب وضعی ہونیکا سمجھیں  
 ثم ينبغي ان يعلم ان بعض الناس كانوا لا يرون يميناً في التزوج في شوال ويتطيرون به وهذا من اهل الجاهلية  
 پہر سمجھنے کی بات ہی کہ بعضی آدمی شوال میں نکاح کر نیکو مبارک نہیں جانتی اس میں بد فالی یعنی میں سو یہ بات جاہلیت کی ہی  
 فانهم كانوا يشتاقون بشوال من النكاح فيه وسبب ذلك على ما قيل ان طاعونا وقع في شوال في سنة  
 جاہلیت دانی شوال میں نکاح کر نیکو نحن جانتی تھی اسکا سبب یہ کہتی ہیں کہ ایک سال میں ماہ شوال کی اندر وبا طاعون پیدا ہوئی تھی

من السنين ومات فيه كثير من العرب فنتشام به اهل الجاهلية وقد ورد في الشرع باطلاله  
 او من بهت نبي واهل بيته من سواهم في اسكوتهم في شوال  
 اور شيخ من اسكاطلون ظاهر موجود ہی

كما روى عن عائشة انها قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبنی بی فی شوال فانی  
 چنانچه عائشہ سے روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے شوال میں نکاح کیا اور وہ شوال میں مجھے بیاہت کی ہے  
 نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كان احظى عنده مني قال للنووي انها قصدت به هذا ما كان عليه  
 بی بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجھ سے زیادہ اہم رہی کہ عائشہ مقصود اس بیان سے رو کرنا اعتقاد

اهل الجاهلية من ظهير التزويج في شوال فانهم كانوا يتشامون بشهر شوال في النكاح فخاصة كما كانوا يشمون  
 اهل جاهليت کا ہی یعنی ماہ شوال میں نکاح کرنا کیونکہ اہل جاہلیت ماہ شوال میں صرف نکاح کرتے تھے جس جانتی تھی جیسی ماہ صفر کو

بشهر صفر مطلقا ويقولون انه شهر مشغوم وكثير من الناس في هذا الزمان يوافقونهم ويتشامون  
 مطلق سبب باب میں منسوخ جانتی تھی اور کہتی تھی کہ یہ مہینہ منسوخ ہی اور بہت لوگ اس زمانہ میں ہی اوکی ساتھی بکراہ صفر کو منسوخ سمجھتی ہیں

بشهر صفر ويستنعون فيه عن السفر والتزوج وغيرهما فان تخصيص الشوم بزمان دون زمان كشهر شوال  
 اور اس مہینے میں سفر اور نکاح وغیرہ نہیں کرتے بیشک خصوصیت نحوست کی کہ کسی وقت ہو اور کسی وقت نہ ہو جیسی ماہ شوال

وغیره غیر صحیح فان الزمان كله من خلق الله تعالى ويقع فيه افعال العباد فكل زمان شغله العبد بطاعة  
 وغیرہ میں صحیح نہیں ہی کیونکہ تمام زمانہ اللہ تعالیٰ کا پیدا کیا ہوا ہی جس میں تمام عباد اللہ کا بار کرنا ہیں سو جس زمانہ کو آدمی عبادت میں صرف کری

فهو زمان مبارك عليه وكل زمان شغله العبد بمعصية فهو زمان مشغوم عليه والشوم واليمن  
 وہ زمانہ اوسپر مبارک ہی اور جس زمانہ کو آدمی معصیت میں صرف کری وہ زمانہ اوسکی حق میں منسوخ ہی اور منسوخ اور مبارک

في الحقيقة هو المعصية والطاعة كما قال عدی بن حاتم من المراء وشومه بين لحية يعني لسان  
 حقیقت میں معصیت اور طاعت ہی چنانچہ عدی بن حاتم کہتا ہی آدمی کی برکت اور نحوست دونوں جڑوں میں ہی ہر دو زبان ہی

وقال ابن مسعود ان كان الشوم في الشيء فغيا بين اللحيين يعني اللسان واطشئ احوج الى طول السجين  
 اور ابن مسعود کہتی ہیں اگر کسی چیز میں نحوست ہو اگر فی تو اس میں ہوتی جو دونوں کھڑوں میں ہی یعنی زبان اور کوئی چیز سوا زبان کی ایسی نہیں جو قید کی زیادہ

من اللسان وروى عن عائشة انه عليه السلام قال الشوم سوء الخلق فلا شوم في الحقيقة الا المعاصي  
 اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا نحوست بد خلقی ہوتی ہی سوا حقیقت میں نحوست سوا معاصی اور

الذنوب فانه تسخط الله تعالى فانه تعالى اذا سخط على عبد يكون ذلك شقيا في الدنيا والاخرة واذا  
 گناہوں کی کوئی چیز نہیں ہی کیونکہ گناہ ہی اللہ تعالیٰ سے برا ہوتا ہی اور اللہ تعالیٰ اگر کسی بندہ سے برا ہو تو وہ بندہ دنیا اور آخرت میں بد بخت ہی اور اگر

رضي عن عبد يكون ذلك العبد سعيدا في الدنيا والاخرة وبعض الصالحين قد شكى اليه عن  
 کسی بندہ سے راضی ہو تو وہ بندہ دنیا اور آخرت میں نیک بخت ہی اور بعضی صالحہ کی پاس عام مصیبت کی جس میں

بلاء وقع الناس فيه فقال ما اري ما انتم فيه من البلاء الا بشوم الذنوب فعلى هذا يكون  
 بلاء وقع الناس فيه فقال ما اري ما انتم فيه من البلاء الا بشوم الذنوب فعلى هذا يكون تمام خلق گرفتار تھی شکایت کی جواب دیا جس بلاء میں تم گرفتار ہو مجھ کو سوا نحوست گناہوں کی معلوم نہیں ہوتی اس حکایت کی موافق

المعاصي مشغوما على نفسه وعلى غيره فانه لا يؤمن ان ينزل عليه عذاب فيمع الناس  
 نافرمان بندہ آپ اپنی جان پر اور سب پر منسوخ ہی کیا بعید ہی کہ اوسپر عذاب نازل ہو پھر سب کو پکڑ لی

خصوصا من لم ينكر عمله فالبعد عنه لانهم وكذلك الاماكن التي يفعل فيها المعاصي  
 خاصا من لوگوں کو جو اوسکی عمل سے انکار نہیں کرتی سو اوس ہی دور رہنا لازم ہی ایسی ہی اون مکانوں سے جہاں معاصی عمل میں آتی ہیں

یلزم البعد عنها والهرب منها خشية نزول العذاب على من كان فيها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه  
دور بينهما اور ہاگنا چاہی اس خوف کی ماری کہ مبادا جو جو اس مکان میں ہیں سب پر عذاب نازل ہو چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی یاروں کو  
جین مر علی دیار ثنوب بالجر لا تدخلوا ما کن ہوئے المعتدین الا ان تكونوا باکین خشية ان يصيبکم ما صا  
منع فرمایا جب وہ حجر میں دیار قوم ثنوب پر گزری کہ ان لوگوں حدیسی بڑھی ہوونکی مکانوں میں داخل نہونا مگر وہی ہوی اس خوف کی ماری مبادا تم پر ہی وہ عذاب  
فان هجران اهل العصيان من جملة الهجرة لما صوبها التي سبب المغفرة الذنوب والخطايا الا ترى ان الذي  
جو اونپر کیا تھا آجادی بیٹک اہل عصیان سی ملاپ ترک کرنا ہجرت میں داخل ہی جسکا حکم ہی اور باعث بخشش ذنوب اور خطا کا ہی کیا عجوبہ معلوم نہیں کہ جسبی  
قتل مائے نفس من بنی اسرائیل سئل علما من علماء ہم هل له توبة فقال له العالم نعم وامره ان ينتقل من  
سوادی بنی اسرائیل کی قتل کرکے بنی عالمون میں سی ایک سی پوچھا آیا میری کوئی توبہ ہی عالم فی اسکو جواب دیا ان اور اسکو بتایا کہ مفسد

قربة الفساد الى قرية الصلاح وادركه الموت بينهما واختصم فيه ملثكة الرحمة وملثكة العذاب وادرك  
گانو میں سی صالح گانو میں چلا جا پھر وہ دو لوگانوں کی پیچیں جاتا ہوا مگر کیا اب رحمت اور عذاب کی فرشتوں میں جھگڑا ہوا کہ دونوں میں سی اسکو کوئی  
الله الیہم ان قیسوا بینہما والی ایہما کان اقرب المحقوہ ہا فوجدوہ الی القرية الصالحة اقرب برصية الحجر  
اور اللہ تعالیٰ فی انکو وحی پہنچی کہ پیالیش کر کر دیکھو جد ہر نزدیک ہوا اور ہر ملا دو پھر اسکو صالح گانو کی طرف اتنا نزدیک پایا جتنا اوسیلہ پہنکتی ہیں

بها برحمة الله تعالى ر مغفرته المجلس الرابع والثلاثون فی بیان فضیلة العشر الاول من ذی  
سوالہ کی رحمت اور مغفرت سی اوس ہی ملا دیا چونیسویں مجلس ماہ ذی الحجہ کی پہلی عشرہ کی فضیلت کی بیان میں

الحجۃ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ايام العمل الصالح فيمن احب الى الله تعالى من هذه الايام  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کوئی دن ایسی نہیں ہیں جنہیں عبادت اللہ تعالیٰ کو محبوب تر ہو بہ نسبت ان دنوں کی

هذا الحديث من صحيح المصايد رواه ابن عباس المراد من هذه الايام العشر الاول من ذی الحجۃ بدليل قوله  
یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابن عباس کی روایت سی اور مراد ہذہ الايام سی ذی الحجہ کا پہلا دہائی اسواسطی کہ اور حدیث میں ارشاد ہی

في حديث اخر ما من ايام احب الى الله تعالى ان يتعبد له فيها من عشر ذی الحجۃ يعدل صيام كل يوم منها  
کوئی دن نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی عبادت اونہیں محبوب تر ہو بہ نسبت عشرہ ذی الحجہ کی کہ اسہیں سی ہر روز کاروزہ برس دن کی روزوں کی برابر

بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر وانما كان العمل الصالح في هذه الايام افضل لانها ايام  
اور ہر شب کا قیام قیام لیلۃ القدر کی برابر ہوتا ہی اور ان دنوں میں عمل صالح اسکی افضل ہی کہ یہ دن بیت اللہ

زيارة بيت الله تعالى والمسجد الحرام والبلد الحرام والوقت اذا كان افضل يكون العمل الصالح فيه افضل  
اور مسجد حرام اور مکہ کی زیارت کی ہیں اور وقت جب افضل ہوتا ہی تو اسہیں عمل صالح ہی افضل ہوتا ہی

وروي عن ابی الدرداء انه قال عليك بصوم ايام العشر واكثر الدعاء والاستغفار والصدقة فيها فانی  
اور ابو درداسی روایت ہی کہ کہتی ہی اپنی اوپر روزی ان دس دن کی اور بہت دعا اور استغفار اور خیرات لازم کرلو

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الويل لمن حرم خير ايام العشر عليكم بصوم اليوم التاسع خاصة فان فيه  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی سنائی افسوس ہی اوس شخص پر جو ان دس دن کی خوبی سی محروم رہا اور اپنی اوپر خاص کر نون تاریخ کاروزہ لازم کرلو کہ یہ دن

من الخيرات اكثر من ان يحصيها العادون وروي انه عليه السلام قال يوم عرفة احتسب على الله تعالى ان يكفر السنة  
اسقدر خوبی ہی کہ شمار کر نیو الوں کی اندازہ سی طرہی ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا میں ایسا گان کرتا ہوں کہ عرفہ کا دن ایک سال گذشتہ

التي قبلها والسنة التي بعدها يعني ان من صام يوم عرفة ارجو من الله تعالى ان يغفر ذنوبه الصغائر  
اور ایک سال آئندہ کا کفارہ ہو جاوی مراد یہ ہی کہ جسبی تاریخ ذی الحجہ کو روزہ رکھا تو ہر سی اللہ تعالیٰ کی لڑاؤ کی تمام گناہ



الواقعة في السنة الماضية يكون في حفظ الله تعالى وكفاه من اقتران الذنوب في السنة الاثنية قال قاضيان  
 جو سال كذا سنة من هو في معاف هو جوبون اور سال آينده من استغالي كي حفاظت مين رهي كنگاه اوس هي تمام سال مين هو في بائي فاهيخان  
 في فتاواه ولا باس بصوم يوم عرفة سوا مكان في الحضر والسفر اذا كان يقوى عليه ويكره صوم عرفة بعرفات فكل  
 اي فتاوى مين كنهاي عرف ك دن ك مده مين كچه مضائق مين هي برابر ميقيم هويا مسافر هو اگر مده رهي كي طاقت كنهتاي اور عرفات مين عرف ك دن كا مده مكره هي اوري  
 يوم التروية لانه يعجز عن اداء افعال الحج فاذا اراد العبد ان ينال الثواب والفضائل التي ذكرها النبي عليه السلام  
 في الحج كاتون تاريخ كا مده اسلم كي اركان حج كي ادا كوي هي كنگاه هي كا اگر آدي بهر از مكره كره ثواب اور فضيلت جو بهر صلي الله عليه وسلم لي ذكر فرمائي هي حاصل كرون  
 ينبغي له ان يعرف حرمة الوقت وشرفه ويحفظ فيه لسانه عن الكذب والغيبة وقيم الكلام وجوارحه عن الخطايا  
 وتزين جاهي ك وقت عزت اور شرافت كا لحاظ رهي اوس مين اي زبان كو جهوش اور غيبت اور بهر ده كلام سي بند رهي اور اي اعضا كنگاه ته وغيره خطا سي بچاوي  
 والا تمام وقلبه عن العجب والكبر وعلو الانام هذا ما بينه النبي عليه السلام من العبادة في يوم عرفة واما الاجتماع  
 اور اي دن كو غرور اور كبر اور خلقت كي دشمني سي نگاه رهي عرف ك دن مين بهر عبادت هي جو بني عليه السلام في فرمائي هي  
 في ذلك اليوم في الجامع او في مكان خارج المصرتشيبها بالواقفين فليس بشي لان الوقوف عبادة فخصوة بعرفات  
 مسجد جامع مين يا جكل مين كسي مكان كي انداموه كرا عرفات والون كي مشابها كي لي حرف لي اصل هي اسوسطي كدوق بعرفات عبادت مخصوصه عرفات پري  
 فلا يكون عبادة في غيرها كسائر الناس كحتى ان احدا طاف حول المسجد سوى الكعبة يخشى عليه الكفر وروى عن  
 سوره اور كسي كچه عبادت مين هي كسي جيسي حج كي اور احكام بيان كنگاه اگر كوي شخص كسي مسجد كي گردون كوي سواي كعبه كي تو كره كا خوف هي  
 ام سلمة انه عليه السلام قال اذا دخل العشر يا اراد ان يضحي فلا يميس من شعرة وبشرته شيئا وفي رواية من راي هذا  
 روايت هي ك بهر عليه السلام في فرماي كجب عشرة ذي الحجة كا شروع هوئي اور قرباني كرنيكا اراده هو تو اتني بال اور دن كو كچه نه جهوي  
 ذي الحجة واراد ان يضحي فلا ياخذ من شعرة واطفاره قال في شرح السنة اختلف العلماء في العمل بظاهر هذا الحديث  
 اور قرباني كرنيكا اراده هو تو بال اور ناخن نه تراشي شرح السنين مذكور هي علماء اس حديث كي ظاهر برعل كوني مين انتقاد كوني مين  
 فذهب قوم الى من يريد التضحية لا يجوز له بعد دخول العشر ان ياخذ من شعرة وطفرة مالم يذبح وقالوا الذهي  
 سوايك گروه كا بهر مذهب هي ك جو شخص قربانيكا اراده كوي تو اسكو ماه ذي الحجة كا شروع هوئي كي بعد قرباني ذبح كوني سي بيلي اي بال ناخن تراشي بجايز مين او كسي مين ك معاف  
 فيه للتحريم وكان ابو حنيفة ومالك والشافعي يرون ذلك على الندب والاستحباب قال في شرح المنية يندب لمن  
 واسطي حرمت كي هي اور امام ابو حنيفة اور امام مالك اور امام شافعي اسكو مندوب اور مستحب سمجھي هي منيكي شرح مين كنهاي قربانيكره بولي كو مستحب هي  
 اراد ان يضحي تاخير تقديم الاظفار وحلق الراس الى ان يضحي ولا يجب وان استلزم تاخير الكراهة لا يؤخر وهو ما  
 ك قرباني ذبح كوني كنگاه ناخن تراشي اور سر مونداني مين تاخير كوي اور واجب مين هي اور اتني تاخير كوني مين اگر كراهت لازم آتي هو تو تاخير نه كوي اور كراهت پري  
 زاد على الاربعة ان قد ذكر في القنية ان افضل للعباد ان يقلم اظفاره ويقص شاربه ويحلق عانته وينظف بدنه  
 كجا ليس دن سي زايده هو جادي اسلم كي قنينة مين مذكور هي ك آدمي كو افضل بهر هي ك بهر هفت مين ناخن تراشي اور مين كزواي اور ميكي بائي موندني اور بنا دهوكر بدن كو  
 بالاغتسال في كل اسبوع فان لم يفعل ففي كل خمسة عشر يوما ولا عدل في تركه وراعي الاربعة فالاسبوع هو افضل  
 ياك مذكور هي بهر اگر بهر هفت مين نهو كي تو بهر بندر دن كي بعد اور جاليس دن كي بعد دير كوني مين كوي عذر مين هي س هفت خوا فصل مدت هي  
 والخمسة عشر الاوسط والاربعة الابد ولا عدل فيهما وراعي الاربعة ويستحق الوعيد ثم ان النهي ليس للتشبه  
 اور بندر دن مدت درميانه هي اور جاليس دن انتها كي مدت هي بهر جاليس دن كي بعد كوي عذر مين هي بهر سزاوار وعيد كا هي بهر بهر معاف بال مونداني كي اس لي مين هي  
 بالحج المحرمين كما ذهب اليه بعض العلماء اذ لو كان للتشبه لشاع في سائر محظورات الاحرام ولم يختص بالخير من اجزاء  
 ك حج احرام والون سي مشابها هو چاكي بعض علماء كاي بهر مذهب هي كيو كنگاه ك معاف مشابها كي لي هوئي لو احرام كي تمام ممنوع مين هي جاري هوئي جيسي ك قتل حيوان وغيره

سواء في السفر والحر





المستحب ان يتصدق بجميع لحمه ولا ياكل منه المجلس الخامس والثلاثون فی بیان فضیلة

توبه یون مستحب ای که گوشت سارا صدقه ذکر بانش دی او عین سی که او ی نهین پیتیسون مجلس بین بیان فضیلت قربانی ذبح کرشیکا

هراقة دم القربان فی ایام الخیر ونوعه وکيفية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ایام نحرین اور اسکی اقسام اور کیفیت رسول الله صلى الله عليه وسلم فی قربان با کوئی عین از آدم کا

ان ادم من عمل يوم النحر احب الى الله تعالى من هراقة الدم وانه لياتي يوم القيمة بقرونها واشعارها وظلالها

یوم نحرین ایسا نهین ہی کہ الله تعالی کو محبوب ہو بحر ریخته کرنی خون کی اور وہ قربانی قیامت کی روز عیج سال مع سیکون اور مالک و ستون کی موجود ہو

وان الدم ليقع من الله تعالى بمكان قبل ان يقع على الارض فضيروا بها نفسا هذا الحديث من حسان المصابيح

اور البتہ وہ خون اس سی پہلی کہ زمین پر کری الله تعالی کی ان قبول ہو جائی سوس سی بدل خوش رہو یہ حدیث مصباح کی حسن مدنی سے ہی

روته ام المؤمنين عاتشة رضي وعنه ان افضل لعبه ن يوم النحر هراقة دم القربان وانه لياتي يوم القيمة

حضرت ام المؤمنین عاتشہ کی روایت سی اسکی یہ معنی ہین کہ عمدہ سی عمدہ عبادت برہم نحرین قربانی کا ذبح کرنا ہی اور وہ قربانی است قبل قیامت کی دن

كما كان في الدنيا من غير ان ينقص منه شيء ليكون لكل عضو منه اجر ويصير مركبه على الصراط ذكر وقت يختصر

جیسے دنیا میں تہی بعینہ موجود ہوگی کچھ اسہین سی کم نہوگا تاکہ اوکی ہر ہر عضو کی بدلہ اجر حاصل ہو اور ہر حصہ ہر سواری بن جاوی روز ہر وقت میں ایک

بعبادة وهذا اليوم اختص لعبادة فعلها ابراهيم النبي عليه السلام ولو كان شيء افضل من هذا فاذى به اسمعيل

عبادت ہوتی ہی اور اس دن میں خاص وہ عبادت ہی جسکو ابرہیم غی علیہ السلام کی تہی اور اگر اس سی کوئی اور عبادت افضل ہوتی تو حضرت اسماعیل ہی علیہ السلام کو کیل ویر

ولهذا قال صاحب خلاصة شرائع الاضحية بعشرة وذبحها افضل من الصدق بالفان القرية التي تحصل

اسہی اسطی صاحب خلاصہ کہتا ہی قربانی دس رہم کو خیر ذکر کج کرنا ہزار رہم حیات کرنی ہی بہتری کیونکہ جو تواب خور بہانی سی حاصل ہوتی ہی

بلمراقة الدم لا تحصل بالصدقة لكن ينبغي ان يعلم ان مراقة الدم في هذا اليوم وان كانت افضل العبادات

وہ صدقہ دینی سی نہین حاصل ہوتا لیکن سمجھنا چاہی کہ خون کا بہانا اس دن میں اگرچہ سب عبادات سی افضل ہی

الا ان قوله تعالى لن يكفلكم الله لحمها ولا دمها ولا لبنها الا التقوى ولكن بينا ان المعتمد ليس مجرد اراقة

پراس آیت میں الله کو نہین پیغنی اوکی گوشت نہ ہو ہو لیکن اوکو پیغنی ہی تمہاری دل کا ادب یہ اشارہ ہی کہ صرف خون کا بہانا

الدم واطعام اللحم بل المعتمد لتحقيق التقوى التي هي شرط لقبول الطاعة كلها فان الله تعالى انما يقبل الله

اور گوشت کا بہانا معتبر نہین ہی بلکہ اصل معتبر تقوی ہی جو تمام عبادات کی مقبول ہونی کا شرط ہی چنانچہ الله تعالیٰ فرماتا ہی الله قبل کتابی

من المتقين والتقوى لا تحصل الا بالاجتناب عن جميع المنهيات والاتیان بجميع المأمورات واذا لم يحصل ذلك لا يفي

ادب والون سی اور تقوی جی حاصل ہوتا ہی کہ تمام منہیات سی بچی اور تمام مامورات کو بجالاوی اور اگر یہ عبادات نہین ہی

عنهم مراقة الدم والتصدق باللحم وان اكثر منهم ذلك فعلى هذا يجب على المكلف في هذا العيد عدة اشياء الاول

تو خون بہانا اور گوشت کا خیرات کرنا کچھ کم نہ آویگا کتنا ہی بہت کیا کرو سواس بیان کی موافق اس عید میں مکلف پر کئی چیزیں واجب ہیں اول

ترك المعاصي فان المعصية وان كانت قيمة في جميع الايام الا انها في بعض الايام يكون اكثر قبحا واكثر جرما

معاصی ترک کرنا کیونکہ گناہ کرنا اگرچہ ہر وقت میں بدی پر بعضی وقت زیادہ ترہم اور سخت تر جرم ہوتا ہی

لشرف الزمان فيكون تركها الزم ووجب لقوله تعالى ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتب الله يوم

واسطی شرف اوس وقت کی او وقت میں گناہ کا ترک کرنا بہت مذہم اور واجب تر سی اس دلیل سی مہینوں کی گنتی اسکی پاس بارہ مہینہ ہیں اسکی حکم میں جن

خلق السموات والارض منها اربعة حرم ذلك الدين القيم ولا تظلموا فيه من انفسكم يعني ان عدد الشهور القمرية

پیدا کئی آسمان و زمین اونہین چارہین ادب کی ہی ہی سیدہ دین سواونہین ظلم نہ کرو اپنی اوپر یعنی قری مہینوں کی گنتی

التي عليها يدرك كثير من الأحكام الشرعية في حكمه تعالى اثنا عشر مثبتاً في اللوح المحفوظ منذ خلق السموات  
 جن پر اکثر شرعی احکام کا مدار ہی حکم الہی میں بارہ مہینوں میں لوح محفوظ میں ثابت جب ہی اللہ تعالیٰ فی اسمان  
 والأرض من تلك الشهر الاثني عشر اربعة حرم هي ذوالقعدة وذوالحجة والحرم ومرجب وكون هذه الاثني عشر  
 اور زمین میں سیدکئی اول بارہ میں سی چار ادب اور عزت کی ہیں ذیقعد اور ذی الحجہ اور محرم اور جب یعنی خالی بقرب وعید دامرم روزہ اور ان چاروں  
 الأربعة المعينة حرمها هو الدين المستقيم دين ابراهيم النبي عليه السلام فلا تظلموا فيهم انفسكم بهتك  
 معین کا ادب عزت والا سونا یہ ہے دین درست دین ابراہیم علیہ السلام کا سوائین تم اپنی جانوں پر ان اوقات کی حرمت کہو کر  
 حرمها وارتكاب المعاصي فيها فان العمل الصالح كما انه اعظم اجرافيهن كذلك المعصية فيهن اعظم من  
 اور ان میں معاصی اختیار کر کر ظلم مت اوتارو کیونکہ نیک عمل کا ان مہینوں میں جیسی ثواب زیادہ ہوتا ہی ایسی ہی معصیت  
 المعصية في غيرهن وكذلك المعصية في شهر رمضان ويوم الجمعة ويوم عرفة ولياليها وليلة القدر  
 اور وقت کی معصیت سی بدرت ہی اور ایسی ہی معصیت ماہ رمضان میں اور جمعہ کی دن اور عرفہ کی روز اور انکی راتوں میں اور شب قدر میں  
 وأيام العيدين ولياليها أكثر وزناً لانه تعالى فضل هذه الايام بما خصها من العبادات التي تفعل  
 اور دو نوع عید کی دن اور انکی راتوں میں سزا میں زیادہ تر ہی اسلی کہ اللہ تعالیٰ فی ان اوقات کو خاص خاص عبادات سی جو ان اوقات میں عمل کی جاتی ہیں فضیلت دی ہی  
 فيها وجعل ثواب العبادات ونزول الرحمة ووصول المغفرة فيها أكثر من غيرها رحمة هذه الامنة  
 اور عبادات کا ثواب اور رحمت کا نازل فرمانا اور مغفرت کرنی ان اوقات میں بہ نسبت اور اوقات کی مقدار میں ہی فرق واسطی حجت کی  
 المرحومة فمن لم يعرف النعمة التي كانت عليه فيها بل هتك حرمتها بارتكاب انواع الذنوب فيها فقد  
 مرحومہ پر یہ جو شخص اس نعمت کی قدر جو اس وقت میں اس پر سبزل ہوئی ہی بخانی بکواسوقت کی حرمت اور ہمارکی طرح طرح کی گناہ عمل کر کر تو بیشک  
 استحق ان يكون عذابه أشد وعقابه اعظم فعلى المسلم ان يعرف النعمة التي كانت عليه ويعظم ما  
 یہ شخص سزاوار ہی کہ اسکو سخت عذاب اور بڑا ہی عقاب ہو سو مسلمان کو لازم ہی کہ اس نعمت کی قدر جو اس پر سبزل ہوئی ہی سمجھی اور جو کہ اسدی  
 عظمه الله حتى يكون عند الله تعالى عظيماً وتعظيم هذه الايام انما يكون بزيادة الاعمال الصالحة  
 عظمت دی ہی اسکی تعظیم کری تاکہ اللہ کی نزدیک عزت پاوی اور تعظیم ان اوقات کی یہ ہی صالح اعمال کی کثرت سی ہوتی ہی  
 فيها فمن عجز عن ذلك فاقبل احواله في التعظيم ان يجتنب عما يحرم عليه ويكره له فيترك البدع والمنكرات  
 پھر جو شخص اعمال صالح سی عاجز ہو تو کم سی کم اسکی تعظیم یہ ہی کہ ان اوقات میں تمام محرمات اور مکروہات سی کنارہ کری پھر تمام بدعات اور منکرات  
 ولا ينبغي له فيها من المنهيات وكثير من الناس في بعض هذه الايام منته قد ارتكبوا ضد هذا المعنى حيث  
 اور جو جو یہودہ کار اور ممنوع میں ترک کری اور بعض لوگ کہی کہی ان اوقات میں اسکی خلاف کر بیٹھتے ہیں چنانچہ یا  
 كانوا يسارعون في أيام العيدين ولياليها إلى اللهو واللعب وغيرها من انواع السيئات بعضهم بالمباشرة وبعضهم  
 عید میں شب وروز ہر دو لعب وغیرہ اقسام منہیات میں معروف رہتے ہیں بعض خود عمل کرتے ہیں اور بعض  
 بالمشاهدة مع ان للبيئة الواحدة عشرة من الضر على ما ذكره الفقيه ابو الليث في تنبيه الغافلين الأول السخا  
 تماشا دیکھتی ہیں باوجودیکہ ایک گناہ میں موافق بیان فقیہ ابو الیث کی کتاب تنبیہ الغافلین میں دس ضرر مقرر ہیں اول ہی خالی اللہ  
 خالفه عليه بها الفة امره والثاني تفريحه بالبليس الذي هو عوده وعدو الله تعالى والثالث بعدة من الجنة في  
 اپنی حل پر اسکی حکم کی مخالفت کر کر آردہ کرنا دوسری ابلیس کا خوش کرنا کہ وہ اسکا اور اسد کا بھی دشمن ہی تیسری جنت سی دوری چوتھی  
 قربه من جهنم والخامس جفاء من هواحب اليه وهو نفسه والسادس تنجيس نفسه التي قد خلقها الله تعالى  
 دوزخ سی نزدیک پنچویں اپنی جان پر جفا کرنا جو سب سی زیادہ محبوب ہی چھٹی اپنی جان کو ناپاک کرنا جو کہ اللہ تعالیٰ فی پاکیزہ پیدا کیا ہی

طاهرۃ السابغ ایداعا لحفظہ الذین لا یوذونہ والثامن احزان النبی علیہ السلام فی قبرہ والتاسع شہادۃ لا ینفک  
 ساتون کرام کاتبین کوستانا اورہ اسکونہین ستانی آہون نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر شریف کی اندر غنائک کرنا دین زمین  
 واللیل والیہا نفسہا العاشر خیانتہ لجميع الخلائق لان المطریق یقل بالذنب فاذا کان حال من فعل سیئۃ واحدة  
 اور رات اور دن کو اپنی گناہ پر گواہ مقرر کرنا دسویں تمام خلق اسکی بدخواہی کیونکہ گناہوں کی شامت سی منہم کم برستای یہ حال اوسکا ہی جیسی ایک گناہ کیا  
 هذا فماذا یكون حال من یفعل فوئنا من السیات سیمای فی ہذا الایام المبارکات مع ان الخطباء ینادون علی المنابر  
 اب قیاس کیا چاہی اوسکا حال جو قسم کی گناہ کرتا ہی خاص ایسی مبارک ایام میں کیا ہوگا باوجودیکہ نصیحت کر منہون پر پکار پکار کرتی ہیں  
 ویقولون لیس العید لمن لبس الحدید انما العید لمن آمن الوعد لیس العید لمن یبحر بالعود انما العید للثانی الذی  
 کہ عید اوسکی نہیں ہی جوئی پڑی ہیں ہی عید اوسکی ہی جو عید سی محفوظ رہی عید اوسکی نہیں جو خوشبو میں لبس جاوی عید اوسکی ہی جو توبہ کر کر  
 لا یعود لیس العید لمن تزین بزینۃ الدنیا انما العید لمن تزود بزاد التقوی لیس العید لمن ركب المطایا انما العید لمن  
 پھر نہ پھر ہی عید اوسکی نہیں ہی جو دنیا کی زیب و زینت کری عید اوسکی ہی جو تقوی کا توشہ پیدا کری عید اوسکی نہیں جو ادبی پر سوار ہو عید اوسکی ہی  
 ترك الخطایا لیس العید لمن جلس علی البساط انما العید لمن جاوز الصراط وقال النبی علیہ السلام استماع المذہبی معصیۃ  
 جو خطاسی باز رہی عید اوسکی نہیں جو فرش پر بیٹھی عید اوسکی ہی جو صراط پر کو سلامت گذر جاوی لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی طہ ہی سنا تو معصیت ہی  
 والجلوس علیہا فسق والتلذذ بہا کفر وروی انہ علیہ السلام ادخل صبعیہ فی اذنیہ عند سماعہ وہم یسمعون  
 اور کہ پھر پھر ہی سنا پیشہ کرنا فسق ہی اور دوس ہی فراموشی کفر ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے سماع کی آواز سی اپنی دونوں کانوں میں اور ٹھیک دھین تھین اور ہر لوگ ایسی ہی  
 امثال تلك الکلمات ولا یلتفتون الیہا بل یذعنون الاسلام ومحبة الله تعالى ورسوله ومع هذا یحالفونہا  
 کلمات سنتی ہیں اور ہر اصل توجہ نہیں کرتی بلکہ اسلام کا اور خدا اور رسول کی محبت کا دعوی کرتی ہیں اور پھر ہی اوامر اور نواہی میں  
 فی الاوامر والنواہی فیکون الحال مشکلا والحکام یشاهدون امثال تلك المنہیات ولا یمنعون شیئا منها بل  
 خدا رسول کی مخالفت کئی جاتی ہیں اب کیا مشکل کی بات ہی کہ حاکم وقت ہی ایسی ہی حرکات ممنوعہ کو دیکھتی ہیں اور ذرہ منع نہیں کرتی بلکہ  
 یساعدون فیہا فمن کان بالکیا فلیبک علی الاسلام وغربۃ اذ قد عاد الاسلام غربا کما بدأ غربا نعم ان هذا  
 اس میں اور امداد کرتی ہیں اب جو رووی تو چاہی کہ اسلام اور اوسکی غربت پر رووی کیونکہ اب اسلام غریب ہو گیا ہی جیسی کہ شروع ہوا تھا ان پر دن  
 الایام ایام فرح و سرور لکن یدبغی ان یکون الفرح والسرور فیہا بما کان مستحباً او مباحاً کما لا غتسال التطیب  
 خوشیاں کرنی کی دن میں پر یوں چاہی کہ خوشیاں ایسی وقت میں یا مستحب ہوں یا مباح جیسی ہنا نا خوشبو لگانی  
 ولبس احسن الثیاب التي تكون جدیدۃ او غسیلۃ لا بما کان حراماً او مکروہاً کلبس الحبر و الخوض فی الباطل  
 اچھی کپڑا بدلتی یعنی نئی ہوں یا دھوئی ہوئی ہوں حرام یا مکروہ نہ ہوں جیسی حرکات کا پہنا اور باطل امور میں کہنا  
 لان العید انما سمي عیداً لان الله تعالى یعود فیہ علی المؤمنین بالمغفرة والاحسان فیجب علیہم ان یجتنبوا المعصیۃ  
 کیونکہ عید کو اس ہی لئی عید کہتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ مؤمنین پر دوبارہ مغفرت اور احسان فرماتا ہی سو مؤمنین پر واجب ہی کہ معصیت اور سرکشی سی  
 والطغیان حتی یکونوا من اهل السعاده والرضوان لا من اهل الشقاۃ والخذلان ثم ینبغی ان یعلم ان بعض الناس  
 اجتناب کریں تاکہ سعادت مند اور اہل رضوان ہو جاویں بد بخت نہ ہوں ٹوٹا نہ اوٹھاویں پھر سمجھنی کی بات ہی کہ بعض لوگ کہتی ہیں  
 قد زعموا ان ضرب الدف والغناء بہ فی یوم العید جائز لما روی عن عائشۃ ان ابابکر دخل علیہا یوم العید عند  
 کہ دف کا بجانا اور گانا عید کی روز جائز ہی کیونکہ عائشہ سی روایت ہی کہ ابوبکر عید کی روز انکی ان آئی اوکی پاس  
 جاریت ان تغنیان بالدف ورسول الله صلی اللہ علیہ وسلم متغش بشوبہ فرجہما ابوبکر فکشف النبی علیہ السلام وجہہ  
 دو ٹوٹا دف لئی گاتی بجاتی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کپڑا ڈھلی ہوئی تھی سوالوں پر کہیں کہ ابوبکر نے ٹوٹا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ کھول کر



فقال دعهم أياها بكر فان لكل قوم عيد فهذا عيدنا فان هذا الحديث وان كان يدل على ما زعموا لکن ليس كما زعموا  
 فرأى أبو بكر طائفة من قومك نعى عيدهم هوئی سويہ ہمارے عیب ہی کیونکہ یہ حدیث اگرچہ اس کی مطلب پر دلالت کرتی ہے لیکن وہی نہیں ہے جو وہ کہتے ہیں

انقلد کر فی نصیب الاحتساب ان هذا الحديث متروك غير معمول به بقوله تعالى ومن الناس من يشترى وهو

اسلوب احتساب میں مذکور ہے کہ یہ حدیث متروک یعنی سپر عمل نہیں کرتی اس آیت کی موافق اور ایک لوگ میں خریدار میں کہیں کی

الحديث فان المرء من هو الحديث على ما ذكر في معالم المنزى عن ابن مسعود وابن عباس وعروة وسعيد بن

کیونکہ موافق بیان معالم التشریح کی بن مسعود اور ابن عباس اور عروہ اور سعید بن جبیر سے ہوا حدیث سے عینا اور جو اس کی مثل ہی معارف

جبیر الغناء وما في معناه من المعازف والمزمار والمرد من اشتراكه اختياره والمعنى ان بعض من الناس يختار

اور اشتہار سے مراد اختیار اور پسند کرنا اور معنی آیت کی یہ ہیں کہ بعض لوگ

الغناء وما في معناه من المعازف والمزمار يفضّل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هروا اولئك هم عذابك

غنا کو پسند کرتے ہیں اور جو اس کی مثل ہی معارف اور مزمر وغیرہ تاجیلادین اس کی راہ سے بن سمجھی اور ہزاروں اس کو سننے سے وہ حوین ان کو دولت کی ماری

فدلّت الآية على تحريم الغناء وما في معناه من الملاهي ويدل على هذا ايضا ان عائشة بعد بوعها لم يفعل عنها الا

سو بہت غنا کی اور اس کی مثل ملاہی وغیرہ کی حرمت پر دلالت کرتی ہے اور حرمت اس کی اس ہی سے ثابت ہوئی ہے حضرت عائشہ سے بعد بوع کی سدا

ذم الغناء والمعارف والثاني مما يجب على المكلف في هذا العيد الاضحية فانها يجب على مسهم حرم مفهم موسر

اور معارف میں سوا برائی کی اور کچھ منقول نہیں ہے دوسرے جو اس عید میں مکلف پر واجب ہے قربانی ہی سوا قربانی مسلم زاد مقیم ہو مگر پردہ جب ہی

واليسار فيها ان يمدد نصيبا ويكوب قيمته نصيبا فذلا عن حاجته الاصلية ولا يعبر فيه وصف النمل من

سین مقدور انتہای چہی کہ نصیب کا مالک ہو یا بیچ کا مالک اصل ہی شہتی برابر نصیب کی موسمین ہی ہوتا ہے کہ ضرور ہیں ہی حکم ملک میں

كانت له دار لا يسكنها فيوجرها يعتبر قيمتها في الغنى وكذا اذا سكنها وفضل عن سكاها سي بعد قيمة الفاصل

کی کہ ہر جو زمین نہ ہو جس کرایہ دیتا ہی نو مقدور کی ہی اس کی قیمت کا اعتبار کیا جائیگا وہی ہی اگر زمین ہی کی لیکن اس کی بھی سی کہ باقی رہا ہی تو اس کی قیمت

في الغنى لان ما كان من حجة الاصلية لا بد ان يكون مسعولا بها لا يتلجأ اليه ذما من حال الا ويبلغ الحاجة

مقدور کی پائین بجا ہی اس وقت کی جس قدر اس کی حاجت صلی کی ہی ہی ضروری کہ اب اس کی برتاو میں ہو بہ بہ نہیں کہ آئینہ ہو رہا وہن آویگا اس وقت کی سوال کری ہیں نہ اس کی

اليه في وقت من الاوقات حتى لو كان في دار براء فاستترى قطعة ارض بمائتي درهم فبقي فيها دار لا يسكنها فهو عبي

کہی نہ ہی حاجت نہیں نہ احادی مان کہ اگر ایک شخص ایک کمر میں رہتا ہو بہر ایک قطعہ زمین کا دوسو درہم کو خرید کر رہی کی کمر یا کمر کیا تو اب بہ شخص اس کمر کی سببی

لانها فاضلة عن حاجته الحالية ولم يخلع اليها فيما سيجي ومن كان له دار فيها يدينان صيفي وشنوكي يكون

کیونکہ بالفعل اس کی حاجت سی فاضل ہی اگر حاجت ہوگی تو بہر کہی ہوگی درج کی پاس ایک مکان ہو اس کی اندر دو کمر گرمی اور حادی کی تون تعنی

عبي وان كان فيه ثلاث بيوت يعتبر قيمة الثالث في الغنى وصاحب الثياب لا يكون عبي بثلاثة دسجمات

نہیں ہی در اگر دو سو کا نہیں نہ کہ ہو تو اس سے کہی قیمت غنا کی ہی جاویگی در کمر کا مالک تین جوڑی کبری سی غنی نہیں ہوتا

احدها للبذلية والثانية للمهنة والثالثة للجمعة والاعیاد وكذا بالفراشين وعازد على الدسجمات الثلاث

یکہ دوسرہ کی پتی کا دوسرا کار کرتی کی دفت کا نیلہ جموں دن اور عید کا دنوں کا دریشی دو بھرتی سی عنی میں ہوتا اور جس قدر تین جوڑی کمری

من الثياب وعلى الفراشين يعتبر قيمته في الغنى والغزى لا يكون غنيا بفرسدين وان كان له ثلثة فراس ليس به

درا دو بھرتی سی زیادہ ہوگا تو غنی ہوئی کی ہی اس کی قیمت حساب میں بجا ہی کی اور غنا ہی بجا ہو کہ وہی غنی نہیں ہوتا اور اگر تین کمری ہوگی تو ایک

فانما احد في الغنى وعازد على الواحد من الدواب لغزى الغزى فرسا كان وحاسر للدهقان وغيرها وعلى الواحد

غنی ہو تین میں سے ایک بجا ہی کی اور جس قدر ایک جو پایہ سی زیادہ ہو سوا غزائی کی اگر شخص اس کمری ہو یا کہ در ہنس گا تو اس کی ہی ایک خادم سی زیادہ



يعطيه ولو كان له مال كثير ثابت في يد شريكه او مضارب به ومعه ما يشتري به الاضحية من الحج  
 ديد ليكا اور اگر بهت سامال اسكي قبضه سي باهر هو شريك با مضارب كي قبضه من اهل اسكي قبضه من  
 سونا يا چانه ي اتقي هي ك قرباني خريد كرمي  
 او متاع البيت يلزمه الاضحية واول وقتها بعد طلوع الفجر من يوم النحر لكن يشترط تقديم صلوة  
 باكره اسباب هي تو ايسوي حال من قرباني واجب هي اور اول وقت قربانكا دسوي تاريخ جسكو يوم نحر كته هي بعد طلوع فجر هي ليكن شهر كي رهن والون كي حق من  
 العيد عليها في حق اهل الامصار حتى لا يجوز الذبح لمن كان في المصر لا بعد فراغ الامام من الصلوة ولو  
 عيده كا اور اگر كين بيان تك كه شهر من رهن والي كو قرباني ذبح كرمي حايه نهن هي جتيك امام دو كانه سي فارغ نهولي اور اگر امام كي ناز سي پيلي ذبح كرمي نو درست نهن  
 ضحي قبل صلوة الامام لا يصح ولو خرج الامام بطائفة الى الجبانة واهر رجلا ان يصلي بالضعفاء في  
 يعني قربان اسكي ذمه رهن هي اور اگر امام همراه جماعت كي عيده كا كه طرف روانه هوا اور كسي شخص كو نايب كيا كه نانو ان كو شهر من ناز پر وادي  
 المصر وضحي البعض بعد صلى احد الفريقين يجوز استحسانا وان كانت بلدة لا يصلي فيها صلوة  
 اور بعضي جلد بزدن في قرباني ذبح كرمي بعد فراغت نماز كيك شخص امام يا نايب كي تواستحسانا حايه هي اور اگر ايسا شهر هي كه او مين عيده كي ناز نهن هو تي  
 العيد ما لعم الامام او غلبه اهل الفتنة يجوز التضحية في اليوم الاول بعد الزوال وفي اليوم الثاني و  
 يا تو اسكي كه امام نهن هي يا اهل فتنة كي غلبه سي تو قرباني پيلي دن يعني دسوي تاريخ دوپهر ويلي حايه هي اور اگر امام هو ي اور  
 الثالث يجوز قبل الزوال وبعده وقال بعضهم في ذلك المكان يجوز التضحية في أي وقت كان لوقوع الياس  
 بارهون مين دوپهر ويلي سي پيلي هي اور بعد دوپهر كي هي حايه هي اور بعضي كته هي كه ايسي جكه قرباني جفت كرمي هر وقت حايه هي كيو كنهان كي توقع تو كنهان نهن  
 عن الصلوة وان اخر الامام الصلوة يوم العيد ينبغي للناس ان يؤخروا التضحية الى وقت الزوال ولو خرج  
 اور اگر امام عيده كي رهن نازين دير نكادي تو لوگون كو هي چاهي كه قرباني من دوپهر ويلي تك تاخير كرين اور اگر امام ناز كي لي  
 الامام الى الصلوة في الغدا وبعد الغد وقد ضحي بعض الناس قبل ان يصلي الامام يجوز لانه فات وقت الصلوة  
 اگلي دن يا اگلي سي اگلي دن روانه هوا اور بعضي لوگون في امام كي ناز سي پيلي قرباني ذبح كرمي تو حايه هي اسلوي كه سنو وقت نماز كا  
 على وجه السنة ثم لمعت بر مكان المذبح ولا مكان المالك حتى لو كانت الاضحية في المصر وصاحبها في السواد  
 تو حايه تا ۱۰ پهر حايه ذبح مين قرباني كي مكان كا اعتبار هي مال ك كي مكان كا اعتبار نهن هي بيان تك اگر قرباني شهر مين هو اور او كا مال ك شهر هي دور هو  
 فامر رجلا بالذبح فذبح الوكيل قبل الصلوة لا يجوز ولو كانت الاضحية في السواد وصاحبها في المصر واعد  
 پهر او مال ك كسي شخص كو كيدا ك مري قرباني ذبح كرمي اوس شخصي ناز سي پيلي ذبح كرمي تو حايه نهوگي اور اگر قرباني شهر سي دور هو اور مال ك شهر مين هو اور او سي  
 اهل به بالذبح فذبح اهل قبل الصلوة يجوز وكذا لو كان رجل في مصر واهله في مصر اخر وكتب اليهم ان يحجروا  
 اي اهل كو كيدا ك ذبح كرمي اوس اهل في ناز سي پيلي ذبح كرمي تو حايه نهوگي اور ايسي هي اگر ايك شخص ايك شهر مين هو اور او سي اهل او شهر مين هو اور او سي شخصي اي اهل كو كيدا  
 يلزمهم ان يذبحوا عنه بعد صلوة الامام في البلد الذي هم فيه اعتبار المكان الذبيحة ومن اراد ان يتعجل  
 تو لو كنهان ذمه پر لازم هي كا وكي طرف سي وكي امام كي ناز كي بعد صحن ده آب رهن مين ذبح كرين كيو كنه اعتبار قرباني كي مكان كا هي اور جسني جلد يسي گوشت كهانا چا  
 له اللحم واخرج اضحيته من المصر وذبحها قبل الصلوة قالوا ان اخرجها مقدرا طيبا للمساقر قصر الصلوة  
 اور قرباني كو شهر سي باهر ليكا ناز سي پيلي ذبح كرمي تو علمار كته مين اگر او سي قرباني كو اتقي دور ليكا كرمي كي جس مسافت پر مسافر كو قصر ناز  
 فيه يجوز ولا فلا هذا كله في حق اهل الامصار واما اهل السواد والقرى فيجوز لهم الذبح بعد الفجر الثاني من  
 تو حايه نهوگي تو حايه نهن هي ي بهر سب بيان شهر والون كا تها اور اگر دنوا ح او كا نوگون كي لوگون كو دسوي تاريخ ذبح كرمي صبح صادق كي بعد  
 اليوم العاشر من ذي الحجة واما اهل البوادي ومم لا يذبحون الا بعد صلوة اقرب الائمة اليهم واخروقتها  
 ذبح كرمي حايه هي اور جتيك كي رهن والي بدون فراغت ناز اي سي ناز كيك سي نزديك امام كي ذبح كرمي اور آخر وقت قرباني كا

في بيان فضيلة هراق دما القربان في أيام الحج

في بيان فضيلة هراق دما القربان في أيام الحج

في بيان فضيلة هراق دما القربان في أيام الحج

في حق الكل قليل غروب الشمس من اليوم الثالث من أيام النحر وأفضل أوقات التضحية اليوم الأول والثاني

سبب في حق كل من افتاب دونهي سبب في حق كل من افتاب دونهي سبب في حق كل من افتاب دونهي

اليوم الآخر وبكرة الذبح ليلداوان جاز لا احتمال الغلط في ظلة الليل ولو وقع المشك ان هذا اليوم كان من

سبب في حق كل من افتاب دونهي سبب في حق كل من افتاب دونهي سبب في حق كل من افتاب دونهي

عاشري الحجة واتاسم ذي الحجة فالاحوط ان يصح في الغد بعد الزوال قال قاضيان في فتاويه في كتاب

دسوي تاريخي ياذبح في نون هي ثواب احتياطيون هي كذا كذا دن روبري دلي ذبح كذا قاضي خان اپني فتاوى ك كتاب الصوم بين كساي

الصوم شهر رمضان اذا جاء يوم الخميس ويوم عرفة جاء يوم الخميس ايضا كان ذلك اليوم يوم عرفة لا

ك ماه رمضان كاجاز اگر جمعرات ك دن هووي پهر عرفة هي جمعرات ك روز كا آفري توده روزيشك عرفة كاي يوم النحر يعني دسوي تاريخ

يوم النحر حتى لا يجوز التضحية في هذا اليوم اعتمادا على قول علي رضي يوم نحر ك يوم صومكم لان ذلك محتمل

نهي ي اوسدن قرباني ذبح ك في جازي نهين هي كيون كقول حضرت علي كا اسمين معتمد ي دسوي ذبح ك پيلي رمضان ك انتهي اسواسطي احتياط كرفا ي

يحتمل انه المراد به ذلك العام دون الاندشم التضحية انما تجوز من اربعة اصناف من الحيوان الابل والبقر

ك اس قول مين يه يه يه احتمال هي ك آبي اوسي سال كا حال ارشاد كيا هو يه يه كاي قاعده مفر يا هو يه قرباني چار قسم ك حيوان ك جازي ي اونٹ اور كاي

والغنم والمعد ذكورها واناثها الا ان لا نثي من الابل والبقر افضل والذكر من الغنم والمعد افضل ثم المعتبر من

اور كير ك اور دنه نر اور ماوه دونون پراتناهي ك اونٹي اور كاي كاهوه افضل هي اور كير ك اور دنه سي نر افضل هي پهر معتبر

هذه الاصناف الاربعة الثني وهو من الغنم والمعد ماتت له سنة وطعن في الثانية ومن البقر ماتت له سنتا

ان چاردن قسم مين ثنيه هي يعني نوجوان اور نوجوان بكر ك اور دنه مين وه هي جكو ايك سال پورا هو كر دوسر اسال شروع هوا هو اور كاي مين وه هي جكو دوسر

وطعن في الثالثة ومن الابل ماتت له خمس سنين وطعن في السادسة ولا يجوز ما دون ذلك من هذه الاصناف

پوري هو كر تيسر اسال شروع هوا هو اور اونٹ مين وه هي جكو پانچ برس پوري هو كر چار شروغ هوا هو اور اس عمر سي چوٹا ان قسمون مين سي كوي جازي نهين هي

الا الجذع من الضأن اذا كان عظيما بحيث لو اختلط بالثنيات لم يميز من بعيد وهو ما كان به الية والي

مگر جذع مينڈي كا اگر كھان راس هو ايسا ك اگر ايك برس ك عمر والون مين طجادي تودر سي پچا نا نه جادي اور جعده وه هوتا هي ك جكي كچي ظاير هو

عليه ستة اشهر وشئ من الشهر السابع وذكر في الخلاصة ان التضحية بالديك والدجاجة في أيام النحر من

چھه ميسني پوري هو كر كچر دن ساتويں ميسنه ك گذري هول اور خاصه مين مذكور هي ك مرغ اور مرغی كاي ايام نحر مين قرباني كني جكو

لا اضحية عليه بعساره تشبها بالمضحين مكروه لانه من رسوم الجوس ولو اشترى فقير مائة الاضحية

افس ك سبب سي قرباني واجب نهين هي قرباني كرنوالون ك مشابھت حاصل كرنيكو مكوه هي اسواسطي ك يه مجوسيون ك رسم هي اور اگر كسي فقير في قرباني ك واسطي كير كولي

ولم يضر حتى مضت ايام النحر كان عليه ان يتصدق بتلك الشاة حية او بقيمة اولوانه ذبحها بعد ايام

پهر ذبح كني يهان نك ك ايام نحر نكل گئي اب اوسپر لازم هي ك وه بكر ك جيتي خيرت كړي يا اوسك قيمت ديدي اور اگر بعد ايام نحر ك ذبح ككر

النحر وتصدق بلحمها يجوز لكن ان كان قيمتها حية اكثر يلزمه ان يتصدق بالفضل فان اكل منها يغرم

گشت خيرات كړيا تو يه جازي هي ليكن اگر جيتي ك قيمت گوست سي زياده هو تو نتي بڑھتي قيمت هي خيرات كړي اور اگر اوسمين سي آپ كھالي

اسمي ك ذبح كني

ك عبادت هويا





وطريق معرفة ذهاب الثلث من العين ان يشد عينها المفقورة بعد كونها جالعة فيقرب اليها العلف

اور طريقه در یافت تهای آنکه جانی کایه بی که اول پروتی ہوئی آنکه بند کر شدت بهوک کی حالت مین او سکو کباس و کپا وین

فینظر من ای مکان تری العلف ثم يشد عينها الصحيحة ويقرب اليها العلف فینظر من ای مکان تری العلف

بهر خیال برکین کتنی دور سی کباس دیکه لیتی بی پر اچی آنکه بند کر کپا وین اب به خیال کرن که کتنی دور سی کباس دیکه لیتی بی

ثم ينظر تفاوت طابین المکانین فان کان نصفاً فالذاهب نصف وان کان ثلثاً فالذاهب ثلث وهکذا

اب دونو مکان مین فرق دیکه مین کشای اگر آدھون آدھ کافرق ہی تو آدی آنکه مین ہی اور اگر تهای ہی تو تهای آنکه مین ہی اور ایسی ہی حساب پر

و شق الاذن والکی لا یمنع جواز الاضحية وکن اکثر القرن الا اذا بلغ المحر ولو ذهب عينها او کسر رجلها فی

اور چری ہوئی کان اور داغدار ہوئی سی قربانی منع مین ہوئی اور ایسی ہی سینگ ٹوٹی سی ان اگر مغربک جا پہنچی تجا یز مین اور اگر ذبح کر نیکی لی بچھاڑ فی ہوئی آنکه

معالجة الذبح فانه ان لم يرسلها یحیی وان ارسلها وضحي بها فی وقت اخر فی ذلك اليوم او فی یوم اخر

اگر او سکو نہ چھوڑا تو یوقت ذبح کر دیا تجا یز ہی اور اگر او وقت چھوڑ دیا اور او وقت اس ہی دن مین یا ایام تحری روز اور دن مین

من ایام النحر اختلافه و عن ابی یوسف انه یجوز وبه اخذ الزعفرانی ولو ولدت الاضحية کان

ذبح کیا تو اس مین اختلاف ہی امام ابو یوسف کی نزدیک جائز ہی اور یہ ہی مذہب زعفرانی کا ہی اور اگر قربانی بیا پڑی تو

عليه ان یذبح الولد ایضاً وان لم یذبحه حتی مضت ایام النحر فعليه ان یتصدق به حیاً والا فاضل ان

لازم ہی کہ بچہ کو ہی ذبح کر دی اور اگر بچہ کو ذبح نکلیا اور ایام نحر گزر گئی تو لازم ہی کہ وہ بچہ جیتا خیرات کر دی اور افضل یہ ہی

یذبح الاضحية بیده ان قد لانه عبادة فالاولی ان یفعلها بنفسه وان لم یقدر یا مر غیره ولا یأمر

کہ اپنی قربانی اگر ہو سکی تو اپنی اتہ سی ذبح کر کیونکہ ذبح کرنا عبادت ہی تو اولی یہ ہی کہ اپنی ذات سی ادا کر دی اور اگر نہیں ہو سکتا تو اور کو کہدی اور

الکتابی لانه قربه وهو ليس من اهلها ولو امره فذبح یجوز لانه من اهل الذکوة والقربة یحصل بانابته و

کتابی شخص کو نہ کی اس واسطی کہ عبادت ہی اور وہ اس کام کا نہیں ہی اور اگر کتابی سی کہدی اور اسنی ذبح کر دی تو جائز ہی اسنی کہ ذبح کتابی کا درست ہی اور عبادت

نیته لکن بیکره ویستحب احد شفرته قبل الاضجاع وبیکره بعد ما روی انه علیه السلام مر علی رجل

ہو جائیگی پر مکروہ ہی اور چری کا تیز کرنا بچھاڑ فی ٹکلی مستحب ہی اور بعد بچھاڑ فی کی مکروہ ہی اس واسطی کہ روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام ایک شخص کی پاس جا پہنچی

اضجع شاته وهو یجد شفرته وهي تلخظ اليه ببصرها فقال اتزید ان یمیتها موتات هلا احدث

کہ وہ بکری بچھاڑ کر چری تیز کرتا تھا اور بکری اپنی آنکھوں سی او ہر دیکھتی تھی سو آپ فی فرمایا تو چاہتا کی اسکو کئی موت سی ماری بچھاڑ فی سی پہلی چری تیز

شفرته قبل ان تضجعها وبیکره جرحها برجلها الی المذبح و تترك التوجه الی القبلة وبیکره النحر وهو الذبح

کیون نہ کر لی اور قربانی کو ٹانگ بکڑ کر ذبح تک پہنچی ہوئی لی جانا اور قبل کی طرف منہ نہ کرنا مکروہ ہی اور نحر ہی یعنی ایسا سخت ذبح کرنا

الشدید حتی یبلغ النخاع وبیکره السلخ قبل ان یسکن عن الاضطر ویستحب ان یحضر الانسان اضحيته

کہ نحر تک نوبت جا پہنچی اور چرٹا چیلنا ہنڈی ہوئی سی پہلی مکروہ ہی اور سخب ہی کہ آدمی اپنی قربانی کی ذبح ہوئی ہوئی

عند الذبح ولو وضع صاحب الشاة یدیه مع ید القصاب فی المذبح حتی یکن ذالجامع القصاب قال الشیخ کلام

پاس حاضر ہی اور اگر قربانی کی مالک فی ہی اپنا ہتھ قصاب کی ساتھ چری پر رکھ لیا تاکہ قصاب کی ہر اہ ذبح مین شریک ہو جاوی تو شیخ امام محمد

محمد بن الفضل یحب علی واحد من التسمیة حتی لو ترك احدھما لایحل المذبح لان شرط حلة التسمیة علیه

بن الفضل کہتی مین کہ اول دونو پر تکبیر ذبح کی کہنی واجب ہی یہاں تک اگر دونو مین سی کوئی ایک تکبیر ترک کر لگا تو مذبح مہر دار ہوگا اس واسطی کہ شرط کھول کی

لقوله تعالی ولا تأکلوا مما لم ینذرکم الله علیه فالذبح اذا ترکها عدا یمیتہ لا یحل کھا ولو

موافق اس آیت کی اور زمین سی کھاؤ و جبیر نام نہ لیا اسکا بہر ذبح کر نیوالا اگر تکبیر عدا ترک کر لگا تو ذبح مہر دار ہی اسکا کھانا حلال نہیں ہی اور اگر

جانی یا بکھڑا ہوئی

کتابی یا بکھڑا ہوئی

اور اسکا کھانا

فكر مع اسم الله تعالى خيرة ان كان بالعطف مثل ان يقول بسم الله ومحمد رسول الله يحرم وان كان بغير  
اسم الله في نام كسائته او كچه بهي كبد يا اگر عطف كسائته كها اسطور كها كسم الله ومحمد رسول الله تؤذ بغيره وانهي

العطف لا يحرم بل يكره ويكره ايضا ان يدعوشى بعد التسمية قبل الذبح مثل ان يقول بسم الله اللهم  
عطف كها تو حرام نهين بي بلكه كروه هي اور به مكره هي كشمي ك بعد ذبح سي بهي كچه اور بات زبان پر لاوي مثلا يون كهي ك بسم الله الهي

تقبل مني ومن فلان واما بعد الذبح فلا بأس به لما روي انه عليه السلام قال بعد الذبح اللهم تقبل هذه  
جسي اور فلاني سي قبول كراي بهر ذبح كراي ان ذبح كراي كبد اسكا كچه مضاعفة نهين كيوكه روي كهي ك بغير عليه السلام في البوذ ذبح كي فرمايا الهي بهر قرباني قبل كراي

عن امة محمد من شهد لك بالوحدانية ولي بالبلاغ وما تداولته الا لسن عند الذبح بسم الله والله اكبر  
محمد ك تمام امت كي طرفي جوجو تيري وحدانيت كي اور ميري تبليغ كي كراي ديني بين اور ذبح كراي هوئي جز بانون پر حسب رواج آتا هي بسم الله والله اكبر

نكر ذكرني القنية ان المستحب ان يقول بسم الله الله اكبر بذكر الواو ومع الواو يكره ولو ذبح رجل اخصية  
قنية مين نكوز هي ك مستحب بهر هي ك بسم الله الله اكبر بدون واد كي كهي اور واد كي سائته مكره هي اور اگر كسي شخصي غير كي قرباني

غيره بغير اذنه يجوز استحسانا ولو كان بين الاثنين شاتان فذبحهما عن نسكهما يجوز ويأكل من لحمها  
بي اجازت ذبح كراي تو استحسانا جائز هي اور اگر دو آدميون بين دو بكيان مشترك هون بهر دونون في بلاقين اي اي طرف سي ذبح كراي تو جائز هي اور واد كا

ويؤكل غيره من الاغنياء والفقراء وهب لمن يشاء ولا يعطى اجر الجزاء منها وندب التصديق بثمنها وندب ترك  
اور واد كو كهاوي غني هو يا فقير اور كچو چا هي عطا كراي اور واد كا مين قصاي كو او مين سي ندا اور تهاي كا خيرات كراي مستحب هي اور

التصدق ايضا الذي عيال توسعة عليهم ويجوز الانتفاع بجلدها بان يتخذة جرابا او غربالا او بساطا او  
صاحب عيال كنه والي كو خيرات نكر نامي مستحب هي تا ك عيال به فراغت بهادوي اور او سكي چيز يسي فائده او ثمانا جائز هي ك نهلا يا توبره يا طول يا بچونا

غيرها وله ان يبدله بما ينتفع به مع بقاء عينه كالخف ونحوه لا بما ينتفع به الا باستهلاك عينه كالخجل  
او غيره بنائي اور او سكو جائز هي ك او سكي بدل مين اي سي چيز يسي جس سي نفع هووي بجزات باقي رهي جيسي موزه او نكدا سكي اي سي چيز بدل مين نديوي جسي بدون ادا كراي فائده

ونحوه ولا بأس ببيعها بالدرهم ليتصدق بها على الفقراء وليس له ان يبيعه بالدرهم لينفقها على نفسه وعياله  
وغيره اور اسكا در نهين كچه چيز كو فقرون كو خيرات ديدي اور بهر جائز نهين كچه چيز بدل مين كچه كراي اي او پرا اي عيال پر خرچ كراي

وان فعل ذلك يتصدق بثمنه ولو اراد ان يبيع لحمها ليتصدق بثمنه ليس له في اللحم الا الاكل والاطعام  
اور اگر اي سا كيا تو او سكا من خيرات كراي اور اگر چا هي ك گوشت بچ كراي او سكا من خيرات كراي تو او سكو گوشت مين استاقي صرف هي ك كها ي اور كچو ديدي

ليس على الرجل ان يضحي عن ولده الصغير في ظاهر الرواية وان كان للصغير مال قال بعض مشائخنا يضحي عنه  
او ظاهر روايت مين كيكا بهر ذمه نهين هي ك نابالغ اولاد كي طرف سي قرباني كراي اگر چه نابالغ اولاد مالدار هو هاري بعضي علما صدقة فطر پر قياس كراي مين

البوة او وصيه من مال الصغير عند ايجنفة قياسا على صدقة الفطرو قال الامام السرخسي زعم بعض المشائخ  
كچو كا باپ يا وصي صغير كي مال مين سي امام ابو حنيفه كي نزديك قرباني كراي اور امام سرخسي كهي مين ك بعضي مشايخ بهر كهي مين

ان على الاب والوصي ان يضحي من مال الصغير عند ابي خنيفة على قياس صدقة الفطرو ولا يصح له  
كچو باپ يا وصي كا ذمه هي ك صغير كي مال مين سي امام ابو حنيفه كي نزديك قرباني كراي جيسي صدقة فطر كا حال هي اور صحيح مذ هب بهر هي ك او سكو

ان يفعل ذلك وان فعل اخذ بقول بعض المشائخ لا يتصدق بشيء منه بل يأكل منه الصغير وما بقي يبدل  
قرباني كراي اختيار نهين هي اور اگر موافق قول بعض مشايخ كي قرباني كراي تو او مين سي كچه خيرات كراي بلكه او مين سي وهه صغير كهاوي اور بچي كي بدل مين

بما ينتفع به الصغير مع بقاء عينه كالشوب ونحوه لا بما ينتفع به الصغير الا باستهلاك عينه كالخنز  
صغير كي واسطوي اي سي چيز نفع رسان ليدي كچي ذات باقي رهي جيسي كچو او غيره اي سي چيز نليدي جسي صغير كو بدون ادا كراي فائده حاصل نهو جيسي روفا

في بيان فضيلة هراقة دم القربان

في بيان فضيلة هراقة دم القربان



ونحوه وذلك لان الواجب لمرأقة الدم واما التصدق فتبرع وما لا يصح لا يحتل التبرع وانما جاز التبدیل قیاساً  
 وبغیرہ اسلکی کہ واجب فصرف ذبح کرنا ہی بہ اختیارات کرنا سوہ احسان ہی اور صغیر کمال قابل احسان کی نہیں ہی اور تبدیل اسلکی جائز ہی کہ چرہ کو آخر تبدیل کرنا  
 علی الجدل فان الجدل يجوز ان ينتقم به وان يبدل بما ينتقم به مع بقاء عينه لان البدل لم يكن في حكم المبدل فيكون  
 کیونکہ چرہ ہی قائمہ لینا ہی جائز ہی اور بدل لینا نفع رسان چیز کا بھی جائز ہی پر اوسکی ذات باقی رہی کیونکہ بدلہ چیز اوس اصل مبدل کی حکم میں ہی ایسا ہی  
 کا لا انتقام بعینہ فلما كان الحكم في الجدل هذا قاسوا عليه اللحم اذا كان للصبي ضرورة والثالث مما يجب على المكلف  
 گو یا اصل ہی سی نفع پایا چرہ کا جو یہ حکم تھا اسہی پر کشت کو قیاس کر لیا ہی اگر صغیر کو کچھ ضرورت ہو اور تیسری شی جو مکلف پر

في هذا العيد تكبير التشرق فانه عند الحنفية يجب على احرار المقيمين في الامصار عقيب كل فريضة اذ  
 اس عید میں واجب ہی وہ تکبیرات تشریق میں سو یہ تکبیریں امام ابو حنیفہ کی نزدیک ازادوں شہر میں موجود ہونیوالوں پر یعنی جو مسافر نہ ہوں چھ ہی ہر فرض نماز کی جو

بجاعة فلا يجب على اهل القرى ولا على المسافرين ولا على العبد ولا على المنفرد ولا على المرأة الا اذا اقتدى به هؤلاء ممن يجب  
 جماعت سی اور واجب ہیں گانوکون والوں پر واجب نہیں اور نہ مسافر پر اور نہ غلام پر اور نہ منفرد پر جو اکیلا نماز پڑھ ہی اور نہ عورت پر ان اگر یہ گروہ کی آمد پر

عليه التكبير فيكون معه تبعاله لان المرأة لا ترفع صوتها لان صوتها عورة وغيرها يحرم ان به لان  
 تکبیر میں واجب نہیں ہیں مقتدی ہو جاویں جسد واجب ہیں ذاب اوسکی ساتھ تکبیر کیوں امام کی تبعیت میں مگر عورت بکا کر نہ پڑھی اوسکو اور نہ کا ہی چپا نا چاہی اور نہ آواز

السنة فيه الجهر ولا مانع ولا يجب عقيب صلوة العيد ولا عقيب الوضوء لان تلك الصلوات ليست بواجبة  
 کہ اس میں آواز کا نہ کرنا سنوں ہی اور کوئی مانع ہی نہیں اور عید کی نماز کی بھی واجب نہیں ہی اور نہ بھیجی ترک ہی اور نہ بھیجی نفلوں کی کیوں کہ یہ سب نمازیں فرض نہیں ہیں اور نماز

عقيب صلوة الجمعة لانها فريضة وعندها يجب على كل من يصلي المكتوبة ولو كان قروياً او مسافراً او عبداً او منقطعاً  
 جمعہ کی بھیجی واجب ہی کیونکہ جمعہ کی نماز فرض ہی ہو جا جین کی نزدیک ہر شخص پر جو نماز فرض اور اگر ہی واجب ہی اگرچہ گانوں میں ہو یا مسافر ہو یا غلام ہو یا اکیلا رہتا ہو

وامرأة ولبتداءه من فجر يوم عرفة الى عصر يوم النحر عند أبي حنيفة فيكون التكبير عقيب ثمان صلوات  
 یا عورت ہو اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک شروع تکبیر نوین تاریخ کی فجر سی ہی دسویں کی عصر تک سو تمام تکبیریں آٹھ نمازوں کی بعد ہوں

وعندهما الى عصر اخر ايام التشرق وهو الثالث عشر من ذي الحجة فيكون التكبير عقيب ثلثة وعشرين  
 اور صاحبین کی نزدیک آخر ایام تشریق کی عصر تک واجب ہیں یعنی ذی الحجہ کی تیرویں تاریخ تک تکبیریں تیس نمازوں کی بعد ہوں

صلوة والعمل في هذا الزمان على قولهما احتياطاً في باب العبادات وكيفية ان يقول مرة واحدة بعد السلام  
 اس زمانہ میں واسطی احتیاط کی باب عبادات میں صاحبین کی قول پر عمل ہی اور اوسکی کیفیت یہ ہی کہ ایک دفعہ سلام کی بعد

قبل الكلام الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر والله اكبر والله اكبر واصله ان ابراهيم النبي عليه السلام  
 بولنی سی پہلی کہی اور اگلے یوں ہی کہ ابراہیم نبی علیہ السلام فی

سنة ۱۰۰۰





ولیسحب فی هذا العید ایضا التکبیر جہراً فی طریق المصلی بالاتفاق لاجل هیئۃ الاجتماع والافتقار فی الصلوة  
اور اس عید میں یہ بھی بالاتفاق تسمیہ کی عید گاہ کی رستہ میں تکبیر بلند آواز سے کہتا جاوی پر سبکو ملکر اور ایک آواز بنا کر لگائی گی  
ومراعاة الانعام فان ذلك كله حرام بل یکبر کل احد بنفسه واذ بلغ الی المصلی یقطع التکبیر وروی عن ابی  
تال سم پر نہیں چاہی کیونکہ یہ سب حرام ہی بلکہ ہر ایک جدا جدا تکبیر پڑھی اور جب عید گاہ میں جا پہنچی تو تکبیر موقوف کری اور ابو موسیٰ  
موسیٰ الرضا انہ کان یکبر فی کل عشر خطوات مرة حتی یملغ الجبابة ولو توجه الرستاق الی المصلی لم یلا  
یضاسی روایت ہے کہ وہ دس دس قدم کی فاصلہ پر ایک بار تکبیر پڑھتی ہوئی عید گاہ تک چلی جاتی تھی اور اگر کوئی گردنواح کا رہنے والا رات کو  
من فرسخ ونحوہ یبدأ بالتکبیر اذا طلع الفجر ثم اذا دخل وقت الصلوة وخرج وقت الکراهة باسم تفاعل الشمس  
کوس پہر کی فاصلہ سے عید گاہ میں آ جاوگا تو صبح ہوئی ہی تکبیر پڑھتی شروع کری پہر جب نماز کا وقت آ جاوی اور آفتاب بلند ہوئی ہی وقت مکروہ گزر جاوی  
یصلی الامام بالناس رکعتین بلا اذان ولا اقامة یکبر اولاً لا افتتاح ثم یضع یدیه تحت سترته ویثنی ثم یکبر  
توامم لوگوں کی سادہ دو رکعت بدون اذان اور اقامت کی پڑھی پہلی تکبیر تحریمہ کہی پہر دونوں آیت ناف کی بھی پانڈہ لی پہر جانک الھم پڑھی پہر تین بار  
ثلث تکبیرات یفصل بین کل تکبیرتین بقدر ثلث تسبیحات لانہا تقام بجمع عظیم بالمولاة یشتبہ علی من کا  
تکبیر کہی ہر تکبیر کا پچیس بقدر تین تین تسبیح کی فرق کہی اسطی کہ بڑی انبوه میں اتفاق ہوتا ہی پل در پل کی فاصلہ کہی میں دور کی آدمیوں کو شاید سنائی  
بعیداً ویرفع یدیه عند کل واحدة من تلك التکبیرات الثلاث ویرسلھما فی اثناھن ثم یضعھما تحت سترته  
ندی اور اپنی دونوں ہاتھ ہر ہر تکبیر کی سادہ تینوں دفعہ کان تک اٹھاوی اور پچیس دونوں ہاتھ چھوڑی کہی پہر دونوں ہاتھ بعد تین واسکی ناف کی بھی  
بعد الثالثة ویتعوذ ویسعی ثم یقرأ الفاتحة وسورة ثم یکبر ویرکع واذ قام الی الركعة الثانية یبدأ بالقراءة ثم  
اور بعد از پانڈہ پڑھی اور بسم اللہ پڑھ کر سورہ فاتحہ اور ایک اور کوئی سورہ پڑھی پہر اللہ اکبر کہہ کر رکوع کی پہر جب دوسری رکعت کی واسطی کہہ کر ہو تو قرات کرے  
یکبر بعدھا ثلثاً یفصل بینھن بقدر ما ذکر انفا ویرفع یدیه ویرسلھما عند کل تکبیرة ولیس هناك وضع ثم  
بعد قرات کی تین بار تکبیر کہی اور اولی پچیس اور سہ قدر فاصلہ رکھی جواب ذکر کیا ہی اور دونوں ہاتھ اٹھاوی اور ہر تکبیر پر چھوڑی کہی اسوقت آیت کا پانڈہ ثابت نہیں ہی  
یکبر ویرکع فیکون تکبیرات الركعتین تسعاً ثلث منها اصلیت تکبیرة لا افتتاح والتکبیرتان للركوع وست  
تکبیر کہہ کر رکوع کی اب تکبیرین دونوں رکعت کی نو ہو گئیں تین نو انہیں ہی اصلی میں یعنی تکبیر تحریمہ اور دونوں تکبیرین دونوں رکوع کی اور چہ تکبیرین غایب ہیں  
من واند ثلث فی الركعة الاولى قبل القراءة وثلث فی الركعة الثانية بعد القراءة ولونسبت التکبیر فی الركعة  
تین پہلی رکعت میں قرات سے پہلی اور تین دوسری رکعت میں قرات کی پچھی اور اگر پہلی رکعت میں تکبیر کہی ہو لی گیا اساکہ  
الاولی حتی قرأ بعض الفاتحة او کلھا ثم یکبر ویعید الفاتحة وان تذکر بعد قراءة الفاتحة والسورة  
تہوڑی ہی یا تمام سورہ فاتحہ پڑھ لی تو اب تکبیر کہہ کر سورہ فاتحہ کو دوبارہ پڑھی اور سورہ فاتحہ اور دوسری سورہ پڑھ کر یاد آوی تو صرف تکبیر کہی  
یکبر ولا یعید القراءة لانہا تمت وبعد التمام لا یقبل النقص بالعادة بخلاف الوجه الاول والثانی فانہما لم تمت  
قرات کو نہ پڑھاوی اسطی کہ قرات پوری ہو گئی اور پوری ہونی کی بعد ثانی ہی نقص نہیں ہو سکتا برخلاف پہلی صورت اور دوسری صورت کی کیونکہ قرات  
فیہا فصار کانه لم یشرع فیہا فیعیدھا رعایۃ للترتیب ثم یخطب بعد الصلوة خطبتین یبدأ فیہما بالتکبیر فیصل  
سویہ ایسا ہی گویا قرات ابھی شروع نہیں ہوئی کاب واسطی رعایت ترتیب کی قرات کو پڑھاوی پہر امام نماز کی بعد دو خطبہ پڑھی دونوں خطبہ تکبیر ہی شروع کری اور دونوں  
بینھما بجلسة خفيفة مقدارھا ان یستقر کل عضو منھ فی موضعه والخطبة فی العیدین سنة ولیس  
خطبہ میں اتنی دیر جلسہ خفیف کری کہ عام جوڑ ٹوڑ بدلی کی اپنی اپنی جگہ درست ہو جاوین اور خطبہ دونوں عیدوں میں سنت ہی اور اس خطبہ میں  
فیہا ما یسن فی خطبة الجمعة ویکبر فیہا ما یکبر فیہا ویعلم فی هذا العید احکام الاضحیة وتکبیر التشریق ومن  
وہ ہی امام مسنون ہی جو جمعہ کی خطبہ میں مسنون ہی اور اسمین وہ ہی امر مکروہ ہی جو جمعہ کی خطبہ میں مکروہ ہی اس عید میں احکام اور مسائل قرآنی اور حکمیت تشریفاتی

دوسری رکعت میں

کی قرات

دوسری رکعت میں پوری تین بار

تکبیر کی اور

لا یدرك صلاة العید مع الامام لا یقضیها ومن ادرك الامام في الركوع یكبر للافتتاح قائما لان تكبیرة الافتتاح

عید کی نماز امام کی ساتھ ہاتھ نہ اڑی تو وہ سیر قضا نہیں ہی اور جس نے امام کو رکوع میں پایا تو اول کبر ہی ہوئی تکبیر تحریر میں اسو سطلی کہ تکبیر تحریر میں

شرع فی القيام المحض ثم للعید ان ظن انه یدرك الامام فی الركوع لان المحل الاصلی لتکبیرات العید القيام

صرف حالت قیام میں جائز ہی پھر عید کی تکبیر میں ہی اگر یہ معلوم ہوتا ہو کہ تکبیر میں عید کی کہہ کو امام کو رکوع میں جالون کا اسٹی کے اصلی جگہ عید کی تکبیر کی طرف

المحض وان خاف فوت الركوع یكبر للركوع ویركع ثم یكبر لتکبیرات العید فی الركوع لانها واجبة ولا اشتغال

قیام ہی اور اگر یہ خوف ہو کہ تکبیر میں کہنی میں رکوع امام کی ساتھ فوت ہوگا تو بعد تکبیر تحریر میں تکبیر رکوع کی کہہ رکوع میں چلا جاوی پھر رکوع میں تکبیر میں عید کی اولی

بها اولی ویركع تسبیحات الركوع لكونها سنة ولا یرفع یدیه فی الركوع لان الرفع سنة ووضع الکف علی الركبة

اولی ہی اور تسبیحات رکوع کی ترک کر دی اسو اسطلی کہ سنت میں اور رکوع میں رفع یدین ہی موقوف رکھی اسو اسطلی کہ رفع یدین سنت ہی اور اتھون کا کھینچن پر رکھنا ہی

سنة ایضا ولا وجه لاتیان سنة فیہ ترك سنة اخرى واذ ارفع الامام راسه یسقط ما بقی من التکبیرات

سنت ہی اسکی کوئی وجہ نہیں کہ ایک سنت کو اپنی موقع سے چھوڑ کر دوسری سنت ادا کری اور جب امام رکوع ہی سر اٹھادوی تو پھر اسکی ذمہ ہی جو تکبیر عید کی باقی ہو ساقط

فلا یتما فی الركوع ولا فی القومة بل یمسرع فی متابعتها الامام لانها فرض فلا یركع للواجب ولو ادرك الامام

اربع من تکبیر کو رکوع میں پوری کری اور نہ قومہ میں بلکہ امام کی متابعت میں جلد رکوع ہی کھڑا ہو جاوی کیونکہ متابعت فرض ہی سو واجب کی واسطی ترک نہیں ہو سکتی اور امام کو

فی القومة لا یکبر فیها لانه یقضى تلك الركعة مع التکبیرات ومن فاتته رکعة واحدة اذا قام الی قضاء

قومہ میں پایا تو قومہ میں تکبیر عید کی تکبیر کیونکہ یکیت معہ تکبیرات قضا کر فی ذمہ ہی اور جسکی ایک کعت فوت ہو جاوی تو جب فائتہ کو قضا کر لی کھڑا ہو

عالم سبق یدبأ بالقراءة ثم یکبر بعدها تکبیر العید ویركع ولو ادرك الامام فی التشهد وبعد السلام فی

تو اول قراوت شروع کری پھر بعد قراوت کی تکبیر میں عید کی ادا کری پھر رکوع کری اور اگر امام کو الخیات میں پایا یا سلام کی بعد

سجود السهو فانه یقوم ویصلی ویاتی بالتکبیرات فی محلها ویستحب تعجیل الصلاة فی هذا العید وتأخیر

سہو کی سجدہ میں پایا تو اب یہ کھڑا ہو کر نماز بدستور پڑھی اور تکبیر میں عید کی اپنی جگہ کی سرکھی اور اس عید میں نماز کی تعجیل اور عید الفطر میں تاخیر مستحب ہی

فی عید الفطر وی القنیة تقدم صلاة العید علی صلاة الجنائزة اذا جمعتا وصلاة الجنائزة علی الخطبة

اور قنیہ میں ہی عید کی نماز جنازہ کی نماز ہی پہلی ادا کریں اگر دونو جمع ہو جاویں اور نماز جنازہ خطبہ ہی پہلی ادا کریں

وفی البرزخية ان اجتماع العید والكسوف یقدم العید لانه واجب كما تقدم علی الجنائزة لكون وجوبه

اور برزخیہ میں ہی اگر نماز عید اور نماز کسوف جمع ہو جاویں تو عید کی نماز پہلی پڑھیں کیونکہ واجب ہی جیسے نماز جنازہ پر مقدم ہی اسو سطلی کہ عید کی نماز واجب

عینا ووجوب الجنائزة کفاية ویکره التنفل فی المصلی قبل صلاة العید وبعدها للامام وغیره وان وقع

عینہ ہی اور جنازہ کی نماز واجب کفایہ ہی اور عید گاہ میں جا کر عید کی نماز ہی پہلی نفلین پڑھیں کر وہ میں اور بعد نماز عید کی امام وغیرہ خواص کو مکروہ ہی اور اگر

فی هذا العید عذر یمنع من صلاة العید تصلی من الغد وبعد الغد ولا تصلی بعد ذلك لانها موقوفة

اس عید میں کوئی عذر عید کی نماز ہی روک دی تو اگلے دن گیارہویں کو پڑھیں اور اس نسی انگلی دن بارہویں کو پھر بارہویں کی بعد نہ پڑھیں کیونکہ اسکا وقت



وكرمه المجلس السادس والثلاثون فی بیان فضیلة شهر الله المحرم وصوم یوم عاشوراء

اور کرم سی چہتیسویں مجلس  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم هذا الحديث من صحيح المصنف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فی فرمایا افضل روزی بعد ماہ رمضان کی ماہ الہی محرم کی ہیں یہ حدیث مصداق صحیح صحیحین ہیں  
 رواه ابوهريرة واذا الشهر الى الله تعالى لتعظيم شان الشهر والمصنف قد تقدم به ان افضل الصيام بعد رمضان صيام  
 ابوہریرہ کی روایت سی اور شہر کی اصافت اس کی طرف واسطی تعظیم مرتبہ مسیبتی کی ہی اور مصنف ہی صرف ہی اصل میں عبارت یوں ہی فضل روزی بعد رمضان  
 شهر الله المحرم وهو صريح في ان افضل ما تطوع به من الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم لكن يحفل ان يراى به انه افضل  
 کی روزی ماہ الہی محرم کی ہیں اس عبارت سی ضابطہ معلوم ہوتا ہی کہ فصل فوافل روزی ۱۰ ۲۰ ۳۰ الہی محرم کی میں لیکن یہ بھی احمال ہی کہ اس سی یہم اور افضل  
 شهر تطوع بصيامه كما لا بعد رمضان واما التطوع ببعض شهر فقد يكون غيره افضل منه كصيام يوم عرفة او عشر  
 مہینہ جسکی پوری روزی کہی جاوین بعد رمضان کی محرم ہی اور نقل روزی توڑ کا ہنوشا بعضی و رہیبتی کی محرم سی افضل ہونی میں جیسی درودہ روزی کا یا دن روزی کا  
 في الحجۃ او سنة شوال او نحو ذلك وشهد هذا ما روى عن علي بن رجا لاني النبي صلى الله عليه وسلم فقايلوا  
 ذکا الحجہ کی یا چہ روزی شوال کی اور مانند اسکی اور اسکی سند وہ روایت علی رضی سی ہی کہ ایک شخص فی نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھا یا رسول الله  
 اخبرني بشهر صومه بعد رمضان فقال له النبي عليه السلام ان كنت صائما شهر بعد رمضان فصم المحرم فانه  
 بتقوى بعد رمضان کی کس مہینہ میں روزی رکھوں اب فی فرمایا اگر تو غم مہینہ کی روزی بعد رمضان کی رکھ جاتا ہی تو محرم میں رکھ کر کہہ دے۔  
 شهر الله وفيه يوم تار الله فيه على قوم ويتوب على اخير لكن قد كان النبي عليه السلام يصوم شهر شعبان  
 مہینہ اسکا ہی اور اس مہینہ میں ایک سال پہلے سے حدیثی سے روایت کی اور وہی خطا تھا کہ ایک شخص نے پوچھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ماہ شعبان میں روزی رکھتی تھی  
 ولم ينقل عنه انه كان يصوم المحرم وانما كان يصوم منه يوم عاشوراء وقوله عليه السلام في حديث ابن عباس  
 اور یہ کہی بیان نہیں کیا کہ محرم میں روزی رکھتی تھی محرم میں صرف یوم عاشوراء کا روزہ کہی نہی اور آپ کا ارشاد بن عباس کی حدیث میں  
 ان بقيت الى قابل الا صوم التاسع يدل على انه عليه السلام كان لا يصوم التاسع لكن روى انه عليه السلام من  
 اگرچہ میں انکی سال تک جیتا رہا تو البتہ نوین تاریخ روزہ رکھو گا اس سی یہ ثابت تھا کہ نوین تاریخ میں روزہ نہیں رکھتی ہی لیکن روایت ہی کہ آپ فی ایک شخص کو فرمایا  
 رجلا ان يصوم الا شهر المحرم وافضل صيام شهر الله المحرم وافضل شهر الله المحرم عشرة الاول  
 کہ اسہ محرم میں روزی رکھی اور اسہ محرم میں افضل روزی ماہ الہی محرم کی ہیں اور ماہ الہی محرم میں سی فضل روزی پہلی ہی کی ہیں  
 فلما كان هذا الشهر من بين الشهور مضافا الى الله تعالى فانسب ان يختص بعمل مضاف الى الله تعالى وهو الصوم  
 اور یہ مہینہ تمام مہینوں میں سی جو اسکی طرف مضاف ہی تو مناسب یوں ہی کہ اس مہینہ میں عمل ہی ایسا ہو جو اسکی طرف مضاف ہو سو وہ عمل روزہ ہی  
 فان الصوم سر بن العبد وربه يفعل خالصا لوجهه طابا لرضائه ولا يطلع عليه غيره لكونه نية وامساكا  
 کیونکہ روزہ بند کا میں اور اسکی یہ مہینہ ہوتا ہی کہ صرف واسطی خدا کی اسکی رضا مندی کی لئی رکھتا ہی اور سوا اسے تعالیٰ کی کوئی اور سی خبر نہیں ہوتا کیونکہ روزہ نیت  
 حتى قيل ان الحفظة لا يطلع عليه ولا تكتبه بخلاف سائر العبادات فانها ما يطلع عليها غيره تعالى فلكونه هو العالم به  
 یہاں تک کہ کہتی ہیں کہ کرام کا تبیین کو خبر نہیں ہوتی اور نہ وہ کہتی ہیں برخلاف تمام اور عبادات کی کہ وہ سوا اسے تعالیٰ اور تعالیٰ کو ہی معلوم ہوتی ہیں اور اس کی روزہ کا انکا  
 دون غير خصة بذاته وتولي جزاءه بنفسه ولم يكله الى غيره كما روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال لكل من ابن  
 اور کو نہیں ہوتا تو اسے تعالیٰ ہی اسکی اپنی ذات سی خاص کیا اور نہ دارا اسکی ثواب بذات خود ہو اور پر حوالہ کیا چنانچہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ ابن آدم  
 لازم ايضا عفا حسنة بعشر امثالها الى سبعة ضعف قال الله تعالى لا الصوم فانه لي وانا اجزي سبه  
 اور تعالیٰ فرماتا ہی سوا روزہ کی کہ روزہ میری لئی ہی میں ہی اسکی جزا دے گا



ابدع شہوتہ و طعامہ و شرابہ من اجلی والمعنی ان کل طاعة وخیر الذالم یکن رباء فاقبل ما یعطی صاحبہ من اجر  
میری تمہاری شہوت بہا بیاسب جوڑ دیتا ہی یعنی طاعت اور نیک عمل حسین رہا ہو تو تم سے کہ عابد کو اس کا ثواب دس گونہ ہی  
عشرة تقویہ تعالیٰ من جاءہ بحسنة فله عشر مثالیہا وقد یزاد الی سبعمائة واكثر لقوله تعالیٰ مثل الذین  
اسلموا من صدقانی کی جو کوئی ایمان لائی و سکوئی اس کی دس برابر اور کبھی سات سو گونہ اور اس سے زیادہ ہوتا ہی واسطی قول اللہ تعالیٰ کی مثال  
یُفْقُونَ اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ کَمَثَلِ حَبَّةٍ اَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِیْ كُلِّ سَبْلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللّٰهُ یُضَعِفُ  
خارج کرنا ہی مانی مال لہ میں جیسی ایک دانہ دس سی او گین سات بالین ہر مال میں سو سو دانہ اور لہ بڑا ہی  
لَمِنْ لِّیْسَ لَہُمْ اَمَّا الصَّابِرُونَ اَجْرُہُمْ حکم واسطی چاہی روزہ کا ثواب ہی حساب ہی کیونکہ بھون صبر کی ادائیگی ہو سکتا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی صبر کرنا والوں ہی کو ملنا ہی اور کمالیگ  
یَغْرِیْرُ حِسَابُہُمْ الصَّابِرُونَ کَانَ یُوجَدُ فِیْ غَیْرِ الصَّوْمِ مِنَ الْعِبَادَاتِ لَکِنْ وَجُوْدُہُ فِیْ غَیْرِہِ لَیْسَ کَوِجُوْدُہُ لَہُ لَکِنَّ ثَلَاثَ  
ان گنت پھر صبر اگرچہ سوار روزہ کی تمام عبادات میں ہی ہوتا ہی پھر صبر اور عبادات میں اتنا نہیں ہوتا جتنا روزہ میں ہوتا ہی  
اَنْوَاعِ صَبْرٍ عَلٰی طَاعَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَصَبْرٍ عَنْ مَحَارِمِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَصَبْرٍ عَلٰی الْاَلَامِ وَالشَّدَائِدِ وَکُلُّہَا یُوجَدُ فِیْ الصَّوْمِ ذِ  
شہرہ ہوتا ہی صبر طاعت الہی پر اور صبر اللہ تعالیٰ کی محبت سے اور صبر رنج اور سختی پر اور یہ تینوں صبر روزہ میں موجو ہوتا ہی  
بِہِ صَبْرٍ عَلٰی مَا وَجِبَ عَلَی الصَّائِمِ مِنَ الطَّاعَاتِ وَصَبْرٍ عَمَّا حَرَّمَ عَلَیْہِ مِنَ الشَّہَوَاتِ وَصَبْرٍ عَمَّا یُصِیْبُہُ مِنَ الْمَجْعُوعِ  
کیونکہ روزہ میں طاعت پر صبر ہی جو روزہ دار پر واجب ہوتا ہی اور شہوات سے صبر ہی جو روزہ دار پر حرام ہوتا ہی اور بھوک کی تکلیف پر  
وحرارة غطش ضعف البدن فانه یرض بدنه النحول والنقصان الذی یفرض الی اہلک طلب الرضاۃ ثم  
اور پیاس کی کمی یہ صبری و بدن کی سستی یہ کیونکہ روزہ دار کی یہ چیزیں لائری نقصان ایسا آتا ہی کہ جس میں مال پر یا دی یہ سبب سبب الی رضائے خدا کا  
اشیر الیہ حیث قیل یدع شہوتہ و طعامہ و شرابہ لاجلی بخلاف سائر الطاعات ثم انه بسبب منع نفسه عن  
سبب منع ہی یہ جو کسا ہی کہ روزہ دار اپنی شہوت کھانا پینا میرا ہی چھوڑ دیتا ہی برخلاف اور طاعت کی پھر روزہ دار اپنی نفس کو کھانا  
الاکل والشرب وجماع یصیر متخلف یا خلاق للہ تعالیٰ لکونہ منہا عن هذه الاشیاء فلما کان فی الصو  
رہی و رعای ہی بند کر دینا غایتہ آفرینا ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی ان تمام صفات سے پاک و صاف ہی یہ ہی اور صبر روزہ میں ہوتا ہی  
عند المعانی خصہ اللہ تعالیٰ بدائتہ وتولی جزاءہ بنفسہ ونہ یکلہ الی غیرہ والکریم اذا خبر انہ یتولی الجزاء  
سہم ہی اللہ تعالیٰ ہی روزہ دار کو اپنی ذات پاک سے خاص کیا اور ذمہ دار اس کی ثواب کا آپ ہوا اور جو حالہ نہیں کیا اور ذات کریم جو یہ خبر دی کہ میں آپ اس کی عوض کا  
نفسہ یقتضی ان یکون ذلک الجزاء فی ذیة العظمة ونہایہ اکثرہ بحیث یکون اللہ سدد ولا عذر قدر وی  
نہ ہی کہ بعض بہت ہی بڑا اور اتنی کثرت سے ہو کہ کسی نہ کچھ نہ ہو اور نہ کچھ شمار اور  
عن فی اعادة الباہلی انہ علیہ السلام قال من صام یوما فی سبیل اللہ جعل اللہ بینه و بین النار خندقا کابین  
مہر ہی سی روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام ہی فرمایا جس نے ایک روز واسطی اللہ کی رکھا تو اللہ تعالیٰ درمیان اس کی اور دوزخ کی ایک خندق اسراف صلی علیہ وسلم  
والایض فی حدیث اخر رواہ ابوسعید الخدری انہ علیہ السلام قال من صام یوما فی سبیل اللہ بعد اللہ وجہہ  
اور میں ہی ہی اور ایک اور حدیث میں ہی ابوسعید خدری کی روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام ہی فرمایا جس نے ایک روز واسطی اللہ کی رکھا تو اللہ تعالیٰ اس کا منہ  
عن النار سبعین خریفا ومعنی الحدیث ان من صام یوما لوجہہ ورضائہ بنجیہ اللہ تعالیٰ من النار عبر عن التجیة  
اور خج سے ستر خریف دور کہیں اور معنی حدیث کی یہ ہے کہ جس نے ایک روز صرف واسطی رضائے الہی کی روزہ رکھا تو اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ سے نجات دیکھا نجات کو  
بطریق التمثیل لیکون البغ لان من کان بعید عن شیء بہذا المقد لا یصل الیہ البتہ والمراد بالخریف السنة  
اچھو میں واسطی مبالغہ کی اس عبارت میں بیان کیا واسطی کہ جو شخص کسی شیئی میں دور ہو جاویں تو وہ شیء اس تک ہرگز نہ پہنچی گی اور خریف ہی مراد سال ہی

اس واسطی کہ صبر ہی

سہم ہی سی روایت ہی



بہ وکان بعضہا ختام السنۃ الہلالیۃ وبعضہا مفتاحہا الزم ان یکون من صام ذی الحجۃ تسوی لایام الحرم فیہا اور اونہیں ہی بعضا مہینا قمری سال کی تہائی ہے اور بعضا مہینا قمری سال کا ابتدا ہی تو لازم ہے کہ جس ذی الحجہ میں سوا چار دن کی جنہیں روزی حرام ہیں الصیام وصام الحرم قد ختم السنۃ بالطاعات وافتتحہا بالطاعة فیرجی ان یکتب سنۃ کلہا طاعة وعبادة یسر اللہ تعالیٰ روزی کریم پر محمد کی روزی کریم تو اوسنی سال عبادت ہی میں تمام کیا اور عبادت ہی میں شروع کیا اب سید ہم یہ کہ سارا سال کمال عبادت اور طاعت میں کیا جاویں

عملہ بلطفہ و کرمہ المجلس السابع والثلاثون في بيان فضيلة يوم عاشوراء وبيان ما يفعله  
الحال الخي الطيف وكرمہ سی آسان کری سینیٹسویں مجلس یوم عاشوراء کی فضیلت میں اور اس روز کیا کیا عمل میں آوی

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صيام يوم عاشوراء احتسب على الله تعالى ان يكفر السنة التي قبلها هذا الحديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في رميا يوم عاشوراء انك روزی گمان غالب ہی کہ اللہ تعالیٰ ایک سال گذشتہ کا کفارہ کردی یہ حدیث مصابیح کی

صحیح المصابیح رواہ ابوقتادۃ ومعناہ ان من صام یوم عاشوراء ارجو من اللہ تعالیٰ ان یغفر ذنوبہ الّتی وقعت فی صحیح حدیثوں میں ہی ابوقتادہ کی روایت سی اور معنی اس حدیث کی یہ ہے کہ جس نے یوم عاشوراء میں روزہ رکھا تو میں اللہ تعالیٰ سے امید کرتا ہوں کہ اس کی گناہ جو کہ

السنة لماضية والمراد من الذنوب الصغائر لان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة وفي حديث اخر رواه ابو هريرة انه

قال افضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم يعني ان افضل الصيام بعد رمضان صيام شهر الله المحرم وهو شهر الله المحرم في كل سنة.

ان کا ظاہر فی فضیلتِ شہرِ اللہ الحرم بعد صیام رمضان لکن قیل المراد بہ صیام یوم عاشوراء واما کان صیام اگرچہ بظاہر تمام ماہِ النبی محرم کی روزوں کی فضیلت من ہی بعد روزوں ماہِ رمضان کی لیکن کہتے ہیں کہ ماہِ اول ہی روزہ یوم عاشوراء کا ہی اور اس دن کا روزہ

ذلك اليوم افضل لكونه فوضافي اوائل الاسلام ثم تسخت فرضيته بوجوب صوم رمضان والعبادة التي تسخت  
اسمها افضل مني كما اوائل اسلام من فرض تنهاج رمضان كي روي فرض هو ي تروكي فرضيت منسوخ هو يكي  
او حشر عبادات كي فرضيت منسوخ

فرضيتها افضل من العبادة التي لم تكن فرضا اصلا فان قيل قد ذكر في الاصول ان الجواز يزول بنسخه الوجوب فكيف  
 وجوبها في قوله اي عبادتي جوكمي فرض نه سوي هو افضل من وجوبها في الاصل من منكره كما قد وجوب في نسخها جوازها في نسخها

يكون الصيام فيه افضل فالجواب ان ذلك اليوم لما نسخ وجوب الصيام فيه صار كسائر الايام في جواز الصيام فيه

افضل قال ابن عباس ما رایت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحرى صيام يوم فضله على غيره الا هذا

لیوم یعنی عاشوراء غانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان یبالغ فی تفضیل صومہا لم یبالغ فی تفضیل صوم غیرہ وقال ابن

عباس بن صالح بن صادم رسول الله عليه السلام يوم عاشوراء و هر صیغه فقهائو یا رسول الله ایوم عظیمه الیهود والنصارى

یہ ہی اسی وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ قوم کا روبرو کر لیا اور فرمایا کہ لو اس مردہ کا استاد لیا تو عرض کیا یا رسول اللہ میں ہی لدا سلی بہود دور تھا

[illegible]

يوم مبارك ينبغي المؤمن ان يصومه لكن المستحب ان يصوم معه التاسع والحادى عشر فحاشا لغيره ان يصوم  
 روز مبارك ہى مؤمن كچا ہى كدوس روز روزہ ركہا كرى پر سجب سبہ ہى كدوسكى ساتہ سہ روز نصابى كى عافت كى لى نون تاريخ يا كيا رھون تاريخ كا ہى روزہ ركہى  
 ويتصدق على الفقراء بما قدره واما الصلوة في هذا اليوم لا مرضاء لخصوم على ما وقع في بعض الكتب فقد ذكر في النزه  
 اور اپنى مقدور كى موافق فقر كو خير كدى اور اوس روز كى نماز مدعيون كى پر جاني كى لى جو بعضى كتابون مين آئى ہى  
 تو بزازيہ مين مذکور ہى

انها لا تقبل ان خصمه ان كان عافيا فهو لا يؤخذ به عليه يوم القيمة فالفائدة من ان كان لم يعف يان من  
 كہ اس نماز كا كچہ فائدہ نہيں ہى اس واسطى كہ مدعى اگر معاف كر چكا ہى تو اوس سى قياست كى دن كچہ مواخذہ كر لگا پھر اب كيا فائدہ ہوا اور اگر معاف نہيں كيا  
 حسنة يوم القيمة ان كان له حسنات وان لم يكن له حسنات يؤخذ من سيئات خصمه ويحل عليه ثم يطرح  
 تو قياست كى دن اوسكى حسنة ليبيكا اگر اوسكى پاس حسنة ہونكى اور اگر اوسكى پاس حسنة نہونكى تو اوس مدعى كى گناہ ليكر اوسكى سر كرہيں گى پھر اگ مين پيٹك ليكى  
 في النار كما جله في حديث رواه ابوهريرة انه عليه السلام قال اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لاديه معه  
 چنانچہ حديث مين ابوهريرة كى روايت سى آيا ہى كہ پيغمبر عليه السلام لى پوچھا تم جانتى ہو مفلس كون ہوتا ہى عرض كيا ہم مين مفلس وہى جسكى پاس نہ درہم ہو

ولا متاع قال المفلس من امتي من ياتي يوم القيمة بصلوة وزكوة وصيام وياتي قد شتم هذا وقذف هذا وضرب  
 اور نہ كچہ سبب ہوا پنى فرمايا مفلس مري امت مين وہى جو قياست كى دن موع نماز اور زكوة اور روزوں كى كو لگا اور كو لگا كدوسكى لى تھا اور اسكو تھت لگا تھى اور اسكو مارا تھا  
 هذا واكل مال هذا فيعطى هذا من حسنة وهذا من حسنة فان فئت حسنة قبل ان يقضى عليه  
 اور اسكا مال كہا ليا تھا پھر اوكى كچہ حسنة اسكو دى جاوے گى اور كچہ اسكو دى جاوے گى پھر اگر اوسكى حسنة اس سى پہلى كہ حقوق اور اپنى جو چكى تو اوكى گناہ ليكر  
 اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار في حديث اخر رواه ابوهريرة ايضا انه عليه السلام قال من  
 اسكى ذمہ ركہ كر اگ مين ڈالا جاوے گى اور ايك اور حديث مين ہى ابوهريرة لى روايت سى ہى كہ پيغمبر صلى الله عليه وسلم لى فرمايا جسكى

كانت عنده مظلة لآخيه من عرض او مال فليقل منه اليوم قبل ان يوحده يوم لا دينار فيه ولا درهم ان  
 ذمہ كوئى حق كسى بنبرہ كا ہو آبرو كا پمال كا تو آج اوس سى معاف كر لى اس سى پہلى كدوہ ايسى روز مواخذہ كرى كدوہان نہ دينار ہوگا اور نہ درہم اگر  
 كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات يؤخذ من سيئات صاحبه فحل عليه قيل يؤخذ  
 اسكى پاس عمل صالح ہوگا تو اوس حق كى موافق ليديا جاوے گى اور اگر حسنة كچہ نہونكى تو اوس مدعى كى گناہ اسكى ذمہ ركہي جاوے گى كہتے مين

بقدر اذيق وهو سدس درهم سبعة صلوة مقبولة اديت جماعة فيعطى للخصم واما خلط الجوارح في هذا اليوم فقد  
 كہ ايك دانق كى بدلہ كچہ حصہ درہم كا ہوتا ہى سات سو نماز مين مقبول جو جماعت سى ادا كين ہو ليكر مدعى كو ديند بنگ اور كرنا سختيون كا يعنى نيكين ہونا اس دن مين  
 ذكر في القنية انه لم يرد فيه اثر قى لكن لا بأس به بل ربما تاب عليه وكان الاكتمال فيه سنة لكن لما صار صلاة  
 سوقيہ مين مذکور كى كہ اس باب مين كوى روايت وارد نہيں ہى پر اسكا كچہ مضائقہ نہيں ليكر كچى سپر ثواب ہوتا ہى اور سرہم گناہ اس دن مين سنت تھا ليكن جب كى پرہ نشانى

لمبغضى اهل البيت وجب تركه وكره فعله حتى قيل لبعض السلف اهو سنة من خير ذلك يوم عاشوراء فقال انه  
 دشمنان اہل بيت كى ہر گز ہى تو اسكا ترك كرنا جب ہى اور اسكا كرنا مكروہ ہى بيان كے كے كسين اہل سف سى پوچھا كيا سرہم گناہا لغير بعض اہل بيت كى روز عاشورا مين سنت ہى  
 سنة المختين واما اتخاذ ما تملاجل قتل الحسين بن علي كما يفعله الروافض فهو من عمل الذين صلبت عنقهم  
 پہ سنت زنا لون كى ہى اور اس دن مين ماتم كرنا واسطى شہادت امام حسين بن علي كى جس سى فضي كرتى مين سو پہا دن لوگون كا عمل ہى جسكى جاتى رى كاٹى

في الحيرة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا اذ لم يامر الله ولا رسوله باتخاذ ايام مصائب الانبياء وموتهم  
 دنيا كى زندگى مين اور وہ سمجھتے مين كہ خوب بتاتى مين كام اس واسطى كہ نہ اللہ نى امر كيا اور نہ اوسكى رسول نى كہ انبيا وعلين السلام كى ايام مصيبت اور ايام موت كو  
 ماتم فكيف يادونهم والقاص الذي يدكر الناس قصة القتل يوم عاشوراء ويحرق ثوبه ويكشف لسه ويامرهم  
 ماتم كيا كر وہم جو انبيا وصى كتر ہى اوكا تو ماتم كہاں اور قصہ خوان جو لوگون كى سامنى قصہ شہادت كا يوم عاشورا مين سناتى مين اور اپنى پٹى پھاٹى مين دن بنگى سرہم مين

جواب

درہم



بالقیام والتسبیح تاشفع علی الصیبة یجب علی المسلمین ان یمنعوهم والمستمعون لا یعدون فی الامتناع  
 بجزا کر تا سنک حالتین مصیبت پر کلمات بیہودہ کہتی ہیں دین کی حاکمات اور ہدایت دہا جب ہی کہ انکو منع کر دین اور سنی والی ہی معتد نہیں ہیں کہ سنا کرین  
 قال الامام الغزالی وغیرہ یحرم علی الواعظ وغیرہ رواية مقتل حسین وحکایة ماجری بین الصحابیین  
 امام غزالی وغیرہ فرماتی ہیں کہ واعظوں پر حرام ہی بیان کرنا امام حسین کی شہادت کا اور بیان کرنا اول حالات کا جو صحابہ رضی عنہم

التشاجر والتخاصم فانہ مہلک علی بعض الصحابة والطعن فیہم ومما اعلام الدین تلقی ائمة الدین عنہم نقلقنا  
 جگر اور خصومت واقع ہونے کی وجہ سے کیا کیونسی صحابہ کا بعض پیدا ہوتا ہی اولوں پر طعن ہونی گناہی اور حال یہ ہے کہ صحابہ میں کی پیشوا ہیں بزرگان دین فی  
 من الاممۃ فالطاعن فیہ طاعن فی نفسه و دینہ وقال الشافعی وغیرہ من السلف تلک دماء طہر اللہ تعالیٰ عنہا  
 اہل بزرگوں کی سیکھا سو جو وہی عیب جوئی کری وہی عیب ہے اور ہی میں جوہر ہے اور امام شافعی اور سواراوی کی اور بزرگ حنفی کی کہیں ہیں کہ اس سلف نے اللہ تعالیٰ فی ہمارا تہ پاک کی  
 ایدینا فلنظہر عنہا السنن او قد روی عن عبد اللہ بن مغفل انہ علیہ السلام قال اللہ اصحابی لا تتخذن وہم غرضا  
 تو چاہی کہ ہماری ہمت پر نہ لگے اور عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا خدا سے ڈرو میری یاد رکھو کہ حق میں میری بعد انکو

من بعدی ومن احبہم فحبی احبہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم ومن اذہم فقد اذنی من اذنی فقد اذی  
 نہ تانہ سناؤ اور جو شخص انکو محبوب رکھے گا سو میری محبت سے محبوب رکھے گا اور جو انکو دشمن رکھے گا سو میری بغض کا مارا دشمن رکھے گا اور جس نے انکو ستایا تو اسی کو ستلایا اور جس کو جو  
 اللہ او من اذی اللہ تعالیٰ فیوشک ان یاخذہ وفی حدیث اخر رواہ ابوسعید الخدری انہ علیہ السلام قال لا تسبوا  
 نہ کہ ستایا اور جس نے انکو ستایا تو قریب ہی کہ اللہ انکو پکڑے اور انکی حدیث میں آیا ہی ابوسعید خدری کی روایت سے کہ آپ فی فرمایا میری یاد رکھو کہ کو نہ لگتے کہ لوگ

اصحابی فلن احکم لوانفق مثل احد ذہبا ما بلغہم ما احکم ولا نصیفہ فعلی هذا یجب علی المؤمن تعظیمہم ذکر  
 کو نہ تم میں سے کوہ احد کی برابر سونا خرچ کری تو صحابہ میں سے کسی کی مدد کی برابر ہوگا اور نہ آدمی کی برابر اب موافق اس حدیث کی ہر مؤمن پر انکی تعظیم اور خوف کا  
 بالخیر وكف اللسان عن الطعن فیہم اذ یسبب قتل عثمان وقتل حسین جرت فتن کبیرة واكاذیب کثیرة وطہرت  
 یا کرنا اور اولوں پر طعن و طعن سے زبان بند رکھنا واجب ہی السوطی کہ بسبب شہادت عثمان اور شہادت امام حسین بڑی فتنہ بڑی ہو گئی اور بہت جوئی باتیں مشہور ہوئیں  
 اہواء وبدع وقم فیہا طوائف من المتقدمین والمتأخرین وصارت الاکاذیب والاهواء والبدع لا ترال تزداد حتی  
 اور بہت بڑا سبب اہل اور بدعتیں پیدا ہو گئیں جنہیں بہتری متقدم اور بہتری متاخر مشابہ ہو گئی اور حدیث جوئی قصی اور باطل مذہب اور بدعتیں بڑھتی چلی جاتی ہیں یہاں تک

حدثت امور یطول شرحها فمن جملتها ما ابتدئتمکثیر من الناس یوم عاشوراء فجعلوا ما تما یظہرون فیہ النیاحۃ  
 کہ ایسی امور پیدا ہو گئی ہیں جنکا بیان در از ہی چنانچہ آئین ہی ایک یہ عبت ہی جو بہت لوگوں فی یوم عاشوراء کو ماتم ہوا رکھا ہی اس روز نوک کر تے ہیں  
 والجزع وتعذیب النفوس وسب من مات من اولیاء اللہ تعالیٰ والکذب علی اهل البیت وغیرہ ذلک من المنکرات المنہو  
 اور رو نا پینا اور تکلیف اور ٹھانی اور اولیاء اللہ کو جو رکھی ہیں برا رکھنا اور اہل بیت پر جھوٹ بولنا اور سوار اسکی بہت منکرات جو موافق

بکتاب اللہ و سنة رسوله واتفاق المسلمین فان الحسین قد اکره اللہ تعالیٰ بالشہادة فی ذلک الیوم وهو اخوہ الحسن  
 کتاب اللہ اور سنت رسول کی ممنوع اور باتفاق مسلمانوں کی ما جا برین بیشک حضرت امام حسین کو اس روز اللہ تعالیٰ فی شہادت سے شرف فرمایا وہ اور انکی بہا حسن  
 شبان اهل الجنة وقتلہا وان كانت مصیبة عظيمة لانه تعالیٰ شرع للمسلمین عند المصیبة الاسترجاع  
 جوان بہشت کی ہیں اور انکا قتل اگرچہ بڑی مصیبت ہی بر اللہ تعالیٰ فی مسلمانوں کی لئی مصیبت کہ وقت اناللہ وانا الیہ راجعون کہنا مشہور ہے  
 بقوله تم وبشیر الظاہرین الذین اذا اصابہم مصیبة قالوا اننا لله وانا الیہ راجعون اولئک علیہم صلوات من ربہم  
 اور وحشی سنا ثابت ربی والوں کو کہ جب انکو کوئی بھی مصیبت کہیں ہم اللہ کا مال ہیں اور انکو اکل حرف پہر جانا ایسی لوگ اور ہمن غنا با شیا ای رب کی  
 ورحمۃ واولئک علیہم المتمدنون وروی عن سعید بن جبیر انہ قال بطل الاسترجاع لانه من الامم الاہلۃ الامۃ ولوا عطا علیہم  
 اور سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ کہتی ہیں کہ استرجاع نام امتوں میں سے سوار اس امت کی کہ یہ عطا نہیں ہوا اور عطا ہونا

يعقبه النبي الأتري انه قال في مقام استرجاع الاسنى وفي الصعيدين نه عليه السلام قال من اسلم يصاب مصيبا  
فحضرت يعقوب عليه السلام كوصايتها ان اثنين باننا حضرت يعقوب في مقام استرجاع من الاسنى يا فتوى كهو كنهه ارم من يدك بخير وعلية سلمى في المارين وكذا  
فيقول ان الله ولانا اليه رجوع اللهم اجرني في مصيبي واخلف خيرا مما لا اجره الله في مصيبيته واخلف له خيرا مما رقد

[illegible]

الحسین وحنہ بنتہ فاطمۃ التي شهدت مصرعہ وقد ثبت فی علم اللہ تعالیٰ ان المصیبة باالحسین یذکر مع خاتم حسین رضی فی روایت کی اور اسی کی فاطمہ بی بی جو اہل قتل میں ہمراہ موجود تھیں روایت کی ہی اور علم الہی میں ثابت ہو چکا تاکہ مصیبت حسین کی عمت کو متعلق نہ ہو۔  
العہد فکان من محاسن الاسلام ان یخبر فی هذه السنة کما ذکرنا ان المصیبة بان یسزج لہا فیکون للانسان سوہبہ اسلام کی خوبون میں ہی کہ یہ طریقہ جاری ہے کہ جب وہ مصیبت پیدا ہو تو اس کی کئی نامہ والا بطریقوں کہا جاویں تو انسان کو اس میں

من الاجر الذي كان لمن استرجع يوم اصاب المسلمون بها واما من يفعل من تقادم العهد بها ما غي عنه النبي عن حديثك

و تباہی اجڑی جتنا اوسکو ملا تھا جسنی اناسہ وانا الیہ رجوع کیا تھا جب مصیبت مسلمان پر آتی ہے جو شخص سنی بدعت و ازکیہ منکر کرتا ہے جی علیہ السلام  
العہد بلا فقیرتہ اشد مثل لطم الخرد و شق الجویب و دعوی بدعی الجاہلۃ فکیف اذ انظم الی فلک ظالم المؤمنین  
عہد میں سوا اسکی ہی عفویت بہت سخت ہے جیسی نہہ پینا اور گریبان پھاڑنا اور جاہلیت کی عہد کی طرح پکارنا پھر کیا حال ہوگا اگر اوسپر یہ اور زیادہ کردی مؤمنین کفر  
ولعنہم و سبہم و اعانة اهل الشقاق و الا لحد علی یقصد منه للدين من الفساد و غیر ذلک مالا یحصیہ الا اللہ تعالیٰ  
اور مؤمنین کو لعنت کرنی اور برکنا اور اہل شقاق اور مجرور کی  
جو دین میں فساد کا قصد کرتی ہیں لعنتی اور سوا اسکی اور منکرات جتنو اسہ قتالی ہی خوب جانتا ہے

فالأوجب على كل مسلم أن يجتنب عن هذه المواضع التي يفعل فيها أمثال هذه المعاصي والحرمان ولا تكثر على مرتكبيها  
سواء هم مسلمان أو ذوات دماء أخرى كما ينبغي أن يمتنع من هذه المواضع التي يفعل فيها أمثال هذه المعاصي والحرمان ولا تكثر على مرتكبيها

بقد الاستطاعة يسرنا الله تعالى الاجتباب عنها المجلس الثامن والثلاثون في بيان عدم سراية  
بعد طفت كس على اللون كو منع كرى السدغالى مبرن صاصى سى بجا آسان كرى  
ايشتهسين مجلس سيج بيان ارش نكرنى ايكلى

المرض وعدم جواز الطيرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوك ولا صفر ولا غول هذا الحديث  
بجاری کی دوسری جہن اور یہ جائز ہونی شکوں کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
ہمارے دشمنوں اور صفر اور غول سے نہ ڈرو اور نہ ان کے خلاف کچھ کرنا چاہیے۔

من صحیح المصابیح رواه جابر والمراد بالعدد وسرعة العلة من جملتها الى من يقارنه من الاصحاء واختلف العلماء ان المصابیح صحیح حدیث بن یسوی جابر کی روایت سہی اور عددی سہی جاری کا شمار سہی میں کی جاتا ہے مستند بن شکر براری

هل هو عين السرية او اضافتها الى العلة فذهب بعضهم الى ان المنفى نفس السرية فالله عليه السلام اراد فيها وبطالها  
عين سريته اي اسريره كما ركبي كرمي عين سريته

لتخلفها وجودا وعدما اختلفها وجودا فلان كثيرا ما يقدرون الشخص من هو مجزوم واجرب ولا يتعدى اليه مرضه كما اشير  
واسم نموني اشرك وجود من وجود من اشرك كنانو اسرجه ثابتى كركرة وفات كرسخه جذاوى  
باخار شوى نى نفل كى تاى نى سلت كنانى وودو فر وكون

اليه فيما روى عن جابر انه عليه السلام اخذ بيد مجذوم فوضعه معا في القصعة واما تخلفها عدة فلان كثيرا ما

یعرض هذه الامراض فيما لا احتمال فيه للسراية كما الشيرلية فيما روى عن أبي هريرة ان اعرابيا قال للنبی صلی الله علیه وسلم  
 یس یاریان ایی یکم پیدا ہوتا ہے میں جہاں اصل احتمال سرائیت کا نہیں ہے چنانچہ ابی ہریرہ کی روایت میں یہی اشارہ ہے کہ ایک اعرابی نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 کہا کہ ابل بل فی الرمل کا تھا الطبا فیما الطها البعید لا جرب فخرج بها فقال النبى عم فمن اعدى الاول فانه عم اشارت بهذا  
 کہ اصل ہی اونٹ کا کہ دوڑتا ہی جیسی پہلے پہر اوس می خارشتی اونٹ طہا ہی اوسکو ہی خارشتی کرتی تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلی اونٹ کو کسی خارشتی کر دیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 القول الى ان الجرب فی البعید الاول ان حصل من بعید اخر اجرب یلزم التسلسل الى ما لا نهاية له وهو محال وان لم  
 فوا کہ اگر پہلی اونٹ میں ہی خارش دوسری خارشتی اونٹ سی ہوئی ہی تو تسلسل لازم آوے گا جو کہیں جا کر دھڑکتی ہے توجہ محال ہی اور اگر نہ  
 یحصل عنه بل بسبب اخر فالذى اوصله الى البعید الاول هو الذى یوصل الى غیره من الاصحاء وهو الله الخ  
 دوسری خارشتی اونٹ سی نہیں ہوئی بلکہ کسی اور صیب سے ہوئی تو یہ جرحی نہیں پہلی اونٹ میں پیدا کر دی ہی وہ ہی پہلی جگہ پہنچی اونٹوں میں پیدا کر سکتا ہی وہ اللہ ہی کا بیکر ہے  
 لكل شیء القادر علی کل شیء وذهب بعضهم الى ان المنفی لیس نفس السراية لما روى انه علیه السلام قال لا یورد مرض  
 اور تمام اشیا پر قدرت کہتی والا ہی اور بعض کو کا یہ مذہب ہی کہ منفی عین سرائیت نہیں ہی کیونکہ روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیمار اونٹوں والا اپنی اونٹ پہنچی  
 علی صمد والمرض صاحب الابل المریضة والمصح صاحب الابل الصحیحة والمراد الذی عن اراد الابل المریضة علی الصحیحة  
 اونٹوں میں نگہ سادی اور مرض کہتی ہیں بیمار اونٹوں والی کو اور مصح کہتی ہیں پہلی جگہ اونٹوں والی کو اور مقصود بیمار اونٹوں کو پہنچی اونٹوں میں طانی سے منع کرنا ہی  
 وفي حدیث اخر انه علیه السلام قال فمن المجذوم فرارک عن الاسد فعلم من هذین الحدیثین ان المنفی لیس نفس  
 اور ایک اور حدیث میں ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا بہاگ مجذوم سی جیسی نوشیر ہی بہاگنا ہی اب ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ منفی عین سرائیت نہیں ہی  
 السراية بل المنفی اضافتها الى العلة وهذا القول الثانی اولی لما فیہ من التوفیق بین الاحادیث الواردة فیہ مع ما فیہ  
 بلکہ منفی سرائیت بنسبت بیمار کی ہی اور یہ دوسرا منہ سبلی ہی کیونکہ اسمین تمام حدیثیں جو اسباب میں وارد ہیں موافق ہوجاتی ہیں  
 من صیانة الاصول الطبیة عن التعطیل بخلاف القول الاول فانه یفرض فی تعطیلها ولم یرد الشرع بتعطیلها بل ورد  
 اور طبی قاعدہ ہی بیمار ہونی سے بچ جاتی ہیں برخلاف پہلی مذہب کی کہ اسمین قاعدہ طبی بیمار ہوئی جاتی ہیں اور شرع فی طب کو بیمار نہیں ہونا بلکہ  
 بانباتها واعتبارها علی وجه لا یناقض اصول التوحید فانه عبیه السلام اراد ابطال ما کان اهل الجاهلیة یعتقدونہ  
 قواعد طبی کو ایسی طرح پر ثابت کر کے اعتبار کیا ہی کہ اصول توحید کی برخلاف نہ ہو سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض اہل جاہلیت کی عقاید کا بطل کرنا ہی وہ یوں جانتی تھی  
 من ان العلة تسری بطبعها فقال لا حدوی وبنی بقوله هذا ان الامر لیس كما نزع عمول العلة تحصل بقضاء الله تع  
 کہ بیماری خود بخود شریک جاتی ہی سو آپ نے فرمایا کہ حدوی نہیں ہی اور شرح کر دی کہ یوں نہیں ہی جیسی اہل جاہلیت کہتی ہیں بلکہ بیماری حکم الہی سے اور اسکی تقدیر ہی ہوئی تھی  
 وقدرہ لکن قد تكون المدانة من الاسباب المقدرة لحصول العلة بالنسبة الى بعض الاشخاص ولذلک نفی النسخ  
 پر کہی نزدیک ہوا یعنی بیمار ہی بہاگ مدامونی کی ہی بعضی شخصوں میں سبب تقدیری ہوجاتا ہی اور اسکی ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 عن اراد مرض علی صمد واهر بالفراغ عن المجذوم فان ذلك من باب الاجتناب عن الاسباب التي خلقها الله تعالی و  
 بیمار اونٹوں کو پہنچی اونٹوں میں طانی سے منع کر دیا اور مجذوم سی دور رہی کو امر فرمایا کیونکہ اسمین اولی اسباب سی جو کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کر سبب بلا کا مفر کیا ہی بکواسی اور  
 جعلها اسبابا بالبلايا والعبد المأمور بالاجتناب عن الاسباب البلايا اذا کان فی عافية منها فانه كما یؤمر بعدم  
 بندہ کو حکم ہی کہ بلا کی اسباب سی جب کہ بندہ اوس بلا سے اجتناب ہی کرے  
 القاء نفسه فی الماء او فی النار وبعلم دخوله تحت الهدم ونحوه من هو من اسباب الهلاك كذلك یومر  
 کہ ڈوب کر نہ مرو یا اگر میں مت جلو یا کرتی ہوئی مکان غلی مت کہسو اور ایسی اور امر جو موت کا سبب ہو سکی ایسی ہی حکم ہی  
 بالاجتناب عن مقاربة الاجرب والمجذوم ونحوهما مما هو من العلل المتعدية باذن الله تعالی فان هذه الاسباب  
 کہ خارشتی اور مجذوم سی اور مانند اسکی اور بیمار یونسی جو اللہ تعالیٰ کی حکم سی دوسری میں اثر کرتی ہیں الگ ہو  
 کیونکہ یہ امور



الاسباب للمرض والتلف والله تعالى يخلق المسببات عندها لا بها فانه تعالى هو خالق الاسباب ومسبباتها لا خالق  
 اور ہر ایک کی اسباب میں اور اللہ تعالیٰ ہی وقت پر مرض کو جو مسبب ہی پیدا کرتا ہے کچھ ایسی سببیں نہیں ہوتی کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی اسباب اور مسبب دونوں کا خالق ہے  
 لسواه لكن الاسباب نوعان النوع الاول اسباب الخیر فان النعم لا تضاق الى الاسباب بل انما تضاق الى مسببها و  
 اور کسی سو اعلیٰ خالق نہیں ہے لیکن یہاں دو قسم پر ہیں پہلی قسم تو اسباب خیر میں سو نعم کو اس سے کسی کچھ علاقہ نہیں ہے بلکہ نعم صرف سبب اور مقدر کی حالت ہے  
 مقدرها فما ظهر منها ينبغي ان يفرح بها وينشر عند ظهورها ولا يسكن اليها بل الى خالقها ومسببها كما قال الله تعالى  
 سو جو بہتر ہے پیش آویں تو لایق ہی کہ اس سے خوش ہو اور وہی بشارت حاصل کریں اور اس کی طرف متوجہ نہ رہیں بلکہ خالق اور مسبب کی طرف متوجہ ہو جنہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 في امداد المؤمنين بالمشكة **وَجَعَلَهُ اللَّهُ الْبَشْرَىٰ وَلَيُظْمِنَنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا لَكُمْ لِمَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَكَثْرًا**  
 جب فرشتوں سے مومنین کی امداد کی اور یہ تو ہی اس کی خوشخبری اور تاجپوشی کے لیے دل تہاری اور وہ نہیں مگر اللہ ہی اور اس بات کی فکر نہ کرو  
 في هذا الزمان يركنون بقلوبهم الى الاسباب وينسون مسببها فمن اضاف شيئا من النعم الى غير الله تعالى ان كان مع  
 اسباب کی طرف تو یہ بل متوجہ ہوتے ہیں اور اصل مسبب کو بھول جاتے ہیں سو جو شخص نعم کو سزا دے کہ اس کی اور جہت سے سمجھی جائے یہی  
 اعتقاده انه ليس من الله نعم فهو شرك حقيقى وان كان مع اعتقاده انه من الله تعالى فهو نوع من شرك خفى ونوع  
 اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے تو حقیقی شرک ہی اور اگر اسباب کو لاپا کر نہائی سو سزا دے ہی کہ اللہ تعالیٰ ہی اس سے اور دوسری  
 الثاني اسباب الشر فان المصائب تضاق الى المذنب كما قال الله تعالى **وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كُنْتُمْ آتِيَةً**  
 قسم اسباب شر سو مصائب شرگن ہوں ہی سے علاقہ رکھتی ہیں جنہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور جو شر سے گزرتی تھو سب سے سزا دے گا یا تمہارے ہونے کی وجہ سے  
 وما ظهر منها ينبغي ان يتقى عنها بقدر ما ورد به الشرع مثل اتقاء عقار به الاجرب والمجذوم والقدرم على مكانه  
 اور جو اسباب یا مصائب ظاہر ہوں تو اس سے احتیاط کرنا چاہی کہ جتنا شرع کی اجازت دی ہے جتنی دقت اور محذور کی ہمنمی ہی اور باکی کو تو میں داخل ہوں ہی  
 واما ما خفى منها فلا يشرع اتقاؤها واجتنابها لان ذلك من الطيرة المنهي عنها التي من اعمال الشرك والكفر كما حكم  
 اور جو اسباب یا مصائب پوشیدہ ہیں تو اس سے پرہیز کرنا شرع میں نہیں آیا کیونکہ یہ بد شکوئی میں داخل ہے جو نہایت ممنوع اور شرک اور کفر کا عمل ہی جنہی  
 الله تعالى عنهم في مواضع من كتابه فانهم كانوا يتطيرون ويتشاءمون بالرسل واتباعهم وسبب تشاؤمهم بحکم  
 اللہ تعالیٰ اس کو اپنی کتاب میں کئی جگہ بیان فرماتا ہے کیونکہ وہ لوگ رسول علیہم السلام اور ان کی اصحاب سے بد شکوئی کر کرنا خوش سمجھتے تھے کہ بتایا  
 ان الرسل لهادعوهم الى دين غير الوظلم استغروا واستقبحوه ونفرت عنه طباعهم اذ من عادة العوام ان  
 کہ رسول علیہم السلام نے جب اول لوگوں کو نیا دین کی دعوت کی تو وہ لوگ عجیب سمجھ کر قبیح سمجھنے لگی اور ان کی طبیعتیں نفرت کرنے لگیں کیونکہ عوام کی یہ عادت ہے  
 يتيمينوا بكل ما يوافق هواهم وان كان جالبا للكل شر و وبال وان يتشاءموا بكل ما يخالف هواهم وان كان خازنا بكل خير  
 کہ اپنی ہوس کی موافق آرزو کیا کرتے ہیں اگرچہ اس میں سراسر ہدای اور ہال ہو اور جو ان کی مرضی کی مخالف ہو ان کو کون شخص جانتی ہیں اگرچہ اس میں سراسر جہر اور رست ہو  
 ونوال وقد ثبت انه عليه السلام قال لا طيرة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال الطيرة من الشرك والبحث عن  
 اور ثابت ہو چکا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بد شکوئی بالکل نہیں ہے اور ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا بد شکوئی شرک ہی اور گفتگو کریں  
 اسباب السر بالرسل والنظر في النجوم وضرب الحصى والشعير وغير ذلك هو الطيرة المنهي عنها والباحثون عنها لا  
 غیب کی باتوں میں بوسیلہ رسل کی اور ستاروں کی تاثیر دیکھ کر اور لکڑیوں سے اور چمکے دانے وغیرہ سے یہی طیرہ ہی جسکی ممانعت ہوئی ہے وہ سب سے گفتگو نہ کرنا  
 يشتغلون لما يدفع البلاء من الطاعة بل يشتغلون بلزوم البيت وعدم الحركة وهذا لا يمنع نزول القضاء والقدر  
 وہ کام نہیں کرتے جس سے بلا دفع ہو یعنی عبادات بلکہ ہر مین ہر مینہ رہتی ہیں اور جہاں پر نا موقوف کر دیتی ہیں اس سے قضاء اور قدر بند نہیں ہوتی  
 ومنهم من يشتغل بالمعاصي وهذا ما يقوى وقوعه بالبلاء ونفوذ الذي جاءت به الشريعة هو ترك البحث عن  
 اور بعض لوگ گناہوں میں مشغول ہو جاتے ہیں یہ اسباب کام ہی جسمیں خواہ ہواہ بلا آوی اور اثر کی جو علاج واسطی دفع ہلا کی شرح میں آیا ہے وہ یہ ہے کہ اس میں کچھ گفتگو



ذلك لا اعراض عنه ولا تشتغال بما يدفع البلاء من الدعاء والذكر والصدقة والتوكل على الله تعالى ولا يمان

اور نہ اوہ ہر توجہ کری اور وہ شغل اختیار کری جس میں ہمارے ہوش بکری اور یاد الہی اور غیرات اور خدا تعالیٰ پر بہرہ رسد اور قضا

بقضائہ وقدرہ فانہ علیہ السلام عند ظہور اسباب العقوبۃ السعویۃ المخوفۃ کالکسوف والخسوف کلان یامرو

اور قدر کو تسلیم کرنا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بروقت ظاہر ہونی مسلمان خوفناک عذاب آسمانی کی جیسی سورج گہن اور چاند گہن اور ان کو یہ حکم فرمائی

بیتغل بعالم البر من الصلوة والدعاء حتی ینکشف ذلک عن الناس وهذا کہ ہما یبدل علی ان اسباب العذاب انما

اور انہی نیک اعمال میں مصروف ہوتی جیسی نماز نفل اور دعا یہاں تک کہ وہ سامان کو گن پرستی دور ہو جاتا ان تمام روایات سی یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب عذاب مسلمان

ظہرت فالمشرع الاستغفار بما یرجى ان یدفع به العذاب الخوف من اعمال البر والتقوی فان هذه الاشياء

ظاہر ہوں تو موافق شرع کی ایسی عبادت میں مشغول ہو جس میں امید ہے کہ عذاب خوفناک سے خوف ہو جاوی یعنی اعمال نیک اور پرہیز گاری بیشک یہ تمام اشیاء

کلها من اعظم ما یرتفع به البلاء فانہ تعالیٰ یخلق اسبابا للعذاب واسبابا للرحمة اما اسباب العذاب فیخوف

ہا کی دفع کرنی میں بڑی ہی تاثیر رکھتی ہیں بیشک اللہ تعالیٰ سلطان عذاب کا اور رحمت کا دونوں ہیہ کرتا ہے عذاب کی سامان سی تو اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہے

اللہ تعالیٰ بها عبادة لیتوبوا الیہ ویترعوا الیہ کالریح الشدیدۃ فان الريح من روح اللہ تعالیٰ تاتی بالرحمة

تا کہ جسکی طرف رجوع لادین اور غوار ہو کر رودین جیسی تھندہ اندھیاں بیشک ہوا اللہ تعالیٰ کا جیسی کبھی رحمت لاتی ہے

وتاتی بالعذاب وعند اشتدادها امر النبی علیہ السلام ان یسئل اللہ تعالیٰ خیرہا وخیر ما ارسلت بہ ویستغیثہ

اور کبھی عذاب و رتندی کی وقت نبی علیہ السلام کا حکم ہے کہ اللہ تعالیٰ سی خیر کی دعا کریں اور جو اس سی آوی دسکی خیر مانگیں اور اسکی

بہ تعالیٰ من شرها وشر ما ارسلت بہ فانہ علیہ السلام قد کان اذا رای یحيا او غیما تغیر وجهہ واقبل وادبر فاذا

شر سی احوال کی شر سی جو وہ لاتی ہی پہلا لگیں پس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جب آنڈی یا ابر دیکھتی تو چہرہ کی حالت بدلتا جاتی دیکھی آتی اور کبھی جاتی بہر گز

امطر سرعنہ ویقول قد عذب قوم بالريح وراى قوم السحاب فقالوا هذا عارض فطربوا فنزل منه العذاب واسباب

میں بہر ہوا تو خوش ہو جاتی اور فرمائی کہ ایک قوم کو عذاب آنڈی کا ہوا تھا اور ایک قوم کو کو دیکھ کر گھٹی لگی یہاں پر ہی ہمیر ہوا گا سو اوہیں سی عذاب نازل ہوا اور رحمت کی

الرحمة فیرجى اللہ تعالیٰ بها عبادة کالريح الطيبة والمنظر المعتاد عند الحاجة الیہ ولهذا یقال عند نزوله اللهم

مسلمان سی اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو امیدوار کرتا ہے جیسی ہوا نرم ہونڈی اور مینہ طوط کی موافق حاجت کی وقت اور اسکی واسطی مینہ برتی وقت دعا کرتی ہیں انہی

سقی رحمة لا سقی عذاب واما من تقى عن اسباب الضرر بعد ظهورها بالاسباب المنهى عنها فلا ینفعہ بل

بلا نا رحمت کا نہ بلا نا عذاب کا اور جو شخص اسباب ضرری بعد ظاہر ہونا کہ بطور ممنوع کی بجایا ہی تو اسکو کچھ فائدہ نہیں بلکہ

کثیرا ما یقع فیما یخاف منها واما قوله علیہ السلام ولا صفر فقد اختلف فی تفسیرہ والقول الاشبه ان المراد به شهر

اکثر اوقات خوفناک بدین آجاتا ہے اور یہ نہاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صفر نہیں ہی ہوا اسکی تقصیل میں اختلاف سی ظاہر اخرویون معلوم ہوتا ہے کہ مراد ماہ صفر ہی

صفر فان اهل الجاهلیۃ کانوا یتشاءمون ویقولون انه شر مشوم فابطل النبی علیہ السلام ذلک وکثیر من الناس

کیونکہ اہل جاہلیت میں سکون خوش جانتی تھی اور یوں کہا کرتی تھی کہ صفر برا منگوس ہی ہونی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو باطل کر دیا اور بہتری لوگ

فی هذا الزمان یتشاءمون بہ وربما یمتنعون فیہ من السفر والزواج وغیرہا والتشاءم بہ من جنس الطیرة المنهى عنہم ولکن

ابہی اسکو منگوس بتاتی ہیں اور بعض دفعہ اس مہینہ میں سفر نہیں کرتی اور نہ بیاہ کریں اور نہ او کوئی کام اسکی نخواست مانتی ہی بد شگون کی قسم ہی جسکی ہافت ہوگی ہی نہ

التشاءم بیوم من الايام فان تخصیص الشوم بزمان دون زمان کثیر صفر وغیرہ صحیح لان الزمان عبارة عن مدة

نخواست کسی اور دن کی تمام ایام میں ہی بد شگون ہی کیونکہ نخواست کی خصوصیت کسی کثرت کی جیسی ماہ صفر وغیرہ کی جائز نہیں ہی اسواسطی کہ زمانہ تو ایک مدت دراز کا نام ہی

ممتدة یعرف مقدارها بحركة الافلاك والكواکب وهو فی ذاته امر واحد متشابه الاجزاء لا یحصل الا بخلق اللہ تعالیٰ

جسکا اندازہ فوٹ کی حرکت اور ستاروں سی معلوم ہوتا ہے اور وہ اپنی ذات میں ایک متصل چیز ہی اسکی سبب اخر الیک ہی میں صرف خدا تعالیٰ کی پیدا کرشی

ويقيم فيه افعال العباد فلا يكون فيه يمن ولا شوم الا باعتبار افعال العباد فكل زمان شغله العبد بالطاعة فهو  
 اوسى من انذار افعال عباد وهو في سوادهم من بركت <sup>نه كچه محوت</sup> ان باعتبار كماله باندون كي هي سوجس نه كونه انسان في عبادت من مشغول بها توده  
 زمان مابرط عليه وكل زمان شغله العبد بالمعصية فهو زمان مشغول عليه واليمن والشوم في الحقيقة هو الطاعة  
 زمانه اوسر مبارك هي اور جس زمانه انسان في كنه هون مين لكادبا توده زمانه اوسر محوس هي حقيقت مين مبارك اور محوس عبادت  
 والمعصية كما قال عدى بن حاتم من المراء وشوم بين لحيمه يعنى لسانه وقال ابن مسعود ان كان الشوم في شيء  
 اور معصيت هون هي چنانچه عدى بن حاتم كهتاي ادي كي بركت اور محوس دونو جزون مين هي مرادوتى زبان هي اور بن مسعود كهني هي اگر بالفرض كسي شي مين محوت هون  
 ففيما بين اللحيين يعنى اللسان وقال ايضا ماشي احو الى طول السج من اللسان وروى عن عائشة انه عليه السلام  
 تودونو جزون مين يعنى زبان مين هون اوسر بهي كهنا زبان سى زياره كوي شي نهش ف نه زياره حاجت مند هو و حضرت عائشه هي روايت هي كه يغفر صلى الله عليه وسلم  
 قال للشوم سوء الخلق فعلى هذا الشوم الا المعاصي والذنوب فانها تسخط الله تعالى فانه اذا سخط على عبد يكون ذلك  
 زمانه محوت بدخل هي اس روايت كي موافق بجز معاصي اور ذنوب كي محوت نه در پس هي ليه كه اس سى الله تعالى بيزار هوتاي سوجس بندى سى الله بيزار هوتا توده هي بنده  
 العبد بيقين في الدنيا والاخرة واذا رضى عن عبد يكون ذلك العبد سعيدا في الدنيا والاخرة وبعض الصالحين قد شكى اليه  
 دنيا اور آخرت مين بد بخت هي اور جس بندى سى الله تعالى راضى هوا ده هي بنده دنيا اور آخرت مين بي بخت هي كسي صالح مرد كي سامنى ايسه صيبت كا شوم هو  
 عن بلاء وقع الناس فيه فقال ما ارى ما انقم فيه من البلاء الا بشوم الذنوب فالعاصي مشغول على نفسه وعلى غيره اذ لا  
 جس مين تمام خلق مستوتى سوا نهون كي كهنا محوت تهاى به صيبت بجز محوت ذنوب كي معلوم مين هونى و كنه كار دى اپنى حق مين هي اور غير كي حق مين هي محوس هوتاي سى  
 يؤمن ان ينزل عليه العذاب فيم الناس خصصا من لم ينكر عمله والبعده عنه كما نزل ذلك الا ما كن الذى يفعل فيها المعاصي  
 كه اگر چه عذاب نازل هموى بهر سبب خلق بهر حال و كنه كار دى سكتي مين خاص كرون كرون كرون جواو كي عمل كي بولنجاي هون اور اس سى دور سر نهون هي اور اس سى بادن كنه  
 يلزم البعد عنها والهرب منها خشية نزول العذاب على من يوجد فيها كما روى انه عليه السلام حين مر على ديار ثمود بالجحر  
 بهاك كردور بهنا چاهي اس خوف سى كه مبادا موجودان موجود من سبب عذاب نازل هوتا چنانچه روايت هي كه يغفر صلى الله عليه وسلم حقت يامر مين ديار ثمود بهر سبب  
 قال اصحابه لا تدخلوا ما كن هؤلاء المعذبين لان تكونوا باكين خشية ان يصيبكم ما اصابهم فان هجران اهل  
 قواين اصحاب سى فوايلا اس دم عذاب كي ماري هون كي كهنا شمين نه چا فاكرد كي هون اس خوف سى مبادا كه تمير بهي آجاو كا جو عذاب او بهر آياتا بيشك ترك كرنا هون  
 العصيان واما كنه من جملة الهجرة المأمور بها بل العدى عند التحقيق في مخالطة من تركب المعاصي ويجسمها ويزينها  
 عصيان وراو كي كهنا ت كا بخت مين داخل هي جو مامور بهي بكونه عدى كهنا حقيقت مين اوس شخصي ملاپ مين هي جو معاصي مين مبتلا هي اور معاصي هون كي سامنى ذنوب  
 ويدعو اليها من شياطين الانس الذين هم اضر من شياطين الجن فان شياطين الجن يستعاذ منه بالله تعالى فيصفر  
 اور كرون كرون جها تاي يعنى آدمي كي صورت كا شيطان كه ده جنى شيطان سى زياره ترصد كر تاي كيونكه جنى شياطين توا الله تعالى كي پناه يمين سى دور سرتاي مين  
 واما شياطين الانس فلا يدرج حتى يوقعك في المعصية وقد جاء في الحديث انه عليه السلام قال يحشر المرء على دين خليله  
 اور آدمي كي صورت كي شياطين كهني مين جاتي آخر بكونه معصيت مين كزنا كر جهور مين اور حديث مين آيا هي كه يغفر صلى الله عليه وسلم فيما هي ادي اپنى ديني دوستون كي دين يراو شينكي  
 فلينظر احدكم من محال وفي الحديث الاخر انه عليه السلام قال لا تصحوا ان تؤمنوا ولا ياكل طعامك الا تقي واما القول بالضم  
 اب بكونه خيال كرنا چاهي كسي سى اوسى كرتي هوا ورايكر حديث مين هي كه يغفر صلى الله عليه وسلم فيما هي مؤمن كي سوار كيكا كنه شين مين هوا وراو بهر سبب گاسي كيكا كهنا مات كهنا اور غل  
 فهو من زعمات الجاهلية فانهم كانوا يقولون انه نوع من الجن يترأى للناس في الفلوات باشكل مختلفة ويضلم  
 جاهليت كي اقوال مين اهل جاهليت كهنا كرتي هي كه غول ايك قسم جن كي هي آدميون كو حنكل مين طرح كي شكيب بنا كر كهنا كرتي مين اور سرتي سى بهاك كر  
 عن الطريق ريهلكرم وقوله عليه السلام لا غول يحتمل ان يكون المراد منه نفي وجوده كما هو ظاهر من لفظه لان المتبادر  
 بهاك كر ديتي مين اور بهر ارشاد ديني عليه السلام كا كر غول شين هي اس مين بهر سبب احتمال هي كه اس سى مراد نفي اوسكي وجود كر سو چنانچه لفظون سى بهر سبب ظاهري كيونكه

سوى جنين معاصي كى قوتاي مين

زيت ديكر

سوى كى شين سى



كانوا يمتنون به لا مكان رصيه وصيده من غير الاخراف والبارح ما يبر من الطير والوحش من جهة يمينك  
اسكو مبارك جاني تي كيونكه اسكو تير مارا اور شكار كرنا بدون گردش كي هس هوتاي اور بارح ده پرنده جانور يا وحشي هوتاي كه داني طرف سي  
الي يسارك والعرب كانوا يتشاءمون به لعدم امكن رصيه وصيده من غير الاخراف فنفى النبي عليه السلام ذلك  
باين طرف جلا جادي عرب كي لوگ اسكو منحوس جاني بين كيونكه اسكا تير مارا اور شكار كرنا بدون گردش كي هس هوتاي اور بارح ده پرنده جانور يا وحشي هوتاي كه داني طرف سي  
وابطل واخبرانه ليس له تاثير بنفع ولا ضرر فهذا معنى قوله لا طيرة فان الطيرة على ما مر مصدر بمعنى التطير واصل  
اور مثا يا اور خبر سناي كاسمين نه كچه نيك تاثير فائده مندي اور نه كچه ضرر سي معني حديث لا طيرة كي بين كيونكه طيره چا كچه كچه اي مصدر نظير كمنون بين  
الطير التغاؤل بالطير ثم استعمل في كل ما يتناول به ويعد شوما سواء كان طيرا او غيره وقد روى انه عليه السلام  
تطير طيرسي فاليني كوتقي بين يهر اسكي استعمال هر كچه بين جو منحوس هوگي برابر ي كچه طيرسي هو يا سواء اسكي اور كچه هو اور روايت ي كه حضرت صلي الله عليه  
قال الطيرة من الشرك يعني انها من اعمال اهل الشرك والكفر كما حكاها الله تعالى عنهم في مواضع من كتابه فانهم كانوا  
فرمايا بيشكوني شرك يي مراد يه يي كه طيرو مشركين اور كفوا اعمال مين سي يي چا نه اسد تعالى ني او كي حال كچه يي كتاب بين حكايت كي يي كيونكه ده كفار  
يتشاءمون بالرسول واتباعهم وسبب تشاؤمهم بهم ان الرسل المادعهم الى دين غير الواف لهم استغربة واستعجبه  
رسولون اور او كي ساتهيون كو منحوس جاني تي اور او كي منحوس سمجني كاسب يه تها كه رسول جواونكو نيا دين خلاف طبع سكاني تي تو او كو عجيب و غريب جاني تي  
ونفرت عنهم طباعهم اذ من عادة الجمل ان يتيمنوا بكل ما يوافق هواهم وان كان جالبا لكل شر ووالان يتشاءموا  
اور او كي كفار كو بالطبع نفرت تي كيونكه يي غلات يي كه جواونكي دل لگتي بات مرضي كي موافق هو او اسكو مبارك سمجني اگرچه او مين تمام خرابيان موجود هون اور جرات  
ما يخالف هواهم وان كان جاذبا بكل خير ونوال ومن عادتهم ايضا التشاءم ببعض الايام والشهر كشر صرف فان كثير  
او كي مرضي كي خلاف هو تو او كو منحوس سمجني اگرچه او مين هر طرح كي خير اور خوي حاصل هو اور او كي يه عادت يي كه بعضي تاريخون اور بعضي مهينون كو منحوس جاني بين چا كچه  
من الناس في هذا الزمان يتشاءمون به وربما يمتنعون فيه من السفر للزوج ونحوها والتشاؤم به من جنس الطيرة  
لوگ اس زمانه كي يي اسكو منحوس گنتي بين اكثر وقت اس مهينه مين سفر اور بيا ده وغيره مهينون كرتي يه بيشكوني يي ايسي يي منعوي يي جيسي طيره  
المنهي عنها فان تخصيص الشوم بزمان دون زمان غير صحيح لان الزمان عبارة عن مدة ممتدة يعرف مقدارها  
كيونكه نحوست كي خصوصيت بعضي بعضي وقت سي هرگز مهين هو سكتي اسني كه زمانه ايكيت متصل راز كو گنتي بين جسكي مقدار افلاك  
بحركة الافلاك والنجوم وهو ذاتها واحد متشابه الاجزاء يحصل بخلق الله تعالى ويقع فيه افعال العباد فلا يكون  
اور ستارون كي حركت سي معلوم هوتي يي اور زمانه اصل مين ايكه جيز او كي ايك طرح كي اجزا مين خدا كي پيدائش سي موجود يي بدون كي افعال او مين واقع هوتي بين  
فيه بين ولا شوم الا باعتبار افعال العباد فكل زمان شغل العبد بالعبادة فهو زمان مبارك عليه وكل زمان  
سواء مهين نه كچه بركت يي نه كوي نحوست مگر باعتبار كردار بندون كي سوچر وقت كو منبه يي عبادت مين صرف كيا ده زمانه او كي حق مين مبارك يي اور جوقت  
شغل العبد بالمعصية فهو زمان مشوم عليه وفي الحقيقة اليمن هو الطاعة والشوم هو المعصية كما قال علي  
معصيت مين صرف هو ده زمانه او كي حق مين منحوس يي اور حقيقت مين بركت عبادت مين يي اور نحوست گناه مين چا نه عدي  
بن حاتم يمين المرء وشومه بين لحبيه يعني لسانه وقال ابن مسعود ان كان الشوم في شئ ففيا بين اللحيين يعني  
بن حاتم كتي بين كاسان كي بركت اور نحوست دونو جبرون مين يي يعني زبان مين اور ابن مسعود كتي بين اگر كسي چيز مين نحوست هو تو او مين يي جود و نوجبرون مين يي  
اللسان وروى عن عائشة رضي الله عنه عليه السلام قال الشوم سوء الخلق فعلى هذا ليس الشوم الا المعاصي  
يعني زبان مين اور حضرت عائشه سي روايت يي كه نبير صلي الله عليه وسلم ني قوليا نحوست بد خلقي يي سواس حديث كي موافق منحوس صرف معاصي اور فلوب هوتي بين  
والذنوب فانها تسخط الله تعالى فانه تعالى اذا سخط على عبد يكون ذلك العبد  
يهي خدا تعالى كو غصه دلاتي بين كيونكه جالبه تعالى كسي بنده پر غضبناك هو تو ده شخص

اور اصل مين

مهينيت



مشتقیا فی الدنیا والاخرة واذا مرضی عن عبد یكون ذلك العبد سعیدا فی الدنیا والاخرة وبعض اصالحین دنیا اور آخرت میں شقی بد بخت ہوا اور جس بندہ سے اللہ تعالیٰ راضی ہوا تو وہ شخص دنیا اور آخرت میں نیک بخت ہوا کسی نیک بخت کی پاس قد شکی الیہ عن بلاء وقع فیہ الناس فقال ما لری ما انتم فیہ من البلاء الا بشوم الذنوب والمعاصی فالعاصی مشغول لوگون فی ایک بلا میں مبتلا ہو کر شکایت کی اونہوں کی جواب دیا کہ مجھ کو یہ ہی معلوم ہوتا ہی کہ تم پر یہ بلا صرف گناہ اور معاصی کی نوبت ہی نازل ہوئی ہی ہوگی اس کی وجہ سے خود علی نفسہ وعلى غیرہ اذلا یؤمن ان یتزل علیہ العذاب فیما کان الناس خصوصاً من اہل الذنوب والاعمال لا یفرحون اور غیروں پر یہی ہوتی ہی اس واسطی کہ کہاں پہا ہی کہ اس گناہ پر عذاب نازل ہو پر سب غفلت پر پہل جاوی خاص اون لوگوں پر جو اس کی عمل کو برا سمجھتے کذا الا ما کن التی یفعل فیہا المعاصی یلزم البعد عنہا والطرب منها خشية نزول العذاب علی من یوجد فیہا فان ایسی ہی اول مکانات ہی الگ ہر رہنا ضروری جہاں معاصی عمل میں آتی ہوں اس طرحی کہ مبادا عذاب اون سب پر نازل ہو جو جو وہاں موجود ہوں کیونکہ ہجران اهل العصیان واما کنہم من جملة الهجرة الماصیہا ومن عاداتہم ایضاً البحت عن اسباب الشر بالرجل وضرب ترک کرنا نافرمانوں کا اور اون کی مکانات کا ہجرت میں داخل ہی جس کا حکم ہی اور اون کی عادت میں یہ ہی کہ بوسیدہ ریل اور الحصى والشعیر والنظر فی النجوم وغیر ذلك وذلك كله من قبیل الطیرة المنہی عنہا ومن قبیل الاستقسام بالانزال امر کنکر لین اور دامنہ جو کی اور ستاروں میں نظر کر کی اور سوار اس کی غیب کی حالات میں بحث کرتی ہیں یہ تمام بد شکونی میں داخل ہی چکی عافیت ہوتی ہی اور استقسام بالانزال ومعنی الاستقسام طلب معرفة ما قسم مالم یقسم والانزال المقداس التي کان اهل الجاهلیة یکتبون علیہا الامرو اور معنی استقسام کی یہ ہیں کہ طلب کرنا علم شدنی اور ناشدنی کا اور انزال تیروں کو کہتی ہیں جن پر اہل جاہلیت امر اور نہی یعنی بان یا نہیں کہتی تھی والنہی یکتبون علی بعضہا افعلا وامر فی ربی وعلى بعضہا لا تفعل امرا فی ربی ویضعونها فی وعاء فاذا اراد احدہم امر یا بعضی پر افعلا یعنی کر یا امر فی ربی یعنی اس کا حکم الہی ہی کہتی تھی اور بعضی پر لا تفعل یعنی مت کر یا نہی فی ربی یعنی اس کا حکم نہیں کہتی تھی پر اون کو ایک باسن میں رکھتی تھیں چوبی ادخل بیدہ فی ذلك الوعاء واخرجہ فافیہ الامر مضی لما قصده وان خرجہ فافیہ النہی کف عما قصده وکان تواؤس برتن میں ہاتھ ڈال کر ایک تیر نکال لیتا اگر ایسا تیر نکلا جس میں حکم تھا تو وہ اپنی کار کو چلا جاتا اور اگر ایسا تیر نکلتا کہ جس میں نہی تھی تو اپنا کار موقوف کرتا اور سعید بن جبیر کان لاهل الجاہلیة حصبة قدام اصنامہم اذا اراد احدہم امر من السفر وغیرہ استقسم ہی ای سعید بن جبیر کہتی ہیں کہ اہل جاہلیت بتوں کی سامنے کنکر کہتی تھی جب کوئی سفر وغیرہ کا ارادہ کرتا تو استقام کرتا یعنی علم شدنی اور ناشدنی کا حاصل کرتا کہ یہ کار کون طلب علم ما قسم لہ من الاقدام والاحجام وقال ابو اسحق الزجاج وغیرہ الاستقسام بالانزال حرام لانه دخول فی یانہ کروں اور ابو اسحاق زجاج وغیرہ کہتی ہیں استقسام الانزال حرام ہی اسلی کہ یہ علم الہی میں علمہ تعالیٰ وهو غیب عنا ویدخل فیہ ما یفعل فی زماننا ویسمونه قال القران وقال دانیال ونحوہا فانہا لیست من ما خلعت ہوتی ہی حالانکہ وہ ہمسی پر شبیہ ہی اور اسی میں داخل ہی جو اس زمانہ میں کرتی ہیں اور اس کا نام قرآن کی قال اور دانیال کی قال اور اندہ کی کہہ چوڑا ہی کیونکہ الفال المحمود فی الشرع بل ہی من قبیل الاستقسام بالانزال ولا یجوز استعما لہا ولا اعتقادہا حق لان فیہا الخبر عن طریقہ وہ قال نہیں ہی جو شرع میں محمود ہو بلکہ یہ ہی استقسام بالانزال کی مجلس ہی ہی سو کا اہل کرنا اور حق اعتقاد کرنا جائز نہیں ہی کیونکہ اس میں غیب کی خبر الغیب والتطیر بالقران العظیم واما الفال المحمود فی الشرع التیمن والتبرک بالکلمة الموافقة للمراد کالراشد والنجم علی اور قرآن کی ساتھ تطیر ہی اور فال جو شرع میں محمود ہی وہ یہ ہی کہ عین اور برکت کسی کلمہ سی یعنی جو مراد کی موافق ہو جیسی راشد یعنی راہ یا بندہ اور نجیح مروری عن انس انه علیہ السلام کان یعجبه اذا خرج لِحاجة ان یسمع یارشد یا نجیح وفي حدیث اخر انه علیہ السلام چنانچہ انس کا روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خوش آتا تھا کسی کار کو جاتی ہوئی کہ من یاوین یا راشد یا یا نجیح اور ایک اور حدیث ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول ولا یتطیر وفي حدیث اخر انه علیہ السلام کان یحب الفال ویکرہ الطیرة قال العلماء انما کان النبی علیہ السلام قال بیکر فی تہی اور تطیر نہیں کیا کرتی تھی اور ایک حدیث میں ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کو محبوب رکھتی تھی اور تطیر کو مکروہ جانتی تھی علماء کہتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

يجب التناول ويكره الطيرة لان الطيرة فيها الحكم على الغيب وسوء الظن بالله تعالى وتوقع البلاء وما الغال فليس فيه الحكم  
فال كرم محبوب اور نظير كرمه انجاستي تهي كه طير مين غيب كي خبر اور الله تعالى كي جنب مين بدگاني اور توقع بلكي هوي هي بهي قال سوا مين غيب كي  
على الغيب بل فيه مجرد طلب الخير وحسن الظن بالله تعالى ورجاء حصول المراء فان الانسان عند ظم هو بسبب اذا مر جي  
خبر مين هوي بلكه او مين خبر كي طلب اور الله تعالى كي جنب مين نيك گنه اور اميد واري حصول مراد كي هي بيشك انسان بروقت ظم بهي بسبب قوت اخلاص مين كي اگر الله سي ميب  
اصل من الله تعالى خير انچه عند سبقي و ضعيف فهو خير له واذا قطع مر جاؤه واصل من الله تعالى فهو شر له لقوله تع  
خير كي اور از رز و نعمت كي كرى تواو كي حق مين بهتر هي اور اگر الله تعالى سي اپني اميد منقطع كرى تواو كي حق مين بهي كيونكه الله تعالى فرماتا هي  
اِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرُونَ وقد ذكر في نصاب الاحتمال ان الرجل اذا خرج الى السفر فصلح العقق  
تا اميد مين هوتا الله كي فيض سي مگر قوم منك اور نصاب الاحتمال مين مذكور هي كه آدمي جب سفر كي لي روانه هو اور كو ابل بڑا  
ورجع من سفره يكفر عند بعض المشائخ وذكر في المحيط ان الهامة اذا صحت فقال رجل يموت المريض يكفر القائل  
اور بهي شخص سفر موقوف بهي تو بعضي مشايخ كي نزديك كافر هوجاتا هي اور محيط مين مذكور هي كه چند كي آواز بهي اگر كوي شخص كي بيمار هوي كا توده شخص  
عند بعض المشائخ ومثال التناول ان يكون له حاجة فيسمع من يقول يا واجد فيقع في قلبه رجاء الوجدان او يكون  
بعضي مشايخ كي نزديك كافر هوجاتا هي اور غال كي بهي مثال هي كه كسي شخص كو كچه مطلب پيش آوي وه مين لي كه كوي كهتاي يا واجد يعني اي پانيولي بهي اسكي لين توقع او مطلب  
له مرض فيسمع من يقول يا سالم فيقع في قلبه رجاء السلامة والفرق بين الغال والطيرة مع كون كل واحد منهما  
شخص كچه بيمار هوي او سني كه كوي كهتاي يا سالم يعني اي سلامت رهن والي اب اسكي دين اميد سلامت كي پيدا هو اور فرق قال اور طيرة مين باوجود كچه دون مين  
استدلال بالعلامة على عاقبة الامر وانه ان الكلمة الحسنة التي تجرى على لسان الانسان دلالة لها على المعنى الموعود  
كار كي انجام اور مال پرزاني سني استدلال كرتي مين بهي هي كه نيك كلمه جو انسان كي زبان پر گزرتي اسكي كه مراد كي موافق معنوي پر دلالت كرتا هي تواو اسكي مراد به  
للمراد يمكن الاستدلال بها على المراد بخلاف طير الطير وحركات البهائم واصواتها فانها لعدم دلالتها على معنى لا يمكن  
استدلال كرتا هونكه هي بهي بات جانور كي پرواز مين اور وحشون كي حركات اور آواز مين مين هي وه كسي معني پر دلالت مين كرتي تواو سني  
الاستدلال بها على شئ وان كان اهل الجاهلية جعلوا العبرة فيها تارة بحركاتها وتارة باصواتها وتارة بالولها وتارة  
كسي بات پر استدلال مين هونكه اگر چه اهل جاهليت ني او مين كمي اعتبار طير اي مين كمي او نكي حركات سي اور كمي آوازي سي اور كمي رنگون سي اور كمي  
بالصائم وبتشاهون بعضي مين وبتمين بعضي مين فاهم كوانايتش او من بالعقاب على العقوبة وبالغراب على الغربة وبتمين بالهدى على الهدى وكذا كوانايتش كوانايتش  
ناموس سي اور بعضي كو منحوس ليتي مين اور بعضي كو برکت سمجھتي مين اهل جاهليت عقاب سي عقوبت يعني عذاب كي نحوست ليتي هي اور غراب كمي غرت يعني مسافري كي اور بهي هيت كي برکت ليتي هي  
بالصائم وبتشاهون بالبارك الصائم ماير من الطير والوحش من جهة يسارك الى جهة يمينك والعرب كوانايتشون به لا مكان رمية وصيده  
اور بارك سي نحوست ليتي هي اور بارك وه پرنده يا وحشي هي كه باين طرف سي داسي طرف كو چلا جاوي عرب كي لوگ ايبي جانور كو مبارك سمجھتي هي كيونكه او سني تير مانور شكار كرتا  
من غير انحراف والبارك ماير من الطير والوحش من جهة يمينك الى جهة يسارك والعرب كوانايتشاهون لعدم  
بدون گردش كي ممكن هي اور بارك وه پرنده يا وحشي هوتا هي جو داسي طرف سي باين طرف چلا جاوي عرب كي لوگ اسكو منحس جاني تهي  
امكان رمية وصيده من غير الانحراف اذ كان من عادتهم انهم اذا خرجوا الى الحاجة وراوا الطير والوحش يرمونه  
كيونكه اسكو تير مانا يا شكار كرتا بدون گردش كي مين هونكه قديم عرب كي بهي عادت هي كه جب كسي كار كي لي باهر نكشي اور كسي پرنده يا وحشي كو ديكھتي هي داسي طرف كو  
يتبركون به ويدهبون في حاجتهم وان ساروا الطير والوحش يرمونه يمين يمين يمين يمين به ويرجعون الى بيوتهم ورمي كوانا  
چلا گيا تواو اسكو مبارك جان كر ايبي كام كو چلي جاتي اور اگر كسي پرنده يا وحشي كو ديكھتي هي باين طرف چلا گيا تواو اسكو منحوس جان كر ايبي كهر مياني اور بعضي وقت  
ينفرون الطير والوحش فينظرون انها ان اخذت ذات اليمين يتبركون بها ويدهبون في حاجتهم وان اخذت ذات  
پرنده كو او اكر اور وحشي كو بد كر ديكھتي رهي كه اگر وه داسي طرف كو چلا گيا تواو اسكو مبارك سمجھتي ايبي كار و بار كو چلي جاتي اور اگر باين طرف كو چلا گيا

اور بهي شخص سفر موقوف بهي تو بعضي مشايخ كي نزديك كافر هوجاتا هي

كسي بات پر استدلال مين هونكه اگر چه اهل جاهليت ني او مين كمي اعتبار طير اي مين كمي او نكي حركات سي

يبتشرون بها ويرجعون عن حاجتهم فنعى النبي عليه الصلوة والسلام عن ذلك بقوله اقروا الطير على وكناتها  
توخيوس جاكركاروباسي كمي هياقي

وروى عن معلوية بن حكم انه قلت يا رسول الله كذا تطير قال ذلك شيء يعد احدكم في نفسه فلا يصدكم  
اور معلوية بن حكم روى في حديثه كذا تطير كذا كذا في فواياهم تهاذي دل كذا في اعتقاد بين سواشي ابي كاروباسي كذا  
يعني ان ذلك شيء يوجد في النفوس من قبل الظنون التي تقربكم بحكم البشرية من غير ان يكون له تأثير في شيء  
مرايهم هي كذا يسي بات جودون مين آتي هي توو هي بشرت كذا جهرت هي بيدها هو في هي صرف بي تاثيره اسمين نه كجه  
من النعم والضر فلا يصدكم عما تتوجهون اليه من مقاصدكم وقد جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال  
نفع كذا ضرر سويهم دهم كذا كار بار مقصود كذا ادرفت هي شدوك دي اورايك اور حديث مين آيا هي كذا بني عليه السلام في فوايا

من ردت الطيرة عن حاجة فقد شرك فقبل وكافارته يا رسول الله فقال ان يقول اللهم لا طير الا طيرك  
جكوكا بارسي به شكوكي روك دكي ده مشرك هي كذا في اوچا يا رسول الله اسكا كفاه كيا هي آبي في فواياهم كذا جاسي اللهم الى اخره مين كوي فل تجزي  
ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك ثم يمضي الى حاجته يعني ان كل ما يصيب الانسان من الخير والشر والنفع والضرر  
قال كذا اور كوي خير سواي تيري خيري اور مين كوي معبود سوا تيري پيرا يي كام كوچا جاري مرايهم هي كذا انسان كو جو بهلا هي اور براني اور نفع اور ضرر  
واليس والنشوم لا يصيبه الا بقصائدك وتقدير حكمتك ومشيئتك وفي حديث اخر رواه ابن مسعود انه عليه السلام

اور برکت اور نحوست پيش آتی هي بدون تيري قضا اور تقدير اور تيري حکم اور مرضي كذا مين هي اورايك اور حديث مين ابن مسعود كذا رويت هي كذا بني عليه السلام  
الطير والشرك الطيرة شرك قال ثلثا واما الاول فكن الله تعالى بذهبه بالتوكل وقيل قول فاصنا الا ليس من كلام النبي  
قال به شرك قال به شرك هي مين بار فوايا اور كوي ايسا مين جودين خيال نه لادي ليكن الله تعالى او سكو توكل كذا برکت هي دفع كذا ديني هي اور كوي مين كذا كذا مانا الانبي صلى الله عليه وسلم  
بل هو من كلام ابن مسعود وفيه اختصار ومعناه ليس منا الا من يقم في قلبه عند ذلك شيء من ذلك على ما جرت  
بله مين كذا ابن مسعود كذا كلام هي اسمين هي واسطی اختصار كذا حذف هو اي اسكي به معني مين كذا آدميوت هي جوي سواو كذا دليين او وقت كچه نه كچه اس كذا خيال جانا  
به العادة لكن لا يستقر فيه بل يحسن اعتقاده بان لا مؤثر الا الله فبسا له الخير وليستعبد به من الشر ويمضي على  
چنانچه بيليات جاي هي پروه خيال جمين جانا بلكا اسكا اعتقاد درست چنانچه كذا سواي الله تعالى كذا كوي مؤثر مين سواي بهلا هي طلب كرتاي اور كوي مين بهلا هي

مقصوده متوكلا عليه يسرنا الله تعالى علاما موقفا رضائه بلطفه وكرمه المجلس الرابعون في  
اور او سپر بهر وساكر ابي مقصود كذا اي چا جاتا هي الله تعالى باني لطف اور فضل اور كرم هي ايسا عمل آسان كوي جواو كذا مرضي كذا موافق هي چايسون مجلس پنج  
بيان استحسانك التالى في عمل الدنيا دون الآخرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التوبة  
بيان خوب درنگ كذا دنيا كى كار بار مين سواي اعمال آخرت كذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في فوايا درنگ

في كل شيء الا في عمل الآخرة هذا الحديث من حسان المصابيح رواه مصعب بن سعد عن ابيه ومعناه ان  
هر شي ميچاي مگر آخرت كى عمل مين بهر حديث مصلحي كى حسن حديثون مين هي مصعب بن سعد ابي پاپ هي رويت كرتاي اور او كى معني بهر مين كذا  
التانى مستحسن في جميع الامور الا في عمل الآخرة فان التانى فيه غير مستحسن اذ لا شك في كونه خيرا فلا خير في تأخير  
درنگ تامل تمام امور مين بهر هي سواي اعمال آخرت كذا سوا مين درنگ اور تامل خوب مين هي اسكي كذا خوي مين شك مين هي سوا اسكي تاخير مين خوي مين  
بل المستحسن فيه المسارعة اليه بقوله وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعطت  
بله اسمين جلدی خوب هو في هي اس آيت هي اور دور و بخشش ايبي ربكي اور جنت پر جسكا بهلا هو اي آسمان اور زين طيار هو كذا هي  
للمتقين واما امور الدنيا فلا يعلم انها خير فيعمل بها او شر فيحترز عنها فلذلك شرعت المسارعة فيها فان هنك  
واسطی پر مين كارون كى اور هي دنيا كى كار بار سويهم معلوم مين هوتا كذا نيك هي كيا چا هي يا باراس هي بجا هي چا هي سواهي اور مين جلدی مشروع هو يي بهلا كذا هي







للمشاورة لما روى عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال للمستشار موثق وفي حديث آخر أنه عليه السلام

كذلك ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية اخرى مشورة النبي والا ائمن بهوتاي اورا كيك اور حديث میں ہی

قال لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه وفي حديث آخر قال من ابشار الى اخيه بامر يعلم ان

کتاب فی دنیا مؤمن نہیں ہوتا کوئی تم میں سے جب تک نہ بہتر سمجھی اپنی بہائی کی لئی جو بہتر جانتا ہی اپنی لئی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ فرمایا جس نے کسی بھائی کو ایک کار بتایا

الرشد في غيره فقد خانه فانه ضلي السلام بين في هذا الحديث ان من استشار اخاه المسلم في امر فقال المستشار

یہ جان کر کہ خونی دوسری کار میں ہی صوفی فرمایا کہ جس نے کسی بھائی سے مسلمان کسی باب میں مشورہ کیا اور مشورہ دینی والی

ان المصلحة في فعله وهو يعلم او يظن ان المصلحة في عدم فعله فقد خانه واذا اشار وظهر كونه مصلحة

کہا کہ عمل بہتر ہی پر وہ یقین جانتا ہی یا گان غالب کرتا ہی کہ خونی آئی نہ کرنی میں ہی تو اس میں خیانت کی اور جب اس میں مشورہ کیا اور اس کی خونی معلوم ہوئی

يلزمه ان يقبل ذلك المستشار لكن بعد ان يستخير الله تعالى في ذلك بالاستخارة التي رواه البخاري في صحيح

تو لازم ہی کہ مشورہ دینی والی کا مشورہ مان لی پر اول اس باب میں اللہ تعالیٰ استخارہ کری جو کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں

عن جابر انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن فيقول

جابر ہی روایت کیا ہی کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہکو تمام امور میں استخارہ سکھاتی تھی جیسی قرآن کی سورت سکھاتی تھی قرآن تھی

اذا هم احدكم بالامر فليركم ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اتي استخيرك بعلمك واستقدرتك بقدرتك و

کہ جب کوئی کسی کام کا ارادہ کری تو دو رکعت نفل پڑھی پھر یہ دعا پڑھی اے میں تجھے خیر طلب کرتا ہوں موافق تیری علم کی اور قدرت تیرے علم کی تیری قدرت ہی

اسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت

تجھے سے گنتا ہوں تیرا فضل بڑا کیونکہ تو قدرت والا ہی اور میں نا توان ہوں اور تو جانتا ہی اور میں بھیر ہوں اور تو تمام غیب ہی آگاہ ہی اگر

تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجله واجله فاقدره لي ويسره لي ثم

تیری علم میں یہ حکم میری حق میں بہتر ہی میری دین میں اور دنیا میں اور انجام کار میں اب ہی اور آگے تو اس کا ملکہ میری لئی بنادی اور آسان کر دی پھر

بأمر لي فيه وإن كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجله واجله فاصرفه

اور میں تجھ کو رکھ دے اور اگر تو جانتا ہی کہ یہ کار میری حق میں بد ہی میری دین میں اور دنیا میں اور انجام کار میں اب ہی اور آگے تو پھر بدی

عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم أرضني به قال العلماء يستحب الاستخارة بالصلوة

اور کو مجھ سے اور مجھ کو اس سے اور خیر پیدا کر میری لئی جہاں ہو اور وہ سب مجھ کو رضا کر دی علامہ کہتی ہیں کہ استخارہ نماز

والدعاء المذكور في جميع الامور كما صرح به في الحديث المذكور ويكون الصلوة ركعتين من النافلة والظاهر انها

اور دعا مذکور ہی تمام امور میں مستحب ہی چنانچہ حدیث مذکور میں تصریح ہی اور نماز نفل کی دو رکعت میں اور ظاہر ہوں ہی

تفصل ركعتين من السنن الرواتب تحية المسجد وغيرها من النوافل ولو تعذرت الصلوة يستخير بالدعاء المذكور

کہ سنت روایت کی دو رکعت اور تحیۃ المسجد وغیرہ نوافل میں سے ہی کافی ہیں اور اگر نماز مستعذر ہو تو صرف دعا مذکور ہی استخارہ کری

واذا استخار ليستخير سبع مرات ثم يبضي بعدها لما ينشرح له صدره لما روى عن انس انه عليه السلام قال له

اور اگر استخارہ کری تو سات مرتبہ کری پھر بعد اس کی وہ ہی عمل میں لاوی جو اس کی دل کو پسند آوی کیونکہ انس سے روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ السلام نے فرمایا

يا انس اذا همت بامر فاستخبر ربك فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي سبق الى قلبك فانه الخير فيه هكذا يكون فعل

ای انس جب تو کسی کار کا قصد کری تو اس میں اپنی رب سے سات مرتبہ استخارہ کر پھر دیکھو اگر جس شے پہ دل پہ آگیا اب اس میں خیر ہی

عباد الله المؤمنين اذا عرض لهم امر من امور الدارين الدنيا فيكونت في امور الدين كالحج والجهاد وسائر

اللہ کی مؤمن بندہ ان کی عمل جب انکو کوئی کار دین یا دنیا کا پیش آئی تو ایسی ہاں دینی یا دنیوی امور میں سے جس میں حج اور جہاد اور تمام

الخیرات علی تعیین الوقت لا علی نفس الفعل وفي امور الدنیا علی نفس الفعل واما الجہلۃ والفسقۃ فالذین  
 خیرات واسطی ہرانی وقت کی ہوتا ہی نہیں ہوتا اور امور دنیاوی میں صرف فعل ہی ہوتا ہی نہیں ہوتا اور وقت کا ہونا الگ ہے اور جو اس وقت  
 ضلوا عن طریق الحق وخرجوا عن سواء السبیل اذا غرم احدہم علی امرین ہب الی صاحب الرہل والحصى والشعیر  
 جو راہ حق سے پہلی ہیں اور سید ہی راہ سے خارج ہیں جب وہ کسی کار بار کا غم کرتی ہیں اور کنکریوں والہ اور جوالہ  
 والبا قلاہ فیلعین بعقلہ ویزداد بسواہم جہلا وخسارۃ بصدقہم فیما یقولون لہ ویعظیم علی ذلک اجرۃ  
 اور با قلاہ والد پاس جاتا ہی سو وہ لوگ و سکوا ولا بنا دیتی ہیں اور اوشی بوجہ کر اور ہی جہل اور خسارت زیادہ ہوتا ہی کیونکہ لوگ قول کی تصدیق کرتا ہی اور اس پر او کو فروغ دیتا ہی  
 ولا یعلم ذلک المسکین انہ بذلک ینہدم دینہ و دنیاہ لما ذکر فی شرح العقائد ان تصدیق الکاهن بما یخبرہ  
 اور پیارہ کو یہ خبر ہی نہیں کہ اس میں دین اور دنیا سب تباہ ہوئی اسلی کہ شرح عقاید میں مذکور ہی کہ غیب کی خبروں میں کاهن کو سچا سمجھنا کفر ہی  
 عن الغیب کفر لقولہ علیہ السلام من اتی کاهنا فصدقہ بما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد والکاهن ہو المخبر  
 کیونکہ حدیث میں آیا ہی کہ جو شخص کاهن کی پاس آکر اسکی قول کو سچا مانی بیشک کافر ہوا ان آیات ہی جو محمد پر نازل ہوئی ہیں اور کاهن وہ ہی ہوتا ہی جو غیب کی  
 عن الغیب سواء کان بالرہل والحصى والشعیر او غیر ذلک فذلک حرام لکونہ من قبیل الطیرۃ المنہی عنہا ومن قبیل  
 خبرتات ہی برابر ہی کہ رمل سے ہو یا کنکریوں سے یا جوسی یا سوار اسکی اور سب سب حرام ہی کیونکہ یہ طیرہ کی طرح کای جسکی نہی ہوگئی ہی اور  
 الاستقسام بالانزلام والطیرۃ مصدر یعنی التطیر واصل التطیر التغاؤل بالطیر ثم استعمل فی کل ما یتفاول بہ ولعل  
 استقسام بالانزلام کی مانند ہی اور طیرہ مصدر ہی تطیر کی معنوں میں اصل میں تطیر کی معنی میں طیر ہی فال یعنی بہر ایک فال میں جو منحوس ہوتی ہو مستعمل ہو گیا  
 نشوا سواء کان طیرا وغیرہ وقد روی انہ علیہ السلام قال الطیرۃ شرک یعنی انہا من اعمال الشرک کا حکما  
 برابر ہی کہ طیرہ ہو یا کچھ اور ہو اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا طیرہ شرک ہی مراد یہ ہی کہ طیرہ شرک کی اعمال میں داخل ہی چنانچہ اسد تعالیٰ  
 اللہ تعالیٰ عنہم فی مواضع من کتابہ فانہم کانوا یشاءون بالانبیاء واتباعہم وسبب تشاءہم بہم ان الانبیاء  
 او کی طرف سے اپنی کتاب میں لکھی حکایت کرتا ہی وہ لوگ انبیاء علیہم السلام اور او کی اتباع کو منحوس سمجھتی تھی اور سبب منحوس سمجھتی تھیں انکی انبیاء اور انکو  
 لما دعوا الی دین غیرہ لوفہم استغریبہ واستقبحوہ ونفرت عنہ طباعہم اذ من عادۃ الجہلۃ والفسقۃ  
 نیا دین سکھاتی تھی تو اسکو غریب دیکھ کر قبیح جانتی تھی اور او کی طبیعت اس سے نفرت کرتی تھی کیونکہ جاہلون اور فاسقوں کی یہ عادت ہوتی ہی کہ جو انکی خواہش کی  
 ان یتیمنوا بکل ما یوافق ہواہم وان کان جالبا لکل شر ووبال وان یشاءوا بکل ما یخالف ہواہم وان کان  
 موافق ہو اسکو مبارک جانتی ہیں اگر چہ سراسر بد اور وبال ہو اور جو انکی خواہش کی خلاف ہو اسکو منحوس سمجھتی ہیں اگر چہ  
 جاز بالکل خیر نوال والاستقسام طلب معرفۃ ما قسم مالم یقسم ولا انزلام القداہر التي کان اهل الجاہلیۃ  
 سراسر خیر برکت ہو اور استقسام کی معنی طلب گاری معلوم کرنی مقسوم کی غیر مقسوم میں سے اور انزلام فار کا تیر ہوتی ہیں جن پر جاہلیت کی لوگ  
 یکتبون علیہا الامر والنہی ویکتبون علی بعضہا فاعلوا امری ربی وعلی بعضہا لا تفعلوا ونہانی ربی ویضعونہا فی وعاء  
 امر اور نہی لکھ دیتی تھی اور کسی پر افعیل یعنی کر  
 فاذا اراد احدہم امر ادخل یدہ فی ذلک الوعاء واخرج قد حافان خرج حافیہ الامر مضی لما قصد وان خرج حافیہ  
 اور لکھ او کو لکھت تھیں کہہ دیتی تھی پھر جب کوئی کچھ کام کر نیکو ہوتا تو اس برتن میں اتار دیکر ایک تیر نکالتا اگر ایسا تیر نکلتا جیسے اجازت تھی تو اپنا کار شروع کرتا اور اگر ایسا تختہ  
 النہی کف عما قصده وقل سعید بن جبیر کان لاهل الجاہلیۃ حصۃ قدام اصنامہم اذ اراد احدہم امر السفر  
 جیسے جماعت تھی تو اپنی کاری بند رہتا اور سعید بن جبیر کہتی ہیں اہل جاہلیت بتوں کی سامنی کنکریں رکھا کرتی تھی جب کوئی شخص سفر وغیرہ کسی کار کا ارادہ کرتا  
 وغیرہ استقسم بہا ای طلب ہا علم ما قسم لہ من الاقدام والا حجام وقال ابو اسحق الزجلی وغیرہ الاستقسام  
 تو استقسام کرتا یعنی اوس سے اپنی قسمت لکھا جیر اور شر اوں کار کی کرتی اور کنکری میں ہدایت کرتا اور ابو اسحاق زجاج وغیرہ کہتی ہیں کہ انزلام سے

بالا لام حرام لانه دخل فی علمه تعالی وهو غیب عنا ویدخل فیہ ما یفعل فی زماننا ویسمونه فال دانیال ونحوها  
خیر اور شر در یافت کرنا حرام ہی کیونکہ علم الہی میں مداخلت ہوتی ہی اور وہ ہر شے پوشیدہ ہی اور اسی میں داخل ہی جواب ہماری مانند میں کرتی ہیں اور ان کا نام فال دانیال رکھ کر چوتھی

فانہا لیست من الفال المحمود فی الشرع بل ہی من قبیل الاستقسام بالا لام فلا یجوز استعمالها ولا اعتقادها  
اور ان کی مانند تو ایسی فال شرع میں محمود نہیں ہی بلکہ یہ ایسی ہی جیسی تیر طہ سی قسمت کا در یافت کرنا مومنہ اسکا استعمال جائز ہی اور نہ اسکی حقیقت کا اعتقاد

حقا لان فیہا الخبر عن الغیب والتطیر بالقران العظیم وانما الفال المحمود فی الشرع التیمن والتبرک بالکلمۃ  
کیونکہ اس میں غیب کی خبر بتاتی ہیں اور قرآن عظیم سی تطہیر کرتی ہیں شرح میں فال محمودہ ہی ہی جو خیر اور برکت کسی کلمہ سی لیوی کہ مراد کی موافق ہو

للموفقۃ للبرکۃ کالراشد والنجیم علی ما روی عن انس انه علیہ السلام کان یحبہ اذا خرج کحاجۃ ان یسمع یا راشد  
جیسی راشد اور نجیم موافق روایت السنن کی کہ نبی علیہ السلام کو پسند آتا تھا جب کسی کا کلمہ تشہیت یوحانی سننا یا راشد یا نجیم کا

یا نجیم و فی حدیث اخر انه علیہ السلام کان یتقلد ولا یتطیر و فی حدیث اخر انه علیہ السلام کان یح الفال  
اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فال لیا کرتی تھی اور تطہیر نہیں کرتی تھی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فال کو محبوب رکھتی تھی

ویکرہ الطیرۃ قال العلماء انما کان النبی علیہ السلام یحب التفاؤل و یکرہ الطیرۃ لان الطیرۃ فیہا الحکم علی الغیب  
اور تطہیر کو مکروہ علماء کہتی ہیں کہ نبی علیہ السلام اسلی فال کو محبوب اور طیرہ کو مکروہ جانتی تھی کہ طیرہ میں غیب پر حکم ہوتا ہی

وسوء الظن بالله وتوقع البلاء واما الفال فلیس فیہ الحکم علی الغیب بل فیہ ہر دم طلب الخیر وحسن الظن بالله  
اور اس کی نسبت بدگمانی اور مصیبت کی توقع ہوتی ہی اور فال میں غیب پر حکم نہیں ہوتا بلکہ فال میں صرف خیر کی طلب اور اسد تعالی کی نسبت گمان نیک

ومرجاء حصول المراد فان الانسان عند ظہور سبب اذا رجا وامل من الله تعالی خیرا و نعمة فهو خیر له واذا  
اور مراد حاصل ہوتی ہی کی آرزو ہوتی ہی پس انسان کسی سبب ہی اگر اسد تعالی کی خیر اور نعمت کی آرزو کری اور امید لے ہو تو یہ اسکی حق میں بہتری اور اگر

قطع رجاء وامله من الله تعالی فهو شر له لقوله تعالی ولا یأیس من لرحمۃ الله الا القوم الکفرون وقد  
اسد تعالی سی اپنی امید قطع کی اور نا امید ہوا تو یہ برا ہی بدلیل اس آیت کی نا امید نہیں ہوتا اس کی فیض سی مگر قوم منکر اور

ذکر فی نصاب الاحسن ان الرجل اذا خرج الی سفر فسلم العقیق ورجع من سفره یکفر عند بعض المشائخ و ذکر  
نصاب الاحسن میں مذکور ہی کہ کوئی شخص اگر سفر کی ہی روانہ ہو اس میں ناگاہ کو ابول پڑا اور اسکی سفر موقوف کیا تو بعض مشائخ کی نزدیک کافر ہو جاتا ہی اور

فی المحيط ان الہامۃ اذا صحت فقال رجل یوت المریض یکفر الفائل عند بعض المشائخ ومثال التفاؤل ان  
محیط میں مذکور ہی کہ جعفر یا یوم کی بولی پر اگر کوئی کھی بیمار جاوے گا تو یہ کہتی وال بعض مشائخ کی نزدیک کافر ہو جاتا ہی اور فال کی یہ مثال ہی

یکون له حاجۃ فیسمع من یقول یا واجد فیقع فی قلبہ رجاء الوجدان او یکون له مرض فیسمع من یقول  
کیونکہ بیمار در پیش ہو تو وہ اتفاقاً یہ سنی کہ کوئی کہتا ہی یا واجد اسی او کسی دین توقع اسلوی کار کی پیدا ہو جاوی یا کوئی بیمار ہو وہ یہ سنی کوئی کہتا ہی

یا سالم فیقع فی قلبہ رجاء السلاۃ والفرق بین الفال والطیرۃ مع کون کل واحد منهما استدلالا بالعلامۃ  
یا سالم اب او کسی دین توقع صحت سلامتی کی پیدا ہو جاوی اور فرق فال اور طیرہ میں باوجودیکہ دونوں میں علامت اور نشانی سی

علی عاقبۃ الامور الہ ان الکلمۃ الحسنۃ التي تجری علی لسان الانسان لدلائلہا علی المعنی الموافق للبرکۃ یمکن  
انجام اور ان کار پر استدلال کرتی ہیں یہ کہ نیک کلمہ جو انسان کی زبان پر آجاتا ہی چونکہ وہ مراد کی موافق معنوں پر دلالت کرتا ہی تو اس سی مراد پر

الاستدلال بہا علی المراد بخلاف طیران الطیر و حركات الہایم واصواتها فانہا لعدم دلالتہا علی معنی لا یمکن  
استدلال ہو سکتا ہی برخلاف جانور کی روانہ اور چار پاؤں کی حرکات اور آوازوں کی کیونکہ اس میں کسب طرک کی دلالت نہیں ہی تو اس سی کسی شے پر

الاستدلال بہا علی شئی وان کان اهل الجاہلیۃ جعلوا العبرۃ فیہا تاثرۃ حركاتها وتاثرۃ اصواتها وتاثرۃ بالوانها  
استدلال نہیں ہو سکتا اگرچہ اہل جاہلیت فی اس میں معنی مقرر کر رہی ہیں کبھی حرکات سی کبھی آوازوں سی کبھی رنگوں سی



وتارة باسمائها ويتشاءمون بعضها ويتمنون ببعضها فانهم كانوا يتشامون بالغراب على الغربة وبالعقاب  
 كهي نامون سي اور بعضون كونهن سحر جاني بين اور بعضون كونهن سحر جاني بين جانييت والى غراب سي غرابت كى نحوست مانتى تقي اور عقاب سي  
 على العقوبة ويتمنون بالهدى على الهدى وكذلك كانوا يتبركون بالسائم ويتشاءمون بالبارح والسلام  
 عقوبت كى نحوست سمجنتى تقي اور مدهسي هدايت كى برکت كى قابل تقي اور ايسى هي سايح كونهن سحر جاني تقي اور سايح  
 ما يبر من الطير والوحش من جهة يسارك الى جهة يمينك والعرب كانوا يتمنون به لا مكان رمية  
 ده پرندہ جانور يا وحشي موتايي جو تيرى باين طرف سي داسني طرف كوجلا جاوي اور عرب اسكو بہت مبارک مانتى تقي كيونكہ اسكا شكار  
 وصيده من غير انحراف والبارح ما يبر من الطير والوحش من جهة يمينك الى جهة يسارك والعرب كانوا يتشاءمون  
 تيرى بغير گردش كى ہو سكتي اور بارح وہ جانور اور وحشي موتايي جو تيرى داسني طرف سي ناين طرف كوجلا جاوي اور عرب ايسى كونهن شكار كى تقي  
 به لعدم امكان رمية وصيده من غير انحراف اذ كان من عادتهم انهم كانوا اذا خرجوا الى الحجة وراوا الطير  
 كيونكہ اسكا شكار تيرى بدون گردش كى ممكن نہيں هي كيونكہ او كى عادت تقي كجہ كسى كا كوكلي اور ديكبي كہ پرندہ  
 اولو وحش يتر يمينه يتركون به ويدهبون في حاجتهم وان راوا الطير والوحش يترسروا يتشاءمون به ويرجعون  
 باچو پايہ دہنى طرف كوجلا تايي توادو سكو مبارک جانتى اور ايسى كام كوجلا جاني اور اگر ديكبي كہ پرندہ يا وحشي باين طرف كوجلا تايي اسكو نحوست مانتى اور ايسى  
 الى يولهم وربما كانوا ينظرون الطيور والوحش فينظرون انها ان اخذت ذات اليمين فيتركون بها ويدهبون في  
 رهي آتى اور بعضى وقت جانورون كوجلا تايي اور اگر ديكبي كہ پرندہ كوجلا تايي توادو سكو مبارک سمجنتى تقي كيونكہ اسكا شكار  
 حاجتهم وان اخذت ذات الشمال يتشاءمون بها ويرجعون عن حاجتهم فنهى النبي عليه السلام عن ذلك بقوله  
 اور اگر وہ باين طرف كوجلا تايي توادو سكو نحوست مانتى تقي كيونكہ اسكا شكار تيرى بدون گردش كى ممكن نہيں هي  
 اقرؤا الطير كونها وروى عن معاوية بن الحكم انه قال قلت يا رسول الله كنانا تطير قال ذلك شيء يجده احد  
 كوجلا تايي كوجلا تايي مين پيدہ رسيں وہ اور معاوية بن الحكم سي روايت هي كتي بين كميني عرض كيا يا رسول الله ہم تطير كيا كرتي تقي آپ ني فرمايا بديك بات هي جو تيرى  
 في نفسه فلا يصدنكم يعني ان ذلك شيء يوجد في النفوس من قبل الظنون التي تقر بكم بحكم البشرية من غير  
 دل مين پيدہ رسيں هي سويہ نكو كيا ايسى ابن كودي مراد يديہ هي كميني دهي بات هي دليمن پيدہ رسيں هي جيسي خيالات بشريت كى جيت سي آجاتي بين كسى باب مين  
 ان يكون له تأثير في شيء من النفع والضرر فلا يصدنكم عما توجهون اليه من مقاصدكم وقد جاء في حديث  
 نفع ضرر كى اسمين اصلا تاثير نہيں هي سواس خيال كى مادي ايسى مقصود كى توجه سي مذبذبتا چامي اور كى اور حديث مين آيا هي  
 اخرائه عليه السلام قال من رذته الطيرة عن حاجته فقد اشرك فقل ما كفارتها يا رسول الله فقال ان يقول اللهم  
 كنى عليه السلام ني فرمايا جو شخص طيرة كومان كر ايسى كار بارسي باز هي سووہ مشرك هي كسى ني عرض كيا يا رسول الله اسكا كفارتها كيا هي فرمايا يديہ دعا آلي  
 لا طير الا طير ولا خير الا خير ولا اله غيرك ثم يضي الى حاجته يعني ان كان ما يصيب الانسان من الخير  
 ايسى كوتى خير بجز تيرى طير كى اور نہيں كچہ خير سوي تيرى خير كى اور نہيں كوتى معبود سوي تيرى يديہ پڑہ كر ايسى كار چلا جاوي مراد يديہ هي كسان كوجو تيرى آتايي خير اور  
 الشر والنفع والضرر واليمن والشوم لا يصيبه الا بقضائك وتقديرك وحكمك ومشيئتك وتلى خذ  
 شر اور نفع اور نقصان اور برکت اور نحوست وہ بدون تيرى قوت اور تيرى تقدير  
 اخر رواه ابن مسعود انه عليه السلام قال الطيرة شرك الطيرة شرك قاله ثلثا وامنا الاول لكن الله  
 مين ابن مسعود كى روايت سي كنى عليه السلام ني فرمايا طيرة مشرك هي طيرة مشرك هي اسكو تين بار فرمايا اور ہم مين كوتى ايسا نہيں جو خيال نكرى پرستاني  
 يذنبه بالتوكل في قوله وامنا الا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل هو من كلام ابن مسعود في  
 اسكو توكل سي دفع كرتا كچہ ايسى كچہ نہيں بار بار دعا مانت مين كا نہيں هي  
 اسمين مين



حذف واختصار ومعناه ليس من الامن يقع في قلبه عند ذلك شيء من ذلك على ما جرت به العادة

کچھ محذوف اور مختصر ہے اسکی یہ معنی ہیں کہ ایسا کوئی نہیں کہ اسوقت اسکی دلین کچھ وہم وخطر نہ آوی کیونکہ یہ ہے عادت بڑی ہوئی ہے

لكن لا يستغفريه بل يحسن اعتقاده بان لا موثر الا الله فيسأل التخيير ويستعيد به من الشر ويحضر

بہدہ دلین نہیں بھرتا بلکہ اعتقاد درست ہوتا ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کی کوئی کچھ اثر نہیں کرتا یہودہ بدہ خدا سے خیر و گناہی اور برائی سے بیاہ

على مقصوده متوكلا عليه يسرنا الله تعالى عملا وفق الرضائه بلطفه وكرمه وفضله المجلس

اور خدا پر بہرہ و سہارا کرا بھی کارگننا ہی الہی عمل یعنی مرضی کی موافق یعنی لطف و کرم اور فضل سے بہرہ آسان کر دی

الحادی والا ربعون في سبب نزول البليت وسبب دفعها من التوبة والدعوى

اگلی لیسوں مجلس میں نزول بلاء کی سبب کا بیان اور اسکی دفع کی سبب کا بیان جو توبہ اور دعویٰ ہے اور دعا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فعلت متى خمس عشرة خصلة حل بها بلاء هذا الحديث

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب میری امت پندرہ عادتیں اختیار کر لیگی تو او نہر بلاء نازل ہوگی یہ حدیب

من صحاح المصابيح رواه علي بن ابي طالب وهذه الخصال وقال اذا اتخذ الفم دولا والامانة مغنا

مصاحیح کی صحیح حدیثوں میں سے ہے علی بن ابی طالب کی روایت سے اور وہ عادتیں گن دین اور فرمایا جب فی البیغ غنیمت کو دولت سمجھ لین اور امانت کو لوٹ

والزكاة مغوا واطلع الرجل امراته وعقائه وترضد بيقه وجفأ بابه وظهرا لصوات في المسجد وساد

اور زکوٰۃ کو ڈنڈہ اور مرد جو روکا فرمان گزار ہو جاوی اور ماسی سرکشی کری اور دوست سے احسان کرے اور باپ پر جفا کرے اور مسجد میں پکا کو لین اور قوم کا سردار

لأنه ميل في الدنيا فيهم وكان نزعهم القوم اذلهم واكرم الرجل مخافة شره وظهرت المغنيات والمعانف و

وہیں سے کہ وہ جو رئیس قوم کا وہ جس کا دل تر ہو اور مرد کی عزت اسکی بدی کی خوف سے کریں اور گناہی والیاں اور تال جو روہ غم و غماہر ہوں

شراب الخمر ولبس الحرير ولعن اخر هذه الامة اولها فعند ذلك يكون الناس مستحقين لنزول البلاء عليهم فعلى

اور شراب پینی لکین اور حریر پہنا شروع کریں اور یہی امت پہلی امت پر لعنت کرتی لگی تو اب یہ لوگ سزاوار ہو گئے کہ او نہر بلاء نازل ہو دی

هذا ما توجه على قوم من البلاء فليس ذلك البلاء الا بسبب فلوهم كما قال الله تعالى وَاَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ

اس حدیث کی موافق جو جو بلاء و مصیبت کسی قوم پر آتی ہے وہ صرف بلاء اور گناہوں کا ہی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے اور جب بڑی بھگوتی سخت

فَمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ وفي لية اخرى انه تعالى قال وَاَلَا نَأْمُرُكُمْ بِالْقُرْآنِ وَالْهَلْ ظَلَمْتُمْ ان يتركوا امر

سوہا و سبب جو گناہ یا گناہوں کی کہ کہ آیت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور یہ نہیں کہ ایسا بے بسبب کو مگر جبکہ وہ ان کی لوگ گناہگار ہوں اب او کو لازم ہے کہ جو گناہ اختیار

ارتكبوهم من الاضرار وليستغلو بالتوبة والاستغفار ليرفع عنهم ما توجه عليهم من البلاء لما روى عن عبد

بن وہ سبب ترک کریں اور توبہ اور استغفار میں مشغول ہوں تاکہ او کی سرسری وہ بلاء جو انہیں منوجہ ہوئی ہے رفع ہو جاوی اسلی کہ عبد اللہ

بن عمر انه عليه السلام من لزم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجا ومن كل هم فرجا ورتقه من حيث لا

پر عرس روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص استغفار کو اپنا خاصہ بنا لی تو اللہ اسکی واسطی ہر تنگی سے چھٹکارا اور ہر غم سے کشائش پیدا کر دے گا اور اسکو رزق دے گا

يحتسب بل يلزمهم ان يقوموا الى الصلوة في الاوقات الاسحار التي هي اوقات استجابة الدعاء لما روى انه عليه السلام

جہاں سے لگان نہ ہو بلکہ او کو یہ لازم ہے کہ ہر صبح او کو نماز پڑا کریں کہ وہ وقت دعا کی قبولیت کا ہے اس لیے کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کو

كان اذا احزنه امر فزع الى الصلوة ثم اشتغل بالدعاء لما روى عن عبد الله بن عمر انه عليه السلام قال الدعاء ينفع

اگر کسی کامی غم پیش آتا تو نماز شروع کر دیتی پھر دعا میں مشغول ہوتی اسلی کہ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ دعا بجا دیتی ہے

مما نزل وما لم ينزل فعليك عباد الله تعالى بالدعاء فان عليه السلام بين في هذا الحديث ان الدعاء يرفع

اوس بلا سے جو نازل ہو چکی اور جو ہی نازل نہیں ہوئی سو تم اللہ کی بندہ اپنی اوپر دعا لازم کرو کیونکہ اس حدیث میں بیان ہو چکا کہ دعا اس بلا کو رفع کرتی ہے

البلاء النازل ويدفع البلاء الذي في صدق التزول فداوموا يا عبدا لله بالدعاء فلا تتركوه ان البلاء ينزل قليلا  
جواز نزل بهنكي اوراوس ملاكو دفع كرتي هي جواز نزل هو كوي سواي بندو اسدي كيميش دعا كرتي هو دعاكو هرگز نچو ورو كيونكه بلاجب نازل هو كوي تو كو

الدعاء في عتلي الى يوم القيمة كما جاء في الحديث ان الدعاء والبلاء يلقيان بين السماء والارض فيعتلجان الى يوم  
دعاهي هي پير قيامت نك نو نوزي جاتي بين چنانچه حديث مين آياي كه دعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفاي بين پير قيامت نك نو نو لري جاتي بين

القيمة وفي حديث اخر رواه سلمان الفارسي انه قال لا يرد القضاء الا الدعاء فان القضاء وان كان لا مرد له ولكن  
اوراكيك اور حديث مين سلمان فارسي كي روايت سي آياي كه قضاكو سوا دعا كي كوي نهين رد كر سكتن بيشك قضا كا اگر چه كوي هت نيولا نهين بي پير بي

من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء فكل بلاء قتلان يندفع بالدعاء يكون الدعاء سببا لرد ذلك البلاء كالترسل  
حكم قضا كا هي كه دعاهي ملار هو جاتي هي پير جو بلا بالفرض دعاهي دفع هو سكتي هي تو و دعا اوس ملا كي رد هو بيكا سبب هي جيسي مثال كه

يكون سببا لرد السم فكم ان التوس يدفع السم كذلك الدعاء يدفع البلاء وكذا الصدقة تدفع البلاء لما روي  
واسطه رك جاتي تير كي سبب هو كوي هي پير جيسي مثال تير كو رو كوي هي اسطه دعا بلا كو دفع كرتي هي اورايسي هي خيرات كرنا بلا كو دفع كرتي هي اسواسطه

علي انه عليه السلام قال باكروا بالصدقة فان البلاء لا يتخطاها وفي حديث اخر انه عليه السلام قال لكل يوم نحسر  
علي صلي الله عيسى روايت هي كه جمل السلام في فرمايلا صبح هو كوي هي صدق دوليس بلا اوس سي اكي قدم نهين برتا في اوراكيك اور حديث مين هي كه هي عليه السلام في فرمايلا هر دن من نحوست هو كوي هي

فادفعوا نحس ذلك اليوم بالصدقة فان الصدقة تمنع وقوع البلاء بعد انغداد اسبابه وكذا التسبيح يمنع وقوع البلاء  
سو نحوست اوس دن كي صدق سي دور كر و بيشك صدقنه آي بلا كو بعد تيار جاتي سبب كي رو كوي ديتا هي اورايسي كي تسبيح بلا كو بند كرتي هي

لما روي عن كعب انه قال سبحان الله يمنم العذاب ويدل عليه قوله تعالى في حق يونس النبي عليه السلام قالو  
اسطه كه كعب سي . مني كه فرما سبحان الله عذاب كو رو كوي ديتا هي اور قول الله تعالى كا يونس بي عبد الله كي حق مين سي دلالت كرتا هي هر اكنه

انه كان من المستبحين لكثير في بطنه وكان تشبیه صاحبنا والله تعالى به تشبیه صاحبنا واليه المصير  
هو نكاه ده تها ياد كرتا كاك ذات كو تور هتتا اوسكي پيٹ مين جسدن نك دري جويون اور تسبيح يونس كي سبب هي جسكو اسدي كي بيان قواي جاسي تلب پير كيكا اول انه هر دن مين كوي جلد نهين

انت سبحنك انتي كنت من الظالمين ثم انه تعالى عقيب ذلك قال فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك  
سوا تير كي توي عيب هي مين تها گنهكارون مين شي بهر الله تعالى في اوسكي بعد پير فرمايلا بهر سن بي تهي اوسي كيكر اور بجا ويا وكن كشتي سي اورايسي هي

نحي المؤمنين وروي انه عليه السلام قال ما من مكروب يدعوا بهن الدعاء الا استجيب له وفي رواية اخرى انه  
بجا وبي مين ايمان والون كو اور روايت هي كه نبی عليه السلام في فرمايلا جو مصيبت زده پير پره كه دعا مانكي تو قبولي هو كوي هي اوراكيك اور روايت مين هي كه نبی عليه السلام في

قال لا اخبركم بشي اذ نزل باحدكم كرب او بلاء فدعا به فترحم الله عنه قيل بلى يا رسول الله قال دعاء ذي النون  
فرمايلا كه نكوايك دعا بتادون اگر کسی پرت مين كچه سختي يا بلا نازل هو كوي پير اوسكي وسيله سي دعا مانكي تو اوكو سدر دفع كرتي عرض كيا ان يا رسول الله آپ في فرمايلا ده دعا ذي النون

لا اله الا انت سبحنك انتي كنت من الظالمين وذكر عن بعض الصالحين ان من اعظم الاشياء الدافعة للبلاء كثرة  
كي هي نهين كوي حاكم سوا تير كي توي عيب هي مين تها گنهكارون مين سي اور بعضي صبي ذكر كرتي هي كه منم شيامن سي سوا تير كي دفع كرتي هو كوي كثرت هي

الصلوة على النبي عليه السلام فان كثرة الصلوة على النبي عليه السلام من الوسائل لاداء من الخوف والرهبة والاعتراف بالذنوب والرجوع الى الله تعالى  
بي عليه الصلوة والسلام پير بيشك درو كي كثرت نبی عليه السلام پير واسطه امن كي خوف نك جبر ولسي اورا سي ترقي بلز در جلدن كي ايک جز بميل ۴۱ من مصيبت و درت

بن كعب ان رجلا التزم ان يجعل صلواته كما تلتني علي السلام فقال له النبي عليه السلام انك تبتغي به الدنيا ويغفر ذنوبك ويغفر ذنوبك  
بن كعب كي دلالت كرتي هي كه ايک شخصي عمدا كيا تها كه نبی تمام و طيفي صوب نبی عليه السلام پير درو سدر ازي سر بي ايسامي ايسكو فرمايلا تير كي درو كوتاه مين دور تير كي درو كوتاه

اذ توجه فامشروع الاستغفار بالتوبة والاستغفار بما روي ان يذبح به لغيره الذنوب اجمال الير والاعتراف بالذنوب  
كه جب كوي بلا سامني اوي تو مشروع پير هي كه توبه اور استغفار مين مشغول هو اورا و ان احوال مين پير سي دفع بهر كه بلا دفع سوا هي جاتي احوال مين پير سي دفع بهر كه بلا دفع سوا هي جاتي

كعب كوي بلا سامني اوي تو مشروع پير هي كه توبه اور استغفار مين مشغول هو اورا و ان احوال مين پير سي دفع بهر كه بلا دفع سوا هي جاتي احوال مين پير سي دفع بهر كه بلا دفع سوا هي جاتي





سعادة الآخرة لا تكون الا في القرب من الله تعالى والنظر الى وجهه الكريم وذلك لا يحصل الا بالمعرفة التي يعدها  
 آخرت کی سعادت بدون قرب الہی اور مشاہدہ وجہ کریم کی کہیں نہیں ہوتی اور یہ سبب اور مشاہدہ بدون معرفت کی حاصل نہیں ہوتی  
 بالایمان والتصديق وهم لما كنوا باحق ولم يصدقوا به كانوا بعيدا عنه وهم عن ربي يمشون كالحجرون وكل محبوب  
 جسکا نام ایمان اور تصدیق ہی اور لگاؤ لگاؤ کی جو حق کی تکذیب کی اور اسکو کچھ نہ مانا تو اسی دور ہو گئی وہ اپنی رب سے اوسدن رو کی جا دی گئی اور جو شخص اپنی  
 عن ربه يكون هالكا محترقا بانار الفراق وناجهم ابد الابد والقسم الثالث قسم المعذبين وهم الذين تحملوا باصل  
 رب سے محبوب ہوا وہ ہلک ہوا فراق اور دوزخ کی آگ میں قدیم کو جلتا رہیگا اور تیسری قسم عذاب کی لوگ ہیں جن کو بن جنین اصل ایسا تو موجود ہی  
 الايمان لكنهم قصروا في العمل بمقتضاه فان راس الايمان هو التوحيد والتوحيد نفي الشرك باعتقاد العبد ان الله تعالى  
 پر ایمان ہو تو بنی ایمان کی اعمال میں قصور کیا کیونکہ اصل ایمان تو توحید ہی اور توحید دور کرنا شرک کا ہی جب آدمی یہ اعتقاد کرے کہ اللہ تعالیٰ

واحد في ذاته وصفاته وافعاله فما يظهر شيء في العالم الا بعلمه وامراده وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو  
 ایک ہی اپنی ذات اور صفات اور اعمال میں اور کوئی شے عالم کی اندر بدون اسکی علم اور ارادہ اور پیدایش کی پیدا نہیں ہوتی اور نہ کوئی سزا اور عبادت کا ہی  
 فعلى هذا كل من يقول لا اله الا الله يصير كانه يقول اني اعتقد ان الله تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله  
 سو اسکی اس اعتقاد کی موافق جو شخص یہ اقرار کرتا ہی کہ میں کوئی معبود سوا اللہ کی تو ایسا ہی کہوں کہتا ہی کہ جو کوئی نہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی اپنی ذات اور صفات اور اعمال  
 ولا يظهر في العالم شيء الا بعلمه وامراده وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو فان التزمتم عبادته ولا تعبدوا الاياه  
 اور عالم میں کوئی شے بدون اسکی علم اور ارادہ اور پیدایش کی پیدا نہیں ہوتی اور نہ کوئی سزا اور عبادت کا ہی اور نہ کوئی سزا اور عبادت کا ہی  
 وبعد هذا الاعتراف كل من اتبع هوى فقد اتخذ الهه هوىه فهو موحدا بلسانه فقط والتوحيد لا يكمل الا بالاستقامة  
 کی عبادت نہ کرے اور بعد اس اقرار کی جو شخص اپنی ہوا ہوس کا تابع ہوا تو اسی اپنی ہوا ہوس کو معبود بنالیا یہی شخص صرف ذاتی موصوفی اور توحید پر کچھ قائم نہیں ہوتی  
 عليه ومن لم يستقم عليه ولو في امر يسير بل اتبع هوىه ولو في فعل قليل يكون خارجا عن سواء السبيل وذلك قد ذكر  
 اور جو شخص توحید پر قائم نہ رہا اگرچہ اپنی بات میں بلکہ اپنی ہوس کا تابع ہوا اگرچہ جوئی سی کار میں تو وہ سیدھی راہ سے الگ ہی درس ہی کال توحید میں

في كمال التوحيد ولعدم خلوت بشر عن ذلك قال الله تعالى ولان هتكم الا وارد ها فيكون الورد على النار لكل احد  
 نقصان آتا ہی اور جو کچھ اس سے کہی بشر خالی نہیں ہی تو اسی ہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور کوئی نہیں تم میں جو نہ بھیجے اور یہی ہر ایک کے گزریقینا آگ پر ہوگا  
 متيقنا وانما الشك فيمن ينحو منها وفي اي وقت يخرج منها وقد جاء في بعض الاخبار ما يدل على ان اخر من يخرج بعد  
 شک واپس میں ہی جو اس سے نجات پاویں اور کس وقت اور کس سے باہر آئیں گی اور بیشک بعض احادیث کی مضمون سے معلوم ہوتا ہی کہ سب سے بعد سات ہزار میں کی  
 سبعة الاف سنة وبعضهم يجوز عنها كبرق خاطف ولا يوجد له فيها لث نرجو لله تعالى ان يجعلنا منهم بطرفة  
 تکلیف اور بعضی اوسپر ہی چکنی بجلی کی طرح جھپٹ جاویں گی اور کئی ایسا ہیں ذرا رنگ نہوگی ہمکو سب سے کہ اللہ تعالیٰ اپنی لطف اور فضل

وفضله وكرمه المجلس الثاني والاربعون في بيان دفع الدعاء البلاء حين نزول البلاء  
 اور کرم سے ہمکو اسی گروہ میں داخل کری بیابیسویں مجلس اس بیان میں کہ دعا اور ترقی بلا کر اور اور تری ہوئی بلا کو دفع کر دیتی ہی  
 وبعد النزول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدعاء ينفع مانزل وما لم ينزل فعليك عباد الله بالدعاء  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا بیشک تفرق کرتی یا دن تاکو جو اور ترقی اور جو نہیں اور تری سوا اپنی اور تری بند و اسکی دعا کو لازم کرلو  
 هذا الحديث من حسان المصابيح رواه عبد الله بن عمرو وعنه ان الدعاء يدفع البلاء النازل ويدفع البلاء الذي  
 یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی عبد اللہ بن عمرو کی روایت سے اسکی معنی یہ ہیں کہ دعا ای ہوئی بلا کو دفع کر دیتی ہی اور اس بلا کو ہی  
 كان في صدره النزول فدعووا بعباد الله بالدعاء فلا تزكوة فان البلاء ينزل فيلقاه الدعاء فيعتلج ان الى يوم القيمة  
 جو آئی ہر تیار ہو دفع کر دیتی ہی سو تم اسی بند و اللہ کی ہمیشہ دعا کرتی را کرو اسکو چھوڑا مت کرو بیشک بلا آئی ہی اور دعا اوتی ہی ہی پھر قیامت دن تو ترقی رہتی ہیں



كما جاء في الحديث ان الدعاء والبلاء يلتقيان بين السماء والارض فيعتلجان الى يوم القيامة وقد روى عن سلمان الفارسي  
 چنانچه حدیث میں آیا ہے کہ دعا اور بلا آسمان اور زمین کے درمیان ملتے ہیں اور قیامت تک ٹکڑے جاتی ہیں اور سلمان فارسی سے روایت ہے

انه عليه السلام قال لا يرد القضاء الا الدعاء فان القضاء وان كان مما لا مرد له لكن من جملة القضاء رد البلاء  
 کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ قضاء کو دعا کی سوا کوئی نہیں روکتا کیونکہ قضاء کا اگرچہ کوئی ہٹائی والا نہیں ہے مگر یہ بھی حکم قصا کا ہے کہ دعائی بلا رد ہو جاویں  
 بالدعاء فكل بلاء قد رد ان يدفع بالدعاء يكون الدعاء سببا لذلك البلاء كالترس الذي يكون سببا لرد السهم فكما  
 ہر جو بلا بالانقض دفع ہو جاویں تو دعا واسطی دفع ہوتی اس بلا کی سبب ہو جیسی مانند ڈال کی سوجھتی ڈال

ان الترس يدفع السهم كذلك الدعاء يدفع البلاء وقد روى عن ابن مسعود انه عليه السلام قال سلوا الله عن فضله  
 و تیر کہ رگبار کی کاسبی ہے تیر کہ روکے ہوئے ہے ایسی ہی دعا بلا کو دفع کر دیتی ہے اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اللہ سے دعا کہ فضل مانگا کرو  
 فان الله يحب ان يسال يعنى ان الله تعالى كريم قادر على قضاء الحوائج يجب ان يطلب منه قضاء الحوائج فاطلبوا  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ سوا کر نیکو محبوب کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کریم ہے اور حاجات رد کرنے پر قادر ہے یہ محبوب کہتے ہیں کہ مجھے حاجات طلب کریں سوا ایمان والہ

منه قضاء حوائجكم ايها المؤمنون وفي حديث اخر رواه ابو هريرة انه عليه السلام قال من لم يسال الله يغضب عليه  
 اوس ہی اپنی حاجتیں طلب کرو اور ایک اور حدیث میں ہے ابو ہریرہ کی روایت سے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اللہ سے سوال نہیں کرتا تو اللہ اس پر غصہ کرتا ہے  
 لان من لم يطلب منه حاجة يكون في صورة الاستغناء عنه تعالى ولا يجوز للعباد ان لا يعرض حاجة على الله تعالى  
 اسلئے کہ جو اللہ تعالیٰ سے حاجت طلب نہیں کرتا تو وہ ظاہر میں اللہ تعالیٰ سے بی نیاز ہوتا ہے اور بندہ کہو یہ جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی حاجت پیش نہ کری بلکہ ہر حاجت میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرے

ليكون هذا اعترافا بعبوديته وفقره وعجزه واحتياجه الى الله تعالى في قضاء حوائجه فان احب العباد الى الله تعالى  
 تاکہ یہ ہی اپنی عبودیت کا اور فقر کا اور عجز کا اور اللہ تعالیٰ کی طرف حاجت مند کی تمام حاجات کی رد کرنے میں اقرار ہو جاویں کیونکہ محبوب تر بندہ اللہ تعالیٰ کا  
 من يساله و ابغض العباد اليه من يستغنى عنه واحب العباد الى الناس من يستغنى عنهم ولا يسالهم شيئا و ابغض  
 وہ ہی ہے جو اس سے مانگتا ہے اور یہ تر بندہ اللہ کا وہ ہی جو اس سے بی پروائی کری اور محبوب یعنی پسندیدہ آدمی پسین وہ ہوتا ہے جو اس سے بی پرواہی اور اس کی کچھ نہ مانگی اور ناکارہ

العباد اليهم من يسالهم وقد روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال ليس شيء اكرم على الله تعالى من الدعاء يعنى ان اكرم  
 آدمی پسین وہ ہی جو اس سے سوال کیا کری اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کوئی شے اللہ تعالیٰ پر دعائی زیادہ تر کرم نہیں مراد یہ ہے  
 العباد اتعلى الله تعالى الدعاء بل جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال الدعاء هو العبادة ثم قرأ قوله تعالى ادعوني  
 کہ عبادت میں بڑی مغز اللہ تعالیٰ پر دعا ہی بلکہ ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا دعا ہی عبادت ہے

استجب لكم فانه عليه السلام لما حكم في هذا الحديث ان الدعاء هو العبادة استدلل عليه بالآية لان في الآية  
 کہ یہ سچوں تمہاری پکار سنو نبی علیہ السلام نے جب اس حدیث میں یہ ارشاد کیا کہ دعائی عبادت ہے تو اس پر اس آیت سے استدلال کیا اسلئے کہ آیت میں دعا کر نیکا  
 امر بالدعاء وامتنال لافر عبادة يحصل للداعي في مقابلتها ثواب وان لم يحصل مراده لكن ظاهر عبارة عليه السلام  
 امر ہوا ہے اور فرمان برداری امر کی عبادت ہوتی ہے اسکی مقابلہ میں دعا کرنے والی کو ثواب ملے گی اگرچہ اسکا مطلب نہ ملے لیکن حدیث کی ظاہر عبارت سے یہ

يدل على ان لا عبادة الدعاء وليس كذلك بل معنى الحديث ان الدعاء معظم العبادة لان في الدعاء اظهار العجز والاعتراف  
 معلوم ہوتا ہے کہ سوا دعا کی اور کچھ عبادت ہی نہیں اور واقع میں ہر ایک حدیث کی معنی یہ ہیں کہ دعا عمدہ عبادت ہے اسلئے کہ دعا میں عجز کا اظہار اور فقر کا اقرار ہوتا ہے  
 بالفقر والاعتراف على الله تعالى والرجاء منه والاعراض عما سواه وهذه الاشياء عن العبادة ويقرب من هذا المعنى  
 اور اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ اور اس سے امید داری اور اس سوا سے بیزاری ہوتی ہے اور یہ سب باتیں عبادت کی ہیں اور اس سے مضمون سے ملتا ہوا ہے

ماروى عن انس انه عليه السلام قال الدعاء في العبادة فان في الشيء خالصه وروى عن ابي هريرة انه عليه السلام  
 جو انس روایت کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا دعا عبادت کا منفرد ہے کیونکہ منفر ہر شے میں سے خالص ہوتا ہے اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا

فان الله يحب ان يسال يعنى ان الله تعالى كريم قادر على قضاء الحوائج يجب ان يطلب منه قضاء الحوائج فاطلبوا







بها عبادة فقوموا الى الصلوة فعلى هذا اذا ظهر علامة من العلامات المخوفة كالکسوف والخسوف والزلازل والاصوات  
 ابني بندون کو ڈراتا ہی تو تم نماز میں مصروف ہو جاؤ اس مصروف کی موافق جب کوئی علامت خوفناک پیدا ہوئی جیسی سورج کھن اور چاند کھن اور بھونچال اور بجلی کا کرنا  
 ولا مطار الدائمة والرياح الشديدة والظلمة الهائلة بالهنا والضرء الهائل بالليل وعموم الامراض والخوف الغالب  
 اور متصل باش اور سخت اندھیاں اور زمین اندھیر ہو لانا اور رات کو روشنی ہونا اور دریا ہی جیاریاں اور دشمن کا قوی  
 من العدد ونحو ذلك من الاهوال والا فراعينغي للناس ان يقوموا الى الصلوة ويصلون ان شاء واركتين  
 خوف اور اتنا اسکی اور بھول اور خوف تو لوگوں کو یہ چاہی کہ نماز میں مشغول ہو جائیں اور چاہیں تو دو رکعت پڑھیں  
 وان شاء والاربعا لان كل ذلك من الايات المخوفة التي يخوف الله تعالى به عباده كما قال تعالى وقارسل  
 اور چاہیں چار رکعت پڑھیں کیونکہ یہ تمام نشان خوفناک ہیں جن سے اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور نشانیاں جو ہم  
 بالآيات لا تخوفنا وقد روى انه عليه السلام قال اذا رايتم شيئا من هذه الا فرعوا فاعرفوا الى الصلوة فانه  
 یہی بتی ہیں سو ڈرائی کو اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب تم ان میں سے کوئی شے خوفناک کی دیکھو تو نماز پڑھنی لگو اسلمی کہ  
 عليه السلام كان اذا حزنه امر فزع الى الصلوة وعند ظهور علامة من علامات العقوبات كان ياحد  
 نبی علیہ السلام کو جب کسی باب میں خزن پیدا ہوتا تو نماز شروع کر دیتی اور بروقت پیدا ہونی کسی نشان کی عذاب کی نشانیاں میں سے نماز پڑھنی  
 بالصلوة والدعاء والاستغفار ويشغل بها حتى ينكشف ذلك عن الناس لانه تعالى قد يرسل علامة من علامات  
 اور دعا مانگنی اور توبہ کر لیا کہ امر فرماتی اور آپ ہی اوس میں مشغول رہتی یہاں تک کہ لوگوں کی سر پر سی وہ نشان مل جاتا اسطرح کہ اللہ تعالیٰ بعض دفعہ علامت عذاب میں ہی  
 العذاب ويخوف بها عباده ليتوبوا اليه ويتضرعوا اليه وعلم من هذا كله ان علامة من علامات العذاب اذا  
 کوئی نشان پیدا کرتا ہی اور اپنی بندوں کو اس سے ڈراتا ہی تاکہ اوسکی طرف رجوع کر کے انکسار کریں اس تمام بیان سے معلوم ہوا کہ علامات عذاب میں سے جب کوئی علامت پیدا ہوئی  
 ظهرت فالمشروع الاستغفار بالتوبة والاستغفار وما يرجي ان يرفع به العذاب المخوف من اعمال البر والتقوى  
 توبہ اور استغفار میں اور ان اعمال میں مشغول ہونا مشروع ہی جہیں توقع عذاب ہونا تک کی دفع ہونگی ہو یعنی اعمال نیک اور پرہیز گاری  
 فان كل ذلك من اعظم ما يستدفع به البلاء واما الاستغفار بالمعاصي والملاهي فلا يمنع زوال البلاء بل  
 بیشک یہ تمام واسطی دفع کرنی ہلاکی بڑا ہی علاج ہی اور استغفار بمعاصی اور ہوا لعب کا سواس سے بلا نہیں ملتی بلکہ ہلاکی  
 يقوى وقوعه كما يدل عليه قوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت اياكم وقد روى ان بعض  
 آدمی اور زور پکڑتی ہی چنانچہ اس آیت سے ثابت ہی اور جو پڑی تیر کوئی مصیبت سوبدلہ اوسکا جو کایا تمہاری اتھرنی اور روایت ہی کہ ایک  
 الصالحين قد شكى اليه عن بلاء وقع فيه الناس فقال ما اري ما انتم فيه من البلاء الا بشوم المعاصي فالعل  
 صالح مرد کی پاس عام ہلاکی شکایت گزری جہیں تمام خلقت مبتلا ہی سوا اس صالح مرد کی فرمایا میں اس ہلاکی کو بجز نحوست تمہاری گناہوں کی نہیں جانتا پس گناہ بھڑکی  
 مشوم على نفسه وعلى غيره اذ لا يؤمن ان ينزل عليه العذاب فيم الناس خصوصا من لم ينكر عمله لان النهي  
 منحوس ہوتا ہی اپنی جان پر اور غریب پر اسلمی کہ یہ بچاؤ کہاں ہی کہ اوپر عذاب نازل ہو کر سب خلقت پر پہل جاوی خاص اول لوگوں پر جو اوسکی عمل کو ناپسند نہیں کرتی  
 عن المنكر واجب فاذا تركه الناس يكون جميعهم مستحقين للعذاب كما روى عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه  
 اسطرح کہ بد بات کی مانعت واجب ہی جب اس وجہ کو لوگوں نے ترک کیا تو سب ہی مستحق عذاب کی ہونگی چنانچہ جریر بن عبد اللہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے  
 قال ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي وهم يقدرون على ان يغيروا عليه ولا يغيرون الا اصابهم  
 فرمایا نہیں کوئی شخص کہ ایک قوم میں ہو کہ معاصی کیا کری اور حال یہ ہی کہ اوں کو یہ قدرت ہی کہ منع کریں پر منع نہیں کرتی مگر ان سب پر  
 منه بعقاب قبل ان يموتوا وفي حديث اخر انه عليه السلام قال ان الله تعالى لا يعذب العامة بنون الخاصة  
 جیتی جی عذاب آویگا اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ بعض بعض کی گناہوں سے تمام خلقت کو عذاب نہیں کرتا



حتى يروا المنكرين اظهروهم وهم قادرون على ان ينكروا فلا ينكروه فاذا فاعلوا قال الله تعالى فاعلوا ما كنتم تعملون  
 جب تک وہ خلقت امر کو اپنی سامنی دیکھیں اور وہ یہ قدرت رکھتی ہیں کہ منع کر دیں یہ منع نکرین جب وہ ایسا کرتی ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ عوام  
 والخاصة فان المنكر اذا ظهر بين الناس يجب على كل من يراه ان يغيروه فان لم يغيروا افكلم عاصي بعضهم  
 وخواصهم عذابا جزاء على انهم لم يغيروه فان لم يغيروا افكلم عاصي بعضهم  
 بفعله وبعضهم برضاه وقد جعل الله تعالى بحكمه وحكمته الرأفة بمنزلة العاصي ولهذا قال الله تعالى لا تقفوا  
 بعضی تو عمل کر اور بعضی پسند کر اور اللہ تعالیٰ فی اپنی حکم اور حکمت ہی پسند کریند الیکو برابر گنہگار کی ٹھرایا ہی اسی ہی اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہی اور بچتی دوسر  
 فِتْنَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ فِي تَفْسِيرِهِ هَذِهِ الْآيَةُ قَدْ اَمَرَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ اَنْ لَا يَقِفُوا  
 اور فساد ہی کہ نہ ٹھیکہ تم میں ہی ظالموں پر چنکر ابن عباس اس آیت کی تفسیر میں کہتی ہیں بیشک اللہ تعالیٰ مؤمنوں کو امر کرتا ہی کہ نہ منکر کو  
 منكر ابين اظهروهم فيعذبهم العذاب فانظر لها العاقل ان عاقر الناقة كان واحدا من قوم صالح النبي عليه السلام  
 اپنی سامنی نہ ہوئی دین پر سب پر عذاب آویگا سوای عقل نہ رکھنے تو حضرت صالح غیر علیہ السلام کی اوٹنی کا کثیر الامت نام قوم ہی ایک ہی تھا  
 كما اخبر الله به حيث قال فتادوا صاحبهم فبغاطي ففقر فنتعه ثمانية فكانوا تسعة كما بينه الله حيث قال  
 چنانچہ اللہ تعالیٰ اسکی خبر امت میں دیتا ہی پر بیکاری اپنی رفیق کو ہر آیت چلا یا اور کاتا ہر اوکی ساتھ تھوڑی ہو گئی تو وہ کل بڑھ گئی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی  
 وَكَانَ فِي الْمَدْيَنَةِ تِسْعَةٌ رَهْطٌ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصِلُونَ فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَذَابَ عَلَى قَوْمِ صَالِحٍ النَّبِيِّ  
 اور تہی اوس شہر میں نو شخص خرابی کرتی ملک میں اور سنوار کرتی پھر اللہ تعالیٰ فی حضرت صالح ہی علیہ السلام کی قوم پر عذاب اتار کر  
 واهلكهم وشمل الاصغر والبهائم من العذاب شمل الكا بر حين لم ينهوا عاقر الناقة عن عقرها وكذلك يسائر الهم  
 سیکھنا کہ کیا اور بچوں اور جانوروں پر وہ ہی عذاب آیا جو بڑوں پر آیا تھا جب انہوں کی اوٹنی کی قاتل کو قتل ہی منع نکلیا اور ایسی ہی تھم امتیں معذب  
 المهلك شمل العذاب صغارهم وکبرهم ولسانهم وحيوانهم ولهذا كان الله تعالى ياهر الانبياء عليهم السلام ان يخرجوا  
 کہ اوکی بچوں اور بڑوں اور عورتوں اور جانوروں پر عذاب آگیا اور ایسی ہی اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو امر فرماتا ہی کہ مسلمانوں کو ساتھ لیکر  
 مع المؤمنين من بين قومهم قبل نزول العذاب مع كون القدرة سالحة لانجاءهم وان قعدوا في ما كنهم لم يكن لئبث  
 اپنی قوم میں سے عذاب کی آئی ہی پہلی باہر چلی جاوین یا وجودیکہ اوکی بچا یعنی کی قدرت ہی اگرچہ وہ اپنی کمانوں میں بیٹھی ہیں پر عداوت ہی میں تبدیل نہیں ہوتی  
 لسنة الله تعالى وقد كان من قاعدة العذاب انه اذا نزل بقوم يعم المستحق وعذبهم ثم يبعثون على نياتهم كجاء  
 اور قاعدہ عذاب کا ایون ہی جاری تھا کہ جب کسی قوم پر نازل ہوتا تو مستحق وغیرہ سب پر عام ہوتا تھا پھر اپنی اپنی نیت پر انہیں لگی چنانچہ  
 في الصحيحين عن عبد الله بن عمر انه عليه السلام قال اذا نزل الله بقوم عذابا اصاب من كان فيهم ثم يبعثون  
 صحیح بخاری اور مسلم میں عبد اللہ بن عمر رضی کی روایت ہی آیا ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر عذاب بھیجتی ہی تو جو ان میں ہوتی ہیں  
 على نياتهم وروى عن مالك بن دينار انه قرأ هذه الآية وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض  
 سب پر تانہ ہر پختائی نہ تو نہ ہر پختائی جاتی ہیں اور مالک بن دینار ہی روایت ہی کہ انہوں کی بیعت ہی پڑی اور تہی اوس شہر میں نو شخص خرابی کرتی ملک میں  
 وَلَا يُصِلُونَ قَالَ فَمِ الْيَوْمِ فِي كُلِّ مَحَلَةٍ وَكُلِّ جَمَاعَةٍ مِنْ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصِلُونَ قَالَ فَمِ الْيَوْمِ فِي كُلِّ مَحَلَةٍ وَكُلِّ جَمَاعَةٍ مِنْ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصِلُونَ  
 در اصلاح نہ کرتی فرمایا آج ہر محلہ اور ہر جماعت میں کتنی ہیں جو ملک میں خرابی کرتی ہیں اور اصلاح نہیں کرتی بلکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی ہووے  
 عَنْ أَمْرِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَقَدْ رَوَى عَنْ أَمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
 میں جو لوگ خلاف کرتی ہیں اوسکی حکم کا کہ پڑی اور پھر پھر خرابی یا پھر ہی اونکو دکھ کی مار اور ام سلمہ رضی روایت ہی کہ وہ کہتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 الله عليه وسلم يقول اذا ظهرت المعاصي في امتي عذبهم الله بعذاب من عنده فقلت يا رسول الله اما فيهم  
 سلم ہی سنا کہ فرماتی ہی جب میری امت میں معاصی ظاہر ہوئی لگی تو اللہ تعالیٰ کی پاس ہی سب پر عذاب آویگا میں فی عرض کیا یا رسول اللہ کیا اوس امت میں

اناس صالحون قال بنی قلت کیف یصنع اولئک قال یشبهون ما اصاب الناس ثم یصیرون الی خلق فیکو کارنہو گا فرمایا ان میں سے جو کیا اونکا کیا حال ہوگا فرمایا اور یہ وہ ہی مصیبت ہوگی جو سب لوگوں پر پیرا چلا دے گا خدا کی مغفرت صغرة الله ورضوانه قال ظاہر من هذا الحديث ان المؤمن اذا انکری قدر استطاعته ولم یغیر اور رضا مندی پر ہی اب اس حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ مؤمن اگر تا بہ قدر پیرا ہو اور منکر کو بند نہ کری المنکر یعمہ العقاب فی الدنیا دون الاخرة ویدل ایضا ما روى عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت یا رسول اللہ توادسکو عذاب دنیا میں عام ہوگا آخرت میں نہ ہوگا اور یہ ہی مضمون عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ان الله تعالى اذا نزل سطوته باهل الارض وفيهم صالحون فيهلكون بهلاكهم فقال يا عائشة ان الله تعالى جب اپنا قہر زمین کی باشندوں پر اتارتا ہے تو ان میں سے کون کون سی قوم ہوتی ہیں کیادہ ہی اونکی ساتھ ہلاک ہوتی ہیں فرمایا یا عائشہ الله تعالى اذا نزل سطوته باهل نعمة وفيهم صالحون فيصيبون معهم ثم يبعثون على نياهم والمرء الله تعالى جب اپنا قہر عذاب واللہ پر نازل کرتا ہے اور ان میں سے صلحا ہی ہوتی ہیں تو وہ ہی اونکی ساتھ مصیبت میں ہوتی ہیں پیرا ہی میں سے ہوتی ہیں اور کونسی لا یسمی صالحا الا اذا انکری مقدار وسعه وامامن واهن ولم یمنکر مع استطاعته فانه یصیر من الفاسقين صالح جب ہی ہوتا ہے کہ اپنی مقدور تک پیرا ہی اور جسنی سستی کی اور باوجود طاقت کی بند کیا تو وہ فاسقوں میں داخل ہوتا ہے لامن الصالحين وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم للمهاجرين في حدود الله والواقع فيها مشلا صلحا میں نہیں ہی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مثل بیان فرمائی ہے حدود الہی میں سستی کرنے والی کی اور جو حدود الہی میں مبتلا ہے فقال عليه السلام مثل المهاجرين في حدود الله تعالى والواقع فيها مثل قوم استمروا سفينة فصار بعضهم سوفرا یا مثل حدود الہی میں سستی کرنے والی کی اور جو حدود میں مبتلا ہے ایسی ہی گویا ایک قوم کی کشتی حصہ دار لی پھر کوی تو فی اسفلها و اجاء بعضهم فی اعلاها فكان الذی فی اسفلها یمر بالماء علی الذین فی اعلاها فتاذوا به فاخذوا فاسا نیچی کی درجہ میں آیا اور کونسی اوپر کی درجہ میں آیا اور جو کہ نیچی کی درجہ میں تھا وہ اوپر والوں کی پاس پانی سے آتا جاتا اونکو اس سے ایذا ہوتی اب اوسکی کہاں لایک فجعل ينقر السفينة فاتوه فقالوا مالک فقال تاذيتم بی ولا بد من الماء فان اخذوا علی یدیه انجوه وانجوه انجوه کشتی میں چھید کر ناسخو کیا اونہوں نے اوسکی پاس اگر پوچھا تو کیا کرتا ہے کہا تم کو مجھ سے ایذا ہوتی ہے اونکو پانی کی ضرورت ہے اب اگر اونہوں نے اوسکا تہہ کھول لیا تو انکو پانی پاؤں گے وان ترکوه اهلكوه واهلكوا انفسهم فانه عليه السلام قد ادرج فی تمثیله هذا جملة من الفوائد فمنها ان الذین جان ہی بچائی اور اگر اوسکو کھودنی دیا تو اوسکو مارا اور آپ ہی مرے پیشک نبی علیہ السلام نے اس تمثیل میں بہت فائدہ درج کئے ہیں ایک یہ ہے کہ دین کالسفينة فان السفينة كما تكون سبب النجاة فی الدنیا كذلك الذین یكون سبب النجاة فی الاخرة ومنها ان مثل جہلہ کی ہی سو جہاز جیسی دنیا میں دُوبنی ہی بچاتا ہے ایسی ہی دین میں بچاتا ہے اور ایک یہ ہے کہ دین کسکوت اهل السفينة عن بریدان ینقرم كما یكون سبب هلاكهم فی الدنیا كذلك سکوت المسلمین عن الفاسقین کہ کشتی والوں کا چپ رہنا اوسکی حال ہی جو کشتی میں چھید کیا جاہتا ہے جیسی دنیا میں اونکی ہلاکت کا سبب ہی ایسی ہی چپ رہنا مسلمانوں کا فاسق کی کشتی وعدم الانکار علیہ یكون سبب هلاكهم فی الدنیا والاخرة ومنها ان قول الناقر انما انقر فيما یختص لی كما لا ینجو اور اس پر انکار نہ کرنا دنیا اور آخرت میں اونکی ہلاکت کا سبب ہی اور ایک یہ ہے کہ سوا حق کرنے والی کا یہ کہنا کہ میں تو اپنی حصہ میں چھید کرتا ہوں جیسی من كان فی السفينة من اهلها كذلك لا ینجی المؤمنین من الاثم والعقوبة قول الجانی انما اجفی علی دینی لعلی اور دن کو جو کشتی میں ہلاکت ہی نہیں بچاتا ایسی ہی اور مؤمنین کو گنہگار کا یہ کہنا گناہ اور عقوبت سے نہیں بچتا کہ میں اپنی دین پر گناہ کرتا ہوں نہ ہی دین پر نہیں دینکم علیکم انفسکم ما تریدون منی لعلی دیکم علیکم کل شاة تعلق بعرقوبها ونحو هذه الكلمات التي تجری کرتا تم اپنی سبنا لو تمہیں مجھ سے کیا عرض میری لئی میرا کیا تمہاری لئی تمہارا کیا ہر ایک بکری اپنی پاؤں سے بندھتی ہی اور ایسی ایسی اور باتیں جو عوام

على السنة العوام الذين لا يعلمون ان شوم فعله وسوء عاقبته خساده يشمل الجميع ومنها ان قيام اهل السفينة

کی زبان پر گذرتی ہیں جو یہ نہیں جانتی کہ نحوست اور کئی عمل کی اور انجام بد اور کئی فساد کا سبب بن جاتی ہیں اور ایک یہ ہے کہ اہل سفینہ کا کہنا ہو کہ

ومنهم من يريد خرقها كما يكون سببا لنجاة جميع اهل السفينة من الغرق كذلك قيام اهل الدين ومنع المنكر

کشتی توڑ دینا کو منع کرنا جیسا تمام اہل سفینہ کو ڈوبنے سے بچاتا ہے ایسی ہی دینداروں کا مستند ہو کہ کہہ سہوتا اور منکر سے روکتا

يكون سببا لنجاة جميع المسلمين من الاثم والعقوبة ومنها ان خرق السفينة كما لا يقدم عليه الا من هو احمق

گناہ اور عقوبت سے تمام مسلمانوں کی نجات کا سبب بنی اور ایک یہ ہے کہ کشتی کا توڑنا جیسی وہ ہے شخص اختیار کرتا ہے جو اتنا احمق ہو

ليستحسن ما هو قيم في الحقيقة ولا يعلم هلاكه كذلك لا يقدم على المعصية الا من يستحسنها ولا يعلم ما فيها

کہ اصحا بد امور کو نیک سمجھی اور دُوبنی سے واقف نہ ہو ایسی ہی معصیت کو وہ ہے شخص اختیار کرتا ہے جو اس کو نیک سمجھی اور یہ نہ جانتی کہ اس میں

من عظيم الاثم واليم العقاب اذ لو علم يقينا انه بمعصيته يفعل في دينه من الضر ما يفعل خارق السفينة لما

کتنا بڑا گناہ اور کیسا سخت عذاب ہی کیونکہ اگر یقیناً یہ جانتا کہ معصیت میری دین کو ایسا نقصان کرتی ہے جیسی کشتی کا توڑ دینا کرتا ہے تو معصیت کو کبھی

اقدام عليها ابدا ومنها ان واحدا من اهل السفينة اذا انكر على الذي يريد خرقها واعترض عليه واحد منهم

اختیار نہ کرتا اور ایک یہ ہے کہ کئی اہل سفینہ میں سے جب اس کشتی توڑ دینا لیکو تنبیہ کرے اب اگر کوئی اور شخص اس پر یہ اعتراض کرے کہ تجھی کیا کام

فان ذلك المعارض كما ينسب الى الحق وقلة العقل وعدم العلم بعاقبة هذا الفعل من جهة كون المانع من

توہینک یہ اعتراض کرنے والا جیسی احمق اور بیوقوف اور اس حرکت کی انجام سے نادان کہلاو لیکھا اس واسطے کہ روکتی والا

الخرق ساعيا في نجاة المعارض وغيره من الهلاك كذلك من يعترض على من يغير المنكر لا يعترض عليه الا

کشتی کی توڑنے سے معترض وغیرہ کو ہلاک ہونی سے بچاتا ہے ایسی ہی جو شخص اس پر اعتراض کرے جو منکرات سے منع کرتا ہے تو وہ اعتراض

من عظيم حقه وقلة عقله وعدم علمه بعاقبة المعصية وشووها فان من يغير المنكر يكون قائما باسقاط الفر

بڑی حماقت اور بی دقتی اور معصیت کی انجام اور نحوست کی نادانی سے ہی بیشک جو شخص منکرات کو روکتا ہے تو وہ واسطی ادا کرتی فرض کی

المتوجه على المعارض وغيره وساعيا في نجاتهم من الاثم وخلصهم من العقوبة ومنها ان اهل السفينة اذا استكتوا

جو معترض وغیرہ پر آتی کو ہی کوشش کرتا ہے اور ان کو خطا سے بچاتی اور عقاب سے چھوڑاتی میں سے کرتا ہے اور ایک یہ ہے کہ کشتی والی اگر توڑ دینا ہی سے

عن يدي خرقها ولم يمنعوه فانهم كما يكونون سوا في الهلاك معه ولا يميز الخارق من غيره ولا الصالح من الطالح كذلك

چشم پوشی کرینگے اور اس کو منع نہ کرینگے تو یہ سب جس حال میں ہونگی اس کی ساتھ دُوبنی میں برابر ہونگی تو یہ نہ معلوم ہوگا انہیں توڑ دینا لاکو نہا ہی اور نہ کہیں کو نہا

اهل الاسلام اذا استكتوا عن تغيير المنكر يعذبهم العذاب ولا يميز بين مرتكبه الاثم وغيره ولا بين الصالح منهم وغيره

ہی اور یہ کہ اگر کوئی ایسی ہی اہل اسلام جب منکرات کی روکتی میں چشم پوشی کرینگے تو سب پر عذاب آوے گا یہ سچا نہ ہوگی منکر کا عمل کرنے والا کو نہا ہی اور صاف کو نہا ہی اور نہ

ولذلك قال النبي عليه السلام لا تزال الاله لا الله يفر من قالها وترد عنهم العذاب ولننقمه ما لم يستحقوا بحقها

پہچانیکو کہ اور یہ کہ اگر کسی نے اسطے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ جو کسی نے بگاڑ دیا ہے فائدہ دیتا رہی گا اور اس پر ہی عذاب اور قہر کو بہتا تا رہی گا جب تک اس کی حق کو کمزیر

قالوا يا رسول الله وما الاستخفاف بحقها قل يظهر العمل بمعصية الله تعالى فلا ينكر ولا يغير فانه عليه الصلوة والسلام

عرض کیا یا رسول اللہ اس کا حق کیونکر کمزیر ہوتا ہے فرمایا جب اعمال بد ظاہر ہوں لگین یہ نہ کوئی اور نہ کوئی بند کرے بیشک نبی علیہ السلام ہی

اخبرني هذا الحديث ان ترك النكار والتغيير يكون استخفافا بكلمة التوحيد فلا يرد العذاب عن الناطقين بها

اس حدیث میں ارشاد فرمایا کہ انکار اور تہمیر کی ترک کرنی میں کلمہ توحید کی خفت ہوتی ہے سو کلمہ پڑھنے والوں پر ہی عذاب کو دفع نہیں کر دیتا

لكن ينبغي ان يعلم ان الفعل الذي يجب نكاره يشترط ان يكون منكرا سواء كان من الصغار او من الكبار ان رجلا

یہ بہ ہی یاد رکھنا چاہی کہ جس کا رسی انکار کرنا واجب ہے تو سمین شیطانیہ ہی کہ وہ مذموم ہو پھر برابر ہی صغیر ہو یا کبیرہ اس واسطے کہ وجوب

[illegible]



وإذا حصل فعلى كل مسلم أن ياهر بالمعروف وينهى عن المنكر بمقدار طاقته ثم إن كان الوالى راضيا به فيها وإن لم  
 اوجب وه سستی کری تیره بریک مسلمان کو لازم ہی کہ امر بالمعروف اور منکر سے ممانعت اپنی مقدور موافق کیا کری پھر اگر حاکم اسپر خوش ہو تو کیا بات ہی اور اگر  
 یکن راضیا بل کان ساخطا فسخطه منکر یجب الانکار علیہ لان العلماء قد فهموا من العمومات الواردة فی الامر  
 راضی نہو بلکہ ناخوش ہو تو اسکی ناخوشی ہی منکر ہی اس سے ہی انکار چاہی اسلئے کہ علماء اولیٰ عموما سے جو در باب امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی وارد ہیں  
 بالمعروف والنہی عن المنکر دخول الامراء والسلاطین تحت تلك العمومات فكيف یجتاہم الی اذنبہم فی الانکار علیہم  
 یہ ہی سمجھتی ہیں کہ امراء اور سلطین ان عموما کی تالی داخل ہیں پھر انکی اجازت اور انکی عمل بند کرنے میں کیا حاجت ہی اور سلف کما عدت میں  
 وقد کان من عادات السلف الانکار علی الامراء والسلاطین کا روی ان المامون بن ہارون الرشید بلغمان رجلا

تنبیہ کرنا امراء اور سلطین کا مقررتھا چنانچہ روایت ہی کہ مامون بن ہارون رشید فی یہ سنا کہ ایک شخص

یمشی فی الناس ویاہرہم بالمعروف وينہم عن المنکر ولم یکن مامورا بذلك من عنده فامر ان یدخل علیہ فلما قام بین  
 انہ میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا پھر تہا ہی اور مامون کی طرف سے اوسکو یہ حکم نہا سو مامون فی اوسکو طلب کیا جب وہ سامنی آکر کھڑا ہوا  
 یدریہ قال بلغنی انک مریت نفسك اھلا للامر بالمعروف والنہی عن المنکر وكان المامون جالسا علی کرسیہ ینظر  
 تو مامون فی کہا مینی سنای تو اپنی تین لایق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی سمجھتا ہی اور مامون کرسی پر بیٹھا ہوا کتاب کا مطالعہ کرتا تھا  
 فی کتاب فغفل فوقع منه الكتاب وصارت تحت قدمه من حیث لا یسعر فقال له الرجل ارفع قدمک عن اسماء اللہ ثم  
 سو ایسا بھوس ہوا کہ کتاب اوسکی ہاتھ سے گر کر پائوں کی تلی آگئی ایسا کہ مطلق اوسکو خبر نہ ہوئی تو اوس شخص نے کہا اللہ کی نام پرسی اپنا پاؤں اٹھا لی پھر

قل ما شئت ولم یفہم المامون مرادہ فقال ماذا تقول حتی اءاحدہ ثلثا ولم یفہم فقال هل ترفع ام تاذن لی حتی ارفع  
 جو چاہی ہو کہنا مامون اوسکی مراد کو نہ سمجھا کہا تو کیا کہتا ہی آخر اوس شخص فی تین بار یہی کہتا پڑا نہ سمجھا پھر اوس شخص نے کہا گویا تو اٹھتا ہی یا مجھی اجازت دیتا ہی کہ  
 فقال ذمت فلما توجه الرجل الی الرفع نظر المامون فی الکتاب تحت قدمه واخذہ وقبلہ ثم عاد وقال لم تاهر بالمعروف  
 اٹھتا ہوں مامون فی کہا مینی اجازت دی جب وہ شخص اٹھتا ہی کو جگا تو مامون فی یکساں کتاب پائوں کی آگئی ہی پھر اسی اٹھ کر جوم فی پڑا ہی کہی گئی تو کیوں امر بالمعروف  
 ونہی عن المنکر وقد جعل اللہ ذلک الینا ونحن من الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم الذین ان مکملہم فی الارض اقاموا الصلوۃ  
 اور نہی عن المنکر کرتا ہی یہ کافر تو اللہ تعالیٰ فی ہکودیا ہی اور ہم لوگ ہیں جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی وہ کہ اگر ہم اؤکو مقدور ہیں ملک میں کھڑی کریں نماز

وانت اؤزکوۃ واهروا بالمعروف وکھروا عن المنکر فقال رجل صدقت یا امیران کما وصفت نفسك من السلطان والتمکن  
 اور میں زکوۃ اور حکم کریں پہلی کام کا اور منع کریں بری سے تب اوس شخص فی کہا امیر المؤمنین تو سچا ہی جیسا اپنا وصف بیان کرتا صاحب سلطنت اور صاحب مکتب پر  
 غیر اناعوانک واولیاءک فیہ لا ینکر ذلک الا من لا یعرف کتاب اللہ تعالیٰ وسنتہ رسولہ اما الکتاب فقوله تعالیٰ  
 ہم تمہاری اص باب میں مددگار اور ساتھی ہیں اس لکھنا وہ ہی انکار کرتا ہی جو اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اوسکی رسول کی حدیث کو نہیں جانتا قرآن میں یہ آیت ہی  
 وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِیَاءُ بَعْضُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَیَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ واما السنۃ فقوله علیہ السلام  
 اور ایمان والی مرد اور عورتیں ایک دوسری کی مددگار ہیں سکھائی ہیں نیکی بات اور منع کرتی ہیں بری سے اور حدیث علیہ السلام کا یہ ارشاد ہی

المؤمن کالبنیان یشد بعضہ بعضا وھذا کتاب اللہ وسنتہ رسولہ فان انقدت لھما شکرتم لمن اعانتک بحزمنہما  
 مسلمان ملکہ مثال عمارت ایک دوسری میں گھٹی ہوئی ہیں یہ ہی کتاب اللہ کی اور حدیث اللہ کی رسول کی پس اگر تو ان دونوں کا مطیع ہی تو اپنی مددگار شکر گزار ہو گا ان میں ہی جنت  
 وان لم تنقد لھما لزمک منھما فان الذی الیہ امرک ویدہ عزک قد شرط ان لا یضیع اجر من احسن عملا فقل الان ما  
 اور اگر تو ان دونوں کا مطیع نہیں ہی تو ان دونوں کا وبال تیری سر ہی بیشک جبکی طرف تیرا مال ہی اور جبکی اتہ میں تیری عزت ہی اوسنی شرط کی ہی کہ نیکو کار کا اجر نہا یع نہیں کرتا جو  
 شئت فتعجب المامون من کلامہ وسر بہ وقال مثاک یلیق ان یاهر بالمعروف وینہی عن المنکر فامض علی ما کنْتَ علیہ  
 جابہ ہو کہو پھر مامون کو اسکی کلام سے تعجب آیا اور اوس سے خوش ہو کر کہا تجھے شخص کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر لایق ہی جا اپنا وہی کام کئی جا

فاستمر الرجل علی ذلك وقد جرى كثير من ذلك الجماعة من السلف قالوا ليس من مقتضى رحمة اهل المعاصي ترك  
 سوره شخص او سبى حال پر اور ایسی بہت لوگ سلف میں گزری ہیں وہ یہ کہتی ہیں گنہگاروں پر رحمت کا مقتضی یہ نہیں کہ وہ کوئی منع نہ کری  
 الانکار علیہم وعدم التعرض لهم بل من کمال الرحمة لهم الانکار علیہم ودرہم الی منہم القویم والصلح المستقیم فان المؤمن  
 اور انکی حال سی منفرض نہ ہو بلکہ انکی حال پر بڑی رحمت یہ ہے کہ انکو منع نہ کری اور انکو روک کر شاہ راہ استوار اور طریق راست پر لاوی کیونکہ ایمان والا  
 اذا سمع باسیر من اسائر المسلمین فی ارض العدو یرجوه ویبدل حاله ونفسه فی تخلصه فیکف لا یجتهد فی تخلص  
 جب ہمتا ہی کہ کوئی شخص مسلمان دشمن کی ملک میں قید ہو گیا ہی تو اس پر رحمت کرتا ہی اور اپنا مال اور جان اسکی چھڑانی میں نکالتا ہی پھر اپنی بیعت مسلمان کی چھڑانی اور چھڑانی میں  
 اخیه المسلم وانقاذه اذا سارہ اسیر نفسه وشیطانه وهما اعدی عدوه فان عرض عنه وترك اسیرہما  
 کیونکہ کسی نہ کرے گا جب اسکو نفس اور شیطان کا قیدی دیکھتا ہی اور یہ دونوں سب ہی بڑی دشمن ہیں اب جو اسکی بی پروائی کری اور اسکو نفس اور شیطان کی قیدی  
 فذلك من جهله فان المؤمن بانقاذ اسیر من ید عدوه الا صغیر ینکون ثوابه ما ذکرہ اللہ تعالیٰ فی کتابہ بقولہ  
 قید ہنی دی یہ اسکی جہالت ہی کیونکہ مؤمن کو چھوٹی سی دشمن کی اتھسی قیدی کی چھڑانی میں تو یہ ثواب ہوتا ہی جسکا اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں یہ ذکر کرتا ہی  
 وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا فَمَا ظَنُّكَ بِمَنْ أَنْقَذَ اسِيرَ الْمُعَاصِي مِنْ یدِ عَدُوِّهِ الْكَبِيرِ وَقَدْ أَقَامَ الْعُلَمَاءُ  
 اور جینی جلائی ایک جان تو گویا جلائی سب لوگوں کو یہ تیرا خیال کہ ہر ہی اسکی حق میں جو معاصی کی قیدی کو بڑی دشمن کا اتھسی قیدی دی اور بیشک علماء ہی  
 الامر بالمعروف والنہی عن المنکر مقام جہاد لان منع المسلمین من المعاصی الی تقضی الی دخول المناضل  
 امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو قائم مقام جہاد کا ٹھہرایا ہی اسواسطی کہ مسلمانوں کا معاصی ہی روکنا جو دوزخ میں پہنچ لیا دی کفار کی قتال ہی  
 من قتال الکفار فکما لا یجوز فی الجہاد ان یفروا حد من اثین کذلک فی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر من رای  
 بہت بہتر ہی اب جیسی جہاد میں یہ جائز نہیں کہ ایک شخص روکے مقابلہ ہی بہاگ جاوی ایسی ہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں جو کوئی دوشخص ہو  
 رجلین علی منکر لا یجوز لہ ان یتروکھا علی منکر بل یجب علیہ ان یامر بہنہی وان کانوا اکثر وخاف علی نفسه  
 کسی کار منکر دیکھی تو اسکو جائز نہیں کہ انکو منکر پر متوجہ نہی دی بلکہ اسکو واجب ہی کہ تو اسکا مذکر کری اور اگر زیادہ ہوں اور یہ اپنی جان کا خوف کری  
 فهو فی سعة من ترکھم لکن الانکار اولی وافضل اذ قد قیل من قدر علی انکار المعاصی مع الخوف علی نفسه کان  
 تو اسکو گناہ بیش ہی کہ چپ ہو ہی پر منع کرنا تو ہی اولی اور افضل ہی اسواسطی کہ کہتی ہیں جسکو معاصی کی بند کر نیکی طاقت ہو پرجان کا خوف ہو  
 انکارھا مندوب الیہ ومحتوب الیہ لان المخاطرة بالنفس فی اغراز الدین ما موبہا کما فی قتل الکفار والبلغا  
 تو اسکی مانعت ہی محبوب ہی اور نہایت مرغوب کیونکہ اسطی عزت دین کی جان کو خطرہ میں ڈالنا ہی فرمان برداری ہی جیسی کفار اور باغیوں کی قتل میں  
 وقد روی ان رجلا سال النبی علیہ السلام ای الجہاد افضل فقال کلمۃ حق عند سلطان جابر فانه علی السلام  
 اور روایت ہی کہ کسی شخص نے نبی علیہ السلام سے پوچھا کہ کونسا جہاد افضل ہی فرمایا حق بات زبردست حاکم کی سامنی بیشک نبی علیہ السلام ہی  
 جعل کلمۃ حق عند سلطان جابر افضل للجہاد لان قائلھا یجوز لنفسه لاعلاء کلمۃ الحق ونصرة الدین مع کف  
 حق بات کو زبردست حاکم کی سامنی جہاد ہی افضل ٹھہرایا اسواسطی کہ حق بیان کرنا اور اسطی بلند فاکلر حق اور اعلیٰ دین کی اپنی جان تک دگر نہ نہیں کرنا باوجودیکہ وسکا  
 یدہ عنه بخلاف من یلاق عدوه فی القتال فانه یسقط یدہ الیہ ویرجوان یغلبہ ویقتلہ فلا ینکون بذلہ  
 بند ہی بخلاف اسکی جو صف جنگ میں دشمن کا مقابلہ کرتا ہی کیونکہ یہ تو دشمن پر ہاتھ چلاتا ہی اور امید کرتا ہی کہ غالب ہو کر اسکو مار ڈالی سواسطی حالت میں  
 لنفسه مع رجاء سلامتها لکن ینبغی ان یراعی فیہ التدبیر فییدا فی الانکار  
 جان کا آگے کرنا باوجود امید سلامتی کی اسکی باوجود سلامتی کی جان آگے کر دیتا ہی لیکن لائق یوں ہی کہ اس بات میں آہستگی اور سہولت کی رعایت رکھی پہلی پہلی  
 اوکالا سہل والارفق فانه ینبذ الاول بالوعظ والنصیحة والتحذیف باللہ تعالیٰ ویبظر الی المعاصی بنظر الرحمة  
 مانعت بطور سہل نرمی کی ساتھ شرم کر دی پہلی وعظ اور نصیحت کرنی شروع کری اور اللہ تعالیٰ سے ڈراوی اور معاصی کی حق میں رحمت کی نظر کری

ویری اقلامه علی المعصية مصیبة علی نفسه لكون المسلمین كفراً واحدة فان امرته بالمعروف ونهیته عن المنکر اور مصیبت من اوسکا مبتلا ہونا اپنے مصیبت سمجھ کر کیونکہ مسلمان تمام مانند یک جان کی ہیں اب حکم توام بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہی

قہو علی شفیز جہنم فایاک ان تدفعہ فترمی به فی قعر جہنم اذ قد یثقل بک فتقم معه فیها وذلك انک ان امرته بیک وہ دوزخ کی گناہ پر لگتا ہوا ہی سوچتا رہے ایسا نہ ہو کہ اوسکو دکھا دیکر دوزخ کی تہ میں پھینک دی اسواسطی کہ شاید تجھسی اپنے جاد ہی نہ تو ہی اوسکی ساتھ جاد ہی پیداسطی

بالفظة والعنف اول مرة فلعلہ یتعدی علیک بالاذی بالید واللسان فتکون قد زدتہ شر علی بشر ففہلک کہ اگر تو ہی پہلی ہی اوسکو سختی اور شدت ہی کہتا تو شاید وہ تجھ پر جو کرے ہاتھ سی اور زبان سی ایدادی اب تو ہی خرابی پر خرابی زیادہ کی اب تو ہی اپنی جان کو کر کر

بعد هلاك نفسك واما اذ لم يرجع بالوعظ والنصيحة وعلم منه الاصرار علی المعصية فلا بد ان یغلظ له اوسکو ہلاک کیا اں اگر وعظ اور نصیحت سی باز نہ آوی اور معلوم ہو کہ مصیبت پر جم رہا ہی اب ہا چار ضرر ہی کہ سختی سی کہنا جاد ہی

الكلام ویسب من غیر فحش مثل ان یقال یا فاسق یا جاہل یا احمق یا ظالم نفسه یا صر لا یحی الله تعالی و اور سنا برا کہی جسین فحش نہو مثلاً یہ الفاظ کہی ای فاسق ای جاہل ای با وقوف ای اپنی جان کی دشمن ای وہ شخص جو خدا سی نہیں ڈرنا

نحو هذا الكلام ویلحی فیہ الصدق فان مثل هذا الكلام صدق فی الحقیقة اذ کل من یرتکب المنکر فاسق جاہل ایسی ہی اور لفظ اور اسمین سچ کی رعایت کرتا ہی بیشک یہ الفاظ حقیقت میں سچی ہیں اسواسطی کہ جو شخص گناہ کو اختیار کرتا ہی فاسق جاہل

احق لان الحق من اتبع نفسه هو لها ومتنی علی الله تعالی كما ورد فی الحدیث ویحذر من استرسال الغضب احمق ہوتا ہی کیونکہ احمق وہ ہی جو اپنی جان کو ہر کی تابع کر دی اور خدا سی آرزو میں مانگی چنانچہ حدیث میں آیا ہی اور لازم ہی کہ غصہ کی ماری کلام نا جائز نہ کہنی لگی

وخرج الکلام الی ما لا یجوز مما هو کذب صریح وفحش قبیح ومن لم یتمکن من إزالة المنکر الا بضرب من تنکبه جو کہ صاف جھوٹہ ہو اور فحش قبیح اور جس سی دور کرنا منکر کہ بدون زد و کوب کھٹکار کر نہیں ہو سکتا

فلیضرب بیده ورجله ونحو ذلك فاذا اندفع المنکر یجب ان یکف ویحذر مما یفعل کثیر من الناس من الاسترسال تو چاہی کہ کثرت لات وغیرہ ماری بہر جب وہ منکر چھوٹ جاد ہی تو واجب ہی کہ باز ہی اور اس ہی بچتا ہی جو اکثر لوگ بعد و رہوئی منکر کی ماریت میں

فی الضرب بعد زوال المنکر فان ذلك لیس بالحاکم ومن لم یستطع ان یغیر المنکر بیدہ ولا بلسانہ بیکرہ له تحریماً نہ ہا دے کرتی ہیں بہر مرتبہ حاکم گاہی اور جو شخص منکر کو دور نہیں کر سکتا نہ ہاتھ سی اور نہ زبان سی تو اوسکو مکروہ تحریمی ہی

ان یدکر مساوی اخیه المسلم لاحد سوی اهل القوة یقدر علی منعه لانه اذ لم یطع الله تعالی بازالة المنکر فلا یحب ان یدکر مساوی مسلمان کی عیوب کیسی سامنی کہتا پھر ہی سوی ایسی صاحب طاقت کی جو اوسکی روکٹی کی طاقت رکھتا ہو اسکی کہ جب اللہ تعالیٰ کی فرمان برداری منکر کی دور کر نہیں

بغیبة المسلم المجلس الرابع والأربعون فی بیان صلوة الکسوف والخسوف فی ظهور الامر المخوفة جھوٹ کی تو سکا کی غیبت کرنا فرمان ہی نہ کر ہی جو السورین محسورج کہن اور چاند کہن کی نماز کا بیان بروقت طاهر ہونی امور سونک کی

قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الشمس والقمر آیتان من آیات الله تعالی لا یخسفان بموت احد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی فرمایا بیشک سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی دو نشانیاں ہیں نشانیاں میں ہی کیسی کہ موت

ولا یخوفیه فاذا رایتہم ذلك فاذا ذکر الله تعالی هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواه عبد الله بن عباس اور کیا کی سبب ہی نہیں گیتی جب تم ایسا نشان دیکھو تو اللہ کی یاد کرو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ہی عبد اللہ بن عباس کی روایت سی

وسید بن جریہ علی حاشیاء فی حدیث اخر رواه ابو مسعود الانصاری ان الشمس انکسفت یوم مات ابراهیم ابن رسول الله صلی الله علیه وسلم مضمون کی جوا حدیث میں ابو مسعود انصاری کی روایت سی آیا ہی یہ ہی کہ جس روز ابراہیم ابن رسول اللہ صلی الله علیه وسلم کا سورج کہن ہوا

اللہ فقال الناس انکسفت لموتہ فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الشمس والقمر آیتان فمن آیات الله کہ اگر کہنی لگی ابراہیم کی مرت شمس سورج کہن ہوا ہی تب رسول اللہ صلی الله علیه وسلم نے فرمایا بیشک آفتاب اور مہتاب اللہ تعالیٰ کی نشانیاں ہیں دو نشانیاں

لا ینکسفان لموت احد ولا حیوته فاذا امر میتة فشیئا من هذه الافراع فافزعوا الى الصلوة فانه علیه  
 کیکی موت اور حیات پر نہیں گہتی جب تم کچھ ایسی ہوں اور خوف دیکھو تو غار پر پڑنی شروع کرو پس نبی علیہ السلام ہی  
 السلام قدامہ فی هذا الحدیث بالصلوة عند ظهور شیء من هذه الاهیوال التي من جملتها کسوف الشمس  
 اس حدیث میں بروقت ظاہر ہونی ایسی ایسی اہوال کی جنہیں سورج کہیں بھی غائب ہو گا حکم فرمایا  
 وعلم من هذا ان المراد من الامر بذكر الله تعالى فی الحدیث السابق الامر بالصلوة فانه علیه السلام  
 اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ مراد یاد اللہ ہی جو پہلی حدیث میں مذکور ہے مگر حکم ہی کیونکہ نبی علیہ السلام ہی  
 قد صلاها بالجماعة وكان القياس ان تكون صلوة الکسوف واجبة كما ذهب الیه بعض العلماء  
 صلوة کسوف جماعت سے پڑھی اور قیاس میں آتا ہی کہ صلوة کسوف واجب ہو چند کچھ بعضی علماء کا یہی مذہب ہی  
 واختاره صاحب الاسرار لكون الامر للموجب لكن الجمهور قالوا انه سنة لانها ليست من شعائر  
 اور صاحب اسرار نے یہی اختیار کیا ہی اس واسطے کہ امر موجب کی لٹی ہوتا ہی پر جمهور علماء سنت کہتی ہیں کیونکہ یہ نماز اسلام کی انت ایوں میں ہی نہیں ہی  
 الاسلام وانما توجد بعرض الکسوف الا انه علیه السلام لما صلاها بالجماعة كانت سنة مستمرة  
 نتیجہ جب ہی ہوتی ہی کہ عارضہ کہیں کا ہو مگر ان نبی علیہ السلام ہی جو یہ نماز جماعت سے پڑھی ہی تو سنت ہی جماعت سے ہوا درست  
 بالجماعة من غير كراهة وحملوا الامر على الذنب فعلى هذا ينبغي لانه لا يوجب في ان الكسوف الشمس ان يصلی  
 اور علماء نے اس امر کو مستحب کی لٹی رکھا اس میان کی موافق امام جمد کہ ناہی ہی واجب سورج کہیں سے دیکھو تو عزہ دیوون کی  
 بالناس فی الجامع او فی المصلی رکعتین کل رکعة یروکوم واحد کھیتہ الی افانہ لا یزاد ولا یقل ولا  
 مسجد جامع میں یا عید گاہ میں دو رکعت پڑھی ہر ایک رکعت میں ایک ایک رکوع کری بیسیوں میں یہ نماز پڑھی اور سنت ہی  
 خطبة ویقرأ فیها ما شاء من القرآن ویخفی القراءة عند الرکعة حنیفة وعند الرکعة یخفی فیها ما یصلی  
 خطبہ اور اون دونوں رکعت میں جتنا چاہی قرآن پڑھی اور اقامہ الوحیفہ کی نزدیک قرار دیتی ہی پر یہی درمیان میں کی گئی ہی اور سنت ہی  
 القراءة فیہا لان فیہ متابعة النبی علیہ السلام اذ قد ثبتت قیامہ علیہ السلام کان فی الرکعة الاولی  
 تفویل قرار تفضل ہی اسلی کہ اسمیں نبی علیہ السلام کی متابعت ہی اس واسطے کہ ثابت ہو چکی ہی کہ نبی صلیہ وسلم کی متابعت میں  
 بقدر قراءة سورة البقرة وفي الثانية بقدر سورة ال عمران ویخفی تحقیقہا لان السنة مستمرة  
 بقدر قرار سورة بقرہ کی پڑھا اور دوسری رکعت میں بقدر قرار سورة آل عمران کی پڑھا اور تیسری رکعت میں بقدر قرار سورة البقرة کی پڑھا  
 الوقت بالصلوة والدعاء لما روی عن مغيرة بن شعبه انه علیه السلام قال ان الشمس ان تقصر ایتان  
 اور دعائیں وقت کا پورا کر دینا ہی اس واسطے کہ مغیرہ بن شعبہ ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا کہ سورج ریزہ سے کوئی کشت نبولہ میں ہی  
 من ايات الله تعالى لا ینکسفان لموت احد ولا حیوته فاذا امر ایتقوها فادعوا لله تعالى وصلوا حتی  
 دون ایتان میں نہ کیکی موت پر گہتی ہیں اور نہ کیکی حیات پر جب تم اوسکو دیکھو تو اسے قائل ہی دعا مانگو اور اتنی نماز پڑھو  
 تجلی الشمس وهذا الحدیث یفید استیعاب الوقت بالصلوة والدعاء فان خفف احدهما یطول الآخر  
 کہ سورج صاف ہو جاوی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہی کہ نماز اور دعا میں وقت کا پورا کرنا چاہی اگر ایک رکعت چھوٹی کر دی تو دوسری بڑا دی  
 وبعد الصلوة يدعوا حتی تجلی الشمس لان السنة فی الادعية تاخیرها عن الصلوة ثم هو فی الدعاء  
 اور نماز کی بعد اتنی دعا مانگی کہ سورج صاف ہو جاوی اس واسطے کہ طریق منکول دعاؤں میں دعا نماز کی پیچی ہی یہی نام کو دعا مانگی میں  
 فحیران شاء دعا جالساً مستقبل القبلة وان شاء دعا قائماً مستقبل الناس بوجهه او مستقبل القبلة  
 اختیار ہی چاہی بیٹھ کر مستقبل القبلة دعا مانگی اور چاہی کھڑا ہو کر دیکھوں کی طرف منہ کر کے یا مستقبل القبلة دعا مانگی



والناس قاعدون مستقبلوا القبلة على كل حال وان لم يوجد امام الجماعة يصلي الناس فرادى ان شاءوا

اور لوگ بہر حال رو قبلہ بیٹھیں ہوں اور اگر امام جمعہ موجود نہ ہو تو سب لوگ علیحدہ علیحدہ نماز پڑھیں چاہیں دو رکعت

رکعتین وان شاء والرباع لان هذه الصلوة تطوع والاصل في الطلوعات ذلك وكذا في خسوف القمر

اور چاہیں چار رکعت کیونکہ یہ نماز نفل ہی اور نوافل میں ہی قاعدہ ہی اور ایسی ہی چاند کہیں میں

يصل الناس فرادى وليس فيه جماعة تتعذر لاجتماع بالليل وربما يكون سبب للفتنة بل يصلي كل واحد

تفاد لوحده جدا نماز پڑھیں چاند کہیں کی نماز میں جماعت نہیں ہی اسلی کہ رات کی وقت آدمیوں کا جمع ہونا دھموری اور بعضی وقت آسمان فساد ہو سکتا ہی

بنفسه وكذلك في انسداد الكواكب وضوء الهائل بالليل والظلمة الهائلة بالنهاري والرياح الشديدة والامطار

معدہ ہلکتی آتی نماز پڑھ لی اور ایسی ہی سنا رہے ہوں توئی اس اور خوفناک روشنی میں حورات کو بہت خوفناک انداز میں جو لوگوں کو ہودی اور تہہ آسمانی ہوتی

الدائمة والصواعق والزلازل وعموم الاراض والخوف الغالب من البرد ونحو ذلك من الافراز

اور مسلسل رات میں اور بجی کر زمین اور ہوا میں اور دبا کر زمین اور خوف میں اور ہوا اسکی اندر ہو تاک امور اور

الاهوال يصلي كل واحد بنفسه لعموم قوله عليه السلام فاذا لم ايتم شيئا من هذه الافراز فافزعوا

خوفناک وقت میں ہر ایک اپنی اپنی نماز پڑھ لی واسطی محمد ارشاد نبی علیہ السلام کی جب تم دیکھو ایسا خوفناک امر توڑ کر گھڑ مشرعو کرو

الى الصلوة فان كل ذلك من الايات المخوفة التي يخوف الله تعالى عباده كما قال الله تعالى وما نرسل الا بالآيات

کیونکہ یہ سب ذرات ان خوف کی ہیں جس سی اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہی چاہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور نشانیاں جو ہم پہنچتی ہیں

احد ولا يحسبونه ولكن يخوف بها عباد الله فاذا لم ايتم شيئا من ذلك فافزعوا الى ذكر الله تعالى ودعاائه

اور کسی جہات پر نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہی جب تم ان میں سے کوئی بات دیکھو توڑ کر خدا کی یاد اور دعا اور استغفار کرو

واستغفاره وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله تعالى

اور ایک اور حدیث میں کہ نبی علیہ السلام فرمایا بیشک سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کے دو نشان ہیں

لا يخف من ان لموت احد ولا حيوت احد ولا ايت من ذلك فادعوا الله وكبروا وصاموا واتصدقوا فان كل خبر

آئی کسی موت اور کسی حیات سے نہیں کہتی جب تم یہ حال دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اور بڑی سی یاد کرو اور غار پڑھو اور خیرات کرو کیونکہ طرح کی خیر خیرات

في مثل هذه الاهوال والافراز ما هو به لكون الخيرات دافعة للبليات وروى عن ابن عمر انه عليه السلام

اسی خوف ورسول کی خدمت موافق حکم کی ہی اسلی کہ خیرات بلیات کو دفع کرتی ہی اور عمری روایت ہی کہ نبی علیہ السلام

كان اذا سمع صوت الرعد والصواعق يقول اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك

اے اللہ اگر تیری آواز آتی تو بھتی اے اللہ اگر تیری غضب سے موت قتل اے اللہ اگر تیری عذاب سے موت ہلاک کر اور ہمارے سے ہی معاف کر

روى عن ابن عمر انه عليه السلام انما كان اذا بصير سحابة اترت على مكة قال اللهم اني اعوذ بك من

روایت ہے ابن عمر کہ نبی علیہ السلام انما کہ جب ابرو دیکھتی تو کام چھوڑ کر اور کسی طرف متوجہ ہوتی اور یہ کہتی اے اللہ میں تیری پناہ لیتا ہوں

انما كان اذا سمع صوت الرعد والصواعق يقول اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك

روایت ہے ابن عمر کہ نبی علیہ السلام انما کہ جب ابرو دیکھتی تو کام چھوڑ کر اور کسی طرف متوجہ ہوتی اور یہ کہتی اے اللہ میں تیری پناہ لیتا ہوں



في بيان مسنونية صلاة الاستسقاء عند امساك المطر قال رسول الله صلى الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم

میان مسنون ہونی نماز استقامت کا بروقت خشکی بارش کی

عليه وسلم ليست السنة بان لا يطرأ ولكن السنة ان تمطر ولا تنبت الارض شيئا هذا الحديث من صحاح

فرمایا: کمال اس سے نہیں پڑتا کہ مہینہ نہ برسی  
 بلکہ کمال اس سے پڑتا ہے کہ مہینہ تو برسی پر زمین سے کچھ پیدا ہو  
 یہہ حدیث مصابیح کی

المصايير رواه أبو هريرة ومعناه أن القحط ليس بأن لا ينزل عليكم المطر بل القحط أن ينزل عليكم المطر

صحیح حدیثوں میں یہی ابوہریرہؓ کی روایت ہے اور اسکی معنی یہ ہیں کہ کمال یونانہیزم جو تاکہ تمیز مینہ نہ برسی بلکہ کال یونان پڑتا ہے کہ تمیز مینہ نہ برسی

لكن لا ينبت من الارض شيء او ينبت ولكن يهلك ولا يدخل في ايدىكم شيء فان وقوع الشدة بعد توقع

بر زمین مین سای کچه نه بیدارهو      یادوگی تو سهی      بر ایسا تباہه جو جوی که تمهاری اتمه کچه نساوای      بیشک خنکی کا آنا بعد امید فراخی

السعة وحصول أسبابها أقطع مما كان اليأس حاصله من أول الأمر وليس هذا هي عن الاستقطار و

اور حاصل ہونی بسباب زراحتی کی بہت ناگوار ہوتا سی بہ نسبت نا امید کی جو پہلی سی حاصل ہو اور پس با نعت ہمیں ہی کہ مسیحیہ نہ مانگو ۔ اور

الاستسقاء بل هو نفي عن اعتقاد حصول الرزق بالمطر وعدم حصوله بعدم المطر فاللازم على العبدان

بستگی دما تکرار و بلکه اسراع عملی که مانع است از رزق کاملنا منتهی بر موقوف است و از رزق نه ملنا مبین نه بهر منی بهی ای مب بند و کو لازم بهی بهی

يسلم نفسه الى مولاه ويعتقد ان الخيلة في جميع ما يحو اليه من مولاه وان كان مخالف المأواه وهو فعلا

کہ اپنی جان اپنی صاحب کی حوالہ کر دی اور ہرجانی کہ جو مجھ سے برگشتہ تائی مولائی طرف سے ہی سب سے بہتر اور خیر ہی اگر یہ مراد اور خواہش کہ موافق نہ ہو اس میں اس میں کوئی

هذا ينبغي للعبد ان يستعطر ويستسقي ويعلم ان الرزق من الله تعالى فان الاستعطار والاستسقاء سنة

مواظف آرمی کو چاہی کہ مہینہ کی دعا مانگی اور استغاث کی دعا کری اور بیہ سمجھی کہ رزق اللہ کا دیا ملتا ہی اسلئے کہ مہینہ مانگا اور استغاث کی دعا کرنی مستحبی

لورود الاخبار ولا تار الكثرية فيه فيستحق الحكم ان يامر الناس ولا يصام ثلثة ايام ثم يخرجهم في اليوم

لیونیکس باب میں خبریں اور تار بہت درد میں سوا حکم کو مستحب ہے کہ پہلی نام لوگوں سے تین دن کی روزی رکھوادی بہر چوتھی روز سے جنگا میں لجاوادی

الرابع الى الصبح فينبغي لهم ان يخرجوا اثنتي عشرة ايام متواليات لانها مدة ضربة لارباب لا عذار ولم ينقل

کہیں جن کہ بہتر ہوں گی کہ میں روز برابر فی درمی اسسٹنٹ کی بجائوں اسواسط کہ عندالولہ کی لیے یہی مدت مقرری اس سی زیادہ

الكرم. ذلك ويخرجون مشاة في ثياب البذلة التي تلبس كما يوم لا ثياب الزينة كالعبد يلخرجون

پیشہ شہزادی میل کچل رکھڑی جو روزمرہ پہنتے، لیون پیر: کر کا ون غت کی کسٹری حید کی دل کی کسٹری: کر نہ ص و ن

متذللین متواضعین خاشعین لله تعالیٰ ناکسین سرم و سیم و تقدرون الیه بدقة و کما یوم قبل خروجهم

مکہ مکرمہ میں حالت ہنگامہ کی ہوئی خدا کا خوف مانتی ہوئی سر جھکا کر ہوئی چادریں اور سر پر روز عمدہ ہار کا طرف حلیہ ہی بہا خیرات کیا کہ

الى المصلح فان كل خبر في مشاهد هذه الاوقات مما صوره لكون الخدث دافعة للعقد بات ومردون المظالم

کیونکہ یہ اس وقت کہ خواتین کے نمک حاکم سی اسرے سے کہ خواتین کے زنا عفتات کے دفع کرتا ہی اور حق حقائق کے ان کی ادا کرتا ہی

وبمحدثون التوبة فإن ذلك هو السبب القريب في الإجابة أميروي عن كعب الأحبار أنه قال أصاب

اور اس میں خطاسی تو نہ رہی کیونکہ اس مسئلہ کا حل فقہ لغت کا ہے یہی ہے اس لیے کہ کتب اخبار سے اس روایت ہی وہ کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نبی

الناس فخط شديد على من رمى النبي عليه السلام في يوم من الأيام عليه السلام من امرأته إلى الاستسقاء

علیہ السلام کی خدمت میں دو گنا برکت کی سخت کال پڑی۔

ثَلَاثَةَ ايامٍ فَلَمَّ يَسْقُوْهُ فَاَوْجَحَ اللَّصْعُ اِلَى مُوسَى اَنَّمْ عَلَيْهِ السَّلَاطَةُ اِنَّكَ لَا اسْتَجِيبُ لَكَ وَفَكَرَ مُنَادٍ فَقَالَ مُوسَى

کے لئے دعا اس لئے، قدامتوں کے لئے کہ تم میں ایک جفا خیز ہو کر

النبي عليه السلام يا رب من هو حتى نخرجه من بيننا فادحي الله تعالى موسى اني اهنكم عن القيمة فاكون

يا ابي ده كول هي تاکہ ہم اوسکو اپنی میں سے نکال دین پہر اندہ تعالیٰ نے یہ روحی پہچانی ہوسے میں نہ کو چل خوری سے منع کرتا ہوں پہر میں خود

تماما فقال موسى النبي عليه السلام لبني اسرائيل تولوا باجمعكم من القيمة فتالبوا فارسل الله تعالى عليهم

چل خوری کرنی لگوں پہر موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے فرمایا تم سب نمبر سے توبہ کرو سوا نہ ہوں فی توبہ کی پہر اندہ تعالیٰ نے اوپر

الغيث وروى عن سفيان انه قال بلغني ان بني اسرائيل قحطوا سبع سنين حتى اكلوا الجيف والاطفال

مینہ برسا اور سفيان سے روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں میں نے سنا ہے کہ بنی اسرائیل پر سات برس کا قحط پڑا یہاں تک کہ مردار اور بچوں کو کھا گئی

وكالوا يخرجون الى الجبال ويتضرعون الى الله تعالى فادحي الله الى انبيائهم اني لا اجيب لكم داعيا ولا ارحم

اور وہ پہاڑوں میں جا کر نہایت آنکھ ساری دعا کیا کرتی پہر اندہ تعالیٰ نے انکی نبیوں پر وحی پہچی میں نہ تمہاری دعا قبول کروں اور نہ

لكم بالكلية حتى تردوا المظالم الى اهلها ففعلوا فمطروا وروى ان عيسى النبي عليه السلام خرج مع قومه

تمہاری روٹی پر رحم کروں جب تک کہ تم حق داروں کی حقوق نہ ادا کرو سوا نہ ہوں فی حق ادا کی توبہ مینہ برسا اور روایت ہے کہ عیسیٰ نبی علیہ السلام اپنے قوم کو لیکر

ليستسقي فلما اضجروا قال لهم عيسى النبي عليه السلام من اصاب منكم ذنب فليرجع فرجعوا كلهم

دعا استسقاء کی لی باہر گئی جب مینہ نہ برسا تو اوسے عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تم میں سے جو گنہگار ہو وہ ہٹ جاوی تب سب کی سب ہٹ گئی

ولم يبق معه الا رجل واحد فقال له عيسى النبي عليه السلام امالك ذنب فقال والله لا اعلم لي ذنب

انکی ساتھ سواے ایک شخص کی کوئی باقی نہ رہا پہر عیسیٰ علیہ السلام نے اس سے پوچھا تو فی کوئی گناہ نہیں کیا کہا اس کی قسم مجھ کو ایسا کوئی گناہ معلوم نہیں

غير اني كنت ذات يوم اصرى فمرت بي امرأة فظننت اليها بعيني هذه فلما جاوزت ادخلت اصبعي

سواے اس کی کہ میں ایک دن غار پر ٹہننا تھا میری پاس کو ایک عورت آگئی سو میں نے اسکی طرف اس انگلی سے دیکھا جب وہ چلی گئی تو میں نے اپنی انگی انگلی

في عيني فانزععتها فاتبعت المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع حتى اؤمّن على دعائك فدعا

میں ڈال کر انگلی نکالی اور اوس عورت کی چچی پھینک دی پہر اوس سے عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تو دعا مانگ اور میں تیری دعا پڑھوں کہوں پہر اوس نے دعا کی

فتحللت السماء سحابا فسقوا وروى عن عطاء السلمي انه قال منعنا الغيث فخرجنا نستسقي

پہر تررت آسمان میں کھٹا کھٹا اور مینہ برسا اور عطاء سلمیٰ سے روایت ہے کہتا ہے کہ ہم مینہ برسا بند ہو گیا سو ہم استسقاء کی دعا کی

فاذا نحن بسعدون المجنون في المقابر فنظر الى فقال يا عطاء هذا يوم النشور اوبعث من في القبور

تاکہ گورستان میں سعدون دیوانہ مل گیا میری طرف دیکھ کر کہتی لگا ای عطاء یہ دن نشور کا ہے یا قبروں سے مردوں کی اوٹنی کا

فقلت لا لكنا منعنا الغيث فخرجنا نستسقي فقال يا عطاء بقلوب سماوية اوبقلوب

میں نے کہا نہیں تو ہم پر مینہ برسا بند ہو گیا سلمیٰ استسقاء کی دعا کی باہر آئی میں پہر کہا ای عطاء آسمانی دل لیکر آئی ہو یا زمینی دل

ارضية فقلت بل بقلوب سماوية فقال هيهاات يا عطاء قل للسبحر حين لا يبصر جوا فان الناقد

مینی کہا نہیں بلکہ آسمانی دل لیکر آئی ہیں پہر کہا افسوس ہے ای عطاء کہوئی شخص کو کہی کہوئی نہ بین کیونکہ یہ کہتی ہے

بصيرتهم نظري السماء فقال الهى وسيدى لا تهلك بلادك بذنوب عبادك ولكن بالممكنون

بینا ہے پہر آسمان کی طرف دیکھ کر کہا الہی و سیدی اپنی شہر کو گنہگار بندوں کی بدلی میں ہلاک مت کر لیکن اپنے لشکر

من اسمائك وما امرت الحجب من الا انك اسقنا ماء غدقا تحبى به البلاد وتروى به العباد يا من هو على

ناموں کی برکت سے اور جو کہ تیری نعمتیں پس پردہ ہیں چھو پائی بی انتہا بلا جس میں تمام شہر زندہ اور بندے سیراب ہو جاویں اچھو

كل شئ قد بر قال العطاء فما استتم الكلام حتى ابرقت السماء وابتقت وجاءت بمطر كافواه القرب

جو ہر شے پر قدرت رکھتا ہے عطاء بیان کرتا ہے کہ اوس نے اپنی دعا پوری کی تھی کہ آسمان گرجا اور بجلی چلی اور مینہ برسے لگا جیسی شکر مینہ کہل جاتا ہے



وروی عن ابن المبارک انه قال قدمت المدينة فی عام شدید الفحط فخرج الناس لیستسقون وخرجت  
 اور ابن مبارک سی روایت ہی وہ کہتا ہی کہ میں مدینہ میں ایسی سال میں آیا کہ بڑا سخت کال پڑھ رہا تھا سو نہام لوگ واسطی دعا استسقاء کی نکلی اور میں ہی  
 معہم اذا قبل غلام اسود قطعنی المجلس قد اتر باحدہما والقی الاخری علی عاتقہ فجلس الی جنبی فسمعتہ  
 اونکی ساتھیہ چنانکہ ایک حبشی رکھاموئی کئی کی چیتھی مٹی ہوئی کہ ایک کا پیچ میں نہیں کر رہا تھا اور دوسرا اپنی موندھی پر ڈال رہا تھا اگر میری بار برہنہ گیا پس میں سنا  
 یقول الہی اخلقت الوجہ عند کثرة الذنوب وفساوی الاعمال وقد احتبس عاصیث السماء  
 کہ وہ کہتا تھا اے خداوند کون کا کثرت اور اعمال کی برائی سی جبری بگڑ گئی  
 لتودب بذلک عبادک فاستلک یا حلیم اذ اناۃ یا من لا یعرف عبادہ عنہ الا الحمیل ان یتستقیم  
 تاکہ میری بغوی ادب پذیر ہوں مومن تجھ ہی سوال کرتا ہوں اے حلیم سخاوت والی وہ ذات جسکی بندہ سوائی رحمت کی لچھے نہیں جانتی نواہگو اے سبیل  
 الساعۃ فلم یزل یقول الساعۃ الساعۃ حتی اکتسب السماء بالغمام واقبل المطر من کل مکان  
 کہ وہ یہ کہتا ہی کہی جاتا تھا ان ای بیان تک کہ آسمان میں کہنا کچھ گئی اور ہر طرف سی بندہ سنا شروع ہوا  
 فعلى هذا ینبغی للحاکم ان یتستقی بصلحاء الناس وصعفاءہم وفقراءہم لاجل الدواب والھائئۃ  
 اس بیان کی موافق حاکم گواہ ہی کہ استسقاء کی اس صلی اور صعفون اور فقیران سی واسطی پیاسی چو پاؤن  
 والانعام السائئۃ والاطفال المعجلۃ لما روی ان علیہ السلام قال لولا صبیان رضع وبھائم رتع  
 اور چہرہ مویشی اور بچوں جلد بڑی مامی لون لی واسطی ای واسطی کہ روایت ہی کہ میں نبی علیہ السلام فی فرمایا اگر دودہ بیٹی بچی اور چرتی ہوئی جانور  
 وعبادکم لصب علیکم العذاب صبا وعلو فی دعائہ کما قال النبی علیہ السلام اللہم اسع عبادک  
 اور عابد ہی نہ تو تیرے عذاب ٹوٹ یرت اور دعا اسے ہر کس کی جیسی ہی علیہ السلام فی کی ہی الہی پانی دی اچھی بندوں کو  
 وبھائمک وانت رجمتک وحی یدک المیت ویستقبل القبلہ بالدعاء قائما والناس قاعدا  
 ورسولہم کما یونی ہلا ورسولہ رحمت ہیچا اولیٰ ہی تفرہ پختہ زندہ کر اور رو قبیلہ ہر دعا ہو کر دعا مانگی اور باقی لوگ رو قبیلہ بیٹھی رہیں  
 مستقبلین القبلۃ لما روی انہ علیہ السلام استقبل القبلۃ ودعا فاذا دعی یوقن بالاجابۃ  
 سو واسطی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی وبعثہ ہوا دعا کی تھی اور جب دعا مانگی تو قبولیت کا تقبیل کری  
 ویصدق رجاءہ لما روی انہ علیہ السلام قال ادعوا للہ وانتم موقوفون بالاجابۃ وقد قال اللہ  
 اور نبی امیر کو ہوی جانی اسواسطی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا اللہ سی قبولیت کا یقین کری مانگو اور اللہ تعالیٰ ہی ہر مانگی  
 ادعونی استجب لکم وقال فی ایۃ اخری وادساک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوۃ  
 مجھ کو کار کہ سنچوں تمہارا نکار کو اور ایک اور است میں فرمایا ای اور جب کسی دین میں منکر ہو تو ایک سون پہنچا ہوں بیکار تی کی بیکار کو  
 اللع اذا دعان ویجتہد فی الدعاء سر ویقول اللہم انک امرنا بدعائک ووعدتنا اجابۃک  
 جسوقت مجھ کو بیکار تھی و دعا میں خبر مہاندہ کہ پوسیدہ چوں کی ہی ہوں مکتوبی سی دعا کر نیکا حکم کیا اور قبولیت کا وعدہ کیا  
 فقد عوننا کما امرتنا فاجسا کما وعد اللہم فامن علینا بمغفرۃ ما فرطنا واجابتک فی سقیانا  
 سو تہنی تو میری حکم کی موافق دعا مانگی اب تو اسی وعدہ کی موافق فیور کہ ہی ہمارا زیادتیان جھٹکر اور اپنی قبولیت سی بانی برسا کر  
 بوسعة رزقنا ویستحب للناس اذا کان فیہم رجل مشہود بالصلاح ان یتستقوا بہ ویقولوا  
 اور حراجی رزق کی زنی کہ ہمہ منت راہ رو کون کو مستحب ہی کہ اگر کوئی شخص و عین نیکیخت مشہور ہو تو دوسر سی استسقاء کی دعا کریں اور ہوں کہیں  
 اللہم انا نستسقی ونستشفع الیک بعبدک فلان اذ روئی فی صحیح البخاری ان عمر بن الخطاب کان  
 اتوں ہمہ جیسی منہ مانگتی ہوں یہی سامنی مہر ہا علی فی بندہ سی شہادہ رزق کی سب سی کہ صحیح بخاری میں روایت ہی کہ عمر بن الخطاب

اذا قحطوا يستسقی بالعباس ویقول اللهم انک انما توسل الیک بنبینا محمد علیہ السلام فتسقینا وانا  
 جب قحط ہوتا تو حضرت عباس کی وسیلہ سے دعا استسقاء کرتی ہیں کہ تم میری سامانی بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ کیا کرتی تھی سو تو مجھے برساتا یا ایہم  
 نتوسل الیک بعم بنینا محمد علیہ السلام فاسقنا فیسقون وکیس فی الاستسقاء عندابی حنیفۃ رحم  
 تیری سامانی بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی چچا کو وسیلہ کرتی ہیں سو تم کو پانی دی پس ہنہ برساتا اور استسقاء میں امام ابوحنیفہ کی نزدیک کوئی  
 صلوۃ مسنونۃ بالجائزۃ فان صلی الناس حلالا جازوا نما الاستسقاء عندہ دعاء واستغفار  
 نماز مسنونہ جماعت کی ثابت نہیں ہے اگر لوگ جدا جدا نماز میں توجایز ہی انہم کی نزدیک استسقاء سے دعا و استغفار ہی  
 لقولہ تعالی فقلت استغفروا ربکم انہ کان عظاما یرسل السماء علیکم زلزالا ویمیزدکم باموالکم  
 اس دلیل سے تو میں کہا گناہ غشوا واپنی سب سے مشک کی بخشنی والا جو ہر دی آسمان کی تیر دہا ہیں اور بہت سی دی مکر ایمان اور  
 بنین ویجعل لکم جنۃ ویجعل لکم اھرا فھذا الایۃ وان کانت حکایۃ لما قل نوح النبی علیہ السلام لقولہ  
 بیٹوں سے اور بنیادی مکر باغ اور بنیادی مکر نہرین پس بہایت الرجہ نوح بنی علیہ السلام کی قول کی حکایت ہی جو اپنی قوم کو فرمایا تھا  
 لکن یصح الاستلال بہ لان شریعة من قبلنا شریعة لنا اذ قصہ اللہ تعالی فی کتابہ ولم ینکھأ ولم یرد  
 یہ امر آیت ہی استدلال صحیح ہی اس کی کہ ہم ہی پہلی شریعتیں ہی ہماری ہی شریعت میں جب اوکو اللہ تعالی اپنی کتاب میں بیان فرمادی اور اسکا انکار نہ کرے اور نہ  
 فیہا النسخ کہ فی ہذا الایۃ فانہ تعالی بین فیہا ان الاستسقاء سبب لارسان السماء وھو المطر اذ روی ان  
 اسکا نسخہ وارد ہو جیسا آیت میں ہی پس نہ خالی آیت میں یہ بیان فرمایا کہ استسقاء کا سبب ہی مینہ برسنی  
 نوح النبی علیہ السلام کذبہ قومہ بعد تکریر الدعوة دھرا طویلا فحبس اللہ تعالی علیم المطر واعقم  
 کہ نوح بنی علیہ السلام کو اسکی قوم کی حد تکراعت کی مدت دراز تک مینہ نہیں پڑا اور وہی آیت ہی  
 ارحام نسائہم ربیعین سنة وقیل سبعین سنة فوعدہم نوح النبی علیہ السلام انہم ان استغفروا من  
 ستر برس تک او پھر مینہ برساتا بند کیا اور عورتوں کو بائج کر دیا پھر نوح بنی علیہ السلام کی دستوری حدہا  
 ذہبہم پر قیم اللہ تعالی الخصب ویرفع عنہم ما كانوا فیہ فعلم منہ ان المسنون فی الاستسقاء لدعاء والاستغفار  
 اللہ تعالی تازگی اور زرقانی فراخی دی ورس مصیبت میں مبتلا ہیں وہ در کردی اس کی معلوم ہوا کہ استسقاء میں دعا اور استسقاء ہی مسنون ہی  
 وروی عن انس ان رجلا دخل المسجد یوم الجمعة ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فقال یا رسول  
 اور انس سے روایت ہے کہ ایک شخص جمعہ کی دن مسجد میں آیا اسوقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ فرماتے تھے اونی عرض کیا یا رسول اللہ  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الموشی وخشینا لھذا لک علی انفسنا فادع اللہ تعالی ان یسقینا ویرفع رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم مواساتی تو مری اب تکو اپنی جانوں کا خوف ہی سہم اللہ علی دعا کہ تکو پانی عنایت کری یا رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدیدہ قال اللهم اسقنا غیثا مغیثا مرثیاً صدقاً صدقاً ما جلا غیر اجل قال المراء  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دونہ نہ او تھا کہ دعا کی تھی میر مینہ برساتا انما مینہ نہ کہ نبیوالا بہت فائدہ مند ہی دیر نہو  
 فما کان فی السماء قرعة فارفع السحاب من ھذا وھذا حتی صار کما تھ مطرت سبعاً من الجمعة لی الجمعة  
 کہ آسمان میں کچھ بار نہ تھا بہا بہا دھری ابرہہ وار ہونی تک جان تک کہتا کہ تھی بہر سات ان تک اس محمدی اکی جماعت برساتی یا  
 ودخل ذلک الرجل المسجد فی الجمعة القابلیہ ورسول اللہ علیہ السلام یخطب والسماء مشکب فقال یا رسول  
 یہ وہی شخص اکی جمعہ کو مسجد میں آیا اسوقت ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ فرماتے تھے ورسنہ برساتا عرس کیا یا رسول  
 لا یقدہم البذیان ولتقطع السبل فادع اللہ تعالی ان یمسکہ فقبسہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اللہ کی کہ نہ گئی اور رستی بند ہو گئی سو دعا کرد کہ اللہ تعالی مینہ قبول دی پس پہل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی

بملا لہ بنی آدم ثم رفع یدیه فقال اللهم حولینا لعلینا اللهم علی الاکام والظراب و بطون الاودية و منابت  
 بنی آدم کی ملائت سی جسم کیا پھر دو ہاتھ اوٹھا کر یہ دعا کی الہی ہماری گردنوں پر پھر نہیں الہی ٹیلوں اور زمین کی پشوں پر اور پھاڑوں پر اور نالوں کی اندر اور چٹان  
 الشجر قال الراوی فما کان فی السماء خرقاتا نجابت السحابین المدينة حتی صار ت حولها کالاکلیل الراوی  
 دخت پیدا ہوتی ہوں راوی کہتا ہی آسمان میں کہیں ذرہ کہلا ہوا تھا سو مدینہ کی اوپری ابر کہل گیا یہاں تک کہ آسمانی گرد تاج کی مثال ہو گیا پس راوی فی اس خبر میں  
 لم ینکر فی هذا الخبر غیر الدعاء فعلم منه ان الصلوة فی الاستسقاء غیر مسنونة وقد ثبت ان عمر  
 سوار دعا کی اور کچھ بیان نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ استسقاء میں نماز مسنون نہیں ہی اور بیشک ثابت ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ فی  
 استسقی لم یصل ولو كانت الصلوة سنة لما ترکها لانه کان اشد الناس اتباعا لسنة رسول الله علیه السلام  
 استسقاء کی دعا کی اور نماز نہیں پڑھی اگر نماز مسنون ہوتی تو عمر رضی اللہ عنہ ہر گز چھوڑتی اس لئے کہ عمر کی برابر سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع کوئی نہیں تھا  
 صلی فیہ رکعتین کصلوة العید فذلک انما یدل علی الجواز وليس الکلام فیہ بل الکلام فی کونها سنة والسنة  
 استسقاء میں دو رکعت عید کی سی نماز پڑھی سو اس سے جواز معلوم ہوتا ہی اور سمجھنا کہ کلام نہیں ہی بلکہ کلام مسنون ہونی میں ہی اور سنت ہونا ایسی حکایات سی  
 لا تثبت بمثلہ بل انما تثبت بالمواظبة ولم یوجد المواظبة لانه علیه السلام فعلها مرة وتوکلها اخرى ولم یکن  
 ثابت نہیں ہونا سنت ہونا مواظبت سی ثابت ہوتا ہی اور مواظبت نہیں پائی جاتی اس لئے کہ نبی علیہ السلام فی کبھی اسکو کیا اور کبھی ترک کیا اور عمل کرنا  
 فعلہ اکبر من ترکہ حتی یکون مواظبة وقالا یصلی الاکام بالناس رکعتین کصلوة العید بلا اذان ولا اقامة  
 ترک کر فی سی زیادہ نہیں تھا جسکو مواظبت کہہ سکیں اور صاحبین کہتی ہیں کہ امام لوگوں کو ہمراہ لیکر عید کی طرح دو رکعت بدون اذان اور تکبیر کی پڑھی  
 مع التکبیرات الزوائد والجهر بالقراءة ثم یخطب خطبتین یفصل بینہما بجلاسة خفيفة ویکن الاستغفار  
 اور تکبیرات زوائد اور قرأت پکار کر پڑھی پھر دو خطبہ پڑھی دو تو کی پیچھن ہکسا سا جلسہ کری اور استغفار دو تو خطبوں کا عمدہ مضمون ہو  
 معظم الخطبتین فاذا فرغ من الخطبة یستقبل القبلة ویجول رداءه فی هذه الساعة تقولا بتحويل الحال  
 جب خطبہ پڑھ چکی تو رو پقبیلہ ہو کر اب چادر کو واسطی تقابل بدل جانی حالت کی اولیٰ  
 فیجعل ماعلی الیمین علی الشمال و ماعلی الشمال علی الیمین ثم یدعو ویقول فی دعائه اللهم اسق عبادک وبھائمک  
 پس دہنی طرف کا پلہ بائیں طرف کر لی اور بائیں طرف کا پلہ دہنی طرف کر لی پھر دعا مانگی اور دعا کی اندر یہ مضمون اراکری الہی اپنی بندوں اور اپنی حیوانات کو پانی دے  
 وانشر رحمتک و احي بلادک المیتة اللهم انک امرتنا بدعائك و وعدتنا اجابتک فقد دعوناک کما امرتنا  
 اور اپنی رحمت کو وسیع کر اور اپنی مردہ شہر زندہ کر الہی تو فی ہکو دعا کر نیکی حکم دیا اور قبول کر نیکی وعدہ فرمایا سو ہم تو بیشک تیری حکم کی موافق دعا مانگ چکی  
 فاجبنا کما وعدتنا اللهم فامن علینا بمغفرة ما فرطنا واجابتک فی سقیانا وسعة رزقنا اللهم لا تھلك بلادک بلادک بلادک  
 اب تو اپنی رحمت کی موافق قرار کر الہی ہماری زیادتیان بخش کر اور اپنی قبولیت سی ہکو پانی دیکر اور رزق کی فراخی کر کہ پھر منت کر الہی گنہگار بندوں کی بدلہ اپنی شہر  
 عبادک ولكن برحمتک الشاملة ونعمتک الکاملة اسقنا ماء عذقا یحیی بہ البلاد و تزوی بہ التباد انک  
 ولیکن اپنی رحمت شامل اور نعمت کامل سی ہکو اتنا بہت پانی دی جس سے شہر زندہ اور تمام بندی سیراب ہو جاوین تو بیشک  
 علی کل شیء قد یرکبنا اتینا فی الدنیا حسنة و فی الاخرة حسنة و قنا عذاب النار المجلس السادس  
 ہر شی پر قادر ہی کرگ ہماری ہکو دنیا میں خوبی اور آخرت میں خوبی دی اور ہکو دوزخ کی عذاب سی بچا چہا لیسویں  
 والاربعون فی بیان وجوب تعلیم الفرائض والقرآن ولحن الخفی والجلوس  
 مجلس میں بیان وجوب تعلیم فرائض کا اور قرآن کا اور لحن پوشیدہ اور ظاہر کا  
 قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم تعلموا الفرائض والقرآن فانی مقبوض هذا الحدیث من حسان  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا سیکمہ تو فرائض اور قرآن کہ کیونکہ میں قبض ہو گیا ابراہیم یہ حدیث مصابیح کی

المصاحم ردا ما بوهرة وفيه تجرئض ثلاثة على تعلم النوعين من العلم لانهما لا يتلقفان التلقف بعق  
 حسن صبرون مری ابو ہریرہ کی روایت سی اور اسمعیم امت کی بیج واسطی سیکھنی دفع قسم علم کی ترغیب ہی کیونکہ یہ دونوں ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی ادرسی  
 الاخذ لامنہ علیہ السلام فانه علیہ السلام اذا قبض لا یحصل للناس منہما شیء بعدہ الا ما تعلمون منہ  
 نہیں حاصل ہوتی تلقف کا معنی یعنی کی ہیں کیونکہ ہی علیہ السلام فی حقیقت کی تربیت بعد انکی لوگوں کو دونوں ہی کوئی علم نہیں حاصل ہو سکتا مگر تنہا ہی جو سیکھ چکے  
 وہما الفرائض والقرآن اما الفرائض فقد ذهب بعض الناس الى ان المراد بها قسمة الموارث ولا دلیل لہ  
 اور وہ دونوں علم فرائض اور قرآن ہی جہین فرائض سی مراد تو بعض لوگ وراثت کا تقسیم کرنا بتاتی ہیں اور موافق ذکر تو پیش کی اس خصوصیت کی دلیل نہیں معلوم ہوتی  
 فی هذا التخصيص على فاذكر التوريشتي بل الصحيح ان المراد بها الفرائض التي فرضها الله تعالى على عباده  
 بلکہ صحیح یہ ہی کہ مراد اس سی وہ امور ضروری ہیں جو اللہ تعالیٰ فی اپنی بندوں پر فرض کر دی ہیں  
 وأما القرآن على فاذكر في الاصول فهو ما كان منقولاً بالتواتر كالقراءة السبع المعروفة التي اختارها الائمة  
 اور قرآن علم اصول کی مضمون کہ موافق وہ ہی جو تواتر سی منقول ہی جیسی ساتون قرائتیں مشہور جو کقوات کی ساتون اماموں فی اختیار کر رکھا ہی  
 السبعة من القراء لا ما كان منقولاً بالتواتر فانه ليس بقرآن بل من القراءة الشاذة سواء نقلت بطريق مشهور  
 وہ نہیں ہی جو بلا تواتر منقول ہی سو یہ قرآن کی احکام میں داخل نہیں ہی بلکہ وہ قرات شاذہ ہی برابر ہی کہ بطریق شہرت منقول ہو  
 وبطريق الاحاد والنقل بالتواتر شرط في كون المنقول قرآناً سواء كان في جوهر اللفظ او في هيئته والمراد من  
 یا بطریق احاد اور نقل بالتواتر منقول کی ہی قرآن ہونے میں شرط ہی برابر ہی کہ جوہر لفظ میں ہو یا اوکی صورت میں اور جوہر لفظی ہی مراد ہی  
 جوهر اللفظ ان يختلف خطوط المصاحف في القرات السبع نحو مالك يوم الدين وملك يوم الدين والمراد من  
 کہ خطوط مصاحف کی قرات سبعہ میں بدل جاوین جیسی مالک یوم الدین اور یلک یوم الدین اور یوم الدین اور یوم الدین  
 هيئة اللفظ ان لا يختلف خطوط المصاحف في القراءة السبع كالتهجيم والامالة ونحوها فاذا كان  
 ہیئت سی ہیہ ہی کہ مصاحف کی خطوط قرات سبعہ میں تبدلین جیسی الامالہ کرنا اور امالہ کرنا اور امالہ کرنا اور جوب  
 المنقل بالتواتر شرط في كون المنقول قرآناً طهران الشاذ سواء نقل بطريق الشهرة او بطريق الاحاد لا يكون  
 نقل بالتواتر منقول کی قرآن ہونے میں شرط سو ہی طہران ہوا کہ قرات شاذہ برابر ہی کہ نقل بطریق مشہور ہو یا بطریق احاد ہو اسکو  
 حكم القرآن حتى لا يجوز قراءته في الصلوة والحاصل ان المشهورين من ائمة القراء هم السبعة المذكورون في  
 حکم قرآن کا نہیں ہوگا بیان تک کہ اسکو نماز کی اندر پڑھنا جائز نہیں خلاصہ یہ ہی کہ قرات کی شہور امام وہ ہی ساتون ہیں جو  
 التيسير والشايطي وهم عاصم وحزرة والكسائي هذه الثلاثة من الكوفة وابن كثير من مكة ونافع من المدينة  
 تیسیر اور شایطی میں مذکور ہیں اور وہ یہ بن عاصم اور حمزہ اور کسائی یہ تینوں کو کوفہ کی ہیں اور ابن کثیر مکہ کا اور نافع مدینہ کا  
 وابو عمرو من البصرة وابن عامر من الشام وقد ثبت شيوخ ثلاثة اخرون وهم يعقوب بن اسحق ويزيد بن  
 اور ابو عمرو بصرہ کا اور ابن عامر شام کا اور تین شیخ اور ہی ثابت ہیں وہ یہ ہیں یعقوب بن اسحاق اور یزید بن  
 القعاء وخلف بن هشام والصحيح ان احكام القرآن من جواز الصلوة وغيره جارية في هذه الثلاثة ايضا  
 قعاء اور خلف بن ہشام اور صحیح یہ ہی کہ احکام قرآن کی یعنی نماز کا جائز ہونا اور سوا کی ان تینوں میں ہی  
 كالسبعة وأما ما رآها من القراءة الشاذة مشهورا كان او غير مشهور فلا خلاف في عدم جواز قراءته في  
 ان ساتون کی ہند جاری ہیں اور ہی سوا کی اور شاذ قراتیں مشہور ہوں یا غیر مشہور اسمیں خلاف نہیں ہی کہ وہ نماز میں پڑھنی جائز نہیں ہیں  
 الصلوة وانما الخ لا يفسد في فسادها قال لا صغر في ما لم يتواتر من القرات الشاذة فحكمها في الصلوة حكم كلام البشر  
 اور نہ ہی ہی اصغرائی کہتا ہی کہ قرات شاذہ جب تک متواتر نہ ہو تو اسکا حکم نماز کی اندر حکم آدمی کی کلام کلامی



و اذ لم یکن الشاذ فیہ حکم القرآن ولم یجز قراءته فی الصلوة فما ظنک بالقراءة التي ليست من القراءة المستورة  
 اور جب قرات ثلاثین حکم قرآن کا نہیں ہی اور نہ اوکا نماز میں پڑھنا جائز ہی تو یہ ہر کہہ خیال ہی اس قدر صمیمین چونہ قرات مستورہ ہی  
 ولا من القراءة الشاذة بل هي الحن محض هل یكون له حکم القرآن وهل يجوز قراءته فی الصلوة التي هي فرض علی الناس  
 اور نہ قرات شاذہ ہی بلکہ وہ صرف ترمیم ہی تو کیا اوکو حکم قرآن کا ہو سکتا ہی اور کیا اوکا پڑھنا نماز میں جائز ہو سکتا ہی جو کہ لوگوں کی ذمہ پر  
 بعد الايمان واحدا كانها قراءة القرآن الذي انزل بافصح اللغات فلا بد ان یقر بأفصح اللغات ولا یفتقر ذلك  
 بعد ایمان کی فرض ہی اور اوکی ارکان میں سی قرات قرآن کی ہی جو بڑی فصیح بیان میں نازل ہو ہی اس ضروری کہ اوکو فصیح بیان سی پڑھیں اور مصحت  
 الا بالتجويد فعلى هذا یكون العمل بالتجويد فضا لا زما لانه تعالی انزل القرآن بالتجويد حیث قال و كذلك نتیل  
 نہ وہ تجوید کی نہیں ہو سکتی اس بیان کی موافق تجوید فرض لازم ہو ہی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ قرآن کو تجوید کی ساتھ اتار ہی اس لیے کہ کتاب ہی اور پڑھنا ہی اس لیے کہ  
 فقال الترتیل تجويدا بحروف ومعرفه الوقوف وليس المراد بالتجويد قراءة تمضیغ اللسان وتصغیر الفم وتعمیم الفک  
 سو علیٰ فیما یترتیل حروف کی تجوید ہی اور وقوفوں کا معلوم کرنا اور تجوید ہی مراد ایسی قرات نہیں ہی کہ زبان کو چسپاوی اور نہ کو چسپاوی اور نہ کو چسپاوی  
 وترديد الصوت اذ هي قراءة تنفر عنها الطباع ولا یقبلها القلوب والاسماع بل هو قراءة سهلة لطيفة لا مضغ  
 و آواز کو گردش دی اسو سہی کہ ایسی قرات سی طبیعتوں کو نفرت آتی ہی اور نہ دل اور کان پسند کرتی ہیں بلکہ تجوید ایسی قرات سہل لطیف ہی نہ آو سہل زبان کا  
 فیہا ولا تقسف ولا تکلف فاذا کان التجويد فرضا یكون ما یافیہ حراما لان القرآن انما کان معجرا بفصاحة  
 حباناسی اور نہ ہی راہی آواز کی ہی اور نہ کچھ تکلف ہی جب تجوید فرض ہو ہی تو اوکی برخلاف حرام ہوا اس لیے کہ قرآن تو ایسی فصاحت الفاظ او بلاغت معنی ہی ہجری  
 لفظہ وبلاغة معناه فقرائه بالتجويد قراءه له بالفصاحة و اذ لم یقر بالفصاحة یكون الحن والنحن  
 اور نہ تجوید ہی کی ساتھ پڑھنا فصیح ہی اور جب فصاحت کی ساتھ نہ پڑھا تو ہر لحن ہو جاتا ہی اور لحن  
 فی لغة العرب یحیی علی معان والمراد به ههنا الخطاء والنمیل عن الصواب وهجلی وخفی اما الجلی فهو خطا یطرأ  
 لغت عرب میں کنی معنوں میں آتا ہی اور لحن سی مراد یہاں خطا اور راہ صواب سی الگ ہو جاتا ہی اور لحن ایک جلی ہی اور ایک خفی من جلی جو الفاظ پر آتا ہی  
 الا لفاظ ویخل بالمعنی فی بعض المواضع فیفسد الصلوة وهذا الحسن یشترک فی معرفته علماء القراءة وغيرهم  
 تو صرف خطای ہی اور بعضی جگہ معنی بگاڑ دیتا ہی بہر نماز ہی فاسد ہو جاتا ہی یہ لحن سب علما کو معلوم ہوتا ہی یعنی علما قرات اور اور علما سب بیجا ہی ہیں  
 اذ هو قد یكون بتغییر الحركات والسکونات الاعرابیة والبنائیة وقد یكون بنقص حروف و زیادته و ابدالہ الى حروف  
 اسو سہی کہ یہ لحن کہیں تو حركات اور سکونات اعرابیہ اور بنائی کی بدلتی ہی سوتا ہی اور کہیں حرف کی کم و بیشی اور ایک حرف سی دوسرا حرف بدلتی ہی ہوتا ہی  
 اخر و اما الخفی فهو خلل یطرأ الالفاظ الحسن لا یخل بالمعنی ولا یفسد الصلوة بل یخل بالفصاحة ویورث القبحا  
 اور لحن خفی سو وہ الفاظ کو بگاڑتا ہی پر معنی نہیں بگاڑتا در نماز ہی نہیں جاتی بلکہ فصاحت میں خلل اور قبحا پید کرتا ہی  
 ولذا حرم فی القرآن کما ذکر فی البرازیة ان الحسن فیہ حرام بلا خلاف فقال الله تعالی قرأنا عربیاً غیر ذی عوج  
 اس لیے ہی قرآن کی اندر حرام ہی چنانچہ برازیہ میں مذکور ہی کہ قرآن میں لحن باہر حرام ہی اسو سہی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی قرآن ہی عربی زبان کا جس میں کچھ نہیں  
 وهذا الحسن یخص بمعرفة علماء القراءة انه هو ما یكون متکبراً ترادف وتضمن النونات وتغلیظ الالفاظ ونشوق  
 س لحن کو صرف علما قرات ہی چھاتی ہیں سہی کہ یہ لحن یہ ہی حرف راہی بڑا ہی ہی اور یوں ہی لگنٹ سی اور لام کی بیکری سی اور غنہ کو ناگنٹ  
 الغنة وغیر ذلك من ترك الادغام فی محل الادغام وترك الاخفاء و ترك الاظهار فی محل الاظهار وترك الاقلاب  
 یحالی ہی سوتا ہی اور سوا اسکی جیسے ادغام کی جگہ فک ادغام اور خفاء کی جگہ ترک اخفاء اور اظہار کی مقام پر ترک اظہار اور ترک کرنا یہی کہ  
 فی محل الاقلاب وترك التغییم فی محل التغییم وترك الترقیق فان ذلك كله وان لم یخل بالمعنی  
 اور ترک کرنا سہی کہ یہ لحن یہ ہی حرف راہی بڑا ہی ہی اور یوں ہی لگنٹ سی اور لام کی بیکری سی اور غنہ کو ناگنٹ

و المراد بالترتیل التجويد بل ان علیاً یفصل عن قوله تعالی و ترتیلہ ترتیلاً  
 اور مراد ہی تجوید ہی اسو سہی کہ یہ لحن یہ ہی حرف راہی بڑا ہی ہی اور یوں ہی لگنٹ سی اور لام کی بیکری سی اور غنہ کو ناگنٹ

بل انما یجوز باللفظ فساد و نطقه و دھاب حسنه لكن یجوز بالفصاحة و لا قائل من اهل الايمان  
 مگر بعض بگویند که لفظ کی رونق اور حسن جاتا رہتا ہی پر فصاحت میں خلل پڑتا ہی اور اس ایمان میں سے کسی قائل نہیں ہی  
 بعدم فصاحة القرآن ولذلك حرمت هذه التغيرات كلها في الصلوة وغيرها بیان ذلك ان القرآن  
 کہ قرآن فصیح نہیں ہی اور اس ہی ایسی ہی تمام تغیرات نماز کی اندر اور سوا نماز کی حرام ہیں اسکا بیان یہ ہی  
 انما انزل بالفصح التي هي لغة العرب المعرباء وهي لغة قریش و هزبل و هو وزن و طی و ثقیف و الیم و بنو تمیم  
 کہ قرآن فصیح لغات میں نازل ہوا ہی جو خالص عربوں کی بولی ہی اور وہ بولی قریش اور ہزبل اور ہوازن اور طی اور ثقیف اور یم و بنو تمیم کی  
 فلا بد ان یراعی فیہ قواعد لغتهم من اخراج الحروف من مخارجها و حیطة صفاتها من ترفیق المرقق و تخفیف  
 اب ضروری کہ انکی بولی کی قاعدہ رعایت کنی جاوین یعنی حرفوں کو انکی مخرج سے نکالنا اور نکھانی انکی صفات کی ترقیق کی جگہ نرمی پر کی جگہ  
 المفحم و المدد و قصر المقصور و ادغام المدغم و اظهار المصمر و اخفاء المخفی و غیر ذلك مما هو لازم في كلامهم  
 پر مد کی جگہ مد فقر کی جگہ قصر ادغام کی جگہ ادغام در اظہار کی جگہ اظہار اور اخفاء کی جگہ اخفاء اور سوا اسکی جو جو انکی کلام میں ضروری ہی  
 لذي هو سليفهم لا یحسنون غیره فالقاری اذا لم یراع ذلك یصدركانه قرء القرآن بغير لغة العرب وهو  
 اور جو انکا طریقہ ہی کہ سوائی اسکی پسند نہیں کرتی پس قاری اگر ان تمام امور کی رعایت نہ کری تو اسکی قرآن کو گویا سوا عربی کی اور زمان میں پڑا ہو  
 ان كان قاریا صورة لكنه ليس بقاری حقیقه بل هو هازئ و عدم قراءته اولى من قراءته لانه بهذه القراءة  
 اگرچہ ظاہر میں قاری ہی پر وہ حقیقت میں قاری نہیں ہی بلکہ وہ جہل باز ہی ایسی فرات سے نہ پڑتا ہی بہتر ہی اسکی کہ ایسی قرات سے  
 یصدرون الذين صلب سعيهم في الحيوة الدنيا و هم یحسبون انهم یحسبون صنعا و هذا قاله امام الجوزی  
 اون لوگوں میں داخل ہو چکا جسکی دوزخ کی دنیا کی زندگی میں اور وہ سمجھتی ہیں کہ خوب بنائی ہیں کام اس ہی لئی امام ابن الجوزی  
 في كتابه المسمى بالنشرا لا شك ان الامه كلها متبعون بتصحيم الفاظه واقامة حروفه على الصفة المتتالية  
 اپنی کتاب میں جسکا نام نشر ہی کہی ہیں بیشک امت کو جسکی کہ قرآن کی فہم معانی کا حکم اور صوت اور حرف کی فہم رکھنی کا حکم ہی اسطرح پر جو قرات کی  
 من ائمة القراءة المتصلة بالحضرة النبوية الافصحیة العربية التي لا تجوز مخالفتها ولا العدول عنها الى  
 اہ مولی منقول اور حضرت نبوی صی فصیح عربیتہ کی وضع متصل ہوا ہی جسکی مخالفت جائز نہیں اور نہ اسکو چھوڑ کر اور وضع اختیار کرنی  
 غيرها والناس في ذلك بين محسن واجور ومسيء اثما ومعدل فمن قدر على تصحيح كلام الله تعالى باللفظ  
 اور اس باب میں لوگ کہی وضع کی ہیں بعض محسن قابل ثواب کی بعضی ناکارہ گنہگار اور بعضی معدول لاچار جس سے یہ ہو سکتا ہی کہ کلام اللہ کو صوت الخاط  
 الصحيح العربي الفصيح و عدل عنه الى اللفظ الفاسد الجمي القبيح فانه مقصر بلا شك و انتم بلا ريب و  
 اور فصاحت عربی کی وضع پر درست کر سکتا ہو یہاں وضع کو چھوڑ کر لفظ فاسد جمعی قبیح اختیار کرنی تو بیشک قصور اور اور بی ستہ انتہا ہی اور  
 فامن كان لا يطاعه لسانه او لا يجد من يرشده الى الصواب فان الله تعالى قال لا يكلف الله نفسا الا  
 پس جسکی زبان قابو میں نہیں ہی یا کوئی تجوید سکھا نہ لائے ملتا تو اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہی اللہ تکلیف نہیں دینا کسی شخص کو کہ  
 وسعها لكن يجب عليه ان يجتهد جهده لعل الله يحدث بعد ذلك امرا وقد ذكر في فتاوى قاضيان ان  
 جو اسکی گنجائش ہی یکس ایسی شخص کو واجب ہی کہ خوب محنت کئی جائی شاید کہ اللہ تعالیٰ بعد اسکی قدرت عنایت کری اور فتاویٰ قاضیان میں مذکور ہی  
 الرجل اذا كان لا يحسن بعض الحروف ينبغي له ان يجتهد ولا يعذر في ذلك ان كان لا ينطق لسانه في  
 کہ ایسا شخص کہ بعضی حرفوں کو نہ کہ طور نہیں پڑھ سکتا ہی تو اسکا نہیم ہی کہ خوب محنت کری سمیں وہ معدول نہیں ہی اور اگر لوکی زبان بعضی حرفوں میں بول سانی  
 فلا بد ان یراعی ان و جملة ما یبیس فیما تترك الحروف و قراها في صلوة تجوز عند الكل وان قرأ الآية التي فيها  
 اگر کسی ایسا جس پر یہ دو حرف نہیں ہیں اور نہ ہی آیت میں پڑھی و بالاتفاق جائز ہی اور اگر ایسی آیت پڑھی جس میں دو حرف

بجای مصداق القرآن و اقامة حدوده كما لا بد لهم من تقديره  
 اسکی ہی است و اتفاق کی روشنی  
 اور اسکی حدود و قیام کی آگاہی

تلك الحروف تجوز صلواته لكن لا يؤم غيره وكذا اذا كان الرجل لا يقف مواضع الوقف او كان يتنغم عند القراءة  
موجود ہیں تو اسکی تلاوت جائز ہے رو کی امامت نکرے اور یہی ہے جو شخص وقف کی جگہ وقف نہ کرے یا قرات میں کہنا نہ کرے

لا يؤم غيره المجلس السابع والأربعون في جواز التغني في القرآن وما لا يجوز فيه  
اور کی امامت نہ کرے سبقتاً بسوین مجلس قرآن میں تغنی وغیرہ جائز ہونی میں اور نہ جائز ہونی میں

وغیره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن هذا الحديث من صحاح  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم میں سے نہیں ہے جو قرآن میں تغنی نہ کرے یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں

المصابيح فما سعد بن ابی وقاص والمراد بالتغني المذكور فيه ليس هو المشهور المعروف بوحدة الاول  
میں سے ہے سعد بن ابی وقاص کی روایت سے اور تغنی سے مراد جو اس حدیث میں مذکور ہے وہ تغنی مشہور و معروف نہیں ہے کئی وجہ سے پہلی وجہ یہ ہے

ان اول الحديث وهو قوله عليه السلام ليس منا من لم يتغن به لكون معناه ليس من اهل طائفتنا ومن يتبعنا  
کہ اول حدیث قول علیہ السلام کا یہ ہے کہ اس کی معنی یہ ہیں کہ ہماری دین میں اور ہماری فرمان برداری میں نہیں ہے

في امرنا وهومن قبيل الوعيد ولا خلاف بين الامّة ان قارئ القرآن من غير التغني يثاب بما جود فكيف  
تہنیک و عید ہے اور تمام امت میں کیونکہ خلاف نہیں ہے کہ تغنی قرآن پڑھنے والا ثواب دیا جاتا ہے اور ماجور ہے پہر وہ کیونکہ منکر و نزار

الوعيد فالتاني ان الفقهاء صرحوا بكون قراءة القرآن بالتغني معصية ويكون التالى والسامع اثنان  
و عید کا ہوا دوسری وجہ یہ ہے کہ فقہاء نے صاف کہنا ہے کہ تغنی کی سبب سے قرآن کا پڑھنا گناہ ہے اور پڑھنے والا اور سنی والا دونوں گناہگار ہوتے ہیں

بل يكون المستحل كما فرأ ذلك لان التغني حرام في جميع الاديان وكذا اللحن حرام بالاجماع قال البزازی  
بلکہ او سکو حلال سمجھتی والا کا فر ہوتا ہے اور یہ اسلئے کہ تغنی تمام دینوں میں حرام ہے اور ایسی ہی لحن بلا اتفاق حرام ہے بزاز کی کہتا ہے

اللحن حرام بلا خلاف وذكر ابو البركات في شرح النافع ان التغني حرام في جميع الاديان وحكى عن ظاهر  
لحن بلا اتفاق بلا خلاف ہے اور ابو البرکات نے فی شرح النافع میں یہ ذکر کیا ہے کہ تغنی تمام دینوں میں حرام ہے اور ظہیر الدین مرغینانی سے

المريض اني ان من قال لمقرئ زماننا عند قراءته حسنت يكفر ووجه كون التحسين كقرا ان قراء هذا  
حکایت کرتے ہیں کہ جس نے ہماری وقت کی قاری کو قرات پڑھتی ہوئی کہا حسنت و اہ کیا خوب کا فر ہو جاتا ہے اور اچھا کہنا کفر اسلئے ہے کہ قرات اس

الزمان قلما ينخلو قراءتهم في المجالس والمحافل عن التغني والتغني للناس لما كان حراماً بالاجماع كان قطعياً  
زمانی کی قاریوں کی مجلس اور محفلوں میں کسی سے علی نہیں ہے اور تغنی لوگوں کی حق میں جو بلا اتفاق حرام ہے تو قطعی ہوئی

ولذلك سماه صاحب كتابه خيرة كبرى وكذا صاحب الهداية حيث قال فيها ولا يقبل شهادة من يغني للناس  
اور اسہیلئی صاحب ذخیرہ اسکو کبیرہ نام لیتا ہے اور ایسی ہی صاحب ہدایہ جس جگہ تغنی کی باب میں کہا ہے کہ اسکا گواہی مقبول نہیں جو لوگوں کی ہی تغنی کرے

لانه يجمعهم على ارتكاب كبيرة فدل كلامه هذا على ان استماع التغني كبيرة فاذا كان استماع التغني كبيرة  
اسلئے کہ او لوگوں گناہ کبیرہ پر جمع کرتا ہے اس تقریر سے معلوم ہوا کہ تغنی کا سنا گناہ کبیرہ ہے پس جب تغنی کا سنا گناہ کبیرہ ہوا

فكون التغني كبيرة اولی فالمتغی مرتكب لهذه الكبيرة فتحسينه تحليل للحرام القطعي وهو كفر فظهر من هذا  
تو تغنی بھرق اولی کبیرہ ہوگی پس منہی اس کیونکہ اختیار کرتا ہے اب اسکا اچھا کہنا حرام قطعی حلال کرنا ہے یہ کفر ہے اب اس سے معلوم ہوا

ان من يحضر الجمعة والجماعة في هذا الزمان قلما ينخلو عن ارتكاب كبيرة لان كثيرا من الخطباء والقراء  
کہ جو شخص جمعہ اور جماعت میں آتی ہیں اس زمانہ میں ارتکاب کبیرہ سے بہت کم خالی ہوتی ہے اسلئے کہ اکثر خطیب اور قاریوں کی جملی

تسما ينخلو خطبتهم وقرائتهم عن التغني بل هم ياخذون في الخطبة والقرآن ما خذهم في الشعر والغزل  
تہا ینخلو خطبتہم و قرائتہم عن التغنی بل ہم یاخذون فی الخطبۃ والقرآن ما خذہم فی الشعر والغزل بہت کم خالی ہیں بلکہ وہ خطبہ اور قرآن میں شعر اور غزل کا بہت سے مرتبہ ہوتا ہے

تغنی سے بہت کم خالی ہیں بلکہ وہ خطبہ اور قرآن میں شعر اور غزل کا بہت سے مرتبہ ہوتا ہے

یہاں تک کہ بسا اوقات کثرتِ نعمات اور تقطیعِ سببِ سجدہ میں ہمیں آتا کہ کیا تو کسی میں ہو گیا پڑھتی ہیں ادا کی ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور رضی اللہ عنہ

اور آئین کہنی میں اور تکبیر انتقالات میں سوزن کا حال ہی اور سنی والی جو موجود ہوتی ہیں یہ کبیرہ اختیار کرتی ہیں اور بعضی وقت کوئی کوئی اچھا ہی کہنی لگتا ہی ہے

بلکہ اکثر اشخاص میں اکثر یہ بھی ہوتا ہے کہ ہوس نفسانی کا غلبہ اور امر دینی میں بی پرواہی بہت ہو گئی ہے سو لہذا ہم یہ آہائی کہ موافق حکایت ظہیر الدین مرغینانی کی

کافر ہو جائیں اور ایسی ہی جو تراویح میں ماہ رمضان کی راتوں کو جوامع اور مساجد میں مؤذنوں کی تسبیح تسنیف کی واسطی جمع ہوتی ہیں کیونکہ خدا کی

ناموں میں جو تہنیت کی اندازنی میں جیسی یا حسان یا منان یا ذالحدود والا حسان اور جیسی یا حسان ذی الملک وال ملکوت سبحان ذی

الغیر والجمود اور اور سوار اسکی اسماء حسنی اور صفات علیا انھیں کثرت سی نفعی اور الحان کر کہ اسقدر تبدیل اور تغیر اور تحریف اور اخفا کر دیتی ہیں

کما ممکن نہیں کہ ذرہ تمیز اور تعین ہو سکا چنانچہ سچان الہک الحنان کو یوں پر ہمتی میں سو جان اما لیک الحنان سو جان اما لیک الحنان

سین کی صف میں اور نون اور میم کی فتح میں اور لام اور کاف کی کسب میں خوب تمکین کر اور سوار اسکی اور ایسا ہی صوفیا کا الحان ہی جیسی

کہا تاکہ اگر شکر کی خیال پر کھارتی بن الحمد ولیمہ والشکر ولیمہ دال اور راز اور لام کو خوب کچھ اور مانند اسکی سو سم کو لایق ہی کہانیسی مجلس میں

یہ جاوی اور ایسی کلمات نہ سنی اور سچے جوان مفاسد سی خالی ہوتا مش کر لی اس واسطی کہ یہ ظاہر میں تو عبادت ہی اور حقیقت میں مصیبت کیبیوی ایسا ہو

کہ اسکو چاہا کہ گئی ہو اسکا دین بی خبری میں برباد ہو جاویں اور حال یوں ہی کہ نادانی کوئی غدر نہیں ہی لو کہ وہ یہ خیال نہ کری کہ تعنی لوگوں کی سامنی یہ ہے

کہ میتیں اور شجر آواز موزوں بنا کر سناوی ظلم اور ذکر و نمین تخی نہیں ہوتی یہ خیال فاسدی بلکہ تخی قرآن وغیرہ سب میں ہوتی ہے

اسلمی کہ فقہاء فی صاف کہاسی کہ قرآن کو الحان سی پڑھنا گناہ ہی اور پڑھنی والا اور سننی والا دونو گنہگار ہو تی ہیں بڑائی کہتاسی

قرآن الحان سی پڑھنا گاہ ہی اور پڑھنی ملائی ہو اور نہ گنگا رہتی ہیں اور تیسری وجہ وجوہات مذکورہ میں سی یہ ہی کہ یہ حدیث مذکور

اس حدیث سے معارضی جو ترمذی فی حذیفہ سے روایت کی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ قرآن کو عرب کی لہجہ اور آواز پر پڑھا کرو اور فسقوں کی

لحم سی اور پیڑ اور نصاریٰ کا لحم سی بچہ البتہ قریب ہی میوہ لکھنا ایک قوم یہ کہ کہ قرآن میں مانند ترجیع غنائ اور راہبوں اور نو گرانہ جمع



ولا يجازيهم مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم شأنهم ذكر هذا الحديث الامام الجعبري  
 اور قرآن اونکی گونسی نیچی نہ اوترنگیا اونکی دل اور اونکی دل جواونکی وضع پسند کرتی ہیں فتنہ میں ہیں اس حدیث کو امام جعبري فی  
 فی شرح الشاطبی وهو اصل عظیم فی هذا الباب الذی هو جواز التغنی بالقرآن وعدم جوازه وعليه  
 شاطبی کی شرح میں ذکر کیا ہے اس باب میں یہ بڑی اصل ہے یعنی قرآن میں تغنی جائز ہونی کا اور نہ جائز ہونی کا اور  
 یتفرع مسائل هذا الباب ومن لم يقف على هذا الأصل يغلط كثيرا اذ جعل بعضهم التغني حراما  
 اس باب کی مسائل یہی ہیں اور جو شخص اس اصل سے واقف نہیں ہے بہت غلطی کرتا ہے اس واسطے کہ بعضی تغنی کو جمیع  
 فی جمیع الادیان فیلزم کفار مستحلہ وبعضہم اجازۃ فی الشریعۃ المحمدیۃ وکذا اللحن فتخبر  
 ادیان میں حرام کہتی ہیں اب لازم آتا ہے کہ حلال سمجھتی والاکافر ہودی اور بعضوں کی شریعت محمدیہ میں جائز رکھا ہے اور ایسی ہی لحن کا حال ہے  
 الناظر الى هذه الاقوال فلا بد من معرفة معنى التغني واللحن وما هو المراد من هذا عند القائلين  
 سو جو کہ ان اقوال کو دیکھتا ہے حیران ہوتا ہے اب تغنی اور لحن کی معنوں کا سمجھنا ضروری اور جو ان دونوں سے مراد ہے اونکی جو جواز کی قائل ہیں  
 بالجواز والقائلين بعدم الجواز حتى يتخلص من ورطة التخيير والهلاك أما التغني فهو ما من النقي بالكسر  
 اور اونکی جو ناجائز مانتی ہیں تاکہ وہ حیرانی اور ہلاکت کی بہنوری خلاص ہودی اب تغنی یا تو مشتق ہے غنی سے جو غن کی تیرسی ہے  
 والقصر ومن الغناء بالكسر والمد فان كان من الاول فهو بمعنى الاستغناء وان كان من الثاني فهو  
 بدون مد کی اور یا غنا سے مشتق ہے غن کی تیر اور مد سے پہر اگر تغنی اول سے مشتق ہے تو اسکی معنی استغناء ہی نیاز کی ہیں اور اگر دوسری مشتق ہے تو  
 بمعنى التزني والترجيع والتطريب اذ الغناء هو الصوت الموزون الرقيق الخزين والتغني والتزني والترجيع  
 اسکی معنی سہ ود اور آواز کا بلند اور پست کرنا اور جہانا اس واسطے کہ غنائیہ ہے آواز موزون بنی ہودی نرم دلیں چیتی ہودی گو کہتے ہیں اور تزنی اور ترجم اور ترجیع  
 والتطريب استعمال ذلك الصوت الموزون وترديده في الحلق بادخاله داخل الحلق مرة واخرجه  
 اور تطريب اس آواز موزون کا برتنا اور استعمال کرنا اور اسکا حلق میں بہرانا کہ ایک بار حلق کی اندر لیجانا اور پھر اسکا بار بار لانا  
 اخرى على الطريقة المستفادۃ من الموسيقى وهذا هو المشهور المعروف المراد بالتغني المحرم في جميع  
 اس طرز پر جو گوئی کرتی ہیں اور یہی مشہور معروف تغنی سے مراد ہے جو کہ تمام دینوں میں حرام ہے  
 الادیان سواء اقتزن بالقرآن او بالاذان او بالخطبة او بالاذکار او بالاشعار او لم يقتزن بشئ منها  
 برابر ہی کہ قرآن میں جاری ہو یا اذان میں یا خطبہ میں یا ذکر میں یا شعروں میں یا انہیں کسی شے میں بھی ہو  
 ولذلك لما بين صاحب مجمع الفتاوى ان استماع صوت الملاهي كالضرب بالقصب وغير ذلك  
 اور یہی لے جو کہ صاحب مجمع الفتاوی فی بیان کیا کہ بیشک ملاہی کی آواز کا سنا جیسی ڈنکی وغیرہ سنی بچانا  
 هي حرام ومعصية لقوله استماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها من الكفر ومن سماع  
 یہ سب حرام اور معصیت ہے واسطے ارشاد نبی علیہ السلام کی کہ سنا ملاہی معصیت ہے اور اسکو پیش کرنا فسق ہے اور اسی مزہ او ہٹانا کفر ہے اور حکی کان میں  
 بغتة فلاثم عليه لكن يجب ان يجتهد كل الجهد حتى لا يسمع لما روى انه عليه السلام ادخل اصبعية  
 ناگاہ آواز اگئی تو اسکو سہر گناہ نہیں لیکن واجب ہے کہ تمام ترکوشش کری کہ وہ آواز کان میں نہ آوی کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام آواز سنکر اپنی کانوں میں  
 في اذنيه عند سماعه قال دلت المسئلة على ان مجرد الغناء والاستماع اليه معصية وان لم يقتزن  
 اونکیاں دی لین تین کہا ہے کہ اس مسئلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلق غنا اور اسکا سنا معصیت ہے اگرچہ کسی شے میں  
 بشئ من القرآن وغيره ووجه الدلالة ان الحاصل من الملاهي مجرد الصوت الموزون لا غير فيكون مجرد  
 قرآن وغیرہ سے جاری ہو اور وجہ دلالت کی یہ ہے کہ حاصل ملاہی سے نری آواز موزون ہوتی ہے اور کچھ نہیں ہوتا تو اب صرف

رفع الصوت الموزون وخفضه وتزديده في الحلق من غير اقتران بشئ من القرآن وغيره كما يفعل المشركون معصية  
آواز موزون كالبند كرنه اور پست كرنه او صحن كى اندر پهر زمانه بولن كى كه قرآن وغيره من جارى هو جيسى كه خوشخوان پڑھتى هين سب گناهي  
وكذا اذا اقتزن بالقرآن او الاذان او الخطبة او غيرها من الاذكار بل هو اسوء واشنع لان خلط المعصية بالمعصية  
اور اليه يجرى جب قرآن اور اذان اور خطبه اور اذكار من جارى هو بلكه يهيد بدتر اور شنيع تر هي اسلنى كه معصيت كو عبادت مين ملاويا  
وتلعب بالدين وان اعتقد هذا الصنيع الشنيع عبادة فهو معصية اخرى اشد استنقبا حاصلا لاولى وآماله  
اور دين مين كپيل مشوع كيا اور اگر اعتقاد كرتا هي كه يهيد عمل بد عبادت هي تو سب انگ بڑا هي گناه پهل گناه كو سخت تر هي  
فهو على ما فهم من كلام صدر الشريعة في باب الاذان انه قد يكون تحريف الكلمات بان ينقص حرفا من  
سوره موافق اوس مضمون كى جو صدر الشريعة كى كلام سي باب اذان مين معلوم هوتا هي يهيد كه لحن كهى كلمات كى تغير سي هوتا هي اسلنى كه كوئى حرف او كى حرفون  
حروفها سواء كان حرف مد او غير مد او بان يزيد فيها حرفا من حروف المد او غيرها وقد يكون بتغيير صفات  
مين سي كم كرى برابري كه حرف مد هو يا كوئى اور يهيا اسطور هوتا هي كه او مين كوئى حرف حروف مد وغيره مين سي بڑا وي اور كهى حرفون كى صفات كى بدلتى سي  
حرفها بان ينقص شيئا من كيفيات الحروف او يزيد كالحرركات والسكنات والمدات وغير ذلك من الادغام والاختفاء  
هوتا هي اسلنى كه كچه كيفيات حروف كى كم كرى يا زياده كرى جيسى حرركات اور سكنات او مدات او زواجر ايكى ادغام اور خفى كرنه  
واشباع الحركات وتوفير الغنائات ونحوها مما يطول تعدادها على ما ذكر في كتب التجويد وقد يستعمل اللحن بمعنى التقفى  
اور حركت كا بڑا نا اور غنة كا پور كرنه اور مانند اسكى جنى كنى بهت هي چنانچه كتب تجويد مين مذكور هي اور كهى لحن كو تغنى كى معنون مين ييتى هين  
وقد يطلق كل من هذه الالفاظ ويراد به مجرد حسن الصوت من غير تغيير لفظ فعلى هذا منى قيل يجوز قراءة القرآن  
اور كهى ان تمام لفظون سي نرى خوش آوازى بدون تغيير لفظ كى مراد هوتى هي  
باللحن ويراد به حسن الصوت ولحن العرب كما في قوله عدم اقراء القرآن بلحن العرب المراد بلحن العرب صولهم الطبيعية التي  
پڑھنا الحان سي جازي هي تو خوش آوازى اور عرب كا لجه مراد هو كا چنانچه اس حديث مين هي قرآن كو عرب كى لجه پر پڑھو اور مراد عرب كى لجه سي عربون كى اسلنى كه طبيعى  
هي مد المدود وقصر المقصور وترقيق المرقق وتفتح المفتح وادغام المدغم واظهار المظهر واخفاء المخفى وغير ذلك مما هو لازم في  
آواز مين هين يعنى راز كرنه مدود كا اور قصر كرنه مقصور كا اور طبع كرنه مكي كا اور مد كرنه مد كا اور ادغام كرنه قابل ادغام كا اور ظاهر كرنه قابل اظهار كا اور خفى كرنه قابل اخفاء كا اور جوازي  
كلهم انك هو سليف قلم لا يحسنون غيره ومتى قيل قراءة القرآن بالالحن حرام ويراد به لحن اهل الفسق كما في قوله جازي لجه  
كى كلام مين لوان هين جو انك اصل طريقه كه او كى خلاف كى اجبا هين سمجھتى اور جب كوئى يهيد كه قرآن كا پڑھنا الحان سي حرام هي تو بلحن فاسقون كى مراد مين سي جوازي هين هي  
اهل الفسق والمراد بلحن اهل الفسق لانعام المستفاد من الموسيقى اذ من يفعلها يكون من اهل الفسق لانك به كسيرة  
فاسقون كى لحن سي يچتى رهو اور فاسقون كى لحن سي وه نعمات ملاين جو كوئى كى طرز پر هوتى هين اسلنى كه جو شخص يهيد نغى كرتا هي وه فاسق هي كيونكه كسيرة حيا كرتا هي  
الآثرى ان ابا حنيفة وغيره من المشايخ يبيحون قراءة القرآن بالالحن على ما ذكر في بعض الفتاوى على تقدير كون المراد بها  
يكيتا هين كه امام ابو حنيفة وغيره مشايخ الحان سي قرآن كا پڑھنا مباح كهت هين چنانچه بعض فتاودن مين مذكور هي اور جس صورت مين كه مراد اس سي وه نعمات هون  
المستفادة من الموسيقى كيف يبيحون تمام صريح النهى عنها بقوله عليه السلام اياكم ولحن اهل الفسق وعلى تقدير كون المراد بها  
جو علم موسيقى كى طرز پر هوتى هين تو كيونكه مباح كهيتى باوجود كى اس حديث مين صانع فرمايى فاسقون كى لحن سي يچتى رهو اور اگر مراد اس سي خوش آوازى  
الصوت ولحن العرب كيف لا يبيحونها وقد امر النبي بقله اقراء القرآن بلحن العرب وقد يقع الغلط على انهم بعض الناس فيطلق المراد بحسن الصوت  
اور لجه عرب كا هو تو كيونكه منع كر سكتى باوجود كى نبى عليه السلام هي اس حديث مين ارشاد كيا هي قرآن كو عرب كى لجه پر پڑھو اور يهيدكه بعضى لو كى سمجھ بغير غلطى هي ته يهيد  
في قراءة القرآن الخطبة والاذان هي التغنى المعنى المشهور بهياها لانه يترسده لى كذا انهم عن هذا المعنى لغزولون ثم انهم لا يكتفون بما ارتكبهوا  
خوفن كى پڑھنى اور خطبه اور اذان مين دركار هي هي نغى مشهور مشهور هي اخسوس اخسوس او كى سمجھه پر حق تو يهيد هي كه ده ان معنوسى بهت دور مين يهيد يهيد تو نهن كو اختيار كر كيا هي

الان تغنى في القرآن

بل يقول في طعن السلف الصالحين وينسبون اليهم الفعل الحرام في جميع الاديان حيث يعتقدون ان الغناء  
 بلكه علماء سلف كوطعني ديني بين اوراوسيراسي فعل كي جوتام مذہبون من حرام ہی تہمت یعنی بین اسواسطی کہ یہ اعتقاد کرتی ہیں کہ میکہ یہ غنا  
 الذي يفعلونه اليوم هذا الذي كان السلف يفعلونه ومعاذ الله ان يظن بهم هذا ومن وقع له ذلك متعين  
 کہ جواب عمل میں آتی ہی یہ وہ ہی غنا ہی جو سلف بزرگ استعمال کرتی تھی خدا کی پناہ اور کی طرف ایسی گان سی اور جسکی خیال میں یہ جو گناہ گزرا ہوا  
 عليه ان يتوب عنه ويرجع الى الله تعالى والا فهو من الهاكين لا تری ان حسن الصوت في الاذان مندوب  
 تو اسکو یہی جای کی اس عقیدہ سی تو یہ کہی اور خدا کی طرف رجوع کری نہیں تو وہ ہلاک ہوا اور کیا نہیں کہ حسن صوت اذان میں مستحب  
 ومطلوب مع ان التغني فيه حرام ومكروه منصوص كرهته في عامة الكتب من المتن والشروح والفتاوى  
 اور مقصود ہی باوجودیکہ اذان میں حرام اور مکروہ ہی اسکی کراہت منصوص تمام متنوں اور شرحوں اور فتاویٰ میں  
 مع ضرورة التاكيد والتهديد وقد صدر لا تكرر على فاعله عن النبي عليه السلام وعن الصحابة والتابعين وغير  
 بتاكيد اور تہدید مذکور ہی اور بیشک برای تغنی کرنا کی نبی علیہ السلام اور صحابہ اور تابعین وغیرہ  
 من السلف والخلف اذ روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه عليه السلام كان له مؤذن يطرب ويضاه عن ذلك وروى ان  
 اگلی اور چھلک سی ثابت ہوئی سی اسواسطی کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کی ان ایک مؤذن مطرب تھا اور مؤذن کو اس ہی باز رکھا اور وہ شہید  
 رجلا قال لا نعلم في الله فقال له ابن عمر اني ابغضك في الله لانك تغني في اذانك فظهروا من  
 کہ ایک شخص نے ابن عمر کی کہانی سنوائی کہ وہ اسکی پیچھے رہتا ہوں پس ابن عمر نے جواب دیا میں تجھکو مذاک واسطی برا جانتا ہوں اسکی کہ تو اذان میں تغنی کرتا ہی  
 هذه الوجوه كلها ان المراد بالتغني في الحديث المذكور مسابقا ليس ما هو المعروف والمشهور بل المراد به الاعلان  
 اس ان تمام وجوہات سی ظاہر ہوتا ہی کہ تغنی سی جو پہلی صورت میں آیا ہی وہ ہی تغنی معروف و مشہور اور نہیں سی بلکہ تغنی سی قرآن کا ظاہر ہوتا  
 بالقرآن ولا فصح به كانه عليه السلام جعل البحر به تبعاً لاقراء بتوحيد الله تعالى ونبوة انبياءه في كونه  
 اور فصیح زبان سی ہر نامراد ہی گویا نبی علیہ السلام فی قرآن بلند آواز سی پڑھتی کو نزدیک قرآن کی شہادت ہی واسطی تو حیدر اللہ تعالیٰ کی اور انبیاء کی نبوت کی اسباب میں  
 من شعائر الاسلام كالاعلام بالشهادتين في صحنة الايمان والمراد به الاستغناء بالقرآن عن الاشعار و  
 کہ نشان اسلام کا بھی جیسی دو کو کھلی شہادت کا ظاہر کرنا واسطی دینی ایمان کی نشان ہی یا تغنی سی ہر ادب نسبت قرآن کی شہادت سی اور  
 احاطت الناس فقد ورد التغني بهذا المعنى وان ما نبحث تفعل بمعنى لستفعل قليلا لكن قلة الاستعمال لا يمنع  
 جہان کی تغنی کہانیوں سی بل نیاز مونا بیشک تغنی کی یہی معنی میں اگرچہ وزن تفعل کا استفعل کی معنوں میں کثرت آتی ہی لیکن قلت استعمال سی احتمال  
 الاستغناء والمراد به التخليد والتزئيل فانه من القرآن لا سيما مع حسن الصوت فان التغني بمعنى حسن  
 ارادہ کا ہون وقف ہوتا اور مراد اس سی تجوید یا ترسیل ہی کیونکہ اس سی قرآن کو زینت ہوتی ہی خاص کر خوش آوازیسی تو بیشک تغنی بمعنی خوش آوازی  
 الصوت مندوب على ما ذكر في التاتارخانية ان التغني بالقرآن ان لم يغير الكلمة عن وضعها بل يحسنه تحسين  
 مستحب سی چنانچہ تاتارخانیہ میں یہ مذکور ہی کہ تغنی قرآن میں اگر کلمات کو اپنی وضع سی بدل دی بلکہ اسکو آراستہ کر دی  
 الصوت وتزئيل القرآن فذلك مستحب عندنا في الصلوة وخارجها وان كان يغير الكلمة عن وضعها يوجب  
 اور قرات کو زینت دی تو یہ تغنی عاری نزدیک نمازیں اور نماز سی باہر ہی مستحب ہی اور اگر تغنی کلمات کو اپنی وضع سی بدل ڈالی تو نماز کو  
 فساد الصلوة لان ذلك منهي عنه وقال التوريشي القراءة على الوجه الذي يهيم الوجد في قلوب السامعين  
 بکارتی ہی اس کی کہ یہ تغنی ممنوع ہی اور توریشی کہتا ہی کہ اس وضع کی قرات جو سنی والوں کی دلوں میں شور محبت پڑا دے  
 وبورث الحزن ويجلب الدموع مستحبة ما لم يخرجها عن التجويد ولم يصرفه عن مراعات النظم في الكلمات  
 اور اندوہ پیدا کرے اور آنسو بہا دے مستحب ہی جب تک کہ تغنی تجوید سی نہ نکال دے اور اس نظم سی جو کلمات اور حروف میں رعایت کی جاتی ہی اور نہ کر دی



والحرى فاذا انتهى الى ذلك عاد الاستحباب كراهة اذا تقر هذا ينبغي ان يعلم ان الفقهاء لما صاروا الى التخيير  
 بمراسل نوبت كويچى تو مستحب نهين كروهه سى جب ينه معلوم هو چكا تو سب بات بهى لايى سمجنى سى كرفقار جب تننى كو

فی القرآن حراماً وشدیداً وافیہ مع ظوہر بعض الاحادیث الذی تھم جوازہ فیہ فکونہ حراماً فی غیر القرآن من اکل ذلک  
قرآن میں نسخہ کہ جسکی اور اسباب میں تشوہر کی باوجود کہ بعض احادیث کی ظاہر معنون سی جو انکا حکم پڑا ہے کہ یہ کسی تغنی سوا قرآن کی افکن

والمخبة والاذکار وغیرها مع عدم ورود شیء ما یوهم جوازها فیها أصلاً من طریق الأحادیث وأقوال العلماء  
 اور حقیقتہ اور اذکار وغیرہ میں باوجودیکہ ہرگز کوئی ایسی ولایت ہی نہیں جس سے جواز کفری کا اذعان وغیرہ میں وہم پڑے نہ کوئی ظاہر حدیث نہ قول کسی عالم کا بطریق اولیٰ حرام ہی

لانه بقي على الخطر الاصلى المستفاد من قولهم التغنى حرام في جميع الاديان المجلس الثامن والاربعون  
اسواسا على كراهة خطر اصلي يها في جوادكي اسفول في مفهوم هرتاى كرتنى تمام ديزن مين حوام بي  
ابنات ليسيون مجلس مين

بیان مؤذن کی فضیلت کا اور بیان سبب اذان کی مقرر ہونیکا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا نہیں سیکھا

مدی صلی المؤمنین جن ولا انس ولا شیء الا شہد له یوم القیمة ہذا الحدیث من صحیح المصابیح رواہ ابو  
انتہا آواز مؤذن کی جن اور انسان اور نہ کوئی اور شیء مگر واسطی مؤذن کی قیامت کی رعد گواہی دیکھا یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو نعیم کی روایت

الخدری وفيه حث على استفرغ الجهد في رفع الصوت بالاذان ليكثر شهده ومن الجنب والانس وغيرهما من  
سبي اوراسمين يمد ترغيب في كل جهان تكبر على تمام قوت اذان من اذان بليل كرى تاك گواه جن وانس وغيره حيوانات

اور جمادات قیامت کی روزِ زیادہ ہو جاوے گی کیونکہ مؤذن جتنی آواز بلند کرے گا دینی ہی اوسکی گواہ قیامت کی من زیادہ ہوگی اور زمین سیکھا

ووصل اليه همس صوته فاولى ان يشهد له من قربه منه وسمع مناد صوته والمراد من شهادة الشهود  
 دراوسى اسكسها بنى برتو حواسكى حيز بن بين اول اول آواز ستن بين بطريق اولى گواي رنگى دراوسكى حق بين قياست كن دن گواي كن گواي سى درايه سى كراوس معاذيل عشق كى سى

یوم القیۃ اشہادہ فی ذلک الیوم فیما بین اہل المحشر بالفضل وعلو الدرجۃ فانہ تعالیٰ کہا یھیں قوما

بوم القمۃ لبشهادة الشہود علیہم تحقیقا لفضوہم علی رؤوس الاشہاد وتسویا لوجوہہم فکذلک یکرم  
 اور کمال منہ ہوا ۔

میں نے ان کو ایسا ہی کرنا سکھایا اور ان کی خوشی پوری اور دل خوش کر لیگی نبی عزت کرتا ہوں اور سرور رب بہتیت ایچے گواہوں کی بہت سی جاتی سی

سرورهم و فرحهم فالقبيل الاذان ذكر و الاصل في الاذكار الاخفاء لقوله تعالى واذكركم في نفسك انهم  
 بهر اگر کسی به کسی که اذان نود ذکر می اور تمام ذکر و این اصل اخفاء یعنی چسبی بدلیل اصل است که اور یاد کرتا به اینجی رب که و این ذکر است

اور اس کے بعد علیہ السلام نے اوس شخص کو بھوکا کر کے رکھا تھا فرماتا ہے کہ میں بھوکا رہا تھا کہ اچھا اب کو

نما وجہ الحرفیہ فالجواب ان الاذان وان كان ذكرًا وكان الاصل في الاذكار الاخفاء الا ان فيه معنى زايد  
ان من كل ما ذكر في جواب یہی کہ اذان اگرچہ ذکر ہی اور اصل ہی ذکر و ن میں اخفای ہی پر اذان میں ایک اور بات بڑھتی ہی



يوجب الجهر على خلاف الاصل وهو كونه اعلاما لوقاات وهذا المعنى الزائد اوجب فيه حكما عاذا على جس سي بكار كرهنا اصل كي برضلاقت هو كيا اوده بابت هي كه نازكي وقتون كي خبرتي بين اس هي بابت بات في اوسمين ايك حكم عارضى اصل سي الك و اوجب كر ديا هي الاصل وهو الجهر لانه لا يصلح ان يكون اعلاما لصفة الجهر بيان ان الاذان وان كان ذكرا يوجب الاخفاء يعني بكار كرهنا اسوسط كي اذان سي بدون بكار كرهني كي اعلام نمين هر سكت اسكايان يهر هي كه اذان اگر چه ذكر هي جس مين اخفا و اوجب هي

الا ان الاخفاء امتنع فيه لانه قوي هو كونه اعلاما لان اعلام لا يمكن حصوله الا بصفة الجهر و وجوب بر ميكن اس مين اخفا ايك قوي مانع كي سلب سي ممنوع هي وه مانع يهر هي كه وه اعلام هي اسوسط كي اعلام بدون بكار كرهني كي حاصل هونا ممكن نمين هي اور ايك

علة توجب حكما على وجه لا يمتنع وجود علة اخرى توجب حكما اخر فحالف الدلول بل اسمه ايضا يدل على علت سي اسك حكم اس طوير و اوجب هوتا هي كه اوس سي اوسر اي صلت كا ميده هونا ممنوع نمين هوتا جس سي دوسر حكم اول كي برضلاقت و اوجب هوتا هي بلكه اوسك نام هي يعني اذان و وجوب الجهر فيه لانه في اللغة الاعلام مطلقا وفي الشريعة اعلام مخصوص على وجه مخصوص بالفاظ كرتا هي كه اس مين جهر و اوجب هي اسلي كي اذان كي معنى مطلق اعلام كي مين اور شريعت مين خاص اعلام كو كرتي مين بطور خاص الفاظ مخصوص هي

مخصوص وقد سبق ان اعلام يمتنع حصوله بدون الجهر بل سببه ايضا يدل على لزوم الجهر فيه وهو انه اورا پر گذر چكا هي كه اعلام بدون جهر كي هرگز نمين هر سكت بلكه اذان كي بكار كا سبب هي دلالت كرتا هي كه اوس مين جهر لازم هي وه سبب يهر هي

عليه السلام لما قدم المدينة وبنى المسجد شاورا صحابه فيما يجعل علامة لمعرفة وقت الصلوة وحضور الجماعة تدني عليه السلام جب مدينة مين تشريف لاي اور مسجد تيار كي توهي سي مشوره كيا كه اوقات نماز كي بچان اور جماعت مين آني كي لي كيا علامت مقرر كر

فذكر له ضرب الناقوس فقال هو من شعائر النصارى فذكر له النغم في القرن فقال هو من شعائر اليهود فذكر له كسني ناقوس كا بجانا ذكر كيا تو آپ ني فرما وه طريقه نصارى كا هي يهر صور يهودي كي ذكر كيا يهر آپ ني فرما يهر يهود كا طريق هي يهر كسني

له ايضا انار فقال هو من شعائر المجوس فتفرقوا من غير ان يتفقوا على شيء وكان فيهم عبدالله بن مريد انك جلا ني كا ذكر كيا يهر آپ ني فرما يهر طريقه مجوسين كا هي يهر يهر هي اختلاف را كسي ايك بات پر متفق نهو هي اور اوس مجمع مين عبدالله بن زيد النصاري هي تهي

فانهتم هما شديدا لهم رسول الله عليه السلام فلم يكل الطعام تلك الليلة فبات ههما فلما اصبح اتى رسول سوا و كو سبب فكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كي بڑا سخت فكر لگا كه اوسني اوس رات كو كهانا نه كيا يا اسهي فكر مين سو كيا جب صبح هوئي تو رسول الله

الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني كنت بين النوم واليقظة اذ مررت نازلا من السماء عليه صلوات الله وسلم كي پاس حاضر هو كر عرض كيا يا رسول الله مين كچه سوتا كچه جا گتا هتا ناگاه مجكو ايك شخص آسمان سي اوتر تا نظرا كيا

بردان اخضر ان فقام على جرم حائط واستقبل القبلة وقال الله اكبر الله اكبر الى تمام كلمت الاذان فقال رد چادر سبز اور هي هوئي يهر وه كهر كي ديوار پر رو يقبل كرتا هو كر كرتي لگا الله اكبر الله اكبر اذان كي آخر عبارت لگا پس رسول

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني كنت بين النوم واليقظة اذ مررت نازلا من السماء عليه صلوات الله وسلم كي پاس حاضر هو كر عرض كيا يا رسول الله مين كچه سوتا كچه جا گتا هتا ناگاه مجكو ايك شخص آسمان سي اوتر تا نظرا كيا

عليه فقام على رفق سطح فاذا ن فسمعه عمر بن الخطاب وكان في بيته فخرج يجر دائه حتى اتى رسول الله يهر بلال ني ايك اونجي جكه يهر كهر هي هو كر اذان پڑهي پس وه اذان عمر بن الخطاب ني ابني كهر مين سني سو چادر كينچي هوئي كهر سي نكل كر رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد رايت مثل ما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم كي پاس آكر عرض كيا يا رسول الله قسم هي اوس الله كي جسني نكلو برحق يهر چا هي مين ني هي يي ديكا هي جيس بلال كرتا هي تب رسول الله صلى الله عليه وسلم

فله الحمد وروى انه راي في المنام تلك الليلة احد عشر رجلا من الصحابة ما رواه عبدالله بن زيد فلما فرما يهر الحمد اور روايت هي كه اوس رات كو كيا ره مرد صحابيون ني خواب مين يهر هي ديكا هتا جو عبده الله بن زيد ني روايت كي يهر جب

ثبت شرعية الاذان بهذه الرواية التي شهد بحقيتها النبي عليه السلام كان من شعاثر الاسلام حتى لو  
 اذن كما مشروعه هونا اوس خواب سی ثابت ہو چکا جسکی خفتست میں نبی علیہ السلام کی گواہی دی تو اذان نشان اسلام کا مقرر ہوئی یہاں تک کہ اگر  
 اصدر علی ترکہ اهل مصر و اهل قرية و اهل محلة اجمعہ امام علی الاثنان بہ وان لم  
 کسی شہر یا گاؤں والی یا اہل محلہ والی اذان سراسر جہد میں تو امام وقت اور پیر زور دے پڑے اور مراد۔  
 يفعلوا قاتلہم لانه لما كان من اعلام الدين كان الاصرار على تركه استخفا فبالدين فيلزم القتال وقد  
 مایں تو اذن پر جہاد کری اسواسطی کہ جب اذان اعلام دین سی ہوتی تو اسکا سراسر ترک کر دینا مستحلف ہی سنی جہاد کرنا لازم ہو اور  
 روى عن انس انه عليه السلام كان اذا طلع الفجر وكان يسمع الاذان فان سمع الاذان امسك والا غار  
 انس سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کا سفر جہاد میں یہہر دیتا تھا جب صبح ہوتی تو اذان کی طرف کان لگاتی اگر اذان کی آواز سی تو ٹھک جاتی اور نہیں تو غارت کرتی  
 یعنی انه عليه السلام اذا اراد ان يغبر الكفار كان من عادته ان يسير بالليل فاذا وصل الى بلدة لا يعرف  
 مراد یہہر ہی کہ نبی علیہ السلام کفار پر غارت گری کا ارادہ کرتی تو یہہر عادت تھی کہ رات کو روانہ ہوتی جب کسی ایسی شہر پہنچتی کہ اسکا حال معلوم نہوتا  
 حالها ينتظر الصبح ويستقم الاذان ليعلم ان تلك البلدة بلدة المسلمين او بلدة الكفار فان سمع الاذان امسك  
 توضیح تک منظر رہتی اور اذان کی طرف کان لگاتی تاکہ یہہر ام معلوم ہو جاوی کہ یہہر شہر مسلمانوں کا ہی یا شہر کفار کا ہی یہہر اگر اذان سن جائی تو غارت گری سی  
 عن الاغارة وتركها وان لم يسمع الاذان اغار فهدى الحديث دل على كون الاذان من اعلام الدين ومع هذا  
 بزرہتی اور اس شہر کو چھوڑ دیتی اور اگر اذان نہ سنتی تو غارت کرتی پس یہہر حدیث دلالت کرتی ہی کہ اذان اعلام دین سی ہی اور یا وجود اسکی  
 يفهم منه كونه واجبا لكن عند عامة المشائخ وهو الصحيح انه سنة مؤكدة وكذا الاقامة تسنة مؤكدة للصلوة  
 اسہی سی معلوم ہوتا ہی کہ اذان واجب ہی پر عام مشائخ کی نزدیک اذان سنت مؤکدہ ہی وہیہہر صحیح اور ایسی ہی تکبیر یا تحن ناکہ وسطی سنت مؤکدہ ہی  
 الخمس اذ صليت بالجماعة اذ وقضاه وللجمعة لانها فرض لا للواجب كصلوة الوتر والعیدین واللسن  
 بشرطیکہ باجماعت ہوں وقت پر ادا ہوں یا قضا اور جمعہ کی نئی ہی اسواسطی کہ جمعہ فرض ہی اور نماز واجب کی واسطی نہیں ہی جسکی نماز اور دو رکعت اور نہ سنتوں کی واسطی  
 كالترؤيم ولا النوافل كصلوة الكسوف والاستسقاء اذ صليت بالجماعة كل واحد من تلك الصلوات ويزيد المؤذن  
 جسکی تراویح اور نہ نفلوں کی واسطی جیسی نماز سورج گرسن اور استسقاء کی اگرچہ یہہر نمازین اجماع پڑھیں اور مؤذن فجر کی اذان میں  
 بعد فلاح الاذان في الفجر قوله الصلوة خير من النوم **روى ان بلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم**  
 بعد صلی علی الفلاح کی الصلوة خیر من النوم دوبار زیادہ کہی اسواسطی کہ روایت ہی کہ بلال نبی علیہ السلام کی پاس آیا  
 فوجده نائما فقال الصلوة خير من النوم فقال النبي عليه السلام ما احسن هذا جعله في اذانك وانا خسر  
 تو آپکو سوئی پایا پس بلال فی ہما الصلوة خیر من النوم پس نبی علیہ السلام فی فرمایا کیا خوب بات ہی اسکو تو اپنی اذان میں داخل کر لی اور خصوصیت  
 الفجر به لانه وقت نوم وغفلة فاحتج الى زيادة الاذان والاقامة مثل الاذان الا انه يزيد بعد فلاحها قوله  
 فجر کی اسٹلی ہی کہ نیند اور غفلت کا وقت ہوتا ہی سوا وہی وقت نتیجہ کی حاجت تھی اور تکبیر نماز اذان کی ہی ہر اتنا فرق ہی کہ تکبیر میں بعد صلی علی الفلاح کی اتنا لفظ  
 قد قامت الصلوة مرتين ويترسل في الاذان ويجردني الاقامة لما روى انه عليه السلام قال لبلال اذا  
 قد قامت الصلوة یعنی قائم ہوئی نماز دو بار کہی اور اذان میں بڑا بڑا کر کہی اور تکبیر میں شتابت کہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی بلال سی فرمایا جب تو اذان پڑھی  
 فترسل واذا اقامت فاحذر والترسل ان يفصل بين كلمات الاذان بسكتة والمحدث ان يوصل بين كلمات  
 تو بڑا یا کر اگر جب تو تکبیر کہی تو جلدی کر اور ترسیل یہہر ہی کہ اذان کی کلمات میں ایک ایک سکتہ کا فرق کرنا جاوی اور یہہر ہی کہ تکبیر کی کلمات کو جلد جلد ملا جاوی  
 الاقامة بسرعة ويترك الاعراب فيهما لما روى عن ابراهيم التيمي انه قال شيئا من يخرج ان كانوا لا يعرفونها الا هلت  
 اور اعراب یعنی حرکات کو دونوں میں ترک کری اسواسطی کہ ابرہیم تمیمی سی روایت ہی کہ کہتا تھا : جیز میں جنم سی ہیں یہی لوگ انکو اعرا نہیں دیتی ہی اذان

والاقامة قال الزیلعی یعنی علی الوقف لکن فی الاذان حقيقة وفي الاقامة ينوی الوقف قاله الهروي وعلوم الناس  
 اور مجھے زعلی کہتا ہے یعنی وقف پر لیکن اذان میں وقف حقیقی ہے اور تکبیر میں وقف کی نیت کری یہ قول ہر وہ کامی اور علوم لوگ یوں  
 بقولون الله اكبر لله اكبر بضم الراء الاولى وكان ابو العباس المبرد يفتحها بنقل فتحة هزة اسم الله تعالى اليها  
 کہتے ہیں اللہ اکبر اللہ اکبر پہلی راوی کی قسمی اور ابو العباس مبرد اس راوی پر زبردشتی اس کی الف کا زبر نقل کر کر اس راوی کو دیتا ہے  
 لا لتقاء الساكنين كما يفتح الميم في قوله تعالى الله لا اله الا هو مع ان الاصل في الحروف المقطعة الاسكان ويزتنب  
 واسطی جمع ہونی دو ساکن کی جیسے میم اس آیت میں مفتوح ہوتا ہے باوجودیکہ اصل حروف مقطعات میں سکون ہے اور اس کی کلمات کو کسی ہی مرتبہ کی  
 کلماتہا کما شرع حتی لو قدم بعضها واخر بعضها فلا فضل لاعادة مراعاة للترتيب ولا يتكلم فيها ولا يستقبل بها  
 جیسے مشروع ہوئی ہیں یہاں تک کہ اگر کسی کو آگ اور کسی کو بجی کوئی تو وہ کسی رعایت ترتیب کی دہرانا بہتر ہے اور دونوں کو پڑھتی ہوئی بیچ میں نہ ہونی اور دونوں کو ردقبل ہر  
 القبلة وبلتفت في الاذان مع ثبات قدميه في مكانه يميناً عند قوله حي على الصلوة وشمالاً عند قوله حي  
 پڑھی اور اذان میں دونوں پاؤں جمائی ہوئی اپنی جگہ میں حی علی الصلح کہتی ہوئی وہی طرف منہ پھیری اور حی علی الفلاح کہتی ہوئی بائیں طرف  
 على الفلاح لان طرفي الاذان مناجاة ووسطه مناداة ففي المناجاة يستقبل القبلة لان احسن احوال  
 اس واسطی کہ اذان کی اول اور آخر میں مناجات ہے اور وسطی بیچ میں منادات یعنی لوگوں کو بکھار ہے سو مناجات میں ردقبل رہی اس واسطی کہ بہتر حال  
 الذاکرین استقبال القبلة في المنادات بلتفت الى من يناديهم لانه خطابهم فيتوجه اليهم واذ كان في  
 یاد انہی کر نہیں پاؤں کا ردقبل رہنا ہے اور بکارتی وقت اور طرف منہ پھیری جبکہ بکارتا ہی اسطی کتاب ادنی کو خطاب ہے سوادہری کو منہ پھیری اور اگر مؤذن  
 المناجاة ولم يحصل تمام الفائدة بتحويل وجهه مع ثبات قدميه في مكانه يستدير فيها ويجعل صبعيه في اذنيه  
 منارہ کی اندر ہووی اور منہ پھرنی ہی دونوں پاؤں اپنی جگہ پر جمی ہوئی میں پھر فائدہ نہ ہو تو اس کی اندر گردش کری اور اپنی دونوں انگلیاں اپنی کانوں میں کر لی  
 لما روى انه عليه السلام قال لبلال جعل صبعيك في اذنيك فانه ارفع لصوتك وان لم يجعل اصبعيه  
 اسطی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فی بلال کو فرمایا اپنی دونوں کانوں میں انگلیاں دلی اس سے تیری آواز بلند ہووی گی اور اگر وہ انگلیاں نہ تو نہیں مندی  
 في اذنيه بل جعل يديه على اذنيه فحسن لما روى ان ابا محمد مرة ضم اصابعه  
 بلکہ دونوں ہاتھ کا ٹوٹ پر رکھی تو بہی بہتر ہے اسطی کہ روایت ہے کہ ابو محمد ذرہ فی اپنی چاروں انگلیاں ملا کر  
 الاخرى ووضعها على اذنيه وعن ابي حنيفة انه قال ان جعل احدي يديه على اذنه فحسن ولا يؤذن للصلوة  
 کا ٹوٹ پر رکھ لین تین اور ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا اگر کوئی سا ایک ہاتھ اپنی کلا پر رکھ لی تو بہی اچھا ہے اور کسی نماز کی واسطی  
 قبل دخول وقتها ويجعل في الوقت ان اذن قبله لان الاذان للاعلام بدخول الوقت فلا اذان قبله يكون تجهيلاً  
 وقت آنی سے پہلی اذان نہیں اور وقت ہونی کی بعد دہرائی جاوی اگر اذان پہلی کہدی ہو اسطی کہ اذان وقت کی آنی کی خبر دینی کی واسطی ہے پس اذان وقت سے پہلی بہلا وادینا ہی  
 لا اعلاماً وعند ابي يوسف هو قول الشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل لتوارث اهل الحرمين اهل مكة و  
 اعلام نہیں ہے اور ابو یوسف کی نزدیک اور یہی قول شافعی کا ہے فجر کی آدھی رات گزرنی کی بعد اذان جائز ہے بسبب عمل اہل مکہ اور  
 اهل المدينة والحجة على الكل قوله عليه السلام لبلال لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا فديده عرضاً و  
 اہل مدینہ کی اور سب کی دلیل یہ حدیث ہے جو آپ نے بلال سے فرمایا اذان مت دینا جب تک تجھ کو فجر اسطوریہ ظاہر نہ ہوئی پھر اپنا ہاتھ عرض میں کھینچ اور  
 نظم هو للتواقي في الامور الدينية استحس المتأخرون التشبيب بين الاذان والاقامة في الصلوات كلها سوى المغرب  
 امور دینی میں مستحبی ظاہر ہونی لگی ہے تو متاخرین علماء فی تشویب کو درمیان اذان اور تکبیر کی بجز مغرب کی تمام نماز میں پسند کیا ہے  
 وهو العود الى الاعلام بعد الاعلام بحسب طعارفه كل قوم لانه مبالغة في الاعلام فلا يحصل ذلك الا باعتداف  
 اور تشویب دوبارہ آگاہ کرنا ایک وعدہ آگاہ کر کے موافق تعارف ہر ایک قوم کی اس واسطی کہ تشویب اعلام میں مبالغہ ہوتا ہے بدون تعارف قوم کی نہیں ہو سکتا

والابو یوسف خص به من له من زيادة اشتغال بامور المسلمين كالامير والقاضي والفقهاء لانهم لا يعرفون وقت  
الحضور ولو حضروا كما سمعوا الاذان ولم يحضروا الجماعة يحتاجون الى انتظار فيتعطل مصالح المسلمين فينبغي  
حضورهم كما سيان فيمن يموت او اراد ان يترك الاذان سنيته في جلي اياك من اورجاعت جمع فهو توافيقا كرنا پڑیگا پھر مسلمانوں کی کار بار معطل ملتوی رہیں گی اور مؤذن کو یوں چاہی

للمؤذن ان يفصل بين الاذان والاقامة ويكره وصلها لان المقصود من الاذان اعلام الناس بدخول  
وقت الاذان اور اقامت کی پہچان کچھ دنگ کیا کری دونوں کا متصل بدین فاصل کی کہنا مکروہ ہی اسلمی کہ غرض تو اذان ہی الگوں کا سمجھا کرنا ہی کہ وقت ناز کا آگیا ہی

وقت الصلوة ليتهيؤ لها بالطهارة فيحضر المسجد لاقامتها وبالوصل ينتفي هذا المقصود وطريق الفصل  
تلكه ناز کی تیاری کریں وضو غسل کر کر مسجد میں ناز کی لی آئیں اور دونوں کی ملا دینے میں یہ غرض فوت ہو تی ہی اور طریق فاصل کا یہ ہی

ان الصلوة ان كانت مما يتطوع قبلها يفصل بينها بصلوة سنة كانت او غيرها لما روى عن عبد الله  
کہ اگر ناز ایسی ہی کہ اس سے پہلی نفلین پڑی جاتی ہیں تو ان کی بیچ میں ناز پڑیگی خواہ سنت ہو خواہ اور کچھ اسلمی کہ روایت ہی عبد الله

بن مغلل انه عليه السلام قال بين كل اذانين صلوة بين كل اذانين صلوة ثم قال في الثالثة لمن شاء والمراد  
بن مغلل سی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ہر وقت درمیان دو اذان کی ناز ہی ہر تیسرے دفعہ میں فرمایا جو شخص پڑ جائی اور مراد

بالاذنين الاذان والاقامة على طريق التغليب والمراد بالصلوة التطوع سواء كان سنة او غيرها من النوافل  
دو اذان ہی اذان اور تکبیر ہی بطور تغلیب کہ اور نازی مراد ناز نفل ہی برابر ہی خواہ سنت ہو یا اور کہ نفل

لا الفرض بدليل تحبيرة عليه السلام في المرة الثالثة بقوله لمن شاء وهو حث على التنفل بين الاذان  
فرض مراد نہیں ہی اس لیل سی کہ نبی علیہ السلام فی تیسری بار میں اختیار دیا اس لفظ سی لمن شاء اور اس میں اذان اور تکبیر کا بیچ میں نفل پڑیگی کہ ترغیب ہی

والاقامة لان الدعاء لا يرد بينهما على ما روى عن انس انه عليه السلام قال لا يرد الدعاء بين الاذان والاقامة  
اسلمی کہ دعا اذان اور تکبیر کے بیچ کی رد نہیں ہوتی موافق روایت انس کی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ دعا درمیان اذان اور تکبیر کی رد نہیں ہی

فاذا كان الدعاء غير مردود بينهما يكون العبادۃ بينهما افضل وان لم يفصل بينهما بصلوة يفصل  
جب اذان اور تکبیر کی بیچ میں دعا مردود نہیں ہوتی تو عبادت انکی بیچ میں افضل ہی اور اگر انکی بیچ میں ناز نہ کرے تو اتنی دیر تک

بينهما بجلسة مقدارها ما يمكن فيه قراءة عشر آيات او مقدار ما يصلي اربع ركعات لحصول المقصود  
بیشا ہی رہی جتنی عین میں آیتیں پڑھ سکی یا اتنی دیر تک جس میں چار رکعت ناز پڑھ سکی کیونکہ اس میں مقصود پورا ہوتا ہی

وان كانت الصلوة مما لا يتطوع قبلها كصلوة المغرب فعند أبي حنيفة يفصل بينهما قائما بسكتة  
اور اگر وہ ناز ایسی ہی جس میں اس سے پہلی نفلین نہیں ہیں جیسی مغرب کی ناز سوام ابو حنیفہ کی نزدیک اذان اور تکبیر میں اتنی دیر چپکا کر رہی

مقدارها يتمكن فيه من قراءة ثلاث آيات قصارا واية طويلة وفي رواية عنه مقدار ما يخطو ثلث  
جس میں تین آیتیں چھوٹی یا ایک طویل پڑھ سکی اور ایک دعا میں من امام سی اتنی دیر جس میں تین قدم پھر لی

خطوت ثم يقيم لان التعجيل مأمور به والتاخير مكروه فيكتفي بادن الفصل ليكون اقرب الى التعجيل  
پہر تکبیر کی اسلمی کہ تعجیل کا حکم ہی اور دیر لگانا مکروہ ہی سو ادنی فاصلہ کفایت کرتا ہی تاکہ تعجیل سے قریب رہی

وعندهما يفصل بينهما بجلسة خفيفة لان الفصل مكروه ولا يحصل الفصل بالسكته لوجوهها  
اور صاحبین کی نزدیک اول دونوں میں تھوڑی سی نشست کا فاصلہ کری اسلمی کہ ملا دینا مکروہ ہی اور سکتہ کا کچھ فاصلہ نہیں ہی کیونکہ سکتہ تو

بين كلمات الاذان فيجلس مقدار ما يجلس الخطيب في الخطبتين وتقضي المفاتحة باذان واقامة لانها  
اذان کی کلمات میں ہی موجود ہی سو اتنی دیر بیٹھ جادی جتنی دیر خطیب دونوں خطبوں میں بیٹھا ہی اور ناز فائتہ کی قضا کی ہی اذان اور اقامت دونوں جابین ہوتی



من سنن الصلوة لا من سنن الوقت فان كانت الفاتحة واحدة تقضى بها ليكون القضاء على  
 كونه دونها في سنتين بين كبر وقت کی سنتین نہیں ہیں بہر اگر نماز فائتہ ایک ہی ہو تو اذان اور تکبیر دونو چاہیں تاکہ قضا ادا کی دفعہ پر  
 سنن الاذان وقد روى انه عليه السلام قضى صلوة الفجر صلاة ليلة التعرّيس مع الجماعة باذان واقا  
 بوجادی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے لیلۃ التعرّیس کی صبح کو فجر کی نماز جماعت کی سانبہ اذان اور تکبیر ہی قضا کی  
 وان كانت متعذرة وادبها قضاءها متولية يؤذن وتقيم للاولى منها ويكون مخيرا في الباقي ان شاء  
 اور اگر وہ نماز میں کئی ہوں اور ایک دفعہ ہی بی دربی قضا کیا جاوی تو پہلی نماز کی ہی اذان اور تکبیر دونو کہی اور باقی نمازوں میں مختار ہی چاہی  
 اذن واقام ليكون القضاء على حسب الاداء وان شاء اقتصر على الإقامة لما روى انه عليه السلام شغله  
 اذان اور تکبیر دونو کی تاکہ قضا ادا کی صورت پر موجدادی اور اگر چاہی اقامت ہی پر اکتفا کری اسلی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کو مشرکوں نے  
 المشركون يوم الخندق عن اربع صلوات سوى الفجر فقضى الاولى مع الجماعة باذان واقامة وما سواها باقامة  
 حنک خندق میں سوا نماز فجر کی چار نمازوں کی فرصت نہی سو آپ نے پہلی نماز مع الجماعة اذان اور تکبیر ہی قضا کی اور باقی نماز تکبیر ہی ہی  
 فقط واهل السفر في المفازة يصلون بها ويكره لهم تركها من السنن الجماعة والسفر لا يسقط الجماعة ولا يسقط  
 اور مسافر جگہ میں اذان اور تکبیر دونو ہی نماز پر لازم اور اگر کوئی ترک کرے مکروہ ہی اسلی کہ اذان اور تکبیر متعلق جماعت ہی ہی اور سفر ہی ہی  
 ما هر من سننهما ولو اکتفوا بالاقامة وتركوا الاذان لا يكره لان الاذان للاعلام بدخول الوقت ليحضر الغائبون  
 نہیں ساقط ہوتی اور نہ وہ جماعت ہی متعلق ہی اور اگر مسافر ہی تکبیر ہی پر اکتفا کریں اور اذان نہ پڑھا کریں تو مکروہ نہیں ہی اسلی کہ اذان وقت کی اجائی کی خبر دینے کی واسطی ہی تاکہ جو لوگ  
 والذين هم في اشغالهم متفرقون والرفقة حاضرون وفي محل نزولهم مجتمعون ولا حاجة الى جمعهم احضا  
 غائب ہیں اور جو اپنی کار بار میں جا چکا کئی ہوتی ہیں وہ سب جادین اور رفیق سفر کی حاضر ہی ہیں اور اپنی فرود گاہ میں جمع ہوتی ہیں تو ان کی جمع کر کے کی حاجت اور ملائی کی ضرورت نہیں  
 واما الاقامة فهي للاعلام بالشرع في الصلوة وهم اليه محتاجون ويكره اداء المكتوبة مع الجماعة في  
 رہی تکبیر شتواس خبر کی واسطی ہی کہ نہ سب سے پہلے او کو اسکی حاجت ہوتی ہی اور ضرورت کی حاجت ہی مسجد میں ادا کرنا  
 المسجد بغیر اذان واقامة ولا يكره في البيوت والكرور وضياح القرية لان ما كان في المصلى القريبة من  
 بدون اذان اور تکبیر کی مکروہ ہی اور کبروت کی اندر اور باغیچوں میں اور بارہ منقل قریہ ہی مکروہ نہیں ہی اسلی کہ شہر اور قریہ کی اذان اور تکبیر لوگوں کا ہی ہی  
 والاقامة يكفيهم والمقيم في المصراذ صلى في بيته وحده ينبغي لمان يصلي باذان واقامة ليكون الاداء  
 اور مقيم شہر کی اندر اگر تنہا اپنی کمر میں نماز پڑھے تو بہتر اسکو یہ ہی کہ اذان اور تکبیر کیسلی تاکہ نماز جماعت کی دفعہ پر ادا ہو جادی  
 على هيئة الجماعة وان تركها معها لا يكره ان وجد في مسجد محلته لانه وان كان مصليا بغیر اذان واقامة  
 اور اگر اوستی دونو کو ترک کیا تو مکروہ نہیں ہی جس صورت میں کہ محل کی سب سے پہلی ہوتی ہوں اسواسطی کہ یہ مصلی اگر جہ حقیقت میں بدون اذان اور تکبیر  
 حقيقة تكتف مصل بها حکما لان المؤذن في المحلة ناشئ عن اهل المحلة في الاذان واقامة لنصهم لياه  
 کی نماز پڑھنا ہی پر وہ حکم اذان اور تکبیر میں پڑھنا ہی تاکہ مکروہ کا مؤذن اذان اور تکبیر میں اس محلوہ میں ہی کیونکہ اہل محلہ ہی اسکو اس ہی مقرر کیا ہی  
 لذلك فيكون اذانه واقامته كاذان الكل واقامتهم ولهذا حين اذان مسعودان يصلي في بيته بعلمته  
 تو اب اسکی اذان اور تکبیر ایسی ہی جیسی سب کی اذان اور تکبیر اس ہی واسطی جب ابن مسعود نے اپنی کمر میں نماز پڑھنی کا ارادہ کیا تھا ہمراہ علفہ  
 ولا سواد فقليل له الا تؤذن وتقيم قال اذان المحي بكفينا واما المسافر اذا صلى في المفازة وحده بغیر اذان واقامة  
 اور اسو کی توسیعی اوستی کہا اذان اور تکبیر کیوں نہیں کہتی تو ابن مسعود نے جواب دیا محلوہ کی اذان ہماری ہی کافی ہی اور مسافر اگر جگہ میں اکیلے بدون اذان اور  
 اقامة يكره له ذلك لكونه مصليا بغیر اذان واقامة حقيقة وحكما لان المكان الذي هو فيه ليس فيه  
 تکبیر کی نماز پڑھ ہی تو اسکو مکروہ ہی اسواسطی کہ وہ حقیقتہ اور حکما بدون اذان اور تکبیر کی نماز پڑھنا ہی اسلی کہ اس جگہ جہاں وہ ہی ہرگز کوئی اور نہیں ہی

احد يؤذن ويقيم لتلك الصلوة اصلا والمصلی فی المسجد ان صلی جماعة یصلی باذان واقامة وبیکرة له

جسں راس نماز کی ہی اذان اور اقامت کی ہو اور صلی مسجد میں اگر جماعت سی نماز پڑھتا ہی تو اذان اور تکبیر کہہ کر نماز پڑھی اور اسکو

ترك كل منهما وان صلی منفردا فحکمه حکم المصلی فی بیتہ واما القری فان کان فیہا مسجد وکان فی ذلک

روئو کا ترک کرنا مکروہ ہی اور اگر تنہا نماز پڑھتا ہی تو اسکا حال ایسا ہی جیسی ہی کہ میں نماز پڑھتا ہی اور کانگوین اور انین مسجد ہی اور اس مسجد میں

المسجد اذان واقامة فحکمه من یصلی فیہ او فی بیتہ کما هو ان لم یکن فیہا مسجد کذلک فحکم المصلی فیہا

اذان اور تکبیر ہی ہوتی ہی تو اسکا حال ویسا ہی ہی جو مسجد میں نماز پڑھی یا اپنی کہ میں چنانچہ گزر چکا اور اگر انین ایسی مسجد نہیں ہی تو اسکا حال ایسا ہی

حکم المسافر ثم ینبغی ان یعلم ان السنة فی الاذان ان یکون بلا لحن ولا تغیر لان المقصود منه دعوی الخلو

جیسی حال مسافر کا یہ سمجھنا چاہی کہ طریق سنون اذان میں یوں ہی کہ بدون لحن اور تغیر کی ہو کمری اسلی کہ غرض اذان سی نماز کی ہی خلقت کا بلا نا ہی

الی الصلوة باعلام دخول وقتها فلا بد ان یکون علی وجه یفهم السامع الفاطة حتی یظهر فائدة معنی فیہ

یہ خبر جتنا کہ وقت ہو گیا ہی اب ضروری کہ اس وضع پر ہو وی کہ الفاظ کا سننی والا سمجھ لی تاکہ اس قول کی معنوں کا فائدہ ظاہر ہو وی کہ

حی علی الصلوة حی علی الفلاح فان معناها اسرعو الی الصلوة اسرعو الی ما فیہ نجاتکم من النار وبقاؤکم فی الجنة

حی علی الصلوة حی علی الفلاح لیندہ سننی اتلی یہ میں جلد آؤ واسطی نماز کی جلد آؤدہر جہین آگ سی تہا دی نجات ہی اور نیست میں ہمیشہ کو رہنا ہی

لکن قد عیرت هذه السنة فی هذا الزمان فی اکثر البلدان لان اهلها یؤذنون بانواع النغمات والالحان حیث

لیکن اس طریق سنون کو اس زمانہ میں اکثر شہروں میں بدل ڈالا ہی کیونکہ اکثر شہری اذان ایسی ہی نغمات اور لہان سی پڑھتی ہیں کہ

لا یفہم ما یقولون من الفاظ الاذان ولا یسمع منهم الا اصوات ترفع وتخفض کصوت المزمار وهی علی ما ذکر فی المد

یہ نہیں سمجھ میں آتا کہ الفاظ اذان میں سی کیا کہتی ہیں اور کچھ سننی میں نہیں آتا سو ہی اذان کی کہی بلند ہو وی ہی اور کچھ ہیست جیسی آواز مزمار کی اور یہ طرز موافق بیادہر کی

بدعة قبیحة احدثها بعض الامم فی مدرسته بناها ثم سرى ذلک منها الی غیرها ثم افرغهم لحرصهم علی التغنی لہم بکثرت

دعوت قبیحہ ہی اسکو بعض امیر ہونی جنی ہر مدین جاری کی تی یہ یہ وہ سننی ساری میں جیسی ہی بہر اذہن اتلی نفی کی جس کی ماسا اذان کی الفاظ پر بس کیا

بکلمات الاذان بل لاندہ فیہا بعض الکلمات من الصلوة والتسليم علی النبی علیہ السلام فان الصلوة والتسليم

بلکہ اذان پر انہونی بعضی اور کلمات درود اور تسلیم ہی علیہ السلام کی پڑھائی بیشک درود اور تسلیم کا

وان کان مشروعاً بانفس الکتاب السنة وکان من اکبر العبادات واجباً لکن اتخاذا عادة فی الاذان علی المذ

مشروع ہونا اگرچہ صاف کتاب اور حدیث سی ثابت ہی اور بڑی اور بہتر عبادت میں سی ہی ہر اسکا اذان کی اندر مشاہد کی اور عبادت کرنا

لہ یکن مشروعاً اذ لم یفعلها احد من الصحابة والتابعین ولا غیرہم من ائمة الدین ولبس لحدان یضم العلام

مشروع نہیں ہی اسوسطی کہ یہ سننی نہیں کی نہ صحابی اور نہ تابعین نہ کسی نویسنہ ان دین سی اور کیو کیو یہ اختیار نہیں ہی کہ عبادت کو ادھار

الانی موضعہا التي وضعہا فیہا المشرع ومضى علیہا السلف لا یرون قرأۃ القرآن مع کونہا من عظم العبادات

سوا اور مواضع کی جہاں اولہ مشروع وضع کیا ہی بزرگ متقدم اسو کر تی ہی ہی ہی نہ آتے آتے تلاوت قرآن کی باوجود یہ عظمہ عبادت میں

لا یجوز للمکلف ان یقرأ فی الركوع ولا فی السجود ولا فی لفعة ہن کلامہا لیس محل لکثرة رکوع ثم انظر الی هذه

سکلف کو جائز نہیں کہ رکوع میں قرآن پڑھ کر ہی اور سجدہ میں اور نہ قعدہ میں اسوسطی یہ سنون عظمہ تلاوت کی محض نہیں ہیں چہ اس بدعت کو دیکھتو

البدعة التي احدثوها فی الاذان من النغمات والالحان کیف تعدت الی محرم اخر وهو افرغهم جعلوها فی الصلوة

جو ان لوگوں نے اذان کی اندر نغمات اور لہان پیدا کی ہیں ایک اور حرام ہی حرف کیسی ہی گئی ہی وہ یہ ہی کہ ان لوگوں نے نغمات کو نماز کی ازلیلیت انتقالات میں

حال التبلیغ فی الانتقالات وذلك کلام فی الصلوة علی طریق العمد فیبطل صلوتہم فاذا بطلت صلوتہم یسری

داخل کیا ہی اور یہ طرز نماز کی اندر گویا عمدہ کلام سی سو او کی نماز باطل ہر جاتی ہی اور جب اونکی نماز باطل ہوئی تو اب یہ فساد

ذلك الفساد الى من يقتدك الامام بتسميعهم التذكير في الافتتاح والانتقالات لان المأموم لا يجوز له الاقتداء  
 او سمي مقتديون من آيا جو انكى تكبير تحريميه اور تكبير انتقالات سكر اقتد كرتي هين اسواسطى كه مقتدى كا اقتدا بدون كسى ايكي  
 الا باحد اربعة اشياء فان لم يوجد الا يوجد الاقتداء في تلك الصلوة اولها وهو اعلاها ان يرى افعال  
 چار چیزوں میں سے صحیح نہیں ہے سو اگر ان میں سے کوئی ہوگی تو اس نماز میں اقتدای ہوگا اول سب سے افضل یہ ہے کہ مقتدی امام کی افعال کو دیکھتا ہو  
 الامام فان تعدد سماع اقواله فان تعدد فروية افعال للمام فان تعدد سماع اقواله فهو لاء لبطلان  
 پھر اگر یہ یہ نہیں ہو تو اس کی آواز سنتا ہو پھر اگر یہ یہی دشوار ہو تو افعال اور مقتدیوں کی دیکھتا ہو پھر اگر یہ یہی ہو تو مقتدی کی آواز سنتا ہو سو یہ دو لوگ جو انکی  
 صلاحهم بالنفا والا لحان لا يكونوا من المأمومين وانتقال المأموم من ركن الى ركن بسماع اصواتهم من غير  
 نماز بسبب لغات اور الحان کی باطن ہوگئی ہے تو مقتدی نہیں ہین اور انتقال کرنا مقتدی کا ایک ممکن ہے دوسری رکن پر انکی آواز سنکر بدون  
 روية افعال الامام وسماع اقواله لا يصح صلوته وهما ان الامام اذا كبر للصلوة ودخل  
 دیکھتا افعال اور سنی اقوال امام کی اوکی نماز کو فاسد کرتا ہے اور بیان لکھ اور مفہوم ہے وہ یہ ہے کہ امام جب تکبیر کرے نماز میں داخل ہوتا ہے  
 فيها يكبرون خلفه قبل ان يدخلوا في الصلوة لسماع الناس تكبيرهم ويدخلوا في الصلوة فمن احرم من الناس بتكبيرهم  
 تو امام کی چھی تکبیر کہتی ہین اس سے پہلے کہ آپ نماز میں داخل ہوں تاکہ اور لوگ اوکی تکبیر سنکر نماز میں داخل ہوجاویں پھر جو کوئی انکی تکبیر سنکر بدون  
 من غير سماع تكبير الامام يدخل في صلوة خلل من هذه الوجه ايضا لما تقدم ان الاقتداء لا يصح الا باحد  
 سنتی امام کی تکبیر کی تکبیر تحريميه کیلک اوکی نماز میں یہ بھی داخل ہوگا اسواسطى كه اوپر گزر چکا ہے کہ اقتدا بدون ايكي  
 اربعة الاشياء وهذا ليس بوحدة منها يسرنا الله تعالى العمل بالسنة والاجتناب عن البدعة المجلس  
 چار چیزوں میں سے صحیح نہیں ہوتا اور یہ اون چاروں میں سے کچھ ہے نہیں ہے الہی ہر آسان کر سنت پر عمل کرنا اور بدعت سے اجتناب کرنا انچاسویں مجلس  
**التاسع والاربعون في بيان فضيلة الجمعة وفي تفضيل يومها على سائر الايام**  
 میں بیان جمعہ کی فضیلت کا اور جمعہ کی روز کی تفضیل تمام ایام پر  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرمايا بہت اچھا دن جسیر آفتاب چمکا ہے جمعہ کا دن ہی اسہی میں آدم پیدا ہوا اور اسہی دن میں  
 الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة هذا الحديث من صحيح المصاير رواه ابوهريرة  
 جنت میں داخل ہوا اور وہی روز میں جنت سے نکلا اور قیامت ہوگی سوا دن جمعہ کی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سے ابو ہریرہ کی روایت سے  
 وقد بين فيه ان يوم الجمعة خير الايام اذ فيه خلق آدم النبي عليه السلام وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج  
 بیشک اسہی میں بیان فرمایا کہ جمعہ کا دن سب دنوں سے بہتر ہے اسواسطى كه اسہی میں آدم نبی علیہ السلام پیدا ہوئی اور اسہی میں جنت سے نکلا  
 منها فان قيل ادخل آدم النبي عليه السلام الجنة خيرا وحسن لكن خروجه منها كيف يكون خيرا وحسنا  
 پھر اگر کوئی کہی آدم نبی علیہ السلام کا جنت میں داخل ہونا تو بہتر ہے اور نیک ہی ہے پر اونکا جنت میں سے نکلنا کیا اچھا اور خوب ہے  
 فالجواب ان خروجه منها المتضمنة للفوائد الكثيرة والمصالح يكون خيرا وحسنا لانه بواسطة خروجه  
 تو جواب یہ ہے کہ اونکا جنت میں سے نکلنا جہت سے فائدہ اور خوبیاں ہوتی کو تین بہت خوب اور بہتر ہے اسواسطى كه وہ جنت میں سے نکلی  
 منها حصل منه عليه السلام ولا كثيرة وتناسلوا وبعث الله تعالى من نسله على ذريته الانبياء وانزل فيهم  
 تو انہی بہت سے اولاد پیدا ہوئی اور آگے کو نسل چلی اور اللہ تعالیٰ اونکی نسل میں سے اونکی اولاد پر نبی بھیجی اور کئی میں انوارین  
 الكتب جعل منهم الاخيار والابرار وظهر منهم عبادات مرضية وطاعات مرغوبة وهذا كله خير كثير  
 اور انہی میں سے صلحا اور ابراہیم الہی اور انہی عبادات پسندیدہ اور طاعات مرغوب عمل میں آئیں یہ تمام خیر ہی خیر ہے

بالنسبة الى خروجه من الجنة فعلى هذا يكون يوم الجمعة خيرا لا يام وقد عظم الله تعالى به دين الاسلام  
جبرهشت کی نگلنی سی ہونین اس بیان کی موافق جمعہ کا دن سب دنوں میں بہتر ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ فی اس دن ہی دین اسلام کو عظمت دی

وخصه بالمسلمين من بين الانام لما روي عن ابي هريرة انه عليه الصلوة والسلام قال هذا يومهم لان  
اور تمام خلق میں سی مسلمانوں کی ہی خاص کیا کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا یہ وہ دن ہی

فرض عليهم واختلفوا فيه فهذا بنا الله له والناس لنا تبع اليه يودعنا والنضري بعد غد يعنى انه تعالى  
جواسہ تعالیٰ اور نہ فرض کیا تھا اور نہ نہوں فی اس میں اختلاف کیا سوا اللہ تعالیٰ فی اسکی ہجوہدیت کی اور در لوگ ہماری پیروی میں یہود تو انکی دن اور نصری اس ہی لگی دن مراد یہی

امر عباده ان يجتمعوا في يوم الجمعة ويعظموه بالطاعة ولم يعينه لهم بل امرهم ان يعينوه باجتهدهم  
کہ اللہ تعالیٰ فی اپنی بندوں کو یہ امر فرما کہ جمعہ دن جمع ہو کرین اور طاعت سی اوکی تعظیم کریں اور ان میں مقرر کر دیا تھا بلکہ لین حکم تھا کہ آپ اپنی انکی سی معین کریں

فاختلفوا فيه فقالت اليهود هو يوم السبت لانه تعالى فرغ في هذا اليوم من خلق المخلوقات و نحن نفرغ  
سوا نہوں فی اس میں اختلاف کیا یہود کو کہنی لگی وہ شنبہ کا روز ہی اسلوسی کہ اللہ تعالیٰ شنبہ کی روز تمام مخلوقات کو پیدا کر چکا ہم ہی

فيه من الاشغال الدنيوية ونشتغل بالعبادة وقالت النصرى هو يوم الاحد لانه تعالى ابتداء في  
اس روز میں دنیا کی کاروبار چھوڑ کر عبادت میں مشغول رہیں اور نصری کہنی لگی وہ یک شنبہ کا دن ہی اسلوسی کہ اللہ تعالیٰ فی اس دن میں

هذا اليوم بخلق المخلوقات فهو اولي بالتعظيم فهدى الله تعالى هذا الامة ووقفهم باصابة حتى  
مخلوقات کا پیدا کرنا شروع کیا تھا تو اسی دن کی تعظیم ادنی ہی آخر اللہ تعالیٰ فی اس امت کو ہدایت کیا اور توفیق صواب کی دی یہاں تک

عينوه وقالوا ان الله تعالى اوجد في سائر الايام ما ينتفع به الانسان وفي يوم الجمعة اوجد نفسا  
کہ جمعہ مقرر کر لیا اس دلیل سی کہ اللہ تعالیٰ فی تمام ایام میں تودہ چیزیں پیدا کیں جس میں انسان کی منفعت ہی اور جمعہ کی دن میں انسان کی ذات کو پیدا کیا

والشكر على نعمه الوجود اهداهم واقدم وقد بين الله تعالى كيفية الشكر في هذا اليوم فقال اذا توردى الصلوة  
اور شکر گزاری نعمت وجود کی بہت ضرور اور بہت مقدم ہی اور اللہ تعالیٰ اس دن میں شکر کی کیفیت یوں بیان کی فرمایا جب اذان ہو

من يوم الجمعة فاستمعوا لي ذكر الله وذروا البيع فانه تعالى امر اولي بالسعي الى الجمعة ثم امر بترك الاشتغال  
دن جمعہ کی تودہ اللہ کی یاد کو اور چھوڑ دیجھا سوا اللہ تعالیٰ فی اول واسطی سعی کی طرف جمعہ کی امر فرمایا پھر واسطی ترک شغل کا بار

بالامور الدنيوية الصارفة عن السعي الى الجمعة وقد روي عن عبد الله بن عمر انه عليه السلام  
دنیا کی جو جمعہ کی طرف جانی سی روکتی ہوں امر کیا اور عبد اللہ بن عمر سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا

قال لينتهين اقوام عن تركهم الجمعة ولبختم الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغفلين فانه عليه السلام  
البتہ باز آویں لوگ جمعہ ترک کرنی سی یا بیشک اللہ تعالیٰ اوکی دلوں پر مہر لگا دیکھا پھر وہ مہر غافل ہو جا دیگی اب نبی علیہ السلام فی

بين في هذا الحديث ان احدا من كائن لا محالة اما الانتهاء عن تركهم الجمعة او ختم الله على قلوبهم  
اس حدیث میں بیان فرمایا کہ دونوں بات میں سی ایک بالفرض ہونی چاہی ہی یا باز آنا جمعہ ترک کرنی سی یا اوکی دلوں پر اللہ کا مہر لگانا

ثم ليكونن من الغفلين لان العباد اذا تركوا امر من اوامير الله تعالى مرة يحصل في قلبه نكتة سوداء  
پھر ہو جا دیگی وہ غفلت والی اس واسطی کہ آدمی جب کوئی حکم اللہ کی محکوم میں سی ایک بار ترک کرتا ہی تو اوکی دل میں ایک داغ سیاہ پیدا ہو جاتا ہی

واذا ترك مرة اخرى يحصل في قلبه نكتة سوداء اخرى ثم كذلك حتى يسود قلبه فاذا اسود قلبه يغلب  
اور جب ادنی دوبارہ ترک کیا تو دوبارہ داغ سیاہ پڑ جاتا ہی پھر اسی طور آخر سارا دل سیاہ ہو جاتا ہی پھر جب دل تمام سیاہ ہو گیا

عليه الغفلة وينسى الموت وكونه من ههنا القبور وينهمك في الفسوق والفجور فان تاب وانتهى عن ترك  
تو اوپر غفلت چھا جاتی اور موت کو بھول جاتا ہی اور گور میں جان بچا نہیں رہتا اور فسق و فجور میں کہیں رہتا ہی پھر اگر ادنی توبہ کی اور فرمان ترک کرنی سی باز آیا



ما امر به نزول تلك النكتة عن قلبه نكتة نكتة فيعرض عن ارتكاب المهمات ويستغل باداء المأمور  
 توده داغ او کسی دل پر سی ایک ایک دور ہونی گنتا ہی بہر گناہ کرنی سی بہر ہیز کرتا ہی اور ادارا مورات میں مشغول ہوتا ہی  
 التي من جملتها صلوٰۃ الجمعة فانها فرض ثبت فرضيتها بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب  
 جنین جمعہ کی نماز ہی داخل ہی بیشک یہ فرض ہی اسکی فرضیت قرآن اور حدیث اور اجماع امت سی ثابت ہی قرآن تو لی  
 فقولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اذ انودیکم للصلاة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ فانہ تعالیٰ  
 یہہ آیت ہی ای ایمان والو جب اذان ہو نماز کی دن جمعہ کی تودورو اللہ کی یاد کو بیشک اللہ تعالیٰ فی  
 امر فی هذه الآية بالسعی الی ذکر اللہ تعالیٰ ولا امر للوجوب والمراد بذكر الله تعالیٰ الخطبة وهي شرط لجواز  
 اس آیت میں یہ امر کیا کہ طرف ذکر الہی کی جلد جاؤ اور امر واسعی وجوب کی ہوتا ہی اور ذکر الہی سے مراد خطبہ ہی اور خطبہ نماز جمعہ کی ہی  
 صلوٰۃ الجمعة فاذا كان السعی الی الخطبة التي هي شرط لجواز صلوٰۃ الجمعة واجبا فيكون السعی الی ما هو  
 صحت کی شرط ہی بہر جب سعی خطبہ کی ہی جو نماز جمعہ کی صحت کی واسطی شرط ہی واجب ہوئی توسعی واسعی مقصود اصلی کی  
 المقصود الاصلی وهو صلوٰۃ اولی واحری ثم انه تعالیٰ لتأكيد هذا الجواز امر بترك البيع المباح فقال  
 کردہ نماز جمعہ ہی بطریق اولی واجب نماز ترک ہوگی بہر اللہ تعالیٰ فی واسطی تاکید اس جواز کی واسطی ترک بیع مباح کی امر کیا فرمایا  
 وذر البيع لان ذلك لا يكون الا امر واجب واما السنة فقوله عليه الصلوٰۃ والسلام اعلموا ان الله  
 اور ترک کرد بیع کو واسطی کہ ایسا حکم بدول امر واجب کی نہیں ہو سکتا اور حدیث یہہ ہی قول علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ جان لو کہ اللہ تعالیٰ فی  
 كتب عليكم الجمعة فی یومی هذا فی شہری هذا فی مقامی هذا فمن تركها تها ونابها واستخفافا  
 تہر جمعہ فرم کیا ہی آج اس مہینہ میں اس مقام میں بہر جسنی اسکو ترک کیا حقیق جان کر اور بھکا حق ہلکا سمجھ کر  
 بحقها وله امام جائز او عادل الا فلا جمع الله شمله الا فلا صلوٰۃ له الا فلا زکوة له الا فلا صوم له الا  
 اور حال یہہ ہی کہ اسکا امام ہی جائز یا عادل ہو خبر دار جمع نہ کرو اللہ او کسی پریشانی خبر دار نہیں ہی او کسی نماز خبر دار نہیں ہی او کسی زکوة خبر دار نہیں ہی او سکا روزہ مسلم  
 ان يتوب فمن تاب تاب الله عليه واما الاجماع فلان الامة قد اجتمعت من لدن رسول الله صلى الله عليه  
 اگر توبہ کر لی بہر جسنی توبہ کی اللہ تعالیٰ او کسی توبہ قبول کرتا ہی اور اجماع امت یہہ ہی کہ تمام امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد سی  
 الی یومنا هذا علی فرضیتها ولم یختلفوا فیها وانما اختلفوا فی اصل الفرض هل هو الظاهر ام الجمعة والایام  
 آج تک جمعہ کی فرضیت پر متفق ہی کسیکو اس میں اختلاف نہیں ہی اور اختلاف ہی تو اصل فرض میں ہی کہ آیا ظہر ہی یا جمعہ ہی اور بہر صورت  
 كان يسقط الفرض باداء احدهما ولها شرط زائدة علی شرط سائر الصلوات وهي ثلث عشرة شرط استة منها  
 دونوں میں ہی ہر ایک کی ادائیگی سی فرض فرضی ساقط ہو جاتا ہی اور اوکی ہی شرطین تمام نمازوں کی شرطوں سی زیادہ ہیں اور وہ بارہ شرطین ہیں چہرہ اونچیں سی  
 فی المصلی وهي شرط لوجوب صلوٰۃ الجمعة لا لادائها ولا لصحتها الاول الذکورة فلا تجب علی المرأة والثانی  
 مصلی میں ہیں بہر شرطین تو نماز جمعہ کی وجوب کی ہیں یہہ شرطین اور اور صحت کی نہیں ہیں پہلی مصلی کا مرد ہونا سو عورت پر واجب نہیں ہی دوسری  
 الاقامة فلا تجب علی المسافر وکل من وجد یوم الجمعة خیر المصروف فی حکم المسافر والثالث الحرب  
 مقیم ہونا پس مسافر نہ ہو واجب نہیں ہی اور جسکو جمعہ کا دن مصر سی باہر ہو جاوی پس وہ مسافر کی حکم میں ہی تیسری ازادی  
 فلا تجب علی العبد اتفاقا واختلاف فی المكاتب والمآذون والعبد الذی حضر باب الجامع لیحفظ دابة مولاه  
 سو غلام پر کسیکی نزیک واجب نہیں ہی اور مکاتب اور غلاظون کا باب میں اور اس غلام کی حق میں جو جامع مسجد کی دروازہ پر میان کا کھڑا پکڑی کھڑا ہو  
 واکرام الصحة فلا تجب علی المريض اذا خاف زيادة المرض وبطوء البرء بالذهاب اليها ومثله الشيخ الكبير  
 جو تہی صحیح و سالم ہونا پس بیمار پر واجب نہیں - اگر جمعہ میں جانی سی بیماری کی بڑھیکا یا دیر میں اچھا ہو نیکا خوف ہو اور ایسی ہی پیر فروت

الضعيف عن السعي والخامس سلامة العينين فلا تجب على الاعشى عند أبي حنيفة وعندهما ان يجزى  
 جلی من ناتوان پانچوین انگلیون والا ہونا پس اندھی پر امام ابو حنیفہ کی نزہۃ واجب نہیں اور صاحبین کی نزہۃ واجب ہے اگر

قائد والسادس سلامة الرجلين فلا تجب على المقعد لان وجد من يحمله الى الجمعة والمريض كالمریض على الاصل  
 ہتہ پڑھو اور کسی جیٹھ و نو پاؤں کی سلامتی پس لنگڑی پر واجب نہیں اگرچہ ایسا شخص میسر نہ ہو کہ چٹھی چڑھ کر جمعہ میں پہنچے اور بیمار دارا صحت پر یا غنیمت پر کہی  
 ان بقى المريض ضایعا والمريض من جملة لا یبذل البیعة للتخلف عن الجمعة وكذا الخوف من ظالم ونحوه و  
 اگر مریض چلن نہ جاوی اور بیمار اور کلاں عدالت میں ہی جس سے جمعہ میں نہ جانا سبب ہو جائے ایسی ہی ظالم وغیرہ کا خوف

المطر والثلج والوحل ونحوها فهو لا الذين لم یستكملوا شرائطها لا تجب علیهم الجمعة لكنهم لو حضروها  
 بارش اور ادا کی اور کیچڑ وغیرہ پس یہ لوگ جن میں پیشہ شریعت پر نہیں ہیں ان پر جمعہ واجب نہیں ہے لیکن یہ لوگ اگر جمعہ میں جاتی ہوں

وصلوها یجزیهم عن فرض الوقت وتستغفروا في غير المصلی وهي شروط اداها وصحتها الاول  
 اور پڑھ لیں تو وقتی فرض نماز سے بھلا ہو جائے اور چہرہ شریفین سوای مصلی کی ہیں اور یہ یہ شرطین ادا کی اور صحت کی ہیں پہلی

المصدر فلا یجوز اداؤها في المفازة والقری لكن ان صلیت في القرية وكنت فيها یلزك ان تحضرها وتعمل لقول  
 شہر کا ہونا پس جمعہ کا ادا کرنا جھگڑ اور گانوں میں جائز نہیں ہے لیکن اگر کانوں کا اندھ جمعہ پڑھنی لگیں اور وہاں موجود ہو تو جھگڑ جمعہ میں جانا اور عملی

على اياك ما یسبق الى القلوب لکاره وان كان عندك اعتذار فلا یس كل ساهم فکس تطیق ان تشهده عند  
 قول پر عمل کرنا لازم ہے بچتارہ ایسی بات سے جس میں لوگوں کی دلوں میں شبہ انکار کا پیدا ہو اگرچہ جھگڑ عذر حاصل ہو کیونکہ ہر کسی سے سماع منکر ایسا نہیں ہے کہ تو اس کو اپنا عذر نہ مانگی

قد حلف في الحديث انه عليه السلام قال من كان یوم من بالله والیوم لا یخرف لا یقع موقعا لهم واختلفوا  
 اور ضرور حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اللہ پر اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہے وہ جھگڑ جگہ نہ بیٹھا کری اور معرکہ

في تفسير المصرو والصحیفة الموضع الذي یكون فيه بیوت وسکون وسواق وامیر وقاضی فخذ الاحکام  
 تفسیر میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ مصر ایسا موضع ہے جس میں گھر ہوں اور کوچی اور بازار ہیں اور حاکم اور قاضی جو احکام جاری

ویقیم الحرد وولیس من شرط اداها المسجد الجامع لجواز اداها في فناء المصرو هو ما اتصل به معدن  
 اور حد و قائم کری اور شرط ادا میں مسجد جامع کا ہونا داخل نہیں ہے اس واسطے کہ فناء مصر میں ہی جمعہ جائز ہے اور فناء وہی جو میدان مصر کی قریب مصالح کی

کر بض الخیل وجمع العسکر ودفن الموتی وصلوة الجنائز ونحوها ویجوز للمخليفة وامیر الحجج اقامتها  
 کہہ چھوڑا ہو جیسی کہ پورے نکاح باندھنا اور لشکر کا جمع کرنا اور مردوں کا دافنا اور جنازہ کی نماز پڑھنی اور مانند اسکی اور خلیفہ اور امیر حاج کو جمعہ قائم کرنا منی میں موسم کی

في الموسم لانها تكون مصر في ایام الموسم لاجتماع شرائط المصرفها من لامیر والقاضی والبنیة والامسرا  
 دنوں میں جائز ہے اسلئے کہ منی موسم کی دنوں میں بمنزلہ مصر کی ہوجاتی ہے اس واسطے کہ نام شریفین مصر کی اوسمیں جمع ہوجاتی ہیں امیر قاضی اور کائنات اور بازار ہیں

لانها لا تبقى مصر بعد انقضاء الموسم وبقاءها مصر لیس بشرط ولا یجوز اقامتها بعرفات لانها لیست  
 ان اتنا ہی کہ موسم کی گزرنی کے بعد مصر باقی نہیں رہتی اور باقی رہنا مصر کا کچھ بشرط نہیں ہے اور عرفات میں جمعہ قائم کرنا جائز نہیں اس واسطے کہ عرفات نہ تو

بمصر ولا من فناء بل هو فضاء ومفازة وفي ظاهر الرواية عن ابی حنيفة لا یجوز اقامتها في المصرا الا في موسم  
 مصر ہی اور نہ فناء مصر بلکہ وہ ایک میدان اور جگہ ہی اور ظاہر روایت میں امام ابو حنیفہ سے ہے کہ جمعہ قائم کرنا مصر میں سوا ایک مسجد کی

واحد فان ادیت في موضعین او اکثر فالجمعة لاولین تحریمه وقیل فراغا وقیل فیها جمیعاً وان لم یعلم  
 جائز نہیں ہے پھر اگر دو جگہ یا زیادہ جگہ پر ہوا تو جمعہ انکا ہی جنہوں نے پہلی نیت باندھی اور بعض کہتی ہیں جو پہلی پڑھ چکی اور بعض کہتی ہیں دونوں میں اور اگرچہ

ایہما الاول تبطل صلوة الكل وفي رواية عنه وهو قول محمد یجوز اقامتها في موضع متعدد وفي رواية  
 معلوم ہوا اول کون میں نوبت کی نماز باطل ہے اور روایت میں ابو حنیفہ سے اور یہ ہے کہ امام محمد کا ہے کہ قائم کرنا جمعہ کا کئی جگہ جائز ہے اور ابو یوسف کی روایت

ابی یوسف لا یجوز اقامتها فی موضعین الا اذا کان بینهما فخر عظیم کدجلة فی بغداد و فی رطبة عنه لا یجوز  
 میں قائم کرنا جمعہ کا دو جگہ جائز نہیں مگر ایسی دو جگہ کہ ادنیٰ بیچ میں بڑی فاصلہ ہو جیسی بغداد میں دجلہ اور ایک روایت میں ابی یوسف سی

اقامتھا اذا کان علیہ جسرحی روی عنه انه کان یا مر یوم الجمعة برفع الجسرة وقت الصلوة لیکون  
 قائم کرنا جمعہ کا یعنی دو جگہ جائز نہیں اگر اوس نہ پہل ہو بیان تک روایت ہی کہ امام ابی یوسف جمعہ کی دن نماز کی وقت پہل اور پھر اسی ہی تاکہ وہ جگہ

مصرین فی کل موضع وقع الاشتباه فی صحة الجمعة تعددها ولوقوع الشك فی المصر اذا اقامها اهلہ ینبغي لهم  
 مانند دوسرے دن کی ہو جاوی اور جس جگہ صحت جمعہ میں بسبب تعدد کی یا بسبب مصر کی مشکوک ہوئی کی یہ شبہ پڑی کہ ادا ہوا یا نہیں توجہ وہاں کی لوگ جمعہ پڑھیں

ان یصلوا بعدھا فردی اربع رکعات قائل لا کلا واحد منهم نوبت ان اصلی اخر ظهر ادرکت وقته ولم اصل  
 تو انکو سنا اور ہی کہ بعد اؤ کی چار رکعت اور الگ الگ پڑھیں ہر ایک نیت کی وقت پہل کی نیت کرنا ہوں کہ ادا کر دن پہلی نظر جسکامین فی وقت پایا ہر ایک پڑی

بعد واصل هذا علی ما ذکر فی القنیة ان اهل مرو ولما ابتلوا باقامة الجمعة فیها مع اختلاف العلماء فی  
 نہیں اور اسکی اصل موافق بیان قنیہ کی یہ ہے کہ مرو کی لوگ جمعہ میں دو جگہ جمعہ پڑھنی لگی باوجودیکہ علماء میں دو جمعہ کی جواز میں اختلاف تھا

جوازها امرهم التمسهم باء کل واحد منهم اربع رکعات بهذه النیة حتما احتیاطا لان الجمعة التي صلها  
 تو انکو او کی پیشواؤن فی فتویٰ دیا کہ ہر ایک احتیاط کی واسطی چار چار رکعت اس نیت سی ضرور پڑا کری کیونکہ یہ جمعہ جواز تھا اور کیا

ان لم یخرج عن عهدة فرض الوقت بیقین وان جازت فان کان علیها ظہر فائت یسقط عنه ذلك  
 اگر جائز نہیں ہوا تو فرض وقت کی ذمہ سی یقینا پاک ہو جاوے گا اور اگر جمعہ جائز ہو گیا تو پھر اگر اوسکی ذمہ کوئی ظہر فائت ہوگی تو اب وہ فائت ادا ہو جاوے گی

لفائت وان لم یکن علیہ ظہر فائت تكون تلك الاربع نفلا فلا احتمال کونها نفلا لا بد ان یقرأ فی الاخرة  
 اور اگر اوسکی ذمہ ظہر فائت نہیں ہی تو یہ چار دن رکعت نفل ہو جاوے گی سواسی احتمال کی ہی کہ شاید نفل ہوں ضروری کہ پہلی دو رکعت میں

بعد الفاتحة سورة لانها ان وقعت فرضاً فقرأ السورة لا تضروا ان وقعت نفلا فقرأ السورة واجبة والنذر  
 بعد سورۃ فاتحہ کی کوئی سورۃ پڑھی اسواسطی کہ اگر وہ فرض ہوئیں تو سورۃ کی پڑھنی میں کچھ نقصان نہیں ہی اور اگر وہ رکعتیں نفل ہوئیں تو سورۃ کا پڑھنا واجب ہی اور نذر

من الشرط التي فی غیر المصلی السلطان و نائبه و المتغلب الذی لا منشور له من السلطان یجوز له اقامة  
 شرط غیر مصلی میں ہو سلطان کا یا اوسکی نائب کا ہونا اور جو متغلب کہ سند سلطانی نہیں رکھتا اوسکو قائم کرنا جمعہ جائز ہی

الجمعة اذا کان سیرته فی رعية سيرة الافراء و کان یحکم بینہم بحکم الولاية اذ بذلک یتثبت السلطنة  
 اگر اوسکا معاملہ رعیت سی بطور امراء کی ہو اور رعیت پر حکومت حاکن کی طور پر کرتا ہو اسواسطی کہ اس سی سلطنت ثابت ہو جاتی ہی

فتحقق الشرط ولما امور بالجمعة ان لیست تخلف وان لم یؤذن له فی الاستخلاف ولا فرق فی ذلک بین وجود  
 بہر شرط موجود ہو جاتی ہی اور جو شخص جمعہ کی لمی مامو میں جمعی قاضی وغیرہ اختیار کرتی ہیں کہ اپنا خلیفہ کر دیں اگرچہ اوسکو خلیفہ کرنی کی اجازت نہ ہو اور اس میں کچھ فرق

العدو وعدم وجوده ولا بین الخطبة والصلوة والاذان فی الخطبة اذان فی الصلوة وبالعکس فلیس  
 نہیں خواہ کچھ عدو ہو یا عدو نہ ہو اور نہ کچھ فرق خطبہ کا ہی اور نہ نماز کا اور خطبہ کی اذان بعینہ نماز کی اذان ہی اور بالعکس اور

للقاضی ان یصلی الجمعة بالناس اذ لم یؤمر بها وکذا صاحب الشرطة لیس له ان یصلیہا بہم فان حات  
 القاضی کو اختیار نہیں کہ لوگوں کو جمعہ پڑاوی اگر اوسکو سلطان حکم نہیں ہی اور ایسا ہی محاسب کو جائز نہیں کہ لوگوں کو جمعہ پڑاوی اور اگر حاکم شہر چاہے

والی المصر فقبل اتيان والی اخر لوصلی بهم خلیفة والقاضی او صاحب الشرطة یجوز لان امر العامة فیوض  
 تو دوسری حکم کی مقدر ہوئی سی پہلی اگر لوگوں کو خلیفہ یعنی نائب یا قاضی یا محاسب جمعہ پڑاوی تو جائز ہی اسنی کہ انتظام علوم کا اؤ کو سپرد ہی

لیہم و ان لم یکن احد من هؤلاء فاجتمع الناس علی احد و صلی بہم یجوز ومع وجود احد منهم لا یجوز  
 ان میں سے کسی کو موجود نہ ہو یا ان میں سے کسی کو نہ ہو اگر ایک کو امام کر لیا اور باقی جمعہ پڑا دیا تو ٹھیک ہی اور اگر ان میں سے کوئی موجود ہو تو لوگوں کو اوسکی

اذان فی جامعہ نہیں

الاباذنه ولو شرع المأمور بها فيها ثم حضر اخر مكانه مضى عليها ولو حضر قبل شروعه لا يصح شرعه  
 بدون اذن اذن في جازين من اورا كفاضي وفيه جرحه بذا انكي اجازت تهي ماز مشروح كرجا سوبه ايسكي جالبه پر دوسرا مقرر ہوگا كيا انك كوتور هي من اورا كيا زكوع كرتي هي  
 والثالث من تلك الشروط الوقت وهو وقت النهار فلا يجوز قبل الزوال ولا بعد دخول العصر لو  
 پہل كيا توشروع صحيح نہیں اور تيسري شرط ان مشرطون میں سے وقت کا ہونا اور وہ وقت ظہر کا ہی سو دوسرے دفعی سے پہلے جازین نہیں اور نہ بعد جانی دقت عمر کی اور اگر  
 خرج الوقت وهو فيها كاستالف الظهور ولا يبينه عليها اختلافها كميته وشروط والرابع من تلك  
 نمازی کی اندر وقت ہو چکا تو از سر نو ظہر کو پڑھی اوسیکو بڑا کر ظہر نہ کر لی کیونکہ جمعہ اور ظہر مقدسا اور مشرطون میں مختلف ہیں اور چوتھی شرط ان  
 الشروط الخطبة ولها شرط وركن وواجب وسنة اما شرطها فكونها في الوقت حتى لو خطب  
 مشرطون میں سے خطبہ ہی اور خطبہ کی ہی شرط اور ركن اور واجب اور سنت میں خطبہ کی شرط تو یہی ہے کہ وقت کی اندر ہو دی یہاں تک کہ اگر پیش از وقت  
 قبله لا تقم وكونها بحضرة الجماعة حتى لو خطب وحده ثم حضر الجماعة لا تقم وكونها جهر  
 خطبہ پڑھنے کا تو صحیح نہیں اور جماعت کی سامنی چاہی یہاں تک کہ اگر خطبہ تنہا پڑھیں اور یہ جماعت جمع ہوگی تو صحیح نہیں ہی اور انکا پکار کر پڑھنا چاہی  
 بحيث يسمعها من يكون عنده اذ لم يكن مانع واما ذكرها فمطلق ذكر الله تعالى ببيتها حتى لو قال  
 کہ جو اوسکی پاس موجود ہوں سب سن لیں اگر کیہ مانع نہ ہو اور خطبہ کا ركن مطلق ذکر اللہ تعالیٰ کا خطبہ کی نیت سے ہی یہاں تک کہ اگر خطیب فی  
 الحمد لله او سبحان الله ولا اله الا الله على قصد الخطبة يجوز عند أبي حنيفة اما لو قال لعطاس  
 الحمد لله یا سبحان الله یا لا اله الا الله خطبہ کی نیت سے کہا تو امام ابو حنیفہ کی نزدیک کافی ہی ہے ان اگر چہ چہیکہ کہ  
 وتجب فلا يجزئ وعندهم لا بد من ذكر طويل لیسعی خطبة وهو مقدار آيات وقيل مقدار التشهد  
 یہ تجب سے کہیں تو کافی نہیں ہی اور صاحبین کی نزدیک اتنا ذکر دراز ضروری ہے جکو خطبہ کہہ سکیں اور وہ تین آیتوں کی برابر ہو اور کوئی کہتا ہے کہ تشہد کی برابر ہو  
 من قوله التحية لله الى قوله عبدة ورسوله لان الخطبة واجبة بالاجماع والتحمية الواحدة  
 لفظ التحیات لہ سے عبدة ورسوله تک اسو سکی خطبہ متفق علیہ واجب ہی اور الحمد مدیکبار  
 والنسبية الواحدة والتهليلة الواحدة لا تسمى خطبة وآيا واجبها فالطهارة والقيام وسائر  
 اور سبحان اللہ ایک بار اور لا اله الا اللہ ایک بار خطبہ نہیں کہتا اور خطبہ کی واجبات با وضو ہونا اور کھڑی رہنا اور عورت کا  
 العورة واما سننها فكونها خطبتين بجلسته بينهما يشمل كل منهما على الحمد والتشهد والصلوة على  
 دہنا اور خطبہ کی سنت دو خطبوں کا ہونا بیچ میں ایک جلسہ کی فرق سے اور انو میں حمد اور تشہد اور درود  
 النبي صلى الله عليه وسلم والاولى على تلاوة آية والوعظ والثانية على الدعاء للمؤمنين والمؤمنات  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو اور پہلی خطبہ میں تلاوت آیت کی اور پندہ اور دوسری میں سیدان مرد اور عورتوں کی حق میں  
 بدل الوعظ وانما صمن تلك الشروط الجماعة واقلم ثلاثة سوى الامام ويشترط كونهم رجلا عاقلين  
 بدل ہند کی دعا ہو یا بخیرین شرط اول مشرطون میں سے جماعت ہی کہ میں کم تین آدمی سواء امام کی ہوں بشرطیکہ نیکوں مد عاقل بالغ ہوں  
 بالغين فلا ينعقد بالنساء والصبيان والمجانين ولا يشترط كونهم احرا ولا عقيمين فتعقد بالعبيد  
 پس جماعت نری عورتوں اور بچوں اور دیوانوں سے نہیں ہوگی امیر یہ شرط نہیں ہی کہ آزاد یا مقیم ہوں پس جماعت نری غلاموں  
 والمسافرين ويشترط بقاؤهم الى السجدة الاولى عند ابی حنيفة واولونفوا قبلها او نقصوا عن ثلث ثم  
 اور مسافروں سے ہو جاوگی اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک یہ شرط ہی کہ پہلی سجدہ تک سب موجود رہیں پس اگر پہلی سجدہ ہی پہلے ہاں گئی یا تین سے کم رہ گئی  
 يستقبل الظهور عندهما لوفروا بعد التخرمية يتم الجمعة والسادس من تلك الشروط الاذن العام  
 تو ظہر ادا کری اور صاحبین کی نزدیک اگر بعد تکبیر تحریمہ کی چلی جاوین تو جمعہ پورا کر لی اور چوتھی شرط اول مشرطون میں سے اذن عام ہی



وهو ان یفتح باب الجامع ویؤذن للناس حتی لو اجتمع فی الجامع واغلقوا بابه وصلوا فی الجمعة لا

یسجدوا <sup>اسطور یہ کہ مسجد جامع کا دروازہ کھل جاوی اور لوگوں کو آئی کی اجازت ملی یہاں تک کہ اگر مسجد میں جمع ہو کر پھر دروازہ اوکھا بند کر دیں اور جمعہ کی نماز مسجد میں پڑھیں</sup> یجوز وکذا السلطان لو اخلق باب قصره وصلی فیہ بحشمه لا یجوز لانہا من شعائر الاسلام وخصائص

تو جائز نہیں ہی اور ایسی ہی سلطان اگر اپنی محل کا دروازہ بند کر کر اپنی فوج کے ہمراہ جمعہ کی نماز پڑھ لی تو جائز نہیں ہی اس واسطے کہ جمعہ اسلام کی نشانیوں اور دین کی خاص

الدين فلا بد من اقامتها علی طریق الاشہار وان فتح باب قصره واذن للناس بالدخول فیہ یجوز سواء

امرون میں ہی ہی سوا اسکو خواہ مخواہ بطور اشتہار کی قیام کرنا چاہی اور اگر پادشاہ اپنی محل کا دروازہ کھول کر لوگوں کو اجازت آئی کی دیدی تو جائز ہی پھر برابر ہی

دخلوا ولا لکن بکبره لعدم قضاء حق المسجد الجامع فاذا وجدت هذه الشروط كلها یجب السعی

کہ کوئی جاوی یا نہ جاوی پر مکرر وہی اس واسطے کہ مسجد جامع کا حق ادا نہ ہو اور جب یہ تمام شرطیں پوری پائی جاویں تو واضح قول پر سعی اور

ترك السبع بالاذان الاول وهو الذي يكون على المنارة بعد دخول الوقت في الاصل لانه المعتبر في

بیج کا ترک کرنا پہلی اذان پر واجب ہی یعنی وہ اذان جو مندرہ پر وقت ہرجانی کی بعد ہوتی ہی موافق اصح قول کی اس واسطے کہ یہی اذان

هذا الزمان وان كان حادثا غير واقع في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لما روى انه عليه السلام

اس زمانہ میں معتبر ہی اگرچہ نواحد اشہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد میں نہ تھی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام

والامامین بعده كانوا يصعدون المنبر بعد الزوال قبل النداء فيؤذن المؤذن بين ايديهم فلما كان زمن

اور بعد حضرت کی دو تواتر زوال کی بعد اذان ہی پہلی منبر پر جاتی تھی پھر مؤذن اوکی سامنی اذان پڑھتا تھا پھر جب زمانہ

خلافة عثمان وكثر الناس رأى ان يؤذن المؤذن قبل صعود الامام المنبر لينتهي الصوت اليه فيختر

عثمان کی خلافت کا آیا اور لوگوں کی کثرت ہو گئی تو اوکی ہی میں یہ آیا کہ مؤذن امام کی منبر پر جانی ہی پہلی اذان کہا کری تاکہ اوکو آواز جاوی اور شکر آجودین

وزاد اذانا ثانيا على دار في سوق المدينة بقرب المسجد يقال له زوراء وكان هذا الاذان لسنة ايف

اور دوسری اور اذان بڑا دی ایک گھر پر جو مدینہ کی بازار میں مسجد کی پاس تھا اوکا نام زوراء ہی اور یہ اذان ہی مسنون ہی

لقوله عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين بعدي واما النداء الذي يكون في وقت

اس حدیث کی موافق لازم کہ روایتی او پر میری سنت اور میری بعد خلفاء راشدین کی سنت اور وہ اذان جو چاشت کی وقت ہوتی ہی

الضحى للتنبيه على ان هذا اليوم يوم الجمعة فذكره في الحجج كذا ذكر في مجمع الفوائد والحاصل ان كل

اطلاع دینی کو کہ یہ دن جمعہ کا ہی سو یہ بعت ہی اسکو حجاج فی جائی کیا تھا کتاب مجمع الفوائد میں یہ ذکر کیا ہی مطلب یہ ہی کہ جو

اذان يكون قبل الزوال فهو غير معتبر بل المعتبر الاذان الاول الذي يكون بعد الزوال اذ به يحصل لاصلا

اذان دوپہر ٹلی ہی پہلی ہو دی سوا اسکا کچھ اعتبار نہیں ہی بلکہ معتبر پہلی اذان ہی جو درپہر ٹلی کی بعد ہوتی ہی اسلی کہ اس ہی اعلام حاصل ہوتا ہی

فان كل من يجب عليه الجمعة اذا اذن هذا الاذان يلزمه السعي الى الجمعة فاذا حضر المسجد الجامع يصلي

بیشک جب جمعہ واجب ہی جب یہ اذان ہوگی اسکو جلد جمعہ میں دوڑ جانا چاہی پھر جب وہ مسجد جامع میں پہنچی تو پیشانی ہی پہلی

قبل القعود ركعتين تحية المسجد ثم اربع ركعات سنة الجمعة واذا توجه الامام الى صعود المنبر يجده

دو رکعت تحیۃ المسجد کی پھر چار رکعت سنتیں جمعہ کی پڑھی پھر جب امام منبر پر جانی کو متوجہ ہو تو امام ابو حنیفہ کا نزدیک

الصلوة والكلام عند باب حنیفة حتی یتیم الخطبة وعندهما لا بأس بالكلام قبل الشروع في الخطبة واذا

نماز اور بات جبیت سب حرام ہی جب تک خطبہ تمام ہو جاوی اور صاحبین کی نزدیک غیبی شروع کرنی ہی پہلی پہلی دینی کا کچھ مضائقہ نہیں اور جب

جلس على المنبر يؤذن المؤذن بين يديه الاذان الثاني واذ انتم الاذان يقوم ويخطب خطبتين يفصل بينهما بجلسة

امام منبر پر جا بیٹھی تو مؤذن اوکی سامنی دوسری اذان پڑھی اور جب یہ اذان ہو چکی تو امام کھڑا ہو کر دو خطبی پڑھی دونوں کی چھین

خفيفة مقدارها ان يستقر كل عضو منه في موضعه وليستحب للقوم ان يستقبلوا الامام عند  
 ملكي جلسه كافا صله كرى استقر كل من كانا بهر جرحه ابني اني جكمه بر راست هو جادی  
 اور قوم کو مستحب یوں ہی کہ خطبہ کی وقت امام کی طرف منہ کر کے بیٹھیں

الخطبة لكن الرسم الآن انهم يستقبلون القبلة للحج في تسوية الصفوف لكثرة الزحام كذا ذكر في  
 بآب رسم یہ ہور ہی کہ رو قبلہ بیٹھتی ہر جمع اسو سطلی کہ صفین سید ہی کرنی میں بسبب کثرت انہو کی حرج ہوتا ہی ہر ایک کی شح میں یہ ہی مذکور ہی

شرح الهداية للسروحي واذا فرغ من الخطبة وشرع المؤذن في الاقامة ينزل من المنبر ويصلي  
 جو سر دجی کی ہی اور جب خطبہ پڑھ چکی اور مؤذن تکبیر کہنی لگی تو امام منبر پر ہی اتر کر قوم کو دو رکعت نماز جمعہ کی پڑائی

بالناس ركعتين صلوة الجمعة ولو وقع الاشتباه في صحتها بتعدددها ووقوع الشك في المصدر  
 اور اگر جمعہ کی صحت میں کچھ شبہ پیدا ہو وی کئی جگہ ہونی کی سبب یا صر مشکوک ہونی سی

يصلي بعدها كل واحد منهم فرادى اربع ركعات اخر ظهر كما سبق ثم اربع ركعات بنية السنة  
 تو ربک بعد اسکی الگ الگ چار رکعت پچھل ظہر کی پڑھیں جس کی کہ اور پڑھ کور ہو چکا بہر چار چار رکعت سنتوں کی نیت سی

عند أبي حنيفة وعندهما ست ركعات ومن ادرك الامام فيها ولو في التشهد او في سجود السهو يصل  
 امام ابو حنیفہ کی نزدیک اور پڑھیں اور صاحبین کی موافق چہر رکعت پڑھیں اور جب ہی امام کو نماز جمعہ میں پایا اگرچہ تشہد میں یا سجدہ سہو میں تو امام کی ساتہ

معها ادرك وقال محمدان ادرك في الركوع في الركعة الثانية يبني عليه الجمعة  
 پڑھ لی جواتہ اوی اور نماز جمعہ پوری کر لی اور امام محمد کہتی ہیں اگر دوسری رکعت کی رکوع میں جا ملا تو نماز جمعہ کی پوری کر لی

وان ادرك بعد ما رفع راسه من الركوع في الركعة الثانية يبني عليه الظاهر ومن لا عذر له اذا صلى  
 اور اگر کہ ایسی ملا کہ امام دوسری رکعت کا رکوع پورا کر کر پڑا ہو گیا تو اب ظہر کی نماز پوری کر لی اور جو کو کوئی عذر نہیں ہی اگر وہ ظہر

الناس قبل ان يصلي الامام الجمعة يصم ظهره لكن يكون عاصيا لترك الجمعة ويكره للمعذرين  
 پہلی اس سی پڑھ لی کہ امام نماز جمعہ کی پڑھ چکی تو اسکی ظہر صحیح ہی پر گنہگار ہوگا کیونکہ اسنی جمعہ ترک کیا اور معذور لوگوں کو

والمسحورين داء الظاهر في المصرا بالجماعة سواء كان قبل فراغ الامام من الجمعة او بعده لان الجمعة  
 اور مسحورین کو منہ میں ظہر کی نماز جماعت سی پڑھنی مکروہ ہن برابر ہی کہ امام نماز جمعہ سی فارغ نہ ہو ہو یا فارغ ہو لیا ہو اسو سطلی۔ جمعہ جمع کر لیا ہو

بالجماعة وفي داء الظاهر بالجماعة تفريق الجماعة عن الجمعة وتقليد لها فيما يتخلف اهل القرى اذ لا الجمعة  
 جماعت سی اور ظہر کو جماعت سی پڑھنی میں جمعہ کی جماعت کی تفريق ہوتی ہی اور اوسمیں کی پڑتی ہی برخلاف گاؤں والوں کی اسو سطلی کہ اونہر

عبيهم ولا يفرض اناء الظاهر بالجماعة الى تفريق الجمعة وتقليد لها فيكون ذلك في حقه كسائر الايام  
 جمعہ نہیں ہی دہان ظہر کو جماعت سی پڑھنی میں نہ تفريق جماعت جمعہ کی ہوتی ہی اور نہ کی پڑتی ہی سو جمعہ کا بن بلا کہت ظہر جماعت سی پڑھنی کو انکی حد میں ایسا ہی

في جواز اداء الظاهر بالجماعة من غير كراهة وليستحب للمسريض ان يصلي الظهر قبل فراغ الامام من الجمعة  
 جیسی تمام اور دن میں اور بیمار کو مستحب ہی کہ جب تک امام نماز جمعہ سی فارغ نہ ہو ظہر نہ پڑھی

لرجاء البرء في كل ساعة ومن جاء الى الجمعة ووجد المسجد ملآن والمراد ان يتخطى الناس ان كان يؤذيهم  
 اسو سطلی ہر ہر آن میں صحت کی امید ہی اور جو شخص جمعہ میں جا کر دیکھی کہ مسجد بہر چکی اور اسنی ارادہ کیا کہ صفوں میں کو گذر جاوی اگر اس طور پر جانی سی ایذا پہنچی

بالتخطي لا يتخطى وان كان لا يؤذي احدا بان لا يثأربا ولا جسدا لا باس بان يتخطى ويدنو من الاصنام  
 تو نہ جاوی اور اگر کسیکو کچھ ایذا نہیں ہوتی اسطور کہ نہ پاؤتلی کسیکا کچھ ایذا ہی اور نہ کسیکا کچھ بدن تو چلی جاتی کا کچھ مضائقہ نہیں کہ امام سی نزدیک جاتا

وذكر الفقيه ابو جعفر عن اصحابنا ان التخطي لا باس به ما لم ياخذ الامام في الخطبة ويكره اذا اخذ  
 اور فقہ ابو جعفر ہاری اصحاب سی تذکر تہا ہی کہ تخطی کا کچھ مضائقہ نہیں جب تک امام فی خطبہ نہیں شروع کر لیا تو مکروہ ہی

اور اگر خطبہ شروع کر لیا تو مکروہ ہی

فعلى هذا يكون جواز التخطي مشروطا بشرطين احدهما ان لا يؤذى احدا والثاني ان لا يكون الامام في

اس روایت کی موافقت تخطی جائز ہونی کی لمی دو شرط ہیں ایک تو یہ کہ کسی کو ایذا نہ ہو اور دوسری یہ کہ امام خطبہ نہ پڑھتا ہو

الخطبة يسرنا الله تعالى عملا موافقا لرصائه بلطفه وكرمه المجلس الخمسون في بيان

اچھی جگہ آسان کر موافق اپنی رضا کی عمل کرنا اپنی لطف اور کرم ہی غیر مجاہد بجا سوین مجلس مصافحہ کی بیان میں

المصافحة وبيان كيفيةها وفوائدها وبدعيتهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اور اس کی کیفیت اور طرز اور فائدہ اور اس کا بدعت ہونا بی محل رسول اللہ صلی اللہ علیہ فی فرمایا

ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفرلهما قبل ان يتفرقا وفي رواية اذا التقى المسلمان

ہر دو کوئی دو مسلمان کہ ملین اور مصافحہ کریں مگر دونوں جدا ہونے سے پہلے بخش جائیگی اور ایک روایت میں ہی جب دو مسلمان ملین

فيتصافحان وحمد الله واستغفر الله غفرلها هذا الحديث من حسان المصايم رواه البراء بن عازب

اور مصافحہ کریں اور اللہ تعالیٰ حمد کریں اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت مانگیں تو اللہ اول دنوں کو بخش دیگا یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی براء بن عازب کی روایت ہے

والفاء فيه لفظ خاص للتعقيب موجه تعقيب التصافح الالتقاء والتصافح على ما ذكر في صحيح الجوز

اور فاء اس میں لفظ خاص تعقیب کی واسطی ہی جس سے مصافحہ ملاقات سے پیچی واجب ہوتا ہی اور تصافح موافق مضمون صحاح جوہری کی مصافحہ ہی

المصافحة فيثبت شرعية المصافحة عند لقاء المسلم لاختيه وتكون من تمام التحية بينهما لما

سبب مصافحہ کا مشروع ہونا بروقت ملاقات ایک مسلم کی بہائی مسلمان سے ثابت ہوتا ہی اور اول دنوں میں سلام کی تمامی ہی اس واسطی کہ

روى عن ابي امامة انه عليه الصلوة والسلام قال تمام تحياتكم بينكم المصافحة وهذا الحديث ايضا

ابو امامہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی فرمایا تمامی تمہاری آپ کی سلاموں کی مصافحہ ہی یہ حدیث بھی ذکارت کرتی ہی

يدل على كون شرعية المصافحة عند الملاقاة لانه عليه السلام جعلها من تمام التحيات التحيات

کہ مصافحہ ملاقات کی وقت مشروع ہی اس واسطی کہ نبی علیہ السلام فی مصافحہ کو تمامی تحیات کا ٹھکانا اور تحیات

جمع التحية وهي السلام والسلام انما يكون عند الملاقات وكذا ما هو من تمامه فينبغي ان توضع

جمع تحیہ کی ہی سلام کو کہتی ہیں اور سلام سواء وقت ملاقات کی نہیں ہوتا اور ایسی ہی جو چیز سلام کی تمامی ہی اب سنو اور یہ ہی کہ

حيث وضعها الشرع ويراعى سننها والسنة فيها ان تكون بكتا اليدين واما في غير حال الملاقاة

مصافحہ اسی جگہ ہو کر ہی جہاں اس کو شرع فی قائم کیا ہی اور اس کی طریقہ سنوں کی رعایت ہو اور سنوں اس طور پر ہی کہ دونوں ہاتھوں سے ہو اور بدول وقت ملاقات کی

مثل كونها عقيب صلوة الجمعة والعیدین كما هو العادة في زماننا فالحدیث ساكت عنه فيبقى

جیسی بعد نماز جمعہ اور عیدین کی جو اس زمانہ میں عادت جاری ہی سو حدیث سے ثابت نہیں ہی پس یہ

بلاد دليل قد تقرر في موضعه ان ما لا دليل عليه فهو مردود ولا يجوز التقليد فيه بل يرد ما روى عن

بلاد دلیل ہی اور اپنی جگہ میں یہ ثابت ہی کہ جس امر کی کچھ دلیل نہیں ہوتی تو وہ مردود ہوتا ہی اس میں تقلید جائز نہیں بلکہ یہ عارضہ کی روایت سے مردود ہی

عاشته انه عليه السلام قال من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد اي مردود فان الاقتداء

کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جس نے کچھ نیا پیدا کیا ہماری اس دین میں جو دین میں سے نہیں ہی سو وہ مردود ہی یعنی مردود ہی کیونکہ پیروی

لا يكون الا بالنبي عليه السلام اذ قال الله تعالى وَمَا اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

سواء نبی علیہ السلام کی کسی کی نہیں ہی اس واسطی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور جو نبی تم کو رسول سولی لو اور جس سے منع کرے سو چھوڑ دو

وقال في آية اخرى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم

اور ایک اور آیت میں فرمایا سو ڈرتے رہیں جو لوگ خلاف کرتی ہیں اس کی حکم کا کہ پڑی اول پر کچھ خرابے یا پہنچی اوکو دکھ کی مار



۱۷۳ فی بیان المصافی و بیان کیفیتها و فوائدھا و بدعیاتھا فی غیر محلها

على ان الفقهاء من الخفية والشافعية والمالكية صوابا كرهتها وكنها بدعة قال في المنتقطي كره المصافحة

اور شاہی مہر کی کہ فقہاء حنفی اور شافعی اور مالکی مذہبوں کی اس مصافحہ کو صاف مکروہ کہا ہے اور بدعت بتایا ہے قطع میں کہتا ہے مصافحہ بہر حال

بعد الصلوة بكل حال لان الصلابة ما صا فحوا بعد الصلوة ولا نهما من سنن الروافض وقال ابن حجر من الشافعية ما

بعد نماز کی مکروہ ہی اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نماز کی مصافحہ نہیں کیا اور اسلئے کہ یہ طریقہ رافضیوں کا ہی اور ابن حجر شافعی مذہب کہتا ہی یہ

يفعله الناس من المصافحة عقيب الصلوات الخمس بدعت مكرهة لا أصل لها في الشريعة المحمدية ننبه فاعلموا ولا

جولوگ پہچکا نہ نمازون کی پہچان مصافحہ کیا کرتی ہیں بدعت مکروہہ ہی مشہوریت محمدی میں اس کی کچھ اصل نہیں مصافحہ کرنے والی کو پہلی جتان ناچاہی

بأنها بدعة مكروهة ويعزّز ثانياً أن فعلها وقال ابن الحاج من المالكية في المدخل ينبغي أن يمنع الأمام وأحد ثلثه

کہ بیہ بدعت مکروہ ہے اور اگر ترک نکرین تو بہر تعزیر دینی چاہی اور ابن الحاج مالکی مذہب مدخل میں کہتا ہی امام کو لازم ہی کہ مصافحی جو بعد نماز صبح کی

من المصافحة بعد صلاة الصبح وبعد صلاة الجمعة وبعد صلاة العصر بل زاد بعضهم ففعل ذلك بعد الصلوات الخمس

اور بعد نماز جمعہ کی اور بعد نماز صبح کی کیا نکال کر شروع کیا ہی منہ کر دی  
بلکہ بعضی بڑے بچگانہ نماز کی بعد کرنی لگی ہیں

وذلك كله من البدع وموضع المصافحة في الشرع انما هو عند لقاء المسلم لاخيه لا في اديار الصلوات فحيث وضعها الشرع

یہ تمام بدعت ہی اور شرع میں مقام مصالح کا صرف وقت ملاقات مسلم کا ہی بھائی مسلمان سے نازوں کی بدعت نہیں ہی پر جبکہ شرع فی مقرر کیا ہی

يضمها وينهي عندها ويخرج فاعلم انما اتى من خلاف السنة وهذا التصريح منهم يشعروا بالاجماع فلا يجوز المخالفة بل يلزم الاتباع

دوسری جگہ قایم رکھنا چاہی اور مصافحہ سے منع کرنا چاہی اور مصافحہ کرنا لینڈ رجر کرنا چاہی جبکہ خلاف سنت کرنی لگی اور اونکی اس تصریح پر جماع معلوم ہوتا ہی سو مخالفت جائز نہیں ہی بلکہ اتباع

فَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ

مازم ہی واسطی قول اللہ تعالیٰ کی اور جب کوئی مخالفت کری رسول کی جب کہل چکی اوپر راہ کی بات اور چلی خواہ سب کمانوں کی رہنمائی سو ہم اوکو حوالہ کریں جو اوہنی پکڑتی اور دلائل کو

رسائل موصيها وما ذكره النووي في الأذكار وإن كان مشعرا بإباحة المصاحفة بعد صلوة الصبح والعصر إلا أنه يفتصم عن

دوربین و سبب بزرگ جبهه بجا آوردن جوادی بی ذکر امین ذریعہ ای از چپاوس سی اباحت مصاحف بی بعد باز صبح اور عصر بی معلوم ہوئی بی پراوس سی مصاحف کا

فعدم مشروعيته لأنه بعد بيان لون المصاحفة تسنة ومستحبة عند الملاقاة قال وأما اعتاده الناس من المصاحفة

غیر شروع ہوا نکلیا ہی اسلئے کہ مصافحہ کو وقت ملاقات کی سنت اور سبب بیان کر کر پھر یہ کہتے تھے اور وہ جو لوگوں کی بعد نماز صبح اور

بعد صلوة العصر فلا اصل له في الشرع على هذا الوجه لكن لا بأس به فانظر كيف اعترف بان لا اصل له في الشرع وبعد

عمر کی مصافحہ کی عادت کر لی ہی سو شرع میں اس طور پر اس کی کچھ اصل نہیں ہی لیکن اس کا کچھ مضائقہ نہیں اب دیکھو تو ایسی قرار کیا کہ شرع میں اس کی کچھ اصل نہیں ہی

یہاں اسرار کی ایک کافایت کرتائی اگر حاکم پر یہ کہ مضافت بنوں، آخ تیک حکماء اور اگر فقہاء سے مصداق میں مذکور نہ کیے بلکہ انہیں صراح

[illegible][illegible][illegible]

لبينا من بعض من اسهر بالعلم انه قال هي من شعائر الاسلام فكيف يترها من كان من اهل الايمان فانظر يا اهل الانصاف

ہندو مت میں بھی ہے ایک شخص سی جو صاف علم مشہور ہے کہ وہ ہندو ہی یہ مصافحہ اسلام کی نشانیوں سے ہی جو ایمان دلا ہے اس کو ایسے نگر چھوڑ سکتا ہے اب ای اصفاء والو دیکھو

يا كمان اعتقاد الخواص هكذا فاعتقوا العوام ماذا يكون وكل مبلغ ادى الى هذا فهو مكروه حتى افتي بعض الفقهاء حين

بیب خواص کا یہہ اعتقاد ہو تو عوام کا اعتقاد کیا ہوگا اور جہاں مباح اس نوبت کہ سہیج جاوی پیرہہ ہی مکروہ ہی بیان تنگ کہ بعض فقہاء نے جب

شَاءَ صَوْمَ أَيَّامِ الْبَيْضِ فِي زَمَانِهِ بِكَرَاهِيَّتِهِ لَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ يُؤَدِّي إِلَى الْعِتْقَارِ الْوَاجِبِ مَعَ أَنَّ صَوْمَ أَيَّامِ الْبَيْضِ مُسْتَحَبٌّ وَرَدِّفُهُ أَخْبَارُ

کہ نہ بین ایام بیض کی روزوں کا دستور پڑ گیا تو فتویٰ دیا ہی کہ مکروہ





غفل او غلط من بعض من تقدمنا وجعلناه قدوة في ديننا فاذا جاء احد وانكر علينا ما ارتكبنا من تلك الامور  
جسني سبهوا يا اوسني غفلت كي يا غلط كي اور سني او سكو اپني دين كا پيشوا بنيا يها پير اگر كوي اگر سكو اوس بدعت سي جو سني اختيار كوي هي منع كوي اور روي  
نان كان له توقير في قلوبنا نقول له هذا جاتر ذهب الى جواده فلان ذنك بعض من تقدمنا من سبهى او غفل او  
توه شخص مانج كاري دليين عزت ولاهي توهم تنهي جواب دينكي كه صاحب بيده تو جايزي غلام اسكا قائل هي اور اوكي بدور هم ماضي سبهى يا غفلت يا

غلط وان كان من لا توقير له في قلوبنا ليس من الكلمات المنكرة ولا يظنه ولا يخطر بباله كل ذلك بسبب جهل المركب  
غلط كرتيولي كا نام بيان كر دينكي اور اگر وه مانع اليسا هي كه هاري دليين او سكي كچه عزت نهين توهم سي ايسي دشكار سينكا كا وسكونه گان هوگا اور نه او سكي دليين كذا سبهى تمام هاري جيل  
اينا لا نالور اينا انفسنا على ما هي عليه من الجهل لقبلنا جواب من ارشدنا الى الحق وما اقمنا من سبهى او غلط حجة في ديننا  
مركب هوئي كي خرابي هي كيونكه اگر سني دين اپني جهالت كا خيال كرتي تو او سكا جواب جو حق كا راسته بتا هي سينكا نتي اور اوس سبهوا و غفلت اور غلط كرتيولي كو اپني دين كي حجة

اذ لا يجوز ان يقلد الانسان في دينه الامم هو صاحب الشريعة او من شهد له صاحب الشريعة بالخير لا من شهد له بالكد  
نه قايم كرتي اسواسطى كا انسان كر اپني دين من خرف صاحب شريعت كي يا او سكي جسكي حق من صاحب شريعت في سبهائى كي گواهي دي هي سبهوى چا سبي او سكي سبهوى نهين هي  
وضي عن الاعماله بقوله عليه السلام خير القرون قوني الذين بعثت فيهم ثم الذين يأسهم ثم الذين يلوهم ثم يفتنوا الكذبة  
جسكي حق من صاحب شريعت ني كذب كي گواهي دي هي او سكو بهر وسكا كرتي منع كيا اسحيث من بهتر توگ ميري عهد كي بن جنين ميح مبعوث هو ان پيره توگ جواني متصل بين ميح

فلا تعتمدوا قولهم دافع الامم فلان كل من اتى بعدهم يقول في بدعة انها مستحبة ثم ياتي على ذلك بدليل خارج عن اصولهم  
سبهو وسهكونه او سكي پرنه كئي پر كيونكه بجهت جو ايا سي بدعت كي بهر هي كيا سي بهر مستحب هي بهر او سبهو ايكي دليل او سكي اصول سي مخالفت قايم كر ديتا هي  
فذلك غير مقبول منه لان التقليد لا اقتداء بالغبي مجرد حسن الظن انما يجوز لمن كان مجتهدا عدلا لمن كان مقدرا  
سو اسكو كون مانا هي اسواسطى كه غير كي تقليد اور بهر دي حرف حسن ظن سي او سبي كي جايزي هي جو مجتهد اور عادل هو او سكي نهين هي جو خود مقلد هو

لكن لما انقطع الاجتهاد منذ زمان طويل انحصر طريق معرفة المجتهد في نقل كتاب معتبر متداول بين العلماء واجباد  
ليكون مدت دراز هوئي كه اجتهاد ومنقطع هوگيا طريقه مذموب مجتهد كي معرفت كا حرف بهر هي هي كي ايسي كتاب معتبر منقول هو جو علماء كي نهين بين رسي هو  
عدل موثوق به في علمه وعمله فلا يجوز العمل بكل كتاب اظهر في هذا الزمان كتب جمعها ضعفاء الرجال ولا يقول كل عالم  
او ايسي عادل كي خبر سي جسكي علم او عمل كا اعتبار هو سبهو كتاب پر عمل كرنا جايز نهين اسواسطى كه اس ظنه من ايسي كتاب ميح مشهور هو سي بهر جو كوفي كوكون كي جمع كيا

اذ غلب الفسق في الناس بعد القرون الثلاثة والستون في حكم الفاسق فلا بد من العدالة المرجحة لجانب الصدق حتى  
اور نه هوام كي قول پر عمل جايزي اسواسطى كه كوكون ميح بعد قرون ثلثة كي فسق غالب هوگيا هي اور شخص مستور فاسق كي حكم ميح هو تا سي سولهي عدالت كلام نا ضرور چا سبي مقلد هي  
يقبل قرله في الديانات ليسرنا الله تعالى موافقا لرضائه بلطفه وكرمه المجلس الحادي والخمسون في بيان  
كا عليه هوئي تاكه او سكا قول ديانا ت بين مقبول هو اسه تعالى همير عمل موافق اپني رضا كي اپني لطف اور كرم سي اسكاري مجلس اكيادون بيان ميح

فرضية الصلوة بالكتاب والسنة واجماع الامم والوعيد في حق تاركها قال رسول الله  
فرضيت نماز كي كتاب اور حديث اور اجماع امت سي اور وعيد تارك الصلوة كي حق ميح رسول الله

صلى الله عليه وسلم بين العبد والكفر ترك الصلوة هذا الحديث من صحيح المصايب رواه جابر بن عبد الله ومعه  
صلى الله عليه وسلم ني فرما يا فرق درميان بنده اور كفر كي نماز چو روني كا هي بهر حديث مصابيح كي صحيح حديثون ميح سي جابر بن عبد الله كي روايت سي اسكي سني  
ان بين العبد وبين ان يصل الى الكفر ان يترك الصلوة وعلم من هذا ان الصلوة اهم ارکان الاسلام واقوى الفرائع في  
هيح كه فرق درميان بنده كي ادا سمين كه وه كافر هو جاوي بهر هي كه ناكو ترك كردي اس سي معلوم هو كه نماز بظا ضروري كرنا اسلام كا اور بظا قوي ذريع

دخول دار السلام وهي فرضية على كل مسلم عاقل بالغ سواء كان رجلا وامراة لا على كافر ولا على مجنون ولا على صبي الا  
بهشت ميح جاني كا هي اور نه نماز هر يك مسلمان صاحب عقل جوان بر فرض هي برابر هي كه مرد هو يا عورت كافر پر نهين اور نه ديوانه پر اور نه بچي پر

بدره كوله جلاله تعالى في بيان كيفية اوقافها وابدعيتها في غير هذا

ان الصبی اذا بلغ سبع سنین یومر بها واذ ابلغ عشر سنین ولم یصلها یضرب علیها لما روی انه علیه السلام قال  
 یجب صلات برس کا ہو جاوے تو نماز پڑھنی سیکھا وین اور جب دس برس کا ہو کر نماز نہ پڑھے تو مار کر پڑھنا چاہی اس کی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا  
 مرد و اولادکم بالصلوة وھم ابنا سبع سنین واضربوھم علیھا وھم ابنا عشر سنین فانھم وان لم یکن الصلوۃ فرضا  
 کہہ کر واپس لاؤ لادکو واسطی نماز کی جب سات برس کی ہوں اور انکو مار کر نماز پڑھاؤ جب وہ دس برس کی ہوں کیونکہ اس عمر میں اگرچہ اونپر نماز فرض نہیں ہے  
 علیھم الا انھم عند بلوغھم عشر سنین یستحقون بذلکھا عقوبة الشرع فی الدنیا لیعتادوھا ویستأنسوا لھا فی صغور  
 پر جب دس برس کی ہوں تو نماز چھوڑنی پر دنیا میں سزاوار شرعی سزا کی ہیں تاکہ نماز کی خوگر ہو جاوین اور ترک نہ کریں اوس سے دل نگاہی  
 حتی لا یترکوها فی کبرھم وقد ثبت فرضیتھا بالکتاب السنة واجماع الامة اما الکتاب فقوله ان الصلوۃ کانت علی  
 تاکہ بچہ جوان ہو کر ترک نہ کریں اور بیشک فرضیت نماز کی قرآن اور حدیث اور اجماع امت سے ثابت ہے قرآن تو یہ آیت ہے یہ نماز ہی مسلمانوں پر  
 المؤمنین لکتابا موقوتا ای فرضا موقتا فدل النص علی ان الصلوۃ فرض موقت محدود باوقات لا یجوز اخراجھا عنھا  
 وقت باند حکم ای فرض وقت بند ہے ہوی سو یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ نماز فرض وقت بند ہے ہوی حد مقرر کی ہوی وقتوں کی ہے بلا عذر وقت سے اوڑھ کر  
 بلا عذر لما روی انه علیه السلام قال من ترک الصلوۃ حتی مضی وقتھا ثم قضی حذب فی الذکر حقباء المحطب ثمانون سنة  
 ہرگز جاہز نہیں اس واسطے کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے نماز نہ پڑھی اتنی کہ اوکا وقت نکل گیا پھر قضا کی تو دوزخ میں کئی حقبہ عذاب کیا جاوے گی اور حقبہ اس سے بڑھ جائے گی  
 والسنة ثلاثا وستون یوما کل یوم کان مقداره الف سنة والعذر الشرعی المبیح لتاخیر الصلوۃ عن وقتها ستة  
 اور برس تین سو ساڑھے دس ہر دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی اور عذر شرعی جس سے نماز کی وقت کا ٹٹا نہ مباح ہوتا ہے چہ  
 انشیاء أحدها النسیان والثانی النوم والثالث الاعشاء والرابع الجنون والخامس الخیض النفاس وفيما عدا هذه الاعذار  
 چیزیں ہیں ایک تو بھول جانا دوسری سو جانا تیسری بیہوش ہو جانا چوتھی دیوانگی پانچویں حیض چھٹی نفاس اور سوائے ان عذرات  
 المذكورة لا یجوز تاخیرھا عن وقتھا حتی ذکر فی الذخیرۃ ان امرأۃ اذا خرجت راس ولہا وخافت وقت الصلوۃ تتوضأ  
 مذکورہ کی نماز میں وقت سے دیر کرنی جائز نہیں ہے یہاں تک کہ ذخیرہ میں یہ مذکور ہے کہ حاملہ عورت اگر جنتی ہوئی ہے بچہ کا نکل چکا ہو اور وقت نماز کا وقت گزرنے لگا  
 ان قدرت ولا یتیم وتجعل لیس ولہا فی قدر او حفرة وتصلی قاعدة بركوع وسجود فان لم تستطعھا تو حی ایما یعنی  
 تو وضو کرے اگر کسی نہیں تو تیمم کرے اور اس بچہ کا سر ہنڈیا میں یا گڑھی میں رکھے اور نماز بیٹھ کر کرے اور سجدہ سے ادا کرے اور اگر یہ نہ ہو سکی تو اشارہ سے ادا کرے  
 انها تصلی بحسب طاقتها ولا تترك الصلوۃ لان الصلوۃ لا تنقطع عنھا ما لم تصرف نفساء وذلك بخروج اكثر الولد والدم وكذا  
 کہ اوس وقت میں عورت اپنی قدرت کی موافق نماز ادا کرے اور نماز کو نہ چھوڑے اس واسطے کہ نماز ادا کی ذمہ ساقط نہیں ہوتی جب تک وہ صفا نفاس نہیں ہوتی اور نفاس جب ہوتا ہے  
 من موقع فی البحر علی لوح وخاف خروج وقت الصلوۃ یدخل اعضاء الوضوء فی الماء بنية الوضوء ثم یصلی بالایمان ولا یترك  
 جو دریا کی اندر تھکتے پر بیٹھا جائے اور نماز کا وقت جانی لگی تو اعضاء وضو کی وضو کر نیت سے پانی میں داخل کرے بہر اشارہ سے نماز پڑھ لی اور نماز کو ترک  
 الصلوۃ وكذا من شلت یداه ولم یکن معه احد یوضیہ یتیمہ یسبح وھجھ وذراعیہ علی الحائط بنية التیمم  
 مذکورے اور ایسی ہی کو تو فوائد سے رہ جاوین اور اوسکی ساتھ کوئی ایسا نہ ہو جو وضو یا تیمم کرے تو اپنا مہنہ اور ہاتھ کہنیوں تک تیمم کی نیت سے دیوار پر مل لی  
 ویصلی ولا یجوز لہ ترک الصلوۃ ولا تاخیرھا عن وقتھا فانظر ایھا العاقل وتامل فی هذه المسائل التي یتینھا الفقهاء اھل  
 اور نماز پڑھ لی اور انکو نماز کا ترک کرنا جائز نہیں اور نہ ترک کرنا وقت سے جائز ہے اب دیکھ لو ای عاقل اور سوچو تو ان مسائل میں جو فقہاء نے بیان کئے ہیں کیا  
 یجد فیھا عذرا غیر العجز التام لتاخیر الصلوۃ عن وقتھا فضلا عن ترکھا والحاصل ان المكلف لا وسعة لہ فی ترک الصلوۃ  
 تجھ کو تاخیر نماز کا ہی وقت سے سوا عجز تام کی کوئی عذر ملتا ہے چہ جائے کہ ترک کرنا نماز کا حاصل یہ ہے کہ مکلف نماز ترک کر لی کی اور نہ وقت سے  
 ولا فی تاخیرھا عن وقتھا مع امکا اداھا فی وقتھا بائی وجہ کان هذا بیان کو فی فرضا موقتا واما كونھا خمسا فلفظہ تعالیٰ  
 تاخیر کرنی لگی باوجود وقت ادا کی ہرگز گنجائش نہیں ہے کوئی عذر ہو اگر یہ تو استدلال فرض موقت ہونی کا ہے اور ہر گنجائش سے بڑھا سوس آیت سے ثابت ہے

جو کلام مذکور ہے اس میں کوئی عذر نہیں ہے



حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهذه الآية قاطعة بالدلالة على كون الصلوات المفروضات خمساً

خبره ربه بنحو ما دل على اوربچ والى نمازی اوربچہ کیت قطعی دلیل ہی اسکی کہ نماز مفروضہ پانچ ہیں

لأنه تعالى فرض جمعاً من الصلوة التي معها وسطى واقل جمع صحيح معه وسطى هو الاربع لا الثلاث فكان الاخر

اسو اسطی کہ اللہ تعالیٰ فی نماز کا ایسا مجموعہ فرض کیا ہی جسکی ساتھ نماز تیسرا نہ ہو اور کم ہی کہ جمع سالم جسکی ساتھ درمیان نہ ہو چار ہیں تین نہیں ہیں سو امر

بمحافظة الصلوة التي معها وسطى امر بالصلوات الخمس ضرورة وقد قال الله تعالى قَسْبَحَانِ اللَّهُ حِينَ تُمْسُونَ

واسطی محافظت نمازوں کی جسکی ساتھ درمیان نہ ہی ہو در حقیقت امر ہی پانچ نماز کا بالفرد اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی سو پاک اللہ کی بار ہی جب شام کرو

وَحِينَ تَضِيحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ يُظَاهِرُونَ والامراء من الامر بالتسبيح في هذه

اور جب صبح کرو اور ایک ایک بار ہی آسمان و زمین میں اور پچھلے وقت اور جب دوپہر ہو اور اور تبسبح ہی جو ان

الاقوات الامر بالصلوة فيها على طريق ذكر الحزم واردة لكل كانه قيل صلوا لله في هذه الاوقات وروى عن

اوقات میں حکم ہوا ہی ان اوقات کی نماز میں جیسی خبر کو ذکر کر کے کل مراد لیتی ہیں گویا یہ امر ہوا خدا کی نماز ان اوقات میں ادا کرو اور ابن عباس نے

ابن عباس رضي الله عنه قيل له هل تجد ذكر الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وتلا هذه الآية فالمراد بقوله تعالى

سَي رُوَيْتَ ہِی کہ انکی کہنی پوچھا مگر معلوم ہی نہ کر پانچوں نماز کا قرآن میں جواب دیا ان اور یہ آیت پڑھی سو مراد آیت میں

حِينَ تُمْسُونَ صَلَوةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَقَوْلُهُ حِينَ تَضِيحُونَ صَلَوةَ الْفَجْرِ وَقَوْلُهُ عَشِيًا صَلَوةَ الْعَصْرِ وَقَوْلُهُ

حِينَ تُمْسُونَ سی نماز مغرب اور عشا کی ہی اور حین تضحون سی نماز فجر کی اور عشا سی نماز عصر کی ہی اور

حِينَ يُظَاهِرُونَ صَلَوةَ الظُّهْرِ وَأَمَّا السَّنَةُ فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَصَلَةً فِي كُلِّ يَوْمٍ

حین ظاہر ہوں سی نماز ظہر کی ہی اور حدیث میں پہنچا نہ ہونا نماز کا اس سی ثابت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ نے ہر موملہ اور

وليلة خمس صلوات وهذا الحديث من جملة الاحاديث المشهورة التي ثبتت بها الاحكام واما اجماع الامة فقد

پانچ نماز میں فرض کیں ہیں اور یہ حدیث احادیث مشہور ہیں سی جس سی احکام فقہی ثابت ہوا کرتے ہیں اور اجماع سی یوں ثابت ہی کہ

اجتمع الامة من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا على فرضية الصلوات الخمس فاذا ثبت

تمام امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد سی آج کی دن تک پہنچا نہ نماز کی فرضیت پر بلا خلاف متفق ہی جب فرضیت

فرضيتها بهذه الأدلة القطعية لا يجوز تركها وقد وردت وعيدات شديدة وتهديدات غليظة لتاركها من جناب

نماز کی ان دلائل قطعی سی ثابت ہو چکی تو اب اسکا ترک جائز نہیں ہی اور بیشک وعید سخت اور دہکناں غلیظ بی نماز کی حق میں آئی ہیں ایک ہی

صاروى انه عليه السلام قال من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر جهاراً وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال

مرادیت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس شخص نماز قصد ترک کی تو وہ ظاہر کافری اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا

لا تتركوا الصلوة متعمدا فمن تركها فقد خرج من الملة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال الصلوة عماد الدين فمن

قصداً نماز نہ چھوڑو سو جس نے نماز ترک کی تو وہ دین سی باہر ہوا اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا نماز دین کا ستون ہی جس نے

اقامها فقد قام الدين ومن تركها فقد هدم الدين فلورود امثال هذه الوعيدات اخلاف العلماء في كفر تاركها

نماز قائم ہی تو دین کو قائم رکھا اور جس نے نماز ترک کیا تو دین کو گرا دیا ایسی ہی وعید جو وارد ہوئی ہیں اس ہی علماء میں اختلاف ہی قصداً بی نماز کی تکفیر

عمداً فذهب جماعة من الصحابة ومن بعدهم الى الكفر أما الصحابة فمنهم عمرو وعبد الله بن مسعود وعبد الله

میں سو ایک جماعت صحابہ کرام سی اور انکی بعد کی لوگ کفر کی قایل ہوئی ہیں صحابہ میں سی یہ قایل ہیں عمرو اور عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ

بن عباس ومعاذ بن جبل وجابر بن عبد الله وابو الدرداء وابو هريرة وعبد الرحمن بن عوف وأبا غنيم الصحابة فمنهم

بن عباس اور معاذ بن جبل اور جابر بن عبد اللہ اور ابو الدرداء اور ابو ہریرہ اور عبد الرحمن بن عوف اور سوائے صحابہ کی یہ ہیں

درست مسلم و احادیث و روایات میں



في بيان فرضية الصلوة بالكسوة والسنة واجماع الامة والوعيد بحق تاركها

احمد بن حنبل واسمى بن راهويه وعبد الله بن المبارك والنخعي والحكم بن عتيبة والبايوس السخيتي في الورد اود  
احمد بن حنبل اور اسحاق بن راهويه اور عبد الله بن المبارك اور نخعي اور حكم بن عتيبة اور البايوس سخيتي في الورد اود

الطيماسى وابوبكرين ابى شيبه وغيرهم وذهب اخرون الى انه لا يكفر وحملوا الاحاديث التى تدل على كفر تاركها

طیبا سی اور ابو بکر بن ابی شیبہ اور سوار انکی اور ابو لوگ سیہ کہتی ہیں کہ کافر نہیں ہوتا اور ان احادیث کی جو بی نماز کی کفر پر دلالت کرتی ہیں یہ تاول

على تركها جاحداً أو على الزجر أو العيب، يعني أن المؤمن لا يتركها ومن أدلتهم على عدم كفره قوله عليه السلام

کرتی ہے یہ کہ بعد انکساک ترک کری یا زجر اور وعید پر حمل کرتی ہیں یعنی مؤمن شخص نماز نہیں ترک کرتا اور انکی دلیل میں سے ایک دلیل نماز کی کافر نہ ہونی پر ہے یہ قول بھی علیہ السلام

خمس صلوات افترضهن الله تعالى من احسن وضوءهن وصدلتهن لوقتھن واتم ركوعهن وسجدتهن بخشوعهن

کافی بائج نمازین اللہ تعالیٰ فی فرض کی بہین جسنی خوب طرح وضو کیا اور دقت پر ادا کیں اور رکوع اور سجود پوری پوری کئی اور خوب انکسار کیا

كان نداء على الله عهد ان يغفر له ومن لم يفعل فليس له على الله عهد ان شاء غفر له وان شاء عذبه فتشركه

تو اوسکا یہ ذمہ ہی اللہ پر کہ اوسکو بخشگا اور جسنی میرے کیا تو اوسکا اللہ پر کہ ذمہ نہیں چاہی اوسکو بخشدی اور چاہی عذاب کری سوا ب یہ قول

عليه السلام ان شاء غفر له دليل على عدم كفره للاجماع على ان الكافر لا مغفرة له وقد قال الله تعالى **اِنَّ اللّٰهَ لَا**

حضرت کا اگر چاہی اور سکو بخشی کافر نہ تو کی دلیل کیونکہ سب متفق ہیں کہ کافر کی مغفرت نہیں ہی اور اللہ تعالیٰ ہی فرمایا ہی اللہ اعلم

يُغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ۚ وَآيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخْتَلَفُوا فِيهَا فَمَا يَجِيزُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا نَحْنُ مُسْلِمُونَ ۚ

ہشتاکہ اور سبکدوشی اور اوس سے نیچے بختی جسکو چاہی اور یہی کہ فقہاء نے اخذ کیا ہے لیکن ان کے استدلال جو عموماً بنا عذر مذکور کریں موجد

نذيرين و فكلول و اشافعي و مالك و احمد بن حنبل تاريخا عابدا و عددا و قسما الا انه عند احمد يقتل كفره و عند غيره

اور کچل اور شافعی اور مالک اور احمد بن حنبل کہتی ہیں کہ فی نہر عذرا، نہر کو قتل کریں

هذه الآية تترجم الانكشاف وحملوا الاحاديث الدالة على انفس تاريخها واستحقاق جزاء الكفر وليس للكفر في الدنيا

میں فلان گرن اٹھ کر سب سے پہلے اور اول حادث کو جو میری ہاتھ لگا کر اس کے ذریعہ میں جسم بکسایا ان شخصوں پر کہ وہ مجھے کفر و کفر کا نام دے اور کفر کا پتہ بنا

ترا عذیر القتل و عندی حیفه لا یکفر ولا یقتل بل یجب ایضا و قیاساً یضرب ضربه بشدداً حتی یمسح به الدم میا

یہ سب رقص کی اور کچھ نہیں ہے، اور امام احمد حنبلہؒ نے فرمایا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ ان کے پاس ایک گداؤں کا ہجوم تھا۔ ان کے پاس سے گزرتے ہوئے وہ ان کو دیکھ کر کہنے لگے کہ تم لوگو! یہ اللہ کے رسولؐ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔ ان کو دیکھ کر میں نے کہا کہ یہ تو بڑا عجیب و غریب ہے۔

الزجر وقيل يضرب ضرباً حثيئاً ايضاً وموت وقيل يعجز بانه من المال لوراي الحاكم فله عصبه في لاطعها اذ قيل في نفي

عمر روزی او که کشتی مستاجر او کمه ماری جاوس از خانه زیر طعمه باد سوار می شود و یکبار در راه با یک کلاه پهلوانی که در آن وقت در میان مردم شهر مشهور بود دیدار کرد و چون به نزدیکی رسیدند گفت ای صاحب کلاه تو را چه خبر است؟

پس چنانچه فیجسدہ حتی بیتوب فاذا تاب برد علیہ کما فی احوال النفاہ وان الش من توبتہ یصر فہ الدایری فیجسد

کے لیے کہ جس کو دیکھا مال لیکو دیا کہ یہاں تک کہ وہ فوٹو رہا اور اس کی جیمہ پانچواں اور دوسرے پہن اور اگر کوہ کا اسد غلط ہے تو یہ سب کچھ خیر ہے اور

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعِيَ الصَّلَاةُ أَنْ يُجِيبُوا أُولَئِكَ الَّذِينَ يَرْتَضِيهِ اللَّهُ وَالرَّسُولُ ۚ ۖ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

[illegible]

سے رہا و خستہ او ان غفای شمع منہا فیتہ فی سبیلہ و نہ افایہ کہ استاضہ فی راجۃ نکما دیباوضہ

[illegible]

خود پوری پور کا رہائے ہوئے تھے اور ان میں سے کئی نے اعلیٰ سطح پر تعلیم حاصل کی تھی اور ان میں سے کئی نے انگریزوں کے خلاف جدوجہد کی تھی۔

[illegible]

ان دفعہ میں شیخ قال اللہ تعالیٰ انظر واھا لکی من تطوعاں کا انہم تطوعاں کے لئے ان دفعہ میں

اگر وہ جس کے نقصان کا اندازہ کرے گا کہ اس کا نقصان کیا ہے؟



قرنی الشیطان قام فقرا فاذا كانت الصلوة بهذه الصفة يدخل صاحبها تحت قوله تعالى **مُخَلَّفٌ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ** شیطان کی سیگون میں چاہیچھا او پھر شیطان کی جب نماز کا یہ حال ہی تو نمازی اس آیت کی مضمون میں داخل ہی پھر اوکی جگہ ناخلف آئی جنہوں کی اصاعوا الصلوة والتبعوا الشہوت فسوف یلقون عیبا فان جماعة من العلماء قالوا لیس المراد باصاعة الصلوة ترکھا گنوا ہی نماز اور پیچھی پڑی منزل کی سوا کی ملکی گمراہی بیشک بہت سی علما کا یہ قول ہی کہ نماز صلیح کر لی ہی یہ مراد نہیں ہی کہ نماز ترک کر دی بل ہوان لا یقیم حدودها بعد رمعاية وقتها وطهارتها وعدم اتمام رکوعها وسجودها ونحوها وقد روی عن ابن مسعود بلکہ یہ مراد ہی کہ نماز کی حدود کو قائم نہ کری یعنی نہ رعایت وقت اور طہارت کی کری اور نہ رکوع اور سجود وغیرہ کو پورا پورا کری اور ابن مسعود انصاری سی الا انصاری انه عليه السلام قال لا تجزئ صلوة لا یقیم الرجل فیها صلبه فی الركوع والسجود والاخبار فی هذا المعنی كثيرة روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا وہ نماز کافی نہیں ہی جس میں نماز رکوع اور سجود میں کر سیدی نہ کری اور ابن اب من ایسی بہت حدیثیں آئی ہیں وہی تبین المراد من قوله تعالى **وَأَصَاعُوا الصَّلَاةَ** فان من لم یحافظ علی اوقات الصلوة وطهارتها ورکوعها وسجودها کہ وہ اس آیت سی واصاعوا الصلوة معنی مراد کی تعبیر کرتی ہیں کیونکہ جو شخص نماز کی اوقات اور وضو اور رکوع اور سجود کی محافظت نہیں

لا یحافظ علیها ومن لم یحافظ فقد ضیعها فهو لما سواہ اضعیف وقد روی انه عليه السلام قال اذا حسن الرجل الصلوة کرتا تودہ نماز کی محافظت نہیں کرتا اور جس کی حدود کی محافظت نہ کی تو بیشک نماز کو ضایع کیا سوا اور کو زیادہ تر کہی فی والا ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی

فاتم رکوعها وسجودها قالت الصلوة حفظک الله كما حفظنی فترفع واذ الساء الصلوة فلم یتم رکوعها وسجودها اور سکا رکوع اور سجود پورا کرتا ہی تو نماز یہ دعا دیتی ہی خدا تعالیٰ ہی حفاظت کری جیسی تو فی میری حفاظت کی پھر نماز مقبول ہوتی ہی اور اگر نماز برکات طرح پڑھی رکوع اور سجود پورا نہ قالت الصلوة ضیعک الله كما ضیعنی فتلک كما یلک الثوب الخلق فیضرب بها وجهه وروی عن ابی ہریرة انه عليه السلام تو نماز کو مستی ہی اللہ تجھ کو ضایع کری جیسا تو مجھ کو ضایع کیا پھر اس نماز کو پرائی پڑھی کی طرح پلٹ کر اوکی منہ پر پڑتی ہیں اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا قال ان الرجل یصلی ستین سنة ولا یقبل له صلوة لعلہ یتم رکوعه ولا یتم السجود او یتم السجود ولا یتم رکوعه فربما ان کہ بعض آدمی ساٹھ برس تک نماز پڑھی جاتا ہی اور اوکی نماز ایک ہی مقبول نہیں ہوتی اسلئے کہ کبھی رکوع پورا کرتا ہی تو سجود پورا نہیں کرتا یا سجود پورا کرتا ہی تو رکوع پورا نہیں ان یعرف صلوة مقبولة ام لا فلینظر الی قوله تعالى **إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ** فانه ان کان یصلی الصلوة معلوم کیا جاسی کہ اوکی نماز میں مقبول ہیں یا نہیں تو اس آیت میں غور کری بیشک نماز رکوتی ہی بجائے ہی اور بری بات سی کیونکہ یہ شخص اگرچہ بیگناہ نماز پڑھتا ہی الخمس ولم یکن بعد ذلك حسن حال مع ربه بل یقع منه بعض من الفواحش والمنکرات فلیعلم ان صلوة غیرا اور پھر ہی اسکا حال رب کی سامنے درست نہیں ہی بلکہ اس سی کچھ کچھ فواحش اور منکرات علی من آتی ہیں تو جانا چاہی کہ اوکی نماز میں

مقبولة بل هی وبال علیہ ومبعدة من الله تعالى كما قال ابن مسعود وابن عباس من لم تاعره صلوة بالمعروف ولم تنهه مقبول نہیں ہیں بلکہ وہ نماز میں پور وبال ہیں اور خدا سی دور کرتی ہیں چنانچہ ابن مسعود اور ابن عباس کہتی ہیں کہ جسکو نماز بالمعروف پر شوق نہی اور منکرات سی عن المنکر لم یزد نصلوته من الله الا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم تنهه صلوة عن الفحشاء والمنکر فصلوته وبال منع نہ کری وہ نماز اللہ سی ہوا اور دوسری کچھ نہ بڑا دی گی اور حسن اور قتادہ کہتی ہیں جسکو نماز فحش اور منکر سی بند نہ کری تودہ نماز او سپر وبال ہی علیہ فان من یصلی الصلوة برعاية شرائطها وادائها وسننہا وادائها یعصمہ الله تعالى عن الفحشاء والمنکر بیشک جو شخص تمام نماز میں شرائط اور ارکان اور واجبات اور سنن اور اداب کی رعایت کر کی پڑھی گا تودہ اسکو فحش اور منکرات سی محفوظ رکھیگا کما روی عن انس انه قال کان فتی من الانصار یصلی الصلوة الخمس مع رسول الله صلى الله علیه وسلم ثم لم یدع شیئا چنانچہ انس رضی اللہ عنہ روایت ہی کہ ایک جوان انصاری بیگناہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنے ادا کرتا تھا من الفواحش الا مرکبہ فوصف ذلك لرسول الله صلى الله علیه وسلم فقال علیه السلام ان صلوة تنهاه یومہ فلیبث سوکر شہتاتہا پھر کہیسی یہ حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیان کیا آپ ہی فرمایا بیشک اوکی نماز کسی دن اسکو روک دے گی پھر کچھ دیر نگلی

بما یحافظ علیها ومن لم یحافظ فقد ضیعها فهو لما سواہ اضعیف وقد روی انه عليه السلام قال اذا حسن الرجل الصلوة کرتا تودہ نماز کی محافظت نہیں کرتا اور جس کی حدود کی محافظت نہ کی تو بیشک نماز کو ضایع کیا سوا اور کو زیادہ تر کہی فی والا ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی

فاتم رکوعها وسجودها قالت الصلوة حفظک الله كما حفظنی فترفع واذ الساء الصلوة فلم یتم رکوعها وسجودها اور سکا رکوع اور سجود پورا کرتا ہی تو نماز یہ دعا دیتی ہی خدا تعالیٰ ہی حفاظت کری جیسی تو فی میری حفاظت کی پھر نماز مقبول ہوتی ہی اور اگر نماز برکات طرح پڑھی رکوع اور سجود پورا نہ قالت الصلوة ضیعک الله كما ضیعنی فتلک كما یلک الثوب الخلق فیضرب بها وجهه وروی عن ابی ہریرة انه عليه السلام تو نماز کو مستی ہی اللہ تجھ کو ضایع کری جیسا تو مجھ کو ضایع کیا پھر اس نماز کو پرائی پڑھی کی طرح پلٹ کر اوکی منہ پر پڑتی ہیں اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا قال ان الرجل یصلی ستین سنة ولا یقبل له صلوة لعلہ یتم رکوعه ولا یتم السجود او یتم السجود ولا یتم رکوعه فربما ان کہ بعض آدمی ساٹھ برس تک نماز پڑھی جاتا ہی اور اوکی نماز ایک ہی مقبول نہیں ہوتی اسلئے کہ کبھی رکوع پورا کرتا ہی تو سجود پورا نہیں کرتا یا سجود پورا کرتا ہی تو رکوع پورا نہیں ان یعرف صلوة مقبولة ام لا فلینظر الی قوله تعالى **إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ** فانه ان کان یصلی الصلوة معلوم کیا جاسی کہ اوکی نماز میں مقبول ہیں یا نہیں تو اس آیت میں غور کری بیشک نماز رکوتی ہی بجائے ہی اور بری بات سی کیونکہ یہ شخص اگرچہ بیگناہ نماز پڑھتا ہی الخمس ولم یکن بعد ذلك حسن حال مع ربه بل یقع منه بعض من الفواحش والمنکرات فلیعلم ان صلوة غیرا اور پھر ہی اسکا حال رب کی سامنے درست نہیں ہی بلکہ اس سی کچھ کچھ فواحش اور منکرات علی من آتی ہیں تو جانا چاہی کہ اوکی نماز میں



حتى تأب وحسن حاله اللهم حول حالنا إلى أحسن الحال المجلس الثاني والخمسون في بيان فرضية

الصلوة المفروضة وأركانها تفصيلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسن امرء مسلم يحضرة

مفروضة كادراوسكي كان في تفصيل رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرماي نسين كوى شخص مسلمان جواوى اوچر وقت

صلوة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب مالم يات نماز مفروضة كا پهرده اوسكى وضوء اور خشوع اور ركوع كو خوب پورا كرى مكره پهل گناہون كا بدلہ ہو جاوے گی جب تک

كبيرة وذلك الدهر كله هذا الحديث من صحيح المصايع رواه عثمان بن عفان وقد بين فيه ان من يصلي الصلوة

كبيرة گناہ گناہون كا اور يہ ہميشہ كہى يہ حديث مصايح كى صحيح حديثون مين ہى عثمان بن عفان كى روايت سى اس حديث مين يہ بيان كيا كہ شجر المفروضة عند دخول وقتہا باحسان وضوءها وخشوعها وركوعها وساثر اركانها تكون كفارة لذنوبہ

فرض نماز مين اول وقت پراچى طرح وضوء كر كى اور اوسكا خشوع اور ركوع اور تمام اركان پورى پورى كر كى اور اركى گناہون كا بدلہ گناہون كا

المأضية مالم يعمل بكبيرة وذلك التكفير يكون في جميع الاعمال وانما الكففى بدلك الركوع دون ساثر اركان لان كفارة ہو جاوے گی جب تک كبيرة گناہ گناہون كا اور يہ ہميشہ كہى كہ تمام زمانہ مين ہوتا رہے گا اور كفارة ركوع كى ذكر پر بدون ذكر تمام اور اركان كى اسلى ہى

المشارع اذا امر باحسان مكن واحد من اركان الصلوة يفهم منه احسان ساثر اركانها فانها وان وقعت كشارع كى واسطى رستى كسى ايك ركن كى نماز كى تمام اركان مين سى امر كيا تواترى تمام اركان كى رستى سچى جاتى ہى كيونكہ تمام اركان اگرچہ قرآن مين

في ثناب الله تعالى متفرقة حيث تثبت فرضية تكبيرة الاقتل بقوله تعالى في سورة المدثر وَكَذَّبَ متفرق جگہ مذکور ہى اسلوى كہ فرضيت تكبير تحريم كى سورة مدثر كى اس آيت سى ثابت ہى اور اپنى رب كى بڑا بول

وقرؤية القيام بقوله تعالى في سورة البقرة وَفُوضُوا إِلَيْهِ قَانِتِينَ وفرضية القراءة بقوله تعالى في سورة البقرة وَاقْرَأُوا مَا نُنَزِّلُ من القرآن وفرضية الركوع والسجود بقوله تعالى في سورة الحج يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا لِكُنْ علم للترتيب

اسان ہو قرآن سى اور فرضيت ركوع اور سجود كى سورة حج مين اس آيت سى اى ايمان والوركوع كرو اور سجدہ كرو پر ترتيب اركان كى

بتعليم النبي عليه الصلوة والسلام تامة بفعله وتامة بقوله على ما بينه العلماء في كتبهم فعلى هذا ينبغي للبعض من ان تعليم السلام كى تعليم سى معلوم ہونى كہى فعل سى اور كہى ارشاد كرنى سى چنانچہ اسكو علماء ان اپنى اپنى كتابون مين بيان كيا ہى اب اس بيان كى موافق مؤرخ

يدلوم عليها في اوقاتها باتمام جميع فرائضها وهو مست لاولى تكبيرة الافتتاح ولا دخول في الصلوة الا بها وهى ان چاہى كہ نماز كو ہميشہ وقت پر تمام فرائض پورى كر كراو كر تارى اور فرائض چہ مين اول تكبير تحرير كہ تكبير افتتاح ہى كہ مين اور بدون اسكى نماز شروع نہيں ہونى اور

يقول من يريد الدخول في الصلوة الله اكبر بلا ادخال مد في همزة الله وهمزة اكبر وباءه اذ لو حصل المد في اس طور پر ہى كہ جو شخص نماز شروع كرى تو كہى اللہ اكبر اللہ كى همزہ پر اور اكبر كى همزہ پر اور باہر مد نكرى اسلوى كہ اگر دونو همزہ مين سى

احدى الهمزتين لا يصير دخلا في الصلوة بل تفسد لو وقع في انشائها ولو تعدد بكفر لانه يصير استنفاها ما عتقنا كسى پر مد واقع ہوگا تو نماز مين داخل نہوگا بلکہ نماز فاسد ہو جاوے گی اگر نماز مين بچى تكبير مين آباو بگا اور اگر قصد مد كہيچى تو نماز ہوگا اسلوى كہ سب

الشك في كبرياء الله وقال محمد بن صفات ان كان لا يميز بين المد وعدمه يكون دخلا في الصلوة ولا تفسد لو وقع شك ہى ہوتا ہى اللہ كى بڑا ہى اور محمد بن صفات كہا ہى اگر وہ شخص مد اور بل مين كچھ تميز نہيں كرتا نماز مين داخل ہو جاوے گا اور نماز مين فاسد نہيں ہونى اگر مد

في انشائها ولا استنفاها محتمل ان يكون للتقدير الاول اصح لان مثل هذا الجمل لا يصلح ان يكون عذرا والتقدير المستفاد نماز مين بچى كى تميز مين آجودى اور استنفا مين بہ احتمال ہى كہ واسطى تقرير كى ہو اور رويت اول صحيح تر ہى اسلى كہ اسى جہالت قابل عذر كى نہيں ہى اور استنفا جو تقرير كى

استنفا كى پر مد واقع ہوگا تو نماز مين داخل نہوگا



من الاستفهام معناه حمل الخطاب على الاقرار بما يعرف ولا انسان لا يصلح ان يحمل نفسه على الاقرار بان الله تعالى  
 توافر في يدهم اذ هي كخطاب كواحي مقرر كذا  
 اور انسان اس مقام کا نہیں ہی کہ اپنی آپ کو اس اقرار پر برا لکھتے کری کہ اسے  
 اکبر ولو وقع المد في باء اكبر بان يقول اكبر بزيادة الالف الممال بين الباء والراء لا يصير دخلا في الصلوة وتفسد  
 بڑا ہی اور اگر وہ اکبر کی باء پر واقع ہو یعنی لفظ اکبر بار اور راء کی بیچ میں بڑا کر کہی تو نماز میں داخل نہیں ہوتا اور نماز فاسد ہو جاتی ہے  
 لو وقع في اثنا عشر اذ قيل انه اسم من اسماء الشيطان وقيل لانه جمع كبر بفتح تين وهو الطبل وقيل يصير دخلا في  
 اگر نماز میں بیچ تکبیر کی آجادی اسو سہی کہ کہتی ہیں کہ یہ نام شیطان کی ناموں میں سے ہی اور کوئی کہتا ہی اسلی کہ اکبر جمع کبر کی ہی دوزبری طبل کو کہتی ہیں اور بعضی کہتی ہیں  
 الصلوة ولا تفسد لو وقع في اثنا عشر لانه اشباع والاول اصح لان الاشباع انما يكون في الاخر لا الوسط ومحل التكبير  
 نماز میں داخل ہو جاتا ہی اور نماز فاسد نہیں ہوتی اگر نماز کی بیچ آجادی اسو سہی کہ یہ اشباع آخر میں ہوتا ہی بیچ میں نہیں ہوتا اور موقع تکبیر کا  
 القيام المحض حتى لو ادرك الاحام في الركوع وكبر حال الاخطا لا يصير دخلا في الصلوة لان شرط الدخول فيها وقوع  
 صرف قیام ہی یہاں تک کہ اگر امام کو رکوع میں پایا اور جب تک ہوئی تکبیر کہتا ہو رکوع میں شامل ہو گیا تو نماز میں داخل نہیں ہوتا اسو سہی کہ نماز میں داخل ہوتی کی شرط یہی  
 التكبير في محض القيام ولو قال في القيام الله وفي الركوع اكبر لا يصير دخلا فيها ايضا والثانية من فرائض الصلوة القيام  
 کہ تکبیر محض قیام میں واقع ہو اور اگر قیام میں اللہ کہا اور رکوع میں اکبر تو بھی نماز میں داخل نہیں ہوتا اور دوسرا فرض نماز کا قیام ہی  
 وهو ركن في الفرض والواجب دون النفل ومطلق عن التقدير نظر الى الدليل وهو قوله تعالى وَقُومُوا لِلَّهِ قِيعَةً حتى لو كبر  
 اور قیام فرض اور واجب میں رکن ہی نفر میں نہیں اور اسکی مقدار باعتبار دلیل کی کچھ میں نہیں ہی دلیل یہی اور کبری رہو اللہ کی آگے ادب سی یہاں تک کہ اگر تکبیر کبری  
 قائما ولم يقف يصير صوديا فرضي التكبير والقيام جميعا ولا يلزمه التوقف بعده قائما لان قدرا ما وجد من القيام يكفي  
 ہوئی ہی اور یہ توقف نکیا تو فرض تکبیر اور قیام دونوں ادا کر چکا ہو یہ بعد ہی توقف کرنا قیام میں کچھ ضرور نہیں ہی اسلی کہ جس قدر اس سی قیام عمل میں آیا سو کا ہی  
 ويظهر نفعه في الاخرى والآخر من ادرك الاحام في الركوع الا ان المتعارف في حق القاري تقديري في الاوليين بالقراءة  
 اور اسکا فائدہ ناخواندہ اور گنگ میں اور جو شخص کہ امام کو رکوع میں پاوی ظاہر بخلافی اتنا ہی کہ قاری کی حق میں مقدار قیام کی پہلی دو رکعت میں برابر قرات کی پڑھی ہی اور  
 وفي الاخرين قول المتقدمين ان شاء قرأ وان شاء سجد وان شاء سكت يشتر الى عدم التقدير فيهما  
 متقدمین کا جو یہ قول ہی چاہی کچھ قرآن پڑھی چاہی سجدان اللہ ہی اور چاہی چپکا ہی اشارہ ہی کہ ان دونوں میں ہی اندازہ قیام کا  
 ايضا لكن ذكر في القنية انه مقدار بمقدار ثلث تسبيحات سواء سجد وسكت هذا كله عند القدرة على القيام فان  
 مقرر نہیں ہی لیکن قنیہ میں یوں مذکور ہی کہ قیام کم سی کم برابر تین تسبیحات کی ہی برابر ہی کہ تسبیحات یا چپ رہی یہ تمام جب ہی کہ قیام پر قادر ہو کیونکہ  
 المريض اذا قدر على القيام لوصلي قاعدا لا يجوز ولو قدر على لبس قياضه دون كله يلزمه ذلك حتى لو قدر على التكبير  
 بیمار اگر باوجود طاقت قیام کی بیٹھ کر نماز پڑھ لی تو جائز نہیں ہی اور اگر کچھ تھوڑا کھڑی ہوئی لی طاقت ہو پوری قیام کی ہو تو وتنا ہی او سپر لازم ہی یہاں تک کہ اگر کھڑی  
 يكبر قائما يقدرا ما المريض الذي عجز عن القيام حقيقة بحيث لو قام لسقط او خاف زيادة مرضه او بطوء امره  
 کہ اگر تکبیر کہنی کی طاقت ہو تو تکبیر کھڑا ہو کر ہی یہ بیٹھ جاوی اور وہ بیمار جو حقیقت میں قیام ہی عاجز ہو ایسا کہ اگر کھڑا ہووی تو کھڑی یا خوف مرض کی پڑھنی کا یا درنگ کرنا  
 او كان يجبر المأثدا فاما استطاع الفعود يقعد كما يقعد في التشهد وهو قول من فرغ وعليه الفتوى بانه المعهود في  
 یا سخت تکلیف ہوتی ہو یہاں اگر بیٹھنی کی طاقت ہو تو بیٹھ جاوی جیسی تشہد میں بیٹھتی ہیں یہ ہی قول زفر کا ہی اور اس ہی پر فتویٰ ہی کہ نماز میں یہی طور پڑھاو ہی  
 الصلوة وفي رواية محمد عن ابي حنيفة يقعد كما يشاء من التزم وعيرة وقيل يقعد فيما عدا التشهد كما يشاء وفي التشهد  
 اور امام محمد کی روایت میں ابو حنیفہ سی یہ ہی کہ بیٹھ جاوی جیسی چاہی مربع وغیرہ سی اور بعضی کہتی ہیں کہ سواء تشہد کی تو جسطرح چاہی بیٹھا ہی اور تشہد میں  
 كسائر الصلوات والظاهر هو الاول عند الاستطاعة وعند عدم الاستطاعة يقعد بحسب قدرته ويصلي قاعدا  
 موافق تمام نمازوں کی بیٹھی اور طاقت ہوتی ہوئی ظاہر اول روایت ہی اور جب طاقت نہ ہو تو یہ جیسی ہی آوی تو یہ نماز بیٹھ کر پڑھاو

بركوع وسجود لان الطاعة بحسب الطاقة لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وان لم يستطع الركوع والسجود  
 ركوع كرى او سجدة كرى الوسطى كه طاعت كى موافق هى اس دليل سى اسد تخفيف نهين ديتا كسى شخصكو مگر جبر او كى كجائش هى اور اگر ركوع اور سجدة كى طاقت نهين  
 يوحى براسه قاعدا ويجعل سجوده اخفض من ركوعه ليتحقق الفرق بينهما ولا يرفع اليه شئ ليسجد عليه اذ لو رفع اليه  
 توبه يثاب هو اسر سى اشاره كرى اور سجدة كو ركوع كى به نسبت زياده ليست كرى تاكه دونو من فرق بوجاوى اور به نهين چاهى كه كوئى جزا ونجى كزدين تاكه او سپر سجدة كرى الوسطى كى لگا  
 فسجد عليه ان كان خفض راسه يصح ويكون صلاته بالاياء والا فلا وان لم يستطع القعود يستلقى على ظهره و  
 اور او سپر سجدة كيا بهر اگر او سنى سر كو نچا كيا هى تودرست هى او كى نماز اشاره هى هو كى اور نهين توننهين هوئى اور اگر طاقت نهين كى نهين توجت لثا بجاوى اور  
 يجعل رجليه نحو القبلة ويوحى براسه للركوع والسجود لكن ينبغي ان يوضع تحت راسه وسادة ليحتمل الاياء بالراس  
 او كى بانو قبله كى طرف كزدين اورده ركوع اور سجود كى لثى سر سى اشاره كرى به به چاهى كه او كى سر تلى نكيد ركبه نهين تاكه او سى سر كا اشاره هو كى  
 لان حقيقة الاستلقاء بمنع الاياء للصحيح فكيف للمريض وان لم يستطع الاياء بالراس لا يوحى بعينه ولا يحاجبه  
 اسلى كه حقيقت مين چت پڑى هوئى اچى بچى هى به اشاره نهين هو كى بهر بيمارى توكبان اور اگر سر سى اشاره كرى كى بهى طاقت نهين توكبه كا اشاره يا بهر كا  
 ولا بقلبه بل ان كان يعقل الصلوة في تلك الحالة تخرج عنه الى زمان القدرة ولا تسقط هو الصحيح على ما ذكر في الهداية لانه  
 يادل كا اشاره نكرى بلكه اگر نماز كى سجد باقى هى اوس حالت مين توقدرت كى وقت نك ملتوى كهى جاوى كى اور زمه سى ساقط نهين هى موافق بيان بهر كى بهى صحيح هى  
 يفهم مضمون الخطاب وان كان لا يعقلها اكثر من يوم وليلة تسقط ان لم يغف في المدة وان افاق وكان الافاقه وقت  
 كرمضون حكم كا سمجها هى اور اگر ايك رات دن سى زياده غفلت مين ره تومناز ساقط بوجاوى هى اگر اس وقت كى اندرافا تبه هو اور اگر افاقه هو او كسى ايك وقت  
 معلوم مثل ان يغف عند الصبح قليلا ثم يعود الاعشاء فهو افاقه معتبرة في بطلان حكم ما قبلها من الاعشاء وان لم يكن  
 معين بهر جيسى مثلا صبح كى وقت كچه فاقه هو كى بهر بهر بوش بوجاوى تواتر افاقه هى واسطى باطل كرى حكم بهر بوش كى معتبر هى اور اگر افاقه كسى وقت مين بهر  
 الافاقه وقت معلوم بل يغف بغتة ثم يعود الاعشاء فلا اعتبار لهذه الافاقه ومن كان في السفينة التجارية اذا  
 نهين هوتا بلكه ناگاه كچى فاقه هو كى بهر بهر بوش بوجاوى تواتر افاقه كا اعتبار نهين هى اور جو شخص حلى كشتى مين بهر اگر  
 صلى الفرض قاعدا بر كوع وسجود مع القدرة على القيام لا يجوز عندهما لان القيام ركن فلا يسقط الا بعد تحقق وعند  
 فرض نماز بهر كى ركوع اور سجود كى ساهته باوجود طاقت قيام كى پڑى تو صاحبين كى نزديك جيز نهين هى اسلى كه قيام نماز كا ركن هى سويبه بدون عذر واقفى كى نقط  
 الى حنيفة يجوز لان دوران الراس فيها غالب الغالب كالحق لكن الافضل القيام واما في المروطة في الشط فلا يجوز  
 اور امام ابو حنيفة كى نزديك جيز نهين اسلى كه اسمين دوران سر كتر هوتا هى او كتر بات هى مانده ثابت كى هى ليكن افضل قيام هى هى اور بهر كشتى كزاره پر بند هى هوئى سوا مين  
 بالاجماع والثالثة من فرائض الصلوة القراءة وهى فرض في جميع ركعات النفل والوتر والفرض من ذوات الركعتين واللبس  
 بالاجماع جاز نهين او تبسب افرض نماز كى فرائض مين سى قرارت هى اور قرارت تمام ركعات نفل اور وتر مين اور فرض دو كانه مين فرض هى اور ان  
 بفرض في جميع ركعات الفرض من ذوات الاربع والثلث بل في الركعتين من غير تعيين وانما عينت في الاولين لقوله عليه  
 فرض كى تمام ركعات مين فرض نهين هى جوار ركعت ياتين ركعت كى مين بلكه دو دو ركعت مين بلا تعيين فرض هى اور بهر دو ركعت مين اسلى مينين هو كى كى بهى عليه الصلوة  
 والسلام القراءة في الاولين قراءة في الاخرين وادنى ما يجزى منها عند ابى حنيفة آية وان كانت من الفاتحة او كانت  
 والسلام نى فرمايا بهر دو ركعت مين قرارت بعينه بچى دو ركعت مين هى او كى سى كم قرارت جوكا فى هى تو ابو حنيفة كى نزديك ايك آيت هى اگر چه سورة فاتحه كى هو يا  
 قصيرة مركبة من كلمتين كقوله تعالى ثم نظر او من كلمات كقوله تعالى فقتل كيف قد ذكر والمكتفى بها معنى لان قراءة  
 چو پڑى دو كلى سى مركب هو جيسى بهر آيت ثم نظر يا كنى كلمات سى جيسى بهر آيت فقتل كيف قد لكن اسبقدر هو كى كزار اچا مين بهر هى كه  
 الفاتحة وضم سورة او ثلث آيات اليها واجب وفي الاكتماء بها تر الواجب واما لو كانت كلمة واحدة كذكرها ثلث او حرفا واحد  
 الحمد كا پڑى اور كسى اور سورة كا ياتين آيت كا او كى ساهته ملانا واجب هى اور او سپر كى كزار كى مين ترك واجب هوتا هى اور جوايت ايك كى كى جيسى استان بل ايك حرف كا

اچى چت

اسلى

نماز

کس ورق و ن فقد اختلاف فيه والا صح انه لا يجوز عنده ولو قرأ نصف اية طويلة كاية الكرسي واية المدائنة  
جیسی ص اورق اورن سلوسین اختلاف ہی اصح یہ ہے کہ ابو حنیفہ کی نزدیک جائز نہیں اور اگر بڑی آیت میں سی جیسی آیت الكرسي اور آیت المدائنة  
فی رکعة ونصفها فی رکعة اخرى اختلاف فيه قال بعضهم لا تجوز لانه لم یقرأ اية تامة فی کل رکعة وقال علمتهم  
آری ایک رکعت میں بڑی اور آدی دوسری رکعت میں تو اس میں اختلاف ہی بعض کہتی ہیں جائز نہیں اس واسطے کہ اس میں ہر رکعت میں پوری آیت نہیں پڑھی اور علم تقاریر  
تجوز لان بعض هذه الايات یزید علی ثلاث ايات فصار او تعزیرها فلا تكون ادنی من اية وعندهما ادنی ما یجوز  
کہتی ہیں جائز ہی اس واسطے کہ اگر ان آیتوں کا چھوٹی تین آیت سی بڑی سی یا برابر ہی ہر صورت ایک سی کم نہیں ہی اور صاحبین کی نزدیک کم کی قنوت جو کافی ہو  
منها ثلاث ايات فصار و اية طويلة تقوم مقامها لان القرآن معجز و ادنی ما یقع به الاعجاز سورة لقوله تعالی  
تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت بڑی جو ان کی برابر ہو اس واسطے کہ قرآن معجز ہی اور کم سی کم جسمین اعجاز واقع ہو وہ سورة ہی واسطے قول اللہ تعالیٰ کی  
فَاَنْتُمْ سَوْرَةٌ طَرَفٌ مِّمَّنْ لَمْ تَكُنْ سَوْرَةً کَوْثَرٌ وَهِيَ ثَلَاثُ اَيَاتٍ وَمَنْ كَانَ اَمِيًّا وَلَمْ يَطَاوِعْهُ لِسَانُهُ عَلٰی تَعْلَمِ  
لاؤکوی سورة ایسی اور سورتوں میں سب ہی چھوٹی سورة کوثری سوائے اس کی تین آیتیں ہیں اور جو شخص ایسی ہو کہ اوکی زبان قرآن سیکھنے میں قابو میں نہ ہو  
القرآن انکان یجتهد لئلا یل و اطراف النهار تجوز صلوته و فی وان ترک الاجتهاد لا تجوز صلوته فعلى هذا  
اگر وہ رات دن قرآن پر محنت کرتا ہی تو اس کی نماز جائز ہی اور جو وہ محنت چھوڑ دیکھا نماز جائز نہ ہوگی اس روایت کی مواقع  
کل من کان فی دهر الاسلام و ترک التعلیم و بقى احمیاً واعناد ان یصلی صلوة احمی لا تجوز صلوته لان الاحی انما تجوز  
جو شخص دار الاسلام میں ہو کہ قرآن نہ سیکھو اور احمی رہ جاوی اور انہوں کی کسی نماز کی عادت کر لی تو اس کی نماز جائز نہیں ہی اس واسطے کہ احمی کی نماز جب ہی جائز ہی  
صلوته اذا بلغ احوال جنونه او اسلم و هم الوقت و لم یتکلم من التعلیم و اما اذا امتکن من التعلیم و لم یتقید به  
کہ جب بالغ ہو یا جنون سی ہوش میں آوی یا مسلمان ہو اور ترک وقت نماز کا اجاوی اور فرصت قرآن سیکھنے کی نہ ملے اور جس صورت میں سیکھنے کی فرصت ہو اور محنت میں نہ لگی  
فلا تجوز صلوته و الرابع من فرائض الصلوة الركوع و هو طأطأة الرأس مع انحناء الظهر فمن طأطأ رأسه مع  
تواؤم کی نماز جائز نہیں اور چوتھا فرض نماز کی فرضوں میں سی رکوع ہی اور وہ سر جھکا کر بڑی کر کہ  
انحناء الظهر قليلاً ان کان الی الركوع اقرب تجوز وان کان الی القيام اقرب بان یوجد طأطأة رأسه مع  
اور کچھ تھوڑی کر بڑی کی اور وہ رکوع کی طرف قریب ہی تو جائز ہی اور اگر قیام سی قریب ہی اس طور کہ سر نہ جھکا یا کچھ سر جھکے کی میلان سی  
المیلان فی منکبیه ولا یوجد انحناء ظهره لا تجوز لانه یعد قائماً لا راكعاً و من کان احديهما وبلغت حلازمتہ  
بیکر کہ بڑی نہیں ہوئی تو جائز نہیں ہی اس لیے کہ اس کو قائم کہتی ہیں رکوع نہیں کہتا اور جو شخص بڑا ہو دی اور اس کا کوب رکوع کی  
حد ال رکوع یخفف رأسه فی الركوع تحقیقاً لا انتقال من القيام الی الركوع و الخاصة من فرائض الصلوة  
نیت کو جائز نہیں تودہ رکوع میں سر کو جھکا دی تاکہ قیام سی رکوع کی طرف انتقال یا جاوی یا بخوان نماز کی فرائض میں سی  
السجدة و هی وضع الجبهة علی الارض او ما یصل بها و الکمال فیها وضع الجبهة و الا نفع الیدین والرکبتین  
سجدہ ہی اور وہ رکبتا پیشانی کا زمین پر یا جو زمین کی قائم مقام ہو اور کامل سجدہ میں رکبتا پیشانی کا اور ناک کا اور دونو ہتھوں کا اور دونو گھٹنوں کا  
و اطراف القدمین لقوله علیه السلام امرت ان اسجد علی سبعة عظام علی الجبهة و الیدین والرکبتین و اطراف  
اور دونو پاؤں کی اور گھٹنوں کا واسطے قول اللہ علیہ السلام کی مجھ کو حکم ہی کہ سات ہتھوں پر سجدہ کروں پیشانی پر اور دونو ہتھوں پر اور دونو گھٹنوں پر اور دونو  
العقدین و الا نفع داخل فی الجبهة لکون عظمها واحداً و لو وضع جبهته دون انفه یجوز لکن بیکره ان کان من  
پاؤں کی انگلیوں پر اور ناک پیشانی میں آگئی اس لیے کہ ہڈی دونوں کی ایک ہی اور اگر پیشانی تو رکھ دی اور ناک نہ رکھی تو جائز ہی بیکر وہ اگر سجدہ ہی  
غیر عذر و کذلک لو وضع انفه دون جبهته لکن یجوز عندنا لضعیفۃ کس بیکره ان کان من غیر عذر و عندهما  
اور ایسی ہی اگر ناک رکھ دی اور پیشانی نہ رکھی تو ابو حنیفہ کی نزدیک جائز ہی بیکر وہ اگر بی عذر ہی اور صاحبین کی نزدیک







الافعال في الصلوة حالة النوم لا تعتبر لصدورها من غير اختيار فيكون وجودها لعدمها وهذه المسئلة يكث  
 افعال غايزين سوئي ہوئی اور کما اعتبار نہیں ہی کیونکہ وہ بلا اختیار ہوئی ہیں اور کما ہوتا نہ ہوتا برابر ہی  
 وقوعہا لاسیما فی التزاویج وخصوصاً فی لمبا لی الصیف لکن الناس عنہا غافلون یسرئ اللہ تعالیٰ عملہا موثقاً الرضائہ  
 تراویح میں اور وہ ہی علی الخصوص جو گرمیوں کی شب میں ہوئی ہیں لیکن اس سے غافل ہیں الہی ہمسپر آسان کر عمل اپنی رضا مندی کی موافق  
 بلطفہ وکرمہ المجلس الثالث والخمسون فی بیان فضیلة الصلوة الخمس وکونها  
 اپنی لطافت اور کرمی تیرہویں مجلس پہنچا کہ نماز کی فضیلت میں جو نماز کا

**تفاسر للذنوب** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصاب احدكم يغتسل فيه كل يوم  
 كفارة هوذا اسطى گناہوں کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا  
 بنائو اگر تم میں سے کسی کو روزہ آگے نہ پہنچے ہو وہ ہر روز اس میں  
 خمساً اہل بقی من دمر نہ شئی قالوا لا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحو الله بهذه الخطايا هذا الحديث من  
 پانچ دفعہ ہنایا کرے کیا اس پر کچھ میل باقی رہی گا عرض کیا نہیں آپ نے فرمایا پس نہ مثل پنجگانہ نمازوں کی ہی اللہ تعالیٰ ان نمازوں سے خطایا کو مٹا دیتا ہے  
 صحاح المصابیح رواہ ابوہریرۃ وقد بین فیہ ان من صلی الصلوات الخمس یعفو اللہ تعالیٰ ذنوبہ ببرکات تلك الصلوات  
 مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہما ابوہریرہ کی روایت سے اول سے بیس بیان ہے جس میں پنجگانہ نمازیں پڑھیں تو اللہ تعالیٰ ان کی تمام گناہ ان نمازوں کی برکت سے بخش دیتا ہے  
 فسلابد للمؤمن ان یدلوم علیہا فی اوقاتها باتمام رکوعها وسجودها وساؤها یفعل فیہا فانه تعالیٰ وان اہم  
 سوئوں میں کو لازم ہے کہ نمازوں کو دو وقتوں پر رکوع اور سجود کو اور تمام ارکان کو جو نماز کی اندر میں پورا پورے اگر نہ دست رہی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اگرچہ نماز کا  
 بھائی موضع من کتابہ لکن ذکر ارکانہا فیہا متفرقة حیث بین فرضیۃ تکبیرۃ الافتتاح بقولہ تعالیٰ فی سورۃ المدثر  
 کہ جس جگہ امر فرمایا پر اس کی ارکان کو متفرق ذکر کیا ہے چنانچہ تکبیر تحریر کی فرضیت سورہ مدثر کی اس آیت میں

وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ وَفَرِيضَةُ الْقِيَامِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَنِينٌ وَفَرِيضَةُ الْقِرَاءَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي  
اور انہی رب کی بڑائی بل اور قیام فرضیت سورہ بقرہ کی اس آیت میں اور کبھی رہو اللہ کی آگاہی اور قنات کی فرضیت سورہ  
سورۃ المزمل فاقراءوا حاتیسر من القرآن وفریضۃ الركوع والسجود بقولہ تعالیٰ فی سورۃ الحجۃ یا ایہا الذین امنوا  
مزل کی اس آیت میں پس پڑھو جتنا آسان ہو قرآن سی اور رکوع اور سجد کی فرضیت سورہ حج کی اس آیت میں ہی  
ایک اعلان والو

از کوعوا و استجروا و انما عرف الترتیب بتعلیم النبی علیہ السلام تأمره بفعله و تارة بقوله علی جابینه العلماء رکوع کرو اور سجدہ کرو اور ترتیب صرف نبی علیہ السلام کی تعلیم سے معلوم ہوئی ہی کہی تو آپ کی کرنی سی اور کہی آپ کی بتانی سی چنانچہ علماء فی کتبہم و قالوا من یرید الدخول فی الصلوة یکبر ویقول اللہ اکبر عن غیر ادخال المذی فی ہنزة اللہ و ہنزة اکبر اپنی اپنی کتابوں میں بیان کیا ہی اور علماء کہتے ہیں جو شخص نماز شروع کیا چاہی تکبیر سے طور کہی اللہ اکبر اللہ کی ہنرہ پر اور اکبر کی ہنرہ اور پر مد نہ کہیںجی و بائہ اذ لو حصل المذی فی احدی الہنرتین لا یصیر بشا عرا فی الصلوة بل لو وقع فی اثنا ثمانی تقصد صلوتہ ولو تقعدہ اسواسطی کہ اگر دو نمونہ ہوں میں کسی پر مد پیدہ ہو گا تو نماز شروع نہو گی بلکہ اگر مد نہا کی بیج کسی تکبیر پر آ جاو لگا تو نماز فاسد ہو جاو گی اور اگر کچھ

بیکفر لاته یصیر استغفها ما ومقتضاه الشک فی کبرياء الله تعالى وقيل ان كان لا یميز بین المند وغیره یکون شارعا  
تو کافر ہو جایکا السوسطی کہ کلام استغفای ہر جا کی اور اسکا مضون اللہ تعالیٰ کی بڑا عین شک پیدا کر گیا اور کوئی کہتا ہی اگر اسکو مد اور بی مد میں تیز نہیں ہی تو نماز شروع ہو کر  
فی الصلوة ولا تقصد ولو وقع فی اثنا لها والاستغفام محتمل ان یکون للتقریر لکن الاول اصح لان مثل هذا الجمل لا یصح  
اور فاسد نہیں ہوتی اگرچہ منہج میں آجادی اور استغفام میں احتمال ہی کہ تقریر کی واسطی ہو لیکن روایت اول اصح ہی السوسطی کہ ایسی جہالت کا غرض ہونا مستحکم  
ان یکون عنرا والتقریر المستفاد من الاستغفام معناه حمل المخاطب علی الامر بما یعرفه والانسان لا یصلح ان یحمل  
ہی اور تقریر جو استغفام سی حاصل ہوتی ہی اس سی یہ مرادی کہ مخاطب کو اپنی معلوم کردہ ذرا بہ بڑا کیجئے کری اور انسان میں یہ صلاحیت نہیں کہ

نفسه علی الاقرار بان الله تعالی اکبر ولو وقع المد فی باء اکبر بان یقول اکبار بزيادة الالف المال بین الباء والراء  
 اپنی ذات کو اس قدر کہ یہ لکھتے کہ کہ اکبر بڑا ہی اور اگر اکبر کی بار پر پیدا ہوگا کہ وہ اکبر کہہ دے الف کو انا لہ کر  
 لا یصیر مشارعاً فی الصلوة ایضاً ولو وقع فی اثنا عشر تفسیداً ذیل انہ اسم من اسماء الشیطن وقیل انہ جمع کبر  
 تو ہی نماز شروع نہوگی اور اگر چہ میں آج دیگا تو غار فاسد ہو جائیگا اسکی کہتی کہ یہ نام شیطان کی ناموں میں سے ہی اور کوئی کہتا ہی کہ یہ جمع کبر ہی  
 بفتح تین وهو الطبل وقیل یصیر مشارعاً فی الصلوة ولا تفسد ولو وقع فی اثنا عشر لانه اشباع والاول اصح لان  
 روز برسی نقارہ کو کہتی ہیں اور بعض کہتی ہیں نماز شروع ہو جاتی ہی اور فاسد نہیں ہوتی اگرچہ مد بیچ ہیں آجادی اسوطلی کہ یہ اشباع ہی اور رویت اول اصح ہی  
 الاشباع انما یکون فی الآخر فی الوسط وحمل التکبیر القیام المحض حتی لو ادس رک الامام فی الركوع وکبر رجال الخطا  
 اسوطلی کہ اشباع آخر کلمہ میں ہوتا ہی بیچ میں نہیں ہوتا اور تکبیر کہنی کا محل خالص قیام ہی بیان تک کہ اگر امام کو رکوع میں پایا اور کہتی ہوئی اکبر کہتا ہو رکوع میں  
 لا یصیر مشارعاً فی الصلوة لان شرط المشرع فیها وقوع التکبیر فی محض القیام ولو قال فی القیام الله وفي الركوع  
 تو نماز شروع نہوگی اسوطلی کہ شرط نماز شروع ہونی کی یہ ہی کہ تکبیر خالص قیام میں واقع ہو اور اگر کہتی ہوئی تو اکبر اور رکوع میں اکبر کہتا  
 اکبر لا یصیر مشارعاً ایضاً ورفع الیدین عند التکبیر سنة حتی لو ترک رفعهما وانما من غیر عزایا ثم ولا یأثم  
 تو ہی نماز شروع نہوگی اور تکبیر کی وقت دونوں ہتھ اوٹھانی سنت ہیں بیان تک کہ اگر آتھ اوٹھانی بلا عند ہمیشہ کو چھوڑ دی تو گنہگار ہوگا اور گاہی گاہی  
 ان ترکہ احیاناً فعلی هذا ینبغی لمن یرید المشرع فی الصلوة ان یرفع یدیه حتی یجاذی بابہامیہ شحمتی  
 ترک کرے تو گنہگار نہیں ہوتا اس بیان کی موافق لایق ہی کہ جو نماز شروع کرے اپنی دونوں ہتھ اتنی اوٹھاوی کہ دونوں انگوٹھی کانوں کی لو کی برابر ہو جائیں  
 اذنیہ بلا ضم صابعہ ولا تقرب یجھا بل ترکھا علی حالھا قال قاضیان ومیس بطرفی ابہامیہ شحمتی اذنیہ  
 اور اونگھلیوں کو اسپین نہ ملاوی اور نہ کشادہ کرے بلکہ اپنی حال پر چھوڑ دی قاضیان کہتا ہی کہ سری انگوٹھوں کی کانوں کی لوسی لگاوی  
 ویجعل بطن کفیه نحو القبلة اکمالاً لا لاقبال علیہا وقال بعضهم یجعل بطن کل کف الی الکف الاخری ثم یکبر وهو  
 اور ہتھ بیان دونوں ہتھ کی قبلہ کی طرف رکھی تا مواجہ قبلہ کا خوب پورا ہو اور بعض کہتی ہیں کہ ہتھ کی ہریک ہتھ کی دوسری ہتھ کی طرف رکھی پھر اکبر کہی اور یہ  
 الاصح لان فی فعلہ معنی النفی وفي قوله الله اکبر معنی الاثبات وهو بفعله الذی هو رفع الیدین ینفی الکبر بقاء  
 اصح ہی اسوطلی کہ اسکی عمل میں معنی نفی کی ہیں اور اس قول میں اکبر معنی اثبات کی ہیں سو مصلی اپنی عمل سے یعنی ہتھ اوٹھانی سے غیر اس سے بڑائی کی نفی کرتا ہی  
 عن غیرہ تعالی وبقوله اکبر ینبہا لہ تعالی والنفی مقدم علی الاثبات کما فی کلمة التوحید ولو کبر ولم یرفع یدیه  
 اور اکبر کہہ کر اکبر کی واسطی بڑائی ثابت کرتا ہی اور نفی اثبات پر مقدم ہوتی ہی چنانچہ کلمہ توحید میں اور اگر اکبر کہتا اور ہتھ نہ اوٹھانی  
 حتی فرغ من التکبیر لا یرفعھا لفوات محلہ وان ذکرہ فی اثناء التکبیر یرفعھا لعدم فوات محلہ وان لم یمکنہ رفعھا  
 اتنی کہ تکبیر کہہ چکا تو پھر نہ اوٹھاوی اسوطلی کہ اسکا محل ہو چکا اور اگر اثناء میں تکبیر کہتی ہوئی یا ذکر کیا تو اوٹھاوی اسوطلی کہ محل باقی ہی اور اگر موضع مسنون تک اوٹھاوی  
 الی الموضع المسنون یرفعھا قدر ما یمکنہ وان امکنہ رفع احدھا دون الاخری یرفعھا وحدها لما روى انه علیه السلام  
 توجہان تک ہو سکی اوٹھاوی اور اگر ایک ہتھ اوٹھا سکتا تو ایک ہی کو اوٹھاوی اسکی کہ رویت ہی کہ نبی علیہ السلام فی غزاة  
 قال اذا مررتم باہر فأتوا منہ ما استطعتم وان لم یمکنہ رفعھا الا بالزيادة علی المسنون یرفعھا لانہ یالی بالمسنون  
 جب میں تمکو کوئی کار کہوں تو اسکو اپنی مقدور بہر بجالاؤ اور اگر اس سے دونوں ہتھ نہیں اوٹھ سکتی بدون زیادت کی مقدار مسنون پر تو ہی اوٹھاوی اسوطلی کہ سنت پر عمل  
 ولا یستطیع ان یمتنع عن الزیادة والمرآة ترفعھا الی منکبہا هو الصحیح لکونه اسنزلھا واذ فرغ من التکبیر یضع  
 کرتا ہی اور یہ طاقت نہیں کہ زیادت سے رک ہی اور عورت اپنی دونوں ہتھ مونڈ ہوں تک اوٹھاوی یہ ہی صحیح ہی اسوطلی کہ عورت کی واسطی یہ ہی حال زیادہ پردہ پوش ہی  
 بطن کفہ الیمنی علی ظاہر کفہ الیسری ویخلق بالخصر والا بہام علی الرسغ تحت سرتہ وهذا الوضع سنة فی کل  
 تو پھر دہنی ہتھ کی بائیں ہتھ کی پشت پر رکھے کہ چھوٹکی اور انگوٹھی سے پہنچی پر ناف سے نیچی حلقہ باندھ لی اور یہ ہی وضع مسنون ہی جس میں



قیام فیہ ذکر مسنون واما الذی لیس كذلك فالسنة فیہ الامر سال کما فی قوة الركوع وتکبیرات العیدین و

قیام میں کہ ذکر مسنون ہوتا ہی اور جو قیام ایسا نہیں ہی سوا دسین ہاتھ چھوڑ دینا مسنون ہی جیسی رکوع کی بعد قومہ میں اور عیدین کی گہیرات میں اور

المرأة تضعها على صدرها لانه استلها ثم يقول سبحك اللهم وبحمك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ولا يقول وجل ثناءك لانه لم يذكر في الأحاديث المشهورة وذكر في الكافي انه لو سكت عنه لا يؤثر به

سواتیری اور نہ ہی جل ثنا رک اس واسطی کہ احادیث مشہورہ میں وارد نہیں ہوا اور کافی میں یہ مذکور ہی کہ اس کی کوئی گہی تو امر نہ کریں

ولو اني به لا يمنع عنه ثم يقول أعني بالله من الشيطان الرجيم وهو تبع للقراءة دون الثناء عند أبي حنيفة ونحوه

اور اگر ہی منع ہی نہ کریں پھر یہ پڑھی بناہ مانگتا ہوں اللہ کی شیطان راندہ سی اور یہ عبارت ہمراہ قرات کی ہی ثنا کی ساتھ نہیں ہی نزدیک ابو حنیفہ اور مجاہد

حتى يأتي به المسبوق دون الموقم ثم يقول بسم الله الرحمن الرحيم وهو سنة في اول كل ركعة في رواية أبي يوسف

یہاں تک کہ مسبوق تو پڑھی موقم نہ پڑھی پھر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھی اور بسم اللہ بیکے رکعت کی اول میں مسنون ہی ابو یوسف کی روایت میں

ثم يقرأ الفاتحة ويقول في آخرها آمين ثم يضم اليها سورة او ثلث آيات من اي سورة شاء فان قرأها بآية قصير

ابو حنیفہ ہی اور اسکو مقتدی نہ پڑھی پھر سورۃ فاتحہ پڑھی اور اسکی آخر میں آمین کی پھر اسکی ساتھ کوئی سورۃ ضم کریں تین آیتیں جس رکعت میں چاہیں پھر فاتحہ کی

او آيتين قصيرتين لا يخرج عن الكراهة التحريمية لتركه الواجب لان الواجب في الركعتين الاوليين بعد قراءة

ایک آیت چھوٹی یا دو آیتیں چھوٹی پڑھی تو کراہت تحریمی ہی خالی نہیں ہی اسلی کہ واجب ترک کیا اسلئے کہ واجب دو نو پہلی رکعت میں بعد پڑھنی

الفاتحة ان يضم اليها سورة او ثلث آيات قصار او آية طويلة تعدل ثلث آيات قصار فهذا يخرج عن الكراهة

سورۃ فاتحہ کی پیہ ہی کہ اسکی ساتھ کوئی سورۃ یا تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت اتنی پڑھی جو چھوٹی بن بت کی بزرگوں میں سے بعض میں کراہت تحریمی ہی تو

التحريمية لكن لا يدخل في حد السنة بل يدخل في الكراهة التترجية لانه لا يثبت ان يكون في كل ركعة والحضر

بیچ حاکم ہی پھر مسنون پر نہیں پہنچتا بلکہ کراہت تنزیہی میں آجاتا ہی اسلئے کہ اس حال میں کہ وہ مسافر ہوگا یا مقیم

فان كان في السفر ففي حال الضرورة من خوف او حجة يقرأ بفاتحة الكتاب اي سورة شاء او مقدار سورة

اگر مسافر ہی تو ضرورت کی وقت خوف سے یا شتائی ہی سورۃ فاتحہ پڑھی اور ایک اور سورۃ جو کسی چاہی یا برابر کسی سورۃ کی

من اي محل تيسر في حال لا اختيار وعدم الضرورة يقرأ في صلوة الفجر مع الفاتحة سورة او ثلث آيات او نحوها وفي الظهر

جس جگہ سی آسان ہو اور اختیار کی وقت جب ضرورت نہ ہو تو فجر کی نماز میں سورۃ فاتحہ کی سورۃ بروج اور اسکی نذر اور ظہر میں ہی

كذلك وفي العصر والعشاء دون ذلك وفي المغرب يقرأ بالقصار جدا كالعصر والكثير وان كان في الحضر وخاف

ایسی ہی اور عصر اور عشاء میں اس سی کچھ کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں جیسی سورۃ عصر اور کوثر پڑھی اور اگر مقیم ہی اور وقت کی

فوت الوقت يقرأ قدر ما لا يفوته الصلوة وان لم يخف فوت الوقت يقرأ في صلوة الفجر في الركعتين اربعين آية

گذر جانی کا خوف ہو تو اتنا پڑھی کہ اسکی نماز فوت نہ ہو جادی اور اگر وقت کی جانی کا خوف نہیں تو فجر کی نماز کی دو رکعت میں چالیس آیتیں پڑھی

وهو ادنى السنة اوستين آية وهو اوسطها او مائة وهو اعلاها لما روي انه عليه الصلوة والسلام يقرأ

اور یہ ادنی درجہ سنت کا ہی یا ساٹھ آیتیں اور یہ بیچکار درجہ سنت کا ہی یا سو آیتیں اور یہ اعلیٰ درجہ سنت کا ہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام

في صلوة الفجر اربعين آية او ستين آية او مائة آية واحيانا كان يقرأ والصفحت واحيانا كان يقرأ سورة

فجر کی نماز میں چالیس آیتیں یا ساٹھ آیتیں یا سو آیتیں پڑھ کر تہی اور بعض دفعہ سورۃ الصافات اور بعض دفعہ سورۃ ق پڑھتی

ق وقد كان ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمنا بالصافات فعلم من هذا ان

اور ثابت ہو چکا ہی کہ ابن عمر کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو قرات میں تخفیف کی ہی فرماتی اور امامت کی وقت الصافات پڑھتی تو اس سی معلوم ہوا

المسبوق  
المتقدم  
المتأخر  
المتوسط





ونحو ذلك لعدم استقرار الجبهة على الارض او بالتصل بها ووضع اليدين والركبتين على الارض في السجدة ليس

اورا نند اكي كينوكه ميشاني زمين پر يا جزمين كى شل هي نين بنجتي اور دونو آنته اور دونو كمشون كا زمين پر كيناسجده مين فرض نين

بفرض بل هو سنة واما وضع القدمين فقد ذكر القدرى والكرخي والخصاف انه فرض حتى لو سجد ولم يضع قدمي

هي بكاينست هي اور دونو بانوكا كيناس سوقدوري اور كرخي اور خصاف كينتي مين فرض هي بيان كيك اكر سجد كوكيا اور دونو بانو

واحد على الارض بل رفعها عن الارض لا يجوز ولو وضع احد يدهما يجوز لكن يكره وذكر الترمذي ان وضع اليدين

يايك بانو زمين پر نه لكيا بلكه دونو كوزمين سي او شائي لم تواجيز نين هي اور اكر ايك بانو هي لكيا تواجيز هي بركوه اور ترمذي كيناسي كيناسي دونو آنته كا

والقدمين سواء في عدم الفرضية وقال اكمل الدين في شرح الهداية هو الحق وذكر في شرح المنية انه بعيد عن الحق

اور دونو بانوكا فرض نهوني مين برابر نين اور اكمل الدين شرح هدايت مين كيناسي ييه هي حق هي اور شرح منية مين يون مذكوري كيه به حق هي بيبدي

والمراد بوضع القدمين على ما ذكر في الخلاصة وضع اصابعهما والمراد بوضع الاصابع توجيههما نحو القبلة ليكون الاعتناء

اور دونو بانو كينسي موافق بيان خلاصه كى بانوكى او تكليل كا كيناسي اور اكر ايك بانو كينسي او تكليل كا متوجه كسا قبله كى طرفه تادير بر نور هي

عليها حتى لو وضع ظهر القدمين ولم يوجه اصابعها او احداهما نحو القبلة لا يصح سجوده وهذا يجب حفظه

بيان كيك اكر كينست دونو بانوكى زمين پر كينسي اور او تكليل دونو بانوكى يا ايك بانوكى قبله كى طرفه كينسي اور او تكليل كا متوجه كسا قبله كى طرفه تادير بر نور هي

واكثر الناس عنه غافلون ثم يرفع راسه مكبرا ويقعد ويضع يديه على فخذي ربه فاذا سجد سجد وسكن

اور اكثر لو كاس امرى غفقت كرتي مين پير تكيه كينسي هوئى سر او تكليل كينسي اور دونو آنته رانون پر كينسي جب بهي هوئى اطمينان هوئى اور حركت اعصاب كى

اضطراب اعضائه بان يمكث مقدار تنسيبه يكبر ويسجد سجدة ثانية كالسجدة الاولى واختلفوا في مقدار

باقى نري اسطر كيك بازه كيك تنسيج كى زمانه كدر جاوى او تكليل كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي

الرفع من السجدة الاولى للسجدة الثانية والاصح على ما ذكر في الهداية ان كان الى السجدة اقرب لا يجوز لانه لا يعد

كه پيلي سجد هي دوسرى سجد كى واسطى كينسي اور اصح روايت موافق بيان هدايت كى ييه هي نه اكر سجد هي قريب هي توجه ثاني جازي نين هي اسلى كينسي

جالسا فلا يتحقق السجدة الثانية بل يصير كانه سجد سجدة واحدة وان كان الى المجلس اقرب يجوز لانه يعد

نين شمار كيا جاتا سو سجد دوسرا ثابت نين هونا بلكه ايسا هي كوايا ايك هي سجد كيا هي اور اكر جلوس هي قريب هي توجه جازي هي اسلى كينسي

جالسا فيتحقق السجدة الثانية وقيل اذا رفع راسه مقدار ما يمر الركب بين جبهة والارض يجوز لكن لا تقصدا عليه

شمار كيا جاتا هي سجد دوسرا سجد ثابت هونا تاي اور كينسي كينسي اكر مصلى في اتنا سر او بار كيه هو او سكي ميشاني اور زمين كى بجهن كوكدر جاوى توجه جازي هي پراسي پركفايت كينسي

يكبر اشدا لكرهه لمخالفة ما واظب النبي عليه الصلوة والسلام مدة حيوته واذا فرغ من السجدة الثانية يكبر

سخت مكروه هي اسوا سكي كى اليه امر كى مخالفت هي جسكوني عليه الصلوة والسلام زندگي بهر كرتي هي اور جب دوسرى سجد هي فاسخ هوئى او تكليل كينسي

ويقوم مستويا ولا يعتمد بيديه على الارض من غير عز بل يعتمد على ركبتيه ويفعل في الركعة الثانية كما فعل في

اور سيد كينسي اور دونو بانوكا كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي

الركعة الاولى لانه لا يفتن ولا يتعوز ولا يرفع يديه فاذا انما و رفع راسه من سجدة الثانية يفتن رجل اليسرى

ركعت مين كركچا هي اتنا فرق هي كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي

ويجلس عليها وينصب جلله اليمنى ويوجه اصابعه نحو القبلة ويضع يديه على فخذييه ويبسط اصابعه ويوجهها

اور سيد كينسي اور دونو بانوكا كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي

نحو القبلة لان السنة توجيهه الاغضاء الى القبلة ما استطاع والمرأة تتورأ بان تخرج رجليها من جانب اليمن

اسلى كينسي اور دونو بانوكا كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي

اسلى كينسي اور دونو بانوكا كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي

اسلى كينسي اور دونو بانوكا كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي

اسلى كينسي اور دونو بانوكا كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي اور اكر سجد كينسي

وتجلس على اليتماء اليسرى لانه استقرها ثم يتشهد ويقول التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها  
 بائس سرين پر بیٹھ جاوی کیونکہ او کی لئی اس میں خوب پردہ ہی پر تشہد پڑھی یہ کہی سلام ہی واسطی اللہ کی اور رحمت اور پاکیزگی اور سلام تم پر ای  
 النبی ورحمة الله وبركته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان  
 نبی اور رحمت اللہ کی اور برکتیں اوسکی اور سلام ہم پر اور صلحا و بندگان الہی پر  
 محمد عبده ورسوله ثم ان كان ما يصلی فرضاً زاد على الركعتين لا يزيد على هذا القدر من التشهد  
 کہ محمد بندہ اور رسول اوسکا پر اگر وہ نماز فرض دو رکعت سی بڑھتی ہی تو اتنی تشہد سی زیادہ قعدہ اولیٰ میں کچھ نہ پڑھی  
 في القعدة الاولى بل يكبر ويقوم في الركعة الثالثة بلا اعتداد ببدييه على الاثر ان لم يكن له عذر ثم  
 بلکہ بیکبر کہ کرتیسہ رکعت کی لئی کہڑا ہو جاوی  
 بل عذر نہ ہونے کا سہارا زمین پر نہ کری

انه في ما بعد الاولين متخير ان شاء قرء الفاتحة فقط وهو افضل لكون قراءتها فيما بعد الاولين  
 اسکو پہلی رکعتوں میں اختیار ہی اگر چاہی فقط سورۃ فاتحہ پڑھی یہ تو افضل ہی اس واسطی کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا پہلی رکعتوں میں  
 سنة في ظاهر الرواية حتى لو تركها اضم اليها سورة سهو لا يلزمه سجود السهو وان شاء سجد ثلاث  
 سنت ہی ظاہر الروایت میں یہاں تک اگر سورۃ فاتحہ کو ترک کری یا اوسکی سائے سہوی کوئی سورت ملا دی تو سجدہ سہو کا نہیں آتا اور اگر چاہی تین بار تسبیح بھی  
 مرات وان شاء سكت مقدارها الا ان كان سكت عمدا يكون مسيئاً للترك السنة وان لم يكن ما يصل  
 اور اگر چاہی اتنی دیر چپکا کھڑی رہی پراتنا ہی کہ اگر عداً چپکا کھڑی گا تو جہاں نہیں اسلئے کہ ترک سنت ہوتا ہی اور اگر وہ نماز فرض نہیں ہی

فرضا بل كان نفلاً وسنة مؤكدة مثل سنة الظهر واجمعة لا يكون مخيراً بين هذه الثلاثة بل يتعين عليه  
 بلکہ نفل ہو یا سنت مؤکدہ ہو جیسی ظہر کی اور جمعہ کی سنتیں تو اب ان تینوں امر میں اختیار نہیں ہی بلکہ اوسپر پڑھنا  
 قراءة الفاتحة مع ضم سورة اليها لكون القراءة فرضاً في جميع ركعات النفل والسنة ثم انه في النفل يزيد على  
 سورۃ فاتحہ کا سہ ماہی کسی سورت کی مقرر ہی اسلئے کہ نفل اور سنتوں کی تمام رکعتوں میں قرات فرض ہی یہ مصلیٰ نفلوں کی قعدہ اولیٰ میں تشہد پڑھ  
 للتشهد ان يصلی على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الاولى ويأتي بالشاء والتعوذ اذا قام الى الثالثة لكون  
 درود زیادہ کر دی اور سبحانک اللہم اور اعوذ باللہ ہی پڑھی جب تیسہ رکعت پڑھتا ہو اسلئے

كل شفيع صلوة على حدة وأما سنة الظهر واجمعة فكون كل منهما صلوة تلحمة لا ياتي فيها بالشاء والتعوذ  
 کہ ہر دو رکعت الگ الگ نمازی اور ظہر اور جمعہ کی سنتیں اسلئے کہ دونوں نماز علیحدہ مستقل ہیں تو سبحانک اللہم اور اعوذ باللہ  
 اذا قام الى الثالثة ولا يزيد على التشهد في القعدة الاولى حتى ذكر في القنية انه لو صلى على النبي صلى الله عليه وسلم  
 جب تیسہ رکعت پڑھتا ہو تو نہ پڑھی اور پہلی قعدہ میں تشہد پڑھ کر زیادہ نہ کری یہاں تک کہ قنیہ میں مذکور ہی کہ مصلیٰ ظہر کی سنتوں کی پہلی  
 في القعدة الاولى من سنة الظهر ففي وجوب سجود السهو وقول ان ثم انه يقعد في القعدة الاخيرة كما يقعد في القعدة  
 قعدہ میں اگر درود پڑھ دی تو سجدہ سہو کی واجب ہونی میں دو قول ہیں یہ مصلیٰ قعدہ اخیرہ میں اسطور بیٹھ جاوی جیسی پہلی قعدہ میں

الاولى ويتشهد وبعد التشهد يصلی على النبي عليه الصلوة والسلام يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت  
 بیٹھتا اور تشہد پڑھی اور بعد تشہد کی درود پڑھی  
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ثم يستغفر لنفسه ولوالديه ان كانا مؤمنين ولجميع المؤمنين والمؤمنات  
 او پر ابراہیم اور آل ابراہیم کی سینک تو صاحب حمد اور برتری پر استغفر کر لئی اپنی اور اپنی ماں باپ کی واسطی اگر وہ دونوں مؤمن ہوں اور تمام مؤمن مرد اور مؤمن عورتوں کی  
 ويقول اللهم اغفر لي ولوالدي ولجميع المؤمنين والمؤمنات ولجميع المؤمنين والمؤمنات ولجميع المؤمنين والمؤمنات  
 واسطی اور یوں کہی اے نبی بخش دے مجھ اور میری ماں باپ کو اور تمام مؤمن مردوں اور مؤمن عورتوں کو جس روز حساب قائم ہو اور وہ دعا میں پڑھی جو نبی صلیہ السلام سی

النبي عليه الصلوة والسلام وما يشبهه الفاظ القرآن مثل ان يقول ربنا اتينا في الدنيا حسنه وفي الآخرة

حسنه وقينا عذاب النار ربنا لا تتركنا فلو بنا بعدا في هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انا ننتظرك  
 مروی بہن اور جو کہ قرآن کی الفاظ سی ملتی ہوں جیسی یہ دعا ای رب ہدی دی ہو دنیا میں خوبی اور آخرت میں

حسنه وقينا عذاب النار ربنا لا تتركنا فلو بنا بعدا في هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انا ننتظرك  
 خوبی اور بجا ہو دوزخ کی عذاب سی ای رب ہماری دل نہ پھیر جب ہو کو ہدایت دی چکا اور دی ہو کو ایمنی ان میں ہر دلی تو ہی سب دینی والا

الوهاب وشوذلك فانه اذا قصد بها الدعاء لا القراءة تكون الفاظا متشبهة بالفاظ القرآن ولا يكون  
 اور انتہا اسکی کیونکہ مصلیٰ اگر ان آیات کو دعا کی نیت سی پڑھیگا اور قرأت کا الزام نہ ہو تو یہ الفاظ متشابه قرآن کی ہوگی قرآن نہ ہوگی

قراحتی يجوز الدعاء بها مع الجنازة والحیض ولا بدعو بما يشبه كلام الناس وهو لا يحل تحیل طلبہ متہم  
 یہاں تک کہ ان الفاظ سی جنابت اور حیض میں دعا مانگی درست ہی اور ایسی دعا مانگی جو آدمیوں کی گفتگو سی ملتی ہو یعنی جس کا طلب کرنا اور ایسی حال نہ ہو

مثل ان يقول اللهم اعطني مالا اللهم رزقني جارية اللهم زوجني امرأة فانه اذا دعى بها تكون صلوة تشبه  
 جیسی یہ کہنی لگی اتنی ہو کہ مال دی اتنی ہو کہ لونڈی دی اتنی ہو کہ عورت سی میرا بیاہ کر دی پس مصلیٰ اگر ایسی دعا مانگیگا تو اسکی نماز ناقص ہوگی

لخروجها منها بدين السلام الذي هو واجب فاذا فرغ من الادعية التي بعد التشهد يسلم ولا عن يمينه وثانيه عن  
 اسکی کہ نمازی بدين سلام کی جو کہ واجب تھا باہر آیا پھر جب اول دعا ونسے جو تشہد کی بعد میں فارغ ہوا تو تسلم پھر یہی پہلی داہنی طرف اور دوسری باز

يساره ويقول في كل واحد منهما السلام عليكم ورحمة الله ولا يقول في واحد منهما وبركته فانه من عادة الجهال  
 بائیں طرف اور بریک میں یہ کہی السلام علیکم ورحمۃ اللہ اور برکتانہ دونوں میں کسی میں نہ کہی کیونکہ یہ جاہلون کی عادت ہی

ولو سلم عن يساره او لا يسلم عن يمينه لم ينكح ولا يعيد السلام عن يساره ولو سلم تلقاء وجهه يسلم عن يساره  
 اور اگر بائیں طرف سے سلام پھر یا تو داہنی طرف برائی سی پہلی سلام پھر ی اور بائیں طرف دوبارہ نہ پھر ی اور اگر سلام سامنی چہرہ کی کیا تو فقط بائیں طرف پھر ی

وهو روى عن علي بن ابي طالب في شرح الكفروينوي المنفرد في خطاب عليكم جميع من معه من الملكة وقيل ستون  
 پھر روایت حضرت علی بن ابی طالب فی شرح الکفر وینوی المنفرد فی خطاب علیکم جمیع من معہ من الملكة وقیل ستون

وقيل مائة وستون وقيل اثنان وقيل غير ذلك وانما الاول انهم خمسة واخذ عن يمينه يكتسب الحسنات  
 کسی عدد معین کی نیت نہ کری اسکی کہ فرشتوں کی عدد میں مختلف خبریں آئی ہیں کوئی کہتی ہی ہر مؤمن کی ساتتہ پانچ فرشتے ہیں کوئی کہتی ساتتہ ہیں

او کوئی کہتی ہی ایک سو ساتتہ ہیں کوئی کہتی ہی دو ہیں کوئی کہتی ہی سب میں صحیح قول یہی کہ پانچ ہیں ایک داہنی طرف جو حسنات لکھتا ہی  
 دو واحد عن يساره يكتسب السيئات وواحد عامه يلقنه النعمان وواحد دراءه يرفع عنه المحقرة وواحد عنه و

اور ایک بائیں طرف جو برائیاں لکھتا ہی ایک سامنی جو خیرات کی تقصیر کرتا ہی اور ایک جمعی جو ایذا کو دور کرتا ہی اور ایک  
 ناصیہ یکتا ہی صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویبلغہ وتماما ینبغی للمصلی بطریق الادب ان یکون نظره فخل

پیشانی کی پاس جو رو رو کو لکھتا ہی اور نبی علیہ السلام کی رو رو پشیمانی اور مصلیٰ کو تہذیب و ادب کی لائق یہی کہ قیام کی حالت میں اپنی گاہ  
 قیامہ الی موضع سجوده وفي ركوعه الی ظهر قدحیه وفي حال السجود الی نسبة انقه وفي حاله قعوده الی حجره وھو

سجدہ کی جگہ پر رکھی اور رکوع کی حالت میں یا تو کو پشت پر اور سجدہ کی ہنر تک کہ تسبیحہ احوط است قعود میں اپنی گود پر جہاں  
 ہا یكون علی حجم فخذه من ثوبه وعند التسليمه الاولى الی منكبه لا یمر وعند التسليمه الثانية الی منكبه

رو نو زانو کی جوڑ پر کڑا رہتا ہی اور پھر سلام برقی ہوئی ہا ہستی موشی ہو اور دوسر سلام پھر ہی ہوئی ہا ہستی موشی ہو  
 لا یسران المقصود الخسوع وترک الشکایہ وذلک کلہ مقتضی الخسوع وذلک مقتضی الخسوع یقیم بصرہ فی هذه







القداس فرای رجلا بادی صدره من الصف فقال عباد الله تسروا صفوفكم اوليها الفتن الله بين وجوهكم قبل المراء  
تیسرید کرتی ہیں پھر ایک شخص کو دیکھا کہ سینہ صف سے باہر نکالی ہوئی تھا فرمایا ای بندگان الہی اپنی صفیں سیدھی کرو نہیں تو اسے غالی تباہی چری بگاڑ دیکھا بعضی کہتی  
بالجوه القلوب بدلیل قوله عليه السلام في حديث آخر لا تختلفوا فتختلف قلوبكم فان اختلاف القلوب يفضي  
چہوں ہی مراد دل میں اس دلیل سے کہ ایک اور حدیث میں آیا ہے اگر کچھ بیچھو نہ ہوتا پھر تمہاری دل مختلف ہو جاتو گئی بیشک دلوں کی اختلاف سے  
الی اختلاف الوجوه باعراض بعضهم عن بعض لان تقدم الخاريج عن الصف تفوق على الداخل فيه وتاخر الخاريج عنه  
چہی مختلف ہو جاتی ہیں کیونکہ ہر ایک و سرسری منہ پیرتا ہی اسلوسی کھف سے آگے بڑھتی والا صف کی برابر والی سے باہر ہو جاتا ہی اور چھپی کو مٹھی والا  
ایضا لمن خلفه وكلاهما سبب للبغض والعداوة فكانه عليه الصلوة والسلام قال ان لم تتفقوا في الظاهر عند إقامة  
اہم ہی چھپی کو ایذا دیتا ہی اور یہ دونو باتیں باعث بغض اور عداوت کی ہیں پس گویا نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے یہ ارشاد کیا اگر تم ظاہر میں بروقت قائم ہوئی  
الصلوة بالجماعة ولم تطيعوا امر الله تعالى ورسوله فيما يقع بينكم العداوة والبغضاء وروى عن انس انه عليه الصلوة  
جماعت نماز کی اتفاق نہ کرو گی اور اسمین احد اور رسول کی حکم کی اطاعت نہ کرو گی تو تمہاری چھین عداوت اور دشمنی پیدا ہو جائیگی اور انس ہی روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوۃ  
والسلام قال رصو صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا بالاعناق فولذی نفسی مبدیة انی لا رأی الشیطان یدخل فی خلل الصف  
فرمایا ہی صفیں ہموار کرو اور مل کر کھڑو اور اگر زمین برابر نہ رہا کرو قسم ہی اسکی جبکہ قبضہ میں میری جان ہی بیشک شیطان کو مین دیکھتا ہوں کہ وہ صف کی چھپاؤ میں کھنسا ہی  
كانها المحذف والمحذف لفظة الحاء المهملة والذال المعجمة غنم سود صفار من غنم الحجاز كان الشیطان تبصر لیدخل  
گویا سیاہ بکری کا کچھ ہی اور حنف طابی نقطہ اور ذال بالقطر کہ زبر سی سیاہ بکریاں چھوٹی چھوٹی حجاز کی بکریوں میں ہی گویا شیطان بہتے تاکتا رہتا ہی کہ صف کی  
فی خلل الصف ولیشوش علی المصلین ویقطع علیهم صلواتهم ومن اتی الجماعة بیکرہ لہ القیام خلف الصف وحده متى وجد  
چھپاؤ میں کہسار نمازیوں کی دل پریشان اور اوکی نماز خراب کردی اور جو شخص جماعت میں ملے تو اسکو صف کی بھی کیلا کھڑا ہونا مکروہ ہی جبکہ صف میں  
فی الصف فرجة وان لم یوجد فی الصف فرجة ینظر الی الرکوع فان جاء واحد یقوم احدهما فی جنب الآخر یحذر ان لا صاع  
جبکہ ملے اور اگر صف میں جگہ نہ ملے تو رکوع تک منتظر کھڑا رہی اگر کوئی اور آگیا تو دونو برابر برابر امام کی سیدہ پیر کھڑی ہوتا ہیں  
ولا یجذب واحد من الصف الی نفسه فیقف فی جنبه لکن الاولی فی زماننا القیام وحده یحذر ان لا یصل الی الخلف لعل  
اور نہیں تو صف میں ہی ایک کو اپنی پاس کھینچ کر اسکی برابر کھڑا ہو جاوی پراس زمانہ میں اولی یہ ہی کہ تنہا امام کی سیدہ پیر کھڑا ہو جاوی کیونکہ لوگوں پر جبہ غالب  
علی الناس فلو جر احدا یفسد الصلوة ومن یصلی مع واحد یقیمہ عن یمینہ ولا یجوز للمقتدی ان یتقدم علی امام  
اگر کسیکو چھپی کھینچ کر تودہ نماز فاسد کر دیکھا اور جو شخص ایک کی ساتھ نماز پڑھی تو اسکو اپنی داسنی طرف کھڑا کر لی اور مقتدی کو جایز نہیں ہی کہ امام ہی آگے بڑھ کر کھڑا ہو  
والمعتبر موضع القدم حتی لو کان المقتدی اطول من امامه بحیث یقع سجوده قدام الامام لکن قدمه غیر متقدمة  
اور اسمین اعتبار قدم کی جبکہ کای بیال تک کہ اگر مقتدی امام ہی اتنا لمبا ہو دی کہ اسکا سجدہ امام ہی آگے واقع ہوتا ہو پراسکا قدم امام کی قدم ہی آگے بڑھتا ہو نہیں ہی  
علی قدم الامام یجوز والمعتبر فی القدم العقب حتی لو کان عقب المقتدی غیر متقدم علی عقب الامام لکن قدمه  
تو جایز ہی اور قدم میں ایڑی کا اعتبار ہی بیان تک کہ اگر مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی ہی آگے بڑھی ہوئی نہ ہوی ہر قدم مقتدی کا  
اطول من قدم الامام بحیث یقع اصابعه قدام اصابع الامام یجوز وعن حجر یجعل المقتدی الواحد اصابعه  
امام کی قدم ہی اتنا دراز ہو کہ اسکی اونگلیاں امام کی اونگلیوں سے بڑھ جاتی ہیں تو جایز ہی اور امام محمد ہی روایت ہی کہ اکیلا مقتدی اپنی اونگلیاں  
عند عقب الامام ومن یصلی مع الاثنين یتقدم علیهما وعن الی یوسف انه ینتوسطهما فلو اقام الواحد خلفه او عن  
امام کی ایڑی کی پاس رکھی اور جو شخص وہ مقتدیوں کی ساتھ نماز پڑھی تو اسکی آگے بڑھ کر نہ ہو اور ابو یوسف ہی روایت ہی کہ دونو کی بیچ میں کھڑا ہو پس اگر ایک مقتدی ہی کہ عمی  
بسامر بکرة ولو توسط الاثنين لا یکره ولو توسط الاکثر یرکبه ومن دخل المسجد وجد الامام فی الجهر بالقرآن یرکبه  
باسین طرف ہو کر مقتدی اور امام دونو بیچ میں ہی اور اگر دونو زیادہ فی بیچ میں کھڑا ہو تو اودہ ہی دوسو شخص سیدھی کر کے آگے نماز جاری کر دیتی تو مقتدی





فی القيام والقعود والركوع والسجود السنة ان یصلی السنة فی بیتہ وهو افضل او فی خارج المسجد وخلف اسطوانة  
 یسجد اور قعود اور رکوع اور سجود میں اونکی مخالفت کنی جائز نہ ہوتی کہ سنتیں اپنی کہ میں پڑھیں یہ تو سب ہی بہتر ہی یا مسجد میں یا ہر جگہ یا سجدوں کی اوٹ میں  
 اوما الشبه ذلك فی كونه حائلا لان الاتیان بها خلف الصف من غیر جائز مکروه و فی خلال الصف اشد کراهة ویکوہ  
 یا کسی مانند کسی اور چیز کی اوٹ میں پڑھیں اسنی کہ سنتوں کا پڑھنا صف کی پیچھے بدولن جائز ہونی کسی چیز کی مکروہ ہی اور صف کی اندر ملکر تو بہت ہی مکروہ ہی انھم کو مکروہ ہی  
 للاهام ان یشغل علی القوم بالطویل الزائد عن حد اقل السنة فی القراءة والاذکار علی وجه یحصل الملل للقوم لان  
 کہ قوم پر قرارت اور اذکار میں کہ درجہ سنوں سے زیادہ پڑھ کر اتنا بوجہ ڈالے کہ قوم کو ملالت آئی مگر اسو اسطی کہ اس صورت میں جماعت سے نفرت کرنی لگیں گی  
 فذلك سبب للتفیر عن الجماعة والتنفیذ عن الجماعة یؤدی الی حرمان الثواب الزائد علی صلوة الفرد بسبع وعشتر درجة و  
 اور جماعت سے نفرت کرنی میں اسو اسطی کہ اس صورت میں جماعت سے نفرت کرنی لگیں گی اور جماعت سے نفرت کرنی میں اسو اسطی کہ اس صورت میں جماعت سے نفرت کرنی لگیں گی

یکون مکروہا لکن لا یمنع ان ینقصر عن قدر اقل السنة فی القراءة والتسبیحات اللهم لا تم صعد رین فیہ وسنة القراءة  
 مکروہ ہو ویکوہ لیکن یہ نہیں چاہی کہ قرارت اور تسبیحات میں کہ درجہ سنوں سے زیادہ پڑھ کر اتنا بوجہ ڈالے کہ قوم کو ملالت آئی مگر اسو اسطی کہ اس صورت میں جماعت سے نفرت کرنی لگیں گی اور جماعت سے نفرت کرنی میں اسو اسطی کہ اس صورت میں جماعت سے نفرت کرنی لگیں گی

فی صلوة الفجر فی الركعتین ادناها بعد الفاتحة اربع اية ووسطها ستون اية واعلاها مائة اية لما روی انعم  
 نماز میں دو رکعت کی اندر قرارت سنوں اور درجہ بعد سورہ فاتحہ کی چالیس آیتیں اور بیچکار درجہ ساٹھ آیتیں اور اعلیٰ درجہ سو آیتیں ہیں اسو اسطی کہ روایت ہی کہ پڑھیں  
 کان یقرأ فی صلوة الصبح بعد الفاتحة مقدا اربعین اية او ستین اية او مائة اية واحیاناً کان یقرأ سورۃ و احیاناً  
 صبح کی نماز میں بعد سورہ فاتحہ کی تین چالیس آیتیں یا ساٹھ آیتیں یا سو آیتیں پڑھ کر تہی اور بعض دفعہ سورہ ق پڑھیں تہی اور کہیں

کان یقرأ سورة الروم وقد ثبت علی ما ذکر فی سفر السعادة ان ابن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یأمرنا بالتخفيف  
 سورہ روم پڑھتے تہی اور ثابت ہو چکا ہی چنانچہ سفر السعادت میں مذکور ہی کہ ابن عمر کہتے ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجو تخفیف کنی فرمایا کرتے تہی  
 ویؤمنا بالتخفيف ویعلم من هذا ان قراءة والصلوات من باب التخفيف الذي امر به النبي صلی اللہ علیہ وسلم وادنی ما  
 اور آپ امامت میں والصفات پڑھتے ہی اس سے معلوم ہوتا ہی کہ والصفات کا پڑھنا تخفیف میں داخل ہی جسکی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہی اور رکوع

یحصل به السنة فی تسبیحات الركوع والسجود ثلث لما روی انه علیه الصلوة والسلام قال اذا رکع احدکم فلیقل  
 اور سجود کی تسبیحات میں ادنیٰ درجہ سنت کا تین بار ہی اسو اسطی کہ روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تہی جب کوئی رکوع کری  
 ثلث مرات صبحان ربی العظیم وذلك ادناه واذ سجد فلیقل سبحان ربی الاعلیٰ ثلث مرات وذلك ادناه والمراد ادنی ما  
 توتین بار سبحان ربی العظیم اور یہ ادنیٰ مرتبہ ہی اور جب سجد کری توتین بار سبحان ربی الاعلیٰ اور یہ ادنیٰ مرتبہ ہی اور مراد یہ ہی کہ ادنیٰ درجہ

یحصل به السنة ولذلك یکره النقص عن الثلث وان زاد علی الثلث فهو افضل لان الثلث اذا کان الادنی فلا شک  
 جس میں سنت ادا ہو جاوی اور اس ہی تین بار ہی کہ کہنا مکروہ ہی اور اگر تین بار ہی زیادہ ہی تو افضل ہی اسنی کہ تین مرتبہ جب ادنیٰ درجہ پڑھا تو بیشک  
 ان الزیادة علی الادنی تكون افضل لکن الاہام لا یزید علی الثلث الا برضی الجماعة فاذا اراد برضاہم فالسنة ان یحتم  
 ادنیٰ مرتبہ پر زیادہ کہنا افضل ہو ویکوہ پڑھام تین بار ہی زیادہ بدولن مرضی جماعت کی نہ پڑھادی ہر جب اونکی مرضی ہی زیادہ پڑھادی تو پھر سنوں میں ہی کہ طاق پر

علی وتروہوا خمس وسبع لان الثلث لما کان الادنی وكان المستحب لا یشتر اناسب ان یشتر ان یكون الاوسط خمساً والا کمل  
 ختم کری اور وہ یا تو پانچ ہی یا سات اسنی کہ تین مرتبہ جب ادنیٰ پڑھا اور ایشتر بہ حال مستحب ہی تو مناسب ہو کہ بیچکار درجہ پانچ دفعہ ہو اور کامل مرتبہ  
 سبعا ویکوہ للاہام ان یجہنہم عن اكمال اقل السنة فی تسبیحات الركوع والسجود وقراءة التشمید لکن لو رفع الاہام لاندہ  
 سات دفعہ اور اہام کو مکروہ ہی کہ جلدی کر کہ قوم کو ادنیٰ مرتبہ سنت کا رکوع اور سجد کی تسبیحات میں اور تشمید کی پڑھنی میں پورا نہ کرنی دی لیکن اگر اہام رکوع اور سجود میں ہی  
 من الركوع والسجود قبل ان یشتر المقدمک ثلث افانہ یتابع واما الوقلم الاہام من القعدة الاولى الی الركعة الثالثة قبل ان  
 اس سے پہلے سے اہام کو مکروہ ہی کہ تین بار تسبیح کی تو مقتدی عتابت ہی کری ان اگر اہام قعدة اولیٰ ہی تیسرے رکعت کی لئی اس سے پہلے پڑھا ہو جاوی

یتم المقتدی التشهد فانه یتمه ثم یقوم وان قام قبل ان یتمه یجوز وکذا لو سلم الامام فی القعدة الاخيرة قبل ان

کر مقتدی تشہد پورا کر لی تو اب مقتدی تشہد پورا کر لی پہر کمر اہواور اگر پورا کر لی پہلی کمر اہو جاوی تو پہلی جاہزی ہی اور یہی ہی اگر امام قعدہ اخیرہ میں اس سے پہلی

یتم المقتدی التشهد فانه یتمه ثم یسلم وان تسلم قبل ان یتمه یجوز وکذا لو سلم الامام قبل التیان المقتدی بالصلوة

سلام پہر دی کہ مقتدی تشہد پورا کر لی تو اب مقتدی تشہد پورا کر لی پہر سلام پہر دی اور اگر تشہد پورا کر لی پہلی سلام پہر دی تو پہلی جاہزی ہی اور اگر امام فی سلام اس سے پہلی جاہزی

والدعاء یتابعه لانها سنة بخلاف التشهد فانه واجب المجلس الخامس والخمسون فی بیان صلوة

اور دعا پہر ہی تو اب امام کی متابعت ہی کر لی اسلوطی کہ یہ سنت ہی بخلاف تشہد کی کہ یہ واجب ہی مجلس چہین نماز جنازہ

الجنائزہ وکیفیتہا قال صلى الله عليه وسلم اذا صليتم على الميت فاخصلوه الدعاء هذا الحديث من حسان

اور اس کی کیفیت کی بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم مردہ پر نماز پڑھو تو اس کی لئی خالص دعا کرو یہ حدیث مصابیح کی حسن

المصابیر رواه ابوهريرة وقد ذكر فيه الصلوة على الميت مع اخلاص الدعاء له فيها فلا بد من معرفتها وهي فرض كفاية لقول

حدیثوں میں سے ہی ابو ہریرہ کی روایت سے اور بیشک اس میں نماز جنازہ کا ذکر ہے کہ اوس میں مردہ کی واسطی خالص دعا ہو سو اس کی معرفت ضروری اور وہ دلیل اس آیت کی ہے

وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ فانه تعالى امر بها في هذه الآية فتكون فرضا وانما كانت فرضية على الكفاية

اور نماز پڑھو ان پر بیشک تیری نماز اس کی لئی آسودگی ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اوس نماز کا اس آیت میں امر فرمایا تو فرض ہو گئی اور اس کی فرضیت علی الکفاية اس لئی ہی

لان في ايجابها على الجميع استحالة اوجرها فانكفي البعض ولو كان واحدا لکن لا فضل ان تكون بالجماعة ويقصد

کہ تمام خلق پر واجب کرنی میں تو بہت دشواری اور حرج ہی لا چار بعض پر کفایا گیا اگرچہ ایک ہی شخص ہو یہ افضل یہ ہی کہ نماز جنازہ جماعت سے ہو اور جمعی

كثرهم لما روى عن ابن عباس انه عليه الصلوة والسلام قال ما من رجل يموت فيقوم على جنازته اربعون رجلا

زیادہ ہو سو بہتر اسلوطی کہ ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص مردہ کی جنازہ پر چالیس مردوں سے جو

لا يشركون بالله شيئا الا شفعم الله فيه وفي حديث اخر رواية ام المؤمنين عائشة ان عليه الصلوة و

کچھ شریک نہیں کرتی ہیں کھڑی ہوں پہر اللہ اس کی شفاعت اس کی حق میں مان ہی لیتا ہی اور ایک اور حدیث میں ام المؤمنین عائشہ کی روایت سے ہی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے

قال ما من ميت يصلي عليه امة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعم الله فيه وسبب

وہا جاہز مردہ کہ اس پر ایک جماعت مسلمانوں کی جو سو تک پہنچ جاوی نماز پڑھی وہ سب اس کی شفاعت کریں تو اس کی شفاعت اس کی حق میں اللہ قبول کرتا ہی اور وجوب

وجوبها للميت لاضافتها اليه اذ يقال صلوة الجنائزہ وشرط صحتها شرائط الصلوة واسلام الميت وطهارته

اس نماز کا میت کی لئی اسلوطی ہی کہ میت کی طرف منسوب ہی کیونکہ صلوة الجنائزہ کہلاتی ہی اور اس کی محنت کی لئی نماز کی شرطیں ہیں اور مردہ کا مسلمان اور پاک

وكونه امام المصلی وركنهما القيام عند عدم العذر واربع تكبيرات والدعاء الا ان الامام يتجمل به عن المسبق

اور نماز یوں کی سامنی ہونا اور اس نماز کا رکن قیام ہی اگر کوئی عذر نہ ہو اور چار تکبیریں اور دعا اتنا ہی کہ امام مسوق کہ طرف سے کافی ہو جائے

فانه اذا خشي ان ترفع الجنائزہ يترك الدعاء ويكتفي بالتكبيرات ولو ترك واحدة من هذه التكبيرات لا يجوز

اچھ جب یہ خوف ہو کہ جنازہ اٹھالیگی تو دعا موقوف رکھی اور تکبیر ہی پر کفایت کری اور اگر کوئی ان چاروں تکبیرات میں سے ایک کو بھی ترک کر دیا تو اس کی نماز

صلواته لكون كل تكبيرة منها قائمة مقام ركعة وهذا قيل اربع كاربعة الظاهر محل الدعاء ينبغي ان يكون بعد

جاہز نہوگی اسلوطی کہ اس میں ہر ایک تکبیر قائم مقام ایک رکعت کی ہی اور پہلی کہا کرتے ہیں یہ چاروں جیسے ظہر کی چاروں اور دعا کا محل مناسب یہ ہے کہ تین تکبیروں

ثلث تكبيرات لكون البداية بالشاء على الله تعالى ثم بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم سنة الدعاء وارجح

کہ بعد ہو اسلوطی کہ اعلیٰ اللہ تعالیٰ کی شہاد

للقبول فيلزم ان يكون بعد التكبيرة الاولى الشاء على الله تعالى كما في سائر الصلوات وبعد التكبيرة الثانية الصلوة

قبولیت کا ہی اس لئی لازم یہ ہے ہی کہ پہلی تکبیر کی بعد اللہ کی شہاد ہو چنانچہ تمام نمازوں میں ہو تی ہی اور دوسری تکبیر کی بعد نبی صلی اللہ علیہ

على النبي صلى الله عليه وسلم كما في ما بعد التشهد وبعد التكبيرة الثالثة الدعاء لنفسه وللميت ولسائر المؤمنين  
 درود ہو وی جیسی تشہد کی بعد پڑھتی ہیں اور تیسری تکبیر کی بعد دعا اپنی حق میں اور مردہ کی لئی اور تمام مؤمنین کی واسطی

وبعد التكبيرة الرابعة التسليم وليس بعدها دعاء سوى السلام لانه وان التخلل وذلك بالسلام لا غير بني  
 اور چوتھی تکبیر کی بعد سلام اور اسکی بعد سوا سلام کی کوئی دعا نہیں ہے اسکی کہ اب وقت نماز سی فارغ ہو نیکیا ہی سوئی فقط سلام سی فارغ ہوئی میں اور

به الميت مع القوم وصفة الدعاء ان يقول اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وعائنا وصغيرنا وكبيرنا  
 سلام میں قوم سمیت مردہ کی نیت کری اور دعا یہ پڑھی اے جی بخشدی ہماری جیتی کو اور مردہ کو اور ہماری حاضر اور غائب کو اور چھوٹی اور بڑی کو

وذكرنا وانثانا اللهم من احببته منا فاحبه على الاسلام ومن توفيت منا فتوفه على الايمان وخص هذا  
 اور مرد اور عورت کو اے جی ہم میں سی جسکو تو زندہ رکھی تو اسکو اسلام پر زندہ رکھ اور ہم میں سی جسکو تو موت دی تو اسکو ایمان پر موت دی اور اس مردہ کو

الميت بالروح والراحة والرضوان اللهم ان كان مُحْسِنًا فزِدْ في احسانه وان كان مُسيئًا فمَجِّرْ عنه  
 ساتھ آرام اور راحت اور پسندیدگی کی خاص کر اے جی اگر یہ نیکو کاری تو اسکی بہتائی زیادہ کردی اور اگر گنہگار ہی تو اسکو معاف کر

ولقنه الامن والبشرى والكرامة والرفى برحمتك يا ارحم الراحمين ويجوز غيره من الادعية اذ ليس له دعاء  
 اور اسکو امن اور بشارت اور بزرگی اور قربت اپنی رحمت سی عنایت کر اے سب سی زیادہ مہربان اور سوا اس دعا کی اور ہی دعائیں جائز ہیں اسلی کہ ہمیں کوئی دعا

معين وان كان الميت صبيا او عجزنا لا يستغفر لها اذ لا ذنب لها بل يقول بعد قوله ومن توفيت منا  
 معین نہیں ہی اور اگر وہ میت بچہ ہو یا دیوانہ ہو تو انکی لئی آمرش کی دعا نہیں چاہی اس واسطی کہ انکی حق میں کوئی گناہ نہیں ہی بلکہ اس قول کی بعد میں توفیتہ منا

فتوفه على الايمان اللهم اجعله لنا قرطا اللهم اجعله لنا حرا اللهم اجعله لنا شافعاً ومشفعاً برحمتك  
 فتوفہ علی الايمان یہ دعا پڑھی اے اسکو ہماری لئی میر منزل بنادی اے جی ہماری لئی محنت کا پہل اور سامان بنادی اے جی اسکو ہماری لئی سفارشی اور سفارش قبول کیا ہو بنادی اپنی

يا ارحم الراحمين ومن جاء بعد ما كبر الامام لا يفتاح لا يكبر بل يمكث حتى يكبر الامام الثانية فيكبر معه ويكون  
 رحمت سی اے سب سی زیادہ مہربان اور جو شخص ایسی وقت آوی کہ امام تکبیر تحریمہ کہ چکا ہو تو یہاں تکبیر شروع کری بلکہ اتنی ٹہرائی کہ امام دوسری تکبیر کی پس امام کی ساتھ تکبیر کی

هذا التكبير في حقه تكبيرة الافتتاح فيصير مسبقا بتكبيرة فاذا سلم الامام يقضيها قبل ان ترفع الجنازة و  
 یہ تکبیر اسکی حق میں بجای تکبیر تحریمہ کی ہوگی سو یہ شخص بخلاف اس تکبیر کی مسبق ہوگا جب تک سلام پہنچا تو اسکو جنازہ کی اوٹنی سی پہلی قضا کر لی اور

ان جاء بعد ما كبر الامام تكبیرتين لا يكبر حتى يكبر الامام الثالثة فيكبر معه فيصير مسبقا بتكبيرتين فاذا سلم  
 اگر ایسی وقت آیا کہ امام دو تکبیر کہ چکا ہی تو ہی اتنی تکبیر نہ کہی کہ امام تیسری تکبیر کی اب اسکی ساتھ تکبیر کی اب دو تکبیروں کا مسبق ہو دیگا پہر جب امام سلام پہنچی

الامام يقضيها قبل ان ترفع الجنازة وان جاء بعد ما كبر الامام ثلثا لا يكبر حتى كبر الامام الرابعة فيكبر معه فيصير  
 الامام يقضيها قبل ان ترفع الجنازة کی اوٹنی سی پہلی قضا کر لی اور اگر ایسی وقت آیا کہ امام تین تکبیر سی فارغ ہو چکا تو ہی تکبیر نہ کہی اے جی کہ امام ابھی تکبیر کہی اب اسکی ساتھ تکبیر کی سو یہ شخص

مسبقا بثلاث تكبيرت فاذا سلم الامام يقضيها متواليه بلا دعاء قبل ان ترفع الجنازة اذ لو رفعت قبل  
 تین تکبیروں کا مسبق ہوگا پہر جب امام سلام پہنچی تو تکبیرین پی در پی بغیر دعا کی جنازہ کی اوٹنی سی پہلی قضا کر لی اس واسطی کہ اگر جنازہ تکبیرین پوری ہوئی سی پہلی

انما من تبطل صلاته وان جاء بعد ما كبر الامام الرابعة فقد فاتته صلوة الجنازة بخلاف من كان حاضرا  
 او ٹھالین گی تو اسکی نماز باطل ہو جاویگی اور اگر ایسی وقت آیا کہ امام چوتھی تکبیر کہ چکا تو اسکی لئی جنازہ کی نماز فوت ہوئی بخلاف اسکی جو حاضر نہ صف میں

قالا بالصف ولم يكبر مع الامام لغفلته او لكونه مشغولا بالنية فانه يدبر ولا ينتظر تكبیر الامام لانه  
 کہتا ہو یہ امام کی ساتھ بسبب غفلت کی یا نیت کی مشغول سی تکبیر نہ کہنی پایا سو یہ شخص تکبیر کی امام کی تکبیر کہنی کا منتظر نہ رہی کیونکہ یہ شخص

ممنزلة المدرس لتلك التكبيرة اذ لا يمكنه ان يكبر مع الامام لان لا يكبر الا حتى يكبر الامام الثانية  
 حوزہ اس تکبیر کا مدرس ہی اس واسطی کہ امام کی ساتھ بدون حرج کی تکبیر نہیں کہہ سکتا اور اگر اسنی تکبیر آوی نہ کہی اتنی کہ امام فی دوسری تکبیر کہدی

یکبر مع الامام ولا یکبر لاولی حتی یسلم الامام لانه لو کبر لاولی یشترک مع الامام فی قضاء و السبوق لا یشترک مع الامام فی قضاء و ما قد سبق  
 ثواب امام کی شامل تکبیر کی اور تکبیر اولی نہ کی جب تک کہ امام سلام پھیری اسلی کہ اگر اب تکبیر اولی کہیگا تو قضاء ہووی کی اور سبق کو گذشتہ کی قضاء میں امام کی فراغت سی  
 قبل فراغ الامام وان لم یکبر حتی یکبر الامام اربعاً یکبر هو لا افتتاح قبل ان یسلم الامام و اذا سلم الامام یکبر ثلاثاً  
 پہلی نہ گندا چاہی اور اگر تکبیر اولی نہ کی اتنی کہ امام فی چاروں پوری کردین ثواب یہ شخص امام کی سلام سی پہلی تکبیر افتتاح کی اور علیہ سلام پھیری تو تینوں تکبیریں  
 متتابعاً بلا دءاء قبل ان ترفع الجنائزۃ وان کبر مع الامام التکبیرۃ الاولی ولم یکبر الثانية والثالثة یکبر ہما ثم یکبر  
 بی در پی بدون دعا کی جنازہ کی اوٹنی سی پہلی کہوی اور اگر امام کی ساتھ تکبیر اولی تو ہی دوسری اور تیسری تکبیر نہ کی تو پہلی یہ دونوں تکبیریں ہی پھر امام کی ساتھ  
 مع الامام الرابعة وقال ابو یوسف من جاء بعد کبر الامام تکبیرۃ الافتتاح یکبر کما جاء ولا ینتظر التکبیرۃ الثانية  
 چوتھی تکبیر کی اور امام ابو یوسف کہتی ہیں جو شخص ایسی وقت آیا کہ امام تکبیر کہہ چکا تو آتی ہی تکبیر کہہ کر شامل ہو جاوی دوسری تکبیر کا منتظر نہ رہی  
 قال ابراہیم الحلبي فی شرح المنیۃ ویقولہ ناخذ وان جاء بعد کبر الامام الرابعة یکبر لا افتتاح قبل ان یسلم  
 ابراہیم حلبی منیہ کی شرح میں کہتے ہی اور معنی انکا ہی قول لیا ہی اور اگر ایسی وقت آیا کہ امام چوتھی تکبیر کہہ چکا تو امام کی سلام سی پہلی تکبیر افتتاح کہی  
 الامام و اذا سلم یقضى ثلاث تکبیرات عنده قال ابراہیم الحلبي علیه الفتی ومن دفن قبل ان یصلی علیه یصلی  
 اور علیہ سلام پھیری تو تینوں تکبیریں قضا کری امام ابو یوسف کی نزدیک ابراہیم حلبی کہتے ہی اور اسی پر فتویٰ ہی اور جو مردہ نماز جنازہ سی پہلی دفن ہو گیا ہو تو وہی  
 علی قبرہ ما لم یتفسخ اقامۃ للواجب بقدر الامکان والمعتبر فی معرفۃ عدم نفسہ اکبر الاری علی الصحیح لانہ  
 قبر پر نماز پڑھیں جب تک یکساں نہ ہو تاکہ بقدر امکان واجب ہو جاوی اور کسی اور نہ کسی کی باب میں صحیح مذہب پر غالب لای معتبر ہی اسلی کہ یہ حالت  
 یختلف باختلاف الزمان من الحر والبرد وباختلاف حال المیت من السمن والحزال واولی الناس بالامامۃ فی الصلوۃ  
 باعتبار اختلاف زمانہ گرمی اور جاڑی کی اور باعتبار اختلاف حال مردہ کی موٹاپی اور دُہلی پن میں یکساں نہیں ہوتی اور نماز جنازہ کی امامت کی  
 علیہ السلطان ان حضرت القاضی ثم امام الحی ثم الولی علی ترتیب العصبۃ فی الامر فان سبب العصوبۃ فیہ  
 سلطان ہی اگر ہر وقت موجود ہو پھر قاضی پھر امام قوم کا پھر ولی ترتیب عصبۃ وراثت کی اعتبار سی بیشک سبب عصوبت کا اثر میں  
 اولاً البنوۃ ثم الابوۃ ثم الاخوة ثم العمۃ واذ انتہی الحق الیہ یجوز لہ ان یأذن لغيرہ ان یصلی علیہ ولیس لغيرہ  
 اول بنوت ہی پھر ابوت پھر اخوت پھر عمومیت اور جہاں امامت کی کا حق پھر چکی تو اسکو اختیار ہی امامت کی ہی اور کیو اجازت دیدی اور اور کیو  
 ان یصلی لغير ذلہ وان صلی غیرہ بغیر اذنہ فلہ ان یعید ان شاء وبعد فاصل علیہ ہو او من کان مقدماً علیہ من  
 پہلے اختیار نہیں ہی کہ اسکی بی اجازت نماز پڑاوی اور اگر غیر شخص بی بی اجازت نماز پڑاوی تو ولی کو اختیار ہی اگر چاہی تو آپ پھر پڑہ لی اور اگر ولی ناجو ولی ہی  
 السلطان او غیرہ لایصلی علیہ غیرہ اذ بصلوۃ من ہو ولی یتادی حق المیت ویسقط فرض الجنائزۃ فلو صلی علیہ غیرہ  
 سلطان و غیرہ نماز پڑہ چکا ہو تو اب کیو اختیار عادیہ کا باقی نہیں ہی اسلئے کہ سبب پڑھنے ہی کی جو واسطی دار حق میت کی اولی ہی فرضیت نماز جنازہ کی اور ہو چکی باج  
 بعدہ یکون نفلاً والتفعل بها غیر مشروع وھذا من صلی علیہ مرۃ قبل اذن الولی لایصلی علیہ مرۃ اخرى مع الولی ولو  
 بدل سکی اور کوئی نماز پڑھیگا تو نفلاً ہوگی اور فعل نماز جنازہ کی شرعی ثابت نہیں ہی اور اسی ہی جو شخص ایک بار بدون اجازت ولی کی نماز جنازہ پڑہ چکا ہو تو دوسری دفعہ کی  
 اوصی بان یصلی علیہ فلان فالوصیۃ باطلۃ ولیس لہ ان یصلی علیہ الا برضی ولیہ وان لم یکن لہ ولی فالجیران ولی  
 اور اگر مردہ فی وصیت کی ہو کہ میری نماز جنازہ فلا نا شخص پڑاوی تو یہ وصیت باطل ہی اوس فلائی کو بدون رضامندی ولی کی اختیار نہیں ہی اور اگر میت کا کوئی ولی نہیں ہی تو ہمسایہ  
 ویقوم الامام بجزائہ صدر المیت ذکر کان المیت وانثی لان الصدر اشرف الاعضاء فی البدن لکنہ مع القلب الذی  
 اور امام میت کی سینہ کی مقابل کھڑا ہو مردہ مردہ ہو یا عورت ہو اسلی کہ سینہ بدن میں سب اعضا سی اشرف ہی اسواسطی کہ سینہ میں دل ہی  
 فیہ نور الایمان فیكون القیام باذائہ اشارۃ الی ان الشفاعة لہ انما یکون لاجل ایمانہ لیعفو ربہ عن عصیانہ  
 جس میں ایمان کا نور ہوتا ہی اب اسکی مقابل کھڑی ہونی میں یہ اشارہ ہی کہ شفاعت اس مردہ کی اس ایمان کی واسطی ہی تاکہ اسکی خطاؤں سی پور و گار در گذری

و

و

و

و



ولو وضعوا امر بالمعصية فمما يليه لبيان الامام يجوز لكن لو تعدده يكونون مسبئين وليستحب ان يصفو الثلثة صفوة  
اور اگر قوم فی میت کا سر امام کی بائیں ہاتھ کی متصل کرو یا چھباز پر اگر سرخ فضا ایسا کیا تو حب عطا و ار میں اور حب ہی کو ترن صفین بنا دین ہے۔

حتیٰ لوکانو اسبعۃ یتقدّم احدهم للامامۃ و یقف ثلثۃ و راءہ و اثنان و راءہم و واحد و راءہما و افضل  
بما تکملہ اگر ہماری نوک سات ہوں تو ایک شخص اس کا کئی آگے بیٹھی اور تین آدمی اس کی پیچھے بیٹھی اور ایک دن دو کی پیچھے اور

الصفوف في صلاة الجنازة آخرها وفي سائر الصلوات أولها وتوجه الميت صبيحة يوم الجمعة يكره تأخيرها إلى نماز جنازة کی تمام صفوں میں افضل پہلی صف ہو تی ہے اور اور تمام نمازوں میں افضل صف فضل اور اگر جنازہ جمعہ کی صبح کی وقت تیار ہو گیا تو پھر جمعہ کی وقت تک تاخیر نہ کرنا

وقت الجمعة لیصلی علیہ جمع عظیم بعد الجمعة ولا یجوز الصلوة علیہ عند طلوع الشمس عند استوائها

ناگہ اور سپر جمعہ کی بعد انہو کثیر نماز پڑھی مکر وہ ہے اور نماز جنازہ طلوع آفتاب کے وقت اور زوال کے وقت

وَعِنْدَ غُرُوبِهَا أَنْ حَضَرَ قَبْلَ هَذِهِ الْأَوْقَاتِ وَأَنْ حَضَرَ فِيهَا يَجُوزُ مِنْ غَيْرِ كِرَاهَةٍ لِأَنَّهَا تُؤَدِّي كَمَا وَجِبَتْ لِأَنْ  
 لَوْ غُرُوبُهَا قَدْ جَاءَتْ زَيْنَ بِنْتِ الرَّجَاءِ هَذِهِ الْأَوْقَاتِ مَعَ بَهْلِي مَوْجُودٍ وَهِيَ كَمَا هِيَ وَأَيَّاهُ قَدْ بَلَكَ الرِّسْتُ بَعْدَ نَهْيِ

الوجوب بالحضور وهو افضل والتأخير مكروه لقوله عليه السلام لا تؤخرن وذكر منها الجنائزۃ وكو حضر بعد  
الجنائزۃ في وجوبه في غير افضل هي اور تاخير مكروه ہی واسمى الارشاد بنى عليه السلام کی دیر کر کننا اور اوسین جنازہ کو ذکر فرمایا اور اگر جنازہ بعد

غروب الشمس بعد المغرب ثم صلوة الجنازة ثم سنة المغرب وقيل يقدم سنة المغرب أيضاً ويكبر الصلوة على غروب آفتاب کی موجود تو پہلی مغرب کی فرض میں پھر جنازہ کی نماز پھر چار مغرب کی سنتیں پھر چار اور کوئی کتابی مغرب کی سنتیں یہی پہلی پڑھیں اور جنازہ کی نماز مسجد میں

المجنازة في المسجد ان كانت المجنازة فيه وان كانت المجنازة والا قام وبعض القوم خارج المسجد والباقي فيه

لا بکړه ولوکان الاحام علی غیر طهارت و القوم علی طهارة تعاد الصلوة لعدم صحتها و اما لوکان الاحام علی طهارة  
 نوکړه ښه او اگر ايام ع و صوبو اور تمام قوم باو صوبو قومانده باره پرېږدین اسی که ده غاړه صیغین ښه او اگر امام باو صوبو

والقوم على غير طهارة فلا تعاد لان صلوة الامام صحيحة وبها يتم حق الميت ويسقط فرض صلوة الجنازة لعدم قوادفهم في سجدة استسنى كذا المسمى في غزاة صلوة بكوني هي اور اسحقين ميت كافي ادا هو كيا اور فريضة نماز واجب اكوني ودرسي ساقط بكوني

کون الجماعۃ شرط فیہا وان لم یوجد من یصلی علیہ من الرجال وصلت علیہ النساء وحدث عن جماعة یحکمون

اور اگر حورتن غارتجاہ زمین مردوں کی اس کے قواعد و شریعت اور اس کی کرد و گنج خان کریم فاسد ہوئی ہر آدمی نہ کہی بخار نہ صوم ہوئی اور سید میرا کا حق پورا ہو گیا

تاریخ صادق الہ : اذ لا انزالان تکالیف علیہم ولا ظاہر منہم ولا ذلالتہ

میتادی فرض صلوات الجنائز فلا تعداد لان تکرارها بی شمار است و ملازمین و ولد و اطفال و عیال و خدمت و

اسی نشان زندگی کا معلوم ہو جیسے رونق واز یا کسی عضو کا بلانا خواص کا نام تر کر کے انشاہ کیجا وافر نادر پہنچا کر اگر پیدا ہوتے ہوئے

[illegible]

و آدمی عظیم بنی آدم کی دفن کردین اور ان کو مین بچہ بکرا آواہی و درجہ و توار او سکی ساتھ اس کا مایہ بچہ بھی کچا نہیں آواز او غنڈہ پڑ پڑین کیونکہ بچہ اگر فنا کر نہ واسے گا

فی بیان صلوة الجنازة وکیفیتها

والداروان سبوعم احدا بویه لا یصلی علیه لکونه کافر اتباع الم سبوعم من احدا بویه الا ان یقره هو بالاسلام وهو  
یا کلاک ایچ اور اگر وہ کسی مایا باجک ساتھ گرفتار ہوای تو نماز نہ پڑھیں کیونکہ وہ مایا بین ہی کی ساتھ گرفتار ہوگا جو کسی تعیت میں کافر ہے ان اگر وہ بحال اسلام کا اقرار کرے اور وہ  
یعقل صفته المذكورة فی قوله علیه الصلوة والسلام لجبریل علیه السلام حین ساله عن الامان ان تؤمن بالله وولیکه وکتبه و  
اسلام کی صفت جو اس حین میں مذکور ہے چاہے کوئی علیہ السلام فی جبریل علیہ السلام ہی صفت یا کچھ تو فرمایا کہ یقین کر تم اسکا اور وہ کسی  
سہل و الیوم الآخر وبالقدر خیره وشره اولیسلم من سبوعم من احدا بویه فحیث یصلی علیه اذ قد جاء فیہ الخیر ان الولد  
رسول کا اور قیامت کی دن کا اور نیک میر کی اندازہ کر سکیا یا اسکا مایا باجک کی ساتھ گرفتار ہوای سلطان چچا کو تو اب و سیر نماز پڑھیں اسلی کہ اس باب میں حدیث کی یہ کچھ  
یتبع خیر لا یون دینا وان مات فی دار الاسلام بعد من ابیه فیہم لا یصلی علیه لتقرب التبعية بموت ابیه ومن مات فی السفينة  
ما بین یمنی باعتبار یتیم اچھی کا تلخ سوتا ہی اور اگر وہ بچہ دار الاسلام میں بعد از اپنی باجک دار الاسلام میں چچا کو تو اب و سیر نماز پڑھیں کیونکہ یہی حجت قریبہ ہے اور جو شخص نماز پڑھے  
ولم یکن فی قریب الارض یغسل ویکفن ویصلی علیه ویلقی فی البحر ومن قتل فی احد اوقاص یغسل ویصلی علیه لما روی ان ماعرا  
اور کمین قریب جوار میں زمین زلی تو غسل کیا اور کفن کر اور نماز پڑھ کر دریا میں ڈال دیں جو شخص ہمدان صاحب میں مارا جاتی و کونہلا دیں اور و سیر نماز پڑھیں کیونکہ روایت کی یہ کچھ  
لما یرجم جاء عمه الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسلم فقال یا رسول اللہ قتل ماعرا کیا یقتل الکلاب فہما تادم فی اصنم بہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
جیہم کیا تو اس کے چچا ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر پوچھا کہ یا رسول اللہ ماعرا کی موت مارا گیا اب جو حکم ہو سو کروں پس نبی علیہ الصلوۃ  
والسلام کا نقل ہوا کہ لانه تاب توبہ لو قسمت علی اهل الامر لو سعتهم اذہبوا غسلہ وکفنہ وصلی علیہ ومن یقتل من  
وہ اسلام فرمایا بہت کہ کیونکہ اسنے تو ایسی توبہ کی ہی اگر تمام زوی زمین کی باشندہ توبہ کی توبہ کافی ہو جائے اور کونہلا دیں اور و سیر نماز پڑھیں اور جو شخص  
البغاة وقطاع الطرق لا یغسل ولا یصلی علیه لما روی ان علیا رضی اللہ عنہ لم یغسل البغاة ولم یصل علیہم فقیل لہم  
باخون میں ہی یا رہنمون میں ہی راجاوی تو غسل دین اور نماز پڑھیں کیونکہ روایت کی یہ کچھ علی رضی اللہ عنہ فی نہایون کو غسل دیا اور نماز پڑھے پھر کینا و نبی یہ بیان  
کفار فقال لا بل ہم بغوا علینا الشار الی انہ انما ترک غسلہم والصلوة علیہم لبغیہم لیکون عقوبتہم ورجز الخیر ہم قیل لہم  
یہ لو کہ زمین جوں بائیں بیکہ پیچ پیچ میں ہر شاوی کہ انکا غسل اور نماز نہ پڑھے نہ کیونکہ انکا نماز اور اور و کونہلا دیں ہو لوی کہ انکا غسل  
فی حق من یقتل فی حال الحارۃ قبل ان تضع الحرب اوزارہا لمن یقتل بعد ثبوت یدلہ فام علیہ فانہ یغسل ویصلی علیہ قال  
یہ ہر شاوی میں ہی کہ ان میں ہی جنگیں لڑتے تھے تو قوی ہوئے سے پہلے راجا و اسکی سرزمین ہی جو بعد قابض ہوئی انکا مایا باجک ایسی کو غسل دین اور نماز پڑھیں یہی  
الزبلی ہذا تفصیل حسن اخذ بہ الکبار من المشائے ومشاائنا جعلوا حکم المقتولین بالمعصیۃ حکم اهل البغی وکنک حکم  
کہا ہی یہ فرق خوب ہی اسکو بڑی بڑی شایخ فی اختیار کیا اور جاری شایخ فی معصیت کے متعلقوں کو ف باخون میں داخل کیا ہی و ایسی جو شخص  
الواقعیہ المناظرین الیہم اذا اصابہم حجارہم وقاتوا فی ثلاث الحالیۃ لا یصلی علیہم وان ماتوا بعد تفرغہم یصلی علیہم ومن یقتل  
کبری کہ باخون کتھا دیکھی اگر اسکی ہر باتر حالکی در حالت میں مرجا وے تو سیر نماز پڑھیں اور اگر بعد چلی جائیکے مری تو و سیر نماز پڑھیں جو شخص  
نفسہ عمدا یصلی علیہ عند البی حنیفۃ وحر ہوا لا صلا لانه وان کان باغیا علی ذلک لایزالہ فیہ وسماعی الا یضی الفساد  
تین عمدا آج کی طرفین کی نزو کیا و سیر نماز پڑھیں اور یہ ہی اسکی اسو اسکی اکثر یہ شخص اپنی جان چڑھاے پر سنے ملک میں کچھ فساد نہیں ہر مایا  
الہو فالسوق کس اثر فساد المساکین ومن یقتلہ السبع او یجترق بالنار ویتردی من الجبل لا یتوضأ عندہ فی غسل فام علیہ  
کہ فاسق ہی جیسو اور مسلمان فاسق ہی میں اور جبکہ درندہ ہمارا دلی یا آک میں جل جلاوی باہر پڑے کرے کہ ہر سہ ایمان کی وہ رزق و کونہلا دیں اور نماز پڑھے  
من یقتلہ اهل الحرب واهل البغی او قطعاع الطرق ولم یکن جنتیہ لانه ما لکونہ فام علیہ ودر فریدہ صوم ودر فریدہ  
اور کجور ہارک یا باخون یا رہن مار ڈالیں اور وہ جب نہ تو تو اسکو غسل دین اسکی کہ کچھ سیر ہر ملک و سیر نماز پڑھیں اور وہ کونہلا دیں اور نماز پڑھے  
فام علیہ لانه لایزالہ فیہ وسماعی الا یضی الفساد فان کان فاعلیہ من الشیاء ان فیہ راع کفن السبۃ ہذا علیہ  
ختم کیل چچا اگر اسکی جو کس کی قسم کا نبی جیسو ویتلج رندہ اگر کٹر اور مزہ اور ٹوہے اور اگر اسکی بدن کی کجری متدکف مسنون سے کمر توئی زیادہ دین

وہی صفت جو اس حین میں مذکور ہے چاہے کوئی علیہ السلام فی جبریل علیہ السلام ہی صفت یا کچھ تو فرمایا کہ یقین کر تم اسکا اور وہ کسی  
سہل و الیوم الآخر وبالقدر خیره وشره اولیسلم من سبوعم من احدا بویه فحیث یصلی علیه اذ قد جاء فیہ الخیر ان الولد  
رسول کا اور قیامت کی دن کا اور نیک میر کی اندازہ کر سکیا یا اسکا مایا باجک کی ساتھ گرفتار ہوای سلطان چچا کو تو اب و سیر نماز پڑھیں اسلی کہ اس باب میں حدیث کی یہ کچھ  
یتبع خیر لا یون دینا وان مات فی دار الاسلام بعد من ابیه فیہم لا یصلی علیه لتقرب التبعية بموت ابیه ومن مات فی السفينة  
ما بین یمنی باعتبار یتیم اچھی کا تلخ سوتا ہی اور اگر وہ بچہ دار الاسلام میں بعد از اپنی باجک دار الاسلام میں چچا کو تو اب و سیر نماز پڑھیں کیونکہ یہی حجت قریبہ ہے اور جو شخص نماز پڑھے  
ولم یکن فی قریب الارض یغسل ویکفن ویصلی علیه ویلقی فی البحر ومن قتل فی احد اوقاص یغسل ویصلی علیه لما روی ان ماعرا  
اور کمین قریب جوار میں زمین زلی تو غسل کیا اور کفن کر اور نماز پڑھ کر دریا میں ڈال دیں جو شخص ہمدان صاحب میں مارا جاتی و کونہلا دیں اور و سیر نماز پڑھیں کیونکہ روایت کی یہ کچھ  
لما یرجم جاء عمه الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسلم فقال یا رسول اللہ قتل ماعرا کیا یقتل الکلاب فہما تادم فی اصنم بہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
جیہم کیا تو اس کے چچا ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر پوچھا کہ یا رسول اللہ ماعرا کی موت مارا گیا اب جو حکم ہو سو کروں پس نبی علیہ الصلوۃ  
والسلام کا نقل ہوا کہ لانه تاب توبہ لو قسمت علی اهل الامر لو سعتهم اذہبوا غسلہ وکفنہ وصلی علیہ ومن یقتل من  
وہ اسلام فرمایا بہت کہ کیونکہ اسنے تو ایسی توبہ کی ہی اگر تمام زوی زمین کی باشندہ توبہ کی توبہ کافی ہو جائے اور کونہلا دیں اور و سیر نماز پڑھیں اور جو شخص  
البغاة وقطاع الطرق لا یغسل ولا یصلی علیه لما روی ان علیا رضی اللہ عنہ لم یغسل البغاة ولم یصل علیہم فقیل لہم  
باخون میں ہی یا رہنمون میں ہی راجاوی تو غسل دین اور نماز پڑھیں کیونکہ روایت کی یہ کچھ علی رضی اللہ عنہ فی نہایون کو غسل دیا اور نماز پڑھے پھر کینا و نبی یہ بیان  
کفار فقال لا بل ہم بغوا علینا الشار الی انہ انما ترک غسلہم والصلوة علیہم لبغیہم لیکون عقوبتہم ورجز الخیر ہم قیل لہم  
یہ لو کہ زمین جوں بائیں بیکہ پیچ پیچ میں ہر شاوی کہ انکا غسل اور نماز نہ پڑھے نہ کیونکہ انکا نماز اور اور و کونہلا دیں ہو لوی کہ انکا غسل  
فی حق من یقتل فی حال الحارۃ قبل ان تضع الحرب اوزارہا لمن یقتل بعد ثبوت یدلہ فام علیہ فانہ یغسل ویصلی علیہ قال  
یہ ہر شاوی میں ہی کہ ان میں ہی جنگیں لڑتے تھے تو قوی ہوئے سے پہلے راجا و اسکی سرزمین ہی جو بعد قابض ہوئی انکا مایا باجک ایسی کو غسل دین اور نماز پڑھیں یہی  
الزبلی ہذا تفصیل حسن اخذ بہ الکبار من المشائے ومشاائنا جعلوا حکم المقتولین بالمعصیۃ حکم اهل البغی وکنک حکم  
کہا ہی یہ فرق خوب ہی اسکو بڑی بڑی شایخ فی اختیار کیا اور جاری شایخ فی معصیت کے متعلقوں کو ف باخون میں داخل کیا ہی و ایسی جو شخص  
الواقعیہ المناظرین الیہم اذا اصابہم حجارہم وقاتوا فی ثلاث الحالیۃ لا یصلی علیہم وان ماتوا بعد تفرغہم یصلی علیہم ومن یقتل  
کبری کہ باخون کتھا دیکھی اگر اسکی ہر باتر حالکی در حالت میں مرجا وے تو سیر نماز پڑھیں اور اگر بعد چلی جائیکے مری تو و سیر نماز پڑھیں جو شخص  
نفسہ عمدا یصلی علیہ عند البی حنیفۃ وحر ہوا لا صلا لانه وان کان باغیا علی ذلک لایزالہ فیہ وسماعی الا یضی الفساد  
تین عمدا آج کی طرفین کی نزو کیا و سیر نماز پڑھیں اور یہ ہی اسکی اسو اسکی اکثر یہ شخص اپنی جان چڑھاے پر سنے ملک میں کچھ فساد نہیں ہر مایا  
الہو فالسوق کس اثر فساد المساکین ومن یقتلہ السبع او یجترق بالنار ویتردی من الجبل لا یتوضأ عندہ فی غسل فام علیہ  
کہ فاسق ہی جیسو اور مسلمان فاسق ہی میں اور جبکہ درندہ ہمارا دلی یا آک میں جل جلاوی باہر پڑے کرے کہ ہر سہ ایمان کی وہ رزق و کونہلا دیں اور نماز پڑھے  
من یقتلہ اهل الحرب واهل البغی او قطعاع الطرق ولم یکن جنتیہ لانه ما لکونہ فام علیہ ودر فریدہ صوم ودر فریدہ  
اور کجور ہارک یا باخون یا رہن مار ڈالیں اور وہ جب نہ تو تو اسکو غسل دین اسکی کہ کچھ سیر ہر ملک و سیر نماز پڑھیں اور وہ کونہلا دیں اور نماز پڑھے  
فام علیہ لانه لایزالہ فیہ وسماعی الا یضی الفساد فان کان فاعلیہ من الشیاء ان فیہ راع کفن السبۃ ہذا علیہ  
ختم کیل چچا اگر اسکی جو کس کی قسم کا نبی جیسو ویتلج رندہ اگر کٹر اور مزہ اور ٹوہے اور اگر اسکی بدن کی کجری متدکف مسنون سے کمر توئی زیادہ دین

وان کان نرائدا ینقص منه مراعاة السنة ولا یصلی اعلیٰ عضوا الا اذا کان فی حکم الكل بان یوجد اکثر المیتات او اور اگر بڑھتی ہوں تو واسطی رعایت سنت کی کم کر دین اور مقتول کی عضو پر نماز نہیں پڑھتا جب ہی کہ وہ عضو کل کی حکم میں ہو اسطورہ کہ آدمی ہی زیادہ ہو یا نصفہ مع راسہ بخلاف الووجد راسہ او نصفہ مشقوقا بالطول فانہ لا یغسل ولا یصلی علیہ والمصلوہ سر میت آدم ہو بوضو او من مقتول کی جسکا فقط سر ہی ہند آدمی یا آدمی طول کی جانب سے چڑھو اسوا لیسکی لئی نہ غسل ہی اور نہ نماز اور سولی دیا ہوا یتزک علی خنثیتہ ثلاثۃ ایام عقوبۃ لہ وجزا الخیرہ ثم لما تمّ لہ ثلاثۃ ایام یجلی بیدہ وبین اھلہ لیدفنوہ ولو تین دن تک سولی پر لٹکا رہی اوسکی ہی سنہ ہی اور اورون کی لئی خوف پہر جب تین دن پوری ہو جاوین تو اوسکی وارثوں کو اجازت دین تاکہ اوسکو دفن کریں اور اگر مات کافر اولہ یکن لہ ولی من الکفار ولہ قریب مسلم یغسلہ القریب المسلم ویدفنہ لما روی ان علیا لما مات ابوہ کوئی کافر جاوی اور اوسکا کوئی کافر وارث نہ ہو اور اوسکا سگا مسلمان ہو تو وہ ہی مسلمان اوسکو غسل دی کر داب دی کیونکہ روایت ہی کہ علی جب اوسکا باپ مر گیا جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان عمک الضال قد مات فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آئی عرض کیا یا رسول اللہ آپکا چچا مر گیا آپ ہی فرمایا اذهب فاغسلہ وکفنہ وواسرہ لکن لا یغسل کفعل المسلم بل یصب علیہ الماء ویغسل غسل الثوب النجس من جا اوسکو نہلا اور کفنا کر داب دی پیر اوسکو مسلمانوں کی طرح نہ نہلا وین بلکہ اوسپر پانی بہا وین جیسی گندہ کپڑی کو دھوتی ہیں غیر وضوء ولا بدایۃ من التیامن ویلف فی خرقة من غیر مراعاة سنة الکفن ویحفر حفرة من غیر لحد ویلقی فیہا نہ تو وضوء کرائیں اور نہ دہنی طرف سے شروع کریں پہر کپڑی میں پیشین کفن میں کچھ رعایت سنت کی نہ کریں اور گڑھا بدوون حد کی کہو ذکر ڈالیں ولا یوضع ویجوز دفعہ الی اھل دینہ وان کان لہ ولی من الکفار لا ینبغي للمسلم ان یتولی امرہ بل یجلی بیدہ وبینہم اور مردہ کی طرح نہ اوتارین اور جائز ہی کہ اوسکا لاشہ اوسکی ملت والوں کو جو کہ کر دین اور اگر کفار من ہی کوئی اوسکا وارث نہ ہو تو اب مسلمان کو نہیں چاہی کہ اوسکی کاروبار کا وظاہر ہو لیصنعوا بہ ما یصنعون بموتہم هذا الذم یکن کفرہ بالامر تداد واما اذا کان کفرہ بالامر تداد فلا یدفع الی اھل جھطور اپنی مردوں کو کرتی ہوں سوا اوسکو کریں یہہ جب ہی کہ اوسکا کفر ارتداد کا نہ ہو اور اگر وہ مرتد ہو کر کافر ہوا ہی تو اوسکی ملت والوں کو جنکی دین میں الدین الذی انتقل الیہ بل یلقی فی حفرة کالکلب بلا غسل ولا کفن یسرن اللہ تعالیٰ النجاة من زوال الایمان وبلغت کلمتہ ملکیا ہی نہ دیوین بلکہ کئی کئی مثال لی غسل اور لی کفن کپڑی میں ڈال دین الہی ہکو زوال ایمان سے بچنا اپنی لطف و کرم سے آسان کر

## المجلس السادس والخمسون فی بیان قولہ علیہ السلام من کان آخر کلامہ

جلس چہین اس حدیث کی بیان میں جسکی آخر کلام لا الہ الا اللہ دخل الجنة قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان آخر کلامہ لا الہ الا اللہ لا الہ الا اللہ ہی وہ جنتی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرمایا جسکا پچھلا بول لا الہ الا اللہ ہو

دخل الجنة هذا الحدیث من حسان المصابیر رواہ معاذ بن جبل ومعناہ ان کل من کان آخر کلامہ عند الموت وہ جنتی ہی یہہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی معاذ بن جبل کی روایت سے یعنی یہہ میں کہ جسکا آخر کلام مرنے وقت کلمہ توحید ہو کلمۃ التوحید یدخل الجنة اما قبل ان یعذب بعفو ذنوبہ او بعد ان یعذب بقدر ذنوبہ فعلى هذا کل من وہ جنت میں داخل ہوگا یا تو لی عذاب اگر خطائیں معاف ہوئیں یا گناہوں کی برابر عذاب ہوگت کر اس بیان کی موافق

یکش من حیاتہ ینبغی لہ ان یکثر الاستغفار ویتوب عن ذنوبہ ویستحضر فی ذھنہ ان هذا اخر اوقاتہ جسکو توقع زیست کی نہ ہی تو اوسکو چاہی کہ استغفار بہت کیا کری اور اپنی گناہوں سے توبہ کی اور اپنی دلین ہی خیال رکھی کہ دنیا میں سی میرا یہ ہی وقت آخر ہی السلام من الدنیا ویجتہد ان یتختمہا بخیر ویسارع فی قضاء دینیہ لئلا یتقی فی قبرہ مرتھنا بدینیہ کما خبر بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور یہہ بہت کر کی کہ اسوقت کو خیر پر تمام کری اور جلدی سے اپنا قرض ادا کر دی تاکہ قبر کی اندر قرض میں الجھانہ پڑا رہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی

وقال نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يرضى عنه ويبادى في اداء سائر الحقوق الى اهلها من رده المظالم والودائع والمكسبات

فرما یا مؤمن کی جان قرض میں الیہی رہتی ہی جب تک فرض خواہ راضی ہووی اور جلدی ہی تمام حقداروں کی حق ادا کردی

واستحلال اهل به من زوجته والديه واولاده وعلمانه وجيرانه واصدقائه وكل من كان معه معاملة او مضافاً

اور اپنی اہل سی یعنی اپنی بیوی اور باپ اور عظاموں اور ہمسایوں اور دوستوں سی اور جسکی ساتھ کچھ معاملہ ہوتا ہو یا ہمنشین ہو جسکی کوئی

ويوصي بما لا يتمكن من ادائه في الحال حتى لو كان عليه حق من حقوق الله تعالى كالصلوة والزكاة والصوم والحج

اور جو حق کہ بالفعل ادا نہیں ہو سکتا اوسکی وصیت کردی یہاں تک کہ اگر کسی کی ذمہ حقوق اللہ ہوں

وغيرها يجب عليه ان يوصي هذه الحقوق بثلاث ماله ان احتيج اليه وان لم يكن عليه حق من هذه الحقوق لا

تو اس پر واجب ہی کہ واسطی ادا ان حقوق کی تہائی مال میں ہی وصیت کردی اگر مال کی حاجت ہووی اور اگر کسی کی ذمہ ایسی حقوق نہیں ہیں تو اس پر اور کسی

يجب عليه الوصية بل ينبغي له ان ينظر الى حال الورثة فانهم ان كانوا اصغاراً فلا فصل له ترك الوصية وكذلك

کوئی وصیت واجب نہیں ہی بلکہ اوسکو یہ چاہنی کہ ورثہ کی حال کو نظر کری کیونکہ اگر ورثہ بچے ہیں تو افضل یہی کہ وصیت نہ کری اور ایسی ہی

لو كانوا كباراً وهم فقراء ولا يستغنون بحصتهم من التركة كان ترك الوصية افضل له وان كانوا اغنياء وليستغنون

اگر بالغ ہوں لیکن ایسی محتاج کہ ترکہ میں سی اپنا اپنا حصہ لیکر ہی غنی ہوں تو بھی وصیت نہ کرنی افضل ہی اور اگر غنی ہوں یا ترکہ میں سی

بحصتهم من التركة فلا فصل له ان يوصي باقل من الثلث فيما هو طاعة لامعصية فيه فيبدأ بمن ليس بوارث

اپنا اپنا حصہ لیکر غنی ہوں تو اب افضل یہی کہ تہائی مال سی کم کی ایسی وصیت نہ کری جو طاعت ہو اور میں کوئی معصیت نہ ہو یہاں ہی قرابتوں میں سی ایسی ہی شروع کری

ان كانوا فقراء وان لم يكونوا فقراء بل كانوا اغنياء فبالجبران وقد لا تستغناء عند الجبنفة على ما ذكر في قضايا الخلا والبرانية ان

اگر وہ محتاج ہوں اور اگر محتاج نہ ہوں بلکہ غنی ہوں تو ہمنا یوں ہی شروع کری اور مقدار استغناء کی لہم ابو حنیفہ کی نزدیک موافق اوسکی جو خلاصہ طور پر زیار کی وصایا میں

لكل وارث بعد الوصية اربعة الاف وعن الفضلي عشرة الاف وبعد الوصية ينبغي له ان يحسن

کہ وصیت ادا کر کے چار ہزار ہر ایک وارث کی تین ہجڑ میں اور فضلی سی یہ روایت ہی کہ دس ہزار بچتی ہیں اور وصیت کرنی کی بد چاہی کہ اپنا مال

ظنه بالله تعالى بانه يرحمه ويعفّر ذنوبه وليستحضر في ذهنه انه حفيد في مخلوقاته تعالى

جناب الہی میں درست کری کہ مجھ پر اللہ رحمت ہی کرے گا اور میری گناہ معاف ہی کرے گا اور اپنی دلیل یہ خیال کری کہ اوسکی مخلوقات میں سب ہی کمینہ ہوں

وانه تعالى غني عن عذابه وطاعته وينبغي له ان يكون مشغولاً بقراءة آيات من القرآن العظيم في الرجاء

اور اللہ تعالیٰ کو میری عذاب اور طاعت کی کچھ پرواہ نہیں ہی اور چاہی کہ قرآن شریف کی وہ آیات جنہیں رجاء اور امید دہی ہی پڑ ہی

او يقرأها غير عذرة وهو لیس سمع وكذلك يستقرئ احاديث الرجاء او يقرأ غيرهما عنده و

یا اسکی پاس اور لوگ پڑھیں یہ سننا ہی اور ایسی ہی رجاء کی حدیثیں پڑ ہی یا اور لوگ اسکی پاس پڑھیں اور

هو ليس مع وحكايات الصالحين واثارهم عند الموت وينبغي له ان يحافظ على الصلوات الخمس و

یہ سننا ہی اور صحابہ کی قصی اور انکی مرتی دم کی حالات سننی اور اوسکو چاہی کہ ہر گناہ نہ مانے کی اور

غيرها من وظائف الدين بقدر طاقته فانه اذا عجز عن القيام في الصلوة يصلي

سوائی اوسکی اور وظائف دین کی طاقت کی موافق محافظت کی جاری بیشک اگر وہ نماز میں قیام سی نہ کر ہی

قاعداً برکوع وسجود وان لم يقدر على الركوع والسجود يصلي بالايضاء قاعداً ويجعل سجوده

تو بیٹھ کر رکوع اور سجود کی ساتھ پڑ ہی اور اگر رکوع اور سجود کی قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر اشارہ سی پڑ ہی اب سجدہ کو بہ نسبت رکوع کی

اخفض من ركوعه ليحصل الفرق بينهما وان لم يقدر على القعود يصلي بالايضاء

پست کری تاکہ دونوں میں فرق رہی اور اگر بیٹھنی کی قدرت نہ ہو تو کھڑے پڑ ہی اور اشارہ سی پڑ ہی



مضطجعا ومستلقيا لان الطاعة بحسب الطاقة لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ويجتنب الفحاشات ما استطاع  
 یجتنب یکره الی کہ طاعت بقدر طاقت ہوتی ہی اس آیت سی تکلیف نہیں بتیاد کسی کو مگر جو اس کی گنجائش اور کنگی سی جہاں تک ہو سکی ہی  
 حتی اذا عجز عن استعمال الماء یصلی بالتیمم واذ کان علی بدنه او ثوبه او موضع صلوٰتہ نجاسة وعجز عن ازالہا یصلی معها  
 یہاں تک کہ پانی استعمال کر کے تو تیمم سی غازی ہی اور اگر اس کی بدن پر یا کپڑی پر یا غازی جگہ پر گندے ہو اور پاک نہ کر سکے تو وہی ہی غازی پر  
 ولا یزک الصلوة ولا یؤخرها عن وقتها مادم عقله ثابتا خوفا من حضور اجل بغتة وقد حصل منه التقصیر فی اتیان  
 نہ غازی کو بالکل قصدا کری اور نہ وقت سی تاخیر کری جب تک کہ اس کی عقل قائم ہو کیونکہ یہ خوف ہی کا گناہ موت ایسی ہی وقت نہ آجادی کہ  
 ما وجب علیہ بقدر استطاعته ولیجز من النساء هل فی ذلك اذن من اقم القبائلم ان یکون اخر عہدہ من الدنیا الی  
 واجبات کی ادا کرنی سی قاصر ہو اور اس وقت میں سستی ہی کر کری کیونکہ یہ بڑی قیامت ہی کردینا میں جو  
 ہی من رعة الاخرة التفرط فیما وجب علیہ او ندب الیہ ولیجتهد فی ختم عمرہ باکمل الحالات ویوصی اهلہ واصحابہ  
 آخرت کا کہیت ہی اس کی آخری وقت میں واجبات سی تجبات کی ادا کی کوتاہی بائی جاوے اور چاہیے کہ اپنی عمر کو اچھی سی چیلالت پر عام کری اور اپنی اہل اور اصحاب کو  
 بالصبر والا حتمال علی ما یصدر منه فی مرضہ ویوصیہم بالصبر وترك البکاء علیہ ویقول لهم قد صم انہ علیہ الصلوة  
 ہر جگہ صبر جو اس سی بیماری میں منع ہوں صبر و تحمل کی وجہ سے اور وصیت کری کہ صبر کرنا رو نہ پٹنا نہیں اور اس طور پر کہ کری کہ صحیح روایت ہی کہ نبی علیہ السلام  
 والسلام قال المیت یعذب ببکاء اهلہ علیہ فایاکم یا احبابی والسعی فی اسباب عذابی ویوصیہم ایضا باجتنا ب  
 فی فرمایا ہی میت کو اس کی اہل کی رونی سی عذاب ہوتا ہی سو بار میری عذاب میں سعی کرنی سی بچو اور یہ وصیت کری کہ ماتم میں  
 ما جرت بہ العادة من البدع فی الجنائز ویؤکد علیہم ذلك ویبغی لہ ان یقول فی وقت بعد وقت متی مرا یمت منی تقصیرا  
 جو جو بدعات رسم ہو رہی ہیں ہرگز نہ کرنی چاہئیں اور خوب تاکید کردی اور چاہئے کہ دم بہ دم یہ سمجھا تار ہی جب تک کہ کوئی تقصیر  
 فی شئ نہ ہو فی علیہ برفق فانی معرض للغفلة والكسل والاهمال واذ اقضت فشطونی وعاونونی علی اہبة سفری  
 معلوم ہو تو جو کمزوری سی جتا دیا کرو کیونکہ میں اب غفلت اور کمالی اور سستی میں مبتلا ہوں اور جب مجھسی کوئی قصور ہو تو مجھ کو بجاؤ اور اس سفر کی سامان پر ہرگز نہ  
 هذا فاذا حضر الموت یوجه نحو القبلة علی شقہ الایمن قال الزبلی والخمار فی زماننا ان یلقی علی قفاه وقد صاہ  
 ہر جب دم کلنے لگے تو داہنے کروٹ پر اسکا مونہ قبلہ کی طرف ہی ہون زبلی کہتا ہی غمناک سن مانہ میں یہ ہی کہت لگا کر اس کے پاؤ  
 الی القبلة ویرفع راسہ قليلا لیکون وجہہ الی القبلة دون السماء وانما اختیار ذلك وان کان الاول سنة لکنہ  
 قبلہ کی طرف کر کے کچھ نہ مڑا سا اسکا سر اوپر دین تاکہ اسکا منہ قبلہ کی طرف ہو جاوے آسمان کی طرف نہ ہی یہ پہلی غمناک نہیں ہے اگرچہ صورت اول سنوں ہی کہ  
 ایسے لخر ورج الروح ویلقن الشہادة لانه موضع یعرض الشیطان فیہ لافساد اعتقاده فیحتاج الی مذکر وصنہ علی  
 واسم علی نزع روح کی آسان ہی اور کلمہ شہادت تلقین کریں کیونکہ اس وقت شیطان اسکا حقا وخراب کر کے بولتا رہتا ہے سواب توحید یاد دلانی والی کے  
 التوحید وکیفیۃ التلقین ان یدکر عنده کلمۃ التوحید ولا یؤمر بها مخافة ان ینصبر ویردھا لکن الحال صعبا  
 حاجت ہی اور تلقین کا طریقہ یہ ہے کہ اسکو سن کر کلمہ توحید پڑھیں اسکو نہ کہیں کہ کلمہ توحید یہ خوف ہی کر دل تنگ ہو کر رد کر دی کیونکہ اس پر سخت  
 علیہ واذ قال ہامرۃ لا تعداد علیہ الا ان ینکلم بکلام اخر فحینئذ یلقن مرۃ اخری حتی یکون اخر کلامہ کلمۃ التوحید  
 وقت ہی اور جب ہا ایک بار ہی بڑی قوم پر اس پر دعا کریں ہاں اگر اسکی بعد اور بات چیت ہو تو اب دوبارہ تلقین کریں تاکہ اس کے آخر کلام کلمہ توحید ہو  
 واما التلقین بعد الموت فقد اختلفوا فیہ فقیل یلقن لظاهر ما روی عن ابی سعید الخدری انہ علیہ الصلوۃ والسلام  
 اور بعد موت کی جو تلقین کرتی ہیں اوس میں اختلاف ہی کوئی کہتا ہی تلقین کرنا چاہی باعتبار ظاہر معنوں آیت ابوسعید حدیث کے کہ نبی علیہ السلام نے  
 قال لقنوا موتاکم لا اله الا الله وقیل لا یلقن لعدم الفائدة فیہ بعد الموت لانه ان مات مؤمنا لا یحتاج الی التلقین  
 فرمایا اپنی موت کو لا اله الا الله تلقین کیا کرو اور کوئی کہتا ہی تلقین نہ کریں کیونکہ بعد موت اس میں کچھ فائدہ نہیں ہے لہذا اگر وہ ایمان ہی اتوا ب تلقین کیا حاجت ہے



البدن من الدرن والنجاسة ثم بماء السدر والحرص ليزول ما على البدن لكونه ابلغ في التنظيف ثم بماء فيه  
 سيل كجس غياست ہی سو بہیک کر پھول جاوی پھر میری یا اشنان کی جوش دی ہوئی پانی ہی تاکہ جو بدن پر ہی سو چھوٹ جاوی کیونکہ آئین نظافت خوب ہوتی ہی پھر کافر  
 کا فوران وجد تطیب البدن المیت تم یغسل رأسه ولحيته بالخطمي لانه ابلغ في استخراج الوسخ لكونه مثل الصابون في التنظيف  
 لی ہوئی پانی ہی اگر سچے تاکہ میت کا بدن خوشبو ہو جاوی پھر اسکا سر اور ڈاٹھی گل خروین دھو دین کیونکہ اس میں سیل خوب چھوٹا ہی اسکی کہ خطمی صابون کی مانند صابون  
 وان لم يوجد فبالصابون ثم يضحج على مساره ويغسل حتى يصل الماء الى ما يلي الخت منه ولا يكسب على وجهه ليغسل ظهره  
 اور اگر یہ نہ ملی تو صرف صابون ہی پھر بائیں کرٹ پر لگ کر اتنا نہلاوین کہ پانی نیچے کی طرف تختہ تک پہنچ جاوی اور پیٹہ دھوئی کی لئی مہنہ کی بل اوند نہ کر دین  
 ثم يجلسه الغاسل ويستندة اليه ويمسح بطنه برفق وان خرج منه شئ يغسله ولا يعيد غسله ولا وضوءه لان غسله  
 پھر اسکو نہلا نہلا اپنی سہاریں پیٹا کر نرم نرم پیٹ کو ملدی اور اگر پیٹ میں ہی کچھ نکلی تو دہری استی نہ غسل کا اعادہ ہی اور نہ وضوء کا اس واسطی کہ اسکا غسل  
 عرف بالنص وهو قوله عليه الصلوة والسلام للمسلم على المسلم ستة حقوق وذكر منها غسله بعد موته وقد حصل مرة فلا بد  
 جو نص ہی اس حدیث میں ثابت ہو ہی واسطی مسلمان کی مسلمان پر چھ حق ہیں اولین غسل میت کو ہی ذکر فرمایا سوئی ایک بار ہولیا پھر اعادہ نہیں  
 ثم ينشق بثوب لئلا يبتل كفانه ويجعل على رأسه ولحيته الخنوط وهو عطر مركب من اشياء طيبة ولا بأس بساتر انواع  
 پھر کپڑی ہی پونچہ دین تاکہ کفن نہ ہو جاوی اور اسکی سر اور ڈاٹھی پر اگر کچھ خوشبو مرکب لگا دین حنوط خوشبوری کئی خوشبو چیزوں کی مرکب ہوتی ہی اور سب قسم کی خوشبو دلیکا  
 غير الزعفران والورد فانهما يكرهان في حق الرجال دون النساء ويجعل الكافر على مساجده وهي جبهته وانفه ويدا  
 سوا زعفران اور ورس کی کچھ ڈھن نہیں ہی بہہ دو نور دون کی حق میں مکروہین عورتوں کی لئی مکروہ نہیں اور مساجد پر کافور لگا دین اور مساجد اور وکی پیشانی ہی اور ناک اور دونوں ہاتھ  
 لکبتاه وقد صاه لانه كان يسجد بهذه الاعضاء فكانت اولى بزيادة الكرامة ولا يسرح شعره ولحيته ولا يقص ظفـ  
 اور دو کو کھنٹشی اور قدیم اسکی کہ ان اعضا پر سجدہ کرتا تھا اسلی زیادتی تعظیم کی یہہ ہی اعضا والیق ترین اور بالون میں اور ڈاٹھی میں کنگھی نہ کرین اور نہ ناخن تراشیں  
 وشعره لان هذه الاشياء انما تفعل للزينة وقد استغنى عنها واروى انه عليه الصلوة والسلام قال صنعوا بموتاكم  
 اور نہ بالی کرین کیونکہ بہہ مسلمان زینت کی ہیں سوا سکی کچھ حاجت نہیں رہی اور بہہ جو روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا سنگار بناؤ اپنی موت کا  
 كما تصنعون بعروسكم محمل على التطيب والتطهر لعل على التنقيص وازالة الجزء لكون ذلك غير مستحب في الميت وروى  
 جیسی سنگار کرتی ہو اپنی دہنوں کو سو محمول ہی خوشبو اور طہارت پر ناقص کر فی پر اور جنر کی دور کر نہیں کیونکہ بہہ مور میت کی حق میں غیر مستحب ہیں اور  
 عن ابی حنيفة وابی يوسف ان الظفران كان منكسرا فلا بأس باخذه ومن مات ولم يوجد ماء ليغسل يميم ويصلى عليه ثم  
 ابو حنیفہ اور ابو یوسف ہی روایت ہی کہ ناخن اگر ٹوٹا ہو تو اسکی کتر نیکیا کچھ مضائقہ نہیں اور اگر کوئی شخص مر جاوی اور پانی غسل کو نہ تھا آئی تو اسکو تیمم کر دین اور نماز پڑھیں  
 ان وجد ماء يغسل وتعاد صلواته وقيل لا تعاد وان جرى الماء على الميت او صابه مطر عن ابی يوسف انه لا يوجب عن الغسل  
 اگر پانی مل جاوی تو نہلاوین اور نماز دوبارہ پڑھیں اور کوئی کہتا ہی کہ بہہ پڑھیں اور اگر میت پر خردنچہ دیا ہی بہہ گیا یا مینہ میں بہہ گیا تو ابو یوسف ہی روایت ہی کہ قیام مقام  
 لانا احرنا بالغسل وجريان الماء واصابة المطر ليس بغسل والغريق يغسل ثلاثا في قول ابی يوسف وعند محمد في رواية ان  
 ہوتا کیونکہ بہہ حکم غسل ہی گا ہی اور پانی کا بہنا اور مینہ میں بہہ گنا کچھ غسل نہیں ہی اور ڈوٹی ہوئی کو ابو یوسف کی قول پر تین بار غسل دین اور محمد کی قول کی موافق ایک بار  
 نوى الغسل عند الاخراج من الماء يغسل مرتين وان لم يتو يغسل ثلاثا في رواية عنه يغسل مرة واحدة وغاسل الميت  
 پانی میں ہی نکالتی ہوئی غسل کا نیت کی ہو تو پھر دوبار نہلاوین اور اگر نیت غسل کی نہیں کی تو تین بار نہلاوین اور ایک روایت میں اسی کہ ایک ہی دفعہ نہلاوین اور میت کا نہلاوین  
 ينبغي ان يكون على طهارة وان يكون اقرب الناس اليه وان لم يوجد فاهل الورع والصلاح واذا تم غسله يكفى ولكل واحد  
 چاہی کہ وضوء ہو اور میت کا سب سے زیادہ تر قریب ہو اور اگر ایسا شخص موجود نہ ہو تو کوئی خدا ترس اور بہتر گام ہوا اور جب نہلا چکیں تو کفن پہناوین اور بہر  
 من الرجل والمرأة كفن السنة وكفن الكفاية وكفن الضرورة في حقهما ما يوجد وكفن السنة للرجل قميص وازار ولعافاة  
 کی لئی عورت ہو یا مرد ایک تو کفن سنت ہی اور ایک کفن کفایت ہی اور لا چاری کا دولہ کی لئی دہ ہی جو میسر آ جاوی اور کفن سنت مرد کا قمیص یعنی کفنی اور تہ بند اور چادر

المقیم من المنکین الی القدامین بلاد خرب ولا حیب ولا مکین وکل واحد من الازار واللفافة من الفرق الی  
 یس فیس دو نوموہ چون سی بانوون تک بی طی اور گریان اور بی متینک اور و نوینے نہند اور پوٹ کی جادر سرست  
 المقدم فاذا ارید تکفینہ ینسب اللفافة ولا ثم الازار ثم المقیم ثم یوضع المیت فیہ ویقصر ثم یعطف  
 بانو تکین جب تکین بنادین تو پہلی پوٹ کی جادر چوین بر او سک اور نہند بر او سک اور مقیم بر او سک اور پوٹ کوئی کر مقیم کفے بنادین بہر نہند  
 الازار من جمہ الیسار ثم من جمہ الیمین ثم اللفافة کذلک وان خیف استنار الکفن یعقد صیانة عن  
 پہلی بائین طرف سی پیشین بہر دایمی طرف سی بہر پوٹ کی جادر سی طور پر اور اگر کفن ہے دینی کا خوف ہو تو کردہ لکادین مبادا  
 الکشف وکفن الکفایة لہ ازاد ولفافة ویکرہ اقل من ذلک الا عند الضرورة وکفن السنة للمرأة درع وخمار  
 کس بنجادی اور کفن کفایت مرد کے واسطی نہند اور پوٹ کے چھاتی کم کڑوہ تودہ جاری کو اور کفن سنت عورت کی کئی پیران اور اوٹھنے  
 وازاد ولفافة وخرقة تربط علی ثدیہا فانها تلبس الدرع ولا ثم یجعل شعرها ضفیرتین علی صدرها فوق اللد  
 اور نہند اور پوٹ کے جادر اور دامن جس میں اوکی پستان چہادین پس عورت کو پہلی پیران بنادین بہر اوکی بالوکی دولکین کر کریران کی اور پوٹ کو طرف نہند  
 ثم یوضع الخمار علی راسها منشرة کالمقنعة فوق ذلک ثم یعطف الازار واللفافة کما ذکر فی حق الرجال ثم تربط الخرقۃ  
 پر اوٹھنے اور کس سر پر متغی کی طور پر درع کی او پچلا کر اوٹھادین بہر ازاد اور لفا فہ کو او سی طور پر جو مرد وکی حق میں مذکور ہوا لیس میں بہر اوٹھنے  
 فوق الکفان وعرضها ما بین الشد الی السرة وکفن الکفایة لها ازاد ولفافة وخمار ویکرہ اقل من ذلک الا عند  
 سکفون کی او پچلا کر اوٹھادین اس کا عرض پستان ہی ناف تک چاہئے اور کفن کفایت عورت کا نہند اور پوٹ کی جادر اوٹھنے اس کی کڑوہ ہے مگر  
 الضرورة ویجمل الکفان قبل ان یدرج فیہا المیت وتزاد لایزاد علی خمس علی ما ذکرہ الزلیعی وقال المرغبانی علی ما ذکر  
 لاجاری کو اور کفن کو میت کی دخل کرنی سی پہلی خوشبو کی دھون طاق اور پانچ باری زیادہ موافق یاد دینی کی تین برہ نہانی موافق اور کس چوٹ کے  
 فی شرح المنیۃ ان کان فی المال کثرة وفی الورثة قلة فکفن السنة اولی ولا فکفن الکفایة اولی مع جوار کفن  
 شرح میں مذکور سی کہتا ہی اگر نہ کہ بہت ہو اور وارث کم ہوں تو کفن سنت اولی ہی ورنہ کفن نہایت وانی ہے اور کفن سنت تو ہی  
 السنة والمرأۃ فی الکفن بمنزلة البالغ والطفل الذی لم یبلغ حد النہوۃ فلا حسن ان یکفن فیما یکفن البالغ وان  
 جائز ہی اور مرآت کفن کی باب میں سجای بالغ کی ہی اور وہ لڑکا چاہی حد بہت کو نہیں چوٹا تو بہر پچہ کہ اوکو کفن بالغ کا دیوں اور اگر  
 کفن فی ثوب واحد یجوز وبعد تکفینہ یصلی علیہ والصلوة علیہ فرض کفایة ان اداها البعض ونور جلا واحدا  
 او کو ایک کپڑا کفن یوں بھی جائز ہی اور کفن کو سر نہاد کرین اور نماز جنازہ فرض کفایہ ہی اگر کوئی ہی اور اگر دی اگر یہ ایک ہی مویا  
 او امرأۃ واحدة تسقط عن الباقرین والا یأثر الکمل واذا حمل علی سریرۃ فالسنة ان یجملہ اربعۃ نفر من جوانبہ الاربعۃ  
 ایک ہی عورت ہو تو سب کے ذمہ سی ساقط ہو جاتی ہی اور نہیں تو سب کے ذمہ ہی اور جلا و سکوا جنازہ پڑھائی ملین تو سب کے ذمہ سی جلا و سکوا جنازہ سی اوٹھادین  
 اذ فیہ تخفیف للمخاطبین وصیانة للمیت عن السقوط والانقلاب وتکثیر الجماعۃ حتی لو لم یبتعہ احد یكون هؤلاء  
 کیونکہ اس میں اوٹھانی والو کو تخفیف ہی اور میت کی گزنی ہی اور اوٹھائی ملین ہی حفاظت ہی اور جماعت کثیر ہو جاتے ہی یا نہ کہ اگر کوئی نہ چلے تو  
 جماعۃ ولیس یعون بہ فی المشی بلا خب وعند کثرة الناس وتناوہم فی حملہ یستحب کل من یحملہ ان یحملہ من کل جوا  
 جماعت ہے اور چلی میں چلی کرین دوڑین نہیں اور کثرت انبہ میں اگر باری باری او سکولی چلین تو ہر ایک کو جلا و سکوا طرف سی  
 عشر خطوات لقوله علیہ الصلوۃ والسلام من حمل جنازة اربعین خطوة کفرت عنہ اربعین کبیرۃ وکفایۃ حملہ  
 دس میں مذم ہی چاہتا مستحب ہے واسطی ارشاد ہی علیہ السلام کی جو کوئی جنازہ چالیس قدم ہی چلے تو اس کے چالیس کبیرہ کناہ معاف ہو جاتی ہیں اور چلی کی کیفیت  
 ان یدتری بالمقدم الایمن ویضعہ علی عاتقہ الایمن ثم بالمؤخر الایمن ویضعہ علی عاتقہ الایمن ثم بالمقدم الایسر  
 ایسی چلی اکل دامن جانب اوٹھ کر اپنی دامنے ہر کبھی ہر چیلے دامنے جانب اپنی دامنے ہر کبھی ہر چلی بائین جانب اپنی



و یضعہ علی عاتقہ الایسر ثم بالمؤخر الایسر یضعہ علی عاتقہ الایسر فالأفضل لبقیۃ الناس مشیم خلفہ لانہ ابلغ  
 باین مؤخری برکبی ہر چہلی باین جانب اپنی باین مؤخری برکبی اور باقی لوگوں کو یہ افضل ہے کہ جنازہ کی سچی سچی چلن کیونکہ یہ سچی  
 فی الاعتاظ واذابلغوا قبرہ بیکرہ لہم الجلس قبل وضعہ علی الأرض ولا یکرہ بعد وضعہ ہذا فی حق من یشئ مع الجنائزۃ  
 کی بھی بہت خوب ہے اور حسب قبر کی بائیں چپین تو اوں کو مردہ ہی کہ جنازہ زمین پر آؤ تا کہ سے پہلے میتہ جادین و جب میں پراؤ تا لیں مکرہ نہیں تو اوں کی حق میں ہی جو جنازہ کی ساتھ  
 واما الذہب قوم الی المصلی وجلسوا ینظرونہا ففی مہا فالصمیم انہما یقومون قبل الوضع وکذا من کان قاعدا علی  
 اور اگر ایک قوم اگی جا کر نماز گاہ میں اوسکی منتظر شیعہ ہوں ہر اوس جنازہ کو ہاں لیکر آویں تو صمیم ہے کہ یہ قوم جنازہ زمین پر کھنٹی سے پہلے کھڑی ہونے کی سچی سچی ہے  
 الطریق فمرت بہ الجنائزۃ الا اذا المراد ان یتبعہا یا یرد فی الاحادیث من القیام لہا منسوخ ولا ینبغی لمن یتبعہا  
 اور وہاں کو جنازہ آ جاوی ہاں اگر جنازہ کی ساتھ جانکا ارادہ کرئی کھڑا ہو جاؤ اور وہ جو عدیون میں جنازہ کی لئی کھڑا نہ آیا ہی منسوخ ہے اور ساتھ جانو اوں کو نہیں جائز  
 ان یرجع قبل ان یصلی علیہا وبعد ان یصلی علیہا قالوا لایرجع الا باذن اہلہا و ذکر فی المحیط ان الرقیق یسعد الرجوع  
 کہتا ہیں کہ بدون مجازت ملی جنازہ کے جادین اور عیہ میں کورسے کہ غلام کو مضائقہ نہیں کی اجازت  
 بغیر اذنہم وهو لاجلہ والاولی علی ما ذکر فی شرح المنیۃ ویحفر القبر و یختلف فی مقدار عمقہ فقیل قدر نصف القامة  
 دلی سب کی جلا جاوی در موافق مذکور شرح منیہ کے یہی ہے کہ راوی اور قبر کو دین اور اوس کے گہراو میں اختلاف ہے کوئی کہتا ہی تقدیم قد اوم  
 وقیل الی الصدر وان زاد الی القامة فهو افضل احسن ثم الافضل فیہ اللحد وهو ان یحفر فی جانب القبلة منہ  
 اور کوئی کہتا ہی تکیہ اور اگر برابر قد اوم گہری کرین تو افضل اور جسے جہاں میں اگر عید نبی بنی و بنی فہل لحد بہ ہوتا ہی قبر کی اندر قبہ کی طرف گہرا  
 حفیرۃ ویوضع المیت فیہا وان کانت الارض رخوة فلا یاس بالشق وهو ان یحفر فی وسط الارض حفیرۃ کالغروب یدنی جانبہا  
 کہو وراوی اندر مردہ کو کہدین اور اگر زمین بہن ہی کمر ہو تو شقی کا کہد مضائقہ نہیں حق یہی کہ قبر کی چوڑائی چھ ہر کی مضی پڑا کہوین اور اوسکی نوٹو پہلو  
 باللبن ویوضع المیت فیہ وتسقف باللبن ولا یسقف السقف المیت والسنة ان یوضع المیت فی قبرہ من جانب القبلة  
 کچھ ایسے ہی جن کو کہدین اندر نہ ہو کہدین کچھ ایسے ہی جہاں میں سب سے دور ہے و طریق سنوین ہے کہ سب کو قبر میں قبلہ کی طرف سی اوتارین  
 ولا تعین فی عمارۃ الواضعین بل المعتبر حصول الکفایۃ وتراکانوا وشفعا ویقول جمیعہم عند الوضیع بسم اللہ و  
 او اوتارنی دانی کی اتنی مقرر نہیں ہی بلکہ یہی مقبرہ کی کشفہ کفایت کرین طاق ہوں یا جفت اور اوتارنی وقت سب سے پہلے میں بسم اللہ و  
 علی صلاۃ رسول اللہ ویوجہ الی القبلة ولا یلقی علی ظہرہ وتحل العقدۃ لانہا کانت لحف الخوف لنشأ الکفن وقد حصل  
 علی صلاۃ رسول اللہ ویت کاشفہ قبلہ کی طرف ہر میں بہت نہ پڑا میں اور اگر کہول میں کیونکہ مردہ تو اسلئی ہی کہ کفن نہ کھل جاوی سوئی  
 الا من منہ ویسوی اللبن والقصب علی اللحد ویکرہ الاجر والخشب لانہما لا یحکم البناء والقبر موضع البلاء والقناء وذر  
 میں ہی نہایت سچو اور لحد کی ایسے یا بائیں پہلو دین اور کئی انتہ اور اگر کریان مردہ میں کیونکہ یہ دونوں جانی متعطل کے یا سب میں اور قبر کیسے اور وقت جگہ ہے اور  
 الرحم المہر واولی بوضیع المرأة فان لم یکن فاهل الصلاح من الاجانب ویسمی قبرہا بنوب حال الوضیع حتی یجعل اللبن  
 صورت کو اوتارنی کی اتنی شخص کوئی اگر موجود نہ ہو تو اجنبی برہنہ کار اور عورت کی قبر پر اوتارنی ہوی جب تک لحد کہ چاہ چکین کچھ سی  
 ونحوہ علی اللحد لان مبنی حالہ علی الستر ولا یسمی قبر الرجل لان مبنی حالہ علی الکشف ثم یصل علیہ التراب ویسمنہ القبر  
 مردہ کی برہنہ اسلئی کہ عورتوں کی حال ہی عورت ہے اور مرد کی قبر پر مردہ میں چاہا اسلئی کہ مرد کے حال میں عورت مناسب ہے اور برہنہ دیکھین اور قبر کو بالشت پڑھیں  
 قدر شبر ولا یسطم ولا یزاد علی التراب الذی خرج عن القبر ولا یاس برش الماء علیہ کیلا ینتشر التراب بالریح ویکرہ ان یسبی  
 نوٹ کیسی شہنہا دین و بھو کر دین اور نہ اوپر ہی سو افر کی کہدی ہوی کی ملاوین اور اوپر پڑا پڑا کئی کا کہد مضائقہ نہیں ناگہمی ہوئے اور جاک اور مردہ کو دیکھیں  
 علیہ بیت وقبۃ او نحو ذلک وکذا یکرہ وطوہہ والجلوس علیہ والنوم لہ و الصلوۃ الیہ لما روی عن مرثد الغنوی  
 یا سچ وغیرہ بناوین اور ایسی ہی باجاں کرنا او سپر سیٹھنا اور اوس کے پاس سونا اور اوس کے طرف کو نماز پڑھنے مکرہ کہ لکھ وایت ہی نہ غنوی ہے

[illegible]



فی الدنيا والاعتباط والا اعتبارا واما احسانه الى اهل القبور فالسلام عليهم والدعاء لهم بالرحمة والمغفرة وسؤال القضاة

دینا کی اور ہند پیری اور عورت اور اہل قبور کی حق میں پہلائی یہی ہے اور پیر سلام پہنچانا اور ان کی کئی رحمت اور مغفرت کی دعا کرنا اور دعا کا سوال کرنا

قال عامة العلماء هذا في حق الرجال واما النساء فلا يجل لهن ان يخرجن الى المقابر لما روى عن ابی هريرة انه عليه الصلاة

عامة علماء کہتی ہیں یہ مردوں کی حق میں ہی اور یہی عورتیں سواؤ کو حلال نہیں کہ مقابر میں جا یا کریں اسلمی کہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے

لعن زوارات القبور وذكر في نصاب الاحتساب ان القاضي سئل عن جواز خروج المرأة الى المقابر فقال لا تسئل

قبور میں نہ جا والی عورتوں پر نکتہ ہے اور نصاب الاحتساب میں مذکور ہے کہ قاضی کی کہی ہو چکا کہ آیا عورتوں کو مقابر میں جانا جائز ہے قاضی نے جواب دیا نہیں

عن الجواز في مثل هذا وانما تسئل عن مقدار ما يلحقها من اللعن فانها لما نوت الخروج كانت في لعنة الله تعالى

جواز کو کیا پوچھتا ہے یہ پوچھ کہ عورتوں پر کتنی لعنت برستے ہے بیشک جب عورت جانی کی نیت کرتی ہی تو لعنت کے اور اس کے

وملثكتہ واذا خرجت لحقتها الشياطين واذا انت القبر يلغنها روح الميت واذا رجعت تكون في لعنة الله تعالى

فرشتوں کی لعنت میں داخل ہوتی ہی اور جب چلے گی ہی تو شیاطین اس کی تھانہ بھجائیں اور جب قبر پر جا پہنچتی ہی تو ریت کے حج لگتے ہیں اور جہان ہی جہتی ہی تو خدا اور فرشتوں کی لعنت

وملثكتہ حتى تعود الى منزلها وقد روى في الخبر ايما امرأة خرجت الى مقبرة يلغنها ملثكة السموات السبع والارضين

رہتی ہی جب تک اپنی گہر میں آوی اور روایت ہی حدیث میں جو عورت مقبرہ کو جاتے ہے تو اس پر ساتوں آسمان اور ساتوں زمین کی فرشتے لعنت

السبع وايما امرأة دعت للميت بخير ولم تخرج من بيتها يعطيها الله تعالى ثواب حجة وعمرة وروى عن سلمان بن بهر

کرتی ہیں اور جو عورت میت کی کئی گہر میں بھیجی ہو پھر نکلتی ہے اس کو اللہ تعالیٰ ثواب ایک حج اور عمرہ کا دیتا ہے اور سلمان اور ابو ہریرہ سے روایت ہے

انه عليه الصلاة والسلام ذات يوم خرج من المسجد فوقف على باب دامة فانت ابنته فاطمة رضي فقال لها من

کہی علیہ الصلوٰۃ والسلام ایک در مسجد سے باہر آ کر اپنی گہر کے دروازہ پر پھر گئے اس میں حضرت کی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا تھیں آپ نے پوچھا کہ کتنی

ابن جئت فقال خرجت الى منزل فلانة التي ماتت فقال هل ذهبت قبرها فقالت معاذ الله ان افعل شيئا بعد

آتی ہی عرض کیا فلاں عورت کی گہر گئے تھے وہ جو مر گئی ہے فرمایا کیا اس کے قبر پر گئی تھی عرض کیا نہ بنا وہ کہی اس سے کہ میں ایسا کام کروں بعد

ما سمعت منذ سمعت فقال لو ذهبت قبرها لم تزيحني بالجنة فعلى هذا كل من يريد ان يزور القبور من الرجال

ان کی کہی میں جکی ہوں آپ سے پوچھا آپ نے فرمایا اگر تو قبر پر جاتی تو جنت کے خوشبو سنو گھبتے اس بیان کی مطابق جو زیارت قبور کا رواج ہے

ينبغي ان لا يكون خطه من زيارته لها اطراف عليها كالبلها ثم يلينغى له اذا جاءها ان يسلم على اهلها ويخاطبهم

تو اس کو چاہئے کہ اپنا حصہ زیارت قبور میں سی بہا ہم کی طرح قبر کا طواف ہی نہیں کرے بلکہ یہ چاہئے کہ جب قبر پر آوی تو مقبور پر سلام بھیجے اور حاضرین کو مخاطب

خطاب الحاضرين ويسال لهم الرحمة والمغفرة والعافية كما تقدم في الاحاديث ثم يعتمر من كان تحت التراب انقطع

خطاب کری اور ان کی کئی خدا سی رحمت اور مغفرت اور عافیت مانگی چنانچہ اوپر احادیث میں آجیاجی ہے اور اس کی حال ہی جو مٹی تلی دب کر اہل احباب

عن الاهل والاحباب وانه حين دخل القبر وابتلى بالسؤال هل اصاب في الجواب وكان قبره مروضته من مريض الجنة

حد ابو ہریرہ سے عورت پکڑی کہ یہ ہو قبر میں داخل ہو کر سوال جواب میں گرفتار ہوا آیا اچھا جوابے یا کہ اس کی قبر شہت کی باغ کا ایک چمن ہو گئی تو

واخطا في الجواب وكان قبره حفرة من حفلاتهم يجعل نفسه كانه مات ودخل القبر وذهب عنه ماله واهله و

یا جواب میں چوک گیا کہ اس کی قبر ایک گڑاؤ و زخاں گڑ ہو گئی ہو یہ اپنی ات کو یہ نہ سو کری کہ گویا میں مر گیا اور قبر میں داخل ہوا اور تمام مال و اہل اور

ولده ومعارفه وبقي وحيدا فريدا وهو لان يسئل فماذا يجيب ماذا يكون حاله ويكون مشغولا بهذا الاعتبار ما دام

اولاد اور دوست چھوڑ گئی اور میں اکیلا تنہا رہ گیا اور اگر مجھے سوال ہو رہا ہی اب کی جو چہن اور میرا کیا حال ہوگا اس ہی عورت میں مشغول ہی جب تک

هناك ويتعلق بمولا في الخلاص من هذه الامور الخطيرة العظيمة ويلجأ اليه واما قراءة القرآن هناك فجزءها بعض

وہاں ہی اور اپنی مولیٰ سے ان امور نہایت خوفناک کے تسکین کی واسطی غلامی کر لئی راہی کہ یہ اتنا کری کہ قبر پر قرآن پڑھتا ہے بعض علماء جانتے ہیں



العلماء ومنعها البعض الآخر وقالوا لا بد للزائر ان يكون مشغولا بالاعتبار وقراءة القرآن يحتاج صاحبها الى التدبر  
 او بعض منع كرتي مين <sup>بہی کہتی ہیں</sup> دائر کو چاہئے کہ جہت میں لگا رہے اور قرآن پڑھنے والے کو اوس میں عجز اور  
 واحضار الفكر فيما يتعلق ولا اعتبار والفكر لا يجتمعان في قلب احد في زمان واحد فان قال قائل اني اعتبر في وقت  
 الفكر لانا جالس <sup>جو پڑھتا ہوں</sup> اور عبرت اور فکر دونو ایک دل کی اندر ایک وقت خاص میں جمع نہیں ہو سکتے اگر کوئی مترشح کہی کہ جو ایک وقت میں ہو  
 واقرا في وقت آخر والقرآن اذا قرئ ينزل الرحمة فيرجى ان يلحق باهل القبور من تلك الرحمة شيء ينفعهم فالجواب عنه  
 اور وقت قرآن پڑھتا ہوں اور حال ہے کہ قرآن پڑھتی وقت اللہ کے رحمت وتری ہی با میدہی کہ اوس رحمت میں ہی کچھ اہل قبور کو بھیج کر فائدہ بخشی تو اس کے جواب کے  
 من وجه الاول ان قراءة القرآن وان كانت عبادة لكن كون الزائر مشغولا بما تقدم عن الفكر ولا اعتبار في الموت وسؤال  
 بین <sup>اول یہ کہ قرآن کا پڑھنا اگر عبادت ہی</sup> پر زائر کا اوس وقت سمجھ میں اور موت کی خوف میں اور نہ فکر کبر کے سوال وغیرہ میں  
 الملکین وغير ذلك عبادة ايضا والوقت ليس محلا لاهذه العبادة فقط فلا يخرج من عبادة الى عبادة اخرى لا سيما  
 مشغول رہنا ہی عبادت ہی <sup>اور یہ وقت صرف اس ہی عبادت کا ہے</sup> سو ایک عبادت کو جو ترک کر دے دوسری عبادت تکنی چاہے خاص کر  
 لاجل الغير والثاني انه لو قرأ في بيته واهدى ثوابها اليهم بان قال بلسانه بعد فراغه من قراءته اللهم اجعل ثوابي  
 دوسری کی واسطے <sup>دوسرا جواب یہ ہے کہ زائر اگر اپنی گھر میں قرآن پڑھ کر ثواب اہل قبور کو دے دیکر اس طرح کہ قرآن پڑھنے سے فائدہ ہو کر زبان کہے</sup> اہی اس وقت کا ثواب  
 قرآن لاهل القبور لوصول اليهم ان هذا دعاء بوصول الثواب اليهم والدعاء يصل بلا خلاف فلا يحتاج ان يقرأ على قبورهم  
 اہل قبور کو پہنچا دی <sup>تو البتہ یہ ثواب دیکو ملے گا کیونکہ اہل قبور کو ثواب دینی کی دعا ہی اور دعا بلا خلاف پہنچتی ہے</sup> سو اس کے کیا حاجت ہی کہ قرآن قبر پر پڑھا جاوے  
 والثالث ان قراءته على قبورهم قد يكون سببا للعذاب بعضهم اذ كلما مرت آية لم يعمل بها يقال له اما قرأتها ام سمعتم  
 تیسرا جواب یہ ہے کہ قبروں پر قرآن پڑھنے کی کبھی کسی مردہ کو عذاب ہی ہونی لگتا ہے سو اس لیے کہ جب ایسی آیت آگئی کہ وہ عمل نہیں کیا تو اس کو سزا کہیں کیا یہ سزا  
 فكيف خالفتم ولم تعمل بها فيعذب لاجل مخالفته بها والرابع ان السنة لم ترد بها وكفى بها صنعا فاذا كان كذلك فلا  
 پتہ کی مخالفت کیونکہ اس میں کیا سزا ہے مخالفت کی باعث عذاب ہوتا ہے اور چوتھا جواب یہ ہے کہ چہریت میں نہیں آیا اور منع کرنے کو بھی فی کسب یہ بات ہو تو اگر کوئی  
 بالزائر ان يتبع السنة ويقف عند ما شرع له ولا يتعداه ليكون محسنا الى نفسه والى اهل القبور لكان زيارة القبور  
 لائق ہی کہ سنت کا تابع رہی اور شروع پر توقف کری تاجا و نہ کری تاکہ اپنا اور اہل قبور کا محسن ہو دی اسلی کہ زیارت قبور کے  
 نوعان زيارة شرعية وزيارة بدعية اما الزيارة الشرعية التي اذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فالمقصود  
 دو طرح پر ہی یارت شرعی اور زیارت بدعی زیارت شرعی تو وہی حسین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت ہی ہے ہر مقصود  
 منها شيان احدهما راجع الى الزائر وهو لا تعاط ولا اعتبار والثاني راجع الى اهل القبور وهو ان يسلم عليهم الزائر ويدعو  
 اوس کی باتوں میں ایک تو فائدہ زائر کا ہے یعنی نہ بدیوری اور عبرت اور دوسرا فائدہ اہل قبور کا یعنی زائر کو سلام پہنچا دی اور ان کی المی حاجت  
 لهم واما الزيارة البدعية فهي زيارة القبور لاجل الصلوة عندها والطوفانها وتقبيلها واستلامها وتعفير الخرد  
 کری اور زیارت بدعی یہ ہے کہ قبروں میں نماز پڑھنے کو جاوی اور ان کی طواف کر نیو اور قبروں کی بوسہ اور چومنی کو اور منہ پر قبر پر  
 عليها واخذ ترايبها ودعاء اصحابها والاستغاثة بهم وسؤالهم النضر والرزق والعافية والولد وقضاء الدين وتفرج  
 منی کو اور ان کی مٹی لینی کو اور اہل قبور کو بجا کر اوس ہی مدد مانگنی کو اور اوسنی یا ربی اور رزق اور عافیت اور اولاد اور ادای قرض اور کہلنا  
 الکربات واغاثة الالهقان وغير ذلك من الحاجات التي كان عبادة الاصنام يبتسأ لون من اصنامهم فان اصل  
 منقونہا اور امداد <sup>بچا روں کے اور سوای اسکے اور اور حاجتیں جو بت پرست اپنی تون سی مانگتی ہیں</sup> بیشک اصل اس  
 هذه الزيارة البدعية الشركية ما خوذ منهم وليس بشيء من ذلك مشروعا باتفاق علماء المسلمين اذ لم يفعل رسول الله  
 زیارت بدعی <sup>شرک کی بت پرستوں کی ہوئی ہی اور کوئی امران میں باتفاق عام علماء مسلمین جائز نہیں ہے</sup> سو اس لیے کہ نہ تو یہ رسول

العلمین ولا احد من الصحابة والتابعین وسائر ائمة الدین بل قد انکر الصحابة ما هو دون ذلك بكثير كما سدی عن  
 الباقین کیا اور نہ کسی صحابہ اور تابعین میں سے اور نہ کسی عام ائمہ دین میں سے بلکہ صحابہ ہی اکثر اس سے کثرت بات میں انکار کیا ہے چنانچہ  
 المعذورین سدیدان عمر صلی صلوۃ الصبح فی طریق مکہ ثم لای الناس یزہبون مدہب فقال ابن یزہب هؤلاء  
 معذورین سدیدان عمر نے صبح کی نماز کو کی رستہ میں بڑھی پھر لوگوں کو دیکھا کہ ایک طرف کو جانی ہیں پوچھا یہ لوگ کہاں جاتی ہیں  
 فقیل مسجد صلی فیہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فہم یصلون فیہ فقال انما ہلک من کان قبلکم بمثل  
 کسی فی جوابے یا اوس میں میں جہان رسول اللہ صلی علیہ وسلم فی نماز پڑھے تھے سو یہ لوگ بھی وہاں نماز پڑھیں گی پھر آیا پہلی باتیں ایسی ہی باتوں سے ہلاکت  
 ہذا کانوا یبتعون آثار انبیاءہم ویتخذونہا کنایس وبعیاف من ادركتہ الصلوۃ فی ہذا المساجد فلیصلہا فیہا ومن  
 میں کہ اپنی اپنی انبیاء کی آثار پر گئے تھے حتیٰ ہی اور اسی کو کئی دیر بیچ یعنی عبادت بنا لیتے تھے پس جب کو وقت نماز کا ان سجدہ میں ہو جاویں اوی جاہلیہ کہ یہاں نماز پڑھیں  
 لا فلیض لا یتعمدا ولا کذا بلغہ ان الناس یتناولون الشجرۃ التي بویل تحتہا النبی علیہ الصلوۃ والسلام ارسل الیہا فقطعہا  
 وقت نہ تو جلا جاوے اور نہ خواہ مخواہ اڑدہ مری اور اسی جگہ سے سنا کہ لوگ باری باری میں سخت پڑتے ہیں جبکہ نبی علیہ السلام فی بیت کی تھی اوی پہچان سکو کو تو  
 فاذا کان عمر فعل ہذا بالشجرۃ التي بابع الصحابة تحتہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذلک لہا اللہ تعالیٰ فی القرآن حیث  
 میں مجھے فی اوس وقت کا یہ حال کیا ہو چکے تھے صحابہ فی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بیت کی تھی اور اللہ تعالیٰ فی اوس کا ذکر قرآن میں کیا ہے چنانچہ  
 قال لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فماذا يكون حكمه فيما عداها ولقد جرد السلف الصالح  
 کہا ہی المدفون ہو ایمان والوں سے جب بیت کرنی لگی تھیں اوس وقت کی بھی اب اور کی تو کیا اصل ہی اور بیشک سلف صالح نے توجہ کو توجہ  
 التوحید و حمل جانبہ حتیٰ كانت الصحابة والتابعون حیث كانت الحجرة النبویۃ منفصلة عن المسجد الی زمین الولید  
 صاف کیا ہی اور توجہ کی جانب کو حمایت کے ہے یہاں تک کہ صحابہ اور تابعین اس واسطے کہ محمد نبوی علیہ السلام سجدہ الگ تھا ولید بن عبد الملک کے توجہ  
 بن عبد الملک لا یدخل فیہا احدا لا صلوۃ ولا دعاء ولا شئ اخر ما هو من جنس العبادة بل كانوا یفعلون جمیع  
 کوئی اوس حجرہ میں نہیں گستاہا نہ تو واسطے کہ اور نہ واسطے عبادت کی اور نہ کسی اور کلمہ کو جو عبادت کی جنس کا ہو بلکہ وہ لوگ یہ تمام عبادت  
 ذلك فی المسجد وكان احدهم اذا سلم علی النبی علیہ السلام واراد الدعاء استقبل القبلة وجعل ظہرہ الی جدار القبر  
 مسجد میں کیا کرتی تھی اور ہر ایک یہ حال تھا کہ جب نبی علیہ السلام پر درود پڑھا کرتا مانگتا تو قبلہ کی طرف متوجہ ہوتا اور اپنی پشت قبر شریف کی دیوار کے طرف تھیں  
 ثم دعا وهذا لا نزاع فیہ بین العلماء وانما نراہم فی وقت السلام علیہ قال ابو حنیفۃ یتستقبل القبلة عند السلام  
 تو دعا مانگتا اور یہ تو وہ مقدمہ ہی کہ اس میں علماء کو کچھ بحث نہیں ہی بحث اس میں ہی کہ درود پڑھتی ہوئی کیا کریں اہل اہل حنیفہ کہتی ہیں بروقت درود کی ہی قبلہ کی طرف متوجہ  
 ایضا ولا یتستقبل القبر وقال غیرہ لا یتستقبل القبر عند الدعاء بل قالوا انه یتستقبل القبلة وقت الدعاء ولا یتستقبل  
 چاہی اوی طرف کی طرف توجہ نہیں چاہیے اور اور کہتی ہیں دعا میں استقبال قبر کا کریں بلکہ کہتی ہیں دعا میں قبلہ کی طرف متوجہ ہونا چاہیے اور قبر کی طرف  
 القبر حتیٰ لا یكون الدعاء عند القبر فان الدعاء عبادة كما ثبت بالحديث المرفوع ان الدعاء هو العبادة والسلف الصالح  
 مومنہ کہ کر کہہ رہا ہوتا کہ دعا قبر کی طرف نہ واقع ہو کیونکہ دعا عبادت ہوتی ہی چنانچہ حدیث مرفوعہ سے ثابت ہی کہ دعا عبادت ہے ہی اور سلف صالح  
 من الصحابة والتابعین جعلوا العبادة خالصة لله تعالیٰ ولم یفعلوا عند القبور شئاً منها الا ما اذن فیہ النبی علیہ  
 یعنی صحابہ اور تابعین فی عبادت کو خاص واسطہ اللہ کا ہیہاں ہے اور انہوں نے عبادت میں سے فیوز پر جا کر کچھ نہیں کیا مگر وہ ہی جسکی نبی علیہ السلام  
 الصلوۃ والسلام من السلام علی صحابہا وسوال الرحمة والمغفرة والعافية من اللہ ہم وسبب ذلک ان المیت قد انقطع  
 فی اجازت دی ہی یعنی اہل نبوہ پر سلام اور اللہ ہی اوی لئی رحمت اور مغفرت اور آرام مانگتا اور سبب یہ بھی کہ کئی اعمال تو منقطع  
 علہ وهو یحتاج الی من یدعولہ ویشفع لاجلہ وهذا اشرع فی الصلوۃ علیہ من الدعاء لہ وجوباً وندباً ما لہ لیشرع  
 چکی ہیں تو اب و سکو یہ حاجت ہی کہ کوئی اوی کے لئے دعا مانگی اور شفا کریں اور سبب لئی یہی واسطہ وہ دعا وجوباً یا ندباً ثابت ہیں کہ اوس قسم کے







بدعا حق ینذهب الايمان من قلوبكم نسل الله تعالى ان یرزقنا الحق حقاً ویرزقنا اتباعه ویرزقنا الباطل باطلا و  
 آخره موتی ہوتی تمہارے دونوں سے ایمان نکل جائیگا ہم خدا سے چاہتی ہیں کہ ہم حق ظاہر کردی اور اسکا اتباع نصیب کریں وہ ہم پر باطل کو  
 یرزقنا اجتنبہ المجلس الثامن والخمسون فی بیان ذکر الموت ولزوم الاستعداد له قال رسول  
 باطل ظاہر کردی اور اسکی جنب نصیب کریں انہوں نے مجلس موت کی یادگاری اور اسکی تیاری کی لزوم میں رسول اللہ  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر وا ذکر ہانرم اللذات الموت هذا الحديث من حسان المصابيح رواه ابو هريرة  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت کیا کرو یادگاری شیئ لذت شکر کی یعنی موت کی بہت حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہے ابو ہریرہ کی روایت  
 ومعناه ان الموت یکسر کل لذة فاکثر وا ذکرہ حتی تستعدوا له فان قوله عليه الصلوة والسلام اکثر وا ذکرہ  
 سی اسکی یہ معنی ہیں کہ موت ہر لذت کو توڑ دیتی ہے سو اسکو ہر وقت یاد کرو تاکہ اسکی سامان میں لگو بیشک قول علیہ السلام کہ اکثر وا ذکرہ کہو  
 ہانرم اللذات کلام وجیز مختصر لکن جمع فیہا جمیع المواقف فان من ذکر الموت حقيقة ینقص علیہ لذة الخضر  
 لذات توڑنی والیک کلام نہایت مختصر ہے ہر اس میں تمام مواقف پر دئی ہیں کیونکہ جو شخص حقیقت میں موت کو یاد کرے گا تو اسے ہر لذت حالہ  
 ویمنعہ من غمہا فی المستقبل ویزہد فیہا کان یوملہ عنہا لکن النفوس الزاکرة والقلوب الغافلة تحتلج ان تکثیر  
 کثر ہو جائیگی اور اسکو آئندہ کی آرزو سے بند کر دیگی اور جو امیدیں بچا تا ہوگا سب جھوٹا دیگی ہر نفس سستہ اور غافل دونوں کو یہ حاجت ہے  
 اللفظ وتطویر اللفظ ولا ففی قوله عليه الصلوة والسلام اکثر وا ذکرہ ہانرم اللذات الموت مع قوله تعالى کل نفس ذائقة  
 کہ عبارت دراز اور غلط طریل ہو نہیں تو حدیث کی اس جملہ میں زیادہ کرو یادگاری لذات توڑنی والیک جو موت ہی ہمراہ اس کے  
 الموت فایکفی السامع له والناظر فیہ لان ذکر الموت یؤثر استشعالا لا یرتجح عن هذه الدار الغائبة والتوجه فی کل  
 ہر جان چکنی والی ہی موت کو اسقدر مضمون ہی کہ سمجھو والیکو وغور کرنی والی کو کافی ہے اسلمی کہ موت کی یاد کرنا اس درجہ کی ہی لگائیگی اور  
 لحظۃ الی الدار الباقیۃ اذ قد قال العلماء الموت لیس بعدم محض دفن صرف وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفاد  
 ہر لحظہ دار باقی کی طرف متوجہ ہونے کی عقل پیدا ہوتی ہے اسواسطے کہ عطا کہتے ہیں کہ موت نہ اعدام اور صرف فنا ہی نہیں ہی بلکہ موت کیا ہی  
 عنہ وتبدل من حال الی حال وانتقال من دار الی دار وهو من اعظم المصائب وقد سماه الله تعالى مصیبة حیث قال  
 تعلق روح کا بدن سے جھوٹ جانا اور روح کا بدن سے جدا ہونا اور ایک حال کا دوسری حال میں بدل جانا اور ایک گہری دوسری گہری میں جلا جانا اور موت سے  
 فاصابتکم مصیبة الموت فالموت هو المصیبة العظمی واعظم منہ الغفلة عنہ وعدم ذکرہ وقلة التفكير فیہ مع  
 بڑی مصیبت ہی اور اللہ تعالیٰ فی ہی اسکا نام مصیبت کہی ہی جان فرمایا ہے اور ہی تم مصیبت موت کی پس موت ہی بڑی مصیبت ہی اور اسکی بڑہ کر موت سے غفلت  
 ان فیہ وحده لعبرة لمن اعتبر وقد قال القرطبی فی تذکرۃ ان الامۃ اجتمعت علی ان الموت لیس له سن معلوم ولا زمن  
 یاد کرنا اور اس میں فکر نہ لگانا بوجہ دیگر صرف اس میں عبرت بانی والیکو بڑی عبرت ہے اور قرطبی نے اپنی تذکرہ میں کہا ہی کہ تمام امت بالاتفاق جانتی ہی کہ موت کا کوئی سال معلوم نہ ہے اور  
 معلوم ولا فرض معلوم وانما کان كذلك لیکون المرء علی هیبة منہ مستعدا له لکن من غلب علیہ حب الدنیا ولا فہما  
 زمانہ معلوم اور نہ کوئی فرض مقرر اور یہ اسلئے ہی تاکہ آدمی ہر دم اس سے ڈرتا اور سامان کرتا رہی لیکن جیسے دنیا کی محبت غالب ہو اور اسکی لذتوں میں  
 فی لذاتہا محالۃ ینفعل عن ذکرہ ولا یدکرہ بل اذا ذکر عنہ بکرمہ ینفر عنہ طبعہ لان غلبۃ حب الدنیا فی قلبہ  
 کہتے ہی بیشک اسکی یاد ہی غافل ہے کہی یاد نہیں کرتا بلکہ اسکی ہاس اگر موت کا ذکر آئی تو برا ماننا ہی اور اسکی طبیعت کو نفرت ہوتی ہی اسلئے کہ دوسری دنیا کی  
 ورسوخ علائقہا فیہ یمتنع عن التفكير فی الموت الذی هو سبب مفارقتها ولا یحب ذکرہ وان ذکرہ یدکرہ للتأسف علی الدنیا  
 محبت کا غلبہ اور دنیا کی مضبوط علاقے موت کی فکر سے روک دیتی ہیں جو کہ سبب بنا کی مفارقت کا ہی اور اسکا ذکر اچھا نہیں لگتا اور اگر موت کو یاد ہی کرتا ہی تو دنیا کی تأسف پر  
 ولینتغل بذمتہ ویزید ذکرہ بعدا من الله تعالى اذ قد ورد فی الحدیث ان من کرہ لقاء الله تعالى کرہ لقاءہ ومعہ هذا  
 موت کی برائی بیان کرتا ہی اور موت کا ایسا ذکر اللہ تعالیٰ سے اور یہی دور کرتا ہی سو یہ کہ حدیث میں آیا ہی کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو کر دے گا جیسا اللہ تعالیٰ کو صورت دینی



القلوب واجبة لاسیما اذا كان قاسية فعلاجها بأربعة أشياء أذ قد قال العلماء اذا كانت القلوب قاسية  
 کیونکہ دلوں کی دو کرنی واجبہ حاصل ہوتی ہیں کہ وہ سخت ہو جاوےں اور اسکا علاج چار چیزیں ہی اسلی کہ علاحہ ہوتی ہیں کہ جب دل سخت ہو جاوےں تو ایسی  
 فعلى اصحابها ان يلتزموا بأربعة الأول حضور مجالس العلم التي يكثر فيها دعوة الخلق من الدنيا الى الآخرة ومن  
 لوگوں کو چاہی کہ چار چیزوں کو لازم کر لیں اول علم کی ایسی مجلسوں میں حاضر ہونا جس میں خلق کی رہنمائی دیتا ہی آخرت کے طرف اور  
 المعصية الى الطاعة فان ذلك مما تلين القلوب ويجمع فيها والثاني ذكر الموت الذي هو هازم للذات ومفرق  
 معصیت سے طاعت کی طرف بہت ہوتی ہو کیونکہ اس سے دل میں نرمی اور درد پیدا ہوتا ہی اور دوسرے موت کا یاد رکھنا جو کہ لذتوں کو توڑ دیتے ہی اور  
 للجملات وهو ثم للبنيين والبنات والثالث مشاهدة المحتضرين فان النظر الى المحتضر ومشاهدته سكراته ونزاعاته  
 جماعت کو بگاندہ کرتی ہی اور بیٹا بیٹے کو چھوڑا دیتی ہی اور تیسری مرقی ہو دینا حالت نزع میں دیکھنا کیونکہ مشاہدہ سکنے کا اور دیکھنا اوسکے ہجکیوں اور نزع کا  
 وتامل صورته بعد موته يقطع عن النفس لذاتها وعن القلوب مسراها ويمنع الاجفان من النوم والابدان  
 اور غور کرنا اوسکی صورت کا بعد موت کے نفوس کو لذات سے اور قلوب کو مسرات سے اور بکلون کو نیند سے اور بدن کو  
 من الراحة ويبعث على الطاعات فهذه ثلاثة أمور ينبغي لمن كان قاسي القلب واسير النفس مصرا على الذنوب  
 آرام سے الگ کر دیتا ہی اور طاعات پر او بہارتا ہی سو بہترین طریقہ عین چاہئے کہ سخت دل آدمی نفس کا مغلوب گناہوں پر لگا ہوا ان سے  
 ان يستعين بها على دوائه فان انتفع بها فذاك وان عظم عليه ذن القلوب واستحكمت دواعي الذنوب  
 اپنے دل کا علاج کرے بہر اگر نفع ہوا تو بس اور کیا چاہی اور اگر دل کے عیب سم گئی اور سبب گناہوں کی جڑ پکڑ گئی  
 فزيارة القبور يؤثر في ذلك ما لم يؤثر الاول والثاني وكذلك قال النبي عليه الصلوة والسلام زوروا القبور  
 تو بہر اسمی قبور کی زیارت ایسا اثر کرتی ہے جتنی اول اور ثانی اثر نہیں کرتا اور اسہی ہی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا قبروں کی زیارت کیا کرو  
 فانها تدرك الموت والاخرة وتزهد في الدنيا فان الاول سماع بالاذن والثاني اخبار بالقلب بما اليه المصير  
 کیونکہ اس سے موت اور آخرت یاد آتے ہی اور دنیا چھوٹتی ہے کیونکہ اول طریقہ کانوسی سنتی کا ہی اور دوسرا طریقہ دل سے انجام کی سمجھ کا ہی اور  
 في مشاهدة من احتضر زيارة من قبر معائنة ولذلك كانا ابغى من الاول والثاني وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 سکتی کو دیکھنی عین اور قبر کے زیارت میں انجام کا معائنہ ہوتا ہی اور اسہی ہی نبی بہ دو نو اول اور ثانی سے بہت نافع ہیں چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا  
 ليس الخبر كالمعاينة لكن الاعتبار والاتعاظ بحال المحتضر غير ممكن في كل وقت من الاوقات ولا يتفق لمن يريد علاج  
 سنا ہوا دیکھی ہوئی کی برابر نہیں ہوتا ہے بہر بہر اور نہ پزیری سکتے کی حال سے بہت میرے ہونا ممکن نہیں ہے اور جو اپنی دل کا علاج  
 قلبه في ساعة من الساعات واما زيارة القبور فوجودها أسرع والاتعاظ بها أوسع لكن ينبغي لمن يقصد زيارة  
 کیا چاہی تو گہری گہری اوسکو نہیں ملتا ہے زیارت قبور کی تو اسکا ماتہ آنا جلد ہو سکتا ہی اور ضعف اسکی ہتھیر بہر لائق یوں ہی کہ قبور کی زیارت کری  
 القبور ان يجتهد من الزيارة البدعية التي يقصدها أكثر الناس في هذا الزمان وهي زيارة قبور بعض المتبركين  
 تو زیارت بہ سے سے بہر بہر کہی جو کہ اس زمانہ میں اکثر لوگوں کو مقصود ہی جیسے متبرک لوگوں کی قبر پر جا کر  
 لاجل الصلوة عندها والطواف بها وتقبيلا واستلامها وتعفير الخردود عليها واخذ ترابها ودعاء اصحابها  
 نماز پڑھنا اور قبروں پر طواف کرنا اور چومنا اور بوسہ دینا اور اس پر گال ملنے اور دامن کی مٹی لینی اور مردوسی دعا مانگنی  
 والاستقامة بهم وسواهم النصر والرزق والولد والعافية وقضاء الديون وتقدير الكربات واغاثة اللهفان وغير  
 اور او نہر بہر سے کرنا اور ان سے امداد اور رزق اور اولاد اور آرام اور قرضوں کا ادا اور سختیوں کی کنائش اور ناتوانوں کی مدد مانگنے اور  
 ذلك من الحاجات التي كان عبدا لاوثان يستلونها من اوثانهم اذ ليس شيء منها مشروعاً باتفاق علماء المسلمين  
 سوا اسکی اور حاجتیں جو بہت بہت لوگ اپنے بتوں سے مانگا کرتے ہیں اسو اسکی کہ اس میں سے کوئی بات ہی تمام علماء اہل اسلام کی تردید جائز نہیں ہے





ثم يتامل كيف كانت حالهم فخلت منهم مجالستهم وديارهم وانقطعت آثارهم وضاعت أموالهم ثم ينظر في نفسه فانه  
يبره به سوچی کیسا اور کیا حالتی تھا اور ان کی مجلس اور گھر پر ہونے والی حالت اور ان کا مال تباہ ہو گئے بہرہ انہی طرف خیال کریں کہ میرا بھی  
سیکون عاقبت امر کے عاقبت امر میں فیسی فی اصلام نفسه باسقاط ما فی ذمته من الفرائض والواجبات والاحتساب  
انجام بہرہ ہی ہونے والا ہی جو اور کیا ہوا بہرہ اپنے حال کو درست کریں جو اسکی ذمہ پر نہ لیں اور واجبات باقی بچتی ہیں اور اگر  
عن المحرمات والمكروهات والتوبة عن الذنوب والسيئات يسرنا الله التوبة والاستغفار اناء الليل واطراف النهار  
اور محرم اور مکروہات سے بچے اور گناہوں اور برائیوں کا رسم سے توبہ کرے اپنے ہم گناہوں کو اور مسیح شام اور استغفار کی توفیق دے  
المجلس التاسع والخمسون فی بیان ماہیۃ الطاعون وعدم التقدم علیہ وعدم الفرائض  
اور شہین مجلس و باکی حقیقت میں اور نہ اس کے اندر جانا اور نہ وہاں سے بہرہ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجس امرسل على طائفة من بني اسرائيل فاذا سمعتم به باسرا فلا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا طاعون شیہ و با مذب ہی جو بنی اسرائیل کے ایک گروہ پر نازل ہوا تھا جب تم کسی سرزمین میں دبا سوتو  
تقدروا علیہ واذا وقع وانتم فیہ فلا تخرجوا منه بافرا منه هذا الحدیث من صحیح المصابیہ رواہ الاسامة بن زید  
اوسین بخاؤ اور جب و با آجا وہی اور تم وہاں ہو تو وہاں سے باکی ڈکی ماری مت بھلو بہرہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ہی اساتہ بن زید کی روایت  
والمراد بالطائفة المذكورة هم الذين امرهم الله تعالى ان يدخلوا الباب سجدا ويقولوا حطة فدخلوا الباب قائلين  
اور مراد گروہ مذکورہ سی وہ قوم ہے جسکو اللہ کا حکم ہوا تھا کہ دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئی اور حطہ یعنی معاف کہتی ہوئی چلیں جاؤ سو وہ لوگ دروازہ  
حنطت فافوا امر الله تعالى فارسل الله تعالى عليهم الطاعون فمات منهم في ساعة واحدة اربعة وعشرون الفا من  
حطہ کہتی ہوئی داخل ہوئی اور انہوں نے امر الہی کی جو خلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر وبا بھیجی سوا ان میں ہی گہرے بہرہ کی عرصہ میں جو بیس ہزار  
شیوخهم وکبرائهم فذل الحدیث علی ان سبب ظهور الطاعون هو مخالفة لامر الله تعالى وقد وقع فیہ النهی عن  
بڑی بڑے آدمی مر گئے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سبب طاعون و با بڑی گناہیں امر الہی کی مخالفت تھی اور اس حدیث میں رہا نہیں و با کی جگہ میں جانی کی ممانعت  
القدم علیہ وعن الفرائض فالنهی الاول لبیان لزوم الحدیث عن التعرض للتلف اذ لا يجوز للعبد ان يلقي نفسه الى  
اور وہاں سے بہرہ گئی کی پہلی ممانعت ہی تو اس کی کہ نہی ہے بڑی ہی بچو اسلئے کہ بندہ کو جائز نہیں ہے کہ اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالی  
التهلكة لقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة والنهي الثاني لبیان لزوم التوكل والرضاء بقضاء الله تعالى وقدره  
اسلئے ہی اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں اور دوسری ممانعت واسطے بیان لزوم توکل کی ہی اور تقدیر الہی پر رضا

ولبيان ان العذاب الواقع بسبب المعصية لا يدفعه الفرار وانما يدفعه التوبة والاستغفار واختلف في هذا النهي  
اور اس بیان کی واسطے کہ جو عذاب سبب گناہ ہوئی نازل ہوتا ہی وہ بہرہ گئے سے نہیں دفع ہوتا اسکو تو فقط توبہ اور استغفار ہی دفع کرتی ہی اور اس سے بڑی گناہ  
خفا القاصي تلج الدين السبكي من هبنا هو الذي عليه الاكثرون ان النهی عن الفرائض من التحريم وقال بعض العلماء  
سواقض تلج الدين سبکی کہتا ہی ہمارا مذہب وہ ہی ہے جو سب سے کٹر علماء میں کہ وہاں سے بہرہ گئی کی نہی تحریمی ہی اور بعض علماء کہتے ہیں  
هو للتنزیه والتفوق على جواز الخروج لشغل عرض غير الفرار لقوله عليه السلام في آخر الحديث ولا تخرجوا منه بافرا منه  
کہ نہی تنزیہی ہی اور بالا اتفاق کہتے ہیں کہ وہاں سے جلا جانا واسطے کسی کار کی نہی بہرہ گئی کے جائز نہیں ہے لیل سی کہ نبی علیہ السلام آخر حدیث میں فرمائی علیہم رواہ  
وبدل على التحريم ما روى عن ام المؤمنين عائشة رضاه عليه السلام قال الفاعل من الطاعون كالفار من الزحف واخرج  
اور حرمات ام المؤمنین عائشہ کی روایت سے ثابت ہوتی ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا کہ باسی بہرہ گئی والا ایسا ہی جیسے لڑائی سے بہرہ گئی والا اور  
ابن خزيمة في صحيحه ان الفرائض من الكبار والله يعاقب عليه ان لم يعف واختلف العلماء في حكمة ذلك النهي  
ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہی کہ وہاں سے بہرہ گناہ کبیرہ ہی اور اللہ تعالیٰ اس پر عذاب کرے لگا اگر نہ معاف کیا اور علماء کو اس ممانعت کی حکمت میں اختلاف ہے



کما یسلط علیہم اعداءہم من الانس جین افسدوا فی الارض ونبذوا کتاب اللہ تعالیٰ ولاءہم فہذہ المحاربة طلیعة من  
 جیسے کہ اوپر اوکلی دشمن انسان غالب ہو جاتی ہیں جب وہ ملک میں فساد برپا کر دے ہیں اور کتاب اللہ کو پس پشت ڈالتی ہیں پس یہ محاربہ صفت جنگ  
 الانس الطاعون طلیعة من الجن وکل منہما یسلط علیہم بتقدیر العزیز الحکیم عقوبة ظہم لمن یشتمخ العقوبة وشہادۃ  
 انساکی ہی اور طاعون صفت جنگ جنات کی ہی اور یہ دونوں انہر الدعز حکمت والی کی تقدیر سے پہلی عذاب سخت عذاب کے اور پہلی شہادت سخت  
 لمن ہواہل ہا فہذہ سنة اللہ تعالیٰ فی العقوبات التي یقیم عامۃ فیکون طہر للمتقین وعذاب للفاخرین وقد ثبت  
 شہادت کے مسلط ہو جاتا ہیں برائے ان عقوبات میں جو عام نازل ہوتی ہیں عادت الہی یہی حکایت ہی سوسنی کی پہلی حدیث اور بدکاروں کی الہی عذاب ہی اور حدیث  
 فی الحدیث ان سبب فزع الطاعون ظہور الفاحشة واعلان المنکرات علی ما روی عن ابن عمر انہ علیہ السلام قال ان یظہر  
 میں ثابت ہو چکا ہی کہ وہ با پڑنیکا سبب فاحشہ کا ظاہر ہونا اور منکرات کا بظاہر آنا موافق روایت ابن عمر کے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ کچھ چیزیں  
 الفاحشة فی قوم قط حتی یعلنوها الافشی فیہم الطاعون واخرج مالک عن ابن عباس موقوفا والطبری مرفعا فافشا  
 کہ کسی قوم میں فاحشہ تو ایسا ظاہر ہو کہ بظاہر ہونی لگی اور وہ نہ پڑی اور مالک نے ابن عباس سے موقوفہ اور طبری نے مرفوعہ نقل کیا ہے یہ ظاہر  
 الزنا فی قوم قط الا کثر فیہم الموت قال ابن حجر الحکمة فی ذلک ان حد الزنا فی الحصن اذہاق الروح بصفة مخصوصة وہی  
 زنا کہی کسی قوم میں مگر وہ نہیں موش کے کثرت ہوئی ہے ابن حجر کہتا ہی حکمت اس میں یہ کہ زنا کی حد حصن کے حق میں جان کا کٹنا یہاں بطور خاص لینے  
 الرجم فاذا لم یقر فیہ الحد یسلط علیہم الجن لیتقلوہم قال السیوطی ومن تمة ذلک ان الزنا لما کان فی غالب الاحوال  
 سنگسار کر دے ہر جگہ سین پر یہ حد قائم نہ ہوئی تو جن اور پڑتینیات ہو تاکہ او کو قتل کرین سیوطی کہتا ہی اسکا بقید یہ کہ زنا جو کد اکثر اوقات  
 یقیم بسر یسلط اللہ علیہم عدوا یقتلہم سرا من حیث لا یرونہ وقاعدة العذاب انہ اذا نزل بقوم یعم المستحق وغیرہ  
 پوشیدہ واقع ہوتا ہی تو اللہ تعالیٰ ہی او پر اس دشمن تعینات کرتا ہی کہ پوشیدہ مادہ الی ایسا کہ کیو معلوم ہوا اور عذاب کا قاعدہ یہ کہ جس قوم پر نازل ہوا وہی جہنمی ہے  
 ثم یبعثون علی نیاہم کما روی عن عبد اللہ بن عمر انہ علیہ السلام قال اذا نزل اللہ بقوم عذابا اصاب العذاب من کان فیہم  
 پہرہ اپنی اپنی میتوں کی موائج مبعوث ہوتی ہیں چنانچہ عبداللہ بن عمر ہی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کو قوم پر عذاب نازل ہو تا ہی پڑتا ہی  
 ثم یبعثون علی نیاہم قال العلماء انما یصیب العذاب جمیع الناس لظہور المنکرات والاعلان بہا لان انکارها وتغیرها  
 پہرہ اپنی اپنی میت پر مبعوث ہوتی ہیں علماء کہتے ہیں کہ تمام لوگوں کو عذاب اسلئے پہنچتا ہی کہ منکرات ظاہر اور بر بلا عمل میں آتی ہیں اور منکرات کا بند کرنا اور بدکار  
 یصدروا وجبا علیہم فمن لم یکن صارا کمن فعلن فی استحقاق العقوبة کما روی عن ابن عباس انہ قیل یا رسول اللہ  
 او سپر واجب ہو جاتا ہی پہرہ دہی انکھون مائت نکر می نووہ استحقاق عقوبت علیہا لگو یا کہ عمل کرتا ہی چنانچہ روایت ہے ابن عباس سے کہ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ  
 اتہلک للقریة وفيہا الصالحون قال نعم قیل لہ یا رسول اللہ قال بتہا ونہم وسکو تم عن معاصی اللہ تعالیٰ ثم ان  
 کیا نام کا نو لگا کہ جو بھائی اور حسین سلط ہو تی ہیں فرمایا ان عرض کیا کہس خطا پر یا رسول اللہ فرمایا خدا کی نافرمانی پر اوکلی کشتے اور جپ نہی ہے بہر شیکہ  
 الطاعون وان کان یقیم عذابا لہم بسبب سکوتہم عن المنکرات عند ظہورہا لکن لم یجعل لہم کفارة وطہرة کان لہم  
 دبا اگرچہ اوکلی لئے منکرات کی ظہور پر جپ رہنی کی سزا میں عذاب آتا ہی بہر جگہ اوکلی الہی کفارہ اور طہارت ہے تو اوکلی جن میں  
 رحمة کما روی عن ام المؤمنین عائشة رضانہ علیہ الصلوۃ والسلام قال اذا کثر ذنوب العبد ولم یکن لہ ما یکفرها ابتلاہ  
 رحمت ہے چنانچہ ام المؤمنین عائشہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام فرمایا جب بندہ کی گناہ بہت ہوتی گئے ہیں اور کفارہ اور کچھ نہیں ہوتا  
 اللہ تعالیٰ بالحرز لیکفرها ویجوز ان یکون فی حق من لم یقصر فیما وجب علیہ من الامر بالمعروف والنہی عن المنکر لزیادة  
 تو اسلئے کفارہ کیو پہلی او سکون میں مبتلا کر دیتا ہی اور امتثال ہی کہ اوکلی حق میں جو تمام واجبات یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں قصور نہ کرے واسطے افزائش  
 حسناتہ کما جاء فی الحدیث ان الرجل لیکون لہ عند اللہ تعالیٰ منزلة فما یبلغہا بعملہ فما یرتال اللہ یتلیہ بما یکفرہ  
 حسنات کے ہو چنانچہ حدیث میں آیا ہی کوئی شخص تقدیر الہی میں ایک مرتبہ کی لائق ہوتا ہی کہ او سکول کی برکت ہی نہیں حاصل کر سکتا تو اللہ تعالیٰ کو کچھ نہیں ہوتا  
 ح



حتى يبلغه اياه وقد ورد في الحديث ان الطاعون شهادة للمؤمنين ورحمة لهم وزجر على الكافرين وهو صريح في ان  
آخره اوس مرتبه پر پہنچا دیتا ہی اور بیشک حدیث میں آیا ہی کہ دبا مؤمنین کی حق میں شہادت اور رحمت ہی اور کفار کی لعنت ہے اس کے صاف معلوم ہوتا ہی کہ  
کونہ شہادۃ ورحمة خاصة بالمؤمنين واذا وقع في الكافر فاما هو عذاب عجل عليه في الدنيا وله في الآخرة اشد  
دبا صرف مؤمنین کی لعنت شہادت اور رحمت اور جبکہ کافر پر پڑتے ہے تو وہ عذاب ہے کہ اوس پر جلدی سے دنیا میں آگیا اور آخرت میں اوس کے لئے

العذاب واما العاصي المرتكب الكبيرة من هذه الامة اذا كان مصرا عليها ولم يتب عنها فكون الطاعون شهادة  
اور یہی سخت عذاب ہی اور اگر کبیرہ گنہگار ہو  
اسلامت میں سے اگر وہ کبائر پر اڑا ہوا ہی اور تائب نہیں ہوا تو دبا اوس کی حقین شہادت ہی نہیں  
له محل نظر اذ يحتمل ان يقال انه لا ينال درجة الشهادة لشوم ما كان متلوثا به من الذنوب وقد قال الله تعالى  
اسمین تامل ہی اس واسطے کہ ہر سکتا ہی کہ کوئی کہے یہ شخص ان گناہوں کی وبال میں ہے جس میں مبتلا تھا شہادت کا درجہ نہیں پاسکتا اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی

اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَايضاً قد سبق ان الطاعون  
کیا خیال رکھتے ہیں جنہوں نے گناہی میں برائیاں کر سہم کر دیئے ان کو برابر اوس کی جو حقین لائے ہیں اور کسی پہلے کام اور یہ ہی گزر چکا ہے کہ دبا و  
ينشأ عن طهر او فاحشاه ويقع عقوبة بسبب المعصية فكيف يكون شهادة يحتمل ان يقال ان ينال درجة الشهادة لعدم الاجابة الوارفة  
فاحشہ طہر ہونے سے پڑتی ہی اور گناہ کے سبب ہی عقوبت ہوتی ہی بہر شہادت کیونکر ہو سکتی ہی اور یہ ہی احتمال ہی کہ کہنے کہ شہادت کا درجہ دیا جائے

في الآسية الحديث الواضح عن ان الله عليه الصلوة والسلام قال الطاعون شهادة لكل مسلم فانه صريح في العموم والقياس  
اسی واسطے کہ حدیثوں میں حکم عام ہے خاص میں اس حدیث میں جو اس روایت کرتا ہے نبی علیہ السلام فرمایا دبا ہر مسلم کی لعنتی شہادت ہے اب یہ مضمون صاف علی العموم ہے  
على شخصيد المعركة ان يحكم له بالشهادة ولو كان له ذنوب كثيرة لم يثبت عنها الاتبعات الا دميدين للحديث الواضح  
اور معرکہ جنگ کے شہید ہر قیاس کر کہ حکم شہادت کا ہر سکتی ہیں اگرچہ سوار حق العباد کی اوس کی مدد کرتی ہی گناہ لی تو یہ باقی رہی ہوں بدلیل اس حدیث کی کہ

ان الشهيد يغفر له كل ذنب الا الدين وسائر التبعات في معنى الدين ولا يلزم من حصول درجة الشهادة لمن اكتسب السيئة  
شہید کی تمام گناہ بخیر قرض کے ساتھ جو جاتی ہیں اور تمام حقوق بمنزلہ قرض کے ہیں اور یہ لازم نہیں آتا کہ ایک شخص جو گناہ کرنا را شہادت کا درجہ باکر  
ان ساوى المؤمن الكامل في المنزلة لان درجات الشهداء متفاوتة نعم يستفاد من الحديث ان الشهادة لا تكفر  
مومن کامل سے درجہ میں برابر ہو جاوے اسی واسطے کہ شہید دیکھی مرتبہ کتنی بڑھتی ہوتے ہیں السببہ اس حدیث میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ شہادت ہی حقوق

التبعات لكن التبعات لا تمنع الشهادة اذ ليس للشهادة معنى الا انها اذا حصلت لشخص يشبه الله تعالى ثوابا مخصوصا  
نہیں معاف ہوتی ہیں لیکن حقوق باقی رہتی ہے کچھ شہادت میں منسوق نہیں آتا اس واسطے کہ شہادت کی یہ ہی معنی ہیں کہ جب خدا کیسے نصیب کرنا ہی تو اس کو اللہ تعالیٰ کی سزا  
ويغفر له ذنوبه غير التبعات ثم ان كان له اعمال سالحة فهي تنفعه في موازنة ما عليه من التبعات وتبقى له درجة الشهادة  
ایک خاص ثواب عطا ہوتا ہی اور اس کی تمام گناہ سوائے حقوق کی صاف جو جاتی ہیں نیز ہر گز اوس کی آواز حال صانع میں تو وہ اوس حقوق کی مقابلہ میں فائدہ کوئی نہیں اور درجہ شہادت کا اوس کے لئے یہاں ہی لگا

وان لم يكن له اعمال سالحة فالشهادة تكفر اعماله السيئة غير التبعات وهو في حق التبعات يبقى في مشيئة الله تعالى  
اور اگر کچھ اعمال صالحہ نہیں تو شہادت اوس کی گناہوں کو سوائے حقوق کی تو محو کر دیتی اور بابت حقوق اللہ تعالیٰ کی مشیت میں رہے گا  
فانه تعالى اذ اراد ان لا يعذب به يرضى عليه خصمه كما روى انه عليه الصلوة والسلام بينما هو جالس اذ ضحك حتى  
بیشک اللہ تعالیٰ اگر چاہتا ہے کہ اوس پر عذاب نہ ہو تو وہ مجبوراً رضی کر دیتا چنانچہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ایک وقت بیٹھی ہوئی ایسے ہنسی

بدت ثناباه فقل له لم تضحك يا رسول الله قال جلان من اصق جيثا بين يدي ريب الغرة فيقول احدهما يا رب خذ  
کہ دندان مبارک پیشین نظر آئے گئے بہر کسے ملے پوچھا یا رسول اللہ آپ کیون ہنسی میں فرمایا میری ہنسی کہ وہ شخص بے الغرت کی سامنی آئی ایک کہتا ہی ای رب میری براحت  
لى مظلمتي من هذا الاخ فيقول الله تعالى اعطاك مظلمة فيقول يا رب لم يبق من حسناتي شيء فيقول الله تعالى  
اس بہائی ہی دلا دی بہر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھے یہاں کا حق ادا کر دی وہ جواب دیتا آئی میری باس تو کوئی بہائی باقی نہیں رہی بہر اللہ تعالیٰ ہی کہتا



[illegible]

من هذا يا رب فيقول الله تعالى هذا لمن يعطي ثمنه فيقول فمن يملك ثمنه يا رب فيقول الله تعالى انت تملكه فيقول

مَنْ جَرَى بِدَارٍ... پھر اللہ تک فرما دیا تیری سبائی کی معافی کی بدران پھر عرض کر گیا اے میرے نبی بیشک اسکو معاف کیا پھر اللہ تعالیٰ فرما دیا اپنی سبائی کا تہہ بکڑا جو تیرے میں  
الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتقوا الله واصلحوا ذات بينكم فان الله تعالى يصلي بين المؤمنين

قربانے اپنی اوستاد سی نقل کرتا ہی یہ حال کسی کسی کا ہی جسکو اللہ تعالیٰ عذاب سی بچانا چاہا اور ایسی ہی وہ جو نبی صلیہ وسلم کو ملا پکڑ دیا

سومرا ایک دس کروڑ لاکھ کر کے جنت میں چلی جاو جہنم کسی کسی کو پہنچی ہی کیونکہ اگر کبھی یہ ہے ہو تو کوئی ہی دوزخ میں نہ جاوی اور بیشک صحیح حدیثین نقلہا ثقات ولا بد۔ ایمان بھاکر۔ اہل ایمان۔ لایمۃ فی الزمان۔ سبب العصور ان انا محمدا صلی اللہ علیہ وسلم۔

[illegible]

اوس شہر میں صبر کر کر ٹوا جب کہ لے یہ سب مجھ پر پڑا ہی کہ مجھ کو وہ ہی پہنچا جو اللہ تعالیٰ لکھ چکا ہی مگر اوس کی واسطی برابر اجر شہید ہو گا یہ حدیث مصابیح کی صحیح روایت ہے

واقعہ میں الطاعون ویکون فی حال قامتہ قاصدا ثواب اللہ تعالیٰ راجیا موعده عارفان ما یقیم له فهو بتقدير اللہ تعالیٰ  
 طاعون واقع ہوای ملا ناومی اور وہ ان تہرا ہوا اللہ سی ثواب کا ارادہ کئے اور اس کے وعدہ کا امیدوار رہی یہہ مجھ کہ مجھ پر جو گناہ کیا سو بتقدیر الہی سی ہے

[illegible]

بغير الطاعون فظاهر الحديث ان اجر الشهيد يحصل له ويؤيده رواية من جامع الطاعون فهو شهيد الحديث حيث لا يقال الطاعون  
طاعون بن غري توبه من موافق ظاهر حديث كذا كونه شهيداً كذا ثواب ثباته  
شقال لو وجدت في شخص هذه الصفات ثمرات بعد انقضاء زمن الطاعون فظاهر الحديث انه يكون شهيداً و  
بهر کما جس شخص من به مقتضی موجود بودن بهر بعد گذشتن موسم طاعون کی بری تو ظاهر حدیث معلوم بر تابی که ده شهید به اور  
نية المؤمن خير من عمله ثم قال وما يستفاد من هذا الحديث ان الصابر في الطاعون المتصف بالصفات المذكورة  
مومن کی نیت عمل سے بہتر ہوتی ہی بہر کما اور اس حدیث سی نکلتا ہے کہ طاعون میں صبر کرنے والا جو ان صفات مذکورہ سے توصف ہو  
یا من فتنة القبر لانه نظير المرباط في سبيل الله تعالى وقد صح ذلك في المرباط كما في حديث مسلم وغيره ثم  
ترکہ متنبہ سے خطوط یہاں اسلئے کہ گواہی الہی ہوئی جہاد میں تیاری اور یہ ثواب مرابطہ کے حق میں ثابت ہو چکا ہی جہاد حدیث مسلم وغیرہ میں موجود  
قال واما من لم يتصف بالصفات المذكورة تراه يشتد تضجيره ويشتغل بوجوه من الخيل في دفعه بانواع الاشياء  
اور جس شخص میں صفات مذکورہ موجود نہ ہوں تو کہہ سکتا ہوں کہ تیرا دل تنگ بر تابی اور با منہ کر سکتا ہے قسم کی جملی طرح کی باتیں جو باکی دور کر دیتا  
التي يقال انها تدفعه كالرق والحوائث والتعويذات التي تعلق في الروس وتكتب على الابواب ويتشام بانواع الطير  
شہور ہیں کہے جاتے ہیں جیسے منتر اور نقوش اور تعویذ جو گلے میں ڈالتے ہیں اور دروازوں پر لکھتے ہیں اور گولینا قسم کی قال ہے  
التي هي الشارح عنها ويحيل امره على الهوى والماء من غير نظر الى سببه الحقيقي الذي هو ظمونه الفاحشة واصل المنكر  
جو شرع میں منع ہیں اور حاکم کرنا اسکے حال کا آب ہوا پر اور حقیقی سبب کچھ لحاظ نہیں جو غما ہونا فوٹش کا اور بر ملا ہونا منکرات کا ہے  
ويجتنب عن عيادة المرضى وحضور الجنائز التي ترقق القلوب ولستجلب الدموع وتولد الخشية والخشوع والكره  
اور بیماروں کی عیادت اور جنازہ پر جانا جسے جوڑو تابی جسے دل نرم ہوتی ہیں اور آنسو ٹپکتے ہیں اور خوف اور انکسار پیدا ہوتا ہی اور ایسی لگ کر  
يموتون فيهم من الطاعون بالطاعون وغيره فتقوم درجة الشهادة بسبب عدم امتثالهم بالامر بالصبر عليه  
طاعون کی موسم میں طاعون وغیرہ سے مر جاتے ہیں سو انکو درجہ شہادت کا نہیں ملے گا کیونکہ موافق حکم کے طاعون پر صبر کیا  
عند وقوعه وقد ليوت بعض منهم فيزعمون انه يقوم بعد موته ويخرج من قبره يلا ويدري موت الناس  
اور ان میں کوئی مر جاتا ہی تو یہ کہتے ہیں کہ موت کی بعد پیدا ہوتا ہی اور رات کو قبر میں سے نکل کر لوگوں کے گرد و نیر بہر تابی  
يدعو بعض اصحابها ويموت من دعاة وخذ الزعم بنشون قبره ويد بحونه بل ربما يخرجونه ويجرقونه كما يفعل  
ابن بارون میں کسی کسی کو کھڑا تابی بہر کہوہ کھڑا تابی ہی مر جاتا ہی یہی گناہ اور کسی قبر اور پیر کر اور کوفہ کر کوئی میں ایک شخص دفعہ اسکو نکال کر یہ کہتے ہیں کہ تابی بہر تابی  
كفار الهند مع كون هذه الافعال كلها ما ورد الله في الشرع المحرم والناير تكبونها انفرتهم عن الطاعون وكرهتهم  
کفار یہ ہی کرتے ہیں باوجودیکہ یہ تمام حرکات دین محمد میں کسر ممنوع ہیں اور یہ حرکات اسہی لئی کرتے ہیں کہ طاعون گہر نہ پڑے اور نہ کوفہ مجھے  
له وقد ثبت انه عليه السلام دعا به امته وقال اللهم اجعل فناء امتي بالطعن والطاعون وبعضهم وان استشكل  
اور بیشک ثابت ہو چکے کہ نبی علیہ السلام اپنی امت کی اسکی دعا ہی فرمایا ہی الہی میری امت کے موت عن اور طاعون کیجیے اور بعضوں کی اگر جہاد حدیث ہے  
هذا الحديث بان اكثر الامم يموتون بغيرها لكن اجيب بانهما الغالب على فناء الامم وهو صحيح بلا شك اذ لو استقر  
یہ اعتراض کیا ہی کہ موت اکثر امت کی تو بغیر طعن اور طاعون کی چوتھی لیکن جواب یہ کہ اکثر یہی دونوں کے موت کے لئی ہوتی ہیں اور یہ بات بیشک صحیح ہی کیونکہ اکثر تحقیق  
الامر لوجوه العدد الذوات في الطاعون اكثر من العدد الذي مات في بابيه وبين الطاعون الذي قبل فكيف اذا انضم  
تلاش کرو تو البتہ گنتی طاعون کے مردوں کی اون مردوں سی زیادہ ہوگی جو در میان میں اس طاعون کو پہل طاعون میں ہیں بہر کہ اگر مقتولین کو شامی  
اليه القتل الحاصل في الجهاد وفي الفتن فان قيل كيف عا على امته بالهلاك فاجوب ان المقصود من هذا الدعاء ليس  
کر بن جو جہاد یا فتنہ میں قتل ہوئی ہیں تو کیونکہ زیادہ ہوگی بہر کہ کوئی یہ کہہ کہ اپنی امت کی ہلاکت کی کوئی ہلاکت تو جواب یہ کہ لائن عامی لگنا کو سننا مقصود نہیں

دعاء عليهم بالهلاك وان كان من لوازمه الهلاك بل المراد منه حصول الشهادة لهم بكل من الاخرين لان الموت  
 بغير جوارح او سكران من سبب الموت بل سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 امر لا يرمي لادخاله منه فكان محط الدعاء على جعل كل منهما سبباً للموت الذي قدرة الله تعالى ولا عفر منه حق  
 كما ان سبب حصول الشهادة هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 يحصل بكل منهما الشهادة اما حصولها بالطعن الذي هو القتل المحاصل في الجهاد والفتن فظاهر اما حصولها  
 بما كان من دونه من شهادته هو ان سبب حصول الشهادة هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 بالطاعون فلما ثبت بالحديث انه وخزاع لا ثامن اجماع فيكون شهادة بلا ريب ولهذا كان الدعاء برفعه غير  
 طاعون من سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 مشروع قال النبي بكرة لان معاذاً من معاذ واعقل بان الطاعون شهادة ورحمة ودعوة نبينا محمد عليه السلام  
 من سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 علي ما روى عن عبد الله بن رافع ان ابا عبيدة بن الجراح لما اصيب في طاعون عمواس استخلف معاذاً واشتد الامر  
 فقام الناس معاذاً فدعا الله برفعه هذا الرجل فقال انه ليس بجزء ولكنه دعوة نبيكم وموت صالحين قبلكم وشهادة  
 معاذ من سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 يحض الله تعالى بها من ثناء منكم اللهم ات ال معاذ نصيبهم لا وفر من هذه الرحمة فها القول من معاذ صريح بان  
 تم من سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 الدعاء برفعه غير مشروع وقد صرح ان معاذ العلم الامة بالحلال والحرام وانه امام الفقهاء يوم القيمة فلو كان مشرعاً  
 اسك دور من سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 لما اوجهم ان يسألوه بل كان يفعل من تلقاء نفسه بل لو كان مباحاً لبادر بفعله عند سؤال الرعية عنه ما ظنوا  
 حازر هو ان لو كان من سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 انه مصلحة لم وقد صرح الحنابلة في المسئلة وقال صاحب الفروع من معاذ لا يقنت له لانه لم يثبت القنوت في طاعون  
 من سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 عمواس وغيره وابن الحجر ان مال الى مشروعية فرادى الا انه من معاذ لا اجتماع له وقال واما الاجتماع للدعاء برفعه كما في  
 اور بن حجر رحمه الله تعالى ان سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 الاستسقاء فبدعة حدثت بد مشق في الطاعون الكبير سنة تسع والربعين وسبعائة ولم يفد شيئاً بل ازداد الامر  
 نماز استغاث من هو ان سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 شدة ثم قال ولوانه كان مشروعا لم يخف على السلف ولا على فقهاء الامصار واتباعهم في الاعصار الماضية فلم يبلغنا  
 تباة هو ان سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 في ذلك خبر ولا اثر عن الحديث ولا فرع مسطور عن احد من الفقهاء واثمة الدين وقد تمسك قوم على مشروعية بقول  
 اور بن حجر رحمه الله تعالى ان سبب الدعاء هو ان سبب الدعاء هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه او سبب الموت هو الموت نفسه  
 بعض الفقهاء ان القنوت في الصلوات كلها مشروع عند النوال وان الاجتماع والدعاء لعموم الامراض جائز وقال ابن تيمية  
 اس قول من تمسك بما في دعاء القنوت تمام نماز من بر وقت نزول حوادث في شريعة هو اور عاقت كرتي اور دعا مانگنی عموم امر مراد اس کی جازا ہے اور دعا پر بعض فقہاء کے

مجلس الثنتون  
 فی بیان فضیلة الصبر فی موضع الطاعون



بالمريض العام بمنزلة التصريح بالوباء الذي يشعل الطاعون وهو ايضا من اشد النوازل والجواب ان كلاما من الوباء والنوازل  
 عموم امراض كانا من اشد النوازل لم يسمي بالوباء بل بالمرض العام لان الوباء هو مرض عام يمتد الى جميع الناس في  
 وان كان عام ما يشمل الطاعون وغيره الا ان الطاعون اختص بكونه شهادة ورحمة ودعوة نبينا محمد عليه السلام بخلاف  
 اگر چه عام بین کہ طاعون وغیرہ ہی اینهمہ داخل بین بر طاعون بر خاص کہ شہادت ہوتی ہی اور رحمت ہی اور ہمار نبی علیہ الصلوۃ والسلام کی دعوت بر خلاف  
 الوباء والنوازل وهذا اشهر الدعاء بر فعلها ولم يشترع برفع الطاعون ويؤيد ذلك ورد النهي عن الفرار منه دون الوباء و  
 وبار اور حوادث کی اور کسی ہی وبار اور نوازل کی رفع کی دعا جائز ہی اور طاعون کے رفع کی دعا جائز نہیں اور کسی کی تاکید کرتی ہی طاعون ہی کی نسبت سوار و بار اور  
 سائر النوازل فانه قد وقع في القرن الاول مرات متعددة والصحابة يومئذ متوافرون واكثرهم موجودون ولم ينقل عن  
 اور تمام حوادث کے کیونکہ طاعون قرن اول میں کئی بار نازل ہوا ہی اور صحابہ اور وقت بہت اور بڑی شہ موجود تھے اور کسی ہی بڑی شہ نہیں  
 واحد منهم انه فعل شيئا من ذلك وامر به والمراد من قول معاذ دعوة نبيكم حديث اللهم اجعل فناء امتي بالطعن و  
 کہ کسی نے نہیں کہہ یہ آپ کیا ہو یا کیونکہ تباہ ہو اور معاذ کا قول دعوة نبيكم اس سے مراد یہ حدیث ہی الہی کر دی جیسی میری امت کے طعن اور  
 الطاعون والمراد بالصالحين قبلكم قد تكلم عليه الكلابادي فقال يجوز ان يكون المراد بهم بنو اسرائيل فان الطاعون  
 طاعون سے اور صالحین سے جو تباہ ہوا وہ بنو اسرائیل اور طاعون سے مراد یہ کہ ان لوگوں سے بنو اسرائیل مراد ہو سکتی ہیں کیونکہ طاعون  
 وان كان قد وقع عذابا لهم بسبب سكوتهم عن المنكرات عند ظهورها الا انه قد جعل كفارة لهم وطهارة لما كان منهم  
 اگر چه او نہر عذاب آیا تھا وقت ظہور اور بر طاعون منکر کے جو دم کہا رہے تھے کیا برا دہی حق میں ان کی دم کہا رہی کی گناہ کا کفارہ اور طہارت تھے  
 من السكوت كما كان قتل بعضهم بعضا كفارة لمن كان منهم عبد الجبل فانهم تائبون صالحون مستسلمون وقد علم من  
 جیسی آپس میں ایک دوسرے کے ہاتھ سے واسطے کفارہ گوسالہ پرستی کی سبیل ہوئے کیونکہ یہ تائب اور مسلم اور صلح تھے اور اس سے معلوم ہوا  
 هذا ان الواجب على كل مسلم ان يسعى في اصلاح نفسه باسقاط ما في ذمته من الفرائض والواجبات والاجتناب عن  
 کہ مسلم پر واجب یہ ہی کہ اپنی ذات کی صفائی اور اصلاح میں کوشش کری اس طور کہ جو اس کے ذمہ فرائض اور واجبات ہیں ادا کری  
 المحرمات والمكروهات والتوبة عن الذنوب والسيئات والمبادرة الى مرد المظالم والتخلص من التبعات وهو مطلوب في كل  
 اور محرمات اور مکروہات سے بچے اور گناہوں اور برائیوں سے توبہ کری اور جو اور خطا کی معافی اور حقوق سے رستگاری بنی بھاری کر لی ورنہ حق تو برت  
 وقت ويتأكد ذلك عند وقوع الوباء عموما ولمن وقع به الطاعون خصوصا لاسباب الوصية من غير ان يقع فيه لحيف لقوله ع  
 در کار ہی اور اس میں وبار کی موسم میں عموما تاکیدیہ اور جو طاعون میں مبتلا ہوا و سکون زیادہ تر علی الخصوص وصیت میں کہ بلا قصویٰ کمالات ہو و علی شادی علیہ السلام  
 حاجق امر مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده فان معناه اذا كان امر مسلم شيء يريد ان يوصي  
 نہیں ہمارا کہ شخص مسلمان مالک کسی چیز کا قابل وصیت کی کہ در شب بیکر مر وصیت اس کی کہی ہو اس کی جائز ہی کہی نہیں ہی جب کسی مرد مسلمان یا کسی چیز کو اس سے وصیت کیا جا  
 فحقه ليس الا ان يكون وصيته مكتوبة عنده لانه لا يدري متى يوافيه منية ويحول بينه وبين ما يريد وقيد ليلتين  
 تو اس کا اور نہیں ہے مگر اس کی وصیت کہی ہو ہی اس کی پاس ہو کیونکہ کہا جاتا ہی اس کی موت کب ہی ہوگی اگر اس کی ارادہ کر و کہے اور وصیت کی قبلہ  
 غير مقصود بل هو تنبيه على انه لا ينبغي ان يمضي عليه زمان وان كان قليلا الا ووصيته مكتوبة عنده لاسباب اذا كان عليه  
 کہ یہ مقصود نہیں ہی بلکہ یہ تاکید ہے کہ ایسا نہیں چاہی کہ اس سے کچھ زمانہ گزری اگر چہ قلیل ہو مگر اس کی وصیت کہی ہو اس کی پاس ہو خاصا وقت اس کی  
 دين او دليعة او غير ذلك من الحقوق في يلزمه الوصية ويستحب تعجيلها لانه لا يامر ان يشترط مرضه فيعتقل لسانه  
 فرض ہو یا امانت یا کوئی اور حق ہو پس با وصیت ضروری ہی اور اس میں عجل اس سے مستحب ہے کیا خبری کہ مرض بڑھ کر زبان بند ہو جائے  
 فيموت بغير وصية فيكون اثباته واجب عليه ان كانت الوصية واجبة عليه بان كان عليه حق من حقوق الله  
 بہرے وصیت مر جاوے اب اپنی ذمہ کا واجب ترک کرنی ہی گناہ ہو دیکھا اگر اس سے وصیت یا بنی لحاظ و جہت ہے کہ اس کی ذمہ کو ہے حق اللہ



و احقق الناس وان لم یکن علیہ من هذین الحقیقین بشیء لا یجلی الوصیة بل یشترط محلها لمن کان له مال ولم یکن له  
یا کوئی حق العباد باقی ہو اور اگر او کوئی نعمتیں ہی کچھ نہیں ہی تو وصیت واجب نہیں ہوتی بلکہ مستحب ہے اور محل وصیت کا اسکی حق میں جسکی باس مال تو ہی  
وامرث جمیع المال وان کان له وارث فثلث المال ولستوفیه فی الوصیة الواجبة ان احتیج الیہ وینقص منه فی الوصیة  
پر وارث نہیں تمام مال ہی اور اگر وارث ہی تو ہر تہائی مال در تہائی مال میت صاحبین کو حاجت پڑی تو پورا کردی اور وصیت مستحب میں تہائی ہی سمی کم  
المستحبة وطریقہا ان یدکرہا بلسانہ عند عدلین ویتین قدرہا وجنسہا ووقفہا وان کتبہا وقرأہا علیہا واشہدہا  
اور طریقہ وصیت کا یہ ہی کہ اپنی زبان سی دو عادل کی سامنی ذکر کری بعد اسکی مقدار اور جنس اور صرفت بیان کر دینی اگر وصیت کچھ کر دے تو کوئی شے اور اگر نہ کرے  
علیہا کان اولی لکن ینبغی لہ ان یحترز غایۃ الحزن ان یخص وارثا من وراثتہ بشیء علی وجه التملیک والاقرار فیکون خاتمة  
گواہ کردی تو بہت ہی سہو لیکن چاہی کہ ایسا کرے نہ کرے کہ حاصل کی اور کمال ہی کوئی چیز معین کر کی مالک اسکی ہی اقرار کر دی بہرہ اسکی خاتمہ کا  
شراک خاتمة خیر لان الله تعالى تولی قسمة المورث بنفسه واعطی کل ذی حق حقه وعینہ لہ فی کتابہ الذی انزل علی  
برا انجام ہی اچھا نہیں پس کسی کہ اللہ تعالیٰ بذات خود قسمت موارث کا ذمہ دار ہو ہی اور ہر ایک حق دار کی حق  
رسولہ وتوعد من عصاه وبذل حکمہ بدخول النار والخلود فیہا فقال فی اخرا یات المورث ومن یعص الله ورسولہ یغفر  
حصہ معین کر چکا ہی اور نافرمان کی حق میں جو اسکی حکم کو تبدیل کرے دوزخ میں جانی گا ہمیشہ کی سزا عید فرمایا ہی چنانچہ موارث کی انیز آیات میں اور جو کوئی بی حکمی کرے اسکی سزا  
حدودہ یدخلہ نار خالد فیہا ولہ عذاب مہین وروی عن ابی ہریرۃ رضانہ علیہ الصلوۃ والسلام قال ان الرجل للمراۃ  
اور ہر ایک حد تک اسکو دخل کرے گا میں ہر پڑی ہو سکی اور کوئی اسے مارے اور ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا بیشک بعضی مرد اور عورت  
لیعمل بطاعة الله سنتین سنة ثم یحضرہا الموت فیضاران فی الوصیة فتجلی النار ثم قرأ ابو ہریرۃ قولہ تکان من بعد وصیة  
ساتھ برس تک اللہ کی عبادت کرتی رہتی ہیں پھر جب اسکی موت آتی ہی تو وصیت میں بی عند الی کرے میرا آخر اسکی لینی دوزخ واجب ہو جاتا ہی پھر ابو ہریرہ نے یہ کثرت فرمائی  
یُوصیٰ ہاؤدین غیر مضاف الی اخر الایۃ یشیرنا الله تعالیٰ من الاعمال ما یوافق رضاه المجلس الحادی الستون فی بیان  
جو جو چکے ہے باقر میں کی جب درویش کا نقصان کیا ہو تو اگر کسی ایسا عمل موافق اپنی رضا کی آسان کر اسٹھوین مجلس صبر کی بزرگی میں  
فضیلة الصبر عند البلاء والمصابی فضیل الاستعانة قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم لا یزال البلاء بالمؤمن  
بلیات اور مصائب پر اور وقت امامہ وانا لیمہ راہون کی پڑ لینی کی فضیلت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ بلا مومن مرد  
والمؤمنۃ فی نفسہ ووالہ وولده حتی یلقی الله تعالیٰ وما علیہ من خطیئة هذا الحدیث من حسان المصابی رواہ ابو  
اور عورت کی جان اور مال اور اولاد پر اور قریبی ہی خیر ایسا متنا ہو کر مرنا ہی کہ اسپر کوئی گناہ نہیں تا یہ حدیث صحیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت ہے  
ہریرۃ ومعناہ ان البلاء لا یزال یلحق بالمؤمن فی نفسہ ووالہ وولده حتی یموت ولا یبقی لہ ذنب بل یكون ذنوبہ  
اسکے معنی یہ ہیں کہ بلا ہمیشہ مومن کی جان اور مال اور اولاد پر آتی رہتی ہی آخر وہ مر جاتا ہی اور اسکی ذمہ کوئی گناہ نہیں رہتا بلکہ اسکی تمام گناہ  
کلہا نرا ثلثۃ عنہ بسبب ما صابہ من البلیا والمحن وقد روی عن ام المؤمنین عائشة انہ علیہ الصلوۃ والسلام  
اسلئے جو ہو جاتی ہیں کہ بلا اور محنتیں اوٹھاتا ہے اور ام المؤمنین عائشہ رضی سے روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے  
قال اذا کثر ذنوب العبد ولم یکن لہ ما یکفرہا ابتلاہ الله تعالیٰ بالحرین لیکفرہا وروی عن ابی موسیٰ الاشعری انہ علیہ  
فرمایا جب کسے بندہ کی گناہ بہت ہو جاتی ہیں اور انکا کچھ کفارہ نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ اسکو غم میں مبتلا کر دیتا ہی کہ کفارہ ہو جاوے اور ابو موسیٰ اشعری سی روایت ہے  
الصلوۃ والسلام قال لا یصیب العبد نکتۃ فما فوقہا او دونہا الا بذنب وما یغفر الله تعالیٰ عنہ اکثر وقرأ قولہ تعالیٰ  
کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بندہ پر کوئی گزند بہت یا تھوڑا بدو گناہ کی نہیں آتا اور اسکو معاف کر دیتا ہے سو بہت میں اور یہ حدیث آیت پڑھے  
وَمَا اَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا اَسْبَبَتْ اَیْدِیْکُمْ وَیَعْفُو عَنْ کَثِیْرٍ یَعْنِیٰ اَن ما اصابکم من مصیبة ائی مصیبة کا  
جو پڑی تم پر کسی سختی سو بلا اسکا جو کیا یا تمہاری ہاتھوں نے اور معاف کر تا ہی بہت یعنی تمہرے جو مصیبت آتی ہی کیسی ہی ہوسے

فھی بسبب معاصیکم التي کتبتنمها والله تعالی یعفو عن کثیر من الذنوب فلا یعاقب علیها فی الدنیا وقال علی المؤمن  
 سووہ تمہاری نافذانی کی شامت سی ہے جو تم کو چکی ہو اور اندر سے بہتری گناہ معاف کر دیتا ہی اور انکی سزا دنیا میں نہیں دیتا اور علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ  
 عند الله تعالی خمس نقات فاولها المرض ثم المصائب فان کان ذنوبه اکثر یعذب فی قبره فان کانت اکثر من ذلك  
 اللہ تعالیٰ کی بیان پانچ عقوبت ہیں پہلی بیماری پہلی اگر اسکی گناہ بڑی ہو تو قبر میں عذاب ہوتا ہی پھر اگر اسکی بڑی زیادہ ہو تو بین  
 یحبس علی الصراط وان کانت اکثر من ذلك یعذب فی جہنم علی قدر ذنوبه ثم یخرج منها وهذا کله مختص بالمجرمین واما  
 تو صراط پر رکھتا ہی اور اگر اس سے بڑی ہوتی ہو تو گناہوں کی موافق دو ذہین عذاب ہوتا ہی پھر اسے نکال دیتا ہی تمام حال گناہ گاروں کا ہے اور یہ  
 غیر المجرمین من المؤمنین فانما یتصدیہم المصائب فی الدنیا لیرفعہم درجاتہم فی العقبی كما جاء فی الحدیث ان الرجل لیتکون  
 بے گناہ مومن اور پھر مصائب دنیاوی اسہی لئے آتی ہے کہ اسکے درجات عقبہ میں بلند ہو اور چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ بعض شخص کا ایک مرتبہ  
 له عند الله منزلة فما یبلغنا بعمله فما ینزال الله تعالی یتلیہ بما یرکھه حتی یبلغہ ایاھا والا حدیث فی هذا المعنی  
 اللہ کے نزدیک مقرر ہوتا ہی سووہ عمل کی برکت سی حاصل ہو کہ اسکا پس اللہ تعالیٰ اسکو کلمات میں تمام ستار لکھتا ہی وہ مرتبہ پالتا ہی اور اس پر ہر چیز میں  
 کثیرة لکن ینبغی ان یعلم ان الثواب الوارد لاهل البلاء فی هذه الاحادیث وغیرھا منوط بالصبر لا علی نفس المصیبة  
 بہت ہیں لیکن سمجھنی کی بات ہی کہ ثواب اہل بلا کا جو ان صدقوں میں اور اور جگہ آیا ہی اسکا مدد کرتا ہے عین مصیبت پر نہیں ہے  
 علی ماروی عن سفیان الثوری انه قال انما الاجر علی قدر الصبر والصبر خلق کسی یخلق بہ الانسان ویختص بہ ولا  
 موافق روایت سفیان ثوری کی وہ کہتا ہی کہ اجر برابر صبر کے ہوتا ہی اور صبر ایسی سیرت کسی ہی جو صرف انسان ہی حاصل کر سکا ہی انسان ہی ہی  
 یتصور فی الملئکة والبیہائم وهو ثبات القلب علی احکام القدر والشرع وحبس النفس عن الجزع واللسان عن الشکوک  
 فرض ہے اور جانوروں میں نہیں ہو سکتا یعنی قف دیر اور شرع کی احکام پر دل کا قابو رکھنا اور نفس کو بصبر سی اور زبان کو شکوک و شکایت سی  
 والجوارح عن فعل لا ینبغی قال الشیخ الامام عز الدین بن عبد السلام قد ظن بعض الناس ان المصاب ماجور علی مصیبة  
 اور احضار کو میسر ہو کہ بار بار سی بند کرنا شیخ امام عز الدین بن عبد السلام کہتا ہی بعض لوگوں کا یہ گمان ہی کہ شخص مصیبت زدہ مصیبت پر ماجور ہوتا ہی  
 وهذا خطأ لان المصائب لیس من کسبه اصلا لا مباشرة ولا تسببا وقد قال الله تعالی انما تجزون ما کنتم تعملون  
 اور یہ گمان غلط ہی اسلئے کہ مصیبت انسان کی اختیار سی ہرگز نہیں باعتبار عمل کے اور نہ باعتبار سبب کے اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی وہ ہی بدلہ پاؤں گ جو کرتے ہے  
 فمن مات ولده وتلف ماله واصیب ببلاء فی بدنه فهذه المصائب لیس من کسبه ولا من تسببه حتی یوجر  
 پس جبکا بیٹا مر جاوے اور مال تلف ہو اور بدن پر آفت آجادی تو یہ مصیبتیں اسکی اختیار سے نہیں ہیں اور اس کے سبب پیدا کرنے سی انکے ہر ثواب ہے  
 علیہا بل ان صبر علیہا یمکن له اجر الصابرین وان رضی بما یمکن له اجر الراضین لکن قد ورد فی الحدیث انما الصابر  
 بلکہ اگر صبر کر لیا تو اسکو صابرین کا سا ثواب ملے گا اور اگر اس پر رضامند ہو تو رضامندوں کا اجر ملے گا لیکن حدیث میں بیشک یہ آیا ہی کہ صبر  
 عند الصدمة الاولى کما روی عن النسائی انه علیہ السلام فرما یراة تنبکی عند قبر فقال لها اتقی الله واصبری فقالت الیك  
 پہلے صدمہ پر ہوا کرتا ہی چنانچہ انس سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ایک عورت کے پاس کہ قبر پر روتی تھی گئی آپ نے فرمایا ای عورت خدا سی بڑا صبر کر جا یا الگ نہ تھم  
 عنی فانک لم تضرب بمصیبتی ولم تعرفہ ففیل لها انه النبی علیہ السلام فانت النبی علیہ السلام فقالت لہ اعرفک یا رسول  
 ایسی مصیبت نہیں پڑی ہی اور اگر کو اسنی پہچانا کسی نے کہہ دیا کہ یہ نبی علیہ السلام ہیں پھر وہ نے علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں آئی اور عرض کی کہ میں نے تجکو بار بار  
 الله فقال النبی علیہ السلام انما الصبر عند الصدمة الاولى وانما قال كذلك اذ بعد ما مضی علیہ زمان یحصل الصبر  
 پہچانا نہیں تھا پھر نبی علیہ السلام نے فرمایا صبر پہلے صدمہ پر ہوتا ہی اور یہ سن کر فرمایا کہ جب اس پر کچھ دیر گزر جائے گی تو ہر مصیبت زدہ کو خود بخود صبر آجادی  
 لكل مصاب شاء امرابی وقال ابن مبرک المصیبة واحدة فان جرع صاحبها صارت اثنتین احدهما المصیبة نفسہا  
 جاسے یا چاہے اور ابن المبارک کہتا ہی پہلے مصیبت ایک ہوتی ہی پھر اگر وہ بھیری کرتا ہی تو دو مصیبتیں ہو جاتی ہیں ایک تو وہ ہی مصیبت

والاخرى ذهاب اجزائها وهو اعظم من المصيبة نفسها فان الخزع لا يرد مافات ولا يرفع الحزن بل يبطل ثواب الصبابة  
 ودر جواب کا فوت ہو جانا اور یہ دوس پہلی عین مصیبت سی سخت ہی کیونکہ یہ بیکسر گذشتہ بات کو نہیں پہنچا لاتی اور نہ غم کو دور کرتی ہی بلکہ صیبت کا ثواب باطل کر دیتی  
 لان من یجزع علی المصيبة فهو غما یشکوار به ویرد ید فضاؤه وقد ورد فی الحدیث ان المیت لیعذب ببکاء  
 اسلے کہ مصیبت پر بیکسر گزرنے والا بدرد کار کی شکایت کرتا ہی چاہتا ہی کہ قصا بہر جاؤ اور بیشک حدیث میں آیا ہی کہ میت کو بیشک اہل دنیا کے رونی سی  
 اہلہ علیہ وذلك اذا کان علی طریق النوح وکان المیت لاضیابہ قبل موته واما اذا لم یکن كذلك فلا یأس بالبکاء  
 غلاب ہوتا ہی لیکن یہ غذا تب ہی کہ بطور نوح کی ہو اور میت ہی زندگی میں پسند کرتا ہو اور اگر ہم دونوں امر نہیں تو بہر اوسپر  
 علیہ رحمة له وشفقة علیہ لما هو فیہ من السوال المحتوم والعقاب الموهوم فان النبی علیہ السلام جن قات  
 بطور رحمت اور شفقت کی رنج کا کیا کچھ اسپر کہ وہ سوال جواب ایسے اور عقوبت سو جو میں مبتلا ہوتا ہی کیونکہ نبی علیہ السلام جب آپ کا  
 ابنہ ابرہیم بکی قال له عبد الرحمن بن عوف وانت تنکی یا رسول اللہ فقال النبی علیہ السلام یا ابن عوف انما رحمة  
 بیٹا ابراہیم مر گیا تھا تو روتی تھی اور عبد الرحمن بن عوف نے عرض کیا آپ روتی ہیں یا رسول اللہ تب نبی علیہ السلام فرمایا اسی ابن عوف پر رحمت ہے  
 جعلها اللہ تعالیٰ فی قلب عبادہ فانما یرحم اللہ من عبادہ الرحماء وفی حدیث اخر انہ علیہ السلام قال القلب یحزن  
 کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی بندوں کی دل میں رکھ دی اور اللہ ہی رحیم بندوں پر رحمت کرتا ہی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا دل تنگین ہوتا  
 والعین تدمع ولا نقول ما یستخط الرب فی رواية ولا نقول الا ما یرضی ربنا وفی حدیث اخر انہ علیہ السلام قال ان  
 اور انہیں روتے ہیں اور ہم وہ کلمہ نہیں کہتی کہ برور گزارنا خوش محاورہ کہ اب یہ کہ ہم وہ کہتی ہیں جس میں رنج و غم ہوا ولیک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا ایک  
 اللہ لا یعذب بدمع العین ولا یحزن القلب لکن یعذب بهذا وانشأ الی لسانہ وفی حدیث اخر انہ علیہ السلام  
 اللہ تعالیٰ انکھونکہ انھوں نے غدا نہیں کرتا ہی اور نہ دل کی غم سی براس سے عذاب کرتا ہی در زبان کی طرف اشارہ کیا اور ایک حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا  
 قال لیس من ضرب الحد ووشق الجیوب ودعی ببعوی الجاہلیۃ والمراد بدعی الجاہلیۃ قولہم اویلا لا تبوراء واکاسیاء وانا صواء  
 ہمارا ساتھ نہیں ہی جو شخص منہ کو پیٹی اور گریبان چیری اور جاہلیت کیسی باتیں کہی اور جاہلیت کی باتوں سی تفرقہ لاد بین بائی ہی بائی مرغوالی بائی شکار والی مدگار  
 ونحو ذلك وروی انہ علیہ السلام قال الضرب علی الفخذ عند المصيبة یحبط الاجر وھذا نذبت التعزیرۃ وھی الحمل  
 اور انہ اسکی اور روایت کی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ران کا بیٹھا مصیبت کی دقت ثواب کو کہو دیتا ہی اور پہلی تعزیر متحبہ ہو گئی ہی یعنی  
 علی الغراء وهو الصبر بعد الاجر والدعاء للمیت والمصاب بالمغفرة قال الزبلی لا یأس بتعزیرۃ اهل المیت وترغیب ہم  
 صبر کا تسلیہ کرنا وہ سب سے ثواب سے عود کے اور دعا غیر واسطہ مردہ کی اور عافیت پسند نہ کی زلیمی کہتا ہی اہل میت کی تعزیر میں اور صبر کے رغبت دلائی میں  
 فی الصبر لقولہ علیہ السلام من عزی مصابا فله مثل اجرہ وکیفیۃ التعزیرۃ ان یقال لمن اصابته المصيبة  
 کچھ ڈر نہیں واسطی شاد نبی علیہ السلام کی جس سے مصیبت رسیدہ کی تعزیر کی تو اسکی اپنی بار کا ثواب اور طرہ تعزیر کا ہم سے کہ مصیبت رسیدہ کو ہی  
 عظم اللہ اجرک واحسن عزاک وغفر لیتک وقال الفقیہ ابواللیث ان العبد لا یدرک منزلة الاخیار الا بالصبر  
 خدا تم کو بڑا اجر عطا کرے اور تیرا صبر نیک کر دے اور تیرے مردہ کو بخش دے اور فقیہ ابواللیث کہتا ہی کہ انسان کو درجہ اخیار کا نہیں ملتا جب تک سختی اور  
 علی الشدة والا ذی وقد امر اللہ تعالیٰ بنبیہ بالصبر فقال فاصبر کما صبرا واولو العزم من الرسل فالامر للنبی امر لا یمتہ  
 تکلیف پر صبر کرے اور اللہ تعالیٰ اپنی پیغمبر سے صبر کو فرماتا ہے چنانچہ یہ کہہا سو تو پھر ارہ جیسی پھر ہی ہیں ہمت والی رسول بس نبی ہی کہنا گویا اسے کہنا ہی  
 فیحجب علی من کان من الامۃ ان یقتدی بنبیہ ویصبر علی ما یصیبہ من الالم ویعلم ان ما دفعہ اللہ تعالیٰ عنہ  
 سو جو امت میں داخل ہی اوسپر واجب ہے کہ اپنی نبی کی پیروی کرے مصیبت الم وغیرہ پر صبر کرے اور یقین کرے کہ جو بلا اللہ تعالیٰ نے بندہ پر ہی دفع کی ہیں  
 من البلاء اکثر مما اصابہ ویحمد اللہ تعالیٰ علی ذلك اذ روی انہ علیہ السلام قال اذا مات ولد العبد یقول اللہ تعالیٰ  
 وہ زیادہ ہیں ان میں سے جو اسکو پہنچے ہیں اور اوسپر اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لانا چاہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا جب بچہ مرے گا تو اللہ تعالیٰ







واقرباءه ما تواقله فی الدنيا لئلا ثواب مصیبتهم وقد عد الله تعالى فی المصیبة ثوابا عظیما حيث قال ولنبلیکم  
اور تمام تاشکوار دنیا میں سیر سامی مرتبہ تاکہ انکی مصیبت کا ثواب ملے اور بیشک اللہ تعالیٰ مصیبت میں بڑی ثواب کا وعدہ فرمایا ہے چنانچہ کہنا ہی اور اللہ ہمیں بلی کرے مگر  
بشیء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والنفس والثرث ولبشر الصبرین الذین اذاصابتم مصیبة قالوا ان الله و  
کچھ ایک بڑی اور بڑھک سے اور نقصان ہی انکی اور جانوں کے اور سیڑی کی اور خوشی شناسا بت نہی والوں کو کہ جب وہ کوئی کچھ مصیبت پہنچے ہم اللہ کا مال ہیں اور  
انا الیه رجعون اولئک علیهم صلوات من ربهم واولئک هم المہتدون یعنی ان کل من اصابه مصیبة فی ماله او ولده  
ہمکو اسیکے طرف پر جانا ایسے لوگ اور نبین پر شاہین ہیں انکی اور مرانی اور وہی ہیں راہ پر مراد یہ ہے کہ جسکو کچھ مصیبت پہنچی مال میں یا اولاد میں  
اور نفسہ او عرضہ کا کلمۃ القیمة الیٰہم معہا فی حقہ والہم الذی یرہتہ والعم الذی یغیہ من ضیق معیشتہ او  
یا جان میں یا بر میں جیسے عیب کی بات نہی حق پر سن ہادی یا ایسا اندوہ پہنچے جو سوج گادی یا غم پہنچے جسے فکر میں ڈال رکھا ہو تنگے معیشت کا  
قلۃ قوتہ او تعدد کسبہ او عدم نبات ذرۃ او غیر ذلک فانه اذا صبر واحتسب ثواب مصیبتہ الیٰ اصیب بہا یعطیہ  
یا قلت روزی کا یا پیشہ بخشنے کا یا کہتی ماری جانیکا یا کچھ اور سوا اسکے سپر جو میر کرے گا اور مصیبت کی ثواب کا جو سپر گزری ہی سید اور ہو گیا تو اللہ تعالیٰ  
اللہ تعالیٰ ما وعدہ فی کتبہ من الصلوۃ والرحمة والہدایۃ لانه تعالیٰ لا یخلف المیعاد وروی عن عکرمۃ انه علیہ السلام  
وہ ہی عطا کرے گا جو اسکی اپنی کتاب میں عود کیا ہو یا شل و درجت اور ہدایت کیونکہ اللہ تعالیٰ وعدہ کو خلاف نہیں کرتا اور مکرر ہی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کا  
طفی سراجہ فقال ان الله وانا الیہ رجعون فقیل لہا مصیبة فی یارسول الله فقال نعم کل شیء یؤذی المؤمن فھولہ  
جراغ پہلکا تھا سو اب نے فرمایا ہم مال نہ لکھا ہوا کہ طرف پر جانا کسے فی عرض کیا یا رسول اللہ کیا یہ مصیبت ہی پس فرمایا ان جس شیء ہی مؤمن کو ایذا ہو وہی مجھے ہی ہو سکی  
مصیبة و فی حدیث اخر انه علیہ السلام قال اذا انقطع ششم احدکم فلیسترجع فانھا من المصاب وروی عن ام سلمۃ  
مصیبت ہی اور ایک محدث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب کسی کوئی کاتسہ ٹوٹ جاوے تو انا مد بڑی کیونکہ یہ ہی مصیبت ہی اور ام سلمہ ہی روایت ہے  
انہ علیہ السلام قال ما من مسلم یصیبہ مصیبة فیقول ان الله وانا الیہ رجعون اللهم اجرنی فی مصیبتی واخلف  
کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس مسلم پر کچھ مصیبت گزری ہو وہ کہے ہم اللہ کا مال ہیں اور مکرر اسکی طرف پر جانا الہی مجھکو میری مصیبت کا اجرو دی اور مجھکو اور  
خیر امنھا الا اجرہ اللہ فی مصیبتہ واخلف لہ خیر امنھا وروی عن ابن عباس انه علیہ السلام قال من استرجع عند المصیبة  
بہتر عرض ہی تو اللہ تعالیٰ اسکو اسکی مصیبت کا اجر عطا کرے بہتر عرض دیکھا اور ابن عباس ہی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب کسی مصیبت پرانا مد بڑی  
جبرہ اللہ مصیبتہ واحسن عقباہ وجعل لہ خلفا صالحا یضاه وروی عن الحسنین انہ علیہ السلام قال ما من مسلم یصاب  
تو اللہ تعالیٰ اسکی مصیبت کو رفع اور اسکا انجام نیک کر دے گا اور اسکا اچھا بدلہ اسکی پسند کا دے گا اور حسن علیہ السلام روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا نبین کوئی مسلم کہ اوپر  
بمصیبة فیدکرھا وان قدم عھدھا فیحدث لھا استرجاعا الا کتب اللہ لہ مثلھا من الاجر یعنی انہ تعالیٰ یعطیہ من الاجر  
مصیبت گزری ہو وہ اسکو یاد کری گا کہ بدلت گذر گئی ہو وہ ہر وہ از سر نو انا مد بڑی ہے مگر اللہ تعالیٰ اسکی حق بات کو بھر کر دے گا مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو اجر  
مثل الاجر الذی اعطاه یوم اصیبہ وروی عن سعید بن جبیر ان الاسترجاع لہ یعطی الامۃ من الامۃ لالھذہ الامۃ ولوا عطا  
برابر اس اجر کے جو مصیبت کے روز عطا کیا تھا عنایت کرے گا اور سعید بن جبیر ہی روایت ہے کہ استرجاع اس امت کی اور کسی امت کو عطا نہیں ہوا اگر کسی کو ملتا  
لاحدا عطا یعقوب النبی علیہ السلام لا تری انہ حین اصابہ لہ یسترجع بل قال یاسفی علی یوسف وروی عن ابن عباس  
تو ایسے یعقوب علیہ السلام کو ملتا کیا دیکھتا نہیں کہ یعقوب علیہ السلام مصیبت کے وقت انا مد بڑی بلکہ یہ کہہ لے امی فسوس یوسف پر اور ابن عباس ہی روایت ہے  
انہ نعی الیہ صلوۃ لہ وھو فی السفن استرجع ثم نزل فصلی رکعتین ثم قال قد صنعنا ما امرنا اللہ تعالیٰ فانه تعالیٰ قال استعینوا  
کہ اوکو سفر میں بیٹھی کی سنا دینی آئی تو انا مد بڑی بہر اور تر کردہ رکعت بڑی میں یہ کہہ لے ہمکو اللہ کا حکم تھا سو کر چکے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی قوت پڑو  
بالصبر والصلوۃ فینبغی للمؤمن ان یفعل كذلك فانه علیہ السلام کان اذا حزنه امر فزع الی الصلوۃ لکنھا ام العبادات  
ثابت نہی ہے اور نماز ہی اب سون کو لازم ہے کہ یہ ہی کیا کری کیونکہ نبی علیہ السلام اگر کسے بات نہی نکلیں چھ تو نماز شروع کرنی اسلئے کہ نماز عبادت کی اصل

وصرح المؤمنین وصناعات رب العالمین قال علیہ السلام ان اعظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله تعالى اذا  
اور روایت ہے کہ اللہ عزوجل اور پروردگار ہی سرگوشی ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک بڑا ثواب ہے بلا پر ہوتا ہی اور بیشک اللہ تعالیٰ جب  
احب قوا ابتلاہم فمن رضى فله الرضى ومن سخط فله السخط یعنی ان کثرت الثواب يحصل بحصول کثرة  
کسی قوم کو محبوب کرتا ہے تو انہیں بلا نازل کرتا ہے چونکہ اس پر راضی ہوا تو اس کی نیکوئی بڑھتی ہے اور جو بیزار ہوا تو اس کی نیکوئی کم ہوتی ہے کثرت بلا کی کثرت سے  
البلاء فمن رضى به وصبر عليه يحصل له مرضاء الله تعالى ومن كره البلاء وجزع ولم يرض بحكمه تعالى يحصل  
حاصل ہوتی ہے یہ ہر جو راضی ہوا اور اس پر صبر کیا تو اس کے لیے اللہ کی مرضا مندی رہی اور جس نے بلا کو کڑھ جانا اور دایا کیا اور اللہ کے حکم پر راضی نہ ہوا تو اس کی نیکوئی  
لہ سخط الله وغضبه لكن ينبغي ان يعلم ان الرضى والسخط محلهما القلب وهما تعلقا باللسان فلهذا تروى  
اللہ کی بیزاری اور غضب ہے لیکن سمجھنا چاہی کہ مرضا مندی اور بیزاری کا ٹھکانا دل ہے یہ دونوں ہی علاقہ کہتی ہیں زبان سے علاقہ نہیں کہتی اس لیے  
کثیرا من الناس يكون له انين من وجع او شدة المرض مع ان في قلبه الرضى والتسليم بالله تعالى فعلى هذا كل من  
اکثر لولون کو دیکھتی ہو کہ درد کی ماری یا بیماری کی شدت سے آہ اف تو کرتے ہیں تسبیح اور تکیہ دین اللہ تعالیٰ کی ثنا اور تسلیم ہوتی ہے اس بیان کی موافق جس سے کہ آہ نہ  
يسمع منه انين لا يجوز ان يقال في حقه انه غير صابر وغير راض بحكم الله تعالى ان لا يظلم احد على قلب احد  
سے من آہ نہ سکو یہ نہیں کہہ چاہی کہ صبر نہیں کرتا اور اللہ کی حکم پر راضی نہیں ہے  
وروى عن عامر الرامى انه عليه السلام قال المؤمن اذا اصابه السقم ثم عافاه الله تعالى كان كفارة لما مضى من  
اور عامر رامی سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ مومن اگر بیمار ہو جاتا ہے اور  
ذنبه وموعظة له فيما يستقبل وان المناق اذا مرض ثم اعفى كان كالبعير الذي عقله اهله ثم ارسلوه فلم يعلم  
اور بیکے منافق اگر بیمار ہو کر صحت پاتا ہے تو ایسا ہی جیسے اونٹ کہ چمے اور سکو مالکون نے باندھ دیا پھر اس کو چھوڑ  
لم يعقلوه ولم ارسلوه فعلم من هذا انه تعالى انما يبتي عبدة المؤمنين لحوسبياته اولرفع درجاته التي لم يبلغها  
تو اس کو چھوڑ نہیں ہوتی کہیں باندھتا ہو اور کیوں چھوڑ دیا ایک سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنی مومن بندہ کو سب سے بڑا کرتا ہے کہ اس کی گناہ محو اور وہ درجات کہ بندگان عباد کے نہیں  
الابانواع البلاء فانها تعالى يرسل عليه في الدنيا شدائدها ومحنا حمية له عن الاقتنان بها وتزهد له عنها  
سے سکتا تھا بلند ہو جاوے سوا اللہ تعالیٰ اس کو سہر دنیا میں  
لئلا يطمئن اليها ويالف محبتها فيقطع ذلك عن منازل الآخرة لانه متى ابتلى يضعف مسودة نفسه ويلين  
تاکہ دنیا پر اطمینان کر کر اس کے الفت میں نہ پڑے جاوے اور اس کی نخواستہ اخروی مراتب سے محروم نہ جاوے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے مومن بندے کی نفس کے خدائی سست اور بشری  
صفات بشرية وينقطع عنه مواد الهوى ولذة الدنيا فيتوجه في كل حال في السراء والضراء الى موآله وبالف الاقبال عليه  
عادات جاتی رہینگے اور ہوا ہوس اور دنیا کی لذت اس کی دلچسپی دور ہو جائے پھر بہر حال راحت اور رنج میں ملنے والے کے طرف متوجہ رہے گا اور وہ کہہ گا  
ويستوطن بالصبر والرضى بين يديه الى ان يرفعه الى درجات الاحباب والاولياء وهذا معنى ما روى عن انس انه عليه  
العت بکری کا اور صبر اور رضا کو اپنی سلسلے قائم رکھی گا آخر اس کو مرتبہ دستون اور اولیاء کا حاصل ہو جاوے گا اور انس رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا کہ نبی علیہ السلام  
قال ان الله تعالى اذا اراد بعد خيرا وامرا ان يصافيه صب عليه من البلاء صبا ومن جملة ما يصيب عليه من البلاء  
فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ جب کسی کو خیر یا اس کو پاک کیا چاہتا ہے تو اس پر بہت بلا ڈال دیتا ہے اور بعضے نے بیان اس قسم کی ہیں کہ

انه تعالى يقيض له ويسلط عليه من بعض خلقه من يقصده بالاذى حتى لو خفي في حجر صلب او فارة يقيض الله تعالى  
کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے ایسی کو اس پر تعین کر کر غالب کر دیتا ہے کہ اس کو ہر وقت ستاتا رہی یہاں تک کہ اگر گروہ یا جو بھی کی بل میں جا کر دیکھ تو اس سے  
له من يؤذيه كما روى عن علي انه عليه السلام قال لو كان المؤمن في حجر صلب ليقبض الله تعالى له فيه من يؤذيه ويؤذي  
اوسہی جگہ اذا رسان کو پہنچتا ہے یا غنچہ علی رضی اللہ عنہ کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر مومن کوہ کی بل میں جا پڑتا ہے تو اس کی بل میں سے تانیاں لالاموجود ہوتا ہے اور ایسی ہے

مثله عن انس بلفظ لوان المؤمن كان في جوفارة لقيض له فيه من يؤذيه والحكمة في ذلك ان البلاء يسبك صفات  
النفس على روائت ہی اگر مومن چربی کی ہر ہر میں ہو تو اس ہی جگہ اور اسکا مونی جامو جو ہوتا ہی اور اسکی حکمت ہی کہ بلا صفت بشری کو کلا کر صاف کر دیتی ہی  
العبد فکانہ تعالیٰ یسبك نفس عبده المؤمن بنار المحنة والبلاء یصفیه من کدورات اخلاق بشریة لیصل لولایت  
گو یا اللہ تعالیٰ اپنی مومن بندہ کی نفس کو صحت اور بلا کی آگ میں کلا کر صاف کرتا ہی۔ اکثر عادات بشری کی کدورت سی صاف کر دلایت اور محبت کے لائق ہو جاوے  
ومحبته المجلس الثالث والستون فی بیان تحقیق قولہ علیہ السلام اغتتم خمساً قبل خمس

بستون مجلس اس حدیث کے تحقیق میں غنیمت جان باج کو پہلے باج سے اخر حدیث تک

الحديث وما يتفرع عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل يعظه اغتتم خمساً قبل خمس شابك  
اور جو اس سے متعلق ہے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے پند و تنبی ہوئی فرمایا غنیمت جان باج کو پہلے باج کی جوانی کو

قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك هذا الحديث  
پہلے بڑا پی سے اور صحت کو پہلے بیماری ہی اور توانگری پہلے فقر سے اور فرصت کو پہلے دہندگی اور زندگی کو پہلے موت سی یہ حدیث

من حسان المصابيح رواه ميمون بن مهران فانه عليه السلام بين فيه ان الانسان في حال شبابه يقدر على  
مصباح کی حسن حدیثوں میں سی ہے ميمون بن مهران کی روایت سی بیک بنی علیہ السلام فی احمدی میں یہ فرمایا کہ آدمی اپنی جوانی میں وہ کار کر سکتا ہے

الاعمال التي لا يقدر عليها في حال هرمه فلا بد له ان يغتتم الفرصة وليشتغل بالطاعة في حال شبابه قبل هرمه لانه  
جو حالت بری میں کر سکتا سو اسکو لازم ہی کہ فرصت کو غنیمت جانے اور عہد جوانی میں بری سے پہلے عبادت میں مشغول رہی کیونکہ

في حال شبابه ان ترك العمل واتبع هوراه وتعلق بالمعصية لا يقدر على تركها في حال هرمه فينبغي له ان يترك  
جوانی میں اگر عمل خیر ترک کر کر ہوا ہو بس میں نہی اور معصیت کی عادت کر لے تو ہر کیا عادت ہی کہ بڑا پی میں چھوڑ دی تو لایں یہ ہی کہ معاصی کو

المعاصي في حال شبابه ويعود نفسه باعمال الخير حتى يسهل عليه في حال هرمه وبين ايضاً انه في حال صحته يقدر  
جوانی میں ترک کر دے اور اعمال خیر کی عادت نکالی تاکہ بری میں جا کر آسانی رہی اور یہ ہی بیان فرمایا کہ ان ان اپنی صحت میں ہی

على كسب الخيرات بما له وبدنه فينبغي له ان يغتتم صحته ويجهدي في كسب الخيرات بما له وبدنه لانه اذا عرض يضعف  
مال اور بدن ہی ثواب حاصل کر سکتا ہی پھر اسکو لازم ہی کہ اپنی صحت کو غنیمت جانے لے مال اور بدن سی کسب خیرات میں کوشش کرے کیونکہ بیمار ہو کر بدن ناتوان ہو جاتا ہے

بدنه فلا يقدر على الطاعات ببدنه ويقصر بده عن ماله فيما زاد على الثالث فلا يقدر على التصرف في ماله الا في مقدار  
پہر بدن میں طاعات کی طاقت کہاں رہتی ہی اور اتہ سبب تہا سی مال کی زیادہ سی تنگ ہو جاتا ہی پھر یہ قدرت نہیں کہ تہائی مال سی زیادہ خرچ کرے

ثلثه وبين ايضاً انه في حال غناؤه وفي حال فراغه يقدر على الطاعات بلا مانع فاذا بدل الغنى بالفقر والفراغ بالشغل  
اور یہ ہی بیان فرمایا کہ آدمی توانگری اور فرصت میں بلا مانع طاعات کر سکتا ہی اور جب توانگری کی بدلہ فقر آتا اور فرصت کی جگہ دہندگی آتا

يظهر الموانع فلا يقدر على الطاعات بل يكون مشغولاً بامر المعاش فينبغي له ان يغتتم غناؤه وفراغه في تحصيل الاعمال  
تو پھر موانع پیدا آجاتے ہیں طاعات کی طاقت کہاں بلکہ اپنی معاش کی فکر میں لگا رہتا ہے سو لایں یہ ہی کہ توانگری اور فرصت کو صالح اعمال کی غنیمت سمجھے

الصالحات لان الغنى يعقبه الفقر والفراغ يعقبه الشغل وبين ايضاً انه في حال حيوته يقدر على العمل فاذا مات  
اسی کہ غنا کے پیچھے فقر اور فرصت کی پیچھے دہندگی ہوتا ہے اور یہ ہی بیان فرمایا کہ آدمی اپنی زندگی میں عمل کر سکتا ہی اور جب ہوا

ينقطع عن العمل فينبغي له ان يغتتم حياته ولا يضيع عمره فيما لا يعنيه فان كل نفس من انفس العمر جوهره نفيسة لا  
تو عمل تمام ہوئے بس لازم یہ ہی کہ اپنی زندگی کو غنیمت جانے لے تو نہی عمر بکری کیونکہ عمر کا ایک ایک دم ایک نفیس ہے ہر جہ سے

قيمة لها اذ يمكن ان يشتري بها كنوز الجنة التي لا يتناهي نعيمها ابداً فادفاعة تلك النفاس واشتراء صحتها  
اسلے کہ اسکی بدلہ ایک خزانہ صحت کی خزانوں میں سی پاتا ہے اسکا ہی جسکی نعمتیں کہیں تمام نہ ہونگے پھر ایسی نفاس کو صلیج کہونا اور ایسی چیز کا خریدنا



یہا ما یكون سببا لها فكسب اتباع هواه غاية الحسن ونهاية الخذلان فان من يتبع هواه يفعل ما يضرك ويهلك  
 کہ ہوا ہوس میں پہنسا کر ملک کر ڈالے بڑا ہی زبان اور نہایت نقصان ہی سوجھ شخص ہو اہوس میں لگا ہوا ہی تو وہ ہی کام کرتا ہی حسین  
 حالا او لا وهو لا يشعر ويشعر لكن لحقة عقله ربح اللذة الحاضرة التي لا بقاء لها على العقوبات الآخرة  
 حال اور حال کا منور اور نہا ہی ہو پر وہ بخیر ہی یا جاتا ہی برائی تو قوی سی حال کی بنا پر نہایت کوتاہی  
 التي لانهاية لها وبطن لعصى بصيته وتناهى حماقة انه ظفر بشئ من اللذائذ ولا يعلم ذلك لاحتماله  
 کچھ انتہا نہیں ہے بہتر بہت ہی اور اندھا ہو کر حال پر قوی سے خیال کرتا ہی کہ کچھ عیش اور با اور احمق یہ نہیں سمجھتا کہ دنیا سے  
 يخرج من الدنيا ويرى انه لم يظفر بشئ من اللذائذ اصلا لا من اللذائذ الدنيا لا نعاده نزول ولا من اللذائذ  
 ابھی ٹھکر دیکھ لیگا کہ کچھ ہی عیش کیا نہ تو دنیا کی عیش و لذت کیونکہ سب ہر چہ کی  
 الآخرة اذ ليس له اليها الوصول فيبقى في حسرة وندامته حين لا ينفعه الذم وقد روى انه عليه السلام قال  
 آخرت کی عیش کی لذت کیونکہ وہ کہاں مانتہ آسکتے ہیں پھر حسرت اور ندامت ہوگی اور سوت نہ مت ہی کچھ فائدہ نہ ہوگا اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا  
 ما من احد يموت الا ذم قالوا وماذا مته يا رسول الله قال نكان محسنا ذم ان لا يكون ازداوان كان  
 جب کوئی مرتا ہی سوا نہ ہو تا ہی عرض کیا یا رسول اللہ نہ مت کیوں ہوتی ہی فرمایا اگر نیکو کار ہو تا ہی تو بہ ندامت ہوتی ہی کہ عمل زیادہ کیوں گئی اور اگر  
 مستيئذم ان لا يكون تترع فيا اليها العاقل لا تصنع عمرك في الغفلة واجتهد في تحصيل متعة الآخرة قبل  
 بدکار ہو تا ہی تو بہ ندامت کیوں نہ باز آیا سودا نا ہو کر اپنے عمر غفلت میں کیوں کہوتا ہے آخر دوسرا مان حاصل کر نہیں کوشش اس سے پہلے  
 ان محي يوم لا تقدر على تحصيلها في ذلك اليوم فانك عن قريب تعان ذلك اليوم فتندم على  
 کہ ایسا دن آجادی کہ اس روز تو ہرگز حاصل نہ کر سکے بیشک تو اس دن کو حیدر دیکھ لیگا بہر تو گذشتہ عمر پر  
 ما فات من عمرك في غرطاعة ربك لا تنفك الذم فان العبد اذا كان في شغل من اشغال الدنيا و  
 بدون عبادت پروردگار کی ناوہ ہوگا اور نہ مت ہی کچھ فائدہ نہ ہوگا کیونکہ آدمی جب تک دنیا کے کاروبار میں لگا رہتا ہے  
 كان شغله يمنع من العلم احوال ذلك العمل على فراغه وقال ذا فرغت عملت فذلك من حاققه  
 اور وہ شغل اس کو علم تک سہی باز رکھتا ہی تو اس علم تک کو فرصت کی وقت ڈال رکھتا ہی کہتے ہی فرصت ملیگی تو کر دینا سو بہ صرف جو فتنے ہی  
 وجهين احدهما ايتار الدنيا على الآخرة وليس هذا من شان العاقل وقد قال الله تعالى بل تؤثرون  
 دو دوسری ایک تو دنیا کو آخرت پر پسند کرنا اور دوسرے عاقل کا کام نہیں ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی بلکہ تم پسند  
 الحيق الدنيا والآخرة خيرا وبقى والتألي تشويق العلى الى وان فراغه فانه قد لا يجد همة بل يختطفه  
 رکھتی ہو دنیا کا جینا اور پھیلنا کہ بہتر ہے اور نہ ہی والا اور دوسرے وہ عمل کو فرصت کی وقت پر ڈال رکھتا ہی کہ جیسے دفعہ ہمت نہیں مٹی بلکہ  
 الموت قبل فراغه او يزداد شغله لان اشغال الدنيا يستلزم بعضها بعضا فيبقى بلا زاد ليوم المعاد قالوا  
 موت فرصت کی وقت ہی پہلے آکر پڑے ہی یا وہ دنیا کا دھندلا بڑا جلا جاتا ہی کیونکہ دنیا کی کام کا سلسلہ ایک ہی ایک لگا ہوا ہی پھر آخرت کے توشہ ہی خالی رہ جاتا  
 على العبد ان يبادر الى الاعمال الصالحات على اى حال ان قبل حصول الموت وحصول الموت  
 سوا ہی پر نہ ہو جبکہ جلد ہی اعمال صالحہ کو کسے حال میں ہو موت ہی نہیں اور موت ہی بیشتر اختیار کر ہی اس سے  
 تعالى سار عوا الى مغفرة من ربكم ووجه عرضها السموات والارض اعدت للمتقين فان من تغلق قاب  
 مطابق اور ڈوڑو بخشش پر اپنی رب کی اور جنت پر سکا پیلادی آسمان اور زمین تیار ہو ہی ہی دھن پر ہر گار دہلی بیشک بکا دل  
 بالدينيا واخذ منها القدر الزائد على حاجته من الطعام والشراب اللباس يكون مضرة عليه الا يستغنى  
 دنیا پر لگا ہوا ہی اور دنیا میں ہی کچھ مقدار حاجت ہی بڑے پیمانہ اور بڑا اور پوشاک حاصل کرتا ہی تو اس کی حق میں مضرت ہی ان اگر اس شغلات ابھی میں ہے



علی طاعة الله تعالى لان كل ما احببه الانسان وظهر به لا بد ان يفارق فان كان احبه لغير الله يعذب به  
 اسئلہ کہ آدمی جس چیز کو محبت کی راہ ہی پیدا کرتا ہی تو بالضرور اس ہی جدا ہو گیا ہرگز اس کی محبت • در سطح غیر الہی تو ایسا ہی  
 بقواتہ ان يحصل من الالم قدر ما تعلق به قلبه ولهذا قال بعض السلف من احب الدنيا فليوطن نفسه على  
 سہول دیکھا اور اتنا ہی الم پیدا ہو گیا جقدر اس ہی مل تعلق تھا اس ہی لئی بعض متقدمین کا قول ہی کہ جو شخص دنیا کی محبت کرتی ہے جیسے کہ اپنی جان کو  
 تحمل المصائب فان محبتها لا ينفعك عن ثلث مصائبهم لازم ونفث اثم وحسرة لا تنقضي فلو لم يكن لمحبتها  
 مصیبت کا گہر نیالی کیونکہ دنیا کے محبت میں مصیبت غلے نہیں ہوتی شکر دائی اور بیخ ہمیشہ کا اور ارمان بے انتہا اور اگر دنیا دار کو تیرت کوئی  
 العذاب لعاجل لاهذا الكفى له مصيبتة فكيف اذا حيل بينه وبين محبوباته ولذا انه كلما بالموث وصال  
 عذاب سواسی نہ تو یہ مصیبت ہی اس کی لئی کفایت کرتی ہی ہر تو کیا حال ہوگا جب موت اوسین اور اس کی محبوبات اور لذات کی بیخ میں آجادی اور لہجہ کی  
 معذبا بنفسه ما كان مثله خا به على قدر لذته التي شغلته عن سعيه في طلب اده ليوم معادة اذ لو كان  
 عذاب میں رہ جاوے جس سے مزی اور اتنا تھا موافق اوس لذت کے جس کے بارے قیامت کی راہ در راہ کی گیمہ سچی کی اسئلہ اگر کسی  
 من رالف محبوب يازل به عند الموت في وقت واحد الف مصيبتة لانه كان يحب جميعها ويسلب  
 ہزار تو یہ من موت کے کتنی ہی اس پر ہزار مصیبت ایک بار کی پڑ جاتے ہیں اسئلہ کہ اس کو سب ہی محبت تھی اور وہ سب کی سب  
 عندئذ في لحظة واحدة كلها وبقي فحسرة ونذاته بعد موته وهذا اول ما يلقاه عقيب موته من الالم فضلا  
 ایک دم بہر میں جاتی بہت ہی بین اور مرتے ہی حسرت اور ندامت میں رہ جاتا ہے اور یہ تو پہلا الم ہے جو مرتے ہی پیش آوے گا  
 عما عده الله تعالى للذين اسحبوا الحيوۃ الدنيا ورضوا بها من عذاب لاخرة والخاص ان من احب  
 اس کو تو کیا کہے جو اس کے لئے جو دنیا کو محبت سے آخرت کی عذاب پر پسند کر رہی ہیں آخرت کا عذاب تیار کر رکھا ہی اور حاصل نہیں کہ جو شخص  
 شيئا سوى الله تعالى ولم يكن محبته له لله تعالى ولا لكونه معينا على طاعة الله تعالى يحصل له به  
 سواى اللہ تعالیٰ کے اور چیز کی محبت پیدا کر لی اور وہ محبت نہ خدا کے واسطے ہو اور نہ طاعت الہی ہر دو گار ہو تو اس کے حق میں  
 المضل سواء ظفر به اولم يظفر فانه ان لم يظفر به يعبش بخصته ولا يستريح من التعب وان ظفر به يكون  
 مضر ہی برابر ہے کہ وہ شئی اس کو حاصل ہو یا نہ ہو کیونکہ اگر نہ حاصل ہوئی تو اس کے غم میں لگا رہتا ہی بیخ سی آرام نہیں پاتا اور اگر حاصل ہوئی تو وہ الم  
 ما حصل له من الالم قبل حصوله ومن الحسرة عليه بعد فواته اضعاف ضاعف ما حصل له من اللذة  
 کہ حصول سی پہلی دیکھا وہ کا وہ اور اس پر فوت ہونے کے بعد چند در چند اوس لذت سے زیادہ دل کے حسرت  
 ولونال لعبد كل حظه من حظوظ الدنيا وكل لذة من لذاتها ومضى عمره عليها ولم يسع في تحصيل  
 اور اگر آدمی کو دنیا کے تمام عیش اور آرام اور ساری لذتیں عمر بہر حاصل رہیں اور اس نے آخرت کی سعادت میں  
 السعادة في الآخرة يصير عند الموت كأنه لم يظفر بشي من حظوظها ولذا تها وتوخ تلك الحظوظ  
 کچھ سے نہ تودہ مرتے ہی ایسا ہوگا کہ دنیا میں کچھ بیچے مزا اور آرام نہ پایا اور وہ ہی عیش اور آرام  
 واللذة عذابه و يصير معذبا بنفسه ما كان من عجايب من جهته فوته مع شدة تعلق  
 اس کے حق میں عذاب ہو جاوے گی اور وہ ہی عیش کی چیزیں دو دو جی عذاب کا سبب بن گئے ایک تو اونکا چومنا اور عظم  
 قلبه به ومن جهته عدم حصول ما هو له انفع وادوم فالمحوب الحاصل يفوت عنه والمحبوب لا  
 دل او نہیں لگا ہوا ہوگا دوسرے حاصل نہ ہونا جو اس کے لئے بہت کو مفید ہوتا اب حال کا محبوب تو اتنے سے جاتا رہ گیا اور محبوب عظم  
 لا يحصل له وهذا اول ما يلحقه من العذاب قبل ان يراذ قد قال لعلماء ليس الموت لعدم  
 اس کو سہر نہوگا اور یہ تودہ عذاب ہی جو درخ کے عذاب سی پہلے اس پر گذر گیا اس واسطے کہ علمائے بین کہ موت عدم محض

ولا فناء صفت وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة عنه وتبدل من حال الى حال وانتقال من  
اور نری فنا ہی نہیں ہی کج موت کیا ہی روح کا علاقہ بدن کی جھوٹ جانا اور بدن ہی الگ ہونا اور ایک حال ہی دوسرا حال بدل جانا اور ایک جگہ  
دار الی اور هو اعظم المصائب وقد سماه الله تعالى مصيبة حيث قال فاصابتكم مصيبة الموت  
دوسری جگہ نقل کرنا اور یہی بڑی مصیبت ہی اور بیشک اللہ تعالیٰ کی موت کا نام مصیبت رکھا ہی چنانچہ فرمایا ہے یہ بڑی مصیبت موت کی  
فالموت هو المصيبة العظمی اعظم من الغفلة عنه وعدم ذكره وقلة التفكير فيه وترك العمل له واتباع  
سوموت ہی بڑی مصیبت ہی اور اس سے بڑھ کر غافل رہنا کہ نہ اس کو یاد رکھی اور نہ اس کا کچھ منکر کری اور نہ اس کی کوئی کچھ عمل کرے اور

الھوی فان اتباع الھوی سم من سموم الدین فیضی الی الھلاک یوم الدین مع ان المؤمن بنفسه لا یمان  
ہوا ہوس میں پڑا ہی بیشک ہوا ہوس کی علامت دین کی حق میں ایسا نہ رہے کہ قیامت کی روز ہلاک کر دے ایسا باوجود کہ مومن صرف بواسطہ ایمان  
قد عاهد الله تعالى ان لا یغصیہ وذلك لان الايمان قبول التزام فمن یقول لا اله الا الله بصیر کانہ  
اللہ تعالیٰ سے یہ عہد کر لیتا ہی کہ تا زمانہ نیکوئی کا اور یہ سہی کہ ایمان قبول اور مانیسے کہتے ہیں بہر شخص لاکہ الا اللہ کہتا ہے گو باوہ یہ کہتا ہی  
یقول انی عملت واعتقدت انہ تعالیٰ احد فی ذاته وصفاته وافعاله ولا یظهر فی العالم شیء الا  
کہ میں نے یقین کیا اور اعتقاد لایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات اور صفات اور افعال میں یکساں ہی اور عالم میں کوئی شیء اس کی اور اللہ اور

بعلیہ وارادته وخلقہ ولا یستحق عبادة الا هو وانی لزممت عبادته ولا اعد الا اياه فبعد هذا  
تبدیل کی بدون ظاہر نہیں ہوسکتی اور کوئی سوا اس کی سخت بندگی کا نہیں اور میں نے اس کی بندگی اپنی ذمہ لی اس کی سوا کسی عبادت نہ کرونگا البتہ  
المعاہدۃ حکم علیہ ان یعصیہ فی شئی من اوامره ونواہیہ حتی اذا دعته نفسه الی نقض عہد مولاه  
عہد کے بعد اس کو تا زمانہ کسی نے حرام ہے کوئی بات ہو حکم یا ممانعت یہاں تک کہ اگر اس کی جے میں مولیٰ کی عہد توڑنے کا خیال آوی  
یلزمہ ان یقول لھا کما قال یوسف لنبی علیہ السلام لامرأة العزیز حین دعتہ الی نفسها معاذا لله  
تو اس کو لازم ہے کہ جے میں یہ کہی جیسے یوسف نبی علیہ السلام نے عزیز کے جوڑ سے کہا تھا جب اس نے اپنی طرف طلب کیا خدا کی ناپا  
اندر الی احسن مثوائہ لا یفلم الظالمون فان من اشتد میل نفسه الی فانیستہیہ وتو کہ مع قدرۃ علیہ  
وہ عزیز الیک ہے میرا اچھی طرح رکھا ہی مجھ کو البتہ بلا نہیں جاتی جو لوگ بے اعتدال ہیں بیشک جکا دل شہوہ پر ٹوٹ پڑی اور شہوت کو قدرت ہوتی ہوئے

فی موضع لا یطعم علیہ الا الله تعالیٰ یکون لیل علی صحۃ معاہدۃ مع ربہ فی ایمانہ فان المؤمن اذا علم  
ایسے مقام ہو کہ سوا اللہ تعالیٰ کی کوئی مطیع نہ ہو سکے ترک کرے تو یہ دلیل ہے کہ اس نے اپنی اپنی عہد کو رکے ساتھ پورا کیا بیشک مومن جب یہ سمجھتا ہے  
ان رضی مولاه فی ترکہا وہ یقاہم رضی مولاه علی ہواہ ویكون لذتہ وصفاء فیا رضی مولاه وان کان مخالفا  
کہ مولیٰ کے خوشی ہوا ہوسکے ترک میں ہی تو اپنی کوئی خوشی پہنے خواہش پر مقدم رکھتا ہی اور اس کی لذت اور صفائی مولیٰ کی رضامندی میں ہوتی ہی اگر یہ خواہش  
ہواہ ویكون لذتہ جفاہ فیا رضی مولاه وان کان موافقا ہواہ بل یكون لذتہ فی ترک شہواتہ لله تعا  
اور اس کا الم اور جفا مولیٰ کی ناخوشی میں ہوتا ہی اگر یہ خواہش کے موافق ہو بلکہ اس کو ترک شہوات میں لذت اس سے زیادہ ہونے ہی کہ اس لذت کو  
اعظم من لذتہ فی تناوہا بل یكون کراہتہ تناوہا عندہ فی خلوتہ اشد من کراہتہ لالم الضرب و  
حاصل کرے بلکہ اس پر لذت کی بیزاری میں خلوت میں بار اور قید کے الم سے زیادہ ہوتے ہے

الحبس لا تری ان یوسف لنبی علیہ السلام حین قالت امرأة العزیز فی حقہ وان لم یفعل فآثم یسجین  
کیا معلوم نہیں کہ یوسف نبی علیہ السلام کے لئے جب زلیخا عزیز کی جوڑی نے یہ کہا اور اگر نہ کر لیا جو اس کو میں تجھے ہون البتہ قید ہو گیا  
ولیکون من الصاغرین کیف قال ب السجین احب الی ہا لیدعونی لیلہ فان امرأة العزیز لما کان قلبہا  
اور ہو گا بے عزت تو یوسف علیہ السلام کیسے یہ ہی کہا ہی رب مجھ کو قید پسند ہی اس بات سے جھک رہا تیاں میں کہ نہ زلیخا عزیز کی جوڑی کا دل

خالیاً عن الایمان مالت الی السوء والفحشاء مع کونها ذات زوج و یوسف النبی علیہ السلام لما کان  
 چوکہ ایمان ہی خالی تھا تو بدی اور فحش ہے کی طرف جھکی باوجودیکہ سہاگن تھی اور یوسف نبی علیہ السلام کے  
 قلبہ غالباً بالایمان اعرض عما ارادت منه مع کونه شاباً عن با فان من یعمل بقبض الایمان یکون لذت  
 دل پر چوکہ ایمان غالب تھا تو اسکا کہنا نا باوجودیکہ جوان اور مجرب ہے بیشک جو شخص ایمان کی مطابق عمل کرتا ہے تو اسکو  
 فی الصبر عما یمیل الیه نفسه اذا کان فی سخط اللہ تعالیٰ و یتقید بحاسبته نفسه لیکون الحاسب علیہ  
 نفس کی آرزو پر اگر اس میں غصہ خدا ہوتا ہے تو مزاحمت کرتا ہے اور اپنی ذات کے حساب میں لگا رہتا ہے تاکہ کل کو اس پر حساب  
 اھون غذا وطریق المحاسبۃ ان ینظر فی احوالہ هل لیه من حقوق اللہ تعالیٰ وحقوق الناس شیء  
 آسان ہو جاوے اور طریق حساب لینی کا یہ ہے کہ اپنی حال کو دیکھتا رہی کہ اس پر کوئی حق اللہ تعالیٰ یا حقوق عباد میں ہی کچھ باقی ہے  
 املا فیتدارک فائدہ من فرايض اللہ تعالیٰ فی قضیہا و یرد المظالم حبتہ حبتہ و یتخل کل من تعرض  
 با نہیں پھر اگر نفس راوی الہی ہی کچھ قضا ہوا ہو تو اسکو ادا کر کے عوض کر دے اور دائہ داند و عوی کا ہلکا کر دیوے اور کسیکو  
 بیدہ و لسانہ و یطیب قلوبہم بالاحسان الیہم حتی اذا مات لایبقی علیہ فرضیۃ و لا مظلمۃ و  
 ہاتھ باز زبان ہی ستا با ہو تو معاف کرانی اور جان کر کر اور بخا دل خوش کر دی آخر جب مری تو اس پر کوئی فرضیہ اور عوی باقی نہ ہو اور  
 یدخل الجنة بغیر حساب لک ان مات قبل دالمظالم یحیط بہ خصماً وک و یشہون فیہ فخالہم فھذا  
 لے حساب کتاب بہشت میں جلا جادی کیونکہ اگر حقوق ادا کئے بغیر گیا تو اس کے مددے گہر کر فریضے کے یہ  
 یقول ضربتہ فی ہذا یقول شتعتنی و ہذا یقول استخمدنی و ہذا یقول اخذت مالی و ہذا یقول جدتی  
 کہیگا توئی جھکوارا تھا وہ کہیگا جھکوا گالی دی نہیں کوئی کہیگا جیسے کام لیا تھا کوئی کہیگا میرا مال چھین لیا تھا کوئی کہیگا تو نے مجھکو  
 مظلوما و کنت قادراً علی فم الظلم فہا دفعت عنی الظلم و ہذا یقول رايتنی علی منکر فمأ نھیتنی  
 مظلوم پایا اور تجھکو یہ قدرت تھی کہ ظلم سے بچا دیتا ہوں توئی جھکوا نہ بچایا اور کوئی کہیگا تو نے مجھکو گناہ میں مبتلا دیکھا اور مجھکو منع کیا  
 عنہ فبینا ہولک مہوت متخیر من کثرة الخصماء وقد ضعف عن مقاومتہم و مل عنق الرجالی  
 اے اس حال میں مدعوں کی کثرت سی بجواس اور حیران ہو کر اونکی جواب دہی اور مقابلہ سے تھک کر  
 المولیٰ لفقدار علۃ ینجیہ من ایدہم اذ یفرع سعة ذلء الجبار الیوم تجزی کل نفس بما کسبت لا ظلم  
 مولیٰ غفار کی طرف اسید و اور جو شکا شکا کہ انکی ہاتھ سی بجالیوی ناگاہ اوکی کا نہیں آواز آوے آج بدلا پاویگا ہر جے جیسا کیا با ظلم نہیں  
 الیوم فخذ لك ینخلع قلبہ و یوقن بھلاك نفسه ففکرا یھا العاقل ما نزل اللہ تعالیٰ فی کتابہ  
 آج اب اسکا دل چھوٹ جاوے گا اور یقین کرے گا کہ مر لیا اب سچ تو او غافل اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں کیا نازل کیا ہے  
 حیث قال ولا تحسبن اللہ غافلاً عما یعمل الظالمون ولا تتبع و سوسۃ الشیطان لانہ عدو  
 جہان و باہمی اور مت خیال کر کہ اللہ بے خبر ہے ان کا سوسے جو کرتے ہیں انصاف اور شیطان کی وسوسہ کی پروپیست کر کیونکہ شیطان لہی آدم کا  
 لہی آدم یوید اضلالہم لیجہم مع نفسه الی لنا فیمیت علی المومن ان یدفع و سوسۃ یتخذ  
 دشمن ہے راہ سے بھلاتا ہے تاکہ اپنے ساتھ دونوں میں کچھ لجاوے اب مومن پر واجب ہے کہ اسکا خیال دور کرے اور اسکو دشمن سمجھے  
 عدو اکما قال للہ تعالیٰ ان الشیطان لکمر عدو فاتخذ وہ عدو و ذکر الفقیر ابو اللیث فی التنبیہ  
 جاناخبر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تحقیق شیطان تمہارا دشمن ہے سو تم سمجھ رہو اسکو دشمن اور فقیر ابو اللیث نے تنبیہ میں کہا ہے  
 ان لک دبعۃ من الاعداء یحتاج ان تجاہد مع کل واحد منهم احدہم الدنیا وھی غذا مکارۃ  
 کہ تیرے چار دشمن ہیں اولیٰ میں ہی ہر ایک کے ساتھ لڑنا ضروری ہے ایک تو دنیا کہ عہد شکن اور فریب باز ہے

فلذلك قال الله تعالى فلا تعزكم الحجة لدينا والثاني نفسك فهي شر لا بد له من عاقبة <sup>اسمى لى</sup> الله تعالى قرأتهاى سوكتو شجكاوى دنيا كا جيتا <sup>اور دوسرا دشمن تیرا نفس ہی یہ سب ہی بدتر ہی موافق رونت ابن عباس کی کہی علیہ السلام</sup> قال ادرك صدرك نفسك التي بين جنديك وقد اخبر الله تعالى انها بذاتها امارة بالسوء حيث قال ان <sup>نفسك لا سبى برا</sup> دشمن تیرا نفس جو تیری دونو پہلو میں ہی اور بیشک اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہی کہ نفس خود بخود برائی کی بات بتاتا ہی جہاں فرمایا ہی کہ <sup>نفسك امارة بالسوء والامر بالسوء دأبها وعادتها لانها خلقت ظالمة جاهلة والعدل والعلو طار عليها</sup> جی تو سکھاتا ہی برائی اور برائی کا حکم دیتا اسکا طریق اور عادت ہی اسلامی کا اصل میں <sup>بیراہ اور جاہل پیدا ہوئی اور علم اور عدل عارضی ہوتا ہی</sup> وان لم يدركها رحمة الله تعالى وفضله تبقى على جهلها وظلمها وتكون من حزب الشيطان وتجر من طاعها <sup>اور اگر اس پر اللہ کی رحمت اور فضل نہ ہو تو جاہل کا جام اور ظلم کا قلم ہی رہی اور شیطان کی جماعت میں بہرے سو اور پنی فوان بردار کو</sup> الى العصيان ومخالفة الرحمن لانها تجرى بطبعها في ميدان المخالفة والعبد يجهد في منعها عن سوء المطالبات <sup>گناہوں میں اور حمان کی مخالفت پر نکادوی کیونکہ نفس بالطبع مخالفت کی میدان میں چلتا ہی اور توحی اور کورک کر مواخذہ کی خوف سی منع کرتا ہی</sup> فمن اطلق عنانها فهو شر يكما في فسادها والثالث شيطان الحق فاستعد بالله تعالى منه والرابع شيطان <sup>بہر جسنی اور کسی باگ ڈیسی چھوڑی تو فساد میں اور کاشدیک ہی اور تیرہ دشمن شیطان جنی ہی سوا اس ہی خدا کی پناہ مانگتا ہے اور جو تہا دشمن</sup> الانس فاحذره فانه اشد عليك من شيطان الحق لان شيطان الحق يكون اعتواءه بالموسسة واشيطان <sup>شیطان النسی ہی سوا ہی بچن جتنے شیطان ہی ہی تیری ہی سخت تر ہی اسمی کہ جنی شیطان کا تو اغوا صرف خیالات ہی ہوتا ہی اور نسی شیطان</sup> الانس فهو رفيقك السوء يكون اغواؤه بالمعائنة والمواجهة لا يزال يطلب عليك وجهه ايرى انك عما كنت عليه <sup>تیرا رفیق بد ہوتا ہی اسکا اغوا ظاہر کہل کہل آئنا سامنی سوتا ہی سردم ہی تلاش کرتا ہی کہ کس قدر مجھ کو تیری وضع سی ڈکاوی</sup> كما قال بعض السلف انك تستعيد بالله من الشيطان الرجيم فينصر واشيطان الانس فلا يبرح حتى يوقعك في <sup>جہاں بعضی متقدمین کا قول ہی کہ جب تو شیطان رجیم سی اللہ کی پناہ لیتا ہی تو وہ ملجا تا ہی اور شیطان انسی سو مصیبت ڈالے بغیر کہی نہیں ملتا</sup> المعصية وهكذا قال النبي عليه السلام لا تصحب الا مؤمنا ولا ياكل طعامك الا تقي فانه عليه السلام حذر في هذا <sup>اسمى لى غی علیہ السلام فی فرمایا سوا مؤمن کی کسی پاس مت بیٹھے اور تیرا کتنا سوا مؤمن پر مینر گار کی کوئی اور نہ کہانی یا غی بیشک غی علیہ السلام فی اس حدیث میں</sup> الحديث عن مصاحبة من ليس بتقي وعن مخالطة لان الصعبة والمخالطة توقع اللفة والمحبة في القلب فيلزم <sup>بدکار کی ہم نشینی اور ملتی جلتی ہی اسمی ڈرایا ہی کہ ہم نشینی اور ملتی ملتی ہی اور محبت پیدا ہو جاتی ہی پھر ضروری کہ موافق</sup> ان يكون كما قال النبي عليه السلام يحشر المرء على دين خليفه فليتنظر احركم من يخال و قد قال الله تعالى الاخلاء <sup>ارشاد غی علیہ السلام کی آدمی اپنی دوست کی دین پر آدمی اب ہر ایک کو غور کرنا چاہی کیسی ہی دوستی کرتا ہی اور اللہ تعالیٰ فرما چکا ہی جتنی دوست ہیں</sup> يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا للمتقين فان كل واحد من الاخلاء غير المتقين يقول يوم القيمة يوليئي ليتنلى <sup>اوسدن دشمن ہوگی مگر جو ہیں دروالی بیشک جو دوست پر ہر گز نہیں ہیں وہ قیامت کی روز بہرہ کہیں گی ای غری میری کہیں نہ</sup> اتخذ فلانا خليلا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فخليل الانسان ومحبه من يسعي في عمارة اخرته وان كافيه <sup>بگڑی ہوئی میتی فلانی کی دوستی کی طرح مجھ میں اور تجھ میں فرق ہو مشرق مغرب کا سوا انسان کا دوست اور محبہ ہی ہی کہ آخرت کی بہلائے میں کسی کی کجہ و بھین</sup> ضرر لدنياه وعوده من يسعي في خسارة اخرته وان كان فيه نفع لدنياه فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان لا يتخذ <sup>دنیا کا ضرر ہو جاوی اور دشمن وہ ہی جو آخرت کو خراب کری اگر جہاں دین کا فائدہ ہو اس بیان کی مطابق مؤمن کو لازم ہی کہ دوستی ایسی ہی کری</sup> خليلا الا من يتق بذينه وامانته ويعرف صلاحه وتقواه لان المرء يكون يوم القيمة مع من احب الى الله <sup>خدا کے ساتھ جس کی دین اور امانت پر مصداق ہو اور صلاحیت اور تقویٰ معلوم ہو اسمی کہ آدمی قیامت کی روز محبوب کی ساتھ ہو لیکن اس دوستی کی موافق</sup>



قال المرء مع من احب قال الحسن البصري لا یفرنکم ظاہر قلبہ علیہ السلام المرء مع من احب فانکم لم تلحقوا  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا آدمی ساتھ محبوب کی ہوگی حسن بصری کہتے ہیں احمدیث کی ظاہر معنوں پر نہ ہوں گا کہ آدمی ساتھ محبوب کی ہوگی بیشک تم بدون اعمال کی  
 الا برب الا باعمالکم فان الیہود والنصری یحبون انبیاءہم ولا ینکون معہم یوم القیمة وھذا القول منہ  
 ابراہیم بن یونس کہتے ہیں کہ یہود اور نصاری اپنی انبیاء کو محبوب کہتے ہیں اور قیامت کی دن انکی ساتھ نہوگی انکی اس بات میں یہ  
 یشیر الی ان مجرد المحبة من غیر الموافقة فی العمل لا ینفع فان تعظیم الانبیاء والعلماء والصلحاء وصحبہم انما  
 اشارہ ہی کہ نری محبت بدون موافقت اعمال کی مفید نہیں ہی کیونکہ انبیاء اور علماء اور صلی کی تعظیم اور محبت تو جب ہوتی ہی  
 بکون باتنا عام فیما دعوا الیہ من العلم النافع والعمل الصالح واققاء اثارہم وسلوک طریقہم لان من اتبعہم  
 کہ انکی اطاعت کری جہر وہ بلائی میں یعنی طرف علم نافع اور عمل صالح کی اور انکی پیروی کری اور انکا سا طریق اختیار کری اسلی کہ جو شخص  
 اتقی اثارہم فیکون سببا لتکثیر اجورہم بمقتضی قولہ علیہ السلام من دعی الی ہدی کان لہ من الاجر مثل اجر  
 انکی اطاعت اور پیروی کریگا تو باعث انکی زیادتی ثواب کا موافق اشارہ علیہ السلام کی جو شخص ہدایت کری تو اسکو برابر ہدایت ہونی والوکی ثواب ہوگیگا  
 من تبعہ لا ینقص ذلک من اجورہم شیئا واما من لم یتبعہم ولم یقف اثارہم بل خالفہم فی العمل واشتغل بتقیل  
 اور انکی ثواب میں سی کچھ کم نہوگیگا اور جننی اطاعت نہی اور نہ انکی پیروی کی بلکہ عمل میں تو اسی مخالف اور انکی ہاتھ پاؤں چرتا  
 ایدیہم وتقلب بفعالہم والتلق بین ایدیہم والقیام عند روتہم فلیس ذلک من التعظیم والمحبة لانه جعلہم  
 اور جیتان سید ہی کرتا اور سامنی خوشامد اور دیکھہ کی تعظیم کی کٹر ہوتا رہا تو یہ کچھ تعظیم اور محبت نہیں ہی کیونکہ اپنی ساتھ  
 مع نفسہ محروما من الاجر فای تعظیم ومحبة فی ذلک المجلس الثالث والستون فی بیان محاسبة  
 اور انکی ہی ثواب سی محروم رکھا پھر اسیں کیا تعظیم اور محبت ہوئی تزیہوین مجلس بندہ کی محاسبہ کی بیان میں  
**العید یوم القیمة والمناقشة فی الحساب** قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تزول  
 قیامت کی دن اور حساب کی مناقشہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا نہیں اہل سکتی دونو  
 قدما عید یوم القیمة حتی یسئل عن اربع خصال عن عمرہ فیما افانہ وعن جسدہ فیما ابلاہ وعن  
 ہاتھ کسی کوئی کی قیامت کی روز جب تک پوچھا جاوی چار چیز دسی عمری کیونکر کہوئی اور بدلی کیوں کر پرانا کیا اور  
 مالہ عن ابن التنبیہ وفيما انفقہ وعن علمہ ما عمل فیہ ھذا الحدیث من حسان المصابیہ رواہ ابن  
 علی سی کہانی کہا اور کہاں خرچ کیا اور علم سی کہیہ کیا عمل کیا یہ حدیث مصابیح کی حسن حشمت میں ہی ابن مسعود کی  
 مسعود والعبد المذکور فیہ وان کان عامالکونہ نكرة فی سباق النفی لکنہ مخصو ببقولہ علیہ السلام  
 روایت سی اور عبد جواس حدیث میں آیا ہی اگرچہ عام ہی کہ نکرہ نبی نفی کی پڑا ہی پر بیان خاص ہی بدلیل اس حدیث کی  
 یدخل الجنة من امتی سبعون الفا بغیر حساب فعلی ھذا یكون السؤل المذکور فیہ لغیر هؤلاء السبعین  
 میری امت میں سی ستر ہزار بی حساب جنت میں جاویگی اسحدیث کی موافق یہ چاروں سوال سواء ان ستر ہزار کی اور دن سی ہوگی  
 الفا فلا بد لكل من یؤمن بالله والیوم الآخر ان یعلم انہ یسئل یوم القیمة ویناقش فی الحساب ویطالب  
 اس ہر ایک کو جو اللہ اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہی ضروری کہ جان رکھی کہ قیامت دن سوال ہوگا اور حساب میں جہیزا پھیلگا اور ذرہ ذرہ  
 بمثاقیل الذل من الخطرات والمخاطر ویحقق انہ لا ینجیہ من ھذہ الا خضار الا لزوم محاسبة النفس  
 سی خطو لہرنگا کا مواخذہ ہوگیگا اور ثابت ہی کہ خطرات سی بدون لازم کرنی حساب نفس کی نجات نہیں ہو سکتی  
 فی تجارتہم الا خربتہا ومطالبتہا فی انفسہا وساعاتہا وحرکاتہا وسکناتہا فان من حاسب نفسہ قبل ان  
 اور انکی تجارت کا حساب آخرت کی واسطی اور انکا مطالبہ حکمت اور سکناات میں دم دم اور کٹری کٹری بیشک جسنی حساب دینی سی پہلی اپنا حساب

یحاسب بحیف علیہ یوم القيمة حسابہ ویحضرہ عند السؤل جوابہ ویحسن منقلبہ ومأبہ ومن لم  
درست کیا تو او سپرد قیامت کو حساب دینا سہل ہو دیکھا اور سوال ہوتی پتی جواب پیدا ہو جاوے گا اور اسکا مال اور انجام نیک ہو دیکھا اور جسکی حساب  
یحاسبہا یدم حسرتا ویطول فی عرصات القيمة وقفاتہ ویعود الی الخری والمقت سیاتہ فاذن  
درست نکلیا تو ہمیشہ کو ارمان رہی گا اور مدت دراز تک قیامت کی میدان میں کڑا رہی گا اور اسکی تمام گناہوں کا انجام سوائی اور ملاکت ہی سوا ہے

لا بد للمؤمن ان لا یغفل فی تجارتہ لاخرتہ عن مراقبۃ نفسه فی حرکاتہ واسکناتہ ولحظاتہ وخطراتہ  
مؤمن کو ضروری ہے کہ آخرت کی تجارت میں اپنی نفس کی نگہبانی ہی غفلت نہ کری اسکی حرکات اور سکناات اور لحظات اور خطرات کو دیکھتا رہی  
لان هذه التجارة ربحها الفردوس الاعلی وبلوغ سدرۃ المنتهی مع النبیین والصالحین والشهداء فتدقیق  
کیونکہ اس تجارت کا فائدہ فردوس الاعلی اور مقام سدرة المنتهی انبیاء اور صدیقین اور شہداء کی ساتھ ہی سوا اس تجارت کی

الحساب فی هذه التجارة اہم من تدقیقہ فی تجارة الدنیا لان ارباب تجارة الدنیا بالقیاس الی النعم المقیم فی  
حساب کی صفائی بہ نسبت دنیا کی تجارت کی بہت ضروری اسلی کہ دنیا کی تجارت کا فائدہ بہ نسبت دائمی نعمتوں اخروی کی کمتر ناپاؤنداری

العقبی قلیلة سیرعة الزوال ولاخیر فی خیر لا یدوم بل شر لا یدوم خیر من خیر لا یدوم لان الشر الذی لا یدوم  
اور عیش ناپاؤندار میں کچھ خوبے ہیں ہی بلکہ تکلیف ناپاؤندار عیش ناپاؤنداری بہتر ہی اسلی کہ تکلیف ناپاؤندار جب ہو چکی

زال یبقی الفرح دائما والخیر الذی لا یدوم اذ نزال یبقی الاسف دائما فاعلی هذا یبغی المؤمن اذا صبح فوخر  
تو یہ دائمی فرحت رہی گی اور عیش ناپاؤندار جب ہو چکا تو ہمیشہ کو افسوس باقی رہی گا اس بیان کی موافق مؤمن کو لازم ہی کہ صبح ہوتی ہی

من فریضة الصبح ان یفرغ قلبہ ساعة فیقول لنفسہ یا نفس لیس فی بضاعة الا عمرک فاذا فنی یفنی  
غیر کی نمازی فارغ ہو کر ایک دم اپنی دل کو خالی کر کر اپنی نفس ہی یہ کہی ای نفس میری پاس سوائی عمر کی کوئی سرمایہ نہیں ہی جب یہہی ہو چکی تو

راس المال ویقع الیاس عن التجارة وطلب الربح وهذا الیوم یوم جدید قد امهلنی اللہ تعالیٰ فیہ و  
راس مال ہو چکا ہر تجارت اور حصول منفعت کی امید نہیں ہی اور آجکا دن نکل ہی کہ اللہ تعالیٰ فی مجھ کو سہولت عطا کی ہی اور

اخر فی اجل ولو کان توفانی لکنتم اتمنی ان یرجعنی الی الدنیا یوما واحدا حتی اعمل فیہ صالحا فاحسب  
اجل میں تاخیر کر دی ہی اگر وفات دیدیتا تو مجھے آرزو کرتا رہتا کہ ایک دن کی ہی مجھ کو بہر دنیا میں بھیج دی تاکہ اسدن نیک عمل کروں ای نفس تو یہی سمجھتی

یا نفس انک توفیت ثم رددت الی الدنیا فایاک ثم یاک ان قضیہم هذا الیوم فان کل ساعة من ساعۃ العمل  
کہ مر کر بہر دنیا میں آیا ہی سو جو کس رہہ پہر جو کس رہہ یہ دن ضایع ہو جاوی بیشک عمر کی ایک ایک ساعت بلکہ عمر کا

کل نفس من انفسہ جوہرۃ نفیسة لا بدل لہا یکن ان ییشتری بہا کثر من کنوز الجنة لا یتناہی نعیما ابدا  
ایک ایک دم ایسا جوہر نفیس ہی تغیر ہی کا اسکی بدل جنت کا ایک خزانہ مول سکتی ہیں جسکی نعمتیں کہی تمام ہوں گ سوائی ہی انفس کی

الاباد فانقضت هذه الانفاس ضائعة او مصروفة الی المعاصی غایۃ الخسران ونہایۃ الخذلان فان عمر الانسان  
بیکار گزارنا یا معاصی میں لگا رہنا بڑا ہی خسارہ اور نہایت ہی ہتھیہ ہی کیونکہ انسان کی زندگی

زمان لآعمالہ الصالحة المقربة لہ الی اللہ تعالیٰ والموجبة لہ جزیل الثواب فی یوم الحساب هذه ہی  
اعمال صالحہ کی واسطی ہی جس سی اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو اور قیامت کی دن بڑا ہی ثواب ملی اور یہی

السعادة التي یبغی للانسان ان یشی فی تحصیلہا اذ لیس لہ منها الا ماسی کما قال اللہ تعالیٰ وان لیس  
سعادت ہی جسکی ہی انسان کو ضرور سعی کرنی چاہئی اسواسطی کہ انسان کو وہی ملیگا جو آپ کر جائیگا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور یہہ

للانسان الا ماسی فکل جزء یفوت من العمر خالیاً عن عمل صالح یفوت من سعادة الاخرة بفقدہ وھو  
کہ آدمی کو وہی ملتا ہی جو کما یا بہر عمر کا جو دم عمل صالح سی خالی کشتا ہی وقتی سعادت اخروی گنتی ہی اور اسہی ہی

عظمت امر حال السلف لانفسهم ولخطاتهم وبادرت الى اغتنام ساعاتهم ووقاتهم ولم يضيعوا عملهم في  
 متقدمين ايئنا الفاس اور لحظه لحظه کی بہت ہی خبر داری کرتی تھی اور ہر دم اپنی ساعت اور اوقات کو غنیمت سمجھتی تھی اور اپنی عمر کو  
 البطالة والتقصير قال الحسن البصري ادرت قوما كانوا على ساعاتهم اشفق منكم على دنائيركم ودراهمكم  
 بیکار اور تقصیر میں نہ کہوتی تھی حسن بصری کہتے ہیں میں نے ایک قوم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنی ساعات کو اس سے زیادہ سنبھالتی تھی کہ تم اپنی اشرفی روپیہ کو سنبھالتے ہو  
 فان واحدا منكم كما لا يحب ان يخرج منه درهم واحد الا فيما يعود اليه نفعه وهم كذلك كانوا لا يحبون  
 کیونکہ جیسی تم میں سے کسی خوش نہیں ہوتا کہ روپیہ ایسی کار میں خرچ ہو جاوی کہ کچھ فائدہ نہ ہو وہ لوگ ہی ایسی ہی خوش نہوتی تھی کہ ان کی عمر میں سے ایک ساعت  
 ان يخرج من اعمارهم ساعة الا فيما يعود اليهم نفعه فان اليوم والليل اربع وعشرون ساعة وقد صرح  
 بیفائدہ گذر جاوی بیشک دن رات چوبیس ساعت کا ہوتا ہی اور حدیث میں آیا ہی چنانچہ امام غزالی احیاء میں بیان کرتی ہیں کہ  
 في الخبر على ما ذكره الامام الغزالي في الاحياء ان العبد يعرض عليه يوم القيامة لكل يوم ويلة اربع عشر  
 آدمی کو قیامت کی دن ہر دن رات کی چوبیس چوبیس  
 خزانة مصفوفة فيفقه له منها خزانة فيدرها مملوءة نوراً من حسناته التي عملها في تلك الساعة فينال  
 خزانہ کی قطار پیش آویگی پھر اسکی لئی آویگی سے ایک خزانہ کہو لیگی تو دیکھیگا کہ حسنات کی نور سے پری جو جو اس ساعت میں کیا تھا پھر اسکو  
 من الفرح والسرور والوديع على اهل النار لادعشهم ذلك الفرح والسرور عن احساس الم النار ويفقه له  
 اتنا فرحت اور سرور حاصل ہوگا کہ اگر وہ دوزخیوں پر تقسیم دین تو بی حوی سے دوزخ کی الم کا ارک نہ کر سکیں پھر اسکی لئی اور خزانہ کہلیگا  
 خزانة اخرى فيراها سوداء مظلمة فيفرح ننتها ويتغشاه ظلمتها وهي الساعة التي عصي الله تعالى فيها  
 اسکو سیاہ تاریک دیکھیگا کہ بدبو پھیل رہی ہی اور اندھیرا جہاں ہی بہرہ وہ ساعت ہوگی جس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ہی  
 فينال من الحزن والغم والقسم على اهل الجنة لنقص عليهم نعيمها ويفقه له خزانة اخرى فيدرها فارغة  
 پھر اسکو اتنا غم اور ملال پیدا ہوگا کہ اگر جنتیوں پر تقسیم کریں تو اوپر جنت کی تمام نعمتیں ہی فرہ تلے ہو جاویں پھر ایک اور خزانہ کہلیگا اسکو خالی پاویگا  
 ليس فيها ما يسره وما يسوءه وهي الساعة التي نام فيها واشتغل بشئ من مباحات الدنيا ففتصر على خلوها  
 نہ اس میں کچھ خوشی ہی اور نہ کوئی غم بہرہ وہ ساعت ہوگی جس میں سورت یا دنیا کی کسی مباح چیز میں مشغول ہو گیا پھر اسکی خالی ہونی پر  
 وينال من الالم ما ينال من قدر على الرغم الكثير والملك الكبير واهله وتساهل فيه حتى فاته وهكذا يعرض  
 اتنا درد کر کے الم اور ملال کیسی کیسی فائدہ اور بڑا ملک اتنے آسکتا تھا مگر اتنی سستی اور دیر کی کہ وہ ہاتھ سے جاتا نہ اسکی طرح خزانہ  
 عليه خزانة اوقاته طول عمره فيدبغ له ان يجتهد في تعميدها ولا يدعها فارغة عن الكنز التي هي اسباب  
 عمر کی ساعت کی پیش آتی جائیگی اب اسکو سزا داری کہ اوقات عمر کو ابلا کر ہی اور خزانہ خالی بچھوڑی جو کہ باعث اسکی سعادت اور ملک کا ہیں  
 سعادته وملكه ويسعى في حفظ جوارحه السبعة التي هي العين والاذن واللسان والبطن والفرج اليد  
 اور ساتوں اعضا کی حفاظت کری کہ وہ انکھ ہی اور کان اور زبان اور پیٹ اور شرمگاہ اور ہاتھ  
 والرجل لانه ان فعل بواحد منها معصية يكون كافرا للعمة الله تعالى في جميع الاسباب التي لا بد له منها  
 اور پاؤں کیونکہ ان میں سے اگر کسی ہی بھی گناہ کریگا تو اسے کی نعمتوں کا تمام اسباب میں مندر ہے لہذا جن میں اسباب کی عمل کہ نہیں ضرورت ہوتی ہی ایسی  
 في اقداره على العمل لان المراد من خلق الدنيا وما فيها ان يستعين الانسان على الوصول الى طاعة الله تعالى  
 کہ مقصود دنیا اور دنیا کی سامان کی پیدائش سے ہی ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کی طاعت پر مدد حاصل کری  
 ولا يمكن الوصول الى طاعة الله تعالى الا بدوام البدن ولا يبقى البدن الا بالمغذاء ولا يحصل الغذاء الا بالماء  
 اور طاعت الہی کا میسر ہونا بدون قیام بدن کی ممکن نہیں ہی اور بدن بدون غذا کی قائم نہیں رہتا اور غذا بدون پانی

واظهار ولا یتیم ذلك لا یخلق الارض والسماء من استعمل شیئاً من اعضائه فی غیر طاعة الله تعالى ینکون کافراً  
 اور ہوا کی پیدا نہیں ہوتی اور یہ سب بدوں پیدا ہیں زمین آسمان کی پوز نہیں ہوتا ہر جی کوئی سا عضو ہوا کی عبارت کی کسی کا زمین نکلتی ہے تو وہ اللہ کی ان تمام  
 نعمۃ اللہ تعالیٰ فی جمیع ذلک فلا بد من حفظ الجوارح لان حفظها هو اہل المال والربح بعد ذلک فمن لم یکن لہ مال  
 نعمتیں منکر ہی اب حفاظت اعضا کی ضروری کیونکہ انکی حفاظت بجای اصل مال کی ہی اور فائدہ اسکی بعد ہو ویکہا ہر جی کی پاس صلہ ہی نہیں  
 المال کیف یحصل لہ الربح وھذہ الجوارح السبع الہ للہلاک والنجاۃ فمن یہلک یہلک باھالہا وعدم حفظ  
 تو وہ فائدہ کیونکہ اگر سکتا ہی اور ان ساتوں اعضا سے آدمی ہلاک ہوتا ہی اور نجات ہی پاتا ہی پس جو ہلاک ہوتا ہی تو اونکی جوڑ دینی اور حفاظت نہ کرتی ہی  
 ومن ینجو یحفظہا وعدم اہل مالہا فحفظہا اساس کل خیر واهل مالہا اساس کل شر ولجہنم سبعۃ ابواب  
 اور جو نجات پاتا ہی تو اونکی حفاظت اور نہ جوڑ دینی تمام ہدی کی جڑ ہی اور جوڑ دینا تمام ہدی کی جڑ ہی اور دروازہ کی سات دروازے ہیں  
 وانما یتعین تلک الابواب لمن عصی اللہ تعالیٰ بتلک الجوارح فیزم حفظہا عن معاصیہا اے العین فی حفظہا  
 اور وہ دروازے نافرمالوں کی واسطی اولیٰ اعضا کی نام سی مقرر ہیں تو تمام اعضا کا معاصی ہی بچانا ضروری  
 عن النظر الی ما یحرم نظره بل عن کل فضول مستغنی عنہ لار اللہ تعالیٰ یبطل العبد عن فضول النظر کما یبطلہ عن  
 بچاوی بلکہ ہر زاوید بکارتی کیونکہ اللہ تعالیٰ بندہ سے فضول نگاہ کا ہی مواخذہ کریگا جیسی یہود کھام سی مواخذہ کریگا  
 فضول الکلام فاذا حفظہا عنہ لا یقنع بہ بل یصرف الی ما خلقت لہ من النظر الی عجائب صنع اللہ تعالیٰ المستد  
 اور جب نگاہ کو نگاہ سی محفوظ رکھا تو آدمی پر نہ بیٹھ رہی بلکہ نظری نظر کا کام لی یعنی عجائب صنایع الہی کو دیکھ کر اوسکی  
 بہ علی وجردہ وقدمہ ورجلہ وقد لہ وامر لہ وعلمہ وحبوۃ والنظر فی کتابہ وسنۃ رسولہ وسانہ  
 وجود اور دوام اور وحدت اور قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات پر استدلال کری اور اوسکی کتاب اور اوسکی رسول کی سنت اور تمام  
 کتب الدین لیتعلم امر دینہ ویستغنی عنہ وھکذا یفعل فی کل عضو لا سیما فہو رئیس الاعضاء وهو القلب الذی یلزم  
 کتب دین کو دیکھتی تاکہ امور دینی سیکھی اور پند پر ہر ہوی اور اسی طرح ہر ہر عضو کو کام میں لاوی خصوصاً تمام اعضا کی رئیس کو یعنی دل جسکا  
 تظہیرہ من الاخلاق الذمیۃ وتزیدہ بالاخلاق الحمیدۃ وتکبیلہ بالعلم المقرون بالعلل فان من تعلم مسئلۃ  
 عادات بدی پاک رکھنا اور نیک سیرت سی آراستہ کرنا اور علم باعمل سی کامل بنانا ضروری کیونکہ جو کوئی  
 من مسائل الدین ینبغی لہ ان یكون عالماً بها ولا یستغنی عنہ لایدرک علیہ قولہ علیہ السلام عن علمہا  
 مسائل دینی میں سے کوئی مسئلہ سیکھتی چاہی کہ اوسپر عمل کری اور نہیں توقیامت کی دن اسکا مواخذہ ہو ویکہا احمدیث سی معلوم ہوتا ہی اور اوسکی علم سی پوچھتی  
 عمل فیہ فانہ یحرف لہ علیہ السلام یقول قال فیہ فلینظر العبد فیما علمہا علمہا علماً بہ وکان من الصّٰدقین الذین اتی  
 کہ اوسپر کیا عمل کیا بیشک یہ خوف کا جگہ ہی الہی کہ نبی علیہ السلام فی یہ نہیں فرمایا اوسین کیا بحث کی اب انسان کو غور کرنا چاہی اپنی علم میں آیا اوسپر عمل کیا یا نہ صا دین  
 اللہ تعالیٰ علیہم بقولہ اولئک الذین صدقوا وخلفوا عملہم بفعلہ ودخل فی قولہ علیہ السلام انشد للناس عن ابا  
 میں داخل ہو جنکی اللہ تعالیٰ بہ شہ شاکرتا ہی یہ وہ قوم ہی جنہوں کی سچ مانا یا عمل اپنی علم کی برخلاف کر کی اس حدیث کی مضمون میں داخل ہوا سخت تر عذاب  
 یوم القیمة عالم لم ینفعہ اللہ بعلمہ وروی عن ابن مسعود انہ قال ما منکم من احل لاسیخلو اللہ بہ کما یخلو حاکم  
 قیامت کی دن عالم کو جسکی علم سی اللہ تعالیٰ فی نفع نہ دیا اور بن مسعود سی روایت ہی کہ کہتی تھی جو ہی تم میں سے سو اکیلا دیکھتا اسکو جی دیکھتی ہونے کیلی  
 بالقبر لیلۃ البدر ثم یقول ما غرت بی یا ابن آدم ما غرت بالمسلمین یا ابن آدم اللہ ان رقیباً  
 جو دہوین رات کی چاند کو پر فرما ویکہا تو ہی ای شخص میری حق میں کیا دہو کا کہا یا ای شخص تو ہی موافق علم کی عمل کیا ای شخص تو ہی مریدین کا کہنا کیا مانا ای شخص کیا میں تیر  
 علی عینک وانت تنظر بہا الی لا یحک لک الہ ان رقیباً علی ذلک وھکذا علی سائر الاعضاء فقرب مسکین فی عظیم  
 انکمر کانکھبان نہتا اور تو انکھ سے حرام کی طرف نظر کرتا نہتا کیا میں تیری کان کانکھبان نہیں تنہا سب و ہر تمام اعضا پر سب سوچ تو ای مسکین سیر کر کنی تیری خطا ہی



خیانتک اذا ذکر الله تعالى ذنوبک شفاها اذ یقول لک یا عبدی اما استجیت منی فادرتنی بالقیمة  
 جب اللہ تعالیٰ تیری خطاؤں کو منہ پر منہ یاد دلایگا جب فرماویگا ای شخص کیا تو نے مجھ سے حیا کی جلدیسی خطا کر بیٹھا  
 واستجیت من خلقی واظهرت لهم الجمیل اکتی اھون علیک من سائر عبادی استخففت بنظری  
 اور میری خلقت سے حیا کر اور انکی سامنے اپنی نیکو کاری ظاہر کی کیہ میں تیری نظروں میں تمام مخلوقات سے ہلکا ہوا میری نگہبانی کو ہلکا سمجھ کر کچھ دھڑکنے  
 الیک ولم تکترب به واستغظت نظر غیری فکیف یکون حالک وخجالتک اذا عر علیک  
 اور اوروں کی نظر کو بہت بڑا سمجھا اور سوت تیرا کیا حال ہوگا اور کیسی شرمساری ہوگی جب تجھے پراوکی  
 نعماء ومعاصیک والاولیٰ ومساویک فان انکرت شیئا لیشهد علیک جوارحک فتغضم علی ملاء  
 نعمتیں اور تیری گناہ اور انکی خوبیاں اور تیری خطا شرم ہوگی پھر اگر کوئی گناہ کرے تو تیری اعصاب تہ پانوں کو ایسی دینگے پھر تو تمام خلق اللہ کی سامنے  
 الخلاق بشهادة الاعضاء الا ان الله تعالى وعالم المؤمن ان یستر علیہ ذنبہ ولا یطلع علیہ غیرہ  
 اعضا کی گواہی کا رسوا ہوویگا ہن بیشک اللہ تعالیٰ فی مومن سے وعدہ کیا ہی کہ انکی خطا چھپادی اور غیر کو اس پر خبر دار نہ کرے  
 كما روی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال یدعی اللہ العبد من یوم القيمة ویضع علیہ کفہ  
 جسمی اور ہر سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کی دن بندہ کو پاس بلاویگا اور اس پر پردہ ڈالے گا  
 ویسترہ من الخلاق کلھا ویرفع الیہ کتابہ فی ذلک السیر فیقول لہ اقر کتابک فیمر بالمحسنة فیبضها  
 تمام خلائق سے چھپاویگا پھر اس پر پردہ کی اندر اسکو نامہ اعمال دیکر فرماویگا اسکو پڑھ تو سہی پھر یہ حسنت کو دیکھ کر خوشی ہی کہل جاویگا  
 وجهہ ویبر السیئة فیسودہا وجمہ فیقول اللہ لہ اقر فی عبدک فیقول نعم یا رب اعرف فیقول انی اعرف  
 اور گناہوں کو دیکھ کر چہرہ سیاہ ہو جاویگا پھر اللہ تعالیٰ فرماویگا کچھ جانتا ہی ہی عرض کر لیگا ان ای پروردگار میں تو جانتا ہوں  
 بک منک قد غفرت لک فلا یزال یمسح بحسنة تقبل فیسجد وسیئة تغفر فیسجد فلا یری الخلاق منہ  
 پھر اللہ فرماویگا میں تجھ سے زیادہ جانتا ہوں کہ تجھ کو معاف کر چکا ہوں پھر یہی طر رہی گا کہ حسنت کو مقبول دیکھ کر پس سجدہ کرے گا اور خطا کو معاف پاویگا پھر سجدہ کرے گا خوف اللہ  
 الا ذلک حتی ینادی الخلاق بعضہا بعضا طوبی لھذا العبد الذی لم یعص قط ولا یردون ماجری بینه  
 اسکا یہ حال نظر آویگا یہاں تک کہ آپس میں ایک دوسرے سے کہیں گے یہ شخص کیا خوش نصیب ہی اسنی گناہ کہی نہیں کیا اور یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ میں  
 وبنی اللہ تعالیٰ فیما وقفہ علیہ والاختیار یحییٰ المعنی کثیرۃ وذلك بفضل منہ فانه یخاطبہ خطا  
 اور آپس میں وہ کچھ کچھ ہی کہتا ہی گیا معاملہ گذر گیا اور اس مضمون کی حدیث میں بہت ہیں اور یہ اسکا فضل ہی فضل ہی کہ اسکو نرمی سے مخاطب ہو کر فرماویگا  
 الملائكة فیقول لہ هل تعرف عبدی فیقول اعرف یا ربی ویقول مننا علیہ ومظہر فضلہ لدیہ  
 ای شخص جانتا ہی ہی عرض کر لیگا پروردگار میں جانتا ہوں پھر منت رکھ کر اور اس پر اپنا فضل ظاہر کر کر فرماویگا  
 فانی سترتہا علیک فی الدنیا ولم افضحک بہا وانا اغفر ہالك الیوم قیل ہذہ ذنوب ناب عنہا کما ذکرنا  
 میں نے دنیا میں تیری پردہ پوشی کی اور عزت رکھ لی آج ہی تجھ کو معاف کرتا ہوں بعضی کہتی ہیں یہ گناہ توبہ کی ہوئی ہوگی چنانچہ ابو نعیم  
 عن اوزاعی عن ہلال بن سعید ان اللہ تعالیٰ یغفر الذنوب لکن لا یحوها عن الصیفة حتی یوقفہ علیہ یأو  
 اور عیسیٰ ابوہ ہلال بن سعید روایت کرتا ہی کہ اللہ تعالیٰ گناہ تو معاف کر دیتا ہی پر نامہ اعمال سے نہیں مٹاتا تاکہ قیامت کی روز اس سے آگاہ کر دی  
 القیمة وان تاب عنہا قال القرطبی فی تذکرۃ نفلا عن شیخہ ولا یعارض ہذا ما فی التنزیل والحديث من  
 اگرچہ توبہ کر چکا ہو قرطبی اپنی تذکرہ میں اپنی استاد سے نقل کرتا ہی اور یہ روایت قرآن اور حدیث کی مضمون سے مخالف نہیں ہی  
 ان السیئات تبدل بالتوبۃ حسنات فلعن ذلک بعد ما یوقفہ علیہا ویدل علی ہذا ما روی عن ابن مسعود  
 یعنی خطائیں بعد توبہ کی حسنت ہو جاتی ہیں شاید کہ تبدیل آگاہ کرینگی بعد ہوتی ہو اور ابن مسعود کی روایت سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہی

انه قال ينظر الانسان یوم القيمة فی کتابه فیری فی اوله العفو فی آخرها حسنات فلما یجوز فی یوم

سرای کل حسنات ودری عن ابن عباس انما قال اذا تاب العبد تاب الله علیه والنسی الحفظه ما كانوا یعلمون

عمله والنسی جوارحه ما عملت من الخطایا والنسی مقامه من الارض وما به من السماء لی یوم القيمة وليس

من المخلوقات شیء یشهد علیه قیل هی ذنوب كانت بینه وبين الله تعالى وآما ما كان بینه وبين العباد فلا

فیها من القصاص بالحسنات ما روی عن ابی هريرة انه علیه السلام قال من كانت عنده مظلمة لأخیه من

حسنات بین سنی بذر هووی چنانچه از بر سره سی رویت که نبی علیه السلام فی فرمایا جسکی ذمه کوئی حق کیکا ہو ابرو کا

عرض اوصال فلیقتل منه الیوم قبل ان یوخذ منه یوم لا ینبأ رفیه ولا درهم ان کان له عمل صالح اخذ

منه بقدر مظلمته وان لم یکن له حسنات اخذ من سیات صاحبہ فحملہ علیه ودری عن ابی هريرة

ایضا انه علیه السلام قال اندرون من المفسر قالو المفسر فینا من لا درهم معه ولا متاع قال ان المفسر من

امتی من یاتی یوم القيمة بصلوة وزکوة ویاتی قد شتم هذا وقد فهدا وضرب هذا واکل مال هذا فیعطی

هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فینت حسنة قبل ان یقضى ما علیه اخذ من خطایا هم

فطرحت علیه ثم طرح فی النار فاذا تقر هذا یجب علی کل مسلم البدار الی تدارک حاله فینظر هل علیه من

حقوق الله تعالى وحقوق الناس شیء ام لا فیتدارک ما فاته من فرائض الله تعالى فیقضیها ویرد المظالم

حبہ حبة ویستحل من تعرض له بیده ولسانه وسائر جوارحه ویطیب قلوبهم حق بیوت ولم یبق علیه

فریضة ولا مظلمة ویدخل الجنة بغير حساب لانه ان مات قبل رد المظالم یحیط به خصامه ویشتب

فیه محالهم فهذا یقول ضریکتی وهذا یقول استخرد متنی وهذا یقول شمتنی وهذا یقول استهزئتنی

وهذا یقول اغبتنی وهذا یقول اخذت مالی وهذا یقول بايعتنی واخفیت عنی عیسی متاعك وهذا

کوی کیکا میری غیبت کی تھی کوی کیکا توئی میرا مال چھینا تھا کوی کیکا

توئی میری اہم مال بچا اور اسکا عیب ظاہر کیا کوی

یقول کذبتی فی سمعتک وهذا یقول وجدنی مظلوما وکنت قد سرت علی فم الظلم فماد فعت عی الظلم  
 کسبک مال کی بہاؤ میں تونی مجھسی چھوٹ بولا اور کوئی کہیگا تونی مجھے ظلم ہونی دیکھا اور توفع کر سکتا تھا پر تونی مجھکو ظلم ہی نہ بچا یا  
 وهذا یقول لایتنی علی صکر فما نہیتنی عنه فبیئہا ہو کذلک صبروت متحیر من کثرة الخصماء اذ لم یبق فی عمرہ  
 اور کوئی کہیگا مجھکو تونی گناہ میں مبتلا دیکھا پر مجھکو منع نکیا پس وہ اسی حالت میں مدعیوں کی کثرت سی حیران پریشان ہوگا اسلوسی کہ کوئی باقی نہ رہی گا  
 احد من عاملہ بدرہم او جالسہ فی مجلس لا وقد استحق علیہ مظنة بغیبة او استہزاء او خیانة او نظر  
 تمام عمر میں جس سی کچھ معاملہ کیا ہو درہم سی یا بیہٹا ہو مجلس میں مگر وہ مستحق ہوگا اور سپر کسی دعوی کا غیبت کا یا خوش طبعی کا یا خیانت کا یا  
 بعین حقارة وقد عجز عن مقاومتہم ومد عنق الرجاء الی المولی الغفار لعلہ ینجیہ من یدیہم اذ یقرع  
 حقارت سی دیکھنی کا اور بیشک اونکی مقابلہ سی تھک رہی گا اور مولی غفار کی طرف امید وار ہو کر سرا دھنا دیکھا کہ شاید وہ ہی انکی ہاتھ سی بچا دی کہ اسکی  
 سمعہ نداء الجبار الیوم تجزی کل نفس بما کسبت لا ظلم الیوم فعند ذلک ینخلع قلبہ ویوقن بہلاکہ فتدکر  
 کان میں یہ آواز آویگی آج بدلا پاویگا ہر جی جیسا کا یا ظلم نہیں آج اسستی ہی دل چھوٹ جاویگا اور یقین کر لیگا کہ مرلیا سو ای غافل  
 ایہا الغافل ما نذرک اللہ بہ فی کتابہ حیث قال ولا تحسبن اللہ غافلا عما یعمل الظلمون فما اشد فرحک  
 یادکر جو اللہ تعالیٰ فی اپنی کتاب میں ڈرایا ہی کہ فرمایا اور مت خیال کر کہ اللہ بی خبر ہی ان کاموں سی جو کر نی ہیں بی انصاف سواب تو لوگوں کی  
 الیوم یکسر عرض الناس وتناول امولہم وما اشد حسرتک فی ذلک الیوم اذ اوقفت علی بساط العدل وتنوفقت  
 آبرو بگاڑ کر اور اونکا مال چھین کر کیسا خوش ہونا ہی اور مجھکو اوس روز کس قدر حسرت ہوگی جب تو عدالت کی فرش پر کھڑا ہوگا اور سیاست کا  
 بخطاب السیاسة وانت مفلس فقیر عاجز لا تقدر ان ترد حقا وتظہر عذرا فعند ذلک توخذ من حسنة  
 حکم سببکا اور تو مفلس فقیر ہوگا طاقت ہوگی حق ادا کرنی کی یا عذر پیش لانی کی سوا سو وقت تیری حسنت تمام عمر بہر کی لیکر  
 التي صرفت فیہا عمرک وتقطعی الی خصمائک غوضا عن حقوقہم کما ورد فی الاحادیث فانظر الی مصیبتک  
 حقوق کی بدلہ میں تیری مدعیوں کو دینی جاوینگی چنانچہ حدیثوں میں آیا ہی سوا اپنی مصیبت کو  
 فی مثل ذلک الیوم اذ قلبا یوجزلک حسنة تسلمت من افات الرباء ومکائد الشیطان وان سلمت حسنة  
 ایسی دن میں غور کر اسلوسی کہ بہت کم ہوگا نیک عمل کہ ریا کی آفت اور شیطان کی مکر سی سلامت بچا ہو اور اگر مدت دراز میں  
 واحدة فی مدة طويلة یتبدلہا خصمائک ویأخذنہا وقد قیل لو کان ثواب سبعین نبیا وکان لہ خصم واحد  
 کوئی ایک آدھ بچا ہی تو مدعی ترت چھین جیٹ لینگی اور کہتی ہیں اگر کسی شخص کی پاس ثواب ستر نبیوں کی برابر ہو دی اور اچھا کا ایک ہی مدعی  
 بنصف دانق لا یدخل الجنة حتی یرضی خصمہ وقیل یوخذ بدانق فی سبعمائة صلوة مقبولة فتعطی  
 نیم دانگ کا ہو بی رضامندی مدعی کی جنت میں نہیں جاسکتا اور کہتی ہیں کہ لیکر دانگ کی بدلہ سات سو نمازوں کا ثواب لیکر مدعی کو دیا جاوینگا  
 الخصم ذکرہ لقشیر فی التحدیر وقال الامام الغزالی فی افعیاء ولعلک حاسبت نفسک وانت مواظب علی قیام  
 یہ بیان قشیر کا ہی تخریر میں اور امام غزالی احیاء میں کہتی ہیں اور کاشکی تو اپنی ذات کا حساب کیا کری اور رات کی قیام  
 الیل وصیام النہار لعلک لا ینقضی علیک یوم لا یجری علی لسانک من غیبة المسلمین والیستوفی جمیع  
 اور دن کی صیام پر مداومت کرتا ہی تب تو بیشک معلوم کر لیگا کہ تجھے پر کوئی دن ایسا نہیں گذرے تاکہ تیری زبان پر مسلمان کی غیبت نہ آتی ہو جو کہ تمام  
 حسنة فی کیف ببقیة السیات من اکل الحرام والشبهات والتقصیر فی العبادات وکیف الخلاص من المظالم  
 حسنت کو بڑا رستہ ہی بہاؤ کی گناہوں سی کیونکر بچنی گی کہ مال حرام یا مشتبہ کھایا ہو اور عبادت میں کوتاہی کی ہو اور حقوق سی کیونکر رستگاری ہوگی  
 یوم یقتصر فیہ علماء من القرناء ویقول الکافر یلینتی کنت ترابا فانق اللہ ایہا المسکین فی مظالم العباد فان  
 جس روز منہ کی جانور کا سینک والی ہوں بدلا لیا جاوینگا اور کہیگا کا فر کی طرح میں مٹی ہوتا سو ای مسکین حقوق العباد میں خدا کا خوف کر کیونکہ

ما کان بینک وبينک فی خاصۃ والمغفرة الیہ اسرع واما ما کان علیک من حقوق العباد فلا بد من  
 ان تجبر حق الہی من تواضعی مغفرت جلد ہو سکتی ہی اور جو تجبر حقوق العباد میں تواضعیں مالکونی ضرور

استحوال اربابہا فمن عسر علیہ الاستحوال فعلیہ ان یکثر ما قدر علیہ من الاعمال الصلحت ولست تغفر  
 معاف کرانا چاہی اور جسکو معاف کرنا دشوار ہو تو حسب طاقت اعمال صالح زیادہ اور اپنی منظوم مؤمن کی لئی تمام اوقات

لمن ظلمہ من المؤمنین والمؤمنات فی عامۃ الاوقات فانه اذا فعل کذلک یوحی من فضل اللہ تعالیٰ وکرمہ  
 مغفرت کیا کری بیشک اگر یہ تہذیب کر لگا تو اللہ کی فضل و کرم سی امید ہی

ان یرضی خصمہ یوم القیامۃ لما روی عن ابی ہریرۃ عن علیہ السلام بینهما جالس اذا ضحك حتی بدت  
 کہ قیامت کی دن اوسکی مدعی کو راضی کر دی کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ایک وقت بیٹھ ہی ہوا گاگاہ اتنا ہنسی کہ دندان مبارک

ثنا یاء فیقالہ تم تضحک یا رسول اللہ فقال رجلان من اصق جئنا بیدک سرب الغزۃ فیقول احدهما  
 ظاہر ہو گئی کسی پوچھا یا رسول اللہ آپ کیون ہستی میں فرمایا میری امت کی روخص رب الغزۃ کی سامنی حاضر ہوئی پھر ایک کہنی لگا

یا رب سخذ مظمتی من هذا الاخر فیقول اللہ تعالیٰ اعط اخاک مظمتہ فیقول یا رب ما بقی من حسناتی  
 یا الہی میرا حق اس بہائی سی دلادی اللہ تعالیٰ فی فرمایا اپنی بہائی کا حق ادا کر دی عرض کیا الہی میری پاس کوئی حسنہ باقی نہیں ہی

شیء فیقول اللہ تعالیٰ ما تضنم باخیک لم یبق من حسناتہ شیء فیقول یا رب فلیعمل عفی من صلاتہ  
 پھر اللہ تعالیٰ فی فرمایا اب تو اپنی بہائی سی کیا معاملہ کر لگا اسکی پاس تو کوئی حسنہ باقی نہیں ہی عرض کیا یہ میری گناہ ہی او سپر رکھی جاوین

ففاضت عینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال ان ذلک الیوم لیوم یحتلج الناس فیہ ان یحل عنہم  
 پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رو پڑی پھر فرمایا وہ ایسا دن ہوگا کہ لوگوں کو یہ حاجت ہوگی کہ ہماری گناہ اور دن پر پڑ جاوین

من اوتراہم ثم قال فیقول اللہ تعالیٰ للطالب حقہ ارفع بصرک الی الجنان فیرفع بصرہ فیری ما اعجبہ  
 پھر فرمایا پھر اللہ تعالیٰ فی حق دار سی کہا دیکھ تو جنت کی طرف وہ نگاہ اوٹھا ہی کیا دیکھتا ہی کہ عجب طرح کی خیر اور نعمت

من الخیر والنعمۃ فیقول لمن هذا یا رب فیقول اللہ تعالیٰ هذا لمن یعطینی ثمنہ فیقول ومن یملاک ثمنہ  
 موجود ہی پوچھا الہی یہ کس کا ہی اللہ فرمایا یہ اسکا جو اسکی قیمت ادا کری عرض کیا الہی اسکی قیمت کون دے گا ہی

یا رب فیقول انت فیقول بماذا یا رب فیقول بعفوک عن اخیک فیقول قد عفوت عنہ یا رب فیقول  
 اللہ فرمایا لگا تو دیکھتا ہی عرض کر لگا الہی کہا نی اللہ فرمایا لگا اپنی بہائی کو معاف کر دی عرض کیا الہی میں فی اوسکو معاف کیا پھر اللہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ خن بید اخیک وادخل الجنة ثم قال رسول اللہ علیہ السلام فانقول اللہ واصلحو ذات بینکم  
 فرمایا لگا اپنی بہائی کا ہتھ پکر کر جنت میں لجا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا اب تم اللہ سی ڈرو اور آپس میں صلح کر لو

فان اللہ تعالیٰ یصلح بین المؤمنین یوم القیامۃ قال القرطبی فی تذکرۃ نقلا عن شیخہ هذا البعض الناس  
 بیشک اللہ تعالیٰ قیامت کی روز مسلمانوں میں صلح کر لگا قرطبی اپنی تذکرہ میں شیخ سی نقل کرتا ہی ایسی وہ لوگ ہیں

فمن اراد اللہ تعالیٰ ان لا یؤذ بہ بل اراد ان یعفو عنہ ویغفرلہ ویرضی خصمہ وکذلک ما روی عنہ علیہ السلام  
 جسکو اللہ تعالیٰ کو عذاب کرنا منظور نہیں ہی بلکہ یہ مرضی ہی کہ اوسکو معاف کر کر بخشنی اور مدعی کو راضی کر دی اور ایسی ہی یہ حدیث

ان منادیا ینادی من تحت العرش یوم القیامۃ یا امۃ محمد ما کان لی قبلکم فقد رھبتہ لکم فبقیت التبعۃ  
 کہ منادی قیامت کی دن عرش کی تلی سی آواز دے گا اے امت محمد کی میرا حق جو تمہاری ذمہ پر باقی تھا میں نے معاف کیا اب حقوق عباد باقی ہیں

فترأھبوا وادخلوا الجنة برحمتی فانه ایضا ان بعض الناس ان یصل احدہم لکل احدی ما دخل احد الناس  
 سو تم مٹ کر میری رحمت سی جنت میں چلی جاؤ یہ ہی بعضی شخصوں کی لئی ہی ہر ایک کی لئی ہی نہیں ہی کیونکہ اگر ہر ایک کی لئی ہوتا تو کوئی ہی دفعہ میں نہ جاتا



وقد مر اخبار صحيحة نقلها ثقات ولا بد من الايمان بها ان من كان من اهل الايمان لا يبقى في الناس  
 ابدي شك صحيح حديث ثقات في نقل كي بين اذن پر ایمان لانا ضروری کہ جو ایمان والا ہوگا سو گناہوں کی شامت ہی دوزخ میں نہیں رہی گا  
 بكسب لا ورا بل يخرج منها والخروج منها لا يكون الا بعد الدخول فيها قال القرطبي في تذكرته وقد ظن بعض  
 بلکہ دوزخ سے نکلی گا اور دوزخ میں سے نکلنا بدون داخل ہونے نہیں ہو سکتا قرطبی اپنی تذکرہ میں کہتے ہیں بعض علماء یہ کہہ گئے ہیں  
 العلماء ان الصيام يختص بعامله موفرا له اجر ولا يؤخذ منه شيء مظنة ظلمها متمسكا بما قال الله تعالى  
 کہ روزہ صرف روزہ دار کی کام آئیگا اور کسی کی ثواب کو بڑا دیکھا اس میں سے کسی حق کی بدلہ میں کچھ نہ لیا جاوے گا اس دلیل سے کہ اللہ تعالیٰ فی  
 في الحديث القدسي الصوم لي وانا اجره به لكن احاديث القصاص يرد هذا الظن فان الحق توخذ  
 حدیث قدسی میں فرمایا ہے کہ روزہ میری ہی اور میں ہی اس کی جزا دوں گا لیکن بدلہ یعنی کی حدیثیں اس گمان کو غلط کرتی ہیں کیونکہ حقوق تمام  
 من جميع الاعمال صوما كان او غيره وقيل الصوم سر بين العبد وربه لا يطلع عليه احد سواه لكون نيته وترك  
 اعمال میں سے اور کسی جاوے گی روزہ ہو یا کچھ اور ہو اور کوئی کہتا ہے روزہ درمیان بندہ اور پروردگار کی بہید ہے اور سواری اس کی کوئی مطلع نہیں ہوتا کیونکہ روزہ  
 المفطرة والملئكة الكتبة لا يطلعون على ما علم لهم فيه فاذا لم يكن معلوما لاحد ولا مكتوبا في الصحيفة  
 نیت اور مفطر سے بچنا اور فرشتے کرام کا تبین ہی جانا کرتی ہیں جس کا ان کو علم ہو پر جب روزہ کسی کو معلوم نہ ہو اور نہ اعمال نامہ میں مندرج ہو  
 يستره الله تعالى ويخبره حتى يكون له جنة من النار فانهم يطرحون عليه سياهم فتذهب عنهم فلا  
 تو اللہ تعالیٰ اس کو چھپا رکھتا ہے تاکہ اس کی ہی دوزخ کی ڈال نہ جاویں بیشک یہی اس پر اپنی گناہ ڈالے گی سو اس سے اور نہ جاوے گی کچھ  
 قصرهم لزوالها عنهم ولا يصرة ايضا لكون الصوم جنة له قال القاضي ابو بكر بن العربي في سراج المريدين  
 ضرر نہ کرے گی کیونکہ اس کی ذمہ سے موقوف ہو چکی اور اس کو ہی ضرر نہ کرے گی اس سے کہ روزہ اس کی ہی ڈال موجود ہے قاضی ابوبکر بن عربی سراج المريدين میں کہتے ہیں  
 هذا تاويل حسن ان شاء الله تعالى ولا تعارض الحمد لله المجلس الرابع والمستون في بيان لزوم  
 یہ خوب تاویل ہے ان شاء اللہ تعالیٰ اس کی مقابلہ پر کچھ نہیں ہی اور حمد اللہ کی ہے چوتھوں میں مجلس اس بیان میں  
 بحاسبة العبد نفسه قبل ان يحاسب وينا قش فيمهلك قال رسول الله صلى الله  
 کہ بندہ کو محاسب کرنا اپنی ذات کا پہلی حساب دینی سے ضروری کہ مناقشہ میں ہلاک نہ ہو  
 عليه وسلم ليس احد يحاسب يوم القيمة الا هلك هذا الحديث في صحاح المصابيح روته ام المؤمنين عا  
 فرمایا نہیں کوئی جسے قیامت کی دن حساب طلب ہووی مگر ہلاک ہووے گا یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ام المؤمنین عائشہ کی روایت  
 فانها لمسموعة قالت وليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال النبي عليه السلام فذلك العر  
 سی عائشہ رضی فی پیوستہ ہی عرض کیا اللہ تعالیٰ ہم نہیں فرماتا تو اوی حساب لینا ہی آسان حساب پس نبی علیہ السلام فی فرمایا یہ پیش ہی  
 ولكن من نوقش في الحساب يهلك والمناقشة في الحساب ان يستقصي فيه بحيث لا يترك قليل ولا كثير ولا  
 ولیکن جسکی حساب میں مناقشہ ہو وہ ہلاک ہو اور حساب میں مناقشہ یہ ہوتا ہے کہ حساب پر لکھا جاوی کوئی بات تھوڑی نہ بہت  
 صغير ولا كبير لا يستل عنه واما العرض فهو ان يعرض على العبد عمله ولا يستقصي في حسابه والحديث يحتمل  
 چھوٹی نہ بڑی باقی نہ رہی کہ اس سے سوال نہ ہو اور عرض اتنا ہی ہوتا ہے کہ بندہ کی سامنی اس کی اعمال کر دین اور پورا پورا حساب نہ ہو اور اس حدیث کی دو معنی ہوتے ہیں  
 معينين احدهما ان يكون نفس المناقشة هلاكا لما فيها من التوبيخ وتانيهما ان تقضي الى الهلاك فاذا ثبت  
 ایک یہ کہ عین مناقشہ ہی ہلاکت ہووی کیونکہ اس میں زجر و توبیخ ہوتی ہی اور دوسری یہ کہ انجام کو ہلاکت پر پہنچا دی جب یہ امر ثابت ہوا  
 ان العبد ليس يوم القيمة عن كل شيء حتى عن سمعه وبصره وفؤاده كما قال الله تعالى ان السمع والبصر  
 کہ آدمی سی قیامت کی دن ہر شے کا سوال ہوگا یہاں تک کہ کان اور آنکھ اور دل ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بیشک گمان اور آنکھ

والفوق ادل ذلك كان عنه مشقة فيجب عليه ان يحاسب نفسه قبل ان يحاسبها الله تعالى لانها هي التي  
 اور دل یہ سب پوچھی جا رہیگی

فی طریق الاخرة وبصاعته عمره ودرجته وشر عمره فی الطاعات والعبادات وخصر عمره فی المعاصی والسیئات نفسه  
 رستہ کا سوداگر ہوتا ہی اور اس کا مال عمر ہی اور عمر کو طاعات اور عبادات میں صرف کرنا اور اس تجارت کا فائدہ ہی اور عمر کا معاصی و سیئات میں تلف کرنا

شریک فی هذه التجارة هي وان كانت تصلي للخير والشر لکنها للمعاصی اقبل والى الشهوات اميل فلا بد لمن مراقبتها وحاشا  
 خسارہ ہی اور اس تجارت میں نفس اس کا سامجہ ہی اور نفس میں اگرچہ صلاحیت نیکی ہی دونوں ہی پروردہ معاصی کی طرف بہت متوجہ اور شہوات کی طرف بہت جھکتا ہی

لانه ان اهلها لحظة تسرع في الخيانة وان تهاوى في الاهمال تملک في الخيانة حتى يذهب رأس المال كله  
 سواری کو لازم ہی کہ او کی حفاظت اور محاسبہ کرتا ہی کیونکہ اگر ہم بہر ہی حفاظت نہ کریں تو وہ تڑپت خیرات کرے گا اور اگر دیر نہ درازتک چھوڑی کہتا تو محض خیرات کو ہٹا دے گا

واما من لم يهتمها بل مراقبها وحاسبها يتبين له الرخ والخسران والزيادة والنقصان  
 آخر وہ مال تمام ہو چکا اور جس نے اس کو دیکھتا رہا اور حساب لیتا رہا تو اس کو نفع نقصان اور گھٹا بڑا معلوم ہوتا ہی گا

ودليل وجوب محاسبتها قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر نفس من  
 اور محاسبہ ہونی کی دلیل یہ ہے تبت ہی

قد كنت لغف في هذه الاية اشارة الى لزوم محاسبة النفس على ماضى من الاعمال فكانه تعالى قال لينظر احدكم  
 یہاں ہر ایک کو اس آیت میں یہ اشارہ ہی کہ گذری ہوئی اعمال پر نفس کا محاسبہ لازم ہی گویا اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہی کہ ہر ایک تم میں سے یہ دیکھ کر کہتا ہی

ما قدم ليوم القيمة من الاعمال هي من الصالحات التي تنجيها من المصالحات التي تودي به فان الحسنات ليوم القيمة  
 کہ قیامت کی دن کی ہر ایک عمل کر کے ہا ہی آیا وہ عمل نیک ہی جس سے نجات ہوتی یا وہ عمل بد ہی کہ ہلاک کر دے گی بیشک قیامت کی دن حساب

انما يحفظ على من يحاسب نفسه في الدنيا وانما يشق على من يحاسبها ولا يحاسبها فان من يحاسب نفسه في امر خالص  
 اوسہی شخص پر آسان ہوتی گا جو اپنی نفس کا حساب دنیا میں لیتا رہتا ہی اور اوس پر دشوار ہو گا جس نے نفس کو محاسبہ نہ کیا ہی اور حساب نہیں لیتا کیونکہ وہ شخص اپنی نفس کا حساب

قبل حساب المذرة يعود امره الى الرضاء والعبادة ومن يحاسبها ولا يحاسبها يعود امره الى الذل والهوان والحسرة فان  
 سختی کی حساب سے پہلے لیتا ہی تو اس کا انجام رضا مندی اور تہذیب و منہ کی طرف ہی اور جو چھوڑی رکھتا ہی اور اس کا حساب نہیں لیتا تو اس کا انجام ہت و جہت و جہت کی

لا انسان اذا مات ينكشف له بالموت عالم يكن له كشف في حياته كما ينكشف للمستيقظ عالم يكن مكشوف في نومه  
 ہی بیشک ان کہ مرنے ہی موت کی وہ سب باتیں معلوم ہوجاتی ہیں جو زندگی میں معلوم نہیں تھیں جیسی نیند کی جاگتی ہی وہ معلوم ہوتی گئی ہی جو سوئے میں

والناس بنام فاذا ماتوا انتبهوا فينكشف له اولا ما يفرغ من حسناته وما يضره من سيئاته فلا ينظر الى سيئته الا  
 معلوم نہتا اور آدمی اب سوئے میں مرتیگی تو جاگیگی پہر اوس کو پہلے پہل حسنات نفع رسان اور بدیان ضرر رسان معلوم ہونگی یہر بدیوں کی طرف کا رستہ ہی

يتحسر عليها تحسرا يختار ان يخوض عمرة النار للخلاص منها فانه مادام في الدنيا كان يشغلها شواغل الدنيا عن  
 دیکھ کر یہ پسند کرے گا کہ آگ کی دریا میں ڈوبوں کہ سیر طر حخلصی ہو کیونکہ جب تک دنیا میں رہا تو دنیا کی کار بار میں ہر کسی خبر نہ لی

الاطلاع عليها فبالموت ينقطع الشواغل وينكشف له جميع اعماله عند انقطاع النفس قبل المدفن وتشتغل فيه  
 اب موت سے وہ کار بار چھوٹی تو اس پر تمام اعمال نفس کی منقطع ہوتی ہی دفن سے پہلے ظاہر ہونگی اور جہاں آگ دنیا فانی کی لذت و نشی

نار الفرقه عما كان يطعم اليه من لذات الدنيا الفانية وهذا نوع من العذاب يحكم عليه قبل المدفن وبعد  
 جن پر جی نکالی ہوا کیسا آگ ہر مس اوٹھی گی اور یہ ہی ایک طرح کا عذاب ہی جو دفن سے پہلے اچھوڑ کر دینا اور دفن کی بعد

الدفن يرده روحه الى جسده لنوع اخر من العذاب ويكون حاله كحال من تنعم بها في دار ملك من الملوك  
 ابہ درجہ کی عذاب کی واسعی او کی بد بختی ہر جان دلی جاوے گی اور اوس کا حال ایسا ہو گا جیسی کوئی تہوڑی دیکر ایک بادشاہ کی کمر میں

اور

عند غيبته اعتقاد على ان الملك يتساهل في امره ولا يدرك ما يتعاطاه من قيم افعاله فاخذ الملك يوم البغية  
 او كى سحبي اس هر وسه بر عيش او انى لكما كره شاهه وس باب بن در گذر كنگا يا سمين سمجها كه كيا بد معاملة كره هاى پيرادسكو بادشاهه فى ايك روز چاچوك  
 وعرض عليه جريدة قد رتت فيها جميع فواحشه وخياناته ذمرة ذمرة وخطوة خطوة والملك قاهر غيور  
 گرفتار كرى او كى عمل كى فرشتى كى جمين او كى تمام بديان اور چوربان ذره ذره اور قدم قدم كى كهى هوئى تهين اور بادشاهه پيرادسكو اور صاحب غيت  
 على حرمه منتقم من الجنائيا على ملكه غير ملتفت الى من يتشفع اليه من العصاة عليه فقفر فى امر هذا الشخص  
 اپنى سلطنت مين خطاوار كاسنرا دى والا اور كنگا رسفارشى پر توجه نهين كرتا اب خيال تو كرس شخص كى حى مين كره بادشاهه كى عذاب كرى نى پيلي  
 ما يكون له حاله قبل وقوع عذاب الملك عليه من الخوف والنجالة والالام والندامة وهكذا يكون حال الميت  
 هدى خوف اور خجالت اور الم اور ندامت كى كيا كيا گذر تا هوگا بهر هى حال ميت كا تجرد دنيا كى لذتوں پر  
 المغتر بلذات الدنيا المطمئن اليها قبل نزول عذاب القبر عند موته واما من احترز عن شهوات الدنيا واشتغل  
 اطمينان سى بهلا هوا تها عذاب قبر سى پيلي موت كى وقت هوگا اور جو شخص دنيا كى شهوات سى لك اور طلعات مين مصروف رست تها  
 بالطاعة ولم يكن له انس الا بذكر الله تعالى فيكون حاله كمال من كان محبوبا فى مكان ضيق مظلم فققر له  
 اور اوسكو سوا ياد الله كى كوئى انس نه تها سوا وىكا حال اليسا هوگا جيسى كوئى تنگ تاريك مكان مين قيد هو پير او كى لئى ايك دروازه كهل جادى  
 باب فخر بر صند الى بسنتان واسع لا يرى منه تاه وفيه انواع الاشجار والانهار والطيور والثمار والحياض  
 اوسمين سى ايك بڑى وسيع باغ مين چلا جادى جكي كچه اور نظره آتى هو اور اوسمين قسم قسم كى درخت اور پھول اور پرند اور ميوى اور حوضين  
 والانهار فغلى هذا ينبغي للعاقل ان يقبل على نفسه ويقول لها يا نفس ما تعرفى ان بين يدك الجنة والنار  
 اور نهين هون اس صورت مين عاقل كو لازم هى كمتوجه هو كر نفس سى كهى اى نفس كيا جھوكو جھرين كى تيرى اگى بهشت هى اور دوزخ  
 وانت ذاهب الى احدهما عن قريب فالك لا تستعجل الموت وهو اقرب اليك من كل قريب فانك ان تراه  
 اور تو انمين سى كا ايك مين جلدى جانبو لاسى پير جھوكو كيا هو اك موت كاسا مان نهين كرتا اور وهه نهين كرتا سى نزديك تيرى اور تو اوسكو كنگا سى  
 بعيد لكن الله تعالى يرئه قريبا اذ قال ان الموت الذى تفرون منه فانه ملاقيكم وعسا هان يجتطفك  
 دور سمجھه پر الله كى علم مين بهت پاس هى كيونكه فرما تهاى ميتك موت جيس سى تم بهانگى هو سو وهه تمسى طنى هى اور شايد جھوكو آج آد جادى ياكل  
 اليوم او غدا فانه اذا جاء بجى بغية من غير تقديم رسول اذ ليس لمحبة له سن معين ولا وقت معلوم لافى  
 سو بهر جب انكى ناگاهه انكى سى كوى اچى نه انكى كيونكه او كى اكه كانه كوى سال مقرر هى اور نه كوى وقت معلوم هى اور نه موسم گرمى كا نه  
 الصيف ولا فى الشتاء ولا فى الليل ولا فى النهار ولا فى الصبي ولا فى الشاب بل كل نفس من انفسك يمكن ان يجى  
 جادى كا اور نه رات اور نه دن اور نه ركنين سوا اور نه جوانى بلكه هر وقت تيرى اوقات مين سى ممكن هى كنگا گاه  
 فيه فجأة ولولم يجى الموت فيه مجأة وهو يفضى الى الموت عجب غفلتك عنه امانت امل قوله تعالى افرط الناس  
 موت آجادى اور اك موت ناگاهه نه او كى قوم رض ناگاهه پيدا هو جادى وهه سى تونك لي جادى اسمين جھوكو عجب غفلت هى كيا تو اس آيت مين غور نهين كرتا نزديك  
 حسابه لا يدرى فى عقله متعرض واما عجب جالك انك تدعى الايمان بلسانك وانما المفاق ظاهر عليك فان  
 انكا هى لوگو كو حساب كا وقت اور نه بى خبر تها تى بين اور تيرى عجب حال هى كزبانى تو ايمان كا دعوى كرتا هى اور لفاق كا نشان تيرى حال سى ظاهرى كيونكه تيرى  
 لسميه لك وهو لا قدر تكفل لك فى امر الدنيا حيث قال وما من دابة فى الارض الا على الله رزقا وانت تكذب به  
 سيد اور مولى دنيا كى خرج بروج كا ذمه دار هو چكا هى كيونكه فرما تهاى او كى نهين پانو طمنى ولا زمين پر مگر الله پيرى او كى روزى اور تو اوسكو  
 يا فعلا لك ونسك الب عليه نكالب المدهوش المستهزئ وكل امر الاخرة الى معي ك حيث قال وان ليس لك انسان  
 بى حركه تهاى بهشت تهاى اور اوسپر دلوانه بنا جاتا هى جيسى مدهوش چيل بلز اور اوسى آخرت كى معاملة كو تيرى سعى پر حواله كيا هى كيونكه فرما تهاى اور بهر كدى كوى

عند غيبته اعتقاد

ما سعى وانت تعرض عنها اعراض المغرور المستحق وليس هذا من عادات الايمان فلو كان الايمان بالسنة  
 جركا يا نور توأمين ايسى بي پرواى كرتاى جسمى مغرور حقارت كرتو بالا اس من منده پير ١٠ اى اور زباني دعوى ١١ تاكى علامت نهين هى پس اگر ايمان كان زباني دعوى ١٢  
 يكفى فلما ذاك يكون المنافقون في الدرك الاسفل من النار فما جرأتك على عصية الله تعالى ان كان مع عقاب  
 كهفيت كرتا تو منافق توگردد رخ كى تبه مين كيون جاتي پس خدا تعالى كى معصيت پر تيرى كيا هى جرأت هى اگر تو به اعتقاد كرتاى

انه تعالى لا يريك فما اعظم كفرك وان كان مع علمك بانه تعالى يريك فما اشنع قباحتك وما اشد حماقتك  
 كه الله تعالى تجھو نهين ديكيتا تو تير اكننا بركفرى اور اگر تو به جانتاى كه الله تعالى ديكيتاى تو تيرى كيا هى بركى قباحت هى اور كيسى سخت حماقت هى  
 فباى جساسة تتعرض لمقتله وغضبه وشد يد عقابه واليم عذابه اظن انك تطيق عذابه وعقابه  
 پس تو كس ديكيرى پر خدا كى بغض اور غضب اور عقاب شهيد اور دردناك عذاب كى سامنى آتاى كيا تو بولن جانتاى كه اوكى عذاب اور عقاب كو

هيما تهيما تكانك لا تثن من بيوم الحساب فان يهوديا لو اخبرك في الذ اطمعك انه يضرك في مرضك  
 سهيگا افسوس افسوس توگو كوا يقيامت كى دن پرايان هى نهين لا باكيونكه ايك يهودى اگر تجھى مرغوب تى مرغوب طوم كومكه كى اس مرض مين يه تجھو نقصان  
 نصرت عنه وتركته افكان قول الله تعالى في كتبه المنزلة وقرول الانبياء المويدين بالمعجزة اقل عندك  
 ديكيتا تو البته او پير صبر كى او كيا نا چه پورى پس كوا الله تعالى كا فرموده منزل كتبون مين اور انبيا كا ارشاد تجھو معجزه سى تا بهد هوى هى تيرى زرديك

تاثير من قول يهودي يخبرك عن ظن وتخمين مع نقصان عقل ودين بل لو اخبرك طفل من الاطفال بان  
 يهودى كى قول سى جوگان اور انگلى كيتاى تاثير مين كترى باوجوديكه نه اوكى عقل درست هى اور نه دين بلكه اگر تجھى ايك تجھيه كه كى كه  
 في ثوبك عقر بالميت ثوبك في الحال من غير توقف ولا سوال افكان قول الانبياء والعلماء اقل عندك من  
 تيرى كيرى مين تجھوى تو تو ترنت تى تا مل اپنى كيرى پيسكى نه سوبجى نه پورجى اب انبيا اور علماء كا قول تيرى زرديك تجھى كى قول سى كترى

قول صبي واصار نار جهنم واضلها وافاعها واعقارها احقر عندك من عقر بالاختش باليه الا يوما  
 يا اوزغ كى آنگ اور زنجير اور سانب اور تجھو تيرى زرديك ايسى تجھوى جنى لبر غايت ايك دن

واقل منه فان كنت تعرف جميع ذلك وتعم به فيما بالك تشغل بالشهوات وتسوف العمل والموت لك بالمرصاد  
 يا كتر هوى سى كتر مين اس اگر تو به نه باين جانتاى اور يقين كرتاى به تجھو كيا هو كه شلوت مين مشغول بهنناى اور نيك عمل مين تاخير كرتاى اور موت تيرى  
 فاعله يخطفك من غير مل فماذا امنت من استعجاله فكم من مستقبل يوفى بليستكمه وكم من مولى عذله  
 داو مين سى مفايد كه ده تجھو ايسى اچكى تى به تجھو اوكى جديسى كيا چا وى سو كتر اصبح كرتو لى دن پور نهين كرتى باقى اور كتر انگلى دن كى اميد ورويه

يبغله وعلى تقدير انك وعدت بالام مال مائة سنة واخرت العمل الى اخرها فما ظنك ان من لم يطعم لداية  
 دن نهين پور سكتى ما تاكه تجھو سوبر كى عمر كا وعده ديا هى اور تو آخر تنك عمل مين تاخير كرتاى اب تو كيا كيتاى كه جو شخص اپنى شو كو كها نادانه  
 الا في حضيض العقبة هل تقدر على قطع العقبة بها وهل المانم عن المبادرة والباعث على التسويف سبب غير  
 كهى نه دوى سواى دامن كوه كى كيا وده انى طاقت ديكيتاى كه اوكى طوبير باره پر چهره جاوى اور زيرت عمل كرتى سى باره بهنى كا اوراق كل كرتى بهنى كا اور كيا سبب هى سوبر اوكى

عجزك عن مخالفة هو الذي في ذلك من التعب المشقة وهل تجد يوما ياتيك ولا يعسر فيه مخالفة الهوى هذا يوم  
 كه تو بهنى خوايش كى خلاف نهين كسكتا كيونكه اسمين دشواري او مشقت موتى هى كيا تجھو كيا هو ان مقام هى جمين هوا سوس كى مخالفت دشواري هو كى يسا دن تو  
 ثم يخلف الله تعالى ولا يخلفه الا في الجنة والجنة محفوفة بالمكسرة والمكسرة لا تكون خفيفة على النفوس  
 الله تعالى كى كوشى نهين بهد كيا اور نه بهد اوكى سواى جنت كى در جنت كى به هزرت مكينه مين اور مكلاه نفس كو كهى خوش نهين آتى

قطره من محال وجوده فان كنت لا تفهم هذا الا فموج الجلمية وتركن الى التسويف فاق حاقرة تزيد على هذه  
 نه سالى هى بهر كونه نهين كيونكه هر كونه ايسى بهر مقدرات كو نهين سميت و عمل مين زرديك كيا جاتي اب كوشى تا اولى اس نا ديسى زياده سو كى در اگر



المحاسبة وان كنت تعتمد على كرم الله تعالى وفضله فما بالك لا تعتمد على كرم وفضله في امر دنياك اما

تجھکواسد کی کرم اور فضل پر ہوسنی تو کیا وجہی کہ دنیا کی کاروبار میں اسد تعالیٰ کی کرم اور فضل پر ہوسا نہیں کرتا پہلا  
لستعد للشتاء بقدر طول مدتها فتعلم القوت والحط والمكسوة وغيرها من اللوازم ولا تتكل على فضل الله

کیا تو جاڑی کی لئی بقدر موسم کی تیاری نہیں کرتا کہتا اور ایندھن اور پوشاک وغیرہ ضروریات جمع کرتا ہی اور اسد تعالیٰ کی کرم اور فضل پر ہوسا

کرمه حتى يدفع عنك برد الشتاء من غير حبة ونحوها فانه قادر على ذلك اقل ان يرد زهره برجهنم

نہیں کرتا تاکہ اسد تعالیٰ یوں ہی جاڑی کی سردی بغیر حبہ وغیرہ کی دفع کر دی کیونکہ اسد تعالیٰ کو یہ بھی قدرت ہی کیا تجھکو یہ خیال ہی کہ خشتی زہریر کی جاڑی کی

انخف بردا وقل مدة من برد زهره بر الشتاء ام تظن انك تنجو منها من غير سعي هيها تهيها فان برد الشتاء

بھرسنی بھی ہی اور تھوڑی دیر ہی ہوگی یا تجھکو یہ خیال ہی کہ اس کی ہی محنت بچ رہی کہیں نہیں کہیں نہیں بیک جاڑی کی ہر

كما لا يندفع عنك الا بالحبة والحطب وسائر اللوازم كذا لا يندفع عنك حر نار جهنم وبرد زهره برها الا بالتحصن

جیسی بدون حبہ اور ایندھن وغیرہ لوازم کی دفع نہیں ہوتی ایسی ہی دوزخ کی گرمی اور زہریر کی ہرگز نہیں جاتی بدون پتہ لینی

يحصل الطاعات والعبادات مع ترك المنكرات فانما كرم الله تعالى وفضله في ان يعرفك طريق التحصن كافي ان يدفع

طاعات اور عبادات کی منکرات کو چھوڑ کر اور اسد تعالیٰ کا کرم اور فضل یہ ہی ہی کہ تجھکو طریقہ پناہ کا بتا دیا یہ نہیں ہی کہ اس کی تکلیف

عندك العذاب بدون التحصن فان كرم الله تعالى وفضله في دفع برد الشتاء عندك ان يخلق لك النار

بدون پناہ کی دوزخ کی بیک اسد تعالیٰ کا کرم اور فضل جاڑی دفع کرنی کی باب میں یہ ہی کہ تیرا لئی آگ پیدا کر دی اور

يهديك طريق استخراجها من بين الحجر والحديد حتى تدفع عن نفسك برد الشتاء فكما ان شرى الحبة والحطب

اسکو چھپا سنی نکال لئی کا طریقہ ہدایت کر دیا کہ اپنی جان سی خنکی جاڑی کی دفع کری پر جیسی جبہ اور ایندھن

وسائر اللوازم مما يستغنى عنه خالقك ومولاك وانما تشتريه لنفسك ادفعه سببا لاستراحتك كذلك

اور اور تمام لوازم کی تیری خالق اور مولیٰ کو کچھ پردہ اور نیاز مند ہی نہیں ہی صرف تو ہی اپنی جان کی فائدہ کو خرید لیتا ہی کیونکہ اس میں تیرا آرام ہی ایسی ہی

طاعتك وجهادك مما يستغنى عنها خالقك ومولاك وانما هي طريق نجاتك من عذاب اليم ووصولك

تیری طاعت اور عبادت کی تیری خالق اور مولیٰ کو پروا نہیں ہی عذاب الیم کی نجات کا یہ ہی طریقہ ہی اور عیش و انجی کا وسیلہ

الى النعيم المقيم فمن احسن فلنفسه ومن اساء فعليه والله غنى عن العالين ولعلك تقول لا يمنعني

جستی بہا ہی کی سوائی جان کی لئی اور جستی برا کیا سوائی نقصان کو اور اسد ہی پروا ہی عالمین ہی اور شاید تو کہنی لگی تجھکو راہ راست سی

عن الاستقامة الا حرصي على لذة الشهوات وقلت صبري على الالام والمشقة فان كنت صادقا في ذلك

بخز حرص مزه والى شهوات الم اور مشقت کی کوئی نہیں دیکھتا اب اگر تو اس میں سچا ہی تو تیری کتنی بڑی

فما اشد حرقك وما اقم عذرك فان شهوات الدنيا فانية تسرع الزوال غير خاليتين عن الكدر زنت في

نادانی ہی اور کیا برا عذری کیونکہ دنیا کی شہوت تو فانی ہی ابھی ہو چکیں گی اور کبھی کسی وقت میں کدورت سی خالی نہیں ہیں

حال من الاحوال فما بالك لا تطلب الدخول في الجنة للتنعم فيها بالشهوات الدائمة الصافية عن

اب تیرا کیا عجب حال ہی کہ جنت میں جانا طلب نہیں کرتا تاکہ اس میں عیش کیا کری شہوات باقیہ دائمی ہر طرح کی کدورت سی ہمیشہ کو صاف

الكدر زنت في جميع الاحوال فان الاخرة خير وابقى فاستعد للاخرة على قدر بقائك فيها فان بصاعتك

کیونکہ آخرت بہتر اور رہنی دلی ہی اب تو آخرت کا سامان جب تک کا کہ تو وہاں ہی تیار کر بیشک تیرا سرمایہ

ايام عسرك وقد ضيعت اكثرها وما بقي منها الا ايام معدودة فلان التجرت فيما بقي بحث وان ضيعت الباقية

زندگی کی کل میں سوئی تو اکثر کو بچا ہی اور میں ہی چند روز فانی ہی ہیں پھر اس بقیہ میں اگر تجارت کر گیا تو فائدہ ہوگا اور اگر باقی کو بچا ہو دیا

واستمرت على عادتك القديم خسرنا نصيبنا فانتهى بامسكين من نوم الغفلة فان الموت عراك

اور توبه قدیم عادت پر چلتا رہا <sup>نور خوب ظاہر ٹوٹا ہو گیا</sup> پس ای مسکین غفلت کی نیند سی آگہیں بول بیشک موت تیرا وعدہ ہی

والقبر بیتك والتراب فراشك والفرع الاكبر امامك وعسکر الموتی فی خارج البلد ينتظر ونذكركم

اور گور تیرا کھر ہی اور مٹی تیرا لچھونا ہی اور بڑا خوف تیرا سامنی ہی اور مردوں کا لشکر شہر ہی باہر قیدار منتظر ہی وہ سب

أولاً بالآیمان المغلظة ان لا يرجعوا من مكانهم حتى يأخذوا ويضمون الى انفسهم ما تعلم انهم يتنون

سخت سخت قسمیں کہاں ہی ہوئی ہیں کہ تجھ کوئی بغیر اپنی جگہ ہی نہ ٹھیکے اور تجھ کو اپنی سادہ ملاوٹ کی کیا تجھی خیر نہیں کہ وہ ایک کھوٹا سی دنیا کیسے آندو کرتی ہیں

الرجعة الى الدنيا يوم الیشتغلوا فيه بتدراك ما فرط منهم وانت تصيغ ايامك وتظن انهم دعوا الى الاخرة

تاکہ اپنی قدری کا عوض اور تین اور تو اپنی اوقات ضائع کرتا ہی تو یہ خیال کرتا ہی کہ وہ تو آخرت میں بلائی گئی ہیں

وانت من الخلدین هیما هیما فانك في هدم عمرک منذ خرجت من بطن امك تبني على ظهر الارض

اور تو ہمیشہ یہاں ہی گا کبھی نہیں کبھی نہیں کیونکہ تو اپنی عمر جب سی مکی بیٹ سی پیدا ہوئی برباد کئی جاتا ہی زمین پر محل چنوتا ہی

قصر وعن قريب يكون بطنها قبرك تفرح كل يوم بزيادة طالك ولا تحزن بنقصان عمرک تعرض عن الآخرة

اور عنقریب زمین کا گڑا تیرا قبر ہوگی ہر روز مل بڑھتی سی خوش ہوتا ہی اور عمر گنتی کا تجھ کو کچھ غم نہیں ہی آخرت سی منہ پھیرتی

وهي مقبلة عليك وتقبل على الدنيا وهي معرضة عنك فما احجب حالك انك مع كونك مرتكبا لاناوع

اور وہ سامنی چلی آتی ہی اور تو دنیا پر متوجہ ہو رہا ہی اور وہ تجھی لگ ہوئی جاتی ہی تیرا ہی عجیب حال ہی باوجودیکہ سب سے کم کئی جاتا ہی

الخطايا لا تتجهده في عمارة اخرتك بل تشتغل بعمارة دنياك كانك غير مرتحل عنها فاحذر يا مسكين

آخرت کی درستی میں ذرہ کو شمش نہیں ہی بلکہ دنیا کی درستی میں ایسا لگا ہوا ہی تو یا کبھی نہیں مرتجی سوڑا اپنی جان پر ای مسکین

يوان الى الله تعالى على نفسه ان لا يترك فيه عبدا امره في الدنيا ونهاه فيها حتى يسأله عن عمله قليلا و

اور نہ کسی کجاوٹیکا تو خدا کی طرف کہہ دے اوں دن میں کسی آدم مکلف کو باقی چھوڑی گا یہاں تک کہ اوتی تمام اعمال کی پریشش کرے گا تھوڑا ہو

كثيره دقيقة وجليه خفيه وجليه فانظر بها الغافل باي قلب تقف بين يديه وباي لسان تجيب

یا بہت ادنی ہو یا اعلی پوشیدہ ہو یا ظاہر سودیکہ تو اد غافل کیا منہ لیکر سامنی کڑا ہوگا اور کس زبان سی اوسکی مول کا

عن سواله واعل للسؤال جوابا وللجواب صوابا واصر فبقية عمرک الى العمل الصالح في ايام قصائر الايام

جواب دیگا سوال کا جواب تیار کر رکھ جواب باصوب اور بچتی عمر چھوٹی چھوٹی دنوں میں بڑی بڑی دنوں کی

طوال في دار الفناء لئلا يلفاء فان قلت ان نفسي لا تطاوعني على المجاهدة والمواظبة على الطاعات فما سبيل

واسطی دار فناء میں دار بقا کی واسطی اچھی بیک کام میں صحت درازتہ بہت ہی کہ میرا نفس می مدد نہ اور داعی طاعت کو نہیں مانتا ہے بسکا

صعابتها فاعلم ان النفع اسباب علاجها على ما ذكره الامام الغزالي في الاحياء ان تختار صحيفة عبد يتجاهد

کیا علاج تو سمجھ لی کہ اسکا بڑا مفید علاج تو موافق بیان امام غزالی کی احیاء العلوم میں یہ ہی کہ تو صحبت ایسی شخص کی اختیار کری جو طاعت الہی میں مجاہد

في طاعة الله تعالى وتلاحظ احواله وتقترک به لکن هذا العلاج متعذر في هذا الزمان لفقد من يجتهد

کرتا ہو اور اوسکی حالات کو ملاحظہ کرے اوسکی پیروی کری پر یہ علاج اس زمانہ میں دشوار ہی کیونکہ ایسا شخص

في العبادة اجتهادا ولین فلا علم به انفع لك في هذا الزمان من سماع احوالهم ومطالعة اخبارهم وما كانوا

جو متقدمین کی وضع پر عبادت میں مجاہد کرتا ہو نہیں ملتا سب تیری لئی مفید علاج اس زمانہ میں اوکی حالات سنی کی برابر اور اخبار دریافت کرنی کی بلکہ کوئی نہیں ہی

هم فيمسه نفسه اياما قلائل ثم ياتي الموت ويحال بينه وبين الاستمعية فعليه ان يتفكر  
في نفسه في كل وقت <sup>بہر تیرا نفس اگر دوسو سی بیہ کی کہ خیر اور عبادت اور ہی زمانہ میں ہو سکتی تھی کیونکہ اسباب بہت تھیں</sup>

احوال الصعابة والتابعين ومن بعدهم من المجاهدين وبالوقوف على احوالهم يستبين لك بعدك وبعد  
اور تابعین اور لو کہ بعد کی مجاہدین کی احوال کا مطالعہ پر ضروری اور انکا حال دیکھ کر تجھے یہ کہیں جاویگا کہ تو اور تیری زمانہ کی لوگ

اهل عصر عن اهل الدين فان حدثك نفسك وقالت انما يتسر الخير في ذلك الزمان لكثرة الاعوان  
دینداروں سے کہنا الگ ہیں بہر تیرا نفس اگر دوسو سی بیہ کی کہ خیر اور عبادت اور ہی زمانہ میں ہو سکتی تھی کیونکہ اسباب بہت تھیں

واما في هذا الزمان فان خالفت اهل عصرك يسفرون بك ويقولون انه محزون فافهم فياهم فيه فلا  
اور یہ زمانہ اب اگر تو اہل عصر کی خلاف کریگا تو وہ مسخرہ بنا کر باؤ لا کہیں گی سواو کہی موافق جو وہ کرتی ہیں کہی جا

يجر عليك لا ما يجري عليهم والبلية اذا عمت طابت فاياك ان تتدلى بحبل غورها وتندع  
جہاد نکاح حال ہوتا حال مرگ بانوہ جشن ہوتا ہی سوتو بچتی رہنا مبادا اسکی حیلہ اور فریب اور مکر اور زور میں آجاوی

بتدويرها وقل لها اريد لو هم سبيل غرق كل من صادفه وثبت اهل البلد على مكانهم ولم ياخذوا حذرهم  
تو اوکو یہہ جواب دی کہ اگر پانی کی ایسی رو چڑھاؤی کہ جو سامنی آوی سو ڈوبی اور ایک گا تو دلی اپنی جگہ پر پڑی رہیں اور اپنا بچاؤ نہ کریں

ولنت تقدر على ان تفارقهم وتركب سفينة وتخلص من الغرق فهل يختل في قلبك ان المصيبة  
اور تجھ کو اتنی قدرت ہووی کہ اونی الگ ہو کر کشتی پر سوا جو کہ ڈوبی ہی چ جاوی اب ہی تیری دہلیں یہہ خدشہ آوی گا کہ مرگ بانوہ جشن ہوتا ہی

اذا عمت طابت ام تترك موافقتهم وتستجملهم في صنيعهم تاخذ حذر لك مادهاك فاذا كنت لا توافقهم  
ما اوگا ساتھ چھوڑ کر اس حرکت سی اوکو ناوال بناویگا اور اس روسی اپنا بچاؤ کریگا یہہ اگر تو ڈوبی گا مارا دنگا ساتھ چھوڑتا ہی

من الغرق وحد الغرق لا يمدادى الا ساعة فمن ليل او نهار فكيف لا هرب من عذاب الابد وانت متعرض له في كل  
اور حال یہہ ہی کہ ڈوبی کی تکلیف رات یا دن میں بجز ایک ساعت کی زیادہ نہیں ہوتی پھر دائمی عذاب سی کیونکہ نہیں بچتا اور تو ہر وقت اوکی سامنی چلا آتا ہی

حال ومن اين طيب المصيبة اذا عمت فان الكفار لم يهلكوا الا بموافقة اهل زمانهم حيث قالوا  
اور مرگ بانوہ کہی جشن ہوتا ہی بیشک کفار اہل زمانہ کی موافقت ہی سی ہلاک ہوئی ہیں کیونکہ یہی کہتی تھی

انا وجدنا اباينا على امة وانا على اثارهم مقتدون فاياك ثم اياك ان تنظر الى اهل عصرك ومن مضى  
ہمیں اپنی باپ ایک لہ پر پائی اور ہم اونہیں کی قدموں پر چلتی ہیں سو بچنا پھر بچنا اہل زمانہ پر اور جو پہلی گذر گئی ہیں نگاہ نہ کرنا

قبلك فانك ان تطعم اكثر من في الارض ضلوك عن سبيل الله لنسال الله ان يعصمنا من الضلال  
بیشک اگر تو اکثر زمین کی باشندوں کی اطاعت کریگا تو اسہ کی راہ سی بچلا وینگی خداسی دعا ہی کہ ہکو گمراہی سی بجاوی

المجلس الخامس والستون في بيان حث الامة على التوبة ووجوبها على الفور وتحققها  
پینشوین مجلس امت کو توبہ رعنت دلائی میں اور واجب ہونا توبہ کافی الفور اور توبہ کی تحقیق

بالمعاني الثلاثة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس توبوا الى الله فاني اتوب اليه  
باعتبار تینوں معانی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای لوگو اللہ کی طرف توبہ کرو کیونکہ میں طرف اللہ کی اسلام

في اليوم ما تفرق هذه الحديث من صحيح ابي هريرة رآه الا عن المزني وفيه حث الامة على التوبة لانه عليه  
روز سو بار توبہ کرنا اسکا ہر حدیث صحیح حدیث میں ہی اعز مزی کی روایت سی اور اس میں امت کو توبہ پر ترغیب ہی اسلامی کہ نبی علیہ السلام

انما كان يتوب في اليوم ما تفرق مع عظم شأنه وكونه معصوما فكيف لا يشتغل بالتوبة لئلا يوشك ان  
فقط ایک بار توبہ کرنا روز سو بار توبہ کرنا عظیم شانہ وكونه معصوما فكيف لا يشتغل بالتوبة لئلا يوشك ان

ابن في بيان حث الامة على التوبة ووجوبها على الفور وتحقيقها

من يدنس جريده اعماله بالذنوب مرة بعد اخرى لكن ينبغي ان يعلم ان التوبة لا يتحقق الا بثلاثة امور  
جسكا نام اعمال في دري گن هونسي سياه هوتار هتاي ليكن سمجھي كي بات هي كوتوبه بدون ان تين امور مرتبه كي نهين هوتي هي

مرتبة علم وحال وعمل فالعلم اول والحال ثان والعمل ثالث وذلك لان العبد اذا عرف عظم ضرر الذنوب

علم اور حال اور عمل اول مرتبه علم هي دوسرا مرتبه حال هي تيسرا مرتبه عمل هي اور پھر اسلي كوتوبه جي جب پھر معلوم كرتا هي كنگنه سي بڑا هي

وكونها حجابا بينه وبين محبوبه في الآخرة يحصل من هذه المعرفة في قلبه تألم ويسمي تألمه هذاندما

نفصال هوتا هي اور كنگنه آخرت مين ميري اور محبوب كنجمن مثال پرده كي جو با ونگا تو اس معرفت سي اوسكي طمين المپيدا هوتا هي اور اس نام كو ندامت كهتي هي

فالمعرفة علم والندم حال حصل من العلم فاذا غلب هذا الندم على القلب يحصل منه فيه قصد الى فعل له

پس پھر معرفت تو علم هي اور پھر ندامت حال هي كاس معرفت سي پيدا هوتا هي پھر پھر ندامت جب دل پر غالب هوتا هي تو طمين ايسي كام كا اراده آتا هي

تعلق بالحال الاستقبال والماضي فالتعلق بالحال فترك الذنوب والتعلق بالاستقبال فبالعزم

جسكو زمان حال اور استقبال اور گذشته سي لگا هوتا هي پھر زمان حال سي پھر علاقہ هوتا هي كنگنه سي باز هتاي اور استقبال سي پھر علاقہ هي كغرم كرتا هي

على تركها الى اخر العزم والتعلق بالماضي فبتدريك ما فات بالجبر والقضاء ان كان قابلا للجبر والقضاء

كغرم پھر كنگنه كنگنه اور زمان ماضي سي پھر علاقہ هي كي جريات فوت هوتي هي اوسكا عوض اور قضاء كي اگر قابل عوض اور قضاء كي هو

وهذا الفعل على حصل من الندم الحاصل من العلم والمراد من العلم ههنا الايمان واليقين بان الذنوب مسموم

اوسك پھر فعل عمل انج ندامت حاصل بو اور گذشته سي پھر زمان حال سي پھر علاقہ هوتا هي ايسين كي كنگنه آخرت مين زهر قاتل هوتي هي

مهلكة في الآخرة ونور هذا الايمان اذا اشرق على القلب يثمر نالندم لانه بصير بالشرق نور الايمان عليه انه

اور اس ايمان كا نور جب دل پر چمكتا هي تو ندامت كي انگ پھر اور وقتي هي كيونكه ايمان كي نور سي جواو پھر چمكتا هي ظاهر ديكتا هي كني جي محبوب سي انگ رگيا

صا سر محجب باعن محبوبه فيشتعل نار المحبة فيه فينبعث بتلك النار رادة وقصد الى الفعل للتلقي ما ذكر

اب محبت كي حرارت شعور زن هوتي هي تو اس حرارت كي زور سي اس فعل كا ائلا پيدا هوتا هي جواوقات مذكوره حال اور استقبال اور ماضي

من الحال والاستقبال والماضي فالعلم والندم والقصد الى الفعل المذكور ثلثة معان يطلق اسم التوبة على مجموعها

منعلق هي سوعلم اور ندامت اور اراده فعل مذكوره هي تين امور مين اس مجموعہ كوتوبه كهتي هي

فلا تحققت هذه المعاني الثلاثة يتحقق التوبة وكثيرا ما يطلق اسم التوبة على الندم وحده ويحصل العلم بالمقدرة

جب پھر تينون امور موجود هوتي هي توبه بيشك هوتي هي اور اكثر اوقات توبه صرف ندامت كو كهتي هي اور علم كواو كا مقدمہ پڑتا هي

والفعل المذكور كالثمره وبهذا الاعتبار قال النبي عليه السلام الندم توبه اذا لا يخلو الندم عن علم يوجبه ويثمره

اور فعل مذكوره كثره جاتي هي اور اسهي اعتبار سي بني عليه السلام في فرماي اي ندامت هي توبه هي اسلي كندامت بدون علم كي ك باعث اور موجود هي اور

وعن عزم يتبعه ويتلوه فيكون الندم مخفوا بطريقه احدها ثمرته والاخره ثمره ثمان التوبة واجبة على جميع

بغير عزم كي كواو كي پيچي لازم هوتا هي نهين هوتي سواب ندامت دونو طرف سي كهري هوتي هي ايكي طرف ثمره اور دوسري طرف باعث اور وجوب هوتا هي پھر بيشك توبه تمام

المؤمنين على الفور اما وجوبها على الجميع فلقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون ولقوله تعالى يا ايها الذين

مسلمانون يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة واحدة ايها المؤمنون والواو اور اس آيت سي اي ايمان والو

اصنو توبوا الى الله توبة نصوحا واطاهر هاتين الايتين يدل على ان التوبة واجبة على كل احد من المؤمنين

توبه كروا اسكي صاف دل كي توبه اور ظاهر مين ان دونون آيتون كي پھر هي دلالت كرتي هي تين كوتوبه پھر ہر شخص مؤمن پر واجب هي

لوردد الامر فيهما على العموم ونور البصيرة ايضا يرشد الى ذلك لان معنى التوبة الرجوع عما لا يرضاه الله تعالى

كيونكه امر ان دونو آيتون مين سبكو عام هي اور دل كي روشني هي پھر پھر گواهي ديتي هي اسو اسلي كندامت كي معني الله تعالى كي نارضا مندي سي



الی ما یضاه وذلک لا یتصور الا من العاقل والعقل لا یکمل الا بعد کمال الشهوة والغضب وسائر الصفات المذمومة  
 رمانندہ کی طرف رجوع کرنا اور یہ صرف عاقل ہی سے ہو سکتا ہے عقل کامل نہیں ہوتی بدون کامل ہوتی قوی شہوانی اور غضبی اور تمام اوصاف بدہ کی  
 التي هي وسائل الشيطان الى اغواء الانسان فان الشهوة من جنود الشيطان والعقل من جنود الملائكة وليس  
 جو جو وہی ہو گا انسان کی شیطان کی وسیلی میں کہو نہ کہ شہوت شیطان کا لشکر ہے اور عقل فرشتوں کا لشکر ہے اور الیہا  
 في الوجود انسان الا وشهوة التي هي علة للشيطان متقدمة على عقله الذي هو علة للملائكة فيكون الرجوع  
 انسان کوئی نہیں ہی جسکی شہوت جو شیطان فی سامان ہی عقل پر کہ فرشتوں کا سامان ہی مقدم نہ ہو سو اب امور سابقہ سی جو شہوت کی  
 عما سبق من مساعدة الشهوة ضارياً في كل انسان بعد البلوغ لان من بلغ كافر اجاهل الدين الاسلام يجب  
 مرد گاہ میں باز رہنا ہر انسان کو بلاغت کی دونوں ضروری اسلئی کہ جو شخص حالت کفر میں اسلام سی نا واقف بالغ ہو گیا تو اوپر  
 عليه التوبة عن كفره وجعله يتعلم ما يحصل به الاسلام ومن بلغ مسلماً اتبعه ابويه غافلاً عن حقيقة الاسلام  
 توبہ اپنی کفر اور جہالت سی واجب ہی کہ وہ بائین سیکھ جن سی اسلام حاصل ہو دی اور جو شخص باپ کی ساتھ حالت اسلام میں بالغ ہو جائی خبر اسلام کی حقیقت سی  
 يجب عليه التوبة عن غفلته بفهم معنى الاسلام اذ بعد البلوغ لا يفيد اسلام ابويه شيئاً عالم ليسلم بنفسه  
 تو توبہ اس غفلت سی واجب ہی کہ اسلام کی معنی خوب سمجھی اسلئی کہ بالغ ہو کر باپ کا اسلام اسکی حق میں کچھ مفید نہیں ہی جب تک خود مسلمان نہ ہو دی  
 فاذا فهم معنى الاسلام بعد البلوغ يجب عليه الرجوع عن عادته والقه بالاسترسال في الشهوات والعادات وهو اشد  
 پر جب بالغ ہو کر معنی اسلام کی سمجھے چکا تو اوپر باز آنا اپنی عادات اور الفت سی کہ شہوت وغیرہ عادات میں بی مہار ہو رہا ہی واجب ہی اور اس قسم کی توبہ  
 ابواب التوبة وفيه هلك اكثر الخلق لعجزهم عنه لان الشهوة تكمل في الصبي قبل البلوغ وكما العقل فيكون  
 سببوں کی نسبت دشواری اس میں اکثر خلقت عاجز ہو کر ہلاک ہو گئی ہی اسلئی کہ شہوت اور کین میں بلاغت اور کمال عقل سی پہلی مستحکم ہو جاتی ہی سو  
 جند الشيطان في الابتداء مستولياً على مملكة القلب ويقع للقلب النسر والف بمقتضيات الشهوات والعادات  
 شیطان لشکر پہلی ہی دہلی ولایت کو مغلوب کر لیتا ہی اور دل کی اندر شہوات اور عادات کی محبت اور الفت پیدا ہو کر غالب آجاتی ہی  
 ويجلب فيه ذلك ويعسر عليه النزوع عنه ثم يلوح العقل الذي هو من حزب الله تعالى وجنده فان كان كاملاً  
 اور اس حالت سی او سو کو ٹکنا دشوار ہوتا ہی پھر عقل کہ اسد تعالیٰ کا جنتا اور لشکر کی ظاہر ہوتی ہی پھر اگر د کامل  
 قويا ينهض لا نقاد عباد الله تعالى من ابدى اعدائه شيئاً فشيئاً على التدرج فيكون اول مشغله قمع جنود  
 اور قوی ہی تو واسطی چھوڑانی عباد الہی کی دشمنوں کی تہو سی آہستہ آہستہ بتدریج تیار ہوتی ہی پھر شیطان لشکر کا اوکھاڑنا شہوتوں کو توڑ کر  
 الشيطان بكسر الشهوات ومفارقة العادات والطبع على سبيل القبر الى العبادات ولا معنى للتوبة الا هنا وان لم يكن  
 اور عادات کو چھوڑنا اور طبعیت کو بزور ہٹا کر عبادات پر لگانا او سک اول شغل ہی اور توبہ کی معنی سواء اسکی اور کچھ نہیں میں اور اگر وہ عقل کامل  
 كما لا قويا تسلم مملكة القلب للشيطان ويخز للعين وعدة حيث قال لن اخرتن الى يوم القيمة لا حزنك ذميت  
 اور قوی نہ ہو دی تو دلکی مملکت شیطان کی حوالہ کر دیتی ہی اور وہ ملعون اپنا وعدہ پورا کرتا ہی چنانچہ کہتا ہی اگر تو مجھ کو ڈھیل دی قیامت کی دن تک تو اوکی اولاد کو ڈھیل دی  
 الا قليلا والمعنى انك ان اخدرتنى حيا الى يوم القيمة لا قد تهمو حيث ما شئت  
 اگر تھوڑی سی اور مراد یہ ہی کہ اگر لو مجھ کو جیتا چھوڑ دیا قیامت تک تو بیشک اوکو جہم چاہو گنا کینچہ بجا ہوگا  
 ولا ستولين عليهم استيلاء قويا الا قليلا ومعنى هذا انهم لا يستطيعون من صبر معيدين الى الله لا يملكون  
 اور بیشک اوپر غالب رہو گنا گنا اونہیں سی بعضوں پر کہو کہ علیہم ینزل علیہم کی دیکھ دیکھ  
 وهذا كقول المعين لا زين لهم في الارض ولا غيبتهم اجمعين وانما غيبتهم عن حوز ذلك بل لا يملكون  
 اور یہ چنانچہ وہ ملعون کہتا ہی البتہ میں اونکو نیادی دکھاؤں گا زمین میں اور اوہ سی کہو گنا ایچ بکواؤں گا لیکن حصول اس مغرب کا باوجود کہ غیب دان نہیں ہی



الخاتمة ويبقى في جهنم ابد الاباد وان لم يختم له بسوء الخاتمة بل مات على الايمان يكون في مشيئة الله تعالى ان  
خاتمة بد پر ہوئی اور ہمیشہ کو دوزخ میں چلا رہی اور اگر انجام خاتمہ بد پر نہ ہوا بلکہ ایمان پر مواتا تو اسے تاج مرضی الہی کا ہی چاہی اور کو دوزخ میں ڈال کر

مشاء يدخله جهنم ويعذب به فيها بقدر ذنوبه ثم يخرج منه ويدخله الجنة ولو بعد حين وان مشاء يعفو عنه  
بمقدار معاصی کی عذاب دیکر ہر روح میں ہی نکال کر جنت میں داخل کری اگرچہ بعد ہر عرصہ کی ہو اور چاہی او کو معاف کری

ويدخل الجنة بلا عذاب اذ لا يستحيل ان يشمله عموم العفو بسبب خفي حتى لا يظلم عليه احد غير الله تعالى  
تو بلا عذاب جنت میں داخل کر دی اسلی کہ کیا محال ہی کہ او کی عنایت عام اوس پر ہی ہو جاوی کسی پوشیدہ سبب ہی جس کو بجز اللہ تعالیٰ کی کوئی نہ جانتا ہو

كما لا يستحيل ان يدخل احد خرابا لطلب كنز فائق ان يجد له كنز من خرب بيته وضيع ماله وترك نفسه وعياله  
جیسی ممکن ہی کہ کوئی اجڑا کی اندر خزانہ کی تلاش میں جاوی بد پر اتفاقاً خزانہ پائیوی لیکن جس نے اپنا گھر خراب کر دیا اور مال تلف کر اپنی جان کو اور اولاد کو

جيا عزيز انه ينتظر من فضل الله تعالى ان يرزقه كنز تحت الارض في بيته فانه كما يعد من الحمقى المغرورين وان  
ہو گا مارا کہی کہ اللہ کی اس فضل کا منتظر ہوں کہ میری گھر کی اندر زمین میں ہی خزانہ عنایت کری سو یہ شخص حق بی وقوف سمجھاؤ لگا اگرچہ او کی خواہش

كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضله كذلك من ينتظر المغفرة من فضل الله تعالى مع كونه مصرا  
بلحاظ قدرت اور فضل الہی کہ کچھ محال نہیں ہی ہو سکتی ہی ایسی ہی جو شخص بخشش کا امیدوار الہی اللہ تعالیٰ کی فضل سی باوجودیکہ

على الذنوب غير سالك طريق المغفرة يعد من المعتوهين فبعض من هؤلاء الحمقى المغرورين يروى حقاقتهم بكلام حسن  
گناہوں پر رحم رہا ہی اور بخشش کی راہ نہیں چلتا ہو قوت کہلاؤ لگا یہ بعضی انہیں ہی احمق کہہ دیتی اپنی حماقت کی سادہ اس خوبی سی کلام کرتی ہیں

ويقول ان الله كريم لا تضيق جنته عن مثلي ولا تنفد معصيتي ثم ترى ذلك لاحق بركب البوار ويختار مشاق الاسفا  
اللہ تعالیٰ بیشک کریم ہی او کی جنت مجھ سوال ہی تنگ نہیں ہو جاوے گی اور میری معصیت سی او کا کیا ضرر ہی یہ تم اس احمق کو دیکھتی ہو کہ دریا کا سفر کرتا ہی اور

في طلب الدرهم والدينار واذا قيل له ان الله تعالى كريم وخراش دراهمه ودنانيره لا يقصر عن مثلك ولا يضرك كسلك  
واسطی طلب روپہ اشرفی کی سفر کی مشقت کہنچتا ہی اور اگر ہم کہی کہ اللہ تعالیٰ بیشک کریم ہی اور او کی خزانہ میں روپہ اشرفی کی تجھے سوال کی لئی کچھ کمی نہیں ہی اور تجارت میں تیری

بترك التجارة فاجلس في بيتك عساه ان يرزقك من حيث لا تحتسب فانه يستحق من يقول هكذا ويستمر  
سستی سی او کا کیا نقصان سو تو اپنی گھر بیٹھ ہی تجھ کو روزی دیو لگا جہاں سی تیرا گناہوں اس تقریر والی کو احمق بتانا ہی اور چیل کی راہ سی کہتا ہی

به ويقول ما هذا الهوس فان السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة وانما يحصل لك بالكسب هكذا جرت عادة  
یہ کہتا وہابیات ہی آسمان سی اشرفی روپہ کہی نہیں برستا یہ تو بدون محنت کسی کو حاصل نہیں ہوتا اس طرح اللہ کی عادت

الله تعالى وسنته ولا تبدل لسنة الله ولا يعلم هذا الاحق ان رب الدنيا والاخرة واحد ولا تبدل  
اور قاعدہ جاری ہی اللہ کی ان قاعدی نہیں بدلتی اب یہ احمق نہیں سمجھتا کہ پروردگار دین دنیا کا تو ایک ہی سو او کی قاعدی دونو

لسنته فيهما جميعا وقد اخبر ان ليس للانسان الا ما سعى فكيف يعتقد بكونه كريما في الاخرة ولا يعتقد بكونه  
جہاں نہیں بدلتی اور بیشک یہ فرمایا سی اور نہیں ہی واسطی انسان کی مگر جو کما یا اب کیونکہ او کو آخرت کی لئی تو کریم جانتا ہی اور دنیا کی باب میں

كريما في الدنيا فان من يخاف من الهلاك في هذه الدنيا الغاية اذا كان يجب عليه الاحتراز عن السموم وما  
کریم نہیں سمجھتا بیشک جو شخص اس دار فانی میں ہلاکت سی ڈرتا ہو جب او سپر یہ واجب ہی کہ نہ ہر دغیرہ مضر اور مہلک اشیاء سی

يضره من المهلكات في كل حال فالحاق من الهلاك الا بدري اولى ان يجب عليه الاحتراز عن المعاصي التي هي سموم  
ہر وقت احتراز کیا کری پس جو شخص ہلاک ابدی کا اندیش کرتا ہو اوس پر اولیٰ تر واجب ہی کہ جملہ معاصی سی جو دین کی حق میں نہر میں احتراز کرتا ہی

الدين فان المخوف من هذه السموم فوات الاخرة الباقية التي ليست اضعاف اعمار الدنيا عشر عشرتها اذ  
کیونکہ اس نہر سی خوف آخرت باقیہ کی فوت کا ہی جسکی ہر بر دنیا کی چند در چند عمریں سو تین حصہ کو نہیں پہنچتی کیونکہ

ليس لمدتها غاية ولا نهاية وفيها النعيم المقيم والملوك العظيم في فواتنا كان العبد السليم المجلس

والستون فی سالانہ قلمبندانہ وقت اوقات

اسحدیث کا بیان میں بیشک الدعاء منہ کثر قاتلہ حسنہ توبۃ العبدۃ لا یغرق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یقبل توبۃ العبد

بیشتر الدعای سوره ی توبه قبول گزاشی چنینکه سانس کلینیک نه انکلیس نری میگر رسول الله صلی الله علیه و آله فرمایا عیسی که الدعای سوره ی توبه قبول گزاشی

ایں حدیث میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ میں ایک کھجور کا ٹکڑا لے کر کھاتے ہوئے تھے۔ میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کھاتے ہو؟ فرمایا: ہاں، میں کھاتا ہوں۔ میں نے کہا: کیا آپ کو کھانا پسند ہے؟ فرمایا: ہاں، میں کھانا پسند کرتا ہوں۔ میں نے کہا: کیا آپ کو پانی پسند ہے؟ فرمایا: ہاں، میں پانی پسند کرتا ہوں۔ میں نے کہا: کیا آپ کو کھانا اور پانی دونوں پسند ہیں؟ فرمایا: ہاں، میں کھانا اور پانی دونوں پسند کرتا ہوں۔

هو المراد من المعنى ان توبة المذنب مقبولة والاسئلة المرح الحادثة اذ: الغيبة، والارغاء، والاراء

استعمال کیا جائے گی اور جان ہی مرادی اور معنی یہ ہے کہ گستاخانہ تو یہ مقبول ہوتا ہے جس کو کلہاڑی سے لے کر غوغا اور فتنہ کے ذریعہ سے

ما نص اليه من رحمته واهله ان ولا ينفقه احد من ذرية ولا من اهل بيته الا في ما لا يغنيهم عن الله تعالى

پہنی انجام کو ظاہر دیکھتا ہی رحمت یا خدای اس کو توبہ کی فائدہ کری

بِكَ يَنْفَعُ عِبَادَهُمْ إِذَا رَأَوْا إِلَهُكَ فَإِنْ شَاءَ عَمَّ إِلَهُكَ عَالَمًا ؕ

[illegible]

هم الموت قال اني نلت الا لان شرط التمتع العود على تداو النية

سیکومت کہی لگا میں فی اسب تو بہ کی اس واسطی کہ تو بہ میں عنہ کہ تارک گناہ کا جس سے توبہ کی عبادت اسکا کھل ملے۔ بخلاف یہ جو عبادت اور عنہ

وذلك انما يتحقق اذا تمكك التائب منه وبقاؤه وان الاختلاف في الزمان لا ينافي في ذلك

مادرت می بخشد تا مومن را تاب دهد و بقی وان لا حسیار فیهام یبلغ الروح الحقنوم لا یقطع الرجاء فیه  
 بوکتاری که تایت کو قدرت ہو اور اختیار کا وہ باقی ہو چونکہ روح حیاتہ نہیں آتی تاہم مذکورہ ہے کہ اگر اس تایت سے

والندم والعزم على ترك الذنوب فقام به زال التمسك بسبب طاعة الله حتى يروا ثمراته الا وابذل

والتدبر والتعلم من هذا ان النوبيا ملبسوة للعبد حتى يعان وابطاح الارواح وذلك  
 لانه عزيم ترك لسانه كما سمع في اسبى معلوم ان النوبيا كمنه كل الى توبه كوقت ذرا خفي حنك كقضاء الارواح وكرهه

الغفره وبلغ الروح الخلق فهاهنا على العود ان يتراءى كما على من الله ان يقرأ الله تعالى

نیکی اور روحِ حقیقہ میں اتحاد کی پس اس بیان کے موافق نیکو مرد واجب ہے کہ اپنے تمام معاصی سے ہمیشہ احتراز رکھے۔

غرة ولا یاسر من۔ بحمد اللہ تعالیٰ تعالیٰ قال لا ینبئکم عن ربکم الا انکم تظنون انکم فی غرة

ما امید نبو اسلئی کہ اللہ تعالیٰ فرمائی تا امید نبینم اسے کہ فیض نبی مگر نبی لوگ جرمن من اور ایک اور آیت من و فلما

ذی یقبل الترتیب عن عباده ویعفو عن السیئات فینزع للعاقب ان یتسوا فکا وقت ولا یکن مع یاعلم

جو قبول کرتا ہی تو یہ اپنی بندہ ونسی اور معاف کرتا ہی برائیاں سوا عاقل کو لازم ہی کہ ہر وقت توبہ کیا کری اور گناہ ہر نہ اڑ جاوی

فإن التائب من الذنب لا يكون مصرا وان عاد في اليوم سبعين مرة وقد جاء في الحديث انه عليه السلام

اگر چه دن بہرین بہر ہم کر ستر مرتبہ کری اور میک حدیث میں آ پای کسی علیہ السلام فرمایا

نَزَمَ مِنَ الْاِسْتِغْفَارِ جَعَلَ اللَّهُ مِنْ كُلِّ ضِيَعَةٍ فَرْجًا وَمِنْ كُلِّ فَرْجٍ رِزْقًا وَهُوَ غَافِلٌ عَنِ الْكَافِرِينَ وَ

استغفار کو لازم کر لی تو اللہ تعالیٰ اس کو ہر تنگی سی رسنگاری و ستابی اور ہر غمی  
 سے نجات دے گا اور ہر غم و ستابی سے نجات دے گا اور ہر غم و ستابی سے نجات دے گا

ثاني اخبره عليه السلام قال كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون وروى ابنه علي بن ابي حمزة قال قال علي بن ابي حمزة

یہ کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا تم ہی آدم خطا وارہین اور اچھی خطا وارہہ میں جو توبہ کرتی ہیں اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہر ایک

ستغفر الله والتوب اليه في اليوم اكثر من سبعين مرة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال يا ايها الناس

اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اے لوگو!

[illegible]



توبوا الى الله فان التوب اليه في اليوم مائة مرة فانظروا يا اهل الانصاف اذ كان النبي عليه السلام يستغفر و  
 الله كي آگي توبه كرو بيشتك من آگي هر روز سوبار توبه كرتا هون اب خيال تو كرو اي انصاف والو جب نبی علیہ السلام استغفار اور  
 يتوب وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فالذي لم يظهر حاله اغفر له ام كيف لا يتوب الى الله  
 توبه كرتي هون باوجود كذا الله تعالى انكي تمام گناه بالفرض انكي اور چھپي سب معاف كرجا بي پر جسك حال كچھ معلوم نهين كه معاف هوا بي يا نهين وه الله كي سامتي  
 في كل وقت وكيف لا يجعل لسانه ابدا مشغولا بالاستغفار وقد روي عن ابن عباس انه عليه السلام قال هلك  
 هر وقت كيونكر توبه نه كچي جادى اور كيونكر هميشه اپني زبان كو استغفار مين مشغول نه كچي اور بيشتك روايت هي ابن عباس سي كه نبی علیہ السلام في فرمايا ماري گئي  
 المسوفون والمسوف من يقول يتوب وهو هالك لانه يبنى الامر على البقاء الذي ليس مفروضا اليه فاعله لا يبق  
 رنگ كرتو لي اور مستوف ده هوتا هي جو كچي اب توبه كرونكا اور وه هلاك هوا جاتا هي السوفي كه بقا پر سوبه ركتا هي جو كه سكي حواله نهين هي پر رشايه كه جيتا نه بي  
 فان بقي فانه كما لا يقدر على ترك الذنب اليوم لا يقدر على تركه غدا لان عجزه عن الترك في الحال ليس الا  
 اور انكو بچا هي توجيبي اب گناه نهين چه طور سكنا آگي تو كچي چه طور سكي كيونكه بالفعل اسك مانع ترك مصيبت سي بخير غلبه شهوت كي كوي نهين  
 لغلبة الشهوة عليه والشهوة لا تقارقه غدا بل تتضاعف وتتأكد بالاعتناء فليست الشهوة التي اكدها  
 اور شهوت تو انكي روز بهي ساته هي بلكه باعتناء حادث كي بهي سي زياده اور مضبوط سوجس شهوت كو آدمي في عادت كركر  
 الانسان بالاعتناء كالتي لم يؤكدها وعن هذا هلك المسوفون فانهم يظنون ان بين الممتثلين فرقا ولا بد من  
 قوت بخشي هي وه ايسي ضيف نهين هوتي جسكي عادت نهين كي اسهي مين درنگ كرتو لي ماري گئي كيونكه يه خيال كرتي هي مين كه دو متاعل مين فرق هوتا هي بيته چا نتا  
 ان لا يام متشابهة في كون ترك الشهوة شاقا فيها وليس مثال المسوف الامثال من يجتألج الى قلع شجرة فيراها  
 كرون سب ايك سي مين ترك شهوت هميشه دشواري اور مستوف يعني توبه مين دير گنايولي كي مثال ايسي هي كه سكي كوز درخت او كه اڑني كي لگي سوا او كوز ديها  
 قويته لا تنقطع الا بمشقة شديدة فيقول آخرها سنة ثم عود اليها فاقلمها ومن المعلوم قطع ان الشجر  
 تو مضبوط ياك في مشقت شديد كي نهين او كچي سكنا اب وه كچي كه ايك برس پر اور كچي ارهتي دون پر اركو اسكو كه اڑون كا اور بهر بات يقيني معلوم هي كه درخت  
 كلما بقيت في الارض ازداد رسوخها فلاحاقة في الدنيا اعظم من حماقة لانه عجز عن قلعها قبل ان يزداد  
 جتنا زمين مين كه اڑي كا مضبوط اور زور هوتا جاديجا اب دنيا مين اس سي بڑا احسن كوي نهين هي كيونكه اس سي اب تو اكر نهين سكنا كه ايسي خوب نهين هوا  
 رسوخها ثم اخذ ينتظر القدرة على قلعها بعد ان يزداد رسوخها اذ اتحقق هذا فلا بد للمؤمن ان لا يفرغ من التوبة  
 بهر بهر ايسي قوت كا منتظر هي كه بعد خوب مضبوط هوتيكي كه اڑني الى جب يه بات ثابت هوتيكي تو مؤمن كو ضروري كه توبه سي كسي وقت قلع خر هي  
 في وقت من الاوقات حتى ياتيه الموت وهو ثابت فان التوبة فرض على جميع المؤمنين باتفاق المسلمين لقوله تعالى  
 اتاكه انكر موت آدمي توبه شخص تائب هي هو بيشتك توبه تمام مؤمنين پر فرض هي سب مسلمانون كي اتفاق سي بديل اس آيت كي  
 وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون وقله تعالى يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا فانظروا الى رحمت الله  
 اور توبه كرو الله كي آگي سب ملك ايا ايمان والو اور بديل اس آيت كي اي ايمان والو توبه كرو آگي الله كي صاف دكي توبه اب تو الله تعالى كي رحمت  
 ومرافقة على عباد كيف د علم الى التوب واهرم بها وسماهم مؤمنين بعد اذ نبوا ثم بين ما لهم من الكرامة في التوب ففقا  
 اور مهربندون كي حال پر ديكريه تو كسطور او كرتو توبه تعليم كي اور تو بركا ارشاد كيا اور لو كا نام گناه كرتيكي بعد هي مومن ركتا پر توبه سي جواد كو عزت هوتي بمان كيا فرمايا  
 عسى ان يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار واخبار انه غفار لذنوبهم وقال و  
 مشايه تبارك رب اوتاري تسي تباري بڑا ميان اور داخل كرتي تمكو باغون مين جنكي بچي هتي مين نهين اور جتنا ديا كه مين گناه كا بڑا بخشي والا هون اور فرمايا اور  
 الذين اذا فعلوا فاحشة اظلموا انفسهم ذكر والله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا  
 وه لو كه جب كرتي مين كچا گناه يا بركين اپني حق مين توبه كرين الله كو اور بخشش مانگين اپني گنا هون كي اور كولن هي گناه بخشتا سوا الله كي اور نه اڑن

على ما فعلوا وهم يعلمون اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجر من تحتها الانهار خلد فيهما ونعم اجر  
اپنی کئی پر جاتی ہوئی اونی جزای بخشش اونی سب کی اور باغ جنکی نیچی بہتی نہریں لہ پڑی دوشین اور خوب مزدوری کی

العملین ونص على انه يحجبهم بعد التوبة فقال ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وأشار الى ان التوبة باطماراة  
کام کرنیو الوں کی اور کہول کر فرمادیا کہ بعد توبہ کی اوکو محبوب رکھتا ہوں سو فرمایا اسکو خوش آتی توبہ کرنیوالی اور خوش آتی ہیں ستمہ والی اور یہ ستمہ والی کیا کہتے ہوں اوکو

لهم عن انجاس الا فرار فلا بد للمؤمن من التوبة لكن لها اربعة شروط ان اختل شرط منها لا يتحقق التوبة الا بالندم  
پاک کرتی ہوگی لیکن ہوں کی غیاست سی اسے مومن کو توبہ کرنی ضرور چاہی لیکن توبہ کی دو شرطیں ہیں اگر دوشین سی ایک ہی کام ہو دیکھ توبہ کی اولیٰ شرط ندامت کی

بالقلب على ما فعل من الذنوب في الماضي ومعنى الندم تحزن وتوجع على ما فعل وقضى كونه لم يفعل والثاني ترك  
الغنى پر دل سی ہمارم ہونا اور ندامت سے مراد ہی اپنی کئی ہوئی پر غمگین اور درد مند ہونا اور آرزو کرنا کہ کئی یہ نہ کرتا اور دوسری شرط معصیت کا

المعصية في الحال والثالث العزم على ان لا يعود الى مثلها في الاستقبال والرابع ان يكون ذلك خوفا من الله تعالى  
فی الحاضر ترک کرنا تیسری شرط نیت کرنی کہ ایسا کار آئندہ کو بہر کبھی نہ کروں گا اور چوتھی شرط یہ ہوا مردہ تعالیٰ خوف سی ہوں کوئی

لا امل اخرفان من ندم على شرب الخمر وتركها فبعض من الضد اعوز والخل بالمال والعرض لا يكون تابيا  
اور وجہ نہ ہو بیشک جو شخص شراب پیتی پر نادم ہو کر دسلی چھوڑ دے لیکن دوسری ہوتا ہی اور مال خرچ ہوتا ہی اور آبرو بگڑتی ہی تو ایسا شخص ہوا نفع شرع کی

شرعاً وكذلك من قال بلسان استغفر الله وقلبه معصرا على المعصية فاستغفاره ذلك يحتاج الى استغفار  
کتابت نہیں ہی اور ایسی ہی جو شخص نہ بانی تو استغفر اللہ کہا کرے اور بکادال معصیت پر جا ہوا ہو تو ایسی توبہ سی ہی توبہ کرنی چاہی جو ندامت کی ساتھ ہو

مقارن بالندم لما روى عن علي انه رأى رجلاً قد فرغ من صلاته وقال اني استغفرك واتوب اليك سريراً فقال  
کیونکہ حضرت علی سی روایت ہی کہ اوہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز سی سلام پیرتی ہی جلد سی کہتی لگا آہی میں تجھی مغفرت مانگتا ہوں تیری آگاہ توبہ کرتا ہوں سخت

علي يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكنايين فتوبتك تحتاج الى توبة ونحن الحسن البصري انه قال  
علیٰ فی کہا ای شخص زبان سی جلد سی استغفار کرتی جو ہو اونی توبہ ہوتی ہی تیری یہ توبہ قابل توبہ کی ہی اور حسن بصری سی روایت ہی کہ وہ کہتی تھی

استغفارنا يحتاج الى استغفار قال القرطبي هذا قول في زمانه فكيف في زماننا هذا الذي يرى فيه الانسان مكيا  
ہمارا توبہ قابل توبہ کی ہی قرطبی کہتی ہیں حسن بصری کا یہ قول اونی زمانہ میں ہی ہمارا زمانہ تو کیا حال ہی جس میں تمام انسان ظلم پر اوڑھ ہی پڑے ہوئے ہیں

على الظلم حريصا عليه لا ينقلعه عنه والسبحة في يده يزعم انه يستغفر منه وذلك استهزاء عنه واستخفا لما روى  
ایسی حریص کہہ نہیں سچتی اور ہاتھوں سی تسبیح پہنتی ہیں باین خیال کہ ہم توبہ کرتی ہیں اور یہ اسکی چیل بازی اور استخفاف ہی کیونکہ دعائی ہی

انه على السلام قال المستغفر باللسان المصغر على الذنب كالمستغفر بربيه وانما التوبة ان يستغفر بلسانه ويؤتي  
کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا توبہ کرنیو الاول سی گناہ پر اڑا ہوا گویا اپنی رب کا چیل کرتا ہی توبہ وہ ہی جو بانی استغفار کر کر دل سی یہ نیت کری

بقلبه ان لا يعود الى الذنب اذا فعل ذلك يغفر الله له ذنبه ان كان عظيماً اذ ليس ذنب اعظم من الكفر  
کہ بہر ہر گناہ نہ کرونگی جب ایسا کرتا ہی تو اسے اونی گناہ معاف کر دیتا ہی گناہ ہی بڑا ہو کیونکہ کفر سی بڑا کوئی گناہ نہیں ہی

وقد قال الله تعالى لنبيه في حق اهل الكفر قل للذين كفروا ان ينتموا يغفر لهم ما قد سلف فها ظنك فيما دون من المعاصي  
اور اسے تعالیٰ اپنی نبی ہی کفار کی حق میں فرماتا ہی توبہ کی کا فر دیکھو اگر باؤ آئیں تو معاف ہواؤ کو جو ہو چکا بہر چھکو معاصی کی نسبت کفر سی کمتر میں کیا خیال ہی

وقد روى انه عليه السلام قال لو اخط احدكم حتى ملا ما بين السماء والارض ثم تاب تاب الله عليه في حديث  
اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا اگر کوئی تم میں سی اتنی خطا کریں کہ آسمان اور زمین کے بیچ بہر جاوی بہر وہ توبہ کری تو اسے اونی توبہ قبول کرتا ہی اور ایک سہرہ حدیث میں

اخرانه عليه السلام قال ان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه يعني انه اقر بكونه مذنباً ثم تاب وندم  
ی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ اگر آدمی جب اپنے گناہ کا اقرار کرے تو بہر گناہ ہی تو اسے ہی اونی توبہ قبول کرتا ہی مرنہ یہ ہی کہ جب وہ اپنی خطا وادب ہو گیا اقرار کرے تو توبہ کرے

علیٰ ما فعل من الذنوب واكتسب من السيئات وعزم ان لا يعود الى مثله یقبل الله تعالى توبته ويتجاوز عن  
کئی ہوئی گناہ اور کئی ہوئی برائیوں سی نادم ہو اور نیت کری کہ ایسا کام پھر نہ کرونگا تو اللہ تعالیٰ اوکی توبہ قبول کرتا ہی اور اوکی گناہوں سی درگزر فرماتا ہی

سیئاته لكن ينبغي ان يعلم ان الذنوب على نوعين ذنب فيما بينك وبين الله تعالى وذنب فيما بينك وبين العباد  
لیکن سمجھنی کی بات ہی کہ گناہ ہی دو تو قسم کی ہیں ایک گناہ تیری اور خدا کی بچھین یعنی حق اللہ ہی اور ایک گناہ تیری اور بند کی درمیان میں یعنی حق العباد ہی  
فالذنب الذي بينك وبين الله تعالى يكفي فيه الاستغفار باللسان والندم بالقلب والعزم على ان لا يعود  
پھر جو گناہ صرف حق اللہ ہی تو اس میں صرف زبانی استغفار اور دل سے ندامت اور پھر نکرئی کی نیت کافی ہی

فاذا فعل ذلك لا يبرئ من مكانه حتى يغفر له ذنبه الا ان يكون شيئا من الفرائض فان الشرع لا يكتفي فيه  
جب یہ حال بنایا تو اپنی حکمت سی نہیں ملنی پتا کہ اوکی گناہ معاف ہوتا ہی بین ان اگر کوئی فریضہ ترک ہوا ہو کیونکہ شرع فی اسباب میں توبہ پر اکتفا نہیں کیا  
بمجرد التوبة بل اضاف الى ذلك في البعض قضاء كالصلوة والصوم وغيرها وفي البعض كفارة ايضا واما حقوق  
بلکہ اس توبہ کی ساتھ بعض جگہ قضا لگا کر ہی جیسی نماز اور روزہ وغیرہ اور بعضی جگہ کفارہ ہی لگا کر ہی اور ہی حقوق

الادميين فلا بد من ايصالها الى مستحقها فان لم يوجد ايلزم تصدقها عنهم بنية ان تكون ودیعة  
العباد پس پہچاننا حقوق کا مالکون کی پاس ضروری پھر اگر وہ لوگ نہ ملین تو دینا اوکی طرف سی اس نیت سی خیرات کر دی کہ اللہ تعالیٰ کی یہاں ودیعت  
عند الله تعالى يوصلها الى اصحابها يوم القيمة فمن لم يجد السبيل لخروجه عما عليه من التبعات كعساره  
رہی قیامت کی روز مالکون کی حوالہ کری پھر جو کو ماری مفلسی کی حقوق ادا کر نیکی کوئی راہ نہ ملی تو اس کو

فعليه ان يكثر من الاعمال الصالحة ويستغفر لمن ظلم من المؤمنين والمؤمنات في اكثر الاوقات فانه اذا فعل  
یہ لازم ہی کہ اعمال صالحہ بہت کیا کری اور اپنی مؤمن مظلوموں کی حق میں اکثر اوقات استغفار کیا کری بیشک جب یہ عمل کر لگا  
كذلك يرحى من فضل الله تعالى ان يرضى خصاؤه ويوم القيمة قيل لبعض العلماء هل للتائب من علامة يعرف بها  
تو اللہ تعالیٰ کی فضل سی امید ہی کہ قیامت کی دن اسکی مدد ہوگی اور اسکی کو راضی کر دی کسی ایک عالم سی پوچھا آیا تائب کی واسطی کوئی ایسی علامت ہی جس سی معلوم ہو

قبول توبته قال نعم علامته اربعة اشياء الاول ان ينقطع عن اصحاب السوء والثاني ان يكون معرضا عن  
کہ توبہ قبول ہوئی کہا ان کی چار علامتیں ہیں اول یہ کہ بیکار و نسی بیزار ہو جائی اور دوسری یہ کہ ہر گناہ سی نفرت کری  
كل ذنب مقبلا على الطاعة والثالث ان يذهب من قلبه فرح الدنيا ويرى حزن الاخرة دانما في قلبه ولما  
اور طاعات کی طرف متوجہ ہو دی اور تیسری یہ کہ اسکی دلیں دنیا کی فرحت نہ ہی اور آخرت کا فکر دلیں ہمیشہ لگا رہی اور چوتھی یہ

ان يرى نفسه فارغا مما ضمن الله له من الرزق ويكون مشغولا بما امر به فاذا وجد فيه هذه العلامات  
کہ اپنی جان کو ایسی چیزوں کی فکر سی جسکا اللہ تعالیٰ ذمہ دار ہو چکا ہی فارغ پادوی جیسی رزق اور احکام الہی کی بجا آوری میں مشغول رہی جب اس میں یہ علامتیں موجود ہوتی ہیں  
يكبره الله تعالى باسم كرامات أحدها ان يخرج من الذنوب كانه لم يذنب قط والثاني ان يحبه والثالث ان  
تو اس کو اللہ تعالیٰ چار کرامتیں عنایت کرتا ہی ایک یہ کہ گناہوں سی ایسا صاف کر دیتا ہی گویا کہی ہی گناہ نہیں کیا اور دوسری یہ کہ اس کو دوست رکھتا ہی تیسری یہ

يحفظه من الشيطان ولا يسلط عليه والرابع ان يؤمنه من الخوف قبل ان يخرج من الدنيا لانه تعالى قال  
کہ اس کو شیطان سی محفوظ رکھتا ہی شیطان کو اس پر تسلط نہیں دیتا چوتھی یہ کہ خوف سی مامون رکھتا ہی اس میں پہلی کہ دنیا میں سی روانہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی  
تتنزل عليهم الملكة الاتخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون وتجلبه على الناس اربعة اشياء  
اول ہر آدمی میں فرشتی کہ تم نہ ڈرو اور نہ غم کھاؤ اور خوشی سنو اس پر بہشت کی جسکا تمکو وعدہ تھا اور اور لوگوں پر اسکا چار حق واجب ہوتا ہی ہیں

اولها ان يحبوه لانه تعالى قد احبه والثاني ان يدعوا له بالثبات على التوبة لان الثبات على التوبة اشد من  
اول یہ کہ اس سی محبت کیا کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ اس سی محبت کرتا ہی دوسری یہ کہ اسکی حق میں توبہ پھر قائم رہی کی دعا کیا کریں اسکی کہ توبہ پھر قائم رہنا توبہ کر نہ

التوبة والثالث ان يحاسب نفسه ويذكره ويعاين نوره والاربع ان لا يعجزه بما سلف عن ذنوبه لانه تعالى قال كفايت

دستور تری میسر یہ کہ اسکی پاس بیٹھ کر یاد الہی اور امداد کیا کریں جو حق یہ کہ باعتبار پہلی گنہگار کی طعنے نہ لگیا کریں اسکی گندہ تعالیٰ حضرت یوسف

عن يوسف عليه السلام لا تزيب عليكم اليوم قال الفقيه أبو الليث وذلك ان الموضع ليس من شأنه ان تقع في الذي

علیہ السلام کی طرف سے احکامیت کرتا ہی کچھ الزام نہیں تمہارے آج فقیر ابو الیث بھی بین یہ اسلمی ہی کہ مومن کی شان سے نہیں ہے کہ گناہ میں مبتلا ہو وی

ولا يتعد كماله عليه قلبه تعالى فذكره الله الكفر والفسق والعصيان فانه لا يخرج من هذا الضميمة

اور بعد کیا کری چنانچہ اس آیت سی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص

اور بعد لیا لری چہاں میں سب سے معلوم ہوتا ہے اور ہر الکایا تنکوہم اور گناہ اور بھیک کی

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ سبھی مومنوں پر مصیبت پڑا پسند

للعصية فلا يقع المؤمن فيها إذا كان إيمانه حقيقيا لسانيا إلا في حال الغفلة فإذا تاب عنها لا يجوز أن يعثر بها قال

مردیای سوسوس گناهین بنین پڑتا اگر او کا ایمان حقیقی ہو صرف بنانی ہی ہوں مگر عفت میں بھر جب اوس گناہ سی تو بہ کی تجلیز نہیں ہی کا لکھنے کی کریں

رسول الله صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعلم لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هوا شهواته على طاعة الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ما بعد موت العاقر من تبع نفسه هو ما وقع على الله

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا ہوتا رہے ہی کہ اپنی جان کو ذلیل بھی اور آخرت کی واسطی علی کیا کری اور حق وہی کہ اپنی جان کو ہوا ہوس کی بھی لگاوی اور اللہ سے اپنی

هذا الحديث من حسان المصابيح وهو أشد أدب من كل ما لاوس فعنه أن العاقل من غلب على نفسه وقهرها وحاسبها

بکری یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی خدا وین اوس کی روایت سی اسکی یہ معنی ہیں کہ عاقل وہی جو نفس پر غالب اگر اسکو دہالی اور محاسبہ لیکر

ظرف ما عمت لاخرتها فان وجدها عمت خيرا الحمد لله تعالى ويسمع في الاثر زيادة فيه وان وجدها عمت شرا استعمل

کے لیے کہ آخرت کی لٹی کیا عمل کیا ہی اگر جانی کہ نیک کیا ہی تو خدا کا شکر اگر اس سہ ماہی زندہ کرکے شکر اور اگر جانی کہ برا کام کیا ہی تو توبہ اور استغفار کرے

[illegible]

توبة ولا استغفار وإصلاح الحال بالتوجه إلى الطاعات المنجية عن العقبات في العرصات والموصلة إلى الدرج

لوگوں کو درست بنادی طاعات کی طرف متوجہ ہو جو قیامت کی عذاب سے نجات دی اور موت کی بعد بلند درجوں پر پہنچا دی

المات والعاجز من غلبت عليه نفسه وصار تابعاً لها واعطاهما الراديت من المحرمات والمنهيات

بیوقوف وہی جسیر نفس غالب اگر اوس کو اپنا تابع کر لی اور جو جاہی سو محرمات اور منہیات مین سی اوس کو دیوی

وَعَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَيُدْخِلَ الْجَنَّةَ مَن يَشَاءُ مِنْهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

يحيى على الله ان يعفله ويدخل اجنته من غير سوء ولا استعفار واصلاح الحال وهذا هو القدر والغرض

مسی بیہ تمنا کری کہ خدا بخشدی اور بی توبہ اور بی استغفار اور بلا درستی حال جنت میں داخل کر دی اور یہی غرور کہلاتا ہے اور غرور جیسی

كره الامم الغزالي في الاحياء هو سكن النفس الى ما يوافق الهوى ويميل اليه الطبع عن شبهة وخدعة من

افسوس کا علمین میں ذکر کیا ہے

يُظَنُّ مَنْ عَقِلَ أَنَّهُ عَلَى خَيْرٍ مِمَّا فِي الْعَاجِلِ أَوْ فِي الْآجِلِ بِشِبْهِهٖ فَاسِدَةٌ فَوْجُهُ وَرَأَى أَنَّ النَّاسَ يَظُنُّونَ فِي

شخص این حالت کو بالفعل یا آخر کو شبه فاسد کی راہ سی بہتر سمجھائی پس وہ دیکھ کر من کر فی رہی اور کہنے لگا اپنے دل میں اپنے حال کو

میں خیرامو کو ہم غلط نہیں اٹھتے، ہذا اذن معذورون وان اخذوا فی اصداف غنم وھ و قتلہا تیرہ مرتبہ

ما یحیدر معنی بهم محضین امین فهدان معورون وان اختلاف صفا و غرور هر و تفاوت در جاهم حتی

بہت تین باوجودیکہ خطوار اور گہکار ہوتی ہیں اب وہ دھوکہ میں ہیں اگرچہ حیات اور طبعی دھوکے مختلف اور انکی درجی کم و زیادہ ہوں یہاں تک

غرو بعضهم اظهروا اكثر من بعض فبينهم من غرتهم الحية الدنيا ومنهم من غرم بالله الغرور اما الذين غرتهم

یہ کہ دھوکہ ایک سی فاحش اور بہت بڑھتی ہو پہر بعض کو دنیا کی دھوکہ میں من اور بعض اسد کی ساندہ دھوکہ میں من ہر چو ششم دہاکی

پیشترین مجلس شریعتیہ احوال حق کی بیان الکتب صحاح الاحق



وخلقته من طين والى هؤلاء الاشارة بقوله تعالى للذين اشتركوا في الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب  
 اورا دیکھو دنیا یا خاک سی اور اسی طرف اشارہ ہی اس آیت میں جنہوں نے خیر کی دنیا کی زندگی آخرت دیکر سونہ ہلکا ہوگا اور پھر عذاب  
 ولاہم ينصرون وعلمهم هذا الغرور اما التصديق بمجرد الايمان والتصديق بالبرهان اما التصديق بمجرد الايمان  
 اور نہ انکو مدد پہنچے گی اور اس دھوکہ کا علاج یا تصدیق نری ایمانی سی ہی یا تصدیق برہانی سی پہر نری تصدیق ایمان کی  
 فهو ان يصدق الآيات الواقعة في القرآن من جملتها قوله تعالى ما عندكم ينفذ وما عند الله باق وقوله تعالى  
 تو یہ ہی کہ آیات کی جو کہ قرآن میں آئی ہیں تصدیق کری جنہیں سی ایک یہہ آیت ہی جو تم پاس ہی پڑ جاوے گی اور جو اسد پاس ہی سورہت ہی اور ایک یہہ آیت  
 والآخرة خير والبق وقوله تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور فانه عليه السلام قد اخبر بذلك طوائف  
 اور یہ پچھلا کہ بہتر ہی اور رہنی والا اور یہہ آیت اور دنیا کا جھٹایا ہی جنس رخاکی بیتک نبی علیہ السلام فی بہت کھار کو اسکی خبر سنائی  
 من الكفار فصدقه وامنوبه ولم يطالبوه بالبرهان وهذا ايمان يخرج العامة من الغرور واما التصديق  
 پس انہوں نے سچ مانا اور اس پر ایمان لائی اور کوئی برہان آپ سی طلب نہ کی یہہ ایمان ہی کہ عوام لوگ دھوکہ سی بچ جاتی ہیں اور تصدیق برہانی  
 بالبرهان فهو ان يعرف وجه فساد هذا القياس الذي نظمه ابليس في قلبه فان كل مغرور فله غروره سبب و  
 یہہ ہی کہ اس قیاس کی فساد کو معلوم کری جو کہ ابلیس نے اپنی دلیل مرتب کیا تھا کیونکہ جو شخص دھوکہ میں آتا ہی تو اسکا کوئی سبب ہوتا ہی اور  
 ذلك السبب هو دليله وكل دليل نوع قياس يقع في القلب ويورث السكون اليه وان كان صاحبه لا يشعر به  
 وہ ہی سبب اسکی دلیل ہوتی ہی اور ہر دلیل ایک طرح کا قیاس ہوتا ہی جو دلیل پیدا ہو کر دلوں میں دیتا ہی اگرچہ قیاس والی کو اسکی خبر نہ ہو  
 ولا يقدر على نظمه بالفاظ العلماء فالقياس الذي نظمه الشيطان في قلب المغرور مركب من اصلين أحدهما  
 اور نہ اتنی استعداد ہو کہ علماء کی طور پر عبارت مرتب کر لی یہہ وہ قیاس جو شیطان نے پہلے ہوئی کی دلیل مرتب کیا تھا دواصل ہی مرکب ہی ایک تو یہہ  
 الدنيا نقد والآخرة نسئة وهذا صحيح والثاني النقد خیر من النسئة وهذا محل التلبس اذ ليس الامر كذلك مطلة  
 کہ دنیا نقد ہی اور آخرت اودہ ہی یہہ تو صحیح ہی اور دوسرا یہہ کہ نقد بہتر ہوتا ہی اودہ سی یہہ کہ دھوکہ کی کیونکہ کلیہ یوں نہیں ہی  
 بل اذا كان النقد مثل النسئة في المقدار والمقصود فمخير منها واما اذا كان اقل من النسئة فالنسئة خیر منه  
 بلکہ نقد اور اودہ دو لو اگر مقدار اور مقصود میں برابر ہوں تو جب تو نقد بہتر ہی اور اگر نقد مقدار میں اودہ سی کمتر ہو تو یہہ نقد اور دہ بہتر ہوتا ہی  
 فان هذا المغرور يبدل في تجارتہ درہما نقد الی اخذ عشرة نسئة ولا يقول النقد خیر من النسئة ولكن اذا  
 کیونکہ یہہ مغرور ہی اپنی تجارت میں ایک روپیہ نقد خرچ کرتا ہی تاکہ دس روپیہ اودہ یعنی انجام کو حاصل کری اب نہیں کہتا کہ نقد بہتر ہی اودہ سی اور ایسی ہی اگر  
 حذرة الطبيب من الفوکه ولذا نأخذ الاضمة يترك ذلك في الحال خوفا من الم المرض في الاستقبال والتجار كلهم  
 طبیب مہیو اور لہذا یہہ فوکی سے منع کردی تو آئندہ کو فوکی کا مارا فوراً چھوڑ دیتا ہی اور تمام تجارت پرستہ  
 يركبون الجارم يجتارون مشاق الاسفار في الحال لاجل الربح والراحة واللذة في الاستقبال فاذا كانت العشرة في  
 دریا کا سفر اور سفر کی مشقتیں بالفعل کو ارا کر ایسی ہی آئندہ کی منفعت اور آرام اور لذت کی واسطی یہہ آئندہ کی دس  
 الاستقبال خیر من الواحد في الحال وكذا اذا كان الربح والراحة واللذة في الاستقبال خیر من الالم والمشقة في  
 حال کی ایک سی اور ایسی ہی آئندہ کی منفعت اور راحت اور لذت حال کی الم اور مشقت سی بہتر ہوئی تو  
 الحال ففقد لذة الدنيا وراحتهما من حيث مدتها بالنسبة الى مدة الآخرة فان اقصى عمر الانسان مائة سنة  
 پس دنیا کی لذت اور راحت کو باعتبار دنیا کی مدت کی آخرت کی مدت کہ نسبت قیاس کر لی کیونکہ انسان کی بڑی سی بڑی عمر سو برس کی ہوتی ہی  
 قلما يتجاوز عنهما وهو ليس عشرين من جزء من الف جزء من مدة الآخرة فكانه ترك واحد الياء خذ الف الف  
 اس سی بہت کم مہینہ یا تا ہی سو یہہ ستواں حصہ ہی نہیں ہی ہزار دین حصہ میں کا آخرت کی مدت میں سی گویا اسنی ایک کو دس لاکھ مہینہ کی واسطی ترک کیا

بل لیاخذ ما لا نهاية له هذا من حيث المدة واما من حيث النوع فلذات الدنيا مكدرة مشوشة بالنوازل الا لام  
بكلی نهایت کی واسطی یہ نہ فریش تو باعتبار مدت کی ہی اور باعتبار خوبی قسم کی سورینا کی لذتیں طرح طرح کی المی مکرر اور سختیوں سے آلودہ ہیں

والشدائد ولذات الآخرة صافية غير مكدرة فاذن يظهر غلطه في قوله النقد خير من النسئة وعند ذلك  
اور آخرت کی لذتیں صاف اور مصفا اب اسکی غلطی صاف ظاہر ہوتی ہی کہ نقد بہتر ہوتا ہی اور دہری اور اسوقت

يرجع الشيطان الى قياس اخر وهو ان اليقين خير من الشك والدينا يقين والآخرة شك فلا يترك اليقين وهذا  
شیطان ایک اور قیاس منتظم کرتا ہی اور وہ یہ ہی یقین بہتر ہوتا ہی شک سی اور دنیا تو یقینی ہی اور آخرت میں شک ہی سولقین کو ترک نہیں کر سکتی اور یہی

القياس الكثر فسادا من الاول لكون كل من اصله باطلا لان كون اليقين خيرا ليس الا اذا كان مثله لا مطلقا  
قیاس پہل قیاس سی خراب تر ہی کیونکہ اسکی دونوں اصل غلط ہیں پہل کی یقین جب ہی بہتر ہوتا ہی کہ شک کی مثل ہودی کچھ کلیہ نہیں ہی

الا ترى ان التاجر في قبه على يقين وفي حصول ربحه شك وكذا المريض يشرب الدواء البشيع الكربة وهو في  
کیا تو نہیں دیکھتا کہ سوداگر اپنی مشقت کو یقینی جانتا ہی اور فائدہ ہونی میں شک پر ہی اور ایسی بیمار کو دوا پیتا ہی تلخی دوا کی تو یقینی ہی

مرارة الدواء على يقين وفي حصول الشفاء على شك لكن يقول ألم مرارة الدواء قليل بالنسبة الى الم امتداد المرض لكون  
اور صحت ہونی میں شک ہی پر وہ یہ کہتا ہی کہ الم کمزوری دوا کا بنسبت الم زیادتی مرض کا کتر ہی جس میں

الى الهلاك فمن كان على شك في امر الآخرة يجب عليه ان يقول الصبر في أيام قلائل وهو صنته في الامر قليل بالنسبة  
م رہی جاتی ہیں پھر حکم آخرت کی باب میں شک ہو تو واسپر یہ تصور واجب ہی کہ صبر کرنا چند روز کا یعنی آخر حیات تک بنسبت

الى ما يقابله من امر الآخرة فان كان ما يقال فيه كد بافنا يفوتني لا التمتع ايام حياتي وقد كنت في العدم من الان  
اپنی مقابل یعنی آخرت کا کتر ہی کیونکہ آخرت کا حال جو مشہور ہی اگر جھوٹ نکلا تو میرا عیش زندگانی کی کیا جاتا رہیگا اور بیشک میں ان لذی

الى الآن واحسب اني بقيت في العدم ولم اتنعم ان كان ما يقال فيه صدقا البقي في الزاد هرا طويلا وهذا ما  
اب تک نابودی ہوتا میں سمجھتا ہوں کہ معدوم ہی رہا عیش حاصل نہوا اور اگر یہ مشہور سچ ہوا تو میں زمانہ دراز تک آگ میں جھونکا اس مصیبت کی طاقت

لا يطابق به وكذلك قال على لبعض المحررين المنكرين للآخرة ان كان ما قلتم حقا فخلصتم وتخلصنا وان كان  
ہرگز نہیں ہی اسی ہی علی رضی اللہ عنہ فی ایک محدی جو آخرت کا منکر تھا جواب میں یہ فرمایا جو کہتا ہی اگر سچ ہوا تو تم ہی بھی اور ہم بھی بھی اور اگر

ما قلنا حقا فخلصنا وهلكتم وليس هذا القول منه على شك في الآخرة بل كالمحذر على قدر عقله وبين له  
ہمارا قول حق ہوا تو تم ہی بھی اور تم ہار گئی اور یہ قول علی کا آخرت میں کچھ شک کی راہ ہی نہ تھا بلکہ محدی اسکی عقل کی موافق کلام کیا اور اسکا ظاہر کر دیا

انه وان لم يكن متيقنا فهو مغرور واما الاصل الثاني الذي هو ان الآخرة شك فهو باطل ايضا لان ذلك يقين  
کہ بلاشبہ اگر وہ نہیں یقین کہتا تو وہ دہوکہ میں ہی اور اس قیاس کی دوسری اصل یعنی آخرت مشکوک ہی یہہ ہی باطل ہی اس لیے کہ مؤمن کی نزدیک

عند المؤمن وايمانه يدفع غرور الشيطان لانه اذا ترك او امر الله تعالى وصنيع الاعمال الصالحة ولا بأس المعاصي  
یقینی بات ہی اصل اسکا ایمان شیطان کی فریب کو دفع کر دیتا ہی پراپنا ہی کداسنی جب احکام الہی کو ترک اور اعمال صالحہ کو ضائع کیا اور معاصی

والمنكرات يكون مشاركا للكفار في هذا الغرور لانه وان كان معترفا بكون الآخرة خيرا من الدنيا لكنه قال  
اور منکرات میں مبتلا ہوا تو اس دہوکہ میں کفار کا شریک ہو گیا اس واسطی کہ اگرچہ آخرت کو دنیا سے بہتر جانتا ہی اور آخرت کی طرف راغب ہو کر

الى الدنيا واترها على الآخرة واستحق ان يكون من اهل النار كالكفار الا ان امره يكون اخف لان اصل الايمان  
دنیا کو آخرت پر پسند کر لیا ہی اور سزاوار ہی کہ کفار کی طرح نادری ہودی لیکن اسکا حال بہ نسبت کفار کی خفیف تر ہی کیونکہ اصل ایمان

ينجيه من العذاب الابدي ويخرجه من النار ولو بعد حين وهذا هو فائدة مجرد الايمان وحده واما  
ابدی عذاب سی بچا کر دوزخ میں سے نکال دینگا اگرچہ کچھ مدت کی بعد اتنا تو فائدہ نری ایمان کا ہی اور

الفن بالمقصود فلا یفنی له مجرد الایمان وحده بل لابد من ضم العمل الصالح الیه كما یدل علیه آیات القرآن  
 حاصل کرنا در کتاب سوسمین نرا ایمان کافی نہیں ہے بلکہ اسکی ساتھ عمل صالح بھی چاہیے چنانچہ قرآن کی آیات سے معلوم ہوتا ہے  
 من جملہنا قوله تعالى فإني لعقاصم من كتاب وأمن وعمل صالحاً ثم اهتدى وقوله تعالى إن سرحت الله فربك  
 اور میں سے ایک یہ آیت ہے اور میری بخشش ہی اوس پر جو توبہ کری اور یقین لاوی اور کری بہلا کام بہرہ پر رہی اور یہ آیت بیشک ہر اس کی نزدیک ہی ہے کہ اللہ  
 وقوله تعالى والعصر إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فوعده المغفرة في كتاب الله تعالى منوط  
 اور یہ آیت قسم اوتری دن کی مقدار انسان پر ٹوٹا ہی مگر جو یقین لاسی اور کئی بہی کام پس کتاب اس میں بخشش کا وعدہ ایمان سے  
 بالایمان والعمل الصالح جميعاً بالایمان وحده فمن أقر بلسانه ان الآخرة خير وأبقى ثم ترك العمل واشتغل بالمال  
 اور عمل صالح دونوں پر موقوف ہے نری ایمان پر نہیں ہے جس نری زبان سے یہ اقرار کیا کہ آخرت بہتر اور رہنی والی ہے پر عمل خیر ترک کر کے معاشی میں مشغول ہوا  
 فهو من المغرورين بالدنيا والمسرورين بها والمحبين لها والكارهين للموت خيفة فوات لذتها لا خيفة فوات لذت  
 قوه دنیا کی بددہ کوکھ میں آگاہ ہوا ہی دنیا پر خوش ہوتا ہے اور اسکی محبت میں موت سے ڈرتا ہے مبادا دنیا کی لذت فوت ہو جاوی یہ خوف نہیں ہے کہ آخرت کی لذت  
 الآخرة وحصول عقابها فهو كء هم الذين غرتهم الحمية الدنيا وهم عن الآخرة هم غفلون والذين غرتهم بالله الغرور  
 فوت ہو کر عقاب ہوئی لگی سو وہ لوگ ہیں جنکو دہوکہ دیا دنیا کی زندگی اور وہ آخرت سے بی خبر ہیں اور جنکو دہوکہ میں ڈالا اللہ کی نام سے غرور  
 فهم الذين يجهلون الاعمال ويشغلون بالمتكرات ويقولون ان الله كريم رحيم نرجو رحمته ومغفرته وهذا  
 وہ وی لوگ ہیں جو اعمال میں سستی کرتے ہیں اور متکرات میں مشغول رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ کریم اور رحیم اور رحمت اور مغفرت کی امید ہے یہ  
 الكلام وان كان صحيحاً في نفسه مقبولة في القلوب الا ان الشيطان لا يغوي الانسان الا بكلام مقبول الظاهر  
 بات اگرچہ حقیقت میں راست ہے دل مانتی ہیں پر انسان کو شیطان ایسی بات سے بہکا تا ہے جو ظاہر میں مقبول ہو  
 مرد ودالباطن ولولا حسن ظاهره لما اتخذت به القلوب لكن النبي عليه السلام كشف عن ذلك بقوله الکیس  
 اور باطن میں مردود اور اگر ظاہر میں پسندیدہ نہ ہودی تو اسکی بات پر دل ہرگز قریب نہ کیا دین لیکر نبی علیہ السلام نے اسکو ظاہر کر دیا یہ فرمایا کہ ہوشیار  
 من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله وهذا التمني هو الغرور الذي غر  
 وہ ہی کر اپنی آپ کو حقیر سمجھی اور آخرت کی عمل کری اور حق وہ ہی کہ ہوا پس کی پیروی لگادی اور اسے پر آمزدین کری یہ آرزو پکائی ہے دہوکا ہی جسکا شیطان نے بدل  
 الشيطان اسمه وسماه رجاء حتى خدعه به كثير من الناس وقد شرع الله الرجاء بقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 رجاء نام رکھا ہے یہاں تک کہ بہت لوگوں کو اس فریب میں لی لیا ہے اور جاکی شرح اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آپ کر دی ہے جو لوگ ایمان لاسی اور ہجرت کی  
 وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمت الله وقيل للحسن قوم يقولون نرجو الله ويضيعون العمل فقال  
 اور لڑی اللہ کی راہ میں وہ امید وائیں اللہ کی مہر کی کہیں حسن سے کہا ایک لوگ یہ کہتے ہیں اللہ سے ہجو امید ہے اور عمل خیر ضائع کرتے ہیں حسن بکام  
 هيما تهيها تلك ما نهم يترددون فيها من رجاء شيا طلبه ومن خاف شيا هرب منه وكما لا ينبت في الأرض  
 افسوس افسوس یہ آرزو میں ہیں اگلی فکر میں پڑے ہیں جو شخص کسی آرزو کرتا ہے تو اسکو طلب کیا ہے اور جو کسی بات سے ڈرتا ہے تو اس سے بھاگتا ہے اور جیسی دنیا میں  
 نزع الا بالحراثة كذلك لا يحصل في الآخرة اجر وثواب بالایمان والعمل وكما كان معنوها من رجاء ولما لم ينكم  
 کھتے بدول بوی نہیں اگنی ایسی ہی آخرت میں اجر اور ثواب بدول ایمان اور عمل کی نہیں ملتا اور جیسی نادان کھاتا ہے جو شخص ظاہر کی آرزو کری اور نکل نکری  
 ونكم ولم يجامعوا جامع ولم ينزل كذلك يكون معنوها من رجاء رحمة الله تعالى فلم يؤمنوا ومن ولم يعمل  
 یا نکاح نکری پر صحبت نکری یا جامع ہی کری پر نزل نہوا یعنی نادان کھاتا ہے جو شخص رحمت اللہ کی امید رکھی اور ایمان نہ لاوی یا لایک لاوی پر عمل صالح  
 الصالحات او عمل الصالحات ولم ينزل السيئات وكما ان من نكم وجامع وانزل ينبي له ان يرجو حصول الولد  
 نکری یا عمل صالح ہی کری پر برائیاں نچھوڑی اور جیسی جو شخص نکاح کری پر جامع کری اور نزل نہودی تو اسکو لایق ہی کہ اولاد کی آرزو کری

وان یخاف عدم حصوله كذلك ان من وعمل الصلوات وترك السیات ینبغي له ان یرجو حصول  
اور اولاد نہونی کا یہی خوف کری ایسی ہی جو شخص ایمان لایا اعمال نیک کئی اور برائیوں چھوڑ دین تو اس کو بلائی ہی کہ اجر و ثواب کا

الاجر والثواب وان یخاف عدم حصوله فالواجب علی المؤمن ان یتوب عن السیات ویدعو علی الطاعات  
مستوقع ہر وہی اور محرومی ہی ڈرتا رہی پس مؤمن پر یہ واجب ہی کہ برائیوں سے توبہ کری اور عیشہ طاعات کرتا رہی

ثم یكون بین الخوف والرجاء ولا یقنط من برحمة الله تعالى ولا یأمن من عذاب الله تعالى فان المنهک فی العا  
بہر خوف اور رجاء دونوں ہی اور اللہ کی رحمت سے ناامید اور عذاب الہی سے بخوف نہ ہو بیشک جو شخص گناہوں میں مبتلا ہی

قد یخطر له التوبة فیقول له الشیطان انی یقبل توبتك مع امر تکابك امثال تلك الذنوب فیجب عند  
اوکی دل پہ کبھی توبہ کا خیال آتا ہی پر اس کو شیطان یوں بہکا ہی تیری توبہ کب قبول ہوتی ہی تو ایسی ایسی گناہوں میں گرفتار ہی پس ایسی حالت میں واجب ہی

ذلك قمع القنوط بالرجاء ویقول ان الله کریم رحیم یغفر ذنوب التائبین لانه تعالى قال وانی لغفار لمن  
کہ ناامید ہو کہ دفع کر کر امید وار ہو جانا چاہی اوکی کہ بیشک اللہ کریم اور رحیم ہی توبہ کرنے والوں کی گناہ معاف کرتا ہی اسلی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اللہ بخشنہ تائبین جو

تاب و وعد قبول التوبة وقال وهو الذی یقبل التوبة عن عبادة فان التوبة طاعة تکفر الذنوب کلها  
توبہ کری اور توبہ قبول کر لیا وعدہ کیا فرمایا اور وہ ہی ہی جو قبول کرتا ہی توبہ اپنی بندوں سے بیشک توبہ ایسی عبادت ہی کہ گناہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ سب سے

صغیرها وکبیرها حتی الکفر بخلاف سائر الطاعات فانها لا تکفر الا الصغائر فمن توقع المغفرة مع التوبة فهو  
دینی ہی بیان تک کہ کفر کو بخلاف تمام اور عبادات کی سوا اور عبادت صرف گناہ صغیرہ کو اتار دیتی ہیں پر جو شخص توبہ کر کر بخشش کا امید وار ہو تو وہ

سراج وتوقع المغفرة مع الاصرار فهو مغرور وکل توقع یورث التوبة والتشمر علی العبادة فهو رجا وکل توقع  
ماجی ہی اور گناہ پر اڑا ہوا بخشش کی توقع کرنا تو وہ مغرور ہی جس توقع میں توبہ اور عبادت کا غم حاصل ہو وہ ہی رجا ہی اور جس توقع میں

یوجب الفتور فی العبادة والركون الی البطالة فهو غرور فان من خطر له ان یترك الذنوب ولیشتغل بالعبادة  
عبادت میں قصور اور بہودگی کی طرف رغبت آوی وہ ہی غرور ہی کیونکہ جسکی دل میں یہ خیال ہی کہ گناہ سے بچوں اور عبادت کر دے

یقول الشیطان له مالک تؤذی نفسك وتعذبها والکرب کریم غفور رحیم فیغتر بک عن التوبة ولعبا  
تو شیطان کو یہ کہہ سوسہ دیتا ہی تجھ کو کیا ہوا اپنی جان کو تکلیف اور عذاب دیتا ہی تیرا پروردگار تو کریم اور غفور اور رحیم ہی سوس فریب میں آکر توبہ اور عبادت سے باز رہتا ہی

فهذا غرور وعند ذلک یجب علی العبد ان یتعلم الخوف ویخوف نفسه بغضب الله تعالى وعظیم عقابه  
سو یہ ہی غرور ہی ایسی حالت میں ضروری کہ آدمی خوف کری اور اپنی نفس کو غضب الہی اور اسکی بڑی عذاب سے ڈراوی اوکی کہ یہ سبھاوی

ویقول لها ان الله تعالى کما کان غافر الذنوب وقابل التوبة فهو شدید العقاب ایضا وانه مع کونه کریم  
کہ اللہ تعالیٰ جیسی گناہ معاف اور توبہ قبول کرتا ہی پس وہ عذاب ہی بہت بڑا کرتا ہی اور کریم اور رحیم ہو کر

رحیم اخلد الکفار فی النار ابدا لا یامع ان کفرهم لا یضره بل یسلط العذاب والحن والامراض والعلل والنقر  
کفار کو دوزخ میں قدیم کی لمی ڈال رہا ہی باوجودیکہ اوکی کفر ہی اسکا کیا ضرر نہا ملک دنیا کی اندر اپنی بندوں پر عذاب سخت اور بک اور بیماری اور فقری

والجوع علی عباده فی الدنیا مع کونه کریم رحیم قادرا علی ان یمتحنهم فی عبادة کذلک کیف یغتر به  
اور یہ کہ تعینات کر دیتا ہی حال یہ کہ کریم اور رحیم ہی قدرت والا سب تکلیفیں دور کر سکتا ہی پر جسکا بندوں کی حق میں یہ طرز ہو تو آدمی کب فریفت

العبد ولا یخافه وقد خوفه عقابه ورجاء اکثر الخلق فی هذا الزمان هو سلب فتورهم عن العمل واقبالهم علی الذن  
ہوکتا ہی کہ اسکا خوف اور ہمارا ہی اور وہ بیشک اپنی عقاب سے ڈرا چکا ہی اور اس زمانہ میں اکثر خلق کو اسکا ہی کہ عمل میں سست دنیا پر متوجہ

واعراضهم عن طاعة الله تعالى واهمالهم للسعی للآخرة وهم لا یعلمون انه غفور ولس یرجاء وقد خبر النبی علیہ السلام  
آخرت کی سعی میں جست کو ضعیف کر دیتی ہی انہیں نہیں سمجھتی کہ یہ شیطان ہی دہو کہ ہی رجائین ہی اور بیشک ہی علیہ السلام خبر دے

طاعت الہی ہی بی پرواہ



ان الغرور سيغلب على اخر هذه الامة قال الامام الغزالي قد كان ما اخبر به النبي عليه السلام فان الناس في الزمان  
يكنى بينهم غرور آكلوا من ثمره وركبوا طبعه ولبسوا امان غزالي كبت بينكم نبي عليه السلام في جو خروى تقي وه هو كنى كيونكه اول زمانه من لوكر هميشه

الاول كانوا يطيعون على الطاعات والعبادات ويبالغون في الاحتراس عن الشبهات والشبهات ومع ذلك كانوا  
طاعت اور عبادت من مشول ربه تقي اور شبهات اور شهوات سي خوب بجيتي تقي اور پير بهي اجني حال پر

يخافون على انفسهم ويبكون في الخلوت واما الان فترى الخلق آمنين فرحين غير خائفين مع اصرارهم على  
درك تقي ربه تقي اور تنهائي من روي كرتي تقي اور اب اس زمانه من ديكيتي هو كظقت امن كي اندر خوش و غورم كي خوف و هراس معاصي پر ازي هو تقي

المعاصي وانهم اكرم في الدنيا واعراضهم عن طاعة الله تعالى ويزعمون انهم وانفقوا بكرم الله تعالى وفضله و  
اور دنيا من كهي هو تقي طاعت آهي سي لي پروهي اور كبت بين بكمو الله كي كرم اور فضل پر بڑا بهر وسه هي اورا وكي

سراجون لعقوه ومغفرته ويقولون ان نعمته واسعة ورحمته شاملة وابن معاصي العباد في بحار مغفرته ويسبحون  
درك راور بخشش ك ميد هي اور كبت بين كوكي نعمت فراخ هي اور رحمت عام اور بندون كي معاصي كي او كي دريادي مغفرت بين كيا اصل هي اور اس تمنى

تمنيهم واغترارهم رجاء ويقولون ان الرجاء مقام محمود في الدين فكانهم يزعمون انهم عرفوا من كرم الله تعالى و  
اور اغترار كا نام رجاء كهي هو تقي اور كبت بين كرجا دين من پندريه مقام هي سو كويا بيه كبت بين كهم الله كا كرم اور فضل

فضله عالم يعرفه الانبياء والصالحين والسلف الصالح المجلس الثامن والستون في بيان فضيلة التقوى  
الانبياء جاتي بين ك انبيا اور صحابه اور صلحا ريشين نرين جاتي تقي ايشيون مجلس تقوى اور حسن خلق كي فضيلت بين اور باهم دوني حقيقت كا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون ما اكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق هذا الحديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرمايا تم جاتي هو كيا چيز هي جو جنت من لوكون كو زياده بيجا وكي پير بيزگاري اور عادت نيك ييه حديث

من حسان المصابير رواه ابوهريرة ومعناه ان اكثر اسباب السعادة الابدية انما يحصل بالجمع بين هاتين الخصلتين  
مصاير كي حسن حديثون من هي ابوهريرة كي روايت سي اكي معنى ييه بين ك اكثر سبب سعادت ابدي كا بدون جمع كرتي ان دونو خصلتون كي حاصل نرين هو كيتا

فان التقوى اشارة الى حسن المعاملة مع الخالق وحسن الخلق اشارة الى حسن المعاملة مع الخلق فعلى هذا ينبغي  
كيونكه تقوى هي اشارة طرف نيك معاملة كي هي سانه خالق كي اور حسن خلق اشارة طرف نيك معاملة كي خلقت سي اكي موافق لايق هي

من علم ان سعادة الدنيا فانية وان سعادة الآخرة باقية ان يختار سعادة الآخرة على سعادة الدنيا وسعادة  
او كوجوب ييه جانتا هي ك سعادت دينوي فنا هو توي الي هي اور سعادت اخروي رهن والي ك سعادت اخروي كو سعادت دينوي پر پند كرتي اور سعادت

الآخرة لا تحصل بالتقوى لله تعالى لان حسن الخلق وان ذكر معها اهمتا ما يشانه الا انه داخل فيها لانها عبارة عن  
اخروي بدون تقوى آهي كي حاصل نرين هو تقي كيونكه حسن خلق اگر چه اكي سانه عظمت شان كي اي مذكور هي بروه تقوى هي من داخل هي اسلي ك تقوى بيها تاتي

اجتناب المنكرات والمنهي عنها واتيان المعروفات والمأمور بها وبها تحصل خيرات الدنيا والآخرة اما الخيرات الدينية  
منكرات اور ممنوعات سي بچنا اور امور حسن اور خدا كي فرمود كو بجالانا اور آهي من دنيا اور آخرت كي خوبيان موجود بين پير خوبيان دنيا كي

فمنها الحفظ والحراسة كما قال <sup>الله تعالى</sup> وَلَنْ تَصِيرُوا اِلَّا يَصْرُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَمِنْهَا النجاة من الشدائد والرزق من  
اكي اي نبي سي حفاظت او كهي باني هي چنانچه الله تعالى فرماتا هي اور اگر تم هري رهو اور بچتي رهو كچه نكر بيجا تمها را او كي فريب سي اور انمن سي سختيون سي نجات پاني اور حلال رزق

الحلال كما قال الله تعالى وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ واما الخيرات الدنيوية  
چنانچه الله تعالى فرماتا هي اور جو كوي دُر تاري اسدي ده كرتي او سكا كذاره اور روزي دي او كو جهلان سي او كو خيال نهو اور آخرت كي خوبيون نيسي ييه هي

فمنها اصلاح العمل كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَمِنْهَا  
درستي لاي چنانچه الله تعالى فرماتا هي اي ايمان والو دُر تي رهو اسدي اور كهولت سيد به ك سوار دي تمكو تمها ري كام اور انمن سي

درست العمل و حقیقت تقوی

قبول العمل كما قال الله تعالى انما يقبل الله من المتقين ومنها الاكرام والاعزاز كما قال الله تعالى ان اكرمكم  
 قبولیت عمل کی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اللہ قبول کرتا ہے سوادب والوں سے اور ان میں سے اکرام اور عزت چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بیشک عزت اس کی ان  
 عند الله اتقاكم ومنها البشارة كما قال الله تعالى الذين امنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا  
 آدمی کو بڑی حکومت و بڑا اور ان میں سے شرف چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جو لوگ یقین لائے اور ہی پر ہم پر کلمہ کرتے اور کوئی خوشخبری دنیا کی جیتی  
 وفي الآخرة ومنها النجاة من النار كما قال الله تعالى ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ومنها الخلود  
 اور آخرت میں اور ان میں سے دوزخ سے نجات چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پھر بچا لینگے ہم اور کو جو ڈرتے رہے اور چھوڑ دیں گے گنہگاروں کو اور ان میں سے جنت  
 في الجنة كما قال الله تعالى لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنت تجري من تحتها الانهار خالدون فيها وهم فيها لا يملكون  
 میں ہمیشہ کو رہنا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لیکن جو لوگ ڈرتے رہے اپنی رب سے اور کو باغ میں جنکی نیچے بہتی نہیاں رہ پڑے اور ان میں سے درجہ بلند  
 العليا والمرتبة القصوى التي هي محبة الله تعالى ان الله يحب المتقين ولولم يكن في  
 اور انہا کا مرتبہ یعنی محبت الہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اللہ کو خوش آتی ہیں احتیاط والی اہل اگر تقویٰ میں  
 التقوى سوى هذه الخصلة لكفت فكيف لا يسعى العبد في تحصيلها مع ان لها فضائل كثيرة سواها و  
 سوائے اس کی کوئی خصلت نہ ہوتی تو ہی کافی تھی پہر آدمی کیونکر نہ سعی کرے اور کو حاصل کرے باوجودیکہ اس میں سوائے بہت فضیلتیں ہیں اور  
 القرآن مملو بذكر فضائلها فانه تعالى قال في آية الله ولي المتقين وقال في آية أخرى والعاقبة للمتقين  
 قرآن اسکی فضائل سے بھرے بیشک اللہ تعالیٰ ایک آیت میں فرماتا ہے اللہ رفیق ہی درنیالوں کا اور دوسری آیت میں فرمایا اور آخر میں ہی درطلون کا  
 وقال في آية أخرى وائرأفت الجنة للمتقين وغيرها الآيات الدالة على فضيلة التقوى فانه تعالى قد صي  
 اور ایک اور آیت میں فرمایا اور نزدیک لائی گئی بہشت در والوں کی اور سوا اسکی اور آیتیں جو تقویٰ کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں اور اللہ تعالیٰ بیشک  
 بها الاولين والآخرين من حيث قال ولقد وصى الذين اتوا الكتب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله الخ  
 پہلے اور پچھلے کو وصیت کی ہے چنانچہ فرماتا ہے اور ہم نے کہہ رکھا ہے پہلے کتاب والوں کو اور تم کو کہ ڈرتے رہو اللہ سے حاصل یہ ہے  
 انها اجماع كل خير وهي في اللغة فرط الصيانة وفي عرف الشرع عبارة عن التوقي عما يضر في الآخرة من فعل  
 کہ اسمیں تمام خوبیاں جمع ہیں اور تقویٰ نعمت میں خوب احتیاط کرنے اور عرف شرع میں ایسی اعمال سے بچنے کو کہتی ہیں جو کرنی سے چھوڑنی سے آخرت میں ضرر  
 ترك فيلزم اجتناب الكبائر بالاتفاق في تحصيلها وعند البعض يلزم اجتناب الصغائر ايضا  
 یہ نہی و اسطی حصول تقویٰ کی کبار سے بچنے سے بنا بالاتفاق لازم ہے اور بعض کی نزدیک تقویٰ کی لئی صغائر سے بھی بچنا ضروری  
 في تحصيلها وهو الحق وقيل لا يلزم اجتنابها لانها مكفرة عن مجتناب الكبائر  
 اور یہی قول حق ہے اور کوئی کہتا ہے صغائر سے اجتناب ضروری نہیں کیونکہ صغائر اسکی اور حجتی ہیں جو کبار سے بچتا ہے  
 فلا يستحق العبد بها العقوبة لقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم لكن هذا خطأ  
 سونہ صغائر کی بدلہ سے اور عقوبت کا نہیں ہوتا اس آیت سے اگر تم بچتی رہو گی بڑی چیزوں سے جو تم کو منع ہوئیں تو ہم اتار دیں گے تمہاری تقصیریں تمہاری لیکن یہ لائی  
 مخالف لقواعدها السنة لان العقاب على الصغيرة جائز عندهم ولو مع اجتناب الكبائر لان بعض المفسرين  
 خطا اور اہل سنت کی قواعد سے خلاف ہے کیونکہ اہل سنت کی نزدیک صغیرہ پر ہی عذاب کرنا جائز ہے اگرچہ کبار سے بچتا ہے کہ بعض مفسرین نے اس آیت میں کبار سے مراد  
 حملوا الكبائر في الآية على انواع الشرك كشرک اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم لان المطلق عند عدم القرينة  
 اقسام شرک لئی جیسی یہود اور نصاریٰ اور مجوس وغیرہ کا شرک کیونکہ مطلق سے بدون قرینہ کی فرد کامل مراد ہوتا ہے اور  
 ينصرف الى الكامل وهو الشرك وباجتنابه لا يتعين تكفير غيره بل يبقى في مشية الله تعالى ان الله لا يغفر ان  
 فرد کامل شرک ہی اور شرک سے بچنے میں اور گناہ کا اور نہ مقرر نہیں ہوتا بلکہ مشیت الہی میں رہتا ہے اس آیت سے بیشک اللہ بہت نہیں بخشتا

کُتِبَ بِهِ وَيَعْرِفُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ مَعَهُ انْ اَصْرَارُ عَلَى الصَّغَائِرِ كَبِيرَةٌ فَلَا يَكُونُ مَكْفَرَةً بَلْ لَا بُدَّ مِنْ اجْتِنَابِهَا  
 له او سکا شریک ہرادی اور اس سے بھی بختا ہی جسکو چاہی باوجودیکہ صغائر بھی رہنا کبیرہ ہوتا ہی پر کفارہ کب ہو سکیگا بلکہ اسی ہی اجتناب ضروری ہی  
 وَقَدْ رَوَى عَنْ عَطِيَّةٍ اَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَا يَبْلُغُ الْعَبْدَانِ يَكُونُ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا  
 اور عطیہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا آدمی درجہ تقوی کا نہیں پاتا جب تک لا باس کو بچھوڑی بخوف ابتدا ادنی نہ لے کی  
 عَمَّا بِهِ بَأْسٌ هَذَا الْحَدِيثُ نَصٌّ فِي لزوم اجتناب الصغائر فی تحصیل التقوی لانہا علی تقدیر کو نہ ماکفرۃ عن مجتنب  
 اس حدیث سے صاف ظاہر ہی کہ اجتناب صغائر سے واسطی حصول درجہ تقوی کی ضروری ہی کیونکہ صغائر کو مانا کہ کبیر کی بجائی والی سی اور حاتی میں  
 الْكِبَارُ يَكُونُ هَمًّا لَا بَأْسَ بِهِ فَلِزْمِهِ اجْتِنَابُهَا مَعَهُ انْ الْمَعْنَى لِلْعَوِي الَّذِي هُوَ فَرْطُ الصِّيَانَةِ يَقْتَضِي اجْتِنَابَ الْكِبَارِ وَالْجَوَابُ  
 پر لا باس بہین تو داخل بہین پس صغائر سے اجتناب لازم ہی باوجودیکہ لغوی معنی کی رعایت یعنی خوب احتیاط کرنی تقاضا یہ ہی کہ کبائر سے اور  
 الشُّبُهَاتُ اَيْضًا لَكِنْ اَلْاِحْتِرَازُ عَنْ جَمِيعِ الشُّبُهَاتِ لَا يُمْكِنُ فِي هَذَا الزَّمَانِ كَمَا قَالَ قَاضِي خَانٍ فِي فَتَاوَاهُ لَيْسَ بَالْمُتَزَمِّينَ  
 شُبُهَاتِ سے ہی بھی لیکن اس زمانہ میں تمام شُبُهَاتِ سے احتراز نہیں ہو سکتا چنانچہ قاضی خان اپنی فتاویٰ میں کہتے ہیں ہمارا زمانہ شُبُهَاتِ کا زمانہ نہیں ہی  
 الشُّبُهَاتُ وَعَلَى الْمُسْلِمِ اَنْ يَتَّقِيَ الْحَرَامَ الْعَاشَ وَكَذَا قَالَ صَاحِبُ الْهَدَايَةِ فِي التَّجْنِيسِ وَجَانِبُهُمَا قَبْلَ سِتْمَائَةِ سَنَةِ وَقَدْ بَلَغَ  
 مسلم کا یہی ذمہ ہی کہ حرام ظاہر سے پرہیز رکھی اور الیاسی ہدایہ والا تجنیس میں کہتا ہی اور ان دونوں کا زمانہ چہرہ سو برس سے پہلی ہی اور اب تو  
 التَّارِيخُ الْاَنَ مَا بَلَغَ وَلَا شَكَّ اَنَّ الْفَسَادَ وَالتَّغْيِيرَ يَزِيدَانِ بَزِيَادَةِ بَعْدِ الزَّمَانِ عَنْ عَهْدِ النَّبُوَّةِ وَالْكَسْبُ فِي عَدَمِ امْكَانِ  
 زمانہ کا حال ہی سو ہی اور اس میں کچھ شک نہیں ہی کہ عہد نبوت سے زمانہ جتنا دور ہوتا جاتا ہی فساد اور تغیر بڑھتی جاتی ہیں اور اس زمانہ میں شُبُهَاتِ سے  
 الْاِحْتِرَازُ عَنْ الشُّبُهَاتِ فِي هَذَا الزَّمَانِ عِدَّةُ اُمُورٍ الْاَوَّلُ اَنْ قَوَامَ الْبَدَنِ اَنْتَظَامُ الْمَعَاشِ لَيْسَ لَا بِالْمَقْذُودِ وَالْحَبُورُ وَخَوَافُهَا  
 احتراز نہ ہو سکتی کہ کئی سبب ہیں اول یہ کہ بدن کی تندرستی اور نگہ دار کا انتظام بدون نفوذ اور دانہ وغیرہ کی  
 هُمَا يَخْرُجُ مِنَ الْاَرْضِ الْغَالِبُ الْمُسْتَعْمَلُ فِي النُّقُودِ وَالْفُسُخِ لَيْسَ اَلْاَلْاَسْرَافُ وَقَدْ صَغُرَ هَا بَحِيثٌ لَا يَعْلَمُ كَمْ مِنْهَا يَبْلُغُ قَدْرُ  
 جو زمین سے پیدا ہوتا ہی نہیں ہوتا اور اکثر معاملات کی کرنی اور توڑنی میں چلن سوای درہم کی نہیں ہی سو اکلوتا کم کر ڈالا ہی کہ اصلاً معلوم نہیں ہوتا کہ انہیں سے کی  
 وَزَنُ دَرَاهِمٍ وَاحِدٍ شَرَعِيًّا بَلِ الطَّامِعُونَ مِنْ اخْسَاءِ الْفُسْفَاةِ وَالْكَفَرَةِ لَا يَزَالُونَ يَقْطَعُونَهَا حَتَّى يَصَادَ الْمَقْطُوعُ فِي الدَّرَاهِمِ  
 درہم برابر ایک درہم شرعی کی ہو سکتی ہیں بلکہ بالجمعی فرومایہ فاسق اور کفار ہمیشہ درہم کو کترتی جاتی ہیں یہاں تک کہ کتر ہو جائی ہی  
 غَالِبًا عَلَى غَيْرِهِ وَسَبَبُ ذَلِكَ تَرْكُهَا وَزِنُهَا وَجَعْلُهَا مِنَ الْمَعْدُودَاتِ فِي التَّبَائِعِ وَالْاِسْتَفْرَاضِ وَالْفَضَّةُ وَزِنَتُهَا لَيْدًا  
 جو گویا ہی اسکا باعث یہ ہو ہی کہ درہم کو تو لٹا چھوڑ دیا ہی اور انکو بوجع اور قرض وغیرہ میں معدود ہمارا کہای اور چاندی ہمیشہ کئی وزنی ہی  
 لَنْصِ الشَّارِعَ عَلَيْهِ فَلَا يَتَبَدَّلُ بِالْعُرْفِ اَنْ شَرَطَ اَعْتَابُهَا عَدَمُ النَّصِّ هَذَا مِنْ هَبِ الْبَحِيْفَةِ وَمِنْ رَوَايَةِ ظَاهِرَةِ  
 شارع اور کوصاف فرما چکا ہی سو عرف کی برتاؤ سے بدل نہیں سکتی اسلی کہ عرف وہاں مستعمل ہوتا ہی جہاں نص موجود نہ ہو اور یہ ہی ابو حنیفہ اور محمد کا اور یہ ہی  
 عَنْ ابْنِ يُوْسُفَ فِي رَوَايَةٍ ضَعِيفَةٍ عَنْهُ يَعْتَبَرُ الْعُرْفُ مَطْلَقًا اِذَا كَانَتِ الْفَضَّةُ وَزْنِيَّتُهُ اَبَدًا يَلْزَمُ بَيَانُ وَزْنِهَا فِي  
 ظاہر روایت ابو یوسف سے اور ایک ضعیف روایت ابو یوسف سے یہ ہی کہ عرف مطلق معتبر ہوتا ہی پر جب چاندی ہمیشہ کو وزنی ہی تو اسکا وزن بیان کر دینا بوجع  
 التَّبَاعِ وَالْاِسْتَفْرَاضُ اَنْ بَيَانُ مَقْدَارِ الثَّمَنِ شَرَطُ صِحَّةِ الْبَيْعِ وَخَوَهُ وَمَقْدَارُ الْوِزْنِ لَا يَعْلَمُ بِالْعَدِّ كَمَا لَا يَعْلَمُ  
 اور قرض میں ضرور ہوا اسلی کہ ثمن کی مقدار بیان کرنی بوجع وغیرہ کی صحت کی لئی شرط ہی اور وزن کی مقدار گنتی سے معلوم نہیں ہوتی جیسی تولقی سے  
 مَقْدَارُ الْعَدْدِ بِالْوِزْنِ اِذَا لَمْ يَبَيَّنْ وَزْنُهُ يَفْسُدُ الْبَيْعُ وَالْاِجَارَةُ وَالْقَرْضُ وَخَوَهَا فَيَكُونُ مَا اشْتَرَى بِالْبَيْعِ  
 گنتی معلوم نہیں ہوتی پر جب اسکا وزن معلوم نہ ہو تو بیع اور اجارہ اور قرض وغیرہ سب فاسد ہوئی پس جو جو بوسیلہ بیع فاسد کی خرید  
 مِنَ الطَّعَامِ وَالْجَارِيَةِ فَلْيَكِلَا الْمُسْتَشْرَى بَعْدَ الْقَبْضِ لَكِنْ لَا يَجِلُّ لَهُ اَكْلُ الطَّعَامِ وَلَا وُطْعُ الْجَارِيَةِ وَلَا فُحْصُ مَنْهُ وَ  
 کہانا یا لونڈی یہ سب بعد قبض کی خریداری کی ملک ہو گئی ہر اسکو نہ تنادل کہانی کا حلال ہی اور نہ صحبت لونڈی کی اور اس سے کوئی نخصی نہیں ہی

عمر ہی فی المعنی الشریعی ما امکان وفرض الصیانتہ  
 شریعی معنی میں چنانچہ تک ہو سکتی کہ فی فرض طاعتی اور خوب احتیاط

ولا حيلة فيه الا التمسك بالرواية الضعيفة عن ابی یوسف لتعسر الجمع بين الغد والوزن خصوصا  
اور نہ آجین کوئی حیلہ بجز تمسک اسی ضعیف روایت کی جو ابویوسف ہی کیوں گنتی اور قول کا جمع کرنا بہت دشوار ہی خاص کر

فی حق الفقراء وقد تقر ان الضرورات تبيح المحظورات والثاني غلبة الطمع على الناس بحيث ترى كثيرا  
فقراء کی حق میں اور بیشک ہر جگہ ہی کہ ضرورت میں ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے دوسرے سبب لوگوں پر طمع کا غالب ہونا چنانچہ تو اکثر لوگوں کو دیکھتا ہی

منهم لا يرضون بحقوقهم ولا يقنعون بحظوظهم بل يتجاوزون الى الحرام والثالث غلبة الظلم بين الخلق  
کہ اپنی اپنی حق پر راضی نہیں ہوتے اور اپنی اپنی حصہ پر قناعت نہیں کرتی بلکہ حرام تک بڑھ جاتی ہیں اور تیسری خلقت میں ظلم کا پسین

من الغصب والسرقة والخيانة والتزوير ونحوها والرابع غلبة الجهل على التجار والصناع والأجراء والشركاء  
میں من الغصب والسرقة الخیانت کرنی دغا کرنی اور اسناد اسکی چوتھی اصل یا سبب میں جہالت کا غلبہ سود گروں اور کارگیروں اور مزدوروں اور شرکاء

فی الأصل والعلة فلا يرعون شرائط الشرع في معاملاتهم فاذا ن معاملاتهم لا تخلو ما ان تبطل فيكون  
سویہ لوگ شرعی شرطوں کی رعایت اپنی کاروبار معاملہ میں نہیں کرتی پر اب اوکی معاملات اس سے خالی نہیں یا باطل ہوگی بہرہ

مكسوههم حراما او تفسد متكره فتكون مكسوههم حبيثا والحرام لا يكون ملكا بالقبض بل ان امكن الرد  
اوکی کا ہی حرام ہوگی یا فاسد اور مکروہ ہوں کی اب اوکی کا ہی خبیث مشکوک ہوگی اور حرام چیز قبضہ کرنی سے ملک نہیں ہو جاتی بلکہ اگر اوکی مالک تک

الی صاحبه يجب الرد اليه ويجعل الاثر بغيره ولا يجوز لاحد اخذه بشراة او هبة او صدقة او  
سہا دینا ممکن ہو تو ہمارا دینا واجب ہوتا ہی اور بدولت اسکی گنہگار ہوتا ہی اور کسی کو اس کا لینا جائز نہیں خرید کر یا اجارہ سے یا سہبی یا صدقہ سے یا

نحوها اذا يصير بها حالا وان تعدى الرد الى صاحبه فسيب له التصديق لا غير الخبيث وان كان ملكا  
کسی اور جس سے مانند اسکی کہ نہ کوئی وجہ حلت کی نہیں ہی اور اگر مالک تک پہنچا نہ دشوار ہو تو اوکی راہ بجز صدقہ دینی کی کوئی نہیں اور خبیث مشکوک اگر قبضہ کرنی سے ملک

بالقبض لكن يجب على مالكة التصديق وباتمه بغيره ولا يجوز لاحد اخذه الا ان يتصدق عليه وهو فقير فاذا  
تو ہو جاتی ہی پر مالک کو واجب ہی کہ صدقہ دیدی اور سوا صدقہ کی گنہگار ہوتا ہی اور کسی کو اس کا لینا جائز نہیں ہی ان کو صدقہ دیدی اور وہ فقیر ہو جب

كان كذلك فكيف يمكن المعاملة بالناس في هذا الزمان مع الاحتراز عن الشبهات فان كثيرا في ايديهم  
حال یہی تو اس زمانہ میں لوگوں سے شہات سے بچ کر معاملہ کرنا کیونکر ممکن ہو سکتا ہی کیونکہ اکثر ماں اوکی قبضہ میں ہیں

من الاموال اما حراما وخبيثا بسبب ظلم بعضهم بعضا بالغصب والسرقة والخيانة والتزوير ونحوها  
یا حرام ہیں یا خبیث مشکوک آپکی ظلم سے بسبب غصب یا چوری یا خیانت یا دغا بازی وغیرہ کی

او بسبب عدم مراعاة شرائط الشرع في معاملاتهم فالأخذ بالقول الاحوط والاحتراز عن الشبهات في هذا  
یا اپنی معاملات میں شرعی شرطوں کی رعایت نہ کرنی سے پس محتاط قول کو لینا اور شہات سے بچنا اس

الزمان ليستدعي ان لا يعامل مع الناس ويقتضي العزلة عنهم والفرار الى الجبال وسكنى المغارات وبطون الاوط  
زمانہ میں یہ سہا ہوتا ہی کہ لوگوں کی سائتہ کوئی معاملہ کیجی اور اسی سے اسرا لگے ہو کر پہاڑوں میں بھاگ جائی اور غاروں اور نانوں کی اندر رکری

ورتع العشبة الكلاء وفي هذا حرج عظيم وتكليف بما لا يطاق وكلاهما منفيان في الشرع بالنظر لان الانسان  
اور کہا انس پہوئس کہا لیا کر ہی اور اس میں بڑا ہی حرج اور طاقت سے زیادہ تکلیف ہی اور شرع کی اندر یہ دونو بدالت نص نہیں ہیں کیونکہ انسان کی طبیعت

مدني بالطبع لا يمكنه ان يعيش وحده بل لابد له ان يعيش مع الناس فيتعين في هذا الزمان لا محالة الاخذ  
ملن ساری یہ کہ ہو سکتا ہی کہ اکلیا گذران کری بلکہ بالضرور او کی گذران آدمیوں میں ہوگی پس اس زمانہ میں بالضرور امداد و سہا دینی اپنی چاہی

بما قال في حروم من تبعه من المستأمن من جوار اخذ مال الغير باذنه ورضائه بعض وبغير عوض عالم يعلم كونه  
جوامع محمد ہی ہیں اور اوکی تلمیذ بعضی مشایخ کو غیر کامل او کی اجازت اور خوشی سے لینا بدلہ میں اور بی بدلہ جب تک صاف علم معلوم نہ ہو



حراما بعینه تمسکا باصول مقرلة فی الشرع من ان الید دلیل المملک وان الاصل فی الاشیاء الاباحۃ وان

جائز بتاتی بین قواعد مقدر شرعی تمسک کر کہ قبضہ دلیل ملک ہوتا ہی اور اصل شیان میں اباحت ہی اور

یقین لایزول بالشک وانما یزول بیقین مثله وان الثمن فی العقود والفسوخ اذا کان من النقود لا یتعین

یقین شک سی دفع نہیں ہوتا یقین جب ہی جاتا ہی تب ویسا ہی یقین ہوا ور ثمن عقود اور فسخ میں اگر نقد روپیہ ہوتا ہی تو تعین کرنی سی

بالتعین بل یشتب بالذمۃ حتی لو اشیر الی الثمن بالنقد ودفع غیرہ یجوز بخلاف المبیع فانہ یتعین بالعقد حتی

متعین نہیں ہوتا بلکہ ذمہ پر لازم ہوتا ہی بیان تک اگر ثمن نقد کو اشارہ ہی متعین کری اور وہ اور روپیہ دیدی تو جائز ہی بخصلاف مبیع کی پس مبیع عقد کرنی سی متعین ہوتا ہی

لا یجوز استبداله باخر واقامته مقامه الا بالفسخ وتکرار العقد وبما قال الکرخی وقد صرحوا بکون الفسخ علیہ

یہ کہ اگر کو اور مبیع سی بدل دینا اور بدلہ کو اس کی حکم ہر دینا جائز نہیں ہی جب تک پہلے عقد فسخ اور دوبارہ عقد نکلیا جاوی اور تمسکے نامام کرخی کی قول سی کہ صا کہ حکم میں

فی هذا الزمان ان المشتري بحرام بعینه حلال طیب الا ان یشار الیہ حين العقد ثم سلم فحرم بکون ملکا خبیثا

کہ اس زمانہ میں قوی آہی پر ہی کشتی خریدی ہوئی ثمن معین حرام سی حلال پاکیزہ ہوتی ہی مگر اس صورت میں کہ عقد کرتی ہوئی اس ثمن حرام کی طرف اشارہ کریں پھر وہ ہی دیدیں

واجب التصرف وبما ذهب الیہ ابو حنیفۃ من ان الخلط الرافع للتمیز استہلاک موجب للمملک والضمان وبما روی

ابو حنیفہ شریعت میں ہوگی اور کا حکم کر دینا واجب ہی اور تمسک کرنا امام ابو حنیفہ کی مذہب سی کہ ملا دیا دو چیز کا جھین امتیاز باقی نہ رہی ہلاک کر دینا ہی اس میں ملک حاصل ہوجاتی ہی اور حرم

عنه ان سبب الطیب وجوب الضمان لا اداه نعم ما لا بد له کله لا یزک کله فان الاحترار عن جمیع الشبهات لما

اور تمسک کرنا جو اس میں ہر وہی کہ سبب حلت کا وہی ضمان کا لازم آتا ہی اوسکا ادا کرنا نہیں ان جو چیز سراسر سیر نہ آوی تو سراسر چھوڑنا نہ چاہی بلیک احتراز تمام شہادت سی چونکہ

لم یکن ممکنا فی هذا الزمان لزم الاحتراز عن الشبهات التي یمکن الاحتراز عنها فی تحقق التقوی لان الطاعة

اسن مانہ میں ممکن نہیں ہی تو احتراز کرنا ایسی شہادت سی جو کہ سہل ہیں واسطی ثبوت تقوی کی لازم ہی اسطی کی اطاعت موافق طاقت کی ہوتی ہی

بحسب الطاقة فمن اتقى عما فی وسعه من الشبهات برحی من فضل الله تعالی ان یعفو عنه هالیس فی وسعه

پھر جو شخص اپنی مقدور بہر شہادت سی بچتا ہی تو اس کی فضل سی امیر ہی کا وسکوہ معاف کردی جو اس کی طاقت سی باہر ہی

ویجعل له ثواب المتقین واما اطعام اهل الوظائف من الاوقاف او بیت المال فهو کسائر المکاسب فان الکسب

اور اوسکو ثواب متقین کا عنایت کری اور رکھنا وظیفہ داروں کا اوقاف میں سی یا بیت المال میں سی سو وہ ایسا ہی جسی اور تمام کامی کہہ کر فائدہ لینا

بالمبیع والاجارۃ ونحوهما اذا روی فیہما شرائط الشرع کما یكون حلالا طیباً کذا لک الوقف اذا روی فیہ شرائط

بیع اور اجارہ وغیرہ سی اگر اوس میں شرطیں شرعی رعایت کی جاویں جسی حلال طیب ہوتا ہی ایسی ہی وقف اگر صحیح ہو اور شرطیں وقف کی ہاوسیں

الوقف یمکن ان یمکن حلالا طیباً وکذا بیت المال یجوز لمن کان مصرفاً له وأخذہ بقدر الکفاۃ وتفصیل الکفاۃ علی ما

رعایت کی جاویں تو حلال طیب ہوتا ہی اور ایسی ہی بیت المال حلال ہوتا ہی اگر اوس کی قابل ہو اور بقدر کفاۃت لیا کری اور تفصیل کفاۃت کی موافق بیان

فی الاحیاء وغیرہ من الکتب فی السلوک ولا فرق بین الوقف و بین بیت المال و بین غیرہا من المکاسب فی کون

احیاء وغیرہ کتب کی سلوک میں اور درمیان وقف اور بیت مال وغیرہ آمدنیوں کی اس باب میں کچھ فرق نہیں ہی

کل منہا حلالا طیباً اذا روی فیہ شرائط الشرع وفي عدم کونه حلالا اذا لم یراع فیہ شرائط الشرع و ذکر فی الوقعات

کہ سبب حلال طیب ہیں اگر ان میں شرائط شرعی رعایت کی جاویں اور مردار خبیث ہونی میں اگر ان میں شرائط شرعی رعایت نہ ہوں اور واقعات میں مذکور ہی

ان الذین یفوضون ویفتنون ویشتغلون بالتعلیم ویاکلون من بیت المال فانہم لیسوا عاطلین بالاجرۃ بل هم عاطلون

کہ جو لوگ حکم کرتی ہیں اور فتوی دیتی ہیں اور درس تدریس میں مصروف رہتی ہیں اور بیت المال میں سی کھاتی ہیں سو یہ لوگ یعنی قاضی مفتی مدرس مزدور نہیں ہیں

لله تعالی واجرهم علی الله تعالی وکذا ما یعطیه الامراء والسلاطین من اموالهم الی رجل حلال عالم یعلم انه حرام

بلکہ نہ کار بار کرتی ہیں اور انکا اجر خدا پر ہی اور ایسی ہی جو کہ امراء اور سلاطین اپنی مال میں سی کیو کچھ دیتی ہیں سبب حلال ہی جب تک معلوم نہ ہو کہ کشتی خاص حرام ہی

بعينه نعم درجات المحال كثيرة عالية بعضها أعلى من بعض لكن في زماننا لا يمكن الأخذ بالقول الا حوط في  
 ان مرتبة حلال في بيت بين ايك سي ايك بالا  
 برهاری زمانه من تقوی کی باب میں احتیاط کامل پر عمل کرنا ممکن نہیں ہی

التقوى لان الاستقصاء البالغ في المحال على قانون الوصر الاعلى في زماننا مما يفضي الى الحرج وهو مدفوع في الدين  
 کیونکہ حلال کی باب میں ہدایت درجہ کا مبالغہ کرنی سی موافق قواعد اعلیٰ مرتبہ کی پرہیز کی ہماری زمانہ میں بڑا حرج ہوتا ہی اور دین کی اندر حرج نہیں ہی

بل الشرع هو المنزلة المستقیم فما لا ینمہ الشرع فهو حلال رحمة من الله تعالى على عباده فاذا اتقستك احدا بالشرع  
 بلکہ شرع سید ہی تزلزل ہو جیو شرع ابرا کر ہی وہ سب حلال ہی ہی یہ اس کی طرف سی بند ہو جی حال پر کمال رحمت ہی اور جب کوئی شریعت سی سزا دی

فليس لاحد ان ينكر عليه لان انكاره عليه استخفاف بالشرع ومن استخف بالشرع ينجأ عليه نزول الايمان  
 یہ یہ کہ کسی کا مقدور ہی کہ اوس کی انکار کر ہی کیونکہ اس پر انکار کرنا شریعت کی تحقیر ہی اور جو شخص شرع کی تحقیر کری اوس پر کہہ کا خوف ہی

اذ تحقق هذا فالورع والتقوى في هذا الزمان ان يجعل ما في يد كل انسان ملكا له مالم يتيقن انه بعينه معصوب  
 جب یہ امر ثابت ہو تو ورع اور تقوی اس زمانہ میں یہ ہی کہ جو چیز جس شخص کی قبضہ میں ہی اوس ہی کی ملک مانی جا دی جینک یقینی معلوم نہ ہو کہ یہ خاص چیز چھینی ہو ہی

او مصروف وان علم يقينان في ما له حراما اذ قد قال قاضيان في فتاواه رجل دخل على سلطان فقدم اليه شيء  
 یا جو را ہی ہو ہی اگر یہ بات یقینی معلوم ہو کہ اسی مال میں حرام ہی ملا جلا ہی اس کی کہ قاضیان اپنی فتاوی میں کہتا ہی کہ ایک شخص حاکم کی پاس گیا حاکم کی اوس کی چیز

من المأكولات ان لم يعلم انه بعينه غصب يحل له ان ياكل لانه لم يعلم بالحرمه والا صل في الاشياء الاباحه  
 کہا نیکو دی اگر یہ نہ معلوم ہو کہ یہ ہی خاص غصب کی ہو ہی تو اوس کو کہا لینا حلال ہی اس کی کہ اوس کی حرمت معلوم نہیں ہی اور اصل شیان میں اباحت ہی

وان علم انه بعينه حرام لا يحل له ان ياكل منه لانه علم بالحرمه وتسل ابو بكر البلخي عن الفقير انه لو اخذ  
 اور اگر معلوم ہو کہ یہ خاص چیز حرام ہی تو کہا نا حلال نہیں ہی کیونکہ حرمت معلوم ہو گئی کسی ابو بکر بلخی سی فقیر کا حال پوچھا کہ اوس کی اگر

جائزة السلطان مع علمه ان السلطان اخذها غصبا يحل له ذلك قال ان السلطان ان خلط الدرهم  
 عطیہ سلطان کا منصوب جان بوجہ کر لینا تو کیا اوس کو یہ حلال ہی جواب دیا اگر سلطان فی درهم ایک قسم کی دوسری

بعضها ببعض فلا بأس باخذه وان دفع اليه عين الغصب من غير خلط لا يجوز له اخذه قال الفقيه ابو الليث  
 قسم میں ملا دی تو لینا میں کچھ خرف نہیں ہی اور اگر اوس کو منصوب درہم وہ کی وہ ہی یدوں ملائی کی دیدی تو لینا جائز نہیں ہی فقیہ ابو اللیث کہتی ہیں

هذا الجواب يستقيم على قول ابی حنیفہ اذ عنده من غصب الدرهم من قروم و خلط بعضها ببعض فملك الغاصب  
 یہ جواب ابو حنیفہ کی قول پر درست ہوتا ہی اس کی کہ امام کی نزدیک اگر کسی درہم کسی سی چین کر ایک کو دوسری میں ملا دی تو غاصب مالک

ويكون مديوناتهم وذكر في بستان العارفين ان الناس اختلفوا في اخذ جائزة السلطان قال بعضهم يجوز ما  
 اور اوس کا قرضدار ہونا ہی اور بستان العارفین میں مذکور ہی کہ فقہاء میں درباب قبول کرنی عطیہ سلطان کی اختلاف ہی کوئی کہتا ہی جائز ہی

لم يعلم انه يعطيه من الحرام وقال بعضهم لا يجوز اما من اجازته فقد ذهب الى طروى عن علي بن ابي طالب  
 جینک معلوم ہو کہ یہ حرام کمال ریائی اور کوئی کہتا ہی جائز نہیں ہی یہ جو شخص جائز کہتا ہی تو اوسی وہ اختیار کیا ہی جو علی بن ابی طالب سی روایت ہی

انه قال السلطان يصيب من الحلال والحرام فما يعطيك فخذ فانما يعطيك من الحلال وروى عن عمر بن الخطاب  
 کہ فرمایا سلطان کی پاس حلال اور حرام سب آتا ہی یہ جو تجھ کو دیتا ہی سو لیں کیونکہ تجھ کو حلال ہی دیتا ہی اور عمر سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی

قال من اعطى شيئا من غير مسئلة فليأخذها فانما هو رزق رزقه الله تعالى وروى عن حبيب بن ابي ثابت انه قال  
 فرمایا جو کوئی شخص بی مانگی کچھ دیوی تو لینا چاہی کیونکہ وہ اسد تعالی فی رزق پہنچا ہی اور حبیب بن ابی ثابت سی روایت ہی کہ کہتا ہی

سأيت ابن عمر بن عباس ياتهما هدايا المختار فيقبلانها مع كونه مشهورا بالظلم وروى محمد بن الحسن عن ابی حنیفہ  
 کہ میں ابن عمر اور ابن عباس کو دیکھا ہی کہ اوس کی پاس ہدیہ مختار کا آتا اور وہ دونوں بیلیشی باوجودیکہ مختار ظالم مشہور تھا اور محمد بن الحسن ابو حنیفہ سی اور وہ حامدی

عن حماد بن ابی رهم النخعی خرج الی زهیر بن عبد الله الانزلی وكان عاملا علی حلوان یطلب جائزته هو وابو زر  
 رایت کرتی ہیں کہ زہیم نخعی زہیر بن عبد اللہ انزلی کی پاس جبہ حلوان کا عامل تھا اپنا جائزہ لینی گئی وہ اور ابو زر ہمدانی دونوں  
 اظہر انی قال لجزوبہ ناخذ مالہم تعرف شیئا من عطاءہ حراما بعینہ وھذا قول ابی حنیفۃ المجلس التاسع والستون  
 محمد کتبا ہی ہماری یہ ہے سند ہی جبتک معلوم ہو کہ کوئی عطیہ میں بعینہ حرام ہی اور یہ ہی قول ابو حنیفہ کا ہی اوہنتر وین مجلس وستم  
 فی بیان لزوم طلب کسب الحلال والے اطیب من المكاسب واقبح منها قال رسول الله صلی اللہ علیہ  
 بیان میں تلاش حلال کا ہی اور کونسی کائی پاک ہی اور کونسی بری ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 ان اطیب ما اکلکم من کسبکم وان اولادکم من کسبکم ھذا الحدیث من حسان المصابیح مرآۃ ام المؤمنین  
 بیسک پاکیزہ تر تمہارا کھانا تمہاری کائی کا ہی اور تمہاری اولاد بھی تمہاری کائی ہی یہ حدیث مصابیح کی حسن صدیقوں میں ہی ام المؤمنین عائشہ کی  
 عائشۃ وقیہ تحریر علی کسب الحلال لان المراد بالطیب ھنا الحلال ومعنی الکسب الطلب السعی فی تحصیل  
 روایت سی اس میں کسب حلال کی ترغیب ہی اسلی کہ طیب سی مراد بیان حلال ہی اور کسب کی معنی تلاش اور کوشش رزق کی واسطی  
 الرزق وانما جعل الولد کسبا لان الولد یطلبہ ویسعی فی تحصیلہ فیکون من جملة اکسابہ فیجوز لہ ان یاکل  
 اور اولاد کو کائی اس واسطی پڑایا کہ اولاد کی طلب ہوتی ہی اور اسکی لئی سعی کرتی ہیں پس تو اولاد اسکی کائی میں داخل ہی اب اسکو جائز ہی کہ اگر  
 من کسبہ اذا کان محتاجا ولا فلا الا ان یطیب بہ نفسہ قال الفقیہ ابو اللیث بستان العارفين فی بستان کمرہ  
 محتاج ہو وی تو اولاد کی کائی میں سی کہانی اور نہیں تو نہ کھادی ہاں اگر وہ دل سی خوش ہوتا ہو فقیہ ابو اللیث بستان العارفين میں کہتا ہی بعض لوگ  
 بعض الناس لا اشتغال بالكسب وقالوا الواجب علی کل انسان الاشتغال بعبادة الله والتوکل علیہ وحجۃم  
 کسب اختیار کر نیکو کردہ کہتی ہیں وہ لوگ یہ کہتی ہیں کہ ہر شخص پر شغل عبادت الہی کا اور اس پر ہر وساکرنا واجب ہی اور اسکی دلیل  
 قوله تعالی وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال النبی علیہ السلام ما اوحی الی ان اجمع المال واکن من التاجرین  
 یہ آیت ہی اور نبی جو بنائی جن اور آدمی سو اپنی بندگی کو اور یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہ وحی نہیں آئی کہ مال جمع کر کر تجارت کیا کروں  
 ولكن اوحی الی ان نسبح بحمد ربك وکن من السجدين واعبد ربك حتی یاتیک البقیۃ وقال عاصۃ اهل العلم الکسب  
 لیکن یہ وحی آئی ہی کہ تو یاد کر خوبیاں اپنی رب کی اور رہ سجدہ کرنیوالوں میں اور بندگی کر اپنی رب کی جب تک پہنچی مجھ کو موت اور عام اہل علم کہتی ہیں کہ اتنی مزدوری  
 بمقدار ما یکفیه ولعیالہ واجبان من ادلی ذلك فهو مباح ولا یكون الاشتغال بطلب الزیادۃ حراما اذ المرید  
 کہ اسکو اور اسکی عیال کو کافی ہو واجب ہی اگر اس سی زیادہ ہو وی تو مباح ہی اور زیادہ کی تلاش اگر ضرر اور یا منظور ہو تو حرام نہیں ہی  
 به الفخر والریا وحجۃم انه تعالی قد فرض الفرائض ولا یتالی ادائها الا بسنۃ العورۃ وقوة البدن ولا یحصل ستر العورۃ  
 ان لوگوں کی یہ دلیل ہی کہ اللہ تعالیٰ نے بیشک فرائض ذمہ پر مقرر کی ہیں اور وہ فرائض بدو ستر عورت اور قوت بدن کی ادائیں ہی ہو سکتی اور ستر عورت  
 الا باللباس وقوة البدن الا بالقوت اذ قال الله تعالی وما جعلنہم جسدا لیاکلوا الطعام وتحصیل القوة واللبا  
 بدو پو شاک کی اور بدن کی قوت بغیر کھائی پیتی نہیں ہو سکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور ایسی بدن نہ بنائی تھی کہ کھانا نہ کھاویں اور سیر آنا قوت اور لباس کا  
 لا یكون فی الغالب الا بالکسب ما ذکر فی انکار ذلك من الحجۃ فالجواب عنہ ان یقال ان التجارۃ اما ان یكون  
 اکثر اوقات بدون کسب کی نہیں ہوتا اور جو دلیل اسکی انکار میں مذکور ہوئی ہی تو اسکا یہ جواب ہی کہ کہیں تجارت یا تو واسطی طلب کفایت کی ہوتی ہی  
 لطلب الکفایۃ او لطلب الزیادۃ علی الکفایۃ فان كانت لطلب الکفایۃ فھو واجبۃ ما جوفرا علیہا فیکون الاشتغال  
 یا واسطی طلب زیادت کی قدر کفایت پر پہر اگر واسطی طلب کفایت کی ہی تو واجب ہی ایسا شخص ثواب دیا جاتا ہی یہ تو یہ دہندا  
 ہما اشتغالا بالعبادۃ وان كانت لطلب الزیادۃ فان کان طلب تلك الزیادۃ لاستکثار المال وادخارہ لا لضر  
 بجای خود عبادت ہی اور اگر تجارت واسطی طلب زیادت کی ہی پہر اگر وہ زیادت واسطی کثرت مال اور خزانہ کی ہو کہ خیرات اور حسنات میں کام نہ آوی

الی الخیرات والحسنات فهو اقبال علی الدنیا التي حجبها راس كل خطیة فلا يكون الاشتغال بها اشتغالا بالعبادة

بل ان وجد فیها تلبس وخیانة يكون فسقا وظلما وان كان طلبه بالیواسی بها الفقراء والضعفاء فهي افضل

من الاشتغال بالنوافل من العبادات البدنیة فكيف لا يكون الاشتغال بها اشتغالا بالعبادة وقد ذكر فی الاختیار

ان الرسل علیهم السلام كانوا یكتسبون ویكفون من کسبهم فادم النبي علیه السلام من راع الخطة وسقها باوصاف

وذا سها ولحنها وعجمها وخبرها واكملها ونوح النبي علیه السلام كان نجارا وابراهيم علیه السلام كان برززا وادود

النبي علیه السلام كان يصنع الدرع وسليمان النبي علیه السلام كان يصنع المكنل من الخوص وتبيننا محمد علی

مرعى الغنم وذكر فی الاحیاء ان اصحاب رسول الله علیه السلام كانوا یجرون فی البر والبحر ویعملون فی تخليص

وهم القدر فيلزم الاقتداء بهم ولا يلتفت الى جماعة انكروا ذلك وقعدوا فی المساجد وعيوبهم طائفة الى ما

في ابدی الناس فيسمون انفسهم متوكلين وليسوا كذلك بل خرجوا عن حدود الشرع فانهم قد تمسكوا بقوله تعالى

وفي السماء رزقكم وما توعدون لكنهم بمعناه وتاويله جاهلون فان المراد به المضل الذي هو سبب انبات

الرزق فلو كان الرزق ينزل من السماء بغير كسب لما امرنا بالاكسب والسعي في الاسباب وقد قال الله تعالى فاذا

قضيت الصلوة فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل الله وقال فی آية اخرى لیس علیكم جناح ان تبغوا فضلا

من ربكم وروی عن ابی هريرة انه علیه السلام قال من الذنوب ذنوب لا یكفرها الا الله في طلب المعیشة وسئل

ابراهيم عن التاجر الصدوق هو احب اليك ام المتفرغ للعبادة فقال التاجر الصدوق احب الي لانہ فی جهاد

یانبیه الشیطان من طریق الكیل والمیزان ومن قبل الاخذ والاعطاء فيجاهده وقال ابو قلابة لرجل لان لك

تطلب معاشك احب الي من ان امرتك فی رافية المسجد لكن لا ينبغي للتاجر ان یشغلہ معاشه عن معاده فيكون عمره

من تجبکو معاشك طلب من دیکون توبت بتریکه سجدة کوز من دیکون بر تاجر کو یبہدین چاہی کہ معاش کی دہشتی میں معاویہ پہلے دیکے پھر توبہ کی عمر

کسبی حال سچی تاجر کا پوچھا آیا وہ تکیو مجھ پر ہی یا نزعابد جواب دیا تجھو سچا تاجر محبوب ہی اسلی کہ وہ جہاد کرتا



ضائعاً و صفتها خاسرة لان ما یفوتہ من الریح فی الآخرة لا یفقی به ما یناله فی الدنیا فیکون من اشتري  
برباد ہوئی اور تجارت میں ٹوٹا آیا کیونکہ جتنا اخروی فائدہ اسکا تلف ہوگا اوسکا عوض جو دنیا میں پیدا کیا نہیں ہو سکتا سپر زمین سی ہوگا کہ دنیا کی  
الحیوة الدنیا بالآخرة بل ینبغی لہ ان یشفق علی نفسه فی تجارتہ ولا ینسی نصیبه من الدنیا لا ینقر کما  
زندگی بعض آخرت کی مولیٰ بلکہ اوسکو یوں چاہی کہ تجارت میں اپنی جان کی غمخواری کری اور نہ بہولی اپنا حصہ دنیا میں کا آخرت کی لٹی جیسا  
قال اللہ تعالیٰ ولا تفسر نصیبک من الدنیا فان الدنیا من رعة الآخرة وفيها تکتسب الحسنات وللمسجد  
کہ فرمایا اللہ تعالیٰ تو اور نہ بہولی اپنا حصہ دنیا میں سی فل کیونکہ دنیا آخرت کی لپیٹی ہی اسی میں حسنات حاصل ہو سکتی ہیں اور مسجد  
والبيت والسوق لہ حکم واحد وانما النجاة بالتقویٰ وهي تتحقق فی جمیع الاحوال وقد روي عن ابی ذرارة علیہ السلام  
اور کہہ اور بازار سب کا حال ایک سا ہی اور تجارت تقویٰ کی ہی ہوتی ہے اور تقویٰ ہر حال میں متحقق ہوتا ہے اور ابو ذر سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا  
قال اتق اللہ حیث ما کنْتَ فان وظيفة التقوی لا تنقطع عن المجردين للدين کیف ما تنقلب بهم الاحوال  
اسی دور تارہ جہاں رہی بیشک لازم تقویٰ کی دین کی عزت نشینوں سی کہی دور نہیں ہوتی اونکا حال کیسا ہی بدلتا رہی  
اذ فیہا یرون نجاتهم ورحمهم وبہا یكون حیاتهم وعیشهم وانما یتم شفقتہ علی نفسه فی تجارتہ بمراعاة  
کیونکہ وہ لوگ اوس میں اپنی نجات اور فائدہ دیکھتے ہیں اور اوس میں اوکی زندگی اور آرام ہی اور تجارت کی اندر غمخواری اپنی جان کی کئی امور کی لحاظ سی پوری ہوتی ہے  
عدة امور الاول ان ینوی مما التکسبه الاستعفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس واستعانة علی  
اول یہ کہ اس نیت سی لاوی کہ مانگتی مانگتی سی بچتا رہی اور لوگوں کی طرف طمع نہ لوی اور دین کی مدت کری  
الدين وقیاماً بکفایة عیالہ لیکون من المجاہدین لما روی عن ابی ہريرة انه علیہ السلام قال من سعی  
اور اپنی عیال کی ذمہ داری بجا لاوی تاکہ مجاہدوں میں داخل ہووی کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اپنی عیال کی  
علی عیالہ من جہلہ فهو کالمجاهد فی سبیل اللہ فاذا اضم فی قلبہ ہذہ النیات بکون عاملاً فی طریق الآخرة  
خبر حلال مالی سی لہ سپر ایسا ہی جیسی اسہ کی راہ میں مجاہد جیسا ہی دین میں یہ نیتیں کریگا تو آخرت کی راہ کا عامل ہووے گا  
فان استفاد ما لا یقدر بحجہ فی الدنیا والآخرة وان لم یستفد ما لا یبرح فی الآخرة والثانی ان یقصد فی صنعته  
پہر اگر اوس کو مال نہ تہہ آیا تو اسنی فائدہ دنیا اور آخرت دونو کا پیدا کیا اور اگر مال حاصل نہ ہوا تو آخرت ہی کا فائدہ ہوا دوسرے یہ کہ اپنی پیشی  
وتجارتہ القیام بفرض من الفروض الکفایة اذ لو ترک الصناعات والتجارات كلها البطلت المعاش وھلک  
اور تجارت سی یہ قصد کری کہ فرض کفایہ ادا کرتا ہی اسنی کہ اگر تمام پیشی اور تجارت ترک کر دین تو گذران مشکل پڑ جاوی اور خلقت  
المخلوق لان النظام امر لكل بتعاون الكل وتکفل کل فریق بعمل اذ لو قبل کلہم علی صنعة واحدة لتعطلت البوقی  
مہر ہی کیونکہ سب کا حال کی درست سی سب کی امدادی ہوتی ہی اور ہر فریق کی ذمہ داری سی جدی جدی عمل پراسنی کہ اگر سب انسان ایک ہی پیشہ کرنی لگیں تو باقی کی پیشی بیکار  
وھلکوا لکن الصناعات منهم ما هو مهم ومنہا ما هو مستغنی عنہ لرجوعہ الی طلب التعم والتزین فی الدنیا فینبغی  
ہو جاوین اور مہر میں لیکن بعضی پیشی تو بہت ضرور ہوتی ہیں اور بعضوں کی چنداں ضرورت نہیں ہوتی اونکا مال عیش طلبی ہی اور دنیا کا سہکار اور ادائیگی ہی بلکہ  
لہ ان یشغل بصناعة مهمة لیکون فی قیامہ بہا کافیا عن المسلمین فی فہم فی الدین ولا یشغل بصناعة  
ہی کہ ضروری پیشہ کو اختیار کری تاکہ اوس پیشی ضروریات دین میں سب ملانوں کا حاجت روا ہو اور نقاشی اور زرگری وغیرہ  
النقش والصباغة وجمیع ما ترخف بہ الدنیا و ذکر فی الاختیار ان افضل اسباب الکسب التجارة ثم الزراعة  
اور تمام پیشی جنہن دنیا کی زیب و زینت ہی اختیار کری اور احیاء میں مذکور ہی کہ عمدہ سبب کا کئی تجارت سی بہر کہیتہ  
ثم الصناعة لما روی انه علیہ السلام قال الحرفة امان من الفقر ومنہم من فضل الزراعة علی التجارة لکونہا  
پہر ہنسکی کاری کری کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ حرفہ فقیر سی بچاتا ہی اور بعضی تجارت سی کہیتی کو بہتر کہتی ہیں کیونکہ اسکا

فل  
کہ وہ تین  
سپر ہی کفن  
کی ہیں ۱۲

اعرفنا ان قد روى انه عليه السلام قال ما رزق مسلم من رزاق ما عرس ثبيرة فتناول منها انسان اذابة  
 نفع عام هو تاجي اسلمی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو مسلمان کچھ کرنا ہی اور درخت لگاتا ہی پہر او سین ہی کوئی انسان یا چو یا یہ  
 او طیرا کا کانت له صدقة والثالث ان لا يمنع سوق الدنيا عن سوق الاخرة وهو المسجد فينبغي له ان  
 یا پرندہ کہاوی تو او کی ہی صدقہ ہوگا اور تیسری یہ کہ دنیا کا بازار آخرت کی بازار سے نزدیک رکھے کہ وہ مسجد ہی سویرن چاہی کہ  
 يجعل اول النهار الى وقت دخول السوق الاخرة فيلزم المسجد في ذلك الوقت ويواظب على الاذكار والادبار  
 اول روز یعنی صبح کی وقت جب تک کہ گنیں کہل کر بازار جاری ہو آخرت کی ہی مقرر کری اوسوقت میں مسجد کی پیشہ ہوا ذکر اور وظیفہ میں مشغول رہی  
 ليكون من الذين قال الله تعالى فيهم في بيت اذن الله ان ترفع ويدك فيها اسمه يسجد له فيها بالغدو  
 تاکرا وں زمرہ میں داخل ہو چکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اون گہروں میں کہ اللہ کی حکم دیا اور کو بلند کر لیا اور وہ ان اوسکا نام پڑھنی کا یا ذکر ہی میں او کی دان صبح اور  
 الاصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ثم انه هم اسمع الاذان للظهر والعصر ينبغي له ان يفرغ  
 شام وہ مرد کہ نہیں غافل ہوتی سوداگری میں نہ بیچنی میں اللہ کی یاد ہی بہر جب ظہر اور عصر کی اذان سن کر ہی تو لایق ہی کہ دہم ہی فارغ ہوکر  
 عن شغله ويخرج من مكانه ويدع كل ما كان فيه لان ما يفوته من فضيلة التكبير مع الامام في اول الوقت  
 اپنی حکم ہی کہڑا ہو جاری اور سب کار یا چو وادی اسنی کہ اول وقت میں امام کی ساتھ تکبیر اولی کا ثواب جو فوت ہو جاوے گا  
 لا يوانس بها الدنيا بما فيها وقد جاء في تفسير قوله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله انهم كانوا  
 اوسکی باربر دنیا اور چو دنیا میں ہی کچھ نہیں ہو سکتا اور اس آیت کی تفسیر میں آیا ہی وہ مرد غافل نہیں ہوتی سوداگری میں نہ بیچنی میں اللہ کی یاد ہی کہ وہ لوگ  
 حاددين وخرازين وكان احدهم اذا فرغ المطرق او غزا الا شفي فسمع الاذان لم يخرج للاستشفى ولم يوقع المطرقة  
 لوہار اور موچی تھی اور ہر ایک کا بیہ حال تھا کہ اگر ہتھوڑا او ہڈیا یا ستاری گڑھی پہراخان سن پائی تو بیہ درفش نہ نکالتا اور وہ ہتھوڑا نہ مارتا  
 بل رعى بها وقيام الى الصلوة وهكذا يكون تجارة من يتجر لطلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا فان مثله يتفرق الدنيا  
 بلکہ سب پہنیک پہانک کر نماز کو چلی جاتی جو لوگ کفایت کی طالب ہوتی ہیں اور پیش دنیا کا مقصد نہیں کہتی او کی ہی تجارت ہوتی ہی کیونکہ اسی لوگ دنیا کی تجارت کرتی ہیں  
 ولا يضع دينه في تجارة تعلمه بان ربح الاخرة اولى بالطلب من ربح الدنيا فان من يطلب الدنيا للاستعانة  
 اور اس تجارت میں دین ضائع نہیں ہوتا اسلمی کہ جانتی ہیں کہ آخرت کا فائدہ طلب کرنا دنیا کی فائدہ سی بہتر ہی بیشک جو شخص دنیا آخرت کی اموال کی دھڑی چلنا کرتا ہی  
 بها على الاخرة كيف يدع ربح الاخرة بل ينبغي له ان لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة بان يكون اول داخل  
 وہ آخرت کا فائدہ کیونکر چھوڑ دینگا بلکہ اوسکو یوں لازم ہی کہ بازار اور تجارت بہر بہت لالچ نہ کری کہ بازار میں سب ہی پہلی چلا کری  
 فيها واخر خارج منها اذ روى عن معاذ بن جبل وعبد الله بن عمر ان ابليس يقول لولده من اينولس ربكتا بدوافئت  
 اور سب ہی چچی آیا کری کیونکہ معاذ بن جبل اور عبد اللہ بن عمر ہی کہ ابلیس اپنی بیٹی رانچور سنی کہا کرتا ہی اپنی کتاب بازار میں لجا  
 الاسواق ومن لهم الخلف والكذب والخديعة والمكر والخيانة وكن مع اول من يدخل فيها واخر من يخرج منها  
 اور او کو پہلا بنا کر کہا خلف اور چو ہٹہ اور غریب اور کر اور چوری اور او کی ساتھ جو بازار میں سب ہی پہلی آوی اور سب ہی چچی جاوی  
 وفي الخبر ان شرا لمقاع الاسواق وشراهمها اولهم دخولا واخرهم خروجا وطريق الاحتراز عنه ان يراقب  
 اور حدیث میں ہی کہ سب ہی بری جگہ بازار ہیں اور سب ہی برا وہ بازار ہی جو پہلی آوی اور چچی جاوی اور طریقہ احتراز کا یہ ہی کہ اپنی کفایت کی وقت کو دیکھتا ہی  
 وقت كفايته فاذا حصل له كفاية وقته ينصرف ويشتغل بتجارة الاخرة هكذا كان يفعل صلحاء  
 ہاتھ لگ جاوی تو چلا آوی اور آخرت کی تجارت میں لگی صحابہ پہلی زمانہ کی یوں ہی کیا کرتے تھے  
 فمنهم كان ينصرف بعد الظهر ومنهم من كان ينصرف بعد العصر ومنهم من كان لا يعمل في الاُسبوع الا  
 او جن میں بعضی ایسی تھی کہ ظہر کے بعد چلی آتی تھی اور کوئی ایسا تھا کہ عصر کے بعد چلا آتا تھا اور کوئی ایسا تھا کہ ہفتہ بہر میں

یوماً ویومین وکانوا یکتفون بذلك ثم یدنبی للمکسب ان یراعی فی معاملته العدل ویجتنب الظلم لان  
 بے روزہ نہ ہونے کا نام کرتا اور سب اوسے پر اتفاق کرتی پھر ہمیشہ ور کو لازم ہے کہ اپنی معاملہ میں عدالت برقی اور ظلم سے بچتا رہی اسلئے  
 المعاملة قد تجزى علی وجه حکم المفتی بصحتها وانعقادها لکنها تشتمل علی ظلم یتعرض به العاقل لسط  
 کہ بعض وقت معاملہ ایسی طور پر بہکت جاتا ہے کہ مفتی کو جو جائز بتا دی اور عقد کو ٹھیک کہی پرازمین ایسا ظلم ہو جاتا ہے جس سے اہل معاملہ پر غضب  
 نفع نہ آتا بلکہ ایسے کل بھی مقتضی الفساد العقد والمراء من الظلم ما یستتربہ الغیر فکل ما یستتربہ الغیر  
 کہی آتا ہے بڑے بڑے ایسی نہیں ہوتی کہ عقد کو فاسد کر دیا کری اور مظلوم سے پیسہ ہی کہ جس میں غیر کا نقصان ہو جاتا ہے پھر جس میں غیر کا نقصان ہوتا ہو  
 فهو ظلم واما العدل ان لا یصدر عنه ضرر لاحد والضابط فیه ان لا یجبت لاحد الاما یجبت لنفسه فکل ما  
 وہی ظلم ہی اور عدل وہی ہی جس میں کسی کا کچھ نقصان نہ ہو اور قاعدہ کلیہ اس میں یہ ہے کہ ہر ایک کی نفی وہ ہی بات پسند کری جو اپنی ہی پسند کرتا ہے پھر  
 عوایدہ کان یشتق علیہ ویثقل علی قلبه یدنبی له ان لا یعامل به غیره بل یدنبی له ان یستوی عندہ در  
 معاملہ میں عوایدہ اور اوکی دل پر بیماری گذرتا ہو تو چاہی کہ ویسا معاملہ غیر ہی نہ کری بلکہ یوں لازم ہے کہ اسکی نزدیک اپنا اور پراریا و پیہ یکساں ہووی  
 ودر رخصت شہرہ ہذا هو الاجل واما التفصیل ففی حدة امور الاول ان لا یشتی علی السلعة فانه ان وصفها  
 ہے تو قاعدہ مجمل ہی اور ہی تفصیل سوکئی باتوں میں ہی اول یہ کہ بکری کی چیز کی تعریف نکلیا کری کیونکہ اگر ایسی تعریف کی  
 فان لم یقبله منه فهو کذب محض وان قبل منه فهو مع کونه کذباً بالتبلیس وظلم وان وصفها  
 تو اگر خریدار غامی پس وہ ترا جھوٹے ہی اور اگر خریدار غامی مان لیا تو اب وہ جھوٹ کا جھوٹ اور دھوکا اور ظلم ہی اور اگر اوکی ایسی تعریف  
 یجب ان علم به المشتر فی هذه زیان وتکلم بما لا یعنیه ویجاسب علیہ لان کل کلمة تصدر عن الانسان  
 کی تا تو چیز میں بھی پیر اگر خریدار کو معلوم ہی تو یہ تعریف یہ دیکھ ہی اور نکلی بات اور اس کا حساب لیا جا ویگا اسلئے کہ حیات انسان کی منہ سے نکلتی ہی  
 فی حدیثہ انما یقولہ تعالی ما یلفظ من قول الا لریہ رقیب عتید وان لم یعلم به المشتری مالم یدکر  
 اس میں ہے کہ جو نیو الہی اس دلیل سے نہیں بولتا ایک بات جو میں اس پاس راہ دیکھتا تھا اور اگر خریدار کو وصف معلوم نہ ہو جب تک یہ نہ ذکر نہ کری  
 یدکر القدر الموجود فیه من غیر مبالغۃ واطناب ویكون قصده صنه ان یعرفه اخوه المسلم  
 اس میں ہے کہ تو کہتی میں کچھ نہیں ہی مبالغہ نہ کری بات نہ پہلا دی اور اس بیان سے غرض یہ ہے کہ برادر مسلمان کو معلوم ہو جاوی تو رغبت سے خریدی  
 فیه ویحصل حاجته ولا یدنبی له ان یخلف علیہ البتہ لانه ان کان کاذباً فقد اتی بالیمن الغموس  
 نہ جاوی اور ہرگز لایق نہیں ہی کہ اوپر قسم کھاوی اسلئے کہ اگر جھوٹ ہوا تو اسنی میں غموس کھائی  
 لکبائر التي تذمر الدیابر بلاقر وان کان صادقا فقد جعل اسم الله تعالی عرضة لا یمانہ واساء فیه  
 اس میں ہے کہ ملک کو اوجاڑ دیتی ہی اور اگر سچا ہی تو اسنی اللہ تعالی کی نام کو اپنی قسموں کا نشانہ بنایا اور بڑا کیا  
 ان یقصد تر و یجہا بذکر اسم الله تعالی من غیر ضرورة والثانی ان لا یکتبم عیوبہا وخفایا  
 اس میں ہے کہ اس مرتبہ سے کتری کہ بی ضرورت اللہ تعالی کا نام لیکر اوسکو رونق دی جاوی دوسری یہ ہے کہ نہ اسکی عیوب پوشیدہ کری اور نہ  
 شیء اصلاً بل یجب علیہ ان یظهر جمیع عیوبہا خفیہ تا وجلیہ لانہ ان اخفی شیئاً منها یكون ظالمًا غا  
 اس میں ہے کہ ریات چھپی ہوئی چھپاوی بلکہ اوپر یہ واجب ہی کہ اوکی تمام عیب چھپی اور ظاہر بیان کر دی کیونکہ اگر کوئی عیب او میں سے چھپا ویگا تو ظالم اور خائن ٹھہرے گا  
 الغش حرام والنص واجب وقها اظهر احسن وجهی الثوب واخفی الوجه الاخر یكون غاشاً وکذا ل  
 اس میں ہے کہ اور خیانت کرنی حرام ہی اور جیر غواہی واجب اور اگر تھان کا اچھا پلا دکھلا دیتی اور دوسرا اچھا پلا لیتی تو خائن ہوتا ہی اور ایسی  
 احسن فردی الخف والنعل وامثاله وكذلك اذا عرض المتاع فی موضع مظلم والحاصل ان الغش  
 جیسا فرد پیش کر دی اور جوتی کی چھی یوانی اور مانند اسکی اور ایسی ہی اگر اسباب کو اندہ پری میں سامنی کری حاصل یہ ہے کہ دعا

حرام فی البیوع والصنائع جمیعاً فلا یبغی للصانع ان یتماون بعلمه علی وجه لوعلمه به غیراً یقضیه بل یبغی له تمام بیوع اورصناعت من حرام ہی سوکارگی کو تہیں چاہی کہ اپنی کار میں ایسی سیستی برتی کہ اگر کوئی اور اس کی ستاندہ و سادہ کی تو کبھی پسند نہ کرے بلکہ لائق ہی ہو

ان یحسن الصنعة ویحکمها وان وقع فیہا عیب یبین عیبہا وبہ یتخلص من الغش الحرام ومن کونه ظالماً لانا کہ اپنا کار بہت درست اور مضبوط بناوے اور اگر اتفاقاً عیب وارد ہو جاوے تو عیب بیان کر دے اس میں دغاسی جو حرام ہی اور ظلم کر فی ہی بیج جاتا ہی

ومن هذا القیل ما روی عن احمدا انه سئل عن الرقوب بحیث لا یتبین فقال لا یجوز لمن بیعه ولا یخفیہ و من اور اس ہی قسم کی امام احمد ہی یہ روایت ہی کہ اونسی کسی فی ایسی فوکا مسئلہ پوچھا کہ ہرگز معلوم نہ ہو پس جواب دیا یحییٰ والی کو چاہر نہیں ہی کہ کپڑا بیچی اور فوکا

انما یحل اذا علم انه یظہر ولا یخفیہ ولا یرید بیعه ویدل علی تحریم الغش انه علیہ السلام مر برجل بیع الطعام اور حلل جب ہوتا ہی کہ معلوم ہو جاوے کہ یہ بیان کو دیکھا چاہا ہی نہیں یا بیچا نہیں اور دغاک حرمت پر یہ روایت دلیل ہی کہ فی علیہ السلام ایک شخص کی پاس لگی کہ وہ بیچتا

فانجیہ فادخل یدہ فالت اصابعہ بلالاً فقال ما هذا یا صاحب الطعام فقال اصابتہ السماء یا رسول اللہ سو ایکو پسند ہی پھر آپ فی اونکی اندر تہہ ڈالا تو اونکیاں بہک گئیں فرمایا یہ کیا ای گہر ن ظلی عرض کیا یا رسول اللہ ہر بندین پگ گئیں ہیں

اللہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا جعلتہ فوق الطعام حتی یراہ الناس من غشنا فلیس منی ویدل تادمہ کو سب لوگ دیکھتی جو کوئی ہو کہ دغادہ ہی سو ہم میں سے ہیں اور بیچتا

علی وجوب النصح باظهار العیوب انه علیہ السلام لما بیع جریر اعلی الاسلام وامر ان ینصر جن بہ و کی وجوب پر عیوب کی اظہار سی یہ دلیل ہی کہ نبی علیہ السلام فی جب جریر سی اسلام پر بیعت فی اور اونسی روایت کی کا ارادہ کیا آپ فی اونکو کہ بیچکر

اشترط علیہ النصح لکل مسلم وکان جریر اذا قام الی السلعة لیبیمہا یبصر عیوبہا ثم یخبر مشتریہا ویقول لہ یہ شرط کی کہ مسلمانوں کی بیخبر ہی کرتی رہنا اور جریر کا یہ حال تھا جب اسباب بیچی پڑا ہوتا تو اس کا عیب دکھا دیتا اور خریدار کو خبر دیتا پھر خریداری سے کہہ دیتا

ان شئت فخذ وان شئت فارتک وکان وثلة بن الاسقع واقفا فباع رجل ناقۃ لہ بثلاث مائۃ درہم وغفل کہڑی تھی کہ ایک شخص فی اپنی اونٹنی تین سو درہم کو بیچ ڈالی اور واثلہ کو خبر نہ

چاہو لو اور چاہو مت لو اور واثلہ بن الاسقع خیرا وادعی توفی سوار کی کی فی بی بیچ کر تیکو حوب دیا سوار کی کی واپسی پھر واثلہ کی کہا

واثلة وذهب المشتري بالناقة فسعی وراءہ وصار بہ قال یا هذا الشترۃ الظہر والظہر فقال بل للظہر فقال ان خیرا وادعی تیکو چلتا ہوا پھر واثلہ فی بیچ ہی دوڑ کر پکار کر کہا

بخفہا نقبا قد رایتہ وانہا لا یتدایم السیر فعاد فردھا فقصہ البایع مائۃ درہم وقال لو ائلتہ مرحمت اللہ قد اسکی توی میں زخم ہی میں دیکھا ہی یہ خوب نہیں چل سکتی ہیں وہ ہنگر پھر فی لگا پھر باج فی سو درہم قیمت کی کم کر دی اور واثلہ سی کہا اللہ تجھ پر رحم کرے توفی

افسدت علی بیعی فقال واثلة انا بایعنا رسول اللہ علی النصح لکل مسلم وسمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان یقول لا یحل لاحد ان یدفع بیعاً الا بئین فایہ ولا من یعلم ذلک الا بئینہ وقد تبین من هذا انہم قد فہموا ان النصح کہ فرماتی تھی حال نہیں ہی کہ بیکو کوئی شی بیچی مگر بیان کر دی جو اس میں ہی اور عیب کی جاننے والی کو طحال نہیں ہی مگر کہ بیان کر دی اور میں اس میں ظاہر ہوا کہ وہ لوگ یہ سمجھتے ہی تھے

من الشروط الداخلة تحت بیعتہم لہ علیہ السلام علی الاسلام وهو ان لا یرضی لایخبرہ المسلم الا ما یرضی اور نصح ہم ہی کہ پسند نہ کری اپنی برادر مسلم کی واسطی مگر وہ بات جانبی ہی پسند نہ کرنا ہی

وهذا امر یثبوت علی اکثر الخلق ولن ینسے علی الا بان یعقل امرین احدهما ان یعلم ان تبلیسہ العیوب و اور یہ بات اکثر خلق پر دشوار گذرتی ہی اور بدون اعتقاد و روایات کی کہ بیکو میں نہیں ہی ہوتی تبیین تو یقین کرے کہ عیوب کو چھپانا اور

ترویجہ السلم لا یرید فی رفقہ بل یحققہ ویدہب برلۃ وایجمعہ من متفرقات التبیس یہ لکھ اللہ تعالیٰ سباب کو رونق دینا رفق نہیں پڑتا بلکہ اونکو نیست نابود کر دیتا ہی اور بیکت ہو دیتا ہی اور حوالہ مرع طرح کی کہ بازار پورسی جمع کرنا ہی وکوال اللہ ہی



دفعه واحدة اما بالاحراق او بالاغراق او باخذ اللصوص والظلمة والكفرة والثاني ان يعلم ان ربح الاخرة خير  
 تنفع كديتها يا جوديتها يا جوريتها بين يا ظلم او كفار جهنم لیتی بین اور دوسرے یقین کری کہ اکثر کا فائدہ  
 من ربح الدنيا وان فوائد احوال الدنيا ينقضي بانقضاء العمر ويبقى مظالمها وازارها فكيف يختار العاقل ان يستبدل  
 دنیا کی فائدہ سی بہتری اور مال کی دنیاوی فائدہ جب عمر ہو لیتی ہی سب ہو جاتی ہیں اور سکا وبال اور بوجہ سر پرہ جاتا ہی پھر عاقل آدمی کو کب پسند آتا ہی کہ ادنی چیز کو  
 الذي هو ادنى بالذي هو خير فان قيل فما وجب على التاجر ان يترك عيوب متاعه لا يتم له المعاملة فما الطريق فيما  
 اگر کوئی کہی جسبہ چینی ولی پر یہہ واجب ہو کہ مسیح کی عیب کہہ دیا کری تو معاملہ کہی پورا نہ ہوگا پھر اس میں کوئی راہ ہی  
 فالجواب انه اذا التزم ان لا يشتري الا الجيد بحيث لو امسك لنفسه يرضيه فانه اذا باعه وقع ربح يسير  
 تو جواب یہہ ہی کہ تاجر جب یہہ عہد کر لی کہ سوای عمدہ شی کی مول نہ لیا کری ایسی کو اپنی ہی اگر بچا کری تو مقبول ہند یہہ ہودی سوتا جرجب او کو پچی اور تہوڑی سی نفع پر قناعت  
 يبارك له فيه لا يشتري الى تبليس فمن تعود هذا لا يشتري المعيب فان وقع في يده نادرا من ذلك فليس عليه ان يترك  
 کری تو اس میں برکت ہو گی و خافریب کی کچھ حاجت نہیں ہی پھر جسکی یہہ عادت ہو جاو گی تو عیب دار چیز مول نہ لینگا پھر اگر اتفاقا عیب دار آوی ہا تہہ اجاوی تو اسکا عیب  
 بقيمته وانما يتعدى هذا على التجار لانهم لا يفتنون بربح يسير بل يطلبون بربح كثير ولا يحصل ذلك الا بتبليس  
 کری اور اسکی قیمت ہی پر قناعت کری اور یہہ بات تاجر پر اسلمی دشوار گذر تی ہی کہ وہ تہوڑی نفع پر قناعت نہیں کرتی بلکہ بڑی فائدہ کی طالب ہوتی ہیں یہہ جہل نہ آتا ہی  
 واما من يفتن بربح يسير فيسهل له ذلك وقد حكي عن السلف الصالح كثير من ذلك من جمله ما ان ابن سيرين باع  
 اور جو تہوڑی نفع پر قناعت کرتا ہی او سپر آسان ہی اور متقدمین صلحا کی ایسی باتیں بہت مشہور ہیں  
 اثنا وقال المشتري ايبين لك ما فيها من العيب انها تعلق العلف برجلها وباع الحسن بن صالح جارية وقال  
 بچی اور خریداری کیا میں اسکا عیب تجھسی بیان کر دوں یہہ بکری کہ اس کو بائوس وندہ کر خراب کر دیتی ہی اور حسن بن صالح فی نوڈی بیچی اور  
 للمشتري انها تحتم عندا مرة دما وهكذا ينبغي ان يكون اهل الدين فليس لا يقدر عليه فليترك المعاملة او  
 خریداری کیا کہ آئی ہماری پاس ایک دفعہ ہوڈا لانا اور دیندار ہو تو ایسی ہوں جس سی اتنا نہ ہو سکی تو وہ معاملہ چھوڑ دی یا  
 ليوطن نفسه على عذاب النار والثالث ان لا يجوز في المقدار وذلك بتعديل المكيال والميزان والاحتياط فيها  
 دوزخ کی اندر اپنا کہہ بناوی اور تیسری یہہ کہ مقدار میں کمی بیشی نہ کری یہہ امر پیمانہ اور ترازو کی درست سی ہونا ہی اور دوزخ میں احتیاط سی  
 اذ قال الله تعالى ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون واذ كالوا هم او من نؤم بخسران ولا  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی خرابی ہی کہتا نبوالون کی وہ کہ جب ناپ لین گو گشتی پورا بہر لین اور جب پاپ دین او کو یا تو لین تو کھٹا کر دین  
 فخلص من هذا الابان يزيد اذا اعطى وينقص اذا اخذ لان العدل الحقيقي قلما يتصور فان من يستقضي في  
 اسکا بچا و جب ہی کہ دیتی ہوئی کچھ بڑا دیوی اور لیتی ہوئی کچھ کم کی اسکی کہ ٹھیک پورا پورا بہت کم ہوتا ہی بیشک جو شخص اپنا حق خوب پورا لیوی  
 اخذ حقه بكماله يوشك ان ينغراه ولذلك اذا اشتري رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قال للذي يوزن  
 تو عجیب نہیں کہ حق سی بڑہ جاوی اور اسہی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی شی خریدتی تو میں ادا کر نیوالی سی فرماتی  
 الثمن زن وادرج وكان بعض السلف يقول لا تشتري الويل بحبة فكان اذا اخذ نقص حبة واذا اعطى زاد حبة  
 میں تول دی اور کچھ زیادہ دی اور بعضی متقدمین کہہ کرتی ہی ہم ویل کو بعض دانہ کی نہیں خریدتی پھر اگر کچھ آپ لیتی تو بمقدار دانہ کی کم لیتی اور اگر او کو دیتی تو بمقدار  
 وكان يقول لمن يبيع بحبة حبة عرضها السموات والارض فكل من خلط بالزبريا او بتناثم كاله يكون  
 اور کہتی افسوس ہی جو جنت کو بعض دانہ کی دیدی جسکا پھیلاؤ ہی آسمان اور زمین پس جو شخص کہوں میں مٹی یا تنکی ملا کر ناپ دیوی تو وہ  
 من المطففين في الكيل وكل قصاب وزن مع اللحم عظاما وشيئا لم تجز به العادة يكون من المطففين في الوزن  
 پیمانہ کا کھٹا نیوالا ہی اور جو قصابی گوشت سنا تہہ ہڈی یا اور کچھ خلوف سم چھوڑا وغیرہ تولدی تو وہ وزن کہتا نبوالا ہی

درجہ کی دیتی

درجہ کی دیتی

وقس علی هذا سائر التقديرات حتى في الذم الذي يتعاطاه البراز فانه في وقت الذم من ان رسل الشوب ولم يرد  
 اور اس پر تمام تقدیرات یعنی اندازہ کی چیزیں قیاس کر لویہاں تک کہ گزرت جس سے بڑا لین دین کرتا ہی میں بیشک بڑا گزشت کرتی ہوئی اگر کراہیدہ ہو کرئی اور  
 اذا اشتراه ومدة ولم يرسله اذ اياه فكل ذلك يكون من التظيف الذي يعرض صاحبه للويل قالوا لان يصدق  
 جب آپ خریدی اور کچھ اور دھینا کرئی جب بھی تو یہ سب ہی تظیف ہی جس سے ویل پیش آوے گا اور جو ہی ہر وقت بہاد کو سچ سچ  
 في سعر الوقت اذ لا يجوز لاحد ان يلبس على البايع او المشتري سعر الوقت ويغتنم الفرصة ويخفي من البايع علة السعر  
 کہہ کرئی اسلئے کہ کسی کو یہ جائز نہیں ہی کہ بائع سے یا خریداری بہاد وقت کا چھپا لے لے اور فرصت کو غنیمت سمجھ کر بائع سے بہاد کی لڑائی  
 او من المشترى في الخطا فان من يفعل هذا يكون من الظلمين التاركين للنصم الواجب وقد امر الله تعالى بالعدل و  
 یا خریداری ارزانی پوشیدہ کرئی بیشک جواسیہا کر لے گا وہ ظالم ہی نفع واجب کا تارک اور جسک اندھنی کا حکم ہی واسطی صلہ اور  
 الاحسان حيث قال ان الله يامر بالعدل والاحسان والعلم سبب للنجاح فقط وهو بحر مجرى سائر  
 احسان کی چنانچہ یہ فرماتا ہی بیشک اللہ تعالیٰ حکم کرتا ہی انصاف کو اور پہلا ہی کو اور عدل سبب نجات کا ہوتا ہی فقط اور قایم ہی مقام سلامت یعنی اصل  
 المال الاحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو مجرى مجرى الریح فكذلك لا بعد من العقلاء من يقنع في معاملاته  
 مال کہ اور احسان سبب ہر بار بانی اور حصول سعادت کا ہی اور قایم ہی مقام منفعت کی پھر جسکی کہ عقل نہیں شکر کیا جا تا پھر شخص معاملات دنیا میں  
 الدنيا براسه كذا في معاملة الاخرة فلا ينبغي للمؤمن ان يقتصر على العدل ويدع باب الاحسان مع ان الله  
 یعنی اصل مال پر قناعت کرتا ہی ایسی ہی معاملات اخروی میں سو من کو لایق نہیں ہی کہ صرف عدل ہی کہتا کہ احسان کا باب بند کر دی یا جو دیکر اللہ تعالیٰ  
 قال واخسن كما احسن الله اليك وقال في آية اخرى ان رحمت الله قريب من المحسنين والمراد من الاحسان فيما  
 فرماتا ہی اور پہلا ہی کہ جسکی پہلا ہی کی اللہ فی تجہی اور ایک اور آیت میں فرماتا ہی بیشک ہر اللہ کی نزدیک ہی نیکی والوں سے اور احسان سے ہر ایمان یہ ہی  
 نحن فيه ما ينتفع به في المعاملة وهو غير واجب بل هو تفضل وانما الواجب العدل وترك الظلم وينال العاقل رتبة الاحسان  
 کہ معاملہ میں جس بات سے منفعت ہو کرئی یہ واجب تو نہیں پرخوئی کی بات ہی واجب صرف عدل ہی اور ظلم کا نہ کرنا اور احسان کا نہ پاتا ہی  
 بولحد من عدة اهل الاول في الغبن فينبغي له ان لا يغبن صاحبه بما لا يتغبن به في العادة حتى لو بدل المشترى  
 جو کوئی ان چند امور میں سے کوئی سا عمل میں لاوی پہلی غبن میں یوں لازم ہی کہ کسی کو اتنا نقصان نہ دیوی کہ عادت کی موافق وقت نہ ہی ہوں یہاں تک کہ اگر مشتری  
 زيادة على الربح المعتاد لشدة حاجته فينبغي للبائع ان يمتنع عن قبوله لان اخذ الزيادة اذالم يكن فيه تلبس  
 یعنی ضرورت کا مار فائدہ مروج سے زیادہ دی لگی تو بائع کو چاہی کہ نہ لے لے اس کی کہ نہ لے لے  
 وان لم يكن ظلم لكنه ترك للاحسان مع ان من يقنع بربح قليل بكذا معاملاته ويستفيد من تكررها ربحا  
 اگرچہ ظلم نہیں ہی پرا احسان ترک ہوتا ہی باوجودیکہ جو کوئی تو ہی نفع پر قناعت کرتا ہی تو اسکی ہلکی بہت ہوتی لگتی ہی اور صرح کی کہ بکری میں بہت فائدہ ہو  
 كثير اوبه يظهر البركة والثاني في احتمال الغبن فان من يشتري طعاما او متاعا من فقير ويحتمل الغبن ينسأ  
 رہتا ہی اور صبی میں برکت ہوتی ہی اور دوسری نقصان اور ہمتی میں بیشک جو شخص غلہ یا اور مال فقیر سے خریدی اور نقصان و ہمتی کو سہرا کر کر  
 فيه فانه يكون محسنا اذا خلا في قوله عليه السلام امر الله امر سهل البيع والشراء وأما من يشتري من غني  
 تو وہ محسن ہوتا ہی اس روایت میں داخل کہ رحم کرئی اللہ او سہر جو آسان کرئی بیع اور شرا کو اور جو شخص کو کر سود کر سے خریدی  
 تاجر يطلب زيادة على الربح المعتاد فاحتمال الغبن منه ليس بمحمود بل هو تضییع المال من غير فائدة في الدنيا  
 جو فائدہ مروج سے زیادہ طلب کہتا ہو پس ایسی موقع پر نقصان اور ہمتی قابل تعریف کی نہیں ہی بلکہ ہی فائدہ مال کا ضایع کرنا ہی نہ فائدہ دنیا کا نہ صرفت کا  
 والاخرة وقد رد في الحديث ان المغبين لا محمود ولا ماجور والكمال ان لا يغبن ولا يغبن وقد كان خيرا السلف  
 اور بیشک حدیث میں آیا ہی کہ مغبول کی نہ تعریف ہی اور نہ ثواب کمال کی بات یہ ہی کہ نہ کسی کو نقصان دی اور نہ نقصان او ہمتی اور نہ وہ

ليست تقصرون في الشراء ثم يهبون كثيرا من المال فقيل لبعضهم تستقصي في شرائك على اليسير ثم تهب الكثير  
حريه من خوب پورا حق لیا کرتی ہے پھر اکثر مال بخش دیتی ہے کسینی کسی سی پوچھا غریب تی وقت ہونی چیر کو خوب پورا کرتی ہو پھر اکثر بخش دیتی ہو

فلا تبالی فقال ان الواهب يعطي فضله والمغبون يضيع عقله والثالث في استيفاء الثمن وسائر الدين  
تو کچھ پروا نہیں کرتی جواب دیا بخش دینی والا ایہ فضل عطا کرتا ہی اور مغبون اپنی عقل ضائع کرتا ہی اور تیسری شمن اور قرض پورا ہونی میں

والاحسان فيه يكون تامة بالمساحة وتامة بالامهال والتأخير وتامة بالمساهلة في طلب جودة النقد وكل  
اس میں احسان کہی تو درگزر کرنی میں ہی اور کہی درنگ اور مہلت کرنیں اور کہی سہولت برتنی میں کہہا رو بہ بینی سی اور یہ تمام امور

ذلك مندوب اليه فحثوا عليه لقوله عليه السلام رحم الله امرأته من البيع من القضاء سهل لا قضاء  
محبوب اور مرغوب میں دلیل اس حدیث کی رحم کری اللہ اوس شخص پر جو آسانی برقی بیع میں آسانی برقی ادا میں آسانی برقی قضا میں

فبلغني انه ان يغتم دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث اخر انه عليه السلام قال اسمي سمك  
اور کچھ جامع کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو غنیمت سمجھی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا درگزر کر درگزر ہوگی تجھسی

وفي حديث انه عليه السلام قال من انظر معسرا وترك له حاسبه الله حسابا يسيرا وفي لفظ اخر اظله  
اور ایک حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جس نے مہلت دی مفسر کو یا اوس کو معاف کیا تو اوشی اللہ تعالیٰ آسانی سی حساب لیگا اور ایک روایت میں ہی اور کہ

الله تحت ظله يوم لا ظل الا ظله فهذا هي طرق التجارات في السلف فقد اندرست فمقام بها في هذا  
اللہ تعالیٰ اپنی عرش کا سایہ دیگا اوشی روز کہ سوا کسی کوئی سایہ نہ ہوگا سلف میں تجارت کا ہم ہی طریق تھا جواب میرا نا ہو گیا جو شخص اس نامہ میں

الزمان يكون فمن اجي هذه السنة ويرجى له من فضل الله تعالى جزيل الرحمة المجلس السبعون  
اوسکو یہ وقت ایم کری تو اوشی یہ سنت زندہ کی اسکی ہی فضل الہی سی رحمت کی بڑی امید ہی ستر دین مجلس میں

في بيان حرمة الاحتكار وسائر ما يتعلق به من الأحكام الشرعية عينا قال رسول الله  
بیان احتکار کی حرمت کا اور تمام احکام شرعی جو اس سے متعلق ہیں رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم من احتكر فهو خاطي هذا الحديث من صحيح المصاير رواه عمر بن عبد الله ومعه  
سہی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جس نے احتکار کیا پورہ خطا وارہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی عمر بن عبد اللہ کی روایت سی اکی

ان من يجمع الطعام الذي يجلب الى البلد ويحبسه لبيعه وقت الغلاء فهو اثم لتعلق حق العامة به و  
جو شخص غلہ جمع کر لی جو کہ شہر کی طرف سے آتی ہی او دسکو روک رکھی اسلی کہ کران کر رہیچی تو وہ گنہگار ہی کیونکہ اوسین سب عوام کا حق ہی اور

هو بالحبس والامتناع عن البيع يريد ابطال حقهم وتضييق الامر عليهم وهو ظالم وصاحبه ملعون لما  
محکمہ اوسکو روک کر بیچی سی بند کر کر اودکا حق باطل اور اودکا حال تنگ کیا جاہتا ہی اور یہ ظلم عام ہی اور ایسا شخص ملعون ہی کیونکہ

روى انه عليه السلام قال الجالب مزوق والمحتر ملعون فانه عليه السلام يثني في هذا الحديث ان الذي  
روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا غلہ لانیوالا رزق دھاتا ہی اور محترکہ لعنت ہی بیشک نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں فرمایا کہ جو شخص

يجلب الامتعة والاقوات ويبيع بالتصيل الربح يحصل له الربح ولا اثم عليه لان الناس ينتفعون به فينال به بركة  
اسباب اور قوت لا لاکر واسطی تحصیل فائدہ کی بیچتا ہی تو اوسکو فزع ہو رہتا ہی اور کچھ اوس پر گناہ نہیں ہی اسلی کہ سب خلقت اوس سی فائدہ لیتی ہی

دعائهم والذي يشترى الطعام الذي ينجى الى البلد ويحبسه لبيعه وقت الغلاء فهو ملعون بعيد عن رحمة  
ہو کہی او کی دعا سی فائدہ ہوتا ہی اور جو شخص تمام غلہ شہر کی رسد کا خرید کر روک رکھتا ہی تاکہ ہنگام کر رہیچی سو وہ ملعون اور اللہ کی رحمت سی دور

الله تعالى ولا يحصل له البركة فادام في ذلك الفعل فادام فاعمره الى القاضيه بامر القاضيه يبيع ما يفضله  
ہوتا ہی اور اوسکو کہی برکت نہیں ہونی جب تک یہ کار کرتا ہی پھر اگر اوسکی فرما دقاضی تک جاوی تا اوسکو قاضی وتی غلہ کی بیچاوی اور اوسکی

في هذا الحديث ما لا يخفى من كونه من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم

من قوته وقوت عياله على السعة بمثل القيمة بأن يقول له بعد ذلك يا أيها الناس

لا تستعروا فان الله هو المسعر القاض للباسط المازق وفي هذا الحديث ما لا يخفى من كونه من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم

ثم يهاون به و يشك به و اسدي مقرر كرتاي جوتنگ كرتاي اور فرخ اور نفق ديتاي اور اس حدیث میں ہاؤ نہرانی کی بڑی ممانعت ہے

اذ بین فیہ ان التبعیر ہایتولہ اللہ تعالیٰ بنفسہ ولم یكلہ الى غیرہ من عباده فلیس لہ ان یتکلفوا فی

و ان فعلہ لا یحصل لہ الا ضیق و شدۃ عقوبتہم علی معارضتہم لہ لغال فی قضایہ فعلی ہذا ینبغی للقاض

ان یتعرض لحقہ لا اذا کان فیہ ضرر للعامة بان یتعدی ابر باب الاموال عن قیمہا تعدیافا حشاشان

کدہ کوئی حق میں دخل دیوی ان اگر عوام کا ضرر ہوتا ہو اسطور کہ مال و اسکی قیمت میں تعدی فاحش کرتی ہوں

یدیعو ہاضعف قیمتہا فی یسر القاضی بمشورۃ اهل الری والبصیرۃ صیانہ لتحقوق الناس ثم ان من

باع منہم بما قدرہ القاضی وان علم بیعہ لکونہ غیر مکرۃ علی البیع لکن ان کان اذ انقص یخاف ان یضرب

الفا لا یجل للمشتري ما یباعہ البایع لانہ فی معنی المکرہ فیلزم للمشتري ان یقول لہ عند الشراء یعنی ما تحب

فخر بائی شیء یدیعہ یجل فعلی ہذا یلزم للقاضی اذ رفہ الیہ امر المحترک ان لا یجل بالعقوبۃ والتبعیر بل ینہاہ

عن الاحتکار و یزجرہ عنہ و یامرہ بالبیع وان لم یتمثل یخلف و ہذا مرۃ وان امتنع ولو یبمع یجسہ و یغیر مرۃ

حق متنع عن سوء عمل لانہ باس رکاب لا یجل لہ استحق العقوبۃ و لیس فیہ حد مقدر فی غیر رد فعل الضرر

عن الناس بل الصحیح انہ ان امتنع عن البیع یدیعہ القاضی اتفاقا و ہذا فیما یضرب جسہ عند الحاجة الیہ

ہما هو قوت البشر و لم یأثم کالبشر و الشعر و التمر و التبن و الزبیب و قال ابو یوسف کل ما یضرب بالناس جسہ سواء

کان ما کولہ او غیرہ اقول فهو احتکار لا یجوز جسہ وان کان ثوبا او ذہبا او فضۃ و مدۃ الحبس قیل اربعون

یوما لما روی انہ علیہ السلام قال من احتکر اربعین یوما فقد برئ من اللہ وبرئ اللہ منہ و فی حدیث

اخر انہ علیہ السلام قال من احتکر اربعین یوما ثم تصدق بہ لم تکن صدقۃ کفرۃ لا احتکارہ و قبل شہر

کذا علیہ السلام فی فرمایا جسہ چالیس روز احتکار کیا پھر اسی وہ شیء صدقہ کردی تو نہ صدقہ نہ ہو سکتا نہ کوئی نیکوئی کی

یوما لما روی انہ علیہ السلام قال من احتکر اربعین یوما فقد برئ من اللہ وبرئ اللہ منہ و فی حدیث

اخر انہ علیہ السلام قال من احتکر اربعین یوما ثم تصدق بہ لم تکن صدقۃ کفرۃ لا احتکارہ و قبل شہر

کذا علیہ السلام فی فرمایا جسہ چالیس روز احتکار کیا پھر اسی وہ شیء صدقہ کردی تو نہ صدقہ نہ ہو سکتا نہ کوئی نیکوئی کی

یوما لما روی انہ علیہ السلام قال من احتکر اربعین یوما فقد برئ من اللہ وبرئ اللہ منہ و فی حدیث

اخر انہ علیہ السلام قال من احتکر اربعین یوما ثم تصدق بہ لم تکن صدقۃ کفرۃ لا احتکارہ و قبل شہر

کذا علیہ السلام فی فرمایا جسہ چالیس روز احتکار کیا پھر اسی وہ شیء صدقہ کردی تو نہ صدقہ نہ ہو سکتا نہ کوئی نیکوئی کی

ان کا تفسیر ان میں سے کسی ایک کو بھی نہیں کر سکتا اور اس کی قیمت میں تعدی فاحش کرتی ہوں

یہاں تک کہ اپنی فعل بیع سے باز آوی کیونکہ منع بات اختیار کر عقوبت کا سزاوار ہو گیا ہے اور اس میں کوئی حد تو مقرر نہیں ہے لاچار واسطی دفع ضرر علیہ کی تخریر

یہاں تک کہ اپنی فعل بیع سے باز آوی کیونکہ منع بات اختیار کر عقوبت کا سزاوار ہو گیا ہے اور اس میں کوئی حد تو مقرر نہیں ہے لاچار واسطی دفع ضرر علیہ کی تخریر



وهذا في حق العاقبة في الدنيا واما الاثر فهو حاصل وان قلت المدرة وقص حبس غلة الارض لا يكون محتمل  
 اور یہ مدت واسطی سزا دنیا وکالی ہی اور لگنہ وہ بہر صورت ہوتا ہی اگرچہ مدت کمتر ہو اور جس شخص فلانی زمین کا غلہ جمع کر کہا تو محشر نہیں ہوتا اس واسطی  
 خالص حقہ لم يتعلق به حق العامة لكن لو كان للناس اليه حاجة فلا فضل له ان يبيعه ولو امتنع عن  
 کہ یہاں کا خالص حق ہی اس سے حق عوام کا متعلق نہیں ہی لیکن اگر عوام کو اس کی حاجت ہو تو یہ افضل یہہ ہی ہی کہ بیچے نہ ہی اور اگر نہ بیچی  
 البیع يكون مسيئاً لسوء نيته وقلة شفقتة على المسلمين واما ما حجب به من بلاد خرفيه اختراق الاحتياط  
 تو اگر نہ ہی کیونکہ اس کی نیت بری اور مسلمانوں پر شفقت نہیں ہی اور جو غلہ وغیرہ بہر کر اور شہر ہی لاوی سوا زمین اختلاف ہی احتیاط زمین ہی  
 في بيعه يسع يومه حتى ينال الثواب الموعود بقوله عليه السلام من جلب طعاما فباعه بسعير يومه فكانما  
 کہ دوسری روز کی بہاؤ سی بیچے گا تا کہ وہ ثواب پاوی جسکا اس حدیث میں وعدہ ہی بظہر بیاوی اور دوسری روز کی بہاؤ سی بیچے گا تا کہ وہ ثواب پاوی  
 نضد رقبه وفي لفظ اخر فكانما اعتق رقبة وقد حكى عن بعض السلف انه كان بواسطه فخر سفينة حنطة  
 اسنی وہ تمام صدقہ کر دیا اور ایک اور روایت میں ہی گویا اسنی غلام آزاد کر دیا کسی بزرگ کی حکایت ہی کہ واسط میں تھا اسنی ایک کشتی گینوں کی بصرہ کو روانہ کی  
 الى البصرة وكتب الى وكيله بعم هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا توخره الى حد فوافق سعة في السعر فقال له  
 اور گامشتہ کو لکھ بیچا اس غلہ کو بصرہ میں پہنچتی ہی بیچ دینا اگلی دن تک نہ کہنا بہر کشتی پہنچی تو بہاؤ دارزان ہو گیا تاجر دن ہی  
 التجار ان اخرته جمعة تزلج فيه اضعاؤه فاخره جمعة فزج امثاله فكتب الى صاحب صدك فكتب اليه صاحب  
 کہا اگر جمعہ تک اتہ نہام لو تو کی گونہ فائدہ ہو جاوی اسنی جمعہ تک تمام لیا تو خوب فائدہ ہوا اور مالک کو اسکی خبر کہہ بیچی مالک فی گامشتہ کو بہر لکھا  
 يا هذا اننا قد قلنا قد نسير مع سلامة ديننا وانك قد خالفت فاذا وصل اليك كتابي هذا فخذ المال كله فصدقه  
 ای شخص پہنچی تو ہوا تو کئی دفعہ پر دین کی سلامتی کی ہی قناعت کی نہی اور تو ہی اسکی خلاف کیا اس خط کی پرہی ہی وہ سب کا سب بصرہ کی فخر کو صدقہ دیدینا  
 به على فقراء البصرة لعل انجو من اثر الاحتكار من اسباب اس قد علم من هذا ان الاحتكار لا يخلو عن الكراهة  
 کا شکی مجھ کو احتکار کی گناہ ہی نجات ملی برابر برابر اس سے معلوم ہوتا ہی کہ احتکار کراہت سے خالی نہیں ہی  
 وان اتسعت الاطعمة وكثرت الاقوات واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها وذلك لان المحتكر ينظر مبادى  
 اگرچہ غلہ بہت موجود ہو اور کہا نا کثرت سی ملتا ہو اور عوام کو اسکی نہ پروا ہو اور نہ اس میں کچھ رغبت ہو اور یہہ اسلی کہ محشر کو حساب ضرر رسائی پر  
 الاضرار التي هي ارتفاع الاسعار وانتظار مبادى الاضرار محظور كانتظار عينه لكنه دون ذلك والحاصل ان التجارة في  
 نظر ہی ہی کہ وہ گران ہونا بہاؤ کا ہی اور حساب ضرر پر نگاہ کہنی ایسی صنوع ہی جسی نظر رکھنی جین ضرر پر نہ اس سے کمتری حاصل یہہ ہی کہ تجارت  
 الاطعمة والاقوات لطلب الربح مما لا يستحب بل ينبغي طلب الربح في شيء اخر وفي حكم الاحتكار على هذا التفصيل تلقى  
 غلہ وغیرہ قوت کی منفعت کی واسطی اچھی نہیں ہی بلکہ منفعت اور شے میں حاصل چاہی اور احتکاری میں داخل ہی اسہی تفصیل پر بڑھ کر  
 الجلب وهو بفتحين لا يجلب من بلد الى بلد فانه اذا قرب الى البلد يكره استقباله واشترائه ثمه لتعلق حق  
 جالین جلب اور جلب جیم اور لام کی زبسی بہر تی یعنی رسد ایک شہر ہی اور شہر کی طرف سووہ سبب شہر کی پاس آہنچی تو بہر کی بڑھ کر وہاں جا خریدنا مکروہ ہی کیونکہ اس سے  
 العامة به والمتلقى يريد ابطاله حقه وتضييق الامر عليهم وقد نهى النبي عليه السلام عن تلقى الجلب وقال لا تلقوا  
 عوام کا حق متعلق ہو جاتا ہی اور لگ بڑھ کی لینی والا اولکا حق لوگوں کو تنگ کیا چاہتا ہی اور بیشک نبی علیہ السلام فی تلقی جلب سے منع فرمایا ہی رسد کو لگی بڑھ کر  
 الجلب في حديث اخر انه عليه السلام قال لا تلقوا السلم حتى يصبط بها الى السوق وهذا اذا لم يلبس السعر على الواردين  
 سبت خرید و اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا نہ جاؤ خرید اسباب کو جب تک بازار میں نہ اوتری اور یہہ حکم جب ہی کہ بہاؤ بہر تی واللون کو معلوم ہو  
 واما اذا لبس عليهم السعر واشتري منهم متاعهم باقل من قيمته في بيعه الكراهة وبها أكد الحجة لان هذا الصنع  
 اور اگر انکو بہاؤ معلوم نہ ہو اور انکی متاع ادنی قیمت کہتا کر جا خریدی تو اب کئی کراہت جمع ہوگی اور حرمت سخت ہو جائیگی اسلی کہ یہہ عمل



قد علمتني الان وقد طيبت لك فرجع الى بيتك فتفكر وقال ما نصحت له لعله استحيى منه فتركه الى فبكر اليه

بجواب جلد مسني تجي كوحال كئي وده پراپني كمر چلا آيا پير سوچه كركيا پير خير خواي نهوي شايه دوستي شرم كى ماري چمكوي دى هون پير صدم او كى پس

فقال عفاك الله خذ مالك فموا طيب لقلبي فاخذ منه ثلثين الفا وعلم من هذا ان ليس لاحد ان

جاكيا خذ انجكو معامت كرى اپنال الى ميري دل كو پير هي پسند آياي پير دوستي تيس هزار درهم لي لئي اس سي معلوم هوتا يي كه سكيو يون نچا پي

ينتهض الفرصة ويخفى من البايع غلاء السعر ومن المشتري الخطا طه فان من يفعل ذلك يكون ظالما

كه فرصت كو خفيست سمجهه كر بايج سي گراني بهاء كى اور ضرر داري ارزا في چپا ليا كرى بيشك جوايساعل كر يگا وه ظالم اور خائن

غاشا تاركها للنصير الواجب فان المعاملة قد تجر على وجه يفتي المفتي بصحتها وانعقادها لكنها تشتمل على ظم

اور نصم واجب كا تارك هي كيونكه معامل بعض وقت ايسى طور سي بهكت جاتا يي كه مفتي او كور دست اور منعقد بتاويوي پراوسمين ايسا ظلم هو جاتا يي

يتعرض به العامل لخط الله تعالى اذ ليس كل فني مقتضيا لفساد العقد كالباع عند الاذان الاول للجمعة فانه

كه او سكا كر نيولا نشانه غضب الهي كا هو جوي اسلي كه هر هر ني تو عقد كو فاسد نهين كر ديتي جيسي بيع جمع كى روز پير اذان كى هوتي هوتي يي بيع

وان كان جائزا لكتنه مكروه لان فيه اخلا لا بواجب السعي هذا اذا قعدا ووقفا فتابعوا اذ قال الله تعالى اذا

اگر چه جائزي يي پر مکروه هي اسلي كا سمين سعي واجب مين دير هوتي يي يي اوس صورت مين كه بايج اور مشتري بيسته جاون ييا كيري ركه بيع كر مين كيونكه الله تعالى فرماي

نودي للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع واما اذا ابتاعا حال مشيا فلا كراهة فيه

جائزان هو نماز كى دن جمع كى تو دور وانه كى ياد كو اور چور وويچنا ان گروه دونو چلتي چلتي بيع كر لين تو اسمين كچه كراهت نهين ي

وكذا يكره البخش وهو ان يزيد في الثمن من لا يريد الشراء بعد ما بلغت السلعة قيمة ما يريد غير فيها وانما

اور ايسى يي بخش مكروه هوتا يي بخش يي يي كه قيمت بيع كى ايسا شخص بڑا يوي جسكو خبر داري منظور نهو جبكه وه سودا اپني قيمت پراچكا هوتا كه غير كواسمين غيبت پيدا هوتا

كره ذلك لانه تعزير للمسلم وظلم له مع انه عليه السلام نهى عن البخش وقال لا تشا جشوا هذا اذا بلغت السلعة

اور مكروه اسلي يي كا سمين ايك مسلم كى سانهت ديو كه اور ظلم هوتا يي باوجوديكه نبى عليه السلام في بخش سي منع فرماي يي كه بخش مت كر ويه اس صورت مين كه بيع

قيمتها واما اذا لم تبلغ قيمتها وازاد في الثمن من لا يريد الشراء الى ان تبلغ السلعة تمام قيمتها لا يكره وكذا يكره

ايي قيمت پراچكا هوتا اگر ابيي قيمت پر نهين آي اور كيسي ثمن بدولت اراده خريداري كى بڑا ديا تا كه مبيع كى قيمت پوري هو جوي تو مكروه نهين يي اور ايسا يي كه

السوم على سوم غير ضايقا بثلث لقوله عليه السلام لا يسوم الرجل على سوم اخيه وهو نهى بصيغة

تمن بڑا تا باراده خريداري كى دوسري كى خريداري پر جبكه وه دونو رضامنند هوچكي هون اسلي كه نبى عليه السلام كا ارشاد يي اپني بهائي كى خريداري كيونكه اپني خريدار اراده نكرى اور

النهي فيكون البلم واما اذا لم يركن احدهما الى الاخر فلا باس للغيران لساومه وليشترية لانه بيع من يزيد ولا

لايسوم يي يي صورت نفى پر سومين بڑا مبالغه يي هان اگر ابيي ايك دوسري كى طرف ميل نهين يي تو غير كو كچه مضائقه نهين كه قيمت بڑا كور يي لي كيونكه بيع مين ييزيد يي

كراهة فيه لوسر دلا ش فيه وهو ما روى عن انس انه عليه السلام باع قدا حواطسا ببيع من يزيد وكذا يكره

اسمين كچه كراهت نهين يي كيونكه اسمين آثار آي مين ايك يي كه انس سي رو يي يي كه نبى عليه السلام في ايك پيال اور ٹاٹ بطور بيع من ييزيد كى بچكا اور ايسى يي

بيع الحاضر للبداي لقوله عليه السلام لا يبيع الحاضر للبداي وهذا اذا كان اهل البلد في قحط وهو يبيع من

بيع شهر والى كى صحرا نشين سي مكروه يي واسطى ارشاد نبى عليه السلام كى مشبه والاجنگلي كى ايتبه نه بچا كرى يي اس صورت مين يي كه شهر كى اندر قحط هو اور بايج كر ان قحط كى لا يي

اهل البلد طمع اللثمن الغالى لما فيه من الاضرار بهم واما اذا لم يكن كذلك فلا باس به لا نعدام الضرر وقيل

صحراستين لوگون كى ايتبه بچي كيونكه اسمين شهر والون كو ضرر هوتا يي اور ايسا حال يعني قحط نهو تو كچه مضائقه نهين كيونكه كو ضرر نهين يي اور بعضي

صوتهم ان يبيح البادى بسلعة الى مصر فيقول له الحاضر دع سلعة عندى لا يبيعها لك بثلثين غال ويحبسه

ايسى مين سكي صورت هون يي كه كوئى صحرا نشين شهر مين سودا ليكر آوي سودا ليكر شهر يي او كيونكه ايتا مال مري باس جيو بڑا مين گران قحط سي بيع كر كول كا پير اپني پال مكو

في قول  
لا يبيع







كان طعاما لا يجل له اكله ولو كان جلياً لا يجل له وطها بل يجب على كل واحد من المبيع والمشتري فسخ العقد  
طعام هو كل ما كان حلالاً حين بيعه او اكله ولو كان حلالاً حين بيعه او اكله ولو كان حلالاً حين بيعه او اكله ولو كان حلالاً حين بيعه او اكله  
دفع الفساد وان لم يفسد به بل باع المشتري ما قبضه بالشراء الفاسد بعقد صحيح فبطلت بيعه لانه لما ملكه ملك  
واجب هي اورا گروندونی فسخ عقد نکمما بلکه مشتری فی شراء فاسدی قبضه کر بطور عقد صحیح کی اور کی ہتہ بیچ والا تو اسکی بیچ پوری ہو جاوی گی سلفی  
تملیک غیره بالمیع وغيره فلا يتصور بعد الفسخ لتعلق حق العبد به ووجوب الفسخ سابقاً كان الحق الشرع  
که جب مبیع کا مالک ہو تو اسکی تملیک کا ہی بطور بیع وغیرہ کی مالک ہی پھر بعد اسکی فسخ نہیں ہو سکتا کیونکہ اب اسکی حق عید منقطع ہو گیا اور پہلی درجہ میں فسخ عقد جواہر  
واذا اجتمع حق الشرع وحق العبد يقدم حق العبد لحاجته نعم كان الاولى للمشتري ان يتره عن شرائه  
تو اسکی حق شرع کی ہتہ اور جب حق شرع اور حق عید جمع ہو جائے ہیں تو حق عید کو مقدم کہتی ہیں اسلی کہ عید حاجت مند ہی ان مشتری ثانی کی حق میں بہتر نہیہ تھا کہ اسکی  
اذ قيل من غلب على نفسه ان اكثر معاملة اهل السوق على الفساد ينبغي له ان يتره عن شراء شيء منهم ومع هذا لو  
کیونکہ کہتی ہیں جب کو یوں معلوم ہو کہ اکثر معاملات اس بازار والوں کی فساد سی خالی نہیں ہیں تو اسکو چاہیے کہ اسکی کوئی شئی مول نہ لیوی اور پھر ہی اگر اسکی  
اشترى منهم شيئاً يجل له الانتقاء به اذ كان العقد الاخير صحيحاً واما ينبغي ان يتعلم ان من اشترى متاعاً بالفسخ  
کوئی شئی مول لے لیویگا تو اسکو برتا حلال ہی اگرچہ عقد صحیح واقع ہوا ہو اور معلوم نہ کیا جاسکے کہ اگر کسی ہزار روپیہ کا مال شراء فاسد سی مول لیکر قبضہ کر لیا  
شراء فاسداً وقبضه ثم باعه وورم فيه لا يجل له الرجوع بل يجب عليه ان يتصدق به ومن باع متاعاً بالفسخ ثم  
پھر اسکو فائدہ سی بیچ ڈالا تو اسکو فائدہ حلال نہیں ہی بلکہ اسپر واجب ہی کہ خیرات کردی اور اگر کسی ہزار روپیہ کا مال بیع  
بيعاً فاسداً وقبض الثمن ثم اشترى به شيئاً وابعه وورم فيه يجل له الرجوع ولا يجب عليه ان يتصدق به والفرق  
فاسد سی بیچا اور قیمت لی لی پھر اس روپیہ سی اور مال مول لیا اور اسکو فائدہ سی بیچا تو اسکو یہ فائدہ حلال ہی اسپر خیرات کرنا واجب نہیں ہی اور فرق  
بينهما على ما ذكر في الهداية ان المتاع ما يتعين بالتعيين فيتعلق العقد به فيمكن النجث في الرجوع والدراهم والدينار  
ان دون صورتين من موافق بيان صاحب الهداية کی یہ کہ سبب تعیین کرنی سی متعین ہوجاتا ہی سوعقد سبب تعیین سی متعلق ہوجاتا ہی پس خیانت فائدہ میں اثر کھاتی  
لا تتعینان فی العقود والفسوخ بل ثبت الثمن فی ذمة المشتري فلا يتعلق العقد الثاني بعينه فلا يمكن  
عقد اور فسخ میں متعین نہیں ہوتی بلکہ مشتری کی ذمہ مطلق ثمن ثابت ہوجاتا ہی سو دوسرا عقد اس درام اور دینار خام سی متعلق نہیں ہوتا  
النجث في الرجوع الا ان يشتريه بالثمن في ينفق منها في يتعلق سلامة الشئ بها لوقوعها ثمناً فيكون ملكاً خبيثاً واجب التصدق  
اسلی خیانت فائدہ میں اثر نہیں کرتی ان اگر آدمی کی طرف اشارہ کری پھر اس میں سی پر کھدیوی تو اس خریداری اس میں سی متعلق ہوگی کیونکہ وہ ثمن ہر اب ملک دار ہوگی خیر کرنا  
واما الباطل فهو غير منعقد فلا يفيد الملك اصلاً وهكذا قيل من غلب على نفسه ان اكثر معاملة اهل السوق على  
اور بیع باطل سی سی منعقد نہیں ہوتی سو فی فائدہ ملک اگر نہیں دیتی اسلی کہ ہتہ میں کج کو یوں معلوم ہو کہ اکثر معاملات اس بازار والوں کی باطل ہوتی ہیں  
البطلان ليس له ان يشتري منهم شيئاً ولا يجل له ما اشتراه منهم واما الموقوف فهو بيع مال الغير غير اذنه فان  
تو اسکو کوئی چیز اسکی مول لینی جائز نہیں ہی اور اسکی جو مول لیکر حلال نہیں ہوگا اور بیع موقوف غیر کی مال کا بی اجازت بیچ ڈالنا یہ بیع اگرچہ منعقد ہوگا  
وان كان منعقداً وصفيده الملك على سبيل التوقف على جازة مالكه لكن لا يفيد تمام الملك لتعلق حق الغير به  
اور فائدہ ملک کا بطور موقوف دیتی ہی یعنی اگر مالک جائز رکھے لی لیکن اجازت بیکہ پوری نہیں ہوتی اسلی کہ غیر کا حق اس میں باقی ہی  
وجميع المعاملات المجازية في جميع المغصوبات والغارات الواقعة في هذا الزمان من هذا القبيل وهذا قال  
اور تمام معاملات جو اس زمانہ میں تمام چینیے اور لوٹے ہوئی اشیاء میں جاری ہیں سب اس ہی طرح کی ہیں اور اس ہی  
صاحب الزانية في ايام غارة المسلمين لا يشتري من العسكر شيء لانه حرام ملك الغير ثم ينبغي للمتجر ان  
صاحب بزاز یہ کہتا ہی مسلمانوں کی غارت گری کی عید میں عسکرین سی کوئی شئی مول نہ لی جاوی گی کی کہ حرام غیر کی ملک ہی پھر تاجر کو لائق یوں ہی

در بیان حق احتکاک

در بیان حق احتکاک

در بیان حق احتکاک



اذا اخفى شيئا منها يكون غاشيا تارك للنصم الواجب فمن اظهر احسن وجهي الثوب او عرضه في اللوض المظلم

اور چہاں کہیں چہاں رہی گا تو حیاتِ بشریتہ قطع واجب کا تار کی ہر کا پہر جس میں ہتان کا چاہا بلہ دیکھا دیا یا اندھیری کی اندر سامنی کیا

اور عرضِ احسن فردی الخف او النعل او نحوہا یکون غاشاً والعش حرام فی البوع والصناعہ جمیعاً فلا ینبغ للصا

باموزہ یا جوئی کی اچھی پڑائی دیکھادی تو یہ شخص خائن ہی اور تمام سیرج اور کارگر گروہوں میں خائن کرنی حرام ہی سمجھتا ہوں کہ اگر کسی کو یہ بات نہ ہو

ان بیتاوں بعلعلہ علی وجہ اہل عالمہ بہ غمہ لار تضرہ یا یسغ لہ ۱۱ بحسب الصلوٰۃ و بحکم

ان بیہوش بوجہ نوافلہ بہ غیر لایر صیہ بل یبعی کہ ان یحسن الصنعة ویکملہا ثم یلین عیبہا کہ اپنی کار میں ایسی سستے کیا کری کہ اگر اسکی ساتھیہ کوئی اور کری تو سندنمایاں کہ کار خیر صیہ یلین عیبہا

ان وقع فباعه فان قضا اذامه عاۃ الاله لا تبتدئ بکے لئے تیار کیا اور کئی تو پسند نہ کری بلکہ یوں چاہی کہ کار خوب صورت اور مضبوط بنا کر پھر اس کا عید بیان کر دی

ان وقع فيه عيب فان قيل اذ وجب على التاجر ان يذكر عيوب متاعه لا يتم له المعاملة فما الطريق فيها فاعلم ان

اگر اتفاقاً عیب دار ہو گیا ہو اور اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ جب تاجر پر مال کا عیب بیان کرنا واجب ہوا تو اس کا معاملہ کہی پور نہ ہو وگرنہ پھر اس کا کوئی سارا ہی تو سمجھتی

التاجر اذا شرط على نفسه ان لا يشتري للبيع الا الحلال وقع تعهد الحسنة بامره فله ولا ياتي له ان يتلذذ فيه.

کہ تا جہ جب اپنی اوپر پہنچے نہ کر لی کہ یہی کئی ایسی سزاؤں میں سے ہے جس کا کہنے نہ لگنا اور تھوڑا سا روز قضا کی مدت میں وہ بیکار ہو جائے گا۔ اگر کسی کو یہ نصیب

یہاں جب بی اوپر پہنچے مری دیو چچی کی بی سونمل جیدی بھی نہ لوٹکا اور تھوڑی سی نفع پر قناعت کری تو اوہی میں برکت ہو دی دعا بازی کی کچھ حاجت نہیں ہے

تعود هذا لا يشتر معينا فان وقع في يدك نادر اريد كرمه ويقيم بقيمته وانما يتعذر هذا على التجار لانهم

ہر جسکے ہر عادت بڑجائی ہی تو عیب دار ہل نہیں لیتا یہ اگر اتفاقا اسکی ہانہ آہی جاوی تو اسکا عیب بیان کردی اور اسکی اصل قیمت پر قناعت کری اور بخارون پر ہلکی

لا يقنعون برحيسير بل يطلبون رجا كثيرا ولا يحصل ذلك الا بتلبس والتلبس حرام فلا يجوز للرجال ولا للنساء

دشمن ہوتا ہے کہ تہذیبی نفی پر قیامت نہیں کرتی بلکہ بڑی فائدہ کی طالب ہوتی ہے اور اگر فائدہ بدوں دعا دے گی کہ اس سے تالا دعا دے گی جو اس سے بدستور ہے۔

ان یلبس احدهما الاخوان من یفعلها ذلک ظالم اتا کلام علی

ان يلبس حراما الاخره ان يفعّل هذا بين ظلماتنا كالنصر على المسلمين وقد روى انه عليه السلام قال

اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا

انبيعان اذا صدقوا لصوابهم في بيعهم واذا كذبوا كتمانعت بركة بيعهم وثمرتهم لهم بعد الزيادة والنقص

بائع اور مشتری دونوں کے سچے بولیں اور خیر خواہی کرین تو ان کی کئی بیع میں برکت ہو ویگی اور اگر جوڑ بولیں اور عیب چسپاں میں تو بیع میں برکت نہکے گا وگرنہ اور خصوصاً بیعتی

الابالمكيال والميزان لا يصدق هذا الحديث ولا يعزان الله بهما الا انهما في قوله لا يصدق

بدون پیمانہ اور ترازوی نہیں جانتا تو اسے پتہ کہ قصہ نہ کہ تارا اور وہ ہر شے میں جاننے والے کے درمیان کہہ کر اسے کہتا ہے: "تیرے لیے یہ سب کچھ ہے۔" ان کے لیے یہ سب کچھ ہے۔

بدریں پیو یہ اور سرور کی نہیں جانتا تو اس سحریت کی تصدیق نہیں کرتا اور وہ یہ نہیں جانتا کہ ایک درہم میں کبھی ایسی برکت ہوتی ہے جس میں سعادت اور دنیا کی حاصل ہو جاوے۔

في الدين والدنيا بان يصرفه فيما يحب عليه من امر دينه او دنياه وان الالاف المافقة قد ينزع عنها البركة وتكون

مسعودی کہ اوسکو اپنی واجبات دینی اور دنیاوی میں صرف کری اور بیشک ہزاروں جمع کی ہوئی میں سی کبھی برکت نکل جاتی ہی وہ ہی اوسکو

الموت في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فكما يشاهد في هذا الزمان من تسلط الظلمة عليه واخزائه بانواع

دیں اور دنیا میں لی ڈوبتا ہی چنانچہ اس زمانہ میں دیکھتی ہیں کہ ظالم لوگ غالب ہو کر اوسکی تمام مال متاع طرح طرح کی عذاب دی کر

العقوبات ولما في الآخرة فإن يصرفها في المحرمات والمنكيات لا سيما في الشهوة التي يكون بها كراها واحدا من الأشياء

چہین لیتی ہیں اور رہا آخرت میں سوا س وضع سے کہ مال کو حرام اور مہذبات میں خبیث کہ کتابی خاص کر شریعت میں حکماء دہشہم ہر شریعت میں دلائل

پہلے بی بی اور ہم احقر بین سوا سوا وضع سے کہ مال کو حرام اور ممنوعات میں خرچ کرتا ہی خاص کر رشوت میں جسکی باعث سی ہر بیک رشوت دہنی والا

المراشدة في السماع بيننا بلعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن اراد ان يتيسر عليه النصح للمسلمين فلا بد له

اور رشتہ بینی والا اور بچکا دل ملون ہو جاتا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور لعنت پڑتی ہی اب جسکا یہ ارادہ ہو دی کہ او کو نصیحت ابن اسلام کی

من ابرین جدها ان یعلم و یعتقد ان تللیسه لایز بد فی هر نقه بل محققه و بدیهه بکته فالواجب ان یمن



الكفرة والثاني ان يعلم ويعتقد ان سراج الاخرة خير من دهر الدنيا وان قوانين اموال الدنيا تنقضي بالقضاء

اور كاخر لوگ چين ديتي ہيں اور دوسري یہ ہے سچي اور يقين كرى کہ آخرت كا فائدہ دنيا كى فائدہ سے بہتر ہيں اور بيشك دنيا كى فائدہ ہر چيز كى ہيں جيسے دن كى ہوليتي ہيں  
العمر وتبقى مظالمها وازوارها فكيف يرضى العاقل ان يستبدل الذي هو اذى بالذي هو خير والخير كله في

اور اسكند بال اور بوجہ سر پر ہيں تاي عاقل آدمى كہ پسند كرتا ہيں كہ ادى چيز كو اعلى چيز سے بدل ليو اور خوي سہا  
لسلامة الدين يسرنا الله سلامة الدين المجلس الحادى والسبعون في بيان اي تاجر يحشر

دين كى سلامتي ہيں ہي اتہي ہك دين كى سلامتي نصيب كہ  
يوم القيمة فاجرا وای صادقاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التاجر يحشر يوم القيمة فجاراً

اور كونساً صادق ہو كہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تاجر كو قیامت كى دن فاجر ہو كہ اور بيشك  
الامن اتقى وبر وصدق هذا الحديث من حسان المصابيح من رواه عبید بن رفاعہ والأصل في الفجر المبل

مگر جو كہ متفق ہيں اور نيكا كار اور سچا یہ حدیث مصابيح كى حسن حدیثون میں ہي عبید بن رفاعہ اپنی باپ سے روایت كرتا ہيں اور اصل میں فجر ثل جاتا  
عن القصد ومنه يقال للكاذب فاجر وعلى هذا المعنى سمي التاجر في الحديث فجاراً من عادته في تجارتهم

راسنى اور ميانہ روئى اسى جگہ سے جہوتى كو فاجر كبتى ہيں اور اسى اعتبار سے سودا گروں كو حدیث شریف میں فرمایا كہا كیونكہ تجارت میں  
غالباً التذليل والتها لك على تزيج السلع بما تبسطنهم من الايمان الكاذبة ونحوها وهكذا حكم عليهم في الحديث

عبيك چيپا لینا اور اسباب كى رواج دینى پر كہہ ہنا اكثر اوكل عادت ہوتى ہي جسطورہ ہي جہوتى قسین سے یا مانداوكل اسى كى حدیث میں لوكل حق میں حكم ہوا  
بأنهم يحشرون يوم القيمة في زمرة الكذابين الذين كثر منهم الكذب الا من اتقى الكذب وبرقى يمينه وصدق

كہ تاجر قیامت كى دن ایسی جہوتوں میں داخل ہون كى جك جہوت كثرت سے ہي مگر وہ تاجر جو جہوت سے بچتا رہا اور قسم میں پاك اور بات میں سچا رہا  
في حديثه فإنه لا يحشر مع الكاذبين بل يحشر مع الأبرار كما روى عن ابى سعيد أنه قال التاجر الصدوق لا يمين يحشر

سوايسا تاجر جہوتوں میں داخل نہیں ہونگا بلکہ ابرا كى ساتھ اوہي كا چنچہ ابو سعید خدرى سے روایت ہيں كہ نبى علیہ السلام نے فرمایا سچا اور امانت دار تاجر  
معهم الذابين والصدوقين والشهداء فعملهم من هذا ان لا يمين للتاجر في معاملته ان يستعمل الصدق والامانة

نبیون اور صدیقون اور شہیدوں كى ہمراہ ہونگا اس سے معلوم ہو كہ تاجر كو لازم ہيں كہ اپنی معاملہ صفت اور امانت سے كیا كرى  
ويجتنب الكذب والخيانة حتى يحشر مع الأبرار ولا يحشر مع الفجار بل الواجب عليه ان يراعى في تجارتهم

اور جہوت اور خیانت سے بچتا رہی تاكہ ابرا میں داخل ہووى اور فجار میں نہ مل جاوى بلکہ تاجر پر یہ واجب ہيں كہ تجارت میں عدل اور انصاف كا  
اعمل ولا نصاب والظلم ولا اعتساف لان المعاملة قد تجرى على وجه يحكم المفتى بصحتها وانعقادها

ملاحظ رہی اور ظلم اور بى راہى كہجی اسلى كہ معاملہ بعض دفعہ ایسی طور پر ہيكت جاتا ہيں كہ مفتى او كہ درست اور منعقد بتاوى  
لكنها تشتمل على ظلم يتعرض به المعامل لسلط الله تعالى اذ ليس كل شيء مقتضيا لفساد العقد والمراد من الظلم ما

پراوین ایسا ظلم ہو جاتا ہيں جس سے شخص نہ غضب اتہي كا بن جاتا ہيں كیونكہ ہر برى سے عقد فاسد نہیں ہو جاتا اور ظلم سے مراد وہ عمل ہيں جيسين  
يتضرر به الغير فكل ما يتضرر به الغير فهو ظلم وانما العدل ان لا يتضرر منه احد بشيء ولا يتصور ذلك الا بالاحتراف

غير كا نقصان ہو جاوى سو جس عمل میں غير كا نقصان ہوتا ہو وہ ہي ظلم ہي اور عدل وہ ہيں كہ جيسين كسى كا كچھ نقصان نہ ہووى عدل ہو سكتا ہيں كہ چند اقونى  
عن عدة اصول الاول تزويج الزيف من النقص فإنه ظلم عام يتضرر به الناس لان من يروج شيئاً منها الى غيره

احتراف كرى اول كہوتى نقود كى برتاوى بيشك ہر ظلم عام ہي اسين سب كا نقصان ہي اسلى كہ ہر شخص كى كہوتى نقد كو ديوگيا  
فذلك الغير ان لم يعرف انه مزيف فهو يتضرر به وان عرف انه مزيف فهو يروج به الى غيره وغيره الى غيره وهكذا

پہراوین اگر نہ پكہا كہ وہ كہوتا ہيں تو وہ نقصان پاويگا اور اگر پكہا كہ یہ كہوتا ہيں تو وہ اور كو ديوگيا اور وہ اور كو ديوگيا اور سفير



لا يزال يتردد في ايدي الناس بمضرك و يشيع فسادك و يكون وبال لكل من حين تروى به الى وقت انقراضه مر جا  
لوگون کی باتوں میں پرتامی گا اور سب کا نقصان ہوتا رہیگا اور فساد میں جاوی گا اور سب کا وبال جب ہی اسنی دیتا تھا اوکی کٹنی کٹکا اسکی سر پر لپیگا  
الیہ بمقتضی قوله علیہ السلام من سن سنة تسیئة فعلیہا من بعدہ کان علیہ و نزلها و نزل من عمل بہا لا  
بدلیل اس حدیث کی جسنی عرفت کہ کمالا پھر اوپر اور دن فی بعد اوکی عمل کیا تو اسکا اور جو اوپر عمل کرے گی سب کا بوجہ اس پر ہو دیگا

من الجیاد لان سرقة المائة معصية واحدة منقضیة واما النفاق زیف فهو معصية مستمرة بعمل بها مادم  
 اسلئی کہ چورانا سودہم کہ ایک گناہ ہی کہ ہو چکا اور کہوٹی دیکھ کا گناہ جاری ہی عمل میں آئی جاتی ہی جینک وہ کہوٹی

ذلک الزیفیدور فی ایدی الناس فیکون علیہ فی حیاتہ وبعد مائتہ اثم فافسد ونقص من احوال الناس بسببہ  
 روپہ لوگون کی انتہ میں پہر تار ہنٹا ہی سواو کی زندگی بہر اور بعد موت کی گناہ باقی رہی گا جس قدر لوگون کا مال اوکی سبب سی خراب اور تلف ہو ویلگا  
 الی اخر فساء ذلک الزیف فالتقراض فی موت ویموت معہ ذنوبہ وویل لمن یموت ویبقی بعدہ ذنوبہ  
 جنتک وہ نہو تاروپہ لکھ فنا ہو جاوی سو مزہ ہی اوکو جو مر جاوی اور اوکی تمام گناہ ہو چکین اور افسوس ہی اوکی ہی جو مر جاوی اور بعد اوکی گناہ قائم رہن

وَقَدْ قِيلَ الْفِئَاقُ الدَّرَهُمُ الرَّدَى عَلَى مَنْ يَعْلَمُ كَبْرَ ذَنْبِهِ أَوْ فِئَاقَهُ عَلَى مَنْ لَا يَعْلَمُ لِأَنَّ الْأَوَّلَ مُتَعَدِّ الثَّانِي  
 أَوْ كَوْنُ كِبَرِ ذَنْبِهِ كَوْنُ رَدِّهِ بِكَافِرٍ أَوْ كَوْنُ رَدِّهِ بِكَافِرٍ أَوْ كَوْنُ رَدِّهِ بِكَافِرٍ أَوْ كَوْنُ رَدِّهِ بِكَافِرٍ أَوْ كَوْنُ رَدِّهِ بِكَافِرٍ  
 فَخَطِيئَتُهُ لَكِنْ الْخَطَاءُ فِي حَقِّ الْعِبَادِ غَيْرُ مَوْضِعٍ فَعَلَى هَذَا يُجِبُّ عَلَى التَّاجِرِ أَنْ يَعْلَمَ أحوالَ النُّقُودِ لِيَمِيزَ الزَّيْفَ مِنْ غَيْرِهِ  
 مُعْتَبَرٌ هُنَا هُوَ تَأْخِيرُ اسْمِهِ مُوَافَقٌ تَأْخِيرُ وَاجِبٍ هِيَ كَرُوبِيَّةٌ كَارِكَسْنَا بِهِيَ سَكَمٌ تَأْخِيرُ كَرُوبِيَّةٌ كَارِكَسْنَا بِهِيَ سَكَمٌ

لا يستقصي لنفسه بل اثلا لیسلمه الى غیره بعدم علمه فیکون اثنا التقصیر فی تعلمه وایلزله فی معاملته اذ کل  
اس نیت سی نبین که اینها حق بود که اگر کسی نیت می کرد اینها را بخری غیر کندی بیستی بخر گنبد از بزرگوار  
اصلی که معاملات کی لوازم سی حکمتی من جو تصور کیا کیونکه هر  
عمل علم یجب تحصیل من میا شرة کیلا یقع فی الاثر وهدا کان السلف یتعلمون احوال النقاد نظر الدینهم لالدنیاهم  
کار مار کی لئی علم ہوتا ہی کہ اوس کی روئی نو اسکا سیکھنا واجب ہوتا ہی تاکہ گناہ من نہ پہنچادی اور سی واسطی متقدمین نقد کا پیر کھنا واسطی ناظر دین کی سیکھا کی تھی دنیا کی

فَإِنْ مَنْ يَقَعُ فِي ذِيهِ شَيْءٌ مِنَ الزُّيُوفِ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَجْتَهِدَ فِي إِصْلَاحِهِ وَأَقْنَاعِهِ وَصَوَاتِرِهِ وَلَا يَسْعَى فِي تَرْوِيجِهِ لَا نَهْ بِيَشْكُ حِكْمِي أَهْمَلُوهِي كَهَوَارِثِهِمْ بِمِثْلِهِمَا أَجَادِي تَوَاوَسُوا لِقَائِي هِيَ كَمَا أَوَكِي كَهَوْنِي أَوْ فَنَاءُ كَرْنِي مِثْلِي أَوْ مَسَاكِنُ أَشْأَانِ مِثْلِي مِثْلِي كَوَشْشُ كَرْمِي أَوْ كِي جَلَانِي مِثْلِي سَعْيُ كَرْمِي كَرْمِي

ان مروجہ الی من لا یعرفہ یکون اثماً لا یصلہ الیہ الضرر وان مروجہ الی من یعرفہ یکون اثماً ایضاً لان من

اگر آنجان کو دید یا تو اسے گنہگار ہو گا کہ اسکا نقصان کیا اور اگر جان کار کی حوالہ کیا تو تو ہی گنہگار ہو گا اسے

یا خنہ لا یا خنہ خالبہ الا لیر وجه الی غیرہ اذ لو لم یکن قصده ذلک لکان لا یرغب فی اخذہ اصلا فیکون  
کہ یعنی والا اکثر اسی لئے لیتا ہی کہ اور کو دیدی کیونکہ اگر او کی ایسی نیت نہ ہوتی تو ہرگز یہی نہ لیتا تو اب اسنی  
تسلیمہ الیہ تسلیط الی علی الفساد واعانۃ لہ علی الشر ومشارکہ معہ فی الاتہ واحصنہ یا خنہ لیکون من اللذین  
کہوٹارو سپیدیکر اوسکو فساد پر قائم کیا اوریدی پر امداد کی اور گناہ میں شریک ہوا اور ہم وہ شخص جو اسو اسنی لیتا ہی کہ اوس زمرہ میں

دعائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله رحم الله امرأته من البيع سهيل الشراء سهيل المقضاء سهيل الاقتضاء فلا  
 واخر ابو حنيفة حكي حقيق رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعا غير قرائي هي اسحيت من رحم كرى السداوس شخص برچو آسانی سی پیچی آسانی سی خریدی آسانی سی واکری آسانی  
 له ان ياخذہ علی قصدا عدا مہ وافنائہ ومحو اثرہ لا علی قصد ترویجہ فی معاملتہ اذ لو کان قصد رکذ  
 او کفوری کہ اس نیت سی لیوی کہ اذ کو کفوری اور فہم کردی اور نشان مٹادی نہ اس نیت سی کہ اذ کو معا ملا میں جاری کری اگر اذ کو یہ نیت ہی

يكون داخل في شر وجه الشيطان اليه في معرض الخير فالمراد بالريف من الدراهم والدنانير وليس فيه  
 توده او من برائى من داخل في جكوشيطان في خوب صورت بنكره كما ياي اور كيو يدرهم اور دينار سى ده مرادى جسين نه كچه چاندى هو  
 ولا ذهب اصلا بل هو موه واما ما فيه فضة او ذهب فالعبارة فيه للغالب ان كان الغالب على الدراهم  
 اور نه سونا بلكه صرف ملع هو اور جسين چاندى اور سونا توتو او من اكثر كما اعتبارى اگر درهم من چاندى زياده هو دى  
 الفضة فهي فضة وان كان الغالب على الدنانير لا ذهب فهي ذهب لان النقود لا تتحول عن قليل غش  
 توده چاندى هى اور دينارين اگر سونا زياده هو دى توده سوناى كيو كذا نقود سى كم هو تى بين جسين كچه نه كچه مولى هو  
 اما خلقة كما في الردى من الفضة والذهب او عادة بسبب انها تنقشت ولا تنطبع بدون الغش وانما  
 اصلى هو تى جسي زسى چاندى اور كم درك سونا يا عادت كى موافق اس سببى كراو كوكوتى بين اور بدون مولى كى كذا نهين جاتا  
 تنطبع بخلاف الغش فاعلى هذا يعتبر الغالب لان المغلوب في مقابلة الغالب كالمعروف فاذا كان الغالب  
 كذا جى جاتا هى كذا سى ناكها على اس حال كى موافق اكثر كما اعتبارى هو تاي كيو كذا غلب كى سلسنى مغلوب كى كچه سببى نهين هو تى بس تو اگر درهم من چاندى  
 على الدراهم الفضة وعلى الدنانير الذهب فهما في حكم الفضة والذهب وان كان الغالب عليهما الغش فان كانتا  
 غلبه هو اور دنانير من سونا پروه دونو چاندى اور سوناى بين داخل من اور اگر دى اندر مل برهتى هو تو پير اگر او كذا  
 نقد البلد فنادام وراجها باقيا فهما ثلث لا يتعلق العقد بعينها بل انما يتعلق بجسهما وان امر فقير وراجها  
 چلن جارى هى توجب كذا او كذا چلن باقى رهي كذا تبك وه شى نهين نقد من عقد او كى تعيين سى متعلق نهين هو تاي كذا اوس كى كذا هم اور دنانير سى متعلق هو كذا وه نهين اور  
 فهما سلفا يتعلق العقد بعينهما ان علم المتعاقدان حالهما وعلم كل واحد منهما ان صاحبه يعلم حالهما وان لم يعلم  
 تو پير وه رخت اور جزيه من داخل من عقد من تعيين هو جانيكى اگر كذا حال بايع اوش تى كى معلوم هو اور دونو بهى جاني نهين كى كذا كذا درهم دنانير  
 اولم يعلم احدهما او علمه لكن لم يعلم كل واحد منهما ان صاحبه يعلم فالعقد لا يتعلق بهما بل انما يتعلق بالراجح  
 دونو كى معلوم نهين يا كذا كذا معلوم نهين يا دونو كى معلوم توى پروو كى بهى خبر نهين كى وه درهم سى جانتاى تو عقده سى درهم و دنانير سى علاقه نهين كى كذا چلن بازار سى  
 في البلد وان لم يرفع راجها بالكلية بل كانتا بحيث يذهب بها البعض دون البعض فهما كذا زيرف لا يتعلق العقد  
 علاقه كى كذا اور اگر او كذا راج چلن سلس نهين كيا بلكه ساي كوى تولى تاي او كذا نهين تاي تواب وه درهم سى ميره كوتون من داخل من عقده  
 بعينها بل انما يتعلق بجسهما من الزيرف ان كان البايع يعلم حالهما الثبوت الرضى منه بجس الزيرف وان كان  
 متعين نهين هو تى كى بلكه عقده ميا اوس كى كى كى اور دنانير دى نهين كى اگر بايع كراو كحال معلوم تاي كيو كذا بايع اوس كى كى كوتون پر راضى هو كذا اور اگر  
 البايع لا يعلم حالهما لا يتعلق العقد لا بجسهما من الجيد لعدم ثبوت الرضى منه بجس الزيرف والثاني هما  
 بايع كراو كى حال سى اطلاع نهين توى تو پير عقده من اوس كى كى كى دى نهين كى كيو كذا بايع كى رضى اوس تى كى كوتون پر ثابت نهين تى اور دوسه امر جس سى  
 يجب الاحتراز عنه ملح السلعة وان من يصفى بما ليس فيها ولم يقبل قوله فهو كذاب وان قبل قوله فهو  
 احتراز كذا واجب هى سباب كى تعريف كى ميتك جو شخص سباب كى سبب تعريف كى جواس من موجود نهين هى اور ده مان نهين لميا توده صرف جهوتى او اگر او كذا  
 مع كونه كذا بتليس وظم وان وصفه بما فيها فان كان المشتري يعلم به فهو هذيان وتكلم بما لا يعنيه ويجوز  
 كذا مان لميا توده جهوت كذا جهوت ورضا زى او ظمى او اگر كى تعريف كى جواس نهين كى سبب تعريف كى كيو كذا مشترى كوى معلوم هى تو مفت كى بس وسيفد كذا سى اسير عجب  
 عليه انه ما من كلمة تصدر عن انسان الا يحاسب عليها لقوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب  
 كيو كذا جيات انسان كى زباني نكفى سى سو هى محاسبه طلب هى برلى اس سبب كى نهين بو لئا كى بات جوينين اوس پاس يك راه دكبا  
 عتيد وان كان المشتري لا يعنيه ما فيه فادباس بذكر القدر المبحوح فيها من غير صالفة وانظر طوبى كى  
 تيار اور اگر مشترى كى معلوم نهين توى كذا مضافا نهين تى كى جتن بات توى نهين توى بازي كى كه كه صفت سدى اور نهين تى

اور اگر او كذا چلن جاتا  
اور اگر او كذا چلن جاتا  
اور اگر او كذا چلن جاتا

قصدہ منہ ان يعرفہ اخوہ المسلم ویرغبہ ویحصل مقصودہ ولا یحلف البتۃ لانه ان کان کاذبا یكون

کہ اپنی بہائی مسلمان کو جتنا کہ ترغیب دی کہ اسکا مقصود حاصل ہو جاوی اور قسم ہرگز نہ کھاوی کیونکہ اگر جھوٹی ہی

یمینہ غموسا وہی من الکبائر التي تذمر الدیاسر بلاقہ وان کان صادقا فقد جعل اسمہ لله تعالیٰ عرضۃ لایمانہ

توسیعین غموس ایسے کبیرہ ہی کہ ملک کے اوجاؤ دیتی ہی اور اگر سچی ہی تو بیشک اسد تعالیٰ کی نام کو اپنی قسموں کا نشانہ بنایا

واساء فیہ لان الدنیا اخر من ان یقصد ترویجہا بئد کر اسمہ لله تعالیٰ من غیر ضرورۃ حتی قال الفقہاء بیکوہ

اور ہر کیا کیونکہ دنیا کا اتنا درجہ کمان ہی بلا ضرورت خدا کا نام لیکر اوسکو رونق دیجی یہاں تک کہ فقہا کہتے ہیں تاجر کو

للتاجر ان ینکر اللہ تعالیٰ ویصلی علی النبی علیہ السلام عند فتح متاعہ علی قصد ترویجہ بان یقول اللهم

مکروہ ہی کہ اسباب کہوتی ہوئی ترویج کی نیت سی بسم اللہ کہاری یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا کری اسطور کہ کہاری اللهم

صل علی محمد ما جودہا والثالث مما یجب الاحترار عنہ کتم عیوب السلعة فان من یکتم شیئا منها یكون

صل علی محمد کیا خوب مال ہی اور تیسرا امر جس سی احتراز واجب ہی مال کا عیب چھپا لینا بیشک جو شخص کوئی عیب چھپا لیتا ہی تو وہ

ظالمات امر کا للنصم الواجب ہر تکب اللغش الحرام فالواجب علیہ ان یظهر جمیع عیوبہا خفیہا وعلیہا وهذا امر

ظالم اور خیر خواہی کا تارک ہجو اس پر واجب تھی اور اختیار کر نیو الا ذخا حرام کا ہوتا ہی پس تاجر پر واجب ہی کہ مسج کی تمام عیوب ظاہر و باطن بیان کر دیا کری اور پریٹ

یشق علی اکثر الخلق فمن لا یقدر علیہ فلیترك التجارة اولیٰ یوطن نفسه علی عذاب النار والرابع مما یجب الاحترا

اکثر لوگون پر دشوار گذرتی ہی پھر جس سی یہ بات نہوسکی تو اوسکو لازم ہی کہ تجارت موقوف کری یا اپنی جان کی واسطی دوزخین ٹھکانا بناوی اور چوتھا امر جس سی احتراز کرنا

عنہ الخیانة فان من یخون لا یخلو امانا ان یكون خیانتہ فی المقدار او فی السعر او فی المراجعة والتولية فاما

واجب ہی خیانت کرئی بیشک جو شخص خیانت کرتا ہی تو کسی غالی نہیں کہ یا تو مقدار میں خیانت کرتا ہی یا بہاؤ میں یا نفع میں یا از کی از بھینجی میں بہم

من یكون خیانتہ فی المقدار فهو یدخل تحت قوله تعالیٰ ویل للظفیفین الذین اذا کتالوا علی الناس یستوفون

جو شخص مقدار میں خیانت کرتا ہی تو وہ اس آیت کی مضمون میں داخل ہی خرابی ہی کہتا نیو الوں کی وہ کہ جب ماہ لین لوگوں سی پورا بہر لین

واذا کالوہم او وزنوہم یحسرون ولا یخون من هذا الا من یزید اذا اعطی ینقص اذا اخذ لان العدل الحقیق

اور جب دین او کو یا تول دین تو کہتا کر دین اور اس ویاں سی وہ ہی بچتا ہی جو دین میں کچھ زیادہ دیدی اور لین میں کچھ کم لیلی اسلی کہ حقیقی عدل تو

فلما یتصور فان من ینقص فی اخذ حقہ بکمالہ یوشک ان یتجاوزہ وکذا کان النبی علیہ السلام اذا

بہت کم خیال میں آتا ہی بیشک جو کوئی اپنا حق پورا پورا لیا چاہی تو کیا بمعید ہی کہ حد سی بڑھ جاوی اور اسی واسطی بنی علیہ السلام جب

اشتری شیئا یقول للذی یزن الثمن وزن وامنہ وکان بعض السلف یقول لا اشتری الویل بحبۃ وکان اذا اخذ

کوئی شی مول لیتی تو ثمن دینی والی سی فرما دیتی کہ ثمن تول دی اور کچھ زیادہ دی اور بعضی متقدمین قول ہی ہم بعض ایک دانہ کی دوزخ نہیں خرید تی اور اونکا بہہ حال ہتا

نقص حبة واذا اعطی زاد حبة وکان یقول ویل لمن بیع بحبۃ جنة عرضہا السموات والارض واما من یكون

کہ جب لیتی تو کچھ کم لیتی اور جب دیتی تو کچھ بڑا دیتی اور یہ کہتی افسوس اوسکی حق میں جو دانہ کی بدلہ ایسا جنت بیچ ڈالی جسکا بہلا و آسمان اور زمین ہی اور جو شخص

خیانتہ فی السعر فهو من الظلمین التارکین للنصم الواجب اذ لیس لاحد ان یلبس علی البایع والمشتري سعر الوقت

بہاؤ میں خیانت کرتا ہی سو وہ ایسا ظالم ہی کہ نصیحت جو اس پر واجب تھی ترک کی کیونکہ کسیکو جائز نہیں ہی کہ بائع یا مشتری پر بہاؤ او سوقت کا رطلاد بوی

وینتہض الفرصة ویخفی من البایع خلاء السعر من المشتري انخطا طہ فان من یفعل ذلک یمکن من الذین لا یحب

اور فرصت کو غیبت سمجھی بائع سی تو گرا تی بہاؤ کی چھپالی اور مشتری سی ارزانی بیشک جو ایسا کام کرتا ہی وہ اون لوگوں میں داخل ہی کہ نہیں پسند کرتا

احدہم لا خیہ المسلم ما یحب لنفسہ وقد روی انه علیہ السلام قال لا یؤمن احدکم حتی یحب لا خیہ ما یحب

اپنی بہائی مسلم کی واسطی جو اپنی واسطی پسند کرتا ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا مؤمن نہیں ہوتا کوئی تم میں سی جب تک نہ پسند کرئی اپنی بہائی کی



لنفسه وأما من يكون خيانتة في المراجعة والتولية فلا بد له من معرفتها حتى يمكن له الاحتراز عنها

اور دام کی دامن دینی میں خیر خیرای تو اس کو پہلی اول دونوں کا سہنا چاہی تاکہ اس سے بچ سکی  
 اما المراجعة فی بیع ماملکہ بمثل ما قام علیہ بمزیدہ ربحہ واما التولية فہو بیع ماملکہ بمثل ما قام علیہ  
 اور تویہ بیچنا مال کا جتنی کو اس کو برابر اوپر کچھ نفع لیکر  
 اور تویہ بیچنا مال کا جتنی کو اس کو برابر اوپر

بدون زیاده سراج و کل منتهای آنها ایستاده اذ کان سراس المال مثلیا لان مبناها علی الامان و الا احترازا  
بدون نفع لعل لیس دلم کی دلم کو اور بیب دو نو بیب جب صحیح ہو تو من که راس الاما مشایخ زوار است الاما مشایخ سو که نکالند و انرا بنیاد و انرا بنیاد و انرا بنیاد

عن الخيانة وشبهتها فان الغبي الذي لا يهتدي في التجارة يعتمد على الفعل للذكر الذي يهتدي فيه ما

طیب نفسہ بمثل ما اشترونہ بزيادة درجہ فی المراجعتہ و در ذہنہای التالیفہ وان لہ یک ہر اس المال مثلہا

فی جی میں خوش ہوتا ہی خریک کی خریدی فائدہ برہمتی دیگر مراجمین اور بدون فائدگی تولید میں اور اگر اس مال ذوات لامثال سی نہ ہو

ل كان فيميا يكون قد له مجله لا يعلم الا بالظن والتخمين فيتمكن شبهة الخيانة فلا يتحقق المراجعة  
هذه ذات القيم سي هو قلوبكم مقدار مجهول هو بونكي المعلوم هو توكان اورا اكل سي هو پهراسمين خيان كاشبه قايم هو جانا مي پهر ارا كرا اور توله دونو ثابت

التولية الا ان يكون المشتري راجحة وتولية هي ملك ذلك البلد بوجه من الوجوه في يمكن للبائع ان  
 ان هو في انزاع بيع راجحة او تولية كي (انهم سي كرمك هو كيا هو اس اهل بيته ثم كاسط حرم

بیشتر از آنکه در این کتاب مذکور است و در این کتاب نیز که در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است

[illegible]

ول غیر اقل و اسکو جائز ہی کہ ثمن میں مزدوری دھوپے اور رنگ دینے اور پلہ دار وغیرہ کی جس سی کہ عین مبیع یا

ست که بسوقی العظم فان به یزید فی قیمتہا ہا یزید بحمل فی قیمتہا المستعار لان القيمة مختلف باختلاف المكان وبقولہ

م علیٰ سبکذا ولا یقول انشتریت بکذا انحرز عن الکذب وان فعل شیئاً من هذه المذكورات بنفسه لا یضقه

لا يرضى نفسه ولا جعل الاتق ولا كرا عبيت الحفظ ولا اجر الطبيب والمعلم والرعي والدلال كات  
اورنه العلم بياكي همدي غلامه كا اورنه كا حافظ كا كرا كا اورنه كا طبيب كا اورنه كا غلام كا اورنه كا

[illegible]

اور اگر کسی ایک تہان بار چکا میں دوسرے کو لیکر قضا کر لیا بہر کو بطور ایک تیس دوسرے کو چکر دونوں ہی اپنی اصل پر قضا کر لے

دوباره وہی تھان اپنی خریداری بیس روپیہ کو خرید لیا اب اگر اُن تھان کو بطور اجرت کچھ تو ادا کا نفع کر کے دس روپیہ پر نفعی اور پلن بیان کر کے بیس تھان

شرق و لو کان اشتريه بعشرين و باعها بعين ثم اشترى بعشرين لا يبيعه مراهجه اصلا لان قبل شرا

يحتفل ان يرد عليه بعيب ويسقط الربح الذي ربحه فلما اشعره ثانيا تأكد ذلك الربح الذي كان

وہ تہاں بواسطہ عیب کی پر جاتا تو جس قدر اس کی نفع لیا ہی تھی بیس روپہ دہ جاتا رہتا جس دہ اسی دو بار و حرید لیا تودہ نفع جو ساقط ہو نیکو مقام تا یم



على شرط السقوط فيصير الشراء الثاني شبهة حصول الربح به وللتأكيد حكم الايجاب ففي المسئلة الاولى يصير  
 اورثابت ہوگی اب دوبارہ خریدہ فی بین یہہ شبہ ہوتا ہی کہ اس خریدہ کی سبب ہی نفع ملا اور تاکیدی لئی حکم ایجاب کا ہوتا ہی سو پہلی صورت کا انجام یہہ ہی  
 کا نہ اشترى ثوبا وعشرة دراهم بعشرين فيتقابل العشرة بالعشرة فيبقى الثوب بعشرة ولا يبيع صراحة  
 گویا اس فی ایک تھان اور دس روپیہ میں سو روپیہ کوئی پہر دس روپیہ تو دس روپیہ کی برابر ہوگی اور تھان دس میں پڑ گیا سو اس کو بطور مراجمہ  
 او تولية الا على عشرة وفي المسئلة الثانية يصير كانه اشترى ثوبا وعشرين درهما بعشرين فيتقابل العشرة  
 اور تولیہ کی بھی تو دس روپیہ ہی پہنچی اور دوسری صورت کا انجام یوں ہی کہ اگر ایک تھان اور میں روپیہ میں روپیہ کوئی پہر میں روپیہ تو میں روپیہ کی برابر ہوگی  
 بالعشرين فيبقى الثوب مجانا ولا يبيع صراحة ولا تولية احترازا عن شبهة الخيانة لانها حقيقة بافهام  
 اور وہ تھان مفت پڑ گیا سو مراجمہ اور تولیہ ہی نہ پہنچی تاکہ شبہ خیانت کا نہ رہی کیونکہ مراجمہ اور تولیہ میں خیانت کا شبہ ہی  
 احتياطا وهذا لو كان لرجل على اخر عشرة دراهم فصالحه منها على ثوب لا يبيع ذلك الثوب صراحة ولا تولية  
 احتیاطا بمنزاعین خیانت کی ہوتا ہی اس ہی اگر کسی دوسری پر دس روپیہ قرض آتی ہوں قرضہ دینی اس ہی ایک تھان پر صلح کر لی تو اس تھان کو بطور مراجمہ اور تولیہ کی  
 على عشرة لان صبي الصلح على الحط والاسقاط بخلاف ما اذا تخلل ثالث لان التأكيد يحصل بغيره ومن اشترى  
 دس روپیہ پر نہ پہنچی اس واسطی کہ بنیاد صلح کی کی اور معافی پر ہوتی ہی برخلاف اس صورت کی کہ تیسہ شخص پہنچیں آجادی اس ہی کہ اب تقریر غیر حاصل ہوا ہی اور جس  
 اشياء صفقة واحدة بثمن واحد ليس له ان يبيع بعضها مراجة على حصتها من الثمن لان ذلك لا يكون  
 کسی چیزین جھمتہ ایک عقد میں سیک ایک ثمن ٹرا کر مول لین تو اس کو جائز نہیں ہی کہ او فین سی بعض کو بطور مراجمہ کی ثمن میں کا حصہ پڑ کر بھی کہ حصہ ثمن میں سی  
 الا باعتبار القيمة وتقسيمها لا يخلو عن شبهة الغلط ومن اشترى جارية سليمة فاعوزت بافنة سهاوية او طمبا  
 ٹرا نا بدون اعتبار قیمت کی نہیں ہوکتا اور تقسیم کر نہیں غلطی کا شبہ باقی رہتا ہی اور اگر کسی ایک لونڈی اچھی خریدی پھر آفت سماوی ہوئی ہی اختیار سی کافی ہوگی یا نا  
 وهي ثبوت ولم ينقصها الوطى يجوز له ان يبيعها مراجة او تولية لكن يجب عليه بيان عيها ولا يجب عليه بيان  
 پر وہی ثبوت یعنی شوہر سیدہ ہی صحبت فی کو کچھ نہ بگاڑا تو اس کو جائز ہی کہ لونڈی کو بطور مراجمہ یا تولیہ کی بیچے لی لیکن اس پر اتنا واجب ہی کہ عیب بیان کر دی اور پر واجب نہیں ہی  
 حدوث العيب عنده فانه يسهله المشتري ولا بيان وطئه اذ لم يحتبس عنده شيء يقابل الثمن لان الاوصاف  
 کہ کسی عیب سیدی پاس پیدا ہوا ہی جب تک خریدار نہ پوچھی اور نہ صحبت کا بیان کرنا واجب ہی اس ہی کہ اس کی کوئی ایسی شئی نہیں کہہ لی جو ثمن کی مقابل ہو کیونکہ اوصاف کی  
 لا يقابلها شيء من الثمن وكذا منافع البضع اذ لم ينقصها الوطى لا يقابلها شيء من الثمن واما اذا فاق المشتري  
 مقابلہ میں ثمن کچھ نہیں ہوتا اور ایسی ہی بضع کی منافع اگر ان کو ووطی سی کچھ نقصان نہ آیا ہو تو ثمن ان کی مقابلہ میں کچھ نہیں ہوتا ان اگر خود مشتری ہی فی  
 عيها او فاقها اجنبا لاشترى الرثا او وطئها المشتري وهي بكر فلا يبيعها الا بالبيان لانه حسن بعض المبيع  
 اس کی آنگہ پور دی یا کوئی شخص اس کی آنگہ پور دی اور مشتری دیت لیبوی یا مشتری اس کی صحبت کر کے اور وہ بارہ ہی تو اس کو بدون بیان کی بیچ کیونکہ اس میں سی گویا کچھ حق  
 لكون ما فات منه كالمسلم له معنى باخذ بدله اذا جنى غيره وكذا اذا جنى نفسه اذ لو لم يكن ملكه لكان  
 لی کہای اسلی کہ جو اس میں سی خراب ہوا ہی وہ گویا اس کی پاس ہی عوض یعنی سی اگر خطا غیر کی ہو اور ایسی ہی اگر آپ بذات خود خیانت کی ہو اس واسطی کہ اگر لونڈی اس کی ملک نہ ہوتی  
 مضمونا عليه فصار سقوط الضمان عنه كاخذ البديل فلا يمكنه بيعه الباقي مراجة او تولية بكل الثمن بلا  
 تو بیشک ضمان اس کی ذمہ پڑتا ہی بقراب ضمان کا ذمہ پرنہ آتا بتبادلہ عوض یعنی کی ہی سو اس کو بطور مراجمہ یا تولیہ کی پوری اصل ثمن سی باقی کا بیچا بدلہ بیان کی روا  
 بيان لان الاوصاف اذا جازمت مقصودة بالاتلاف يصير لها حصته من الثمن وكذا العذرة يصير لها  
 نہیں ہی اس کی وجہ اور نہ تفکر اس کی مفاد رہو جاتی ہیں تو ان کی مقابلہ میں حصہ رسد ثمن ہوا کرتا ہی اور اس ہی بکارت کی مقابلہ میں حصہ ثمن کا  
 حصته من الثمن فانها جازمة من العيب وقت حبسها فلا بد من البيان ومن اشترى ثوبا فاصاب قرض فارة  
 ہوتا ہی کیونکہ بکارت اصل کا جز ہوتا ہی سو اس کو اس کی مدد کہ اس کو ثواب بیان کرنا ضرور چاہی اور جس تھان خریدیا پھر اس کو چوری فی کتر دیا



وافعاله لاسیما فی بیعه وشرائه کما هو مقتضى صیغة المبالغة فی الصدوق والامین فان سرب الاسراب فی سبب  
اور افعال میں خاص کر بیع اور شراء میں جیسی کہ مطلب مبالغہ کی صہنہ کا ہی لفظ صدوق اور امین میں بیشک پروردگار عالم اور سبب  
الاسباب جعل الاخرة دار الثواب والعقاب وجعل الدنيا دار التشمير والاكتساب لکن لیس التشمير فی الدنيا مقصودا  
الاسباب فی آخرت کو ثواب اور عذاب کا کہر بنا یا ہی اور دنیا کو محنت کشی اور تحصیل کا کہر مقرر کیا لیکن دنیا میں صرف آخرت کی نئی محنت کشی  
علی الاخرة بدول المعیشتہ قبل المعیشتہ ذریعۃ الی الاخرة ولا یتادب المتشمیر فی  
بدون معیشت کی تہن ہی بلکہ معیشتہ آخرت کا وسیلہ ہی اور معیشتہ آخرت کا وسیلہ نہیں ہو سکتی جب تک دنیا کا طالب طریقہ شرعی  
طلبہا بآداب الشرع فان الشرع اعتد فی طلبہا ارکانا وشرطا یجب علیہ رعایتہا عند مباشرتہ فی طلبہا حتی یكون  
اختیار مقرر کیونکہ شرع فی دنیا کی طلب کی واسطی ارکان اور شرطیں مقرر ہیں جب دنیا کی طلب کریں تو ان کی رعایت واجب ہوتی ہے تاکہ  
کسبہ صحیحاً خالیاً عن البطالان والفساد خالصاً عن شائبۃ الحرمة والكراهۃ اذ لو ترک رعایتہا لایكون کسبہ  
اوی کاشی درست بطان اور فساد ہی خالی اور حرمت اور کراہت کی ملوثی ہی صاف ہو کیونکہ اگر ان قواعد شرعی کی رعایت نہ کریں تو اس کی کسب  
صحیحاً بل تارۃ یكون باطلا وتارۃ یكون فاسدا فلا یكون خالیاً عن الحرمة والكراهۃ فعلى هذا لا بد له من معرفة  
درست نہ ہوگی بلکہ بعض دفعہ باطل اور بعض دفعہ فاسد ہوگی یہ حرمت اور کراہت ہی کہی پاک نہ ہوگی اس بیان کی موافق اس کو بیع اور شرا  
البيع والشراء وكيفية انعقادها حتى یتم عند الباطل من الفاسد والفساد من الصحيح یتخلص من الحرمة والكراهۃ  
اور کیفیت انعقاد کی معرفت پیدا کرنی ضروری ہے تاکہ باطل کو فاسد ہی اور فاسد کو صحیح ہی الگ الگ کر سکی اور حرمت اور کراہت ہی صحیح جاوی  
وینیسر لہ الصدوق والامانة فیمما فالبيع مبادلة المال بالمال ینعقد بالایجاب والقبول والمراد بالایجاب الکلام الصا  
اور بیع اور شراء میں صدق اور امانت میسر ہو سکی تو اس بیع بدلنا مل کا مال سی ہی اور ایجاب اور قبول سی پوری ہوتی ہی اور بلا ایجاب ہی کلام اول کی ہی  
من احد العاقدین اذ لا یباعا کان او مشترکاً او لکراً بالقبول الکلام الصادر من الاخر ثانیاً بالایجاب کان او مشترکاً  
جو دونوں میں کسی ایک سی صادر ہو یا بیع ہو یا مشتری اور قبول سی مراد کلام دوسری کی ہی جو دوسری سی صادر ہو یا بیع ہو یا مشتری  
واما ینعقد ہما اذ کانا بلفظی الماضي مثل ان یقول البایع للمشتري بعت منك هذا بکذا فیقول المشتري اشتريت  
اور بیع ایجاب اور قبول سی جیسا کہتی ہی کو وہ دونوں ماہنی کی لفظ ہوں جیسی بایع مشتری سی کہی یہ مال میں تیری اہتہ اتنی کو بیچ چکا میر مشتری کہی میں لی چکا  
او یقول المشتري للبایع اشتريت منك هذا بکذا فیقول البایع بعت لان البيع انشاء تصرف شرعی ولا انشاء اثبات  
یا یہی مشتری بایع سی کہی میں تجھسی یہ چیز اتنی کو مول لی چکا پہر بایع کہی میں بیچ چکا اس لی کہ بیع انشاء یعنی نیات صرف شرعی ہوتا ہی اور انشاء میں قائم کرنا  
لہ ممکن ثابتاً وهو لا یعرف بالشرع لان وضع اللغة لم یضع له لفظاً خاصاً والشرع قد استعمل فی اللفظ الموضوع  
معلوم کا ہوتا ہی اس کا علم بدون شرع کی نہیں ہوتا واسطی کہ لغت بنا نیو الی فی اسکی ہی کوئی خاص لفظ نہیں وضع کیا اور شرع فی اسمیں ایسا لفظ  
لاخبار المستعمل فی الماضي الذی یدل علی الوجود حتی یدل علی ان هذا التصرف لما اراد وجوده فینعقد به البيع و  
ماضی میں خبر کی واسطی مستعمل ہوتا ہی استعمال کیا ہی جبین وجود پر دلالت ہوتی ہی تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ ہی تصرف مقصود ہی پہر اس سی بیع منعقد ہوتا ہی  
لا ینعقد بلفظین احدهما قبل الا بد فیہ من ثلثة الفاظ کما اذا قال المشتري للبایع بعت منك هذا بکذا وقال البایع  
اور یہی لفظوں سی منعقد نہیں ہوتی جو ایک لہ ہو بلکہ اسمیں تین لفظوں کی ضرورت پڑتی ہی جیسی اگر مشتری بایع سی کہی یہ مل میری اہتہ اتنی کو بیچ دی اور بایع کہی  
بعت فما لم یقبل المشتري ثانیاً اشتريت لا ینعقد البيع وکذا اذا قال البایع للمشتري اشتريت منك هذا بکذا وقال المشتري  
میں بیچا پہر جب تک مشتری دوبارہ یوں کہیگا کہ میں نے خریدا تو بیع منعقد نہ ہوگی اور ایسی ہی اگر بایع مشتری سی کہی یہ اتنی کو خرید لی اور مشتری کہی  
اشتريت فما لم یقبل البایع ثانیاً بعت لا ینعقد البيع واما اذا کان احد اللفظین او کلہما مضارعاً فینعقد البيع اذا قال  
میں فی خریدا پہر جب تک بایع دوبارہ یوں کہیگا کہ میں فی بیچ تو بیع منعقد نہ ہوگی اور اگر دونوں سی ایک کلام یا دو کلام مضارع ہوں تو بیع منعقد ہوجاتی ہی







تفريق الصفقة فتضرب به احد العاقلين لان المبيع ان كان واحدا يلزمه ضمان الشركة وان كان متعددا فالعادة  
 صفقه يعني عقد پورا نہیں رہتا ہر دون میں سے کسی ایک کا نقصان ہوگا کیونکہ مبيع اگر ایک ہی ہے تو نقصان شرکت کا لازم آتا ہے اور اگر کئی ہیں تو عادت پورے ہوتی ہے  
 ضم الجيد الى الردى ونقص ثمن الجيد لترويج الردى فلو ثبت له خيار القبول في البعض يقبل الجيد ويتر  
 کہ عمدہ کو ناقص کی ساتھ ملا کر ناقص کی نکاسی کی لئے عمدہ کی قیمت کچھ کم کر دیتی ہیں اب اگر اس کو یہ اختیار ہو کہ جو کسی چاہی چھوٹے کی تو وہ عمدہ کو لے لے گا اور  
 الردى فيزول الجيد عن يد البائع باقل من ثمنه وفيه ضرر له الا اذا اكره العقد وبين ثمن كل واحد بان  
 ناقص کو نہ لے گا تو بائع کی ہاتھ سے عمدہ مبيع کم قیمت کو جاتی رہی گی اور اس میں بائع کا بڑا ضرر ہے ان اگر دوبارہ عقد کری اور ہر ایک ثمن جدا جدا بیان کر دی  
 قال بعث هذا بكذا وهذا بكذا فحينئذ ينتفي الضرر عنه فانه يحصل القبول يبطل الايجاب بقيام واحد  
 اس طرح کہ مینی یہ اتنی کو اور یہ اتنی کو بیجا اب اس کا کچھ ضرر نہیں ہی رہے جب تک قبول نہ ہو تو ایجاب

دو ثمن میں سے ایک کی کھری ہوگی

ايهما كان ولا يبقى لواحد منها ولاية القبول بعده لان القيام دليل الرجوع وكذا الوقال البائع للمشتري بعث  
 کوئی ہی کھرا ہو جاوے پھر دونوں میں سے کسی کو اختیار قبول کا باقی نہیں رہتا کیونکہ کھرا ہو جانا رجوع کی دلیل ہے اور ایسی ہی اگر بائع نے مشتری سے کہا میں نے تیری ہاتھ سے  
 منك هذا بكذا ولم يقل المشتري شيئا حتى كلم البائع انسانا في حاجة لم يبطل الايجاب واذا حصل الايجاب  
 اتنی کو بیجا ابھی مشتری نے کچھ جواب نہیں دیا کہ بائع اور شخص سے کچھ بات چیت کر لی لگا تو ایجاب باطل نہیں ہوگا اور جب ایجاب قبول دونوں کو ہو  
 والقبول يتم العقد ولا يكون لواحد منها خيار اصدلا في المجلس ولا بعده الا من عيب او عدم مراوينة  
 ہیں تو عقد پورا ہو جاتا ہے اب دونوں میں سے اگر کسی کو کچھ اختیار پیر فی پیر نہیں رہتا ہے نہ مجلس میں نہ بعد مجلس کی مگر بے عیب کی یا نہ دیکھنے کی  
 وفي العوض المشار اليه مبيع كان او ثمننا يكفي الاشارة في صحة البيع بلا علم بقدره ووصفه وفي غير  
 اور عوض میں جو سامنی موجود ہو مبيع ہو یا ثمن واسطی صحت بیع کی بدون دریافت مقدار اور وصف کی اشارہ کفایت کرتا ہے اور جو سامنی نہ ہو

المشار اليه لا بد من علم بقدره ووصفه لان التسليم واجب بالعقد ويمتتع حصوله بالجمالة للمفضية  
 تو اس کی مقدار اور وصف کا علم ضرور چاہیئے اس لئے کہ بعد عقد کی تسلیم واجب ہوگی اور بے عیب جہالت کی جس سے جھگڑا پیدا ہو تا ہے ہرگز نہیں ہو سکتا  
 الى النزاع ويصح البيع بقرن حال وقرن مؤجل لاطلاق قوله تعالى واحل الله البيع ولم يحره انه عليه السلام  
 اور بیع ثمن حال یعنی نقد اور ثمن مؤجل یعنی اوروں دوں میں صحیح ہو جاتی ہے کیونکہ آیت میں کوئی قید نہیں ہے اور حال کی الدلیلی بیع کو اور اس لئے کہ روایت ہے  
 اشترى من يهودي طعاما الى اجل درهمين درهمه لكن لا بد ان يكون الاجل معلوما اذ لو لم يكن معلوما بل  
 ایک یہودی سے ایک دھرت پر اور دواغذہ مول لیا اور زرہ گروی رکھ دی لیکن مدت کا معلوم ہونا ضرور چاہیئے اس واسطی کہ اگر مدت معلوم نہ ہوگی بلکہ  
 كان مجهولا كالبيع الى قدم الحبل الى الحصاد او الى الدياس او الى القطاف او الى الجزر لكانت جهالته مانعة من  
 مجہول ہوگی جیسے بیچنا بظرف طائرین حاجیوں کی آئی پر یا کبھی کبھی پر یا پیراؤٹھی پر یا انکور ٹوٹھی پر یا اون کترنی پر تو یہ جہالت بیشک تسلیم ثمن سے  
 التسليم الواجب بالعقد لان هذه الاوقات تتقدم تارة وتتاخر اخرى فمنها يطالبه البائع في قريب المدة و  
 مانع ہوگی جو عقد سے واجب ہوگئی ہے اس لئے کہ یہ اوقات کبھی آگیتی ہوتی ہیں اور کبھی پیچیتی ہوگی بائع اول وقت میں مطالبہ کرے گا اور

بیع صحیح اس طرح کہ

المشتري يؤخره الى بعيدا ويقع بينهما التنازع الموجب لفساد العقد ولو انهما تابعا الى هذه الاجال ثم تراضيا  
 مشتری پیچیتی وقت تک نہ لے لے گا پیراؤن دونوں میں جھگڑا پڑے گا جس سے عقد فاسد ہو جاتا ہے اور اگر دونوں بیع انہی اوقات مذکورہ پر کہ پیراؤن تو راضی ہو کر  
 باسقاط الاجل قبل قدم الحبل وشروع الناس في الحصاد والدياس وغيرهما فينقلب البيع صحيحا لا يرتفع الفساد  
 اور پیراؤن کی اوٹھائی وغیرہ سے پہلی مدت موقوف کی تو وہ ہی بیع صحیح ہو جائیگی کیونکہ مفسد ہی پہلے  
 قبل تفرده ولو وقع بينهما البيع مطلقا ثم اجل الثمن الى هذه الاوقات يجوز ان هذا تاجيل الدين والجمالة  
 جاتا رہا اور اگر دونوں میں بیع بلا شرط واقع ہوئی پھر بعد اس کی ثمن کی یہ اوقات مقرر کر دی تو جائز ہے اس لئے کہ یہ دین کی مدت ہی اور توجہ دینی



فمن اشترى كيليا مجازفة يجوز له ان يبيعه او ياكله قبل ان يكيله لان البيع يقع على المشار اليه لا على مقدار  
 اور جس نے كيلی شے کی ڈھیر یا انگلی سہی مولی تو کو کو جائز ہے کہ بیک کی پٹی یا بالیوی اس واسطی کہ اس صورت میں بیع موجود کی ہو ہی مقدار معین کی نہیں ہوتی  
 معين فيكون الكل له وان اشترى به بشرط الكيل يبيعه ولا ياكله حتى يكيله لاحتمال ان يزيد على المشرط  
 وہ سب کا سب اوسہی کا ہی اور اگر ڈھیر یا بشرط کيل کی مولی تو بغیر کيل کی نہ پہنچی اور نہ کہاوی اس واسطی کہ شاید مقدار مشرط سی کچھ بڑھ جاوی  
 وهو البايع والتصرف في مال الغير حرام يجب الاحتراز عنه ويكفي كيل البايع بعد بيعه بمحضرة المشتري في الصحيح لان  
 اور وہ بايع کا مال ہوگا اور غیر کی مال میں تصرف حرام ہی اس سی بجا ضرر و حرج ہی اور بیچنی کی وجہ مشتری کی سامنی بايع کا کيل کرنا صحیح نہ ہر بین کفایت کرتا ہی کیونکہ  
 المبيع يصير به معلوماً ويتحقق معنى التسليم ولا اعتبار بكياله قبل البيع ولو بمحضرة المشتري لان المشرط كيل  
 مبيع اس سی ہی معلوم ہو جاتا ہی اور تسليم ثابت ہو جاتا ہی اور بیچنی سی پہلی بايع کی کيل کا کچھ اعتبار نہیں ہی اگرچہ مشتری کی سامنی ہو اسلی کہ بشرط کيل  
 البايع والمشتري وهو ليس بواحد منهما ولا بكيال بعد البيع بغية المشتري لان الكيل من باب التسليم اذ به يصير  
 بايع کا ہی یا مشتری کا اور قبل البيع وہ کوئی ہی نہیں ہی نہ بايع بايع ہی اور نہ مشتری مشتری اور نہ بعد بیع کی کيل کا کچھ اعتبار مشتری کی بس غیت اسلی کہ کيل قسم تسليم  
 المبيع معلوماً ولا تسليم الا بمحضرة وكذا لو اشترى ما يوزن او بعد بشرط الوزن او العدة يبيعه ولا ياكله حتى  
 مبيع معلوم ہوتا ہی اور تسليم مشتری کی موجود ہوتا ہی بغیر نہیں ہوتی اور ایسی ہی اگر وزن کی شے یا گنتی کی شے بشرط وزن یا شمار کی مولی تو بدون تولی یا گنتی نہ پہنچی اور نہ کہاوی  
 يزن به او بعده الا ان البايع لو وزن واحد بعد البيع بمحضرة المشتري يكفي ولو اشترى ما يوزن بشرط الذراع  
 جب تک کہ تولی یا گنتی ان اگر بايع بیع کی بعد مشتری کی سامنی تولی یا گنتی دی تو کفایت کرتا ہی اور اگر گزگت کی شے بشرط گزگت کی مولی  
 يجوز له ان يبيعه قبل الذراع لان الذراع وصف لا يقابل شئ من الثمن فيكون الكل له قال الزيلعي هذا اذا لم يتم  
 تو جائز ہی کہ نہ پہنچی سی پہلی بیچنی اسلی کہ گزگت ایسا وصف ہے کہ اسکی مقابلہ میں ثمن کچھ نہیں ہوتا وہ سب اوسیکاہی ذیلی کہتا ہی یہہ اوس صورت میں ہی  
 البايع لكل ذراع ثمنا وما اذا سمي ذراع كل ذراع بكذا فلا يجل للمشتري ان يتصرف فيه حتى يذرع ومن باع  
 کہ بايع فی ذراع ثمن نہ ٹھراوی اور اگر فی ذراع ثمن معین کر دی مثلاً چار گز تو مشتری کو حلال نہیں ہی کہ گزگت کی بغیر اوس میں تصرف کرے اور اگر گسینی  
 صبرة كل قفيز بكذا ولم يدكر عدد قفزانها لا يجوز البيع عندا بحقيقة الا في قفيز واحد لتعذر صرف العقد الى  
 ان کا ڈھیر یا بجا ہر پیمانہ اتنی کو اور بیان نکلیا کتنی پیمانہ ہی تو امام ابی حنیفہ کی نزدیک بیع جائز نہیں ہی بجز ایک پیمانہ کی کیونکہ عقد تمام ڈھیر پر نہیں پڑتا  
 الكل لهالة المبيع والثمن جهالة تفضي الى النزاع لان البايع يطلب الثمن او لا بموجب العقد والمشتري لا يدفعه  
 اسلی کہ مبيع اور ثمن دون ایسی مجهول ہیں جس میں جگہ کھڑا ہو جاوی اس واسطی کہ بايع موافق تقاضا عقد کی ثمن پہلی طلب کرے اور مشتری نہیں دیوے گا  
 لكونه غير معلوم لكون المبيع غير معلوم واذا تعذر صرف الى الكل يصرف الى الواحد وهو معلوم ولو نزلت  
 کیونکہ ثمن کی مقدار معلوم نہیں ہی اسلی کہ مبيع معلوم نہیں ہی اور چونکہ عقد کو تمام مبيع پر صرف نہیں کر سکتی تو ایک پیمانہ پر لگا دینگی اور ایک تو معلوم ہی اور اگر  
 الجماله في المجلس بالكيل او بد كوجميع القفزان يجوز البيع في جميعها لكن يكون المشتري مخيرا وهكذا الحكم  
 مجلس کی اندر جہالت دفع ہو جاوی کيل کرتی سی یا تمام پیمانہ بیان کر دینی سی تو بیع تمام ڈھیر کی جائز ہو جاویگی لیکن مشتری کو یعنی نہ لینے کا اختیار ہوگا اور تمام  
 في جميع الموزونات والمعدودات المتقاربة ولو باع قطيع غنم كل شاة بكذا ولم يدكر عدد ها لا يجوز البيع في جميعها  
 موزونات اور معدودات میں جو ایک سی ہوں ایسا ہی حکم ہی اور اگر ریوڑ بکریوں کا اسطور بیچا کہ ہر ایک اس اتنی کو اور کتنی گنتی بیان کی تو امام ابو حنیفہ کی نزدیک  
 عندا في حنيفة كما ذكر ان العقد يصرف الى الواحد وهو متفاوت لكون افراد الشاة متفاوتة وتفاوت الافراد  
 بیع سراسر جائز نہیں ہی چنانچہ ذکر ہو چکا ہی کہ عقد ایک عدد پر مصروف ہوتا ہی اور وہ متفاوت ہی اسلی کہ راس بکریوں کی ایک سی نہیں ہوتی اور تفاوت افراد کا  
 يقتضي الجماله المفضية الى النزاع وكذا الحكم في كل معدود متفاوت اذا باع عدل ثوب كل ثوب بكذا ولم يدكر  
 ایسی جہالت ہوتی ہی کہ جس میں جگہ کھڑا ہو جاوی اور ہر ایک معدود متفاوت کا ایسا ہی حکم ہی اگر گٹھڑی تھان کی اسطور بیچے کہ ہر ایک تھان اتنی کو اور کتنی بیان



حددها لا يجوز البيع في جميعها لجملة المفضية الى النزاع وعندنا يجوز البيع في جميع ذلك وقد ذكر في  
 فتاوى قاضيان ان الفتوى على قوطها تيسير اعلی الناس ولو ذكر عددها وقال للمشتري بعت منك هذا  
 المذكور في كل لون پر آسانی کی واسطی صاحبین کی قول پر فتویٰ ہی اور اگر بائع فی گفتی بیان کر کر مشتری ہی کہا میں فی تیری ہاتھ بہہ ریوڑ  
 القطیع علی انه مائة شاة وهذا العدل علی انه مائة ثوب بكذا ایہم البیع لكون كل من المبیع والتمن معلوما  
 کہ سو بکر لک ہین اور بہہ گتھڑ کہ سو تھان ہین اتنی کو بیجا تو بیع صحیح ہی اس واسطی کہ مبیع اور تمن نام لینی سی دونو معلوم ہوگی ہین  
 بالتسمیة تکتان وجدة المشتري اقل او اکثر یفسد البیع و افساده اذا وجدة اکثر فلعدم دخول الزوائد  
 لیکن اگر مشتری رکم یا زیادہ بائی تو بیع فاسد ہو جاوگی پھر فساد بیع کا زیادتی کی صورت میں اس واسطی ہی کہ فرد زائد عقد کی  
 تحت العقد فیجبر بده وهو مجهول لكون افراد الشاة او الثوب متفاوتة و افساده اذا وجدة اقل فلو جوب  
 تنی نہیں آیا تو اسکا ہٹا دینا واجب ہی اور وہ معلوم نہیں کونسا ہی اسنی کہ راس بکریوں کی یا تھان کپڑی کی ایک سی نہیں ہین اور فساد بیع کا کمی کی حالت میں اتنی ہی کہ  
 سقط حصة الناقص من الثمن عن ذمته وهی مجهولة اذ لا یدری ان الناقص كان جیدا او وسطا او رديا ولو  
 مقدار قیمت کتنے فزکی منجر تمن کی او کی ذمہ سی کہ کرنی چاہی اور وہ معلوم نہیں کیا معلوم ہی کہ کمی کا تھان یا راس عمدہ ہی یا درمیانیہ ہی یا کبیل ہی اور اگر  
 باین لکل منها ثمننا وقال کل شاة او کل ثوب بكذا ایہم البیع فی الاقل لیکن البیع المشترک فخذیر ان شاء احد المتوجو  
 بائع فی ہر یک کا تمن بیان کر دیا کہ ہر یک تھان اتنی کو تو بیع کمی کی صورت میں صحیح ہی لیکن مشتری کو اختیار ہی چاہی موجود کو حصہ بہہ  
 بحصة من الثمن لكونه معلوما وان شاء تركه ویفسد فی اکثر لجملة المبیع ومن قال لغيره بعت منك كرامن  
 تمن میں سی مول لیل کیو کہ معلوم ہی اور چاہی نہ لیوی اور مشتری کی صورت میں فاسد ہی کیونکہ مبیع مجهول ہی اور جس فی دوسرے ہین کہا میں تیری ہاتھ بہہ یا نہ  
 الخطة التي فی هذا الانبار ومن هذا الكدس ثم اعطاه حنطة من موضع اخر لا يجوز لان ماسو النقود يتبعین  
 گہوون کا اس ڈھیر میں سی یا اس خرمن میں سی بیجا پھر اسکو گہوون اور کھجی سی حوالہ کنی تو جائز نہیں ہی اسلی کہ سب شی سوی نقد کی تنین کرنی سی  
 بالتعمین فلا يجوز استبداله واقامة الاخر مقامه الا بالفسخ وتكرار العقد ومن باع شيئا وقال للمشتري بعت منك  
 معین ہو جاتی ہی پس اسکا بدلہ اور اور کا اسکی جگہ قائم کرنا جائز نہیں ہی ان وہ عقد تو کر دو بارہ عقد کر تو جائز ہی اور جس کی کوئی شی بیجی اور مشتری سی کہا میں تیری ہاتھ بہہ  
 بغیر تمن بیکون البیع باطلا لان الثمن اذا نفی یشتفی رکن البیع فلا یكون بیعا ولو باعه وسکت عن ثمنه لا یبطل البیع  
 بغیر تمن کی بیجی تو بہہ بیع باطل ہی کیونکہ جب تمن نہیں ہوتا تو بیع کارکن نہیں ہوتا تو بیع کب ہوگی اور کوئی شی بیجی اور تمن سی چپ کر دیا تو بیع باطل نہیں ہوتی  
 بل یفسد لان مطلق البیع یقتضی المعاوضة و اذا سکت عن الثمن بكون غرضه القيمة ویصير كانه باعه  
 بلکہ فاسد ہوتی ہی اسلی کہ مطلق بیع معاوضہ کو چاہتی ہی اور جب اتنی تمن بیان نکلیا تو اسکی غرض قیمت لینی ہی اسکا انجام بہہ ہی کہ گویا قیمت کو بیجا  
 بقیمة و بیع الشیء بقیمة فاسد لا باطل والحاصل ان المبیع اذا لم یکن صحیحا فهو قد بکون باطلا وقد بکون  
 اور شیء کو قیمت سی بیجا فاسد ہوتا ہی باطل نہیں ہوتا اور حاصل بہہ ہی کہ بیع اگر صحیح نہیں ہوتی تو پھر وہ بعضی دفعہ باطل ہوتی ہی اور کبھی  
 فاسد فلا بد من بیان کل منها لیکن لا حترار عنہما فالبیع الباطل فالایصح باصله و وصفه ولا یفید المالك اصلا  
 فاسد اب ہر یک بیان کرنا ضرور ہوا تاکہ ان دونو سی صحیح سکیں سو بیع باطل تو وہ ہی کہ اپنی اصل اور وصف میں صحیح نہوا اور ہر گز فائدہ ملک کا نہیں دیتی  
 ولهذا قيل من غلب علی ثمنه ان اکثر معاملاته اهل السوق علی البطلان لیس له ان یشترے منهم شیئا ولا یجیل له ما  
 اسہی ہی کہتی ہین جبکہ ان غالب ہوں ہو کہ اکثر معاملات ان بازار والوں کی باطل ہوتی ہین تو انکو جائز نہیں ہی کہ انسی کوئی چیز مول لی اور جمل انسی لگی  
 اشتريه منهم والبیع الفاسد ما یصح باصله لا بوصفه ویفید المالك فی المبیع بعد قبض مشتری ایہا لکن لا علی  
 حوالہ نہوگا اور بیع فاسد وہ ہی جو اصل میں صحیح ہو وصف میں غیر صحیح اور بیع جب مشتری قبضہ کر لیتا ہی تو فائدہ ملک کا دیتی ہی لیکن پاکیزگی کی



وجه الطيب بل على وجه الخبث ولهذا قيل لا يحل له ان يتصرف فيه بتقليد وانتفاع حتى لو كان طعاماً  
 راهي نہیں بلکہ خباثت کی راہی اسہی واسطی کہتی ہیں کہ ایسی بیع میں تصرف یعنی کیوں ملک کرنا یا نفع لینا حلال نہیں ہی یہاں تک کہ اگر طعام ہو  
 لا یحل له اكله ولو كان جاسراً لا یحل له وطیاً بل یجب علی کل واحد من البایع والمشتري فسخ العقد وفعال الفساد  
 تو کہا حلال نہیں ہی اور اگر کوئی ہی تو صحبت حلال نہیں ہی بلکہ ہر ایک با یع اور مشتری پر واسطی اور مٹانی فساد کی عقد کا توڑنا واجب ہی  
 وأن لم یفسخ بابل باع المشتري ما قبضه بالشرع الفاسد بعقد صحيح یفقد بیعہ لانہ لما ملکہ طاک تملیکہ لغیرہ  
 اور اگر دونوں مکہ بیع نہ توڑی بلکہ مشتری ہی وہ ہی بیع فاسد کا قبضہ میں لیکر اور کی اسے عقد صحیح ہی بیچ لالہ تو اس کی بیع قائم رہیگی کیونکہ جب بیع کا مالک ہوا تو  
 بالمبیع وغیرہ فلا یتصور بعد الفسخ لتعلق حق العبد به لان وجوب الفسخ سابقاً کان لحق الشرع واذ اجتمع  
 بطریق بیع بالمشتری کی دلیل کا ہی مالک اب بعد اس کی فسخ نہیں ہو سکتا کیونکہ اسے بندگان کی متعلق ہو گیا اس کی کپی تو وہی حق شرع کی فسخ واجب تھا اور جب حق عبادہ حق شرع  
 حق العبد مع حق الشرع یقدم حق العبد لاجلہ نعم کان الاولی للمشتري ان یتزده عن شرائه اذ قيل من ظن  
 جمع ہوا جاتی ہیں تو حق عبادہ کا مقدم رہتی ہیں کیونکہ عبادہ کا جتنہ ہی ان مشتری کو اولی ہے نہ ہا کہ اس کو ملنے لیتا کیونکہ کہتی ہیں جس کو ملے معلوم ہو  
 ان اکثر معاملات اهل السوق علی الفساد یلغی لہ ان یتزده عن شراء شئ عنہم ومع هذا لو اشترى منهم شیئاً  
 کہ اکثر معاملات اس بازار والوں کی فاسد ہوتی ہیں تو بہتر یہ ہی کہ اس کی کوئی چیز مول نہ لیوی اور تو ہی اگر اس کی کوئی چیز مول لے لیگا  
 یحل له الانتفاع به اذا کان العقد لا خیر صحیحاً وذلك لان البیع مرنہ مبادلة المال بالمال فکل بیع یوجد خلل  
 تو آوی نفع او ہانا حلال ہوگا اگر یہ عقد اخیر کا صحیح ہی اسلی کہ بیع کا رکن یہ ہی بدلنا مال کا بعض مال کی ہی بہر جس بیع کی رکن میں  
 فی مرنہ نہ یو باطل وکل بیع لا یوجد خلل فی مرنہ بل فی غیرہ کالتسلیم والتسليم الواجبین به والانتفاع المقصود  
 خلل ہوتا ہی تو وہ باطل ہوتی ہی اور جس بیع کی رکن میں خلل نہیں ہوتا بلکہ وصف میں ہودی جیسی تسلیم اور تسلیم جو عقد سی واجب ہوتی ہیں اور انتفاع جو بیع سی  
 وخیر ذلک فهو فاسد فحينئذ البیع بالدم والمیئة التي فالت خفانها ونحوها باطل لانہ لا یصح باصلہ ووصفہ  
 مقصود ہوتا ہی اور سوا اس کی وہ بیع فاسد ہوتی ہی پس اب بیع بعض لو ہوا مردار یعنی خود بخود مری ہوئی جانور کی اور مانند اس کی باطل ہی اسلی کہ اپنی اصل اور وصف دونوں  
 لعدم وجود مرنہ الذي هو مبادلة المال بالمال لان صفة المایة للشیء انما تثبت بمقول کل الناس وبعضہم  
 صحیح نہیں ہی کیونکہ اس کا رکن یعنی بدلنا مال کا مال سی موجود نہیں ہی اس واسطی کہ شی میں وصف یا بیع کا جب ہوتا ہی کہ تمام لوگ یا بعضی لوگ اس کو مال سمجھیں  
 ایاہ وھذا لا شیء لا تعد لا عند احد من لدین سماوی والبیع بالخمر والخمر یر ونحوها یكون فاسداً لانہ یصح  
 اور یہ چیزیں یعنی لو ہوا مردار کوئی شخص دین سماوی والہ مال نہیں سمجھتا اور بیع بعض شراب اور سور کی اور مانند اس کی فاسد ہوتی ہی اسلی کہ اصل میں  
 باصلہ لوجود مرنہ الذي هو مبادلة المال بالمال لان هذه الاشياء تعد ما لا عند اهل الکفر ولا یصح بوصفہ  
 صحیح ہی اس کا رکن موجود ہی یعنی مبادلہ مال کا مال سی اسلی کہ یہ چیزیں بعضی کفار کی نزدیک مال ہوتی ہیں اور وصف میں صحیح نہیں ہی  
 لعدم تقوم ما لان التقوم للشیء انما یثبت باباحة الانتفاع به شرعاً والشرع قد ابطال الانتفاع بہما فی حق المسلمین  
 اسلی کہ یہ چیزیں قیمتی نہیں ہیں کیونکہ کوئی شی صاحب قیمت جب ہوتی ہی کہ شرع میں اس کا برتن مباح ہو وی اور شرع ان دونوں کا برتن مسلمانوں کی حق میں باطل  
 ومن باع کما من الحنطة ولم یکن فی ملکہ حنطة یبطل البیع لعدم وجود مرنہ الذي هو مبادلة المال بالمال  
 اور جس نے ایک پیانہ گیلون کا بیچا جبکہ اس کی ملک میں گیلون نہیں ہیں تو بیع باطل ہوگی کیونکہ اس کا رکن موجود نہیں ہی یعنی مبادلہ مال کا مال سی  
 لان المال موجود عیمل الیہ الطبع ویجری فیہ البذل والمنع والمعدوم لیس مال ولو کان فی ملکہ حنطة لکن کانت اقل  
 اسلی کہ مال موجود ہوتا ہی کہ اس کی طرف طبیعت راغب ہو اور اس کو چاہی خراج کری چاہی روک رکھی اور شی معدوم مال نہیں ہوتی اور اگر اس کی ملک میں کیونکہ تو موتی پر مقدار  
 مما سماہ یبطل البیع فی المعدوم ویفسد فی الموجود ولا یجوز بیع زیت علی ان یوزن بظرفه ویطرح عنہ بازاراً الظرف  
 مقرر ہی بیع سی کتنی تو معدوم میں بیع باطل اور موجود میں بیع فاسد ہوتی اور پڑ نہیں ہی بیچا تیل کا بائیں شرط کہ برتن سمیت ڈال کر بعض وزن برتن کی



يبقى ذلك الخيط بعد ايام اسفل ما هو راسها الآن والا على ملك الشريك وما يحدث من الزيادة يحدث في ملكه و  
 بعد جندره في سرى جواب هي نجي في طرفه جاني  
 اور او پر کی جانب ملک خریدار کی ہی اور ہر کو جو برہنہ طابو کی سواو کی ملک میں برہنہ اور  
 کذا لا يجوز بيع جلد الميتة قبل ان يدبغ لكونه غير منتفم به لئلا يسته وقد قال النبي عليه السلام لا تنتفعوا من  
 ایسی ہی مردار کی کھال کا بیچنا بدون دباغت کی جائز نہیں ہی کیونکہ ناپاک کلب اوس ہی نفع نہیں لی سکتی اور بیشک نبی علیہ السلام فی فرمایا ہی مردار کی چمڑی کو مرث  
 الميتة باهاب وهو اسم لغیر المدبوغ وبعد الدباغ يجوز بيعه ولا انتفاع به لطهارته بالدر باغ فان قيل نجاسته  
 لا باب ایسی چمڑی کو کہتی ہیں جو دباغت نہ ہو اور دباغت کر کے بیچنا اور برتناسب جائز ہی اسلامی کو دباغت سی پاک ہو جاتا ہی پھر اگر کوئی اعتراض کریں  
 بانصال الدسومات به وذلك لا يمنع جواز البيع كالشرب الخ جواب ان الدسومات في الجلد خلقية فماله تزلزل  
 کہ نجاست تو چمڑائی کی طنی ہی ہوتی ہی اس سی بیع منع نہیں ہوتی جیسا پاک کپڑے تو جواب یہ ہی کہ جلد میں چمڑائی پیدا ہی ہوتی ہی جب تک سکود دباغت سی  
 تكون كعين الجلد وهذا الاعتبار يكون الجلد محرم العين بخلاف النجاسة في الشرب فانها ليست خلقية بل جاورته  
 تو کو یاعین جلد ہی اور اس ہی اعتبار سی چمڑی کی ذات حرام ہوتی ہی برخلاف ناپاک کپڑے کی سو یہ پیدا ہی نہیں ہوتی بلکہ کپڑے ہی گت جاتی ہی  
 بعد ما تكن متصلة به فلا يتغير حكمه من جواز بيعه ولا انتفاع به فكما يجوز بيع جلد الميتة ولا انتفاع به بعد  
 بعد اس کی کہ وہ پاک ہوتا ہی سوا اس کا حکم جواز ہی اور برتنی کا بدل نہیں سکتا پھر جیسی کہ دباغت کی بعد مردار کا چمڑا بیچنا اور برتنہ جائز ہی  
 الدباغ كذا لا يجوز بيع عظمها وقرنها وعصبها وصفها وشعرها ووبرها ولا انتفاع بها اذ المثلن عليها دسوة  
 ایسی ہی مردار کی ہڈیاں اور سینک اور ہڈی اور گوشت کی پشم اور بال اور اونٹ کی اون بیچنی اور برتنی جائز ہی جب ان پر چمڑی نہ ہو  
 لانها طاهرة لا يحلها الموت لعدم الحيوية فيها بل فيها النوى والنبات واما اذا كانت عليها دسوة فهو نجاسة لا يجوز بيعها  
 کیونکہ یہ سب پاک ہوتی ہیں ان میں موت کا اثر نہیں ہوتا اسلامی کہ ان میں جان نہیں ہوتی بلکہ ان میں صرف برہنہ ہوتا ہی جیسا کہ پشم ان اگر ان پر چمڑی ہو تو ناپاک ہی  
 ولا الانتفاع بها وكذا لا يجوز بيع الجذع في السقف والذراع في الشرب لا يمكن تسليمه الا بضره لا يوجب العقد  
 اور نہ استعمال اور ایسی بیچنا شہتیر چہت میں چمڑی ہو گیا اور ایک گڑ کا کپڑی میں سی جائز نہیں اسلامی کہ بی نقصان اور ہائی تسلیم نہیں کر سکتا اور عقد ضرر کو نہیں جاتا  
 لو قلع البايع الجذع او قطع الذراع قبل ان يفسخ المشتري العقد يعود البيع صحيحا لزوال المفسد الذي هو الضرر  
 اور اگر بائی فی شہتیر کو اکھاڑ لیا اور گڑ پر کپڑا پہنا دیا کہ ابی مشتری فی عقد کو نہیں توڑا تو یہ ہی صحیح ہو جائیگی کیونکہ مف یعنی ضرر تقرری پہلی دفع ہو گیا  
 قبل تقرر هذا اذا كان الجذع معينا والشوب مما يضره التبعض كالقميص ونحوه اذ لو لم يكن الشوب مما يضره التبعض  
 یہاں اوس صورت میں ہی کہ شہتیر معین ہو اور کپڑا ایسا ہو جس کی ہڈائی نقصان ہوتا ہو جیسا کرتہ وغیرہ اسو اسطی کہ اگر کپڑا ایسا ہو جس کی ہڈائی سی نقصان ہوتا ہو  
 كالنكاس يجوز البيع ولو لم يكن الجذع معينا لا يعود البيع صحيحا لئلا يباله فان قيل اذا باع جلد الشاة المعينة قبل  
 جیسی تہاں تو بیع جائز ہی اور اگر شہتیر معین نہ ہو گا تو ہی بیع جہالت کی سبب درست نہیں ہی اگر کوئی یہہ اعتراض کریں کہ اگر ایک بڑی کا چمڑا بیچ کر فی پہلی  
 الذبح لا يجوز ولو ذبح الشاة وسلم جلدها وسلمه الى المشتري لا ينقلب البيع صحيحا وان كان الجلد عينا موجودا كالجلد  
 بیچڈالی تو جائز نہیں ہی پھر اگر کسی کو ذبح کر اور چمڑا و دہیر کر مشتری کی حوالہ کری تو بیع درست نہیں ہو جاتی اگرچہ چمڑا معین موجود ہی جیسا شہتیر  
 في السقف وكذا لو باع كرشها او اكلها ثم ذبحها وسلم طابع منها فالجواب ان الجلد وان كانت عينا موجودا لكنه  
 چہت کی اندر موجود ہی اور ابی ہی اگر کپڑا پہنا اور یا یہ بیچدی پھر ذبح کر جو بیچا تھا کڑی تو جواب یہہ ہی کہ چمڑا اگرچہ عین موجود ہی پر وہ غیر بیع کی سہتہ  
 متصل بغیر المبيع خلقية فيكون تابعا له فيكون العجز عن التسليم معنى اصليا لا حكما بخلاف الجذع فانه  
 پیدا ہی متصل ہی سوا اس کی تابع ہی ہر تسلیم میں عجز اصلی ثابت ہی کچھ عجز حکم نہیں ہی برخلاف شہتیر کی کہ وہ  
 عين مال في نفسه وانما ثبت الاتصال بينه وبين غيره بعارض فعل العباد والعجز عن التسليم حكمي  
 بذات خود جدا گانہ مال ہی اور غیر کی سہتہ عارض متصل ہو گیا ہی تو یہہ آدمیوں کا کام ہی یہاں تسلیم میں حکم عجزی

بہر حال اگر کوئی بیع جائز ہی

بہر حال اگر کوئی بیع جائز ہی



لما فيه من افساد بناء غير مستحق بالعقد فاذا قلعه والتزم الضرر يزول المانع فيجوز ومن باع جارية ثم  
اكتسبها لا يحل له ولها ما لم يترك المشتري الخصومة فاذا تركها وسمع البايع ان تركها يحل له ولها ومن  
اشترى جارية ثم انكر شراها لا يحل للبايع ان يطعمها ما لم يعزم على ترك الخصومة لان البيع لا يفسخ بغير  
فوتدري خريه كمر جاري توبى بايع وصحت كرفي حاله بين ي جبته كذا قصد ترك خصومتها كذا  
جحد المشتري فانه يعزم البايع على ترك الخصومة فاذا عزم على تركها يثم الفسخ بترضاها فيحل له ولها كما  
نوش جاتي جبته بايع دعوى ترك كرى

اذا اشترى جارية على انه بالخيار ثلثة ايام وقبضها ثم رد على البايع في ايام الخيار جارية وفال هي  
كسيفي ايكه ندي تين دن تك كى اختار بخر بخره كقبضه كريا بهر خيار كى مدت كى انده اندر اور لوندى بايع كوسلوى اور بيان كيا بهر ده هى لوندى هى

التي اشترتها وقبضها كقول قوله لانها انكر قبض غيرها فان رضى البايع بها يحل له ولها لان المشتري  
جوزين مول كى كيا ننا

لماسر غيرا اشترتها فقد رضى بتملك البايع اياها بالاولى فاذا رضى البايع بها يثم البيع بينهما بطريق التعاظم  
جواب لوندى هى بهر كرى قواي كى هكيت بهر لوندى كى حق مين بهلى كى بدله رضى هوا بهر اگر بايع هى اور لوندى كى رضى هوا او تاول دونين تعاظم كى بيع سكرنى

وكذا القصار اذا رد على صاحب الثوب ثوبا غير ثوبه ورضى بهما حبس الثوب ومن اشترى شيئا ما يتسارع اليه  
اور ليس هى دهر بى اگر كرى كى مالك كويل كى اور كبر ابني ملك كاديدوى اورده رضى هو كى كليلدى اور اگر كسبى ايسى جيز جوله بگر كرس ساجاتى هو

الفساد كالحمل والسمك ونحوهما ولم يقبضه بل ذهب الى بيته ليبيع بالتمن وطال مكثه وخاف البايع ان يفسد  
جيسى كوشت اور مچلى يا ايسى اور شى مول لى اور قبضه كيا بلكه ابني كبر حاكيا

ذلك الشيء يجوز له ان يبيعه من غير استحسانا وللمشتري الثاني ان يشتريه منه وان كان يعلم ذلك  
بخر بخرى دى قواي كى كسحسانا جيز بلكه او كوا كى اتبه بخرى اور اس دوسرى مشتري كوى خريدها جيز هى اگر بهر بهلى بيع كى حاننا هو

لان البايع رضى بالفسخ وكذا المشتري الاول ظاهر ان كان الثمن الثاني اكثر الاول كان عليه ان يتصدق  
اسنى كى بايع اور ايسى بهر مشتري بظاير حال فسخ پراضى هى بهر اگر دوسرى دفعه ثمن بهلى دفعه سى زياده اتبه آيا قوا سكو لازم هى كى دوتى كوخيت كرى

بالزيادة وان كان اقل كان النقصان عليه لا على المشتري الاول وكوجاء صبي الى القاهى بفلس وخبر وطلب  
اور اگر كسرى توبير نقصان بايع كاهى

منه شيئا ما ينتفع به في البيت كالحمل والاشنان ونحوهما يجوز له ان يبيعه منه وان طلب منه جيزا او فسقا  
اور اگر كوى روكا نالغ پيا روى ليكر كسى كاندرا بس آيا اور كوى كى كى

ما كى جو كرون مين كام آتى هى جيسى نمك اور اشنان يا او كى مانه توجايز هى كى او كى اتبه بخرى اور اگر جوز يا بهت

او خذ ذلك مما يشتريه الصبي لنفسه لا يبيعه منه لانه في توجبه الاول ما دون ظاهر وفي الوجه الثاني لا ومن دفع  
يا اكنى مثل مانكى جوا كى ابني و سطل ليا كرى مين تواسكى اتبه نه بخرى اسلى كى بهر صورت مين وه روكا بظاير حال ما دون هى اور دوسرى صورت مين ما دون مين هى اور اگر كسبى

الى خبانهم و قال له اشترت منك هذه الدراهم كذا مناصن الخبز وجعل ياخذ كل يوم منه خمسة امانا  
نان بائى كودراهم حواله كى اور كها مين فى نجيب اس نقد كى بدله اتنى سيدر روى خريدى اور هر روز بعض ايكه ايك درهم كى پان سيدر وثمان مينى بشرع كى

بدرهم فالبيع فاسد وحايا كاله يا كاله بعقد فاسد فهو كرون واو الواعطاه درهم ولم يقل اشترت منك  
توبى فاسدى اور جو كها تاهى عقد فاسدى كها تاهى سوره كروه هى



[illegible]

وَيُصِيبُ الْفَرَسَ عَلَى الشَّجَرِ سَوَاعِدًا ثُمَّ يَدْحَرُهُ وَأَوْسَمُ يَدْرُ لَأنَّهُ مَالٌ مُتَقَوِّمٌ لِكُونِهِ مُسْتَفْعَاةً فِي الْحَالِ أَوْ فِي الْمَالِ وَ  
 أَوْ يَصِيبُ هَلْ دَخْتُ بِرُكْلِي هَرِي كِي جَاهِي هَلَا - كَهْ كَهْ يَا أَيُّهَا سَوَاعِدُ بَنِي عَسَلِي كَهْ وَهَلْ قِيَمْتُ دَارِي أَوْ رِي اب يا آگي كو فادره بوگستا بی

پس مشتری کو لازم ہے کہ زنت تو کرے یا نہ کرے، اگر کسی ایسا شخص ہو جس صورت میں ہی کہ مطلقاً خریدہ کیا ہو یا تو لیبین بشرط کہ وہ اور اگر دشت پر چہرہ زنی کی

نیز که علی التبع فیه ما الذی از دست منبر خارج می شود و در عقل فیه دفعه لاحد له اقدیر می آید بحصل فیه المشتري زیاده  
شماره کوی هو تو مع فی صدق اصلی که به شتر عطف می خارج می آید و همین مشتري کافانده می شود و می آید به اشتري کایمیل از خوب تیار

جودہ و طراوت و لافانیہ مصلحتاً ترکہ علی الشجرہ اذنا الذباب یطیب الیہ الفضل و لا ترکہ بغیر اذنہ یتصدق  
و ترکت زہ ہو ویکہ اور اگر پہل تو مطلق غریبہ کرنا ہی کی اجازت سی رخت پر لگی رہیو یا تو مصلحتاً یعنی فائدہ حال ہی اور اگر ہی اجازت رخت پر لگی

بہا نرادی ذاتہ الحصولیہ بجزیۃ شریعتیہ وھی حصولہ بقوۃ الارض المنصوبۃ وھذا الذکر کہ قبل ان بیتناھی  
توجہ فائدہ پہل کی اندر پیدا ہوا ہے۔ نتیجہ شریعتی نمود ہے۔ یعنی جہاں مل برائی یعنی زمین منصوب کی روشنی اور یہ اس صورت میں ہی پہل جتنا بریتنا ہی اور اس ہی

عظمه و اما آن در که بعد از آن به تمام عظمه و فدایت صدق بشی منتهی لان هذا تغیر حال من النبی الی النبی لا  
یعنی خبری که در دست پر رکبی اورا که جنت است و بهایا بهر باب احسانت درخت پر رکها تو اسیر منی که خیرات کرنا لازم نیست ہی کیونکہ اب صرف تغیر حال کا ہی کیا تھا یک کی

[illegible]

من القمر و صمد من الخواند و البوسید فیہ الاعل الشمس و القمر و الذک اب فذلک بتقن العزیز حکیم مجلس  
 تاثیر ی رنگ پرتا اقی تارون کی اثر یہ مراد سے خواہی ہے نہ میں بجز تاثیر سورج اور چاند اور تارون کی کچھ نہیں ہی یہ تفسیر سے یہ حکیم کی ہی

التالى والسيوف والسيوف حقيقه الربوا واحكام عوانه قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لما نزلت عليه ان لا يقاتل الا بالحق والعدل الا اذا اصابه من غداره وفي رواية  
 اخرى ان لا يقاتل الا بالحق والعدل الا اذا اصابه من غداره وفي رواية اخرى ان لا يقاتل الا بالحق والعدل  
 الا اذا اصابه من غداره وفي رواية اخرى ان لا يقاتل الا بالحق والعدل الا اذا اصابه من غداره

[illegible]

فیه الزوا و کسفی فیہ ...

عند عليان في يوم الجمعة من شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة وثمانين

وہ زمین کی مثال ہے۔ زمین پر جو کچھ پیدا ہوتا ہے اور سو دقیاست کی دین جو اگر بن جاوے گا کہانی بولی کا ماراغ کا کھانا  
 وینجر ہنہ بخاسر ہاسر ان ہجہ و ہ بخار الیہ ا۔ وکذا العباس اذ اشرقتعینت شری الحو فی صیاب کل من کان

چون که کما و قوت بودی کی در بخت بخار کوشت دی لوی ایوب ی غایب او در کر زمین آسمانی در میان پستل های میر خوزدیک پنهانی صبر پر



ہمایدخل تحت المعیار الشرعی وهو الکیل فی المکیلات والوزن فی الموزونات ویعبر عنه بالقدر فعلى هذا فضل  
 ایسی ہون کہ مقدار شرعی کی تلی داخل ہوں کہ وہ مکیلات میں کیل ہی اور موزونات میں وزن ہی اور ان دونوں کو قدر کہتی ہیں اب اس بیان کی موافق زیادت  
 قفیر کشعیر علی قفیر لہر لا یكون ربوا لعدم کونہما من جنس واحد وفضل من روع علی من روع کفضل ذراعی  
 دو پیمانہ جو کی ایک پیمانہ کیوں پر سود نہ ہو بلکہ کیونکہ دونوں ایک جنس نہیں ہیں اور زیادت کرکٹ کی ہرگز گت پر جیسی زیادت دو گز کرکٹ کی  
 ثوب علی ذراع منہ وفضل معدود کفضل بیضتین علی بیضة لا یكون ربوا لعدم کونہما من جنس المکیل  
 ایک گز کرکٹ پر اور زیادت معدود کی جیسی زیادت دو انڈون کی ایک انڈی پر سود نہیں ہی کیونکہ یہ دونوں جنس مکیل ہیں  
 او الموزون وفضل حفتی حطة علی حفة منہا لا یكون ربوا لعدم دخولہما تحت المعیار الشرعی لان  
 اور جنس موزون اور زیادت دو مٹی کیوں کی ایک مٹی کیوں پر سود نہیں ہی اسلی کہ یہ دونوں قدر شرعی کی تلی داخل نہیں ہی  
 المعتبر فی تقدیر المکیلات فی الشرع نصف لصاع لہادونہ وفضل کرہی بروکرہ شعیر علی کرہی وکر  
 اور اسلی کہ شرع میں تقدیر مکیلات میں معتبر آدھا صاع ہی اس سے کم نہیں اور زیادت دو پیمانہ کیوں اور دو پیمانہ جو کی اوپر ایک پیمانہ کیوں اور ایک  
 فتعیر لا یكون ربوا لان الاول وان کان فاضلا علی الثاني الا انه غیر خال عن العوض بضر الجنس الی خلا  
 جو کی سود نہیں ہی اسلی کہ اول اگرچہ دوسری سے بڑھتی ہی لیکن بدلہ سی خالی نہیں ہی بسبب لگا دینی ایک جنس کی بدلہ خلاف جنس کی  
 الجنس فان الجنس اذا قبل بالجنس یقابل کل جزء من احدىہما بکل جزء من الاخر فان وجد فی احدىہما فضل یصدر  
 کیونکہ جب ایک جنس اپنی جنس کی ساتھ مقابل ہوتی ہی تو ہر ہر جزء ایک کا دوسری کی ہر ہر جزء کی مقابلہ ہوتا ہی پھر اگر ایک جنس میں زیادت ہوتی ہی تو وہ زیادت  
 ذلك الفضل تاویا علی مالکہ فاصیانة اموال الناس عن التوی اوجب الشارح فیہا المماثلة بالقدر واذ قابل  
 مالک سی مفت جاتی ہی سو گوگون کا مال تلف ہونی ہی بجائی کو شارح فی اوہمین مماثلت قدر کی واجب کردی ہی اور جب ایک جنس خلاف  
 الجنس بغير الجنس لا یتصور مقابلة جزء بجزء حتی یتحقق التوی لان التوی انما یتحقق عند مقابلة الجنس  
 جنس کی مقابلہ ہوئی تو ہر مقابلہ جز کا جز سی متصور نہیں تاکہ مفت جاتا ثابت ہوئی اسلی مفت جانا جب ہی ثابت ہوتا ہی کہ جنس کا مقابلہ  
 بالجنس مع وجود الفضل فی احدىہما واما ربو النسبة فشرطہ ان یكون الجنس والقدر متحدین فی العوضین  
 جنس سی ہو اور ایک بڑھتی ہو اور ہر سود او دہا کا سو اوہمین بہہ شرط ہی کہ دونوں عوض میں جنس یا قدر ایک ہی ہوئی  
 لان علة الربوا عند العلماء الخفیة الکیل مع الجنس والوزن مع الجنس فاذا وجد الوصفان ای الجنس والمعنی  
 اسلی کہ علت سود کی علماء خفیہ کی نزدیک کیل مع الجنس ہی یا وزن مع الجنس ہی پس جب دونوں وصف یعنی جنس اور ایک ساتھ ہی ہوئی معنی یعنی کیل  
 المضموم الیہ من الکیل والوزن یحرم الفضل والنساء لوجود العلة المحرمة لہما واذ اعدما یحل الفضل والنساء  
 اور وزن موجود ہوں تو زیادت اور او دہا دونوں حرام ہوتی ہیں اسلی کہ علت دونوں کی حرام کرنیوالی موجود ہی اور جب بیٹھتو وصف نہوں تو زیادت اور او دہا  
 لعدم العلة المحرمة لہما واذ اوجد احدىہما وعدم الاخر یحل الفضل ویحرم النساء لان جزء العلة وان  
 دونوں حلال ہیں کیونکہ علت دونوں کی حرام کرنیوالی نہیں ہی اور جب ایک وصف ہو اور دوسرا نہوں تو زیادت حلال ہی اور او دہا حرام اسلی کہ علت کا جز اگرچہ  
 کان لا یوجد الحكم لکنہ یورث الشبهة وهي فی باب الربوا لمحققة بالحقیقة وان کانت ادنی منہا فلا بد من  
 حکم کو پیدا نہیں کر سکتا پر شبہ کو پیدا کر سکتا ہی اور سود کی باب میں شبہ حقیقت کی ساتھ شمار ہوا ہی اگرچہ شبہ حقیقت سی کم رتبہ ہی ہیں  
 اعتبار الطرفين ففي النسبة احد البديلین معدوم وبيع المعدوم لا یجوز فیصیر هذا المعنی مرجحا للتاک  
 اعتبار دونوں طرف کا سود ہی سو او دہا میں احد البديلین معدوم ہوتا ہی اور بیع معدوم کی جائز نہیں ہی پھر یہی بات شبہ کو قوی کر دیتی ہی  
 الشبهة وفي غیر النسبة هذه الشبهة لا تعتبر لكونها ادنی من الحقیقة والحاصل ان حرمة الفضل بوجود التوی  
 اور بدوں او دہا کی اس شبہ کا کچھ اعتبار نہیں ہی کیونکہ شبہ حقیقت کی سامنی بی حقیقت ہوتا ہی خواہ یہ ہی کہ حرمت زیادت کی دونوں وصف کی ہوتی ہی



وحرة النساء بوجوب احدها اذ القدر والجنس فعلى هذا الزم بيان ما كان من جنس واحد وطلم يكن من جنس واحد  
 اور حرت اور دہار کی ایک وصف پر یا قدر ہو یا جنس ہو اسکی موافق لازم ہوا بیان کرنا ایک جنس کا اور جو ایک جنس نہیں ہیں  
 فالعنب جنس واحد وان اختلفت الوانه واسماؤه وكذلك البیج حتی لا یجوز بیع بعضها بالبعض المتساویا وکذا  
 سوا انکور سب ایک جنس ہیں اگرچہ انکی رنگ اور نام جڑی ہوں اور ایسی ہی دوسری بیہان تک کہ ایک قسم کی بیج دوسری قسم سی جائز نہیں مگر برابر برابر اولیسی ہی  
 ثمار الفحل کما جنس واحد وان اختلفت انواعها حتی لا یجوز بیع بعضها بالبعض المتساویا وکذا کل نوع من  
 جڑی تمام ایک جنس ہیں اگرچہ انکی قسمیں مختلف ہیں بیہان تک کہ ایک قسم کی بیج دوسری قسم سی سوار برابر کی جائز نہیں اور ایسی ہی پہل پہل ایک  
 الشجر کالمشری وغیرہ جنس واحد لا یجوز بیع نوعه الا متساویا وکذا البقر والجوامیش جنس واحد لا یجوز  
 درخت کا جیسی امرو وغیرہ ایک ہی جنس ہی ایک قسم کی بیج دوسری نوع سی کئی بڑی جائز نہیں اور ایسی ہی گای اور پیس ایک جنس ہی ایک کا گوشت  
 بیع لحم واحد بلحم الاخر المتساویا وکذا الابل عراہا ونحایتها جنس واحد لا یجوز بیع لحم واحد بلحم الاخر المتساویا  
 دوسری کی گوشت سی کم و زیادہ بیچنا جائز نہیں اور ایسی ہی اونٹ عربی ہو یا نجی ایک جنس ہیں ایک کا گوشت دوسری کی گوشت سی کم و زیادہ بیچنا جائز نہیں  
 وکذا الغنم ضأنها ومعزها جنس واحد لا یجوز بیع لحم واحد بلحم الاخر المتساویا ولحم الابل والبقر والغنم والباشا اجناس  
 اولیسی ہی گوشت میں بہیر اور بکری ایک جنس ہیں ایک کا گوشت دوسری کی گوشت سی کم و زیادہ بیچنا جائز نہیں اور اونٹ اور گای اور بکری کا گوشت اور انکا دودھ  
 مختلفة وکذا الیئہ واللحم وشحم البطن اجناس مختلفة وکذا الحرید والرصاص والنحاس الصفرا جناس مختلفة حتی  
 مختلف جنس ہیں اور ایسی ہی چکر اور گوشت اور پیٹ کی چربی مختلف چیزیں ہیں اور ایسی ہی لوم اور رنگ اور تانبہ اور کاشی مختلف جنس ہیں یہاں تک  
 یجوز بیع بعض هذه الاجناس ببعض الاخر متساویا ومتفاجلا لا نسئله لوجودها حرفة العلة وهو الوزن فی  
 کہ بیع ہر ایک کی انہیں سی دوسری جنس سی برابر برابر اور کئی بڑی طرح جائز ہی اور انہیں جائز ہی کہ ان سب میں علت کا ایک جز موجود ہی یعنی وزن  
 جميعها والاصل فیہ قوله علیه السلام الذهب بالذهب الفضة بالفضة والبر بالبر والشعیر بالشعیر والقمر  
 اور اصل اس میں یہ حدیث ہی سونا بدلہ سونے کی اور چاندنی بدلہ چاندنی کی اور گہون بدلہ گہون کی اور جودہ جکی اور چودہ  
 بالتمر والملم بالملم مثلا بمثل یدابید فمن مراد واستراد فقد ادبی الاخذ والمعطى سواء وهو حدیث مشہور تلقا  
 بدلہ چھہاری کی اور تک بدلہ تک کی نیز مراد پیرت اس ہند ہی اس ہند ہی پہر چھہاری زیادہ دیا اور زیادہ لیا بیٹک سود لیا یعنی والا اور یعنی والا نو برابر میں اور یہ حدیث ہی  
 بالقبول واتفقوا علی ان الحكم ليس مقصودا علی هذه الاشیاء للستقبل النص معلول وعلته عند المخفية فی الذهب  
 کہو علما قبول کر کر سپر متفق ہوئی ہیں کہ حکم انہی چیزوں اشیاء پر حصہ نہیں ہی بلکہ یہ نص معلول ہی اور انکی علت علما حقیقہ کی نزدیک سونی  
 والفضة الوزن مع الجنس فیتقرر ان كل موزون كالحدید ونحوه وفي الاربعة الباقية اذ کیل مع الجنس فتعده  
 اور چاندنی میں وزن مع الجنس ہی سوا اسکا اثر ہر ایک موزون میں پہنچتا ہی جیسی لوم وغیرہ اور باقی کی چاروں میں کیل مع الجنس ہی اسکا اثر  
 الى كل مکيل كالجنس ونحوه لان المراد بالمثل المذكور فی الحدیث الکیل فی المکیلات والوزن فی الوزونات اما جاء  
 ہر مکیل میں پہنچتا ہی جیسی چونہ وغیرہ اسی کہ مراد لفظ مثل سی جو حدیث میں آیا ہی مکیلات میں کیل اور موزونات میں وزن ہی چنانچہ  
 فی رواية اخرى وزن بالوزن وکیلا بکیل مکان قوله مثلا بمثل وروی الحدیث بروایتین بالنصب والرفع اما النصب  
 ایک اور روایت میں وزن بالوزن وکیلا بکیل آیا ہی یعنی وزن اور کیل میں برابر بجای مثلا بمثل کی اور اس حدیث کی درودایت ہیں زبر اور پیش زبر کی صورت میں  
 فتقديره بیعوا الذهب بالذهب فيكون الكلام اما والرفع فتقديره بیع الذهب بالذهب فيكون الكلام  
 تقدیر کلام کی بیسی ہی جو تم سونی کو سونی سی تو یہ امر ہوا اور ہا پیش اس صورت میں تقدیر کلام یہی ہی بیجا جادی سونا سونی سی اب یہ  
 خبرا وخبر الرسول امر فلما كان الامر للوجوب مع كون البیع مباحا صرف الوجوب الى مراعاة المماثلة والمر بالمماثلة  
 خبر ہوا اور خبر رسول کی بجای امر کی ہوئی ہی اور چونکہ امر وجوب کی لئی ہوتا ہی اور بیع اصل میں مباح ہی تو اس وجوب کو علت ممانئت پر لگا لیا اور امانئت سی



المثالة في القدر لا في الوصف لما روى عن عبادة بن الصامت انه عليه الصلوة والسلام قال جبرها قدر كما كانت هي وصف كما كانت نهيين هي كيوكة عبادة بن الصامت هي رواية هي كني عليه السلام في قرأها

وزنه بالسواء وكلام الرسول يفسر بعضه بعضا فكل ما ورد فيه النص من الشارع انه يباع بالكيل كالبر والشعير او ناقصين برابرين او ايك حديث دوسري حديث كى تفسير كيا كرتى هي پر جس چیز من شارع كى طرف سی بر نص آئی هي كه كيل سی پیچی جاوی جیسی کیلو اور جو والتمز والمز فهو كيل ایدا وان ترك الناس فيه الكيل وكل ما ورد فيه النص من الشارع انه يباع بالوزن كالنقش او جوارى او ركعت سوده همیشه كوكیلى هي اگر چه لوگ اوسمین كيل كرتك كرتین اور جس چیز من شارع سی بر نص آئی هي وزن سی پیچی جاوی جیسی سونا والفضة فهو وزن ایدا وان ترك الناس فيه الوزن وكل ما ورد فيه النص من الشارع انه يباع بالكيل اور چاندی سوده همیشه كوكیلى هي اگر چه آدمی اوسمین وزن كرتا چو وزن اور جس چیز من شارع كى طرف سی كچه نص نهيين هي كه اوسكو كيل سی پیچی

او الوزن فهو محمول على عرف الناس وعاداتهم فلو بيع الخطة بجنسها متساويا في الوزن او بيع الذهب بجنسها ياذن سی تواكوكوگون كى رسم اور عادت پر قیاس كرتیگی پر اگر گیون گیون سی وزن من برابر كرتك اور سونا سونی سی كيل من برابر كرتك

متساويا في الكيل لا يجوز لتوهم الفضل على ما هو المعيار الشرعي في كل واحد منها وهو الكيل في الخطة والوزن بجا جاوی تواجیز نهيين هي اسلى شاید معیار شرعی من جو دونون كى باب من مقرری كى زیادتی هو اور ده كيل هي گیون من اور وزن هي

في الذهب كذا الوبع الخطة بجنسها والذهب بجنسها مجاز في كذا لا يجوز اذا لم يعرف العاقدان القدر في سونی من اور سیسی هي اگر گیون كوكیلى هي یسوی كوسونی سی الكلى سی پیچین تواجیز نهيين هي اگر باج اور شترى كى مقدار

الخطة والذهب ان كانت في الواقع الخطة متساوية بجنسها في الكيل والذهب متساويا بجنسها في الوزن گیون اور سونی كى معلوم هو اگر چه واقع من گیون گیون كوكیلى كيل من اور سونا سونی سی وزن من برابر هي هو

لان العلم بالتساوي وقت العقد شرط لصحة العقد حتى لو تباعا الخطة بالخطة والذهب بالذهب مجازة وتقابضا السوطى كه برابر هي كا معلوم هو نا وقت عقد كى واسطى صحت عقد كى شرط هي بیان تنك كه اگر دونو گیون گیون سی اور سونا سونی سی الكلى كرتك بجا اور قبضه هي كرتيا

ثم على التساوي بكيل الخطة ووزن الذهب لا ينقلب العقد جازا فاعلى هذا يكون معنى الحديث اذا بيع شيء من پر گیون كيل كرتى سی اور سونا تولنى سی معلوم هو كه برابر من تواجد صحيح نهيين هو جاویك اس بیان كى موافق حديث كى معنى يه من اگر كوى شى

الموزونات او المكيلات بجنسها يجب ان يباع ووزن بالوزن وكذا بكيل فان بيع متفاضلا يكون حراما لانه وزنى ياكلى هم جنس سی پیچی جاوی تواجب هي كه وزن من اور كيل من برابر هو اور اگر كم وزنا ده پیچین تواجرام هي اسواطى كرتي

عليه الصلوة والسلام اخبرني هذا الحديث ان من اعطى الزيادة واخذها فانه يدخل في الربوا والمعطى ولاخذ عليه الصلوة والسلام في اس حديث من قرأها هي كه جسنى زياده ديا يازياده ليا ده سب سودى اور دى والا اور دى والا

سواء في كانه وللعن الذي جاء في حديث مره جابر انه عليه الصلوة والسلام لعن اكل الربوا وموكله وكذا يجب كنه اور لعنت من دونو برابر من جو كه جابر كى حديث من واردي كه نبى عليه الصلوة والسلام في سود كهانيوالى پر اور كه لاني والى پر لعنت كى هي اور كى كى

ان يباع يدا بيد لكن المعتبر في غير الصرف مما يجري فيه الربوا تعين البدلين في مجلس العقد لا تقابضهما فيه حتى لو كه انته به انته هو ليكن سوا بيع صرف كى من شيا من سود هوتا هي او نهيين بدلين كا عكس تعين كرتا معتبر هي طرفين كا قبضه ضرورى نهيين هي بيان تنك

باع حطة بخطة تعينها وتفرقا قبل القبض يجوز البيع لان المراد من قوله عليه الصلوة والسلام يدا بيد عينا بعين كى اگر كيون به كيون كى متعين كرتك بجا پر ده دونو قبضه سي پلى جدى هر كى تواجيز هي اسلى كه لفظ يدا بيد سي جو حديث من هي مراد عينا بعين هي يعنى دونو متعين

بدليل ان عبادة الصامت مره هكذا عينا بعين بخلافه فان نوع من البيع يكون كل واحد من عرضيه من اس دليل سي كه عبادة بن الصامت يول روايت كرتى هي كه عينا بعين برخلاف بيع صرف كى كيو كه يه اس قسم كى بيع هي كه اسمن دونو عوض

جنس الاثمان وهي النقود فاذا بيع منها الجنس بجنسه كما اذا بيع الذهب بالذهب او الفضة بالفضة  
جنس شئ من جنس يعني نقودا من جنس اذا كان جنس شئ من جنس يعني نقودا من جنس يعني نقودا من جنس يعني نقودا من جنس  
بشرط التساوي في الوزن والتقايض قبل الافتراق بالابدان واذا بيع منها الجنس بغير جنسه كما اذا بيع الذهب  
شروطه او افتراق جنس من جنس يعني نقودا من جنس يعني نقودا من جنس يعني نقودا من جنس  
بالفضة والفضة بالذهب لا يشترط التساوي في الوزن بل يجوز التفاضل والمجازفة تكن بشرط التقايض  
چاندی ہی یا چاندی سونی ہی توازن میں برابر ہونا شرط نہیں بلکہ کئی برہمی اور انکلی ہی ہی جائز ہی لیکن قبضہ طرفین کا  
قبل الافتراق بالابدان لقوله عليه الصلوة والسلام الفضة بالفضة هاء وهاء وفي حديث اخر انه عليه  
افتراق جنس من جنس يعني نقودا من جنس يعني نقودا من جنس يعني نقودا من جنس يعني نقودا من جنس  
والسلام قال الذهب بالورق هاء وهاء وهو بالمد وفيه الهزلة صوت بمعنى خذ والمراد به التقايض قبل الافتراق  
والسلام في فرمايا سونا بعوض چاندی کی ادھر لی ادھر دی اور ہمد اور ہمد کی زبر سی آواز ہی یعنی لی اس ہی ادھر دی دونو کا قبضہ جنس من جنس یعنی نقودا من جنس  
بالابدان لان المعنى ان كل واحد من المتعاقدين يقول لصاحبه هاء هاء فيتقايضان قبل الافتراق بالابدان وان  
پہلی کیونکہ معنی یہ ہیں کہ بائع اور مشتری ہر ایک دوسری ہی کہو لی تاکہ دونو کا قبضہ افتراق بدنی ہی پہلی ہو جاوی اور اگر  
کانا ہمیشیان معانی جهة واحدة حتى لو شيئا فربما ثمة تقايض قبل الافتراق يصح لقول ابن عمر رضي الله  
عنه ودونواك طرف كوجاه جلی جاتی ہوں یہاں تک کہ اگر کوس پھر جاکر ہم قبضہ کریں افتراق ہی پہلی تو درست ہے کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہی  
وان وثب من سطح فيثب معاه وليس المراد من هذا الكلام الا هو بالوثبة المملوكة بل المراد منه للمبالغة في ترك  
اگر وہ چہت ہی کو پڑی تو یہ ہی اوکی ساتھ کو دی اور اس کلام ہی ماد کو پڑی کا حکم نہیں ہی جو ہلاک کر دیتا ہی بلکہ مراد مبالغہ ہی کہ قبضہ ہی پہلی ساتھ ہو کر  
الاftراق قبل القبض لا يشترط وجود العوضين في ملكهما وقت العقد حتى لو باع احدهما من الآخر دينارا  
نچوڑی اور یہ شرط نہیں ہی کہ عقد کی وقت دونو عوض طرفین کی ملک میں ہوں یہاں تک کہ اگر ایک ہی دوسری کی ہاتھ ایک دینار  
بعشرة دراهم ولم يكن في ملكهما شيء من العوضين واستقرض كل منهما ما وجب عليه اداؤه من الدين  
بعض دس درہم کی بیچا اور نہ ایک پاس دینار ہی اور نہ دوسری پاس دہم پھر دونو فی اپنا اپنا دین واجب الادا ایک فی دینار دوسری فی درہم  
ودفعه الى صاحبه قبل الافتراق يجوز فعلى هذا يكون من الربوا ما يفعل كثير من الناس في هذا الزمان  
قرض لیکن افتراق ہی پہلی ادا کر دیا تو جائز ہی اس بیان کی موافق جو اکثر لوگ اس زمانہ میں عمل کرتی ہیں سب سود میں داخل ہی  
وهو ان احدهم يذهب الى واحد من اهل السوق فيعطيه دينارا او قرشا فيقول له اعطني به دراهم فيعطيه  
یعنی ایک شخص بازار میں دکاندار پاس جا کر ایک دینار یا قرش او کو دیکر کہتا ہی اسکی عجی درہم دیدی پھر وہ اوکو  
بعضا من الدراهم ولا يعطيه شيئا بل يقول له ليس عندك درهم فانت بعد ساعة فاعطيك دراهم فيذهب  
کبھی تو تھوڑی سی درہم دیدیتا ہی اور بعض دفعہ کچھ ہی نہیں دیتا بلکہ اس ہی کہتا ہی اب تو درہم میری پاس نہیں ہیں پھر کڑی پھر کی بعد آجانا تمہاری درہم جو کہ کرونگا  
من غير قبض جميع الدراهم وهذا باطل داخل في الربوا لوجود الافتراق قبل القبض الواجب في الشرع وعلى تقدير  
پہرہ درہم ہی بغیر جلا جاتا ہی یہ سب باطل سود میں داخل ہی کیونکہ افتراق قبض ہی پہلی جو صرف میں واجب ہی ہو جاتا ہی اور بالفرض تمام درہم پر  
قبض لراهم كما قبل الافتراق بالعدد لا بالوزن وهو وان كان جائزا في الدين لعدم وجوب الوزن عند اختلاف  
قبل الافتراق قبضہ ہی کرتی ہیں تو لیکن قبضہ کرتی ہیں وزن کو نہیں کرتی ایسا قبضہ اگر چہ دینار میں جائز ہی کیونکہ جب جنس بدل جاتی ہی تو وزن واجب نہیں  
الجنس لكن لا يجوز في القرش لوجوب الوزن عند اتحاد الجنس حتى يعلم التساوي في الوزن والظاهر ان القرش  
ہوتا لیکن قرش میں جائز نہیں ہی اسلی کہ جب جنس متحد ہو دی تو وزن واجب ہوتا ہی تاکہ برابری وزن میں معلوم ہو جاوی اور ظاہر یہ ہی کہ قرش

أكثر وزن من الدراهم المعروفة فيكون ربوا وطريق الخلاص من الربوا إذا بيع بلا وزن الفضة الكثيرة بالفضة  
 دراهم معدود وزن من تبادر هو تبادر بهر سودی بودیگا اور حیلہ سودی بچنی کا اگر بی وزن بڑھتی چاندی تھوڑی چاندی سی بچین تو بیہ ہی  
 القليل ان يجعل في قلعها او تباثشي من خلاف الجنس مما له قيمة اذ لو لم يكن له قيمة كخفنة من التراب يصح البيع  
 کوزن من تھوڑی چاندی کی ساتھ کچھ اور چیز قیمت دار خلاف جنس طر دین اسلی کہ اگر بی قیمت شے ہوگی جیسی ایک مٹی مٹی تو بیع جائز نہوگی  
 فأقل ما يكون قيمته مشروطة لجواز البيع فليس ثم قيمة الخلاف ان كانت مثل قيمة الزيادة يجوز البيع ولا يكره  
 اور کسی کم قیمت دار شے جیسین بیع درست ہو جاوی پیسای بہر اگر قیمت اوس شے مخالف کی برابر اور ہر کی بڑھتی چاندی کی ہو تو بلا کر است بیع جائز ہی  
 وان كانت شيئا قليلا يجوز البيع لكن يكره كذا روى عن محمد فقيل له كيف تجده في قلبك قال مثل الجبل ولو  
 اور اگر وہ تھوڑی ہو دی تو بیع جائز ہی پر مکررہ امام محمد سی بیہ ہی روایت ہی کسی فی اوسنی پوچھا تمہاری دلیل کیسی معلوم ہوتی ہی کہا جیب پہاڑ اور اگر  
 بعث رجل الى الصخرم الرسول دينار ليصرفه لا يصح لوجوب التقابض قبل الافتراق بالابدان وقبض الرسول وتسلمه  
 کسی شخص صرف کی پاس رسول کی ہاتھ دینا بیہی تاکہ سہا لاوی تو جائز نہیں ہی کیونکہ قبض افتراق جسمانی پہلی واجب ہی اور رسول کی قبضہ اور تسلیم کا  
 لا يعتد فيه في ان يؤكله لان الوكيل يقوم مقام الموكل فيعتبر قبضه وتسليمه في وجوب التقابض قبل الافتراق  
 کچھ اعتبار نہیں ہی اب یوں لازم ہی کہ او کو وکیل کردی اسلی کہ وکیل موکل کی جگہ ہوتا ہی او کا دایا سب معتبر ہی اب طرفین کا قبضہ افتراق جسمانی سی پہلی  
 بالابدان ولا يجوز التصرف في ثمن الصخر قبل قبضه فان من باع دينارا بعشرة دراهم ولم يقبض الدراهم بل  
 ہو جاویگا اور بیع صرف من قبضہ سی پہلی ثمن من تصرف جائز نہیں ہی بیشک اگر کسی ایک دینار دس دراهم کو بیجا اور دراهم پر اپنی قبضہ نہیں کیا کہ دراهم کا  
 انشترى بها ثوبا يفسد البيع في الثوب لفوات القبض الواجب بالعقد حقا لله تعالى والقياس كان يقتضي جوازه  
 ایک تھان مول یلیا تھوڑی کی بیع فاسد ہی کیونکہ قبضہ جو واجب عقد کی حق اسہ واجب ہوتا ہا فوت ہو گیا اور قیاس چاہتا ہی کہ جائز ہو دی  
 لان الدراهم والدنانير لا تتعين فينصرف العقد الى مطلقها وانما لم يحرك لان الصخر بيع ولا بد فيه من مبيع وليس  
 اسلی کہ دراهم اور دنانیر متعین نہیں ہوتی تو بیہ عقد مطلق ثمن کی طرف لگاوا دی اور جائز اس واسطی نہیں کہ صرف بیع ہی اسمین مبیع کا ہونا ضروری اور  
 فيه سوى الثمنين وليس احدهما اولى بكونه مبيعا من الآخر فيجعل كل واحد منهما مبيعا من وجهه ونشنا من  
 اسمين بجز دونو ثمن کی کچھ نہیں ہوتا اور ایک کو دوسری پر کچھ فوقیت نہیں ہی جو بیع ہڑیا جاوی اب لاچار ہر ایک ایک و جیسی بیع ہی اور ایک وجہ سی ثمن  
 وجهه وان كانا ثمنين خلقه والثن في باب الصخر مبيع من وجهه وبيع المبيع قبل القبض لا يجوز وليس من ضرورة  
 ہی اگرچہ خلقی یعنی اصل میں دونو ثمن ہیں اور ثمن باب صرف من ایک وجہ سی بیع ہوتا ہی اور مبیع کی بیع قبضہ سی پہلی جائز نہیں ہی اور مبیع ہونی سی بیہ ضرور  
 كونه مبيعا ان يكون متعينا فان المسلم فيه ليس بمتعين مع كونه مبيعا في السلم يسرا لله تعالى عملا صوفيا  
 نہیں ہی کہ متعین ہی ہو جاوی کیونکہ مسلم میں مسلم فیہ یعنی بہر ہی کی چیز بیع ہو کر متعین نہیں ہوتی الہی بیہ اعمال موافق اپنی رضامندی کی  
 لرضائه المجلس الرابع والسبعون في بيان حقيقة السلم واحكامها وغيره من انواع  
 آسان کری جو بہترین مجلس حقیقت بیع سلم کی بیان میں اور اوکی احکام اور سوا اوکی اور اقسام  
 العقود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم  
 عقود کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی شے میں بڑھتی ہی تو چاہے ہی کہ کیل معلوم ہوں اور وزن معلوم ہو  
 الى اجل معلوم هذا الحديث من صحيح المصايع مرواه ابن عباس مع ذكر سببه وهو انه عليه الصلوة والسلام  
 اور مدت معلوم ہو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثون میں ہی ابن عباس کی روایت سی اسکی ساتھ سبب ہی بیان کیا وہ یہ ہی کہ نبی علیہ السلام  
 قدم المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثلاث اي يعطون الثمن في الحال ويشترون الثمار  
 مدینہ میں تشریف لای تو وہ انکی لوگ ثمر درخت میں بڑھتی کیا کرتی ہی ایک سال کی اور دو سال کی اور تین سال کی یعنی ثمن اب دیدنی اور پہل ایک سال کا یا زیادہ کا خرید



الى سنة او اكثر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من اسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم

الى اجل معلوم فانه عليه الصلوة والسلام امرهم ان يبيئوا قدر الكيل بالكيل وقدر الوزن بالوزن

اذ اشترى شيئا منها بطريق السلف وهو يفتحتين وان كان له معنيان احدهما القرض والاخر السلم

الا ان المراد به ههنا السلم الذي هو نوع من البيع ويكون البيع فيه دين على البائع ويسمى البيع مسلفا

وبالبائع مسلما اليه والتمن براس المال والمشتري سرب السلم ويتجوز في كل ما يعلم قدره ووصفه كالمكيل

والموزنات والمذروعات والمعدونات المتقاربة التي لا يتفاوت احادها تفاوتا فاحشا كالجنز والبعض فان

الكبير والصغير هما سواء لاصطلاح الناس على اهدلر التفاوت فيها اذ لا يباع جزو بفلس اخر بفلسين و

كذلك البيض بخلاف البطح والرمان فان احادها متفاوتة تفاوتا فاحشا وتفاوت احادها في المالبية

يعرف كونها من العددي المتفاوت لا من العدد المتقارب لان الضابط في معرفتها تفاوت احادها في المالبية

وهذا هو المروي عن ابي يوسف ويؤيده ما روي عن ابي حنيفة ان السلم لا يجوز في بيع النعامة لتفاوت احادها

في المالبية ثم انه في المعدونات المتقاربة كما يجوز عدد يجوز كذا لان المقدار يعرف بالعدد تامة وبالكيل اخرى

وتختلف هو في بين بيع سلم معدونات متقاربة بين جسي كشي كذا جازي ككيل سي جازي سي اسلي ك مقدار كشي كشي سي معلوم هو في جازي ككيل سي

ولا يجوز في كل ما لا يعلم قدره ووصفه كالحبونات واطرافها ولحمها وجلودها وكذا لا يجوز في ما لا يوجد من

احد جكي مقدار او وصف معلوم فهو في جازي ككيل سي جازي ككيل سي جازي ككيل سي جازي ككيل سي جازي ككيل سي

حين العقد الى حلول الاجل بان ينقطع عند العقد وعند حلول الاجل او فيما بينهما وحل لا ينقطع ان لا يوجد

آخره مقرر كذا موجود جازي ككيل سي جازي ككيل سي جازي ككيل سي جازي ككيل سي جازي ككيل سي جازي ككيل سي

في السوق الذي يباع فيه ولا عبرة بوجوده في البيوت لعدم امكن تحصيله بالاكساب وتسليمه الى صاحبه وكذا

لا يجوز في طعام قرية بعينها وثمره نخلة بعينها لاحتمال الانقطاع بعروض الاقاة فينتفي القدرة على التسليم وكذا



المكيال اودلك الذراع فيقضى الى المنازعة والحاصل ان السلم لا يصح عند ابي حنيفة الا بسبع شرائط وهو  
 ياد ذراع جاتا آتاري بهر جگر اچي گا خلاصه بهر ي که بهج سلم امام ابو حنيفة کی نزدیک بدون سائش شطون کی جائز نہیں ہی ایک تو

بيان جنسه كبر وشعير وبيان نوعه كصيفي او خريفي وبيان وصفه كجيد او ردي وبيان قدره كعشرين  
 بيان جنس جسی کیوں یا جو اور بیان نوع جسی صیفی یا خریفی اور بیان وصف جسی عمدہ یا کھیل اور بیان مقدار جسی بیس

كراوثلثین رطل او بیان اجله واقله شهر في الاصم وبيان راس مالہ ان كان كيلييا او ورنيا او عديا وبيان  
 ہونہ یا تیس رطل اور بیان مدت اور یہ کسی کم اصغر و بیش میں ایک مہینہ ہی اور بیان راس المال کا اگر وہ کیلی ہو یا ورنی ہو یا عدی ہو اور بیان

مكان ايقاته ان كان لمحل مؤنة يجتلب الى ظهر واجرة وان لم يكن لمحل مؤنة كالمسك والعنبر وفيه حيث  
 مکان کا جہاں وہ شے ادا کی جاوی اگر وہ کسی میں ایسا خرچ ہوتا ہو کہ حاجت بار برداری اور زوری کی پڑتی ہو اور اگر اسکی پہنچانی میں کچھ خرچ نہ ہوتا ہو جسی مشک اور عنبر

يشاء واما قبض راس المال قبل الافتراق بالابدان فليس بشرط لصحته بل هو شرط لبقائه على الصحة فانه ينعقد  
 تو چاہی اگر کسی اور راس المال کا قبضہ افتراق جماعتی ہی پہلی سو بہ صحت عقد کی شرط نہیں ہی بلکہ بہ شرط ہی واسطی یا قی رہنی عقد کی صحت پر بیشک یہ عقد

صحيا لا يبطل بالافتراق قبل القبض فحد الافتراق ان يتوارى كل واحد منهما عن عين صاحبه حتى لو اسلم  
 صحیح ہو اگر تباہی بہر افتراق قبل قبض ہی باطل ہوتا ہی اور افتراق کی حد یہ ہے کہ ہر ایک ایک دوسری کی نظر و سنی چھپ جاوی یہاں تک کہ اگر کسی بیس درہم کا

رجل عشرين دراهم في كبر لم يكن عنده الدراهم ودخل بيته ليخرج الدراهم وتوارى عن عين صاحبه  
 کیوں کی ایک پیمانہ میں عقد سلم کیا اور اسکی پاس درہم نہیں تھی وہ درہم لا بیٹی واسطی کہہ میں گیا اور سلم الیہ کی تقری غائب ہو گیا

يبطل السلم وان لم يتوارى الا يبطل بل يبقى على الصحة وكذا لو سار اميا او اكثر ولم يفترقا الا بعد القبض لا يبطل  
 تو سلم باطل ہو جاویگا اور اگر غائب نہوا تو باطل نہوگی بلکہ درست رہیگا اور ایسی ہی اگر دو نو کوں بہر یا زیادہ چلی گئی اور بدل قبض کی جدا نہوئی تو سلم باطل نہیں ہوتی

السلم بل يبقى على الصحة ومن اسلم الى رجل ديناه عليه وافتراق قبل النقد لا يجوز وان نقد قبل الافتراق يجوز  
 بلکہ درست رہتی ہی اور اگر کسی ایک شخص سی قرض کی بدلہ جو اسکی ذمہ آتا تھا بیج سلم کی اور کہہ دینی سی پہلی جدا ہو گئی تو جائز نہیں ہی اور اگر افتراق سی پہلی پر کہہ دی

ولا يجوز التصرف في راس المال والمسلم فيه قبل القبض اما عدم جواز التصرف في راس المال فلان فيه تفويت القبض  
 تو جائز ہی اور راس المال اور سلم میں قبضہ ہی پہلی تصرف جائز نہیں ہی راس المال میں تو تصرف اسو واسطی جائز نہیں ہی کہ اس میں قبضہ نہ ہوتا ہی جو

الواجب بالعقد واما عدم جواز التصرف في السلم فيه فلانه مبيع والتصرف فيه قبل القبض لا يجوز وكذا لا يجوز فيه  
 عقد سی واجب ہوتا تھا اور سلم فی تصرف اسو واسطی جائز نہیں ہی کہ وہ مبیع ہی اور مبیع میں تصرف قبضہ سی پہلی جائز نہیں ہی اور ایسی ہی سلم فی میں

قبل القبض الشركة والتولية ونحوهما لانه تصرف فيه قبل القبض فصوره الشركة ان يقول رب السلم لرجل اعطني نصف  
 قبضہ سی پہلی نہ شرکت جائز ہی اور نہ تولیہ وغیرہ کیونکہ یہ سب قبل قبض تصرف ہی پر شرکت کی صورت یہ ہے کہ رب السلم کسی ہی پہ پیش کری مجھکو آدمی راس المال

راس المال ليكون نصف المسلم فيه لك وصورة التولية ان يقول رب السلم لرجل اعطني جميع راس المال ليكون  
 دیدی آدمی سلم فیہ تیرا ہوگا اور تولیہ کی صورت یہ ہے کہ رب السلم کسی کو ہی تمام راس المال مجھکو دیدی تمام سلم فیہ تیرا ہوگا

جميع المسلم فيه لك ومن اسلم في كبر فلما حل الاجل اشترى المسلم اليه من رجل كبر و امر رب السلم ان يقبضه  
 جمیع المسلم فیہ لک ومن اسلم فی کبر فلما حل الاجل اشترى المسلم الیہ من رجل کبر و امر رب السلم ان يقبضه اور اگر کسی کیوں کی پیمانہ میں سلم کی بہر حثت گذر نہ ہو تو سلم الیہ کی کسی شخص سی پیمانہ کیوں کامل لیکر رب سلم کی کہا کہ اس سی کیوں اپنی حق کی

قضاء لحقه وقبضه لا يكون قضاء لحقه حتى لو هلك المقبوض في يد رب السلم بهلك من حال المسلم اليه ولو  
 لیس اور اسکی لیس قرض کا حق یعنی سلم فیہ انا ہوگا بیان تک کہ اگر وہ مقبوض رب سلم کی قبضہ میں تلف ہو جاوی تو سلم الیہ کا جاویگا اور اگر اسکو

امره ان يقبضه له ثم لنفسه فكتاله له ثم لنفسه يجوز لاجتماع الصفتين بشرط الكيل فلا بد من الكيل مرتين  
 یوں کی کہ وہ کیوں پہلی میری ہی قبضہ کر بہر اپنی ہی بہر اسکی پہلی ہی کیل کی پہر اپنی ہی کیل کی تو جائز ہی بیس چالی دو عقد کی بشرط کیل کی سود و دفعہ کیل کی ضرورت ہی

يكون كى كده کیوں پہلی میری ہی قبضہ کر بہر اپنی ہی بہر اسکی پہلی ہی کیل کی پہر اپنی ہی کیل کی تو جائز ہی بیس چالی دو عقد کی بشرط کیل کی سود و دفعہ کیل کی ضرورت ہی











بیع الدرہم بالدرہم نسئۃ وهو ربوا وهذا یقتضی ان لا یمون القرض وانما جاز نظر الی ابتداء بلکن بلا  
کریہ بیع درہم کی درہم سی اور ہوتا ہی اور اس سی لازم آتا ہی کہ قرض ہی جائز نہ ہو سوا بیع صرف بجا ابتداء کی ہی لیکن  
نزدہم الاجل فیہ ولو اسرید کون الاجل لازما فیہ فطریقہ ان یجیل المستقرض المقرض علی رجل بدینہ علیہ فیقول  
اسمین مدت لازم نہیں ہی اور اگر اسمین مدت کی ضرورت پڑی تو یوں کری کہ قرض دار قرض خواہ کو کسی اور پر حوالہ کردی اب قرض خواہ

المقرض ذلک الرجل مدۃ معلومۃ فحیث ینکون الاجل کما حتی لا یمون المقرض ان یطالب ذلک الرجل قبل تمام  
او کی مدت معین مقرر کردی ابد مدت لازم ہو جاوے گی بیان تک کہ قرض خواہ کو اختیار نہیں ہی کہ اس شخص سی اتمام مدت سی

تلك المدة المجلس الخامس والسبعون فی بیان السؤال الحرام والوعید فیہ وفی ای موضع  
پہلی مانگی پیچہ تروین مجلس سوال حرام کی بیان میں اور اسمین کیا وعید ہی اور کس موقع پر

یحیونما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یزال الرجل یسئل الناس حتی یاتی یوم القیمۃ لیس فی وجہہ  
جائز ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا آدمی ہمیشہ سوال کرتا رہتا ہی آخر قیامت کو آوے گا او کی چہری پر گوشت

فرقة لحم هذا الحديث من صحیح المصا یرواہ ابن عمر والمرحۃ بضم المیم وسکون الزاء المجمع وبالعين المهملة  
نہیں ہوگا ایہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی ابن عمر کی روایت سی اور غرض عیم کی پیش اور نقطہ دار کی سکون اور عین بی نقطہ سی

قطعة لحم والمراد بعد ما یوم القیمۃ فی وجہ السائل ما یلحقہ فی الاخرة من الفضاضۃ والھوان لان السؤال  
گوشت کی ٹکڑی کو کہتی ہیں اور قیامت کی دن سائل کی منہ پر گوشت نبونی سی یہ مراد سی کہ آخرت میں وہ نہایت فضیحت اور خوار ہووے گا اسلی کہ سوال اصل میں

حرام فی الاصل ولا یباح الا عند الضرورة وانما کان الاصل فیہ الحرمة لانه لا یفک عن عدة امور محرمة  
حرام ہی اور بعدوں ضرورت کی مباح نہیں ہی اور سوال اصل میں حرام واسطی ہی کہ سوال بدوں کئی حرام باتوں کی نہیں ہو سکتا

الاول اظہار الشکوی من اللہ تعالیٰ فکما ان العبد المملوک اذا سئل بکون سوالہ شنیعاً علی مولاه فذلک  
اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کی شکایت ظاہر کرنی سو جیسی غلام مملوک اگر وہ یہ کہی توائے گا مانگتا مولیٰ پر دشوار کرتا ہی ایسی ہی

سوال العبد یمکن شنیعاً علی اللہ تعالیٰ وهذا یقتضی ان یحرم السؤال ولا یجوز الا عند الضرورة والثانی اذا  
بندہ کا سوال اللہ کو برا لگتا ہی اس سی لازم آتا ہی کہ سوال حرام ہو اور بلا ضرورت کہی حلال نہ ہو جیسی مزار کہنا بلا ضرورت حلال نہیں ہوتا اور

فی نفسه لغير الله تعالى وليس للمؤمن ان یدل نفسه لغير الله تعالى بل الواجب علیہ ان یدل نفسه لله تعالى  
اپنی تئیں سوال اللہ تعالیٰ کی اور کی سامنی خوا رکنا اور مؤمن کو نہیں چاہی کہ آپ کو غیر اللہ کی سامنی دے بلکہ واجب یہ ہی کہ اپنی جان کو خدا کی سامنی خوار کری

اذ فیہ عزہ وشرفہ فی الدنیا و فی الاخرة والثالث ان یدل نفسه لغير الله تعالى لانه لا یسمع نفسه بالبدل ولا یستجیر  
کیونکہ سمن دنیا اور آخرت کی عزت اور شرافت ہی اور تیسری مسئل کو اکثر حال میں ستانا اسلی کہ بعضی اوقات دینی کو دل نہیں چاہتا اور حیا آتی ہی

ان یری بالمنع فی صورة البخلۃ فی البدل نقصان حالہ وفی المنع نقصان جالہ وبکل منہما یحصل له الایذاء  
کہ دینی سی بخل کی صورت بنتا ہی سودنی میں تو مال کا نقصان ہی اور دینی میں عزت کا نقصان اور دونوں ہی رنجیدہ ہوتا ہی اور ایذا اڑتا ہی

ولا یدل اذ حرام لا یجوز الا عند الضرورة ثم انه ان یدل لا یدل الاحیاء او ریاء فیمر علی الاخذ اخذہ اذا  
اور تکلیف دینی حرام ہی بلا ضرورت حلال نہیں ہی پہر اگر وہ دیکھے ہی تو شرم کا مارا یا ریا کی دھڑکی سوا بیا دینا والی پر ہی لینا حرام ہی جب

فهمت هذه المحظورات فهمت قوله علیہ السلام مسئلة اناس من الفواحش ما حل من الفواحش  
تو ہی یہ خیال ان سمجھ لیں تو اس حدیث کی معنی ہی عجیبو الگ ہی سوال کرنا آدمیوں سی فواحش سی ہی فواحش میں سی سوا اس کی کوئی حلال نہیں ہی

غيرها فانظر کیف سماها فاحشة ولا خفاء ان الفاحشة لا تنال الا عند الضرورة واختلف العلماء فی  
ایہ نہ کیسی کانا نام فاحشہ رکھا ہی اور ظاہر ہی کہ فاحشہ بلا ضرورت کہی مباح نہیں ہوتا اور علماء کو اسمین اختلاف ہی کہ سوال کس

کما لا یجوز الا عند الضرورة



الی التملکة اذ كان السؤال يوصله الى ما يقوم به نفسه في تلك الحالة كالكسب ولا ذل في السؤال في تلك  
 اسو على كسب سوال تھوہ چیز میسر ہوتی ہی جس سے آکا جان ایسی حالت میں بچ جاتی جیسی کائی ہی اور ایسی حالت میں سوال ہی کچھ قلت نہیں ہوتی  
 الحالة وانما الذل اذا سال من غير حاجة فان من له قوت يومه لايجل له السؤال لانه يذل نفسه من  
 ذلت توجب ہی کہ بلا ضرورت مانگی بیشک جسکی پاس ایک دن کا کھانا ہو ہی او کو سوال کرنا حلال نہیں ہی اسلی کہ اپنی تئیں بی ضرورت  
 غير ضرورة وهو حرام لما روى انه عليه السلام قال لايجل للمسلم ان يذل نفسه وان عجز عن طلب القوت  
 ذلیل کرتا ہی عیبہ حرام ہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ مسک کو حلال نہیں ہی کہ اپنی تئیں ذلیل کری اور اگر وہ اپنی کھانی اور کائی سے عاجز ہو  
 لنفسه يفترض على كل من علم حاله ان يطعمه او يذل عليه من يطعمه صوناً له عن اهلاكه وان امتنع  
 تو ہر وقت حال پر یہ فرض ہی کہ او کو کھانا دیوی یا ایسی کو بھڑادی کہ وہ او کو کھانا دیوی تاکہ وہ مرنے سے بچی اور اگر انہیں سے کسی نسی ندیا  
 من ذلك حتى مات يشتركون في الاثم وان اطعمه واحد يسقط الاثم عن الباقي قال الحسن البصري وابو  
 آخر وہ مر گیا تو گنہ میں سب شریک ہیں اور اگر کسی ایک ہی کھلا دیا تو سب ہی گنہ جاتا رہا حسن بصری اور ابو عبیدہ  
 عبید من كان له امر بعين درهم فهو غني وذهب الثوري وابن المبارك وابن احمد بن حنبل وطائفة من  
 کہتی ہیں جسکی پاس چالیس درہم ہوں تو وہ غنی ہی اور ثوری اور ابن مبارک اور احمد بن حنبل اور جماعت علماء کا یہ مذہب ہی  
 العلماء الى ان من كان له خمسون درهما او قيمتها من الذهب لا يدفع اليه شيء من الزكاة وقالت الخفية  
 جسکی پاس پچاس درہم ہوں یا اوس قیمت کا سونا تو ایسی کو زکوۃ نہ دینی چاہئی اور علماء خفیه کہتی ہیں  
 يجوز دفع الزكاة الى من يملك دون النصاب وان كان صحيحا مكشبا مع قولهم من كان له قوت يومه  
 ایسی شخص کو زکوۃ دینی درست ہی جو مالک ہوری نصاب کا نہ ہو اگرچہ پہلا چنگا کھاؤ کاؤ ہو باوجودیکہ یہ کہتی ہیں جسکی پاس ایک روز کا قوت ہو ہی  
 لايجل له السؤال وذكر في الخاتمة القدمة على الغداء والعشاء يحرم سؤال الغداء والعشاء ويجوز معها سؤال  
 او کو سوال حلال نہیں ہی اور خاتمہ میں مذکور ہی کہ صبح شام کی کھانی کی قدرت صبح شام کا کھانا مانگنا حرام کر دیتی ہی تبہ مانگنا کر تہ  
 الجبة والكساء وقال الزبلي وكذا الفقير القوي يحرم عليه السؤال وروى ان عمر سمع سائلا يسئل بعد  
 اور چادر کا جائز ہی اور زبلی کہتا ہی ہی ہشی کئی فقیر کو سوال کرنا حرام ہی اور روایت ہی کہ عمر رضی فی سائل کو بعد مغرب کی مانگتی ہوئی سنا  
 المغرب فقال لو احسن من خدامه اعش الرجل فقام وعشاءه ثم سمعه ثانياً يسئل فقال لخدمه اقل لك  
 سو اپنی ایک خادم سے کھا شام کی خوراک اس سائل کو دیدی وہ اوہا اور دیدی پھر او کو دوبارہ سنا کہ مانگتا ہی پھر خادم سے کھا مینی تجھی کھا نہیں تھا  
 اعش الرجل فقال قد عشيته يا امير المؤمنين فظفر عمر فاذا تحت ابطه مخلاة ملوقة خبزاً فقال انك لست  
 کہ کو تمام کی خوراک دیدی عرض کیا یا امیر المؤمنین میں فی دیدی یہ عمر کیا دیکھتی ہیں کہ اوکی بغل میں تھیلاروٹیوں سے بھر اہو ہی فرمایا تو ہرگز سائل نہیں ہی  
 بسائل بل انك تلجرت اخذ مخلاته ونشرفا فيها بين يديك ابل الصدقة وضرب بالدمرة فلو لم يكن سواله  
 بلکہ تو سوداگر ہی یہاں سے کھا تھیلایکے جو او میں تھا کھیرات کی اونٹوں کی آگے بکھیر دیا اور او کو کوڑیسی تعزیر دی اب او کو اگر سوال کرنا حرام نہوتا  
 حرام لما ضربه ولما اخذ مخلاته ونشرفا فيها بين يدي لايل اما ضربه فكان للتاديب فيجوز تاديب السائل  
 تو او کو کیوں مارا ہی اور کھا تھیلایکے اونٹوں کی آگے کیوں ڈال دیتی البتہ او کو مارنا تادیب کی ہی تھا سو سائل کی تادیب اور او کا  
 ونزجره اذا كان سؤاله على غير وجه الشرع وما اخذ ماله فانه مراه مستغنيا عن السؤال وعلم ان ما عطا  
 دھمکانا جب سوال برخلاف شرع کرتا ہو تو جائز ہی اور ہا اوکی مال کا لینا سوال ہی کہ او کو سوال سے غنی دیکھا اور جانا کہ جسنی سکودیا ہی  
 انما اعطاه على اعتقاده انه محتاج وقد كان كاذبا في اظهار الحاجة ولم يدخل في ملكه باخذ هذه التلبيس  
 محتاج سمجھ کر دیا ہی اور یہ سائل بیشک حاجتمندی ظاہر کر نہیں جھوٹا تھا سو اکی ملک میں نہیں آیا مگر سی جولیا ہی



وعسر تميزه ودره الى اصحابه اذ لا يعرف اصحابه باعيانهم فبقى ما لا مال لك له فوجب صرفه الى مصالح  
 اور اب اوکی تميز ودرہ کی کہ اوکی مالک پرورد کیا جاوی خاص خاص کیا معلوم ہی کس کس کی دیای اجمال بلا مالک ہو گیا اب اوکو مصالح مسلمان میں صرف کرنا  
 المسلمين وابل الصدقة وعلقها من مصالح المسلمين فصرفه اليها فاعلم من فعله ان السائل اذا تجاوز حد  
 واجبہ اور صدقہ کی اونٹ اور اوکو کھانا مصالح مسلمان ہی ہی سوا کسی کی دالیا حضرت عمر کی اس فعل سے معلوم ہوا کہ سائل اگر حد شرعی نہ تجاوز کرے  
 الشرع يجوز من جرة وتاديبه واما قوله تعالى واما السائل فلا تهر فخذ في حق السائل المحتاج فان من كان  
 ترو کو زجر اور تادیب جائز ہی اور ہی یہ آیت اور جو مانگتا ہو اوکو نہ جہڑ کہ سو بہ حاجت سائل کی حق میں ہی بیشک جو شخص  
 يستل لفاقة وحاجة وكان سؤاله على وجه الشرع يكون زجره معصية لكونه يريد الاخرة على ما قال ابراهيم النخعي  
 فاقه اور حاجت کا مارا مانگتا ہو اور اوکو سوال موافق شرع کی ہو تو ایسی کا زجر گناہ ہی کیونکہ وہ آخرت کا طالب ہی موافق قول ابراہیم نخعی کی  
 ان السائل يريد الاخرة الى باب احدهم اتبعثون شيئا الى اهليكم وقال ابراهيم بن ادھم نعم القوم السائل يحل  
 کہ بیشک سائل آخرت کا طالب ہوتا ہی جو تمہاری دروازی پر اگر کہتا ہی کیا دیتی ہو کچھ اپنی ہی کو اور ابراہیم بن ادھم کہتے ہیں کیا خوب لوگ ہیں مانگنے والی ہمارا  
 مرادنا الى الاخرة فاذا كان كذلك لا ينبغي ان يرد محروما بل ينبغي ان يعطى له شيء ما ولو كان قليلا خيفة ان يكون  
 ترشہ آخرت میں اوہا لیجی ہی جب حال یہ ہی تو لا بن ابی ہریرہ کی کہ سائل محروم چلا جاوی بلکہ اوکو کچھ نہ کچھ دیا جائے اگرچہ تھوڑا سا ہو وی بائیں خوف شاید کہ  
 صادق في اظهار الحاجة فيهلك من يرد محروما اذا قدر على اعطائه شيئا واما اذا لم يقدر على اعطائه شيئا فينبغي  
 کہ اپنی حاجت سے بیان کرتا ہو پھر اوکی خرابی ہی جو محروم ہٹا دیوی اگر کچھ دی سکتا ہی اگر کچھ دینی کا مقدور ہی نہیں تو لا بن یونس کی کہ چہی زہد بات کہہ کر  
 له ان يرد به برد جميل من القول ولا يزجره ولا يغالط له القول الا اذا لم عليه فحينئذ يجزى زجره وتغليظ القول  
 ہٹا دی نہ جہڑ کہ نہ سخت بات کہی ان اگر وہ الحاح کی جائی تو جہڑ کنا اور سخت کہنا جائز ہی  
 عليه كما قال بعض العلماء اذا سئل فقير من انسان شيئا فرده ببرد جميل من القول ثم الخ عليه الفقير يجزى زجره  
 چنانچہ بعضی علماء کہتے ہیں جب فقیر کسی شخص سے کچھ مانگے پھر وہ اوکو اچھی بات سے ٹلاوی یہ فقیر وہیں گرو گرائی جاوی تو جہڑ کہ دنیا  
 يزجره ويغالط عليه القول بان يقول له ما هذا الا لحاح خف الله تعالى ولا تؤذ الناس بالحاح فان الاحاح  
 اور سخت کہنا جائز ہی کہ اسطور کہی یہ کیا الحاح ہی خدا سی ڈر اپنی الحاح سے لوگوں کو کیوں ستاتا ہی بیشک الحاح  
 ممنوع ولكن السائل الذي يستل في المسجد ويؤذي الناس يتخطى رقباهم لا ينبغي ان يتصدق عليه لانه اعانة  
 ممنوع ہی اور ایسی ہی جو سائل مسجد میں مانگتا ہو اور غازیوں کو ستا کر گردنوں پر کو اچکتا ہو تو ایسی کو دنیا اچھا نہیں اسلامی کہ یہ مسجد میں گناہ کی  
 له على الاثر في المسجد كما قال قاضيان في فتاواه لا ينبغي ان يتصدق على السائل في المسجد الجامع لان ذلك  
 امدادی چنانچہ قاضیان اپنی فتاوی میں کہتا ہی بہتر نہیں کہ مسجد جامع کی سائل کو خیرات دی جاوی کیوں کہ غازیوں کی ستانی کی  
 اعانة له على اذى الناس وعن ابي نصر العياضی انه قال من اخرج السؤال من الجامع ارجوان يغفر الله له  
 امدادی اور ابی نصر عیاضی سے روایت ہی کہ کہتا ہی جو شخص سائل کو مسجد جامع سے باہر کر دی مجھ کو امید ہی کہ خدا اوکو بخشنی  
 باخراجه من المسجد وعن خلف بن ايوب انه قال او كنت قاضيا لم اقبل شهادة من يتصدق على السائل في  
 اوکو جو مسجد میں سے نکال دیا اور خلف بن ایوب سے روایت ہی کہ کہتا تھا اگر میں قاضی ہوتا تو مسجد کی سائل کو خیرات دینی والی کی گواہی قبول نہ کرتا  
 المسجد وعن ابي بكر ابن اسمعيل انه قال قلس واحد يحتاج الى سبعين فلسا ليكون تلك المسبوعين كفارة لذلك  
 اور ابی بکر بن اسمعیل سے روایت ہی کہ کہتا تھا یہ ایک پیسہ ہی اس ایک پیسہ کی داسی سترہ منی چاہئیں تاکہ وہ سترہ منی سے پیسے کا زار ہو  
 الفلس الواحد وعن ابي مطيع البلخي انه قال لا يجزى للرجل ان يعطى سوال المساجد ما فيه من الوعير فان كان  
 اور ابو مطیع بلخی سے روایت ہی کہ کہتا تھا کہ مسجدوں کی سالنوں تو دنیا کی سیکو حلاں نہیں ہی کیونکہ اسمیں وعید نہ ہی نہیں اگر سائل



السائل لا يتخطى رقاب الناس ولا يبرين يدي المصل ولا يبرئ منه ولا يسل الحافا فلا بأس بالسؤال والتصدق  
لو كان في گردنوں پر نہ جاتا ہو اور نہ غازیوں کی سامنی کو پہرتا ہو اور ضروری میں سوال کرنا ہو اور الحاج نہ کرتا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں مانگنی کا اور نہ دینی کا  
علیہ تمام روی ان السؤال کا نوا بیستون علی محمد رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی المسجد حتی روی ان علیا  
کیونکہ روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ہی منگتی مسجد میں مانگا کرتی تھی یہاں تک کہ روایت ہی کہ علی رضی  
تصدق بخاتمہ وهو فی الركوع قد حله الله تعالى بقوله ويؤتون الزكوة وهم راكعون وذكر فی نصاب الاحتساب  
حين ركع کی اندھا پنی انگوٹی دیدی اور اللہ تعالیٰ اس آیت میں اوکی طرح کرتا ہی اور دینی میں زکوٰۃ اور وہ نوبی میں اور نصاب الاحتساب میں مذکور ہی  
ان القاضي سئل عن التصديق على رسول المسجد المجامع في وقت الخطبة وقبلها هل يجوز ان لا يقال اما في الخطبة  
کہ قاضی ہی کسی فی حال صدقہ کا پوچھا مسجد جامع کی مانگنی والوں پر عین خطبہ کی وقت اور خطبہ سی پہلی آیا جائز ہی یا نہیں قاضی فی جواب دیا  
فلا يجوز التصديق حال من الاحوال وان خيف له ذلك على السائل لان في وقت الخطبة لا يجوز الصلوة التي هي  
خطبہ کی وقت تصدیق کسی حالت میں جائز نہیں ہی اگرچہ سائل مرنے لگی اسلئے کہ خطبہ کی وقت نماز ہی جائز نہیں ہی جو تمام عبادات میں  
مرايس العبادات اساسها ولا التسبيل والتقليل وقراءة القرآن فضلا عن التصديق واما قبل الخطبة فهي على  
عموم اور عبادات کی بنیاد ہی اور نہ سبحان اللہ پر نہ اور نہ تلاوت قرآن صدقہ کی تو کیا اصل ہی اور نہ خطبہ سی پہلی اسکی  
وجہ میں ان كان السائل يلزم مكانه ولا يدور من صفى صفا ولا يتخطى رقاب الناس والتصديق عليه يجوز  
دو حال میں اگر سائل اپنی جگہ بیٹھا ہو ہی صفوں کو چیرتا نہیں پہرتا اور نہ غازیوں کی گردنوں پر کو جائز ہی تو ایسی کو دیدینا جائز ہی  
وہنا ب عليه واما اذا كان يتخطى رقاب الناس والتصديق عليه حرام ومن تصديق عليه يشركه في وزنه  
اور ثواب ہی اور نہ وہ سائل جو غازیوں کی گردنوں پر کو جائز ہی سو ایسی کو دینا حرام ہی اور جو شخص ایسی کو دیکھا تو اس سائل کی گناہ میں  
الذي يعزیه من الموردين يدري المصل وتشتت في القراءة وتخطى رقاب الناس قروى انه عليه الصلوة والسلام  
جو اسپر مصلیوں کی سامنی پہنچتی اور قرات میں خیال بٹاتی ہی اور غازیوں کی گردنوں پر کو چلی ہی گناہ ہوتا ہی اور میں شریک ہوگا اور روایت ہی کہ  
قال اذا كان يود القية ينادي مناد الا ليقم احدنا لله فلا يقوم لا سوال المساجد لان المساجد انما بنيت  
فرمایا جب قیامت کا روز ہوگا تو منادی آواز دیکھا سنو خدا کی دشمن کہہ رہی ہو جاؤ سو بخیر مسجد کی منگتی کوئی نہ کہہ رہا ہوگا کیونکہ مسجد میں صرف نماز  
للصلوة والذكر لا لتسبيل الشكاية من الله تعالى فان الانسان اذا جاء دار حلك وهو جالس مع صدقائه  
اور یاد آئی کی واسطی ہی میں گائی اور تنگ کی شکوہ شکایت کی واسطی نہیں میں بیشک کوئی انسان جب بادشاہ کی دربار میں جاوے گا تو اپنے دوستوں میں بیٹھا ہو  
فشكى منته بين يدي اصدقائه فانه يغضب عليه لاهالة فذلك ههنا فعلى هذا كان القياس ان لا يجوز  
پہر اسکی شکایت اور دوستوں کی سامنی کرتی لگی تو وہ بادشاہ بیشک اسپر غصہ کریگا ایسی ہی یہاں اسکی موافق قیاس میں یوں آتا ہی کہ مسجد کی  
التصدق على سوال المساجد اذ لا ذكره المنقول والمعقول لكن الله تحسن في السائل الذي يسأل لحاجة  
منگتوں کو صدقہ دینا ہرگز جائز نہ ہو ان دلائل عقلی اور نقلی سی جو مذکور ہو چکی ہیں لیکن ایسی سائل کی لمبی جو حاجت مند ہووی  
ولا يتخطى رقاب الناس ولا يسل الحافا بالنصوص العامة في التصديق وفي حق السائل والحاصل ان السائل  
اور غازیوں کی گردنوں پر نہ جاتا ہو اور لپٹ کر سوال نہ کرتا ہو احتساباً جائز ہی کیونکہ نصوص محدود دینی میں اور سائل کی حق میں عام میں خلاصہ یہ ہی کہ سائل میں  
قد ورد فيه ما يدل على جوازہ وما يدل على عدم جوازہ فيكون قسمين احدهما جائز ويجوز الا على الاجله  
دونو طرح کی روایت ہیں بعضی سی جواز معلوم ہوتا ہی اور بعضی ہی عدم جواز سو سوال دو قسم کا ہو ایک تو جائز سو اس میں دینا ہی جائز ہی  
والاخر غير جائز فلا يجوز الا على الاجله واذ لم يعذر حلال السائل هل يسأل عن حاجته  
اور دوسرا ممنوع اس میں دینا ہی جائز نہیں اور اگر سائل کا صل معلوم نہ آیا حاجت مند ہی







وجع المسلمين وأطعمهم مما تاكلون والبسوهم مما تلبسون فان سربوكم فيعوبهم وروى عن ابي مسعود الانصاري  
 انه قال كنت اضرب خلافاً لي فسمعت من خلفي صوتاً اقول يا مسعود الله اقدم عليك منك عليه  
او كوكبه لا وجعهم كما كان هو اوربها وجعهم بهي سو بهر اكرهه تجاري سائنه ومباركه كرين تو وكوكبه الله اور ابو مسعود انصاري ياتي  
 فالتفت فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتي بيني وعرض كيا يبه واسطى خذكي اذ اذ هي بهر رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرما يا اكرهه ياتي  
 المار ابطستك النار وفي حديث اخر رواه ابن عمر انه عليه الصلوة والسلام قال من ضرب خلافاً له حداً  
 لم يات به اول طبعه فان كفارته ان يعتقه يعني ان من ضرب غلامه على ذنب لم يفعل ما اول طبعه فانشر ذلك  
 يا طمخه مارا تو اسكا كفاره يبه هي كه او سكو اذ اكردي مراد يبه هي كه جسني ابني غلام كو خطا كي بهانه مارا جواو سي نهين هوئي يا طمخه مارا تو اس كا دوال  
 الضرب لا يزول الا باعاقه هذا اذ لم يصدر عنه ذنب وما اذا صدر عنه ذنب فقد رخص النبي عليه  
بدون اذ اكرهه نهين جاتا يبه اس صوت مين هي كه اس هي خطا نهوي هو اور اكرهه خطا كي هو تو يشفك بني عليه السلام في اجازت دي هي  
 في تاديبه بقدر ذنبه فان العقوبة بالضرب على وجه التعزير ينبغي ان لا يبلغ حد اقل الحركات اربعون  
كه بمقدار كنهه كي ادب ردا چاهي كي كو بطور تعزير كي مار كر سنه ادبي بهتر يبه هي كه كم سي كم حد كي هو جواو اور حد كي كم سي كم چاليس دره مين  
 سوطاً وهو حد العبد والاماء في القذف والشرب فينبغي ان يكون التعزير عند ابي حنيفة اقل من ذلك  
اور يبه حد غلام لون يون كي هي گالي ديجي اور شراب خوري مين اب نزار يبه هي كه امام ابو حنيفة كي نزديك تعزير اس مقدار سي كم هو  
 بان يكون اكثره تسعة وثلثون سوطاً واقله ثلثة وانما كان اقله ثلثة اذ باقل منه لا يقع الزجر فيضربه  
يوبي زياده سي زياده انتاليس دره هون اور كم سي كم تين دره اور كم سي كم تين اسه مين كه اس سي كم تين كچه دهكي نهين هوئي بهترين سي ليكر  
 منها الى تسعة وثلثين قدر ما يرى انه يزجر منه لكن لا يضربه عند غضبه بل يضربه بعد انتفاء غضبه  
انتاليس كم اختيار هي جتني مين ديكهي اب مان گيا ليكن او كو غصه كي وقت نهاري بلكه جب غصه جاتا هي تو ماري  
 اذ قد يضربه بالغضب زيادة على قدر ذنبه فيؤخذ بقدر الزيادة يوم القيمة بل ينبغي له عند غضبه عليه  
اسو طي كه غصه مين شايد كه كنهه سي زياده مار يهي بهر اس بهتر يهي كي بدله قيا مت كي دن مواخذه هو دي بلكه دن چاهي كه جب غم پر كسي  
 بجرم وخيانته ان يتفكر في معاصيه وجنائيه على الله تعالى وتقصيره في طاعة الله تعالى ويرى تقصيره لو كه  
جرم اور خيانت سي غصه آوي تو فكر كي كه مين الله تعالى كي كنهه كنهي كي مين اور طاعت الهي مين كيا كيا قصور كيا هي بهر مملوك كي تقصير  
 في خدمته ناشيا من تقصيره في خدمة خالقه ويعفو عنه في اليوم واليلة سبعين مرة لما روى عن عبد الله  
ابني خدمت مين ديكه كر خيال كرى كه به خدمت خالق كي تقصير و بال هي اور رات دن مين او كي ستره خطا مين معاف كر ديا كرى اسو طي محمد الله  
 بن عمر ان رجلاً جاء الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله كم نعفو عن الخادم فسكت ثم اعاد الكلام فصمت  
بن عمر هي روايت هي كه ايك شخص في بني صلى الله عليه وسلم سي اكر بهر چا يارسل الله هم خادم كو كي بار معاف كر ديا كرين آپ چپ هو هي اوس في دوباره عرض كيا آپ چپ  
 فلما كانت الثالثة قال عفو في كل يوم سبعين مرة وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال اذا ضرب  
بهر جسني بهر بار عرض كيا تو فرما بهر در ستر بار معاف كيا كرو اور ايك اور حديث هي كه بني عليه السلام في فرما جب تم مين سي كوئي  
 احدكم خادماً فذكر الله تعالى فليسك اي ينبغي عنه بالعفو ويتذكر قصاص يوم القيمة ولا يضربه على ذنبه  
ابني غلام كو ماري هو روه اس كا نام يوري تو چاهي كه بازي مين متاكر كي لك بو جواو اور قيا مت كي دن كا قصاص با كرى اور ايك اور حديث



ونسیمان ولا علی کسی لانا لما روی عن کعب بن عجرۃ انه علیه السلام قال لا تضربوا اءامکم علی کسر انوکم  
 اور یہ بول پر نہ ماری اور نہ برتن ٹوٹتی پر ماری کیونکہ کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اپنی ٹونڈیوں کو برتن ٹوٹتی پر مت مار کرو

فان لها اجالا کاجال الناس فی حدیث اخر رواه الصعق انه علیه السلام قال لا تغضبوا ولا تسخطوا فی  
 کیونکہ برتنوں کی بھی عمر ہوتی ہے جیسی آدمیوں کی اور ایک اور حدیث میں آیا ہے صعق کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا برتن ٹوٹتی پر غصہ مت کرو اور مت سخط  
 کسر لایبۃ فان لها اجالا کالنس وقد حکى ان صبي بن مهران كان عنده ضيف فاستعمل على جاريت بهاء  
 بیشک برتنوں کی عمر میں ہیں ان کی سی اور حکایت ہے کہ میمون ابن مهران کی پاس مہمان آگیا اسنی جلدی سی لونڈی کی ہاتھ شام کا کھانا منگایا

فجاءت مسرعة وفي يدها قصعة مملوءة بطعام حار فعشرت وراقمتا على راس سيدها قال سيدها احرقتي بلحاز  
 وہ پہاگی آئی اور اسکی ہاتھ میں پیالہ گرم گرم کھانیکا بہر اہو اتھا سپر گر پڑی اور وہ کھانا مولی کی سر پر گر گیا مولی نے کہا اے لونڈی تونی مجھ کو جلادیا  
 فقالت الجارية يا معلم الخيرو يا مئودب الناس ارجع الى ما يقول الله تعالى قال ما يقول الله تعالى قالت يقول  
 وہ لونڈی بولی اے معلم الخیر اور اے مؤدب الناس خیال تو کر اللہ تعالیٰ کیا فرماتا ہے مولی نے کہا اللہ تعالیٰ کیا کہتا ہے بولی فرماتا ہے

والكاظمين الغيظ قال كضمت غيظي قال نرد فان الله تعالى يقول والعافين عن الناس قال قد عفوت  
 اور دبا لیتی ہیں غصہ میمون نے کہا میں اپنا غصہ دبا لیا لونڈی بولی نیادہ کر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور معاف کرتی ہیں لوگوں کو میمون نے کہا میں مجھ کو معاف کیا  
 عنك قالت ان الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال انت حرة لوجه الله تعالى وقيل لا احنف  
 لونڈی نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو میمون نے کہا تو اسی خدا کی بات ہے اور خف بن قیس سے

بن قيس من تعلمت الحلم قال من قيس بن عاصم انه كان في داره جالسا ذات جارية بسفود عليه شواء  
 کسینی پوچھا تو فی حلم کس سے سیکھا ہے کہا قیس بن عاصم سے وہ اپنی کمر میں بیٹھا تھا چاچک اسکی لونڈی کیاب کی جلی ہوئی سیخ لئی ہوئی آئی سو وہ سیخ اسکی آٹھی  
 من يدها السفود على ابن له فعقره فمات فدهشت الجارية فقال لا يستكين من هذه الجارية الا العتق فقا  
 چہو نہ کر قیس کی بیٹی پر گر پڑی اسکو زخمی کر دیا پھر وہ مر گیا اسمین وہ لونڈی بہو چکارہ گئی پھر قیس نے کہا اس لونڈی کا خوف بدون ازاد ہوئی نہیں جاوے گی پھر کہا

انت حرة لوجه الله تعالى يا جارية لا بأس عليك وروى عن ابى مامة انه عليه الصلوة والسلام وهب لعل  
 اے جاریہ تو وہ اسی خدا کی آزاد ہی ڈری مت اور ابو امامہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے حضرت علی کو ایک غلام دیا  
 غلاما فقال له لا تضربه فاني نهيت عن ضرب اهل الصلوة وقد رايته يصلي فانه عليه السلام اشار في  
 اور فرمایا اسکو مارنا مت کیونکہ مجھ کو ننگی مار ڈالنے سے ممانعت ہوئی ہے اور میں نے اسکو نماز پڑھتی دیکھا ہے بیشک نبی علیہ السلام نے اس حدیث میں اشارہ

هذا الحديث ان المصلی لا یأثم بالصلوة تنهى عن الفحشاء والمنکر وروى عن الحسن البصر  
 فرمایا کہ نمازی اکثر ایسی خطا نہیں کرتا جسین مار کہا وی اسلئے کہ نماز فحشاء اور منکرات سے بجا رکھتی ہے اور حسن بصری سے روایت ہے  
 انه سئل عن حملك بيسل مولا في حاجة وتحضره صلوة الجماعة او الجمعة بالي ذلك يدا قال بحاجة مولا  
 کہ لو کسی کسی نے حال غلام کا پوچھا کہ اسکو مولی کسی حکم کو بھیجی اور اسکو جماعت کی یا جمعہ کی نماز پیش آجاوی تو اب کیا کری جواب دیا مولی کا کام

قال الفقيه ابوالليث هذا اذا كان في الوقت ساعة ولا يخاف فوت الصلوة واما اذا خاف في نها فلا يجوز له  
 فقیہ ابواللیث کہتی ہیں یہ جب ہے کہ وقت میں گھمبائش ہو اور نماز کی فوت کا خوف نہ ہو اور اگر فوت کا خوف ہو تو پھر نماز کی وقت سے تاخیر  
 تاخيرها عن وقتها لما روى انه عليه السلام قال لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وذكر في المظهر ان السيد  
 جائز نہیں ہے کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا خدا کی گناہ میں بندہ کی تابعداری نہیں ہے اور مظهر میں مذکور ہے کہ مولی کو

لا يجوز له ان يمنع عبده عن أداء فرائض الله تعالى لاجل خدمته واذا أدى العبد فرائض الله تعالى لا يجوز  
 جزی نہیں ہے کہ غلام کو اپنی خدمت کی نظر سے فرائض الہی ادا کرنے دی اور غلام جب فرائض الہی ادا کر چکی تو اسکو جائز نہیں ہے

له ان يترك خرفة سيدته ويشغل بعبادة غير واجبة عليه الا ان ياذن له سيدته فيها حتى لو غلب  
كدهوى كى خدمت چو كرم عبادت غير واجبى كرى كى البت اگر اوسكا مولى اجازت دوى تو مضائقه نهين بيان كك كه اؤغلام نى حجى  
للمرأة ان يسيدته يجوز للسيد ان يخرجها من الاحرام ويمنعه عن اتمام الحج ولو حج وفات عنه خرفة  
لئى احرام بانده اؤمولى كو جائز هى كه اوسكو احرام مهن سى كمال لى حج پورانه كرى دوى اور اگر غلام نى حج كيا اور اوسكو خدمت مولى كى فوت هوى كى  
سيدة يكون اثماً ولكن لا يجوز للسيد ان يمنعه عن صلوة النفل وصوم النفل ولا يجوز له ان يمنعه  
تو كچا كرم كى اور ايسى هى مولى كو جائز هى كه غلام كو نماز نفل اور روزه نفل هى رو كدى نو دوى كوى به جائز نهين هى كه تشديد اور اجماع  
عن تعلم التشهد والفاصلة وعدة سور من القرآن وفرائض الصلوة والصوم لان هذه الاشياء واجبة  
اور چند سورتين قرآن كى اور فرائض نماز روزه كى نه سكهين دى اسلى كه به سب واجب نهين  
لا يجوز اهلها بخلاف غيرها ويبنى للعبد ان يغتسل ايام رقه ملى ان ه عليه السلام قال اذا فطر العبد  
البحر كى جائز نهين هى اس هى علاوه كا ترك مضائقه نهين اور غلام كو جائز هى كه لى غلام كا زمانه غنيت سكهى كيو كه روت هى كى بنى عليه السلام فتقوا بعبادة  
واحسن عبادته سريه كان له الاجر مرتين وفى حديث اخر انه عليه السلام قال نعم للمملوك ان يتوفاه الله  
اور عبادت ايمى هب كى پچى اذ كرتا هى تو اؤمكو دهر اؤوب هوتا هى اور ايك اور حديث مهن هى كه بنى عليه السلام نى فرمايا كيا اچا غلام هى چكو اؤمكو وفات دى  
يجوز عبادته سريه وطاعة سيدته نعماله وقدره ان ه عليه السلام قال فى وعيد لابق من مولاه اذا  
كه رب كى عبادت اور مولى كى اطاعت اچى كرى اوسكو نعمت هى اور روت هى كى بنى عليه السلام نى غلام كى حق مهن جو مولى هى بهاك جاوى نو فرياد چايم كى بهاك  
ابق العبد لم يقبل له صلوة وفى حديث اخر انه عليه السلام قال ايما عبد ابق برئت منه الله ويبنى  
تو اچى نماز قبول نهين هوى اور ايك اور حديث مهن هى كه بنى عليه السلام نى فرمايا جو غلام بهاك جايم هى اؤس هى ذمه غلامى هى اور مولى كو  
للمولى اذا طالت مدة مملوكه فى خدمته ان يعتقه لعل يعجبه بما بقى عليه من حقوقه ومظالمه اسما  
لازم هى كه جب غلام كو خدمت كرى هوى مدت دراز هوى جاوى تو اؤمكو اؤمكو كرى كيا بعينه هى كه سب باقى حقوق اور مظالم سى برابر برابى جاوى  
براس ولعل الله تعالى يعقوب كل عضو منه عضواً من مملوكه عن ابى هريرة انه عليه السلام قال  
شايكه كه الله تعالى غلام كى هر عضو كى بدله اسكى اعتقا كو اؤمكو كرى كيو كه ابو هريرة سى روت هى كه بنى عليه السلام نى فرمايا  
من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله تعالى بكل عضو منه عضواً من النار حتى فرجه بفرجه وفيه إشارة  
جبنى غلام سلمان اؤمكو الله تعالى اؤمكو هر عضو كى بدله اسكى اعضا اؤمكو سى اؤمكو كرى بهان كك كه اسكى شرمگاه اؤمكو شرمگاه هى كه بدله اسمين شرمگاه  
الى استعجاب اعتناق كامل الاعضاء بان لا يكون محجوباً او خصياً انما بالمقابلة اذ فهم منه انه تعالى  
اؤمكو كرى كى بهاك اعضا كامل هون ايسا كه ذكر برديه يا فخر نهين هى كه پورامقابلة هوى جاوى اسلى كه اس حديث سى برون معلوم نهين هى  
يعتق فرجه المعتق من النار بمقابلة اعتناق فرجه مملوكه من الرق وكذلك قيل المستعبد ان يعتق الرجل  
كوايه تعالى معتق كى شرمگاه اؤمكو سى اؤمكو كرى بهاك بدله مهن اؤمكو شرمگاه غلام كى غلامى اسى سى بهاك كى مستعبد هى كه مرد تو غلام اؤمكو كرى  
عبد المرأة امة لتحقيق المقابلة وكذا ينبغي للسيد اذا اتى مملوكه بطعام قد اصابه ان يقعد معه  
اور عورت لو دى تاكه مقابله ثابت هوى جاوى اور ايسى هى سيد كو لازم هى كه جب غلام كهانا پچا كراوى تو اؤمكو اچى ساهت دسترخوان پر بشمايى  
على الخوان وان لم يقعد يعطيه لقمة ويقول له كل هذه لما روى عن ابى هريرة انه عليه السلام  
اور اگر نه بشماوى تو ايك لقمه سى ديدى اور كه دى لى كهالى كيو كه ابو هريرة سى روت هى كه بنى عليه السلام نى فرمايا  
قال اذا صنع لخدمك خادماً طعمته فترجاء به وقد روى عن ابى هريرة انه عليه السلام قال  
اور بهيك اچى كرى اؤمكو هوى اور دهوان كهانا تو چايم هى كه كو كو كهانا كى ساهت بهانا اؤمكو  
جب شهيدى لى غلام كهانا پچاوى بهر ليكر اوى





وان كان الاصل فيه ان يطلق على القرابة لكن يطلق على الاتباع ايضا ولا يبعد ان يكون المراد هنا هذا  
اگر چه اصل من قرابت وار پر بولتی ہیں لیکن اتباع کو بھی کہتی ہیں اور کیا بعید ہے کہ یہاں عموم کی جہت سے

المعنى لعمومه فعلى هذا يجب على المؤمن ان يعلم عبده وماءه من احكام الاسلام قدرا يجب عليهم  
یہ ہی معنی مراد ہوں اس تقریر کی موافق مؤمن پر واجب ہے کہ اپنی غلام کو وہ طریقوں کو احکام دینی جس قدر اور پیر واجب ہیں سیکھا دے

ثم يامرهم بآداء الفرائض والواجبات وبينهم عن ارتكاب المعاصي والمحرمات بالرفق ولا فان ابوا  
پھر انہیں فرائض اور واجبات ادا کرانی اور معاصی اور محرمات پر عمل کر نہیں منع کر دی پہلی توہم سے پھر اگر نہ ملین

يغلظ الكلام عليهم فان ابوا يضربهم فمن لم يدخل منهم طريق الصلاح بعد ذلك يبيعه لانه مادام  
توڑ بانی دہکا کر پھر بھی اگر باز نہ آئیں تو مار کر پھر بھی اگر کوئی ان میں سے طریقہ خوبی کا نہ لی تو اس کو بیچ ڈالی پہلی کہ جب تک اس کی ملک

في ملكه يحب عليه حفظه كما قال قاضيان في فتاويه رجل له عبد مريض لا يقدر على الموضوع عن  
میں رہی گا اس کی حفاظت کا ذمہ دار ہی چنانچہ قاضیان اپنی فتاویٰ میں کہتی ہیں ایک شخص کی پاس غلام بیمار ہی وضو نہیں کر سکتا

محمد يجب على المولى ان يوضيه لانه مادام في ملكه كان عليه تعاذه لكن ينبغي ان يعلم ان المولى و  
امام محمدی ہی کہ مولیٰ پر وضو کرنا واجب ہی اس لیے کہ جب تک اس کی ملک میں ہی تب تک اس کا ذمہ دار ہی لیکن سمجھنا چاہی کہ مولیٰ کو اگرچہ غلام کا مارنا

ان جاز له ان يضرب عبده اذ التي بما لا يوجب الحد لكن اذا التى بما يوجب الحد فليس له ان يقيم عليه  
جائز ہی اگر وہ ایسی خطا کرے کہ جس میں حد نہ آتی ہو لیکن اگر ایسا کام کرے جس میں حد آتی ہو تو مولیٰ کو اختیار نہیں ہی کہ مقدمہ پیش کی پر جب تک عام

الحد الا باذن الحاكم بعد المرافعة اليه وثبتت عنده فاذا اقام عليه الحد ولم يذجر يبيعه ولو بشئ بخسر  
ثبت کر حکمندی سپر حد جاری کرے پھر جب اس پر حد جاری ہو چکی تو یہی نہ باز آوی تو بیچ ڈالی اگرچہ کم داموں سستا

لما روى عن ابي هريرة رضاه قال اذ انت امة احكم فتبين زناها فليحدها بحد ولا يثرب عليها ثم ان  
اسو سطلی کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب کسی لونڈی زنا کرے اور وہ ظاہر ہو جاوے تو اس کو حد مارنی چاہی اور اس کو کچھ سزا نہ دینی پھر اگر کسی

زنت فليحدها بحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت الثالثة فليبيعها ولو بجبل من شعر وفي ذكر الامه على الاطلاق  
دوبارہ زنا کرے تو پھر حد مارنی چاہی اور کچھ سزا نہ دینی پھر اگر تیسرے دفعہ زنا کرے تو اس کو بیچ ڈالی اگرچہ بد داموں کی سی کی اور مطلق لونڈی کی ذکر کرنی میں

اشعار بان خرها منكوجة كانت او غيرها المجلد الا انه نصف جلد الحرائر لقوله تعالى فان اتين بفاحشة  
پہلے اشارہ ہی کہ لونڈی کی حد منکوحہ یا غیر منکوحہ درہ ہیں اتنا ہی کہ ازاد عورت سی آد ہی دلیل اس بات کی پھر اگر کرین بیچا ہی کا کام

فعلیم من نصف ما على المحصنت من العذاب والمراد بالفاحشة في الآية الزنا وبالمحصنت الحرائر وبالعدا  
تو ان پھر یہی آد ہی ہمار جو بی بیوں پر مقرر ہی اور مراد لفظ فاحشہ سی اس آیت میں زنا ہی اور محصنت سی مراد ازاد عورتیں ہیں اور عدالت

المجلد لا الرجم لانه لا ينصف واستدل الشافعي بهذا الحديث على ان للمولى اقامة الحد على مملوكه وقال  
درہ میں سنگ مار نہیں ہی کیونکہ اس کا آد نہیں ہی اور امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہی کہ مولیٰ کو اپنی غلام پر حد جاری کر نیکا اختیار ہی اور

المخففون ليس له ذلك الا باذن الامام لقوله عليه السلام اربع الى الولاية وذكر منها الحدود والولاية جمع الالى  
خفہ کہتے ہیں کہ بدون اذن امام کی مولیٰ کو اختیار نہیں ہی بدین احمدیث کی کہ چار باتیں والیوں کا اختیار میں میں انہی میں حدود کو ذکر کیا اور ولایۃ جمع والی کی

وهو اذا اطلق ينصرف الى من له ولاية عامة وهو السلطان او نائبه واما التصريح بالنهي عن التشريب  
اور اس کو قید بولتی ہیں تو وہ حاکم مراد ہوتا ہی جس کو حکومت عام ہو یعنی بادشاہ یا اس کا نائب اور صریح ممانعت سزا نہ دینی تو وہ ولایۃ جمع والی کی

عليه ما بعد الامر بجلدها فلان عقوبة الزنا قبل ان يشرع الجلد كان التشريب وهو التوبيخ والتعجير  
بعد حکم دینی درہ زنی کی اسو سطلی ہی کہ زنا کی عقوبت درہ مقرر ہونی سی پہلی تشرب ہی یعنی جھڑکنا اور شرم دلانی



فیکون معنی الحدیث لا یقتصر علی تعییرها بل یمتد علیها الحد وقلصناه لا ینتیب علیها بعد اقامه الحد  
 تو معنی حدیث کی یہ ہوئی کہ سرزنش پر اکتفا نہ کریں بلکہ اوپر حد جاری کی جاوے اور بعض کہتے ہیں اسکی معنی یہ ہیں کہ جب حد جاری ہو چکی تو اس سرزنش نہیں ہی  
 علیہا واما الامر ببيعها فی الثالثة فلیا قیہ من ترك المخالطة مع الفساق واهل المعاصی فانقل کیف بکرہ  
 اور ہا حکم یہ ہے کہ تیسری دفعہ میں اسکی ہی کہ اس میں فتنہ اور فحار کا ملاپ اور صحبت چھوٹی ہی  
 شیئا لنفسه ویرضیہ لایخیه المسلم مع انہ علیہ السلام قال لا یؤمن احدکم حتی یحب لایخیه ما یحب  
 کہ ایک شے کو اپنی لائق سمجھی اور بہائی مسلمان کی لائق پسند نہ کری باوجودیکہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہی مؤمن نہ ہوگا کوئی تم میں سے جس تک کہ پسند نہ کری واسطی بہائی  
 لنفسه فالجواب انہ یبیم علی قصد ان تستعفف عند مشتریہا بضبطہا او بالاحسان الیہا والتوسعة علیہا  
 مسلمان کی جو پسند نہ کری اپنی لائق تو اسکا جواب یہ ہے کہ اس نیت سے بیچی کہ مشتری کی پاس چاکر اوکی ضبط یا احسان کرے ہی اور فراخی برتنی سی عقیقہ ہو جاوے  
 وذكر فی نصاب الاحتساب ان من اعتاد ان یشتم ممالیکہ کل یوم وکل ساعة لا یقبل شہادۃ وان کان  
 اور نصاب الاحتساب میں مذکور ہے جسکی یہ عادت ہو کہ ہر روز اور ہر وقت گالیان دیا کری تو اوکی گواہی مردود ہی اور اگر کبھی کبھی گالی دیتا ہو  
 احیاناً تقبل ان لم یکن قذفا وان کان قذفا یسقط العدالة ویوجب الجلد لکن لا یضرب فی الدنيا لان الموت  
 تو گواہی اس صورت میں قبول ہوگی کہ وہ گالی قذف نہ ہوئی اور اگر قذف ہو تو وہ عادل نہیں رہتا اور وہ ماری آتی ہیں لیکن دنیا میں نہیں اسلی کی مولیٰ پر  
 لا یعاقب فی الدنيا بسبب عبده بل یضرب فی الآخرة لما روی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال من قذف  
 دنیا میں غلام کی جہت سے عقاب نہیں ہوتا بلکہ آخرت میں لگائیگی کیونکہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اپنی غلام کو  
 مملوکہ وهو بری ما قال جلد یوم القیامہ الا ان یكون کما قال وذكر الفقیہ ابو اللیث فی التنبیہ عن عامر الشعبي  
 گالی دی اور وہ اسکی گالی سے پاک ہی تو قیامت کی دن وہ لگائیگی ان اگر کوئی کہنی کی موافق ہو تو خیر اور فقیہ ابو اللیث تنبیہ میں عامر شعبی سے روایت کرتا ہی  
 انہ قال استسقی رجل من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اهل بیت فدعت المرأة خادمۃ فابطات  
 کہ ایک شخص نے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک اہل بیت سے پانی مانگا  
 فخذتمہا فقال ذلك الرجل اما انک تستحین لہا یوم القیامۃ او تقیمین امرۃ انما کما قلت فاعتقہا  
 پہر لی بی بی او سو کو گالی دی پہر اس شخص سے کہتی ہی بیشک قیامت کی دن تمہارے گالی  
 قال عسی ان یکفر هذا عنک هذا الحدیث وان دل علی ان قذف المملوک یوجب الحد لکن لا  
 اس شخص کی کہ امید ہی کہ تیرا یہہ عوض ہو جاوے اس حدیث سے اگرچہ معلوم ہوتا ہی کہ غلام کو گالی دینے سے حد لازم آتی ہی لیکن حد  
 یوجبہ لعدم الاحصان فیہ لان شرط الاحصان فی حد القذف خمسۃ الحریۃ والاسلام والعقل و  
 واجب نہیں ہوتا اسلی کہ محسن نہیں ہی اسلی کہ حد قذف میں احصان کی شرطیں پانچ ہیں ازادگی اور اسلام اور عقل اور  
 البلوغ والعفة عن الزنا فمن لم یوجد فیہ واحد من هذه الشروط الخمسة لا یكون محصنا فقد فہ  
 بلوغ اور پاک ہونا زانیہ سے پہر جس میں پانچ شرطوں میں سے کوئی سی ایک ہی موجود نہ ہوگی تو وہ محسن نہیں ہوگا ایسی کی قذف ہی حد نہیں آتی  
 لا یوجب الحد بل یوجب التعزیر البالغ غایتہ وهو تسعة وثلاثون سوطا عندا یجینفہ عندا بی یوسف فی  
 بلکہ تیرسی بڑی تعزیر آتی ہی اور وہ نزدیک امام ابو حنیفہ کی انتالیس درہم ہیں اور امام ابو یوسف کی نزدیک ایک  
 رواية خمسة وخمسون وفي رواية تسعة وسبعون فان لم یضرب فی الدنيا یضرب فی الآخرة بسیاط  
 روایت میں پچیس درہم ہیں اور ایک روایت میں انتالیس درہم ہیں سو دنیا میں اگر نہ لگائیگی تو آخرت میں سب کی سمانی لگائیگی کی  
 من النار علی رؤس الاشهاد ومن یوجد فیہ هذه الشروط الخمسة کما یكون محصنا ویوجب فی الحد  
 اور جس میں یہ پانچوں شرطیں تمام موجود ہوں تو وہ محسن ہی اوکی قذف سے حد لازم آتی ہی

وهو ثمانون سوطا للحر ونصفها للعبد مع عدم قبول شهادتهم ولو بعد التوبة لقوله تعالى والذين يرمون  
يعني اسي دمه ازاك لئى اؤدوا لى عذام كى لئى اور گواہى بهى مقبول نهوى

المحصنت ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً ولأنك هم  
قيد واليون كو بهم نه لائى چار شاهد تو بار واد كو اسى چوٹ چي كى اور نه مانواونكى كو نهى گواہى كيهى

الفسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلوا فان الله تعالى قد بين في هذه الآية ان الذين يرمون المحصنت  
بى حكم مگر جنهن كى توبه كى اس چي اور سنوار پكڑى بيك الله تعالى فى اس آيت مين بيان فرمايى كى جو لوگ تبت زنا كى كرتي جن كى عورتون پر

بالزنا ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً ولأنك هم  
پهر نهين لائى چار گواه تو اؤنترين حكم جارى نهوى بالضرور دره دارنى اور گواہى مردود اورده قى سق نهين چراتا بهى

انهم ان تابوا واقرأوا بالكدب وبإبراءة اللعن وفواستحلوا منه واصلوا ما افسدوا من كسر العرض وهتك السر  
كه اكرده توبه كرين اور ايني جهوٹ اور مقدوف كى برارت كى قائل نهون اور اوس نهى معاف كراين اور جحراني كى نهى اؤكوورت كرين يعنى لائى اؤر نهى درى

ببرقع عنهم الفسق للاستثناء الواقع في الآية ولا يرفع عنهم الجلد ولا مرد الشهادة عند العلماء الخفية ولكما حل  
توفيق دوردهو جائى كى آيت مين بهتذار واقع نهى اور دره معاف نهين نهوى اور نهى مقبول نهوى نزديك علماء خفية كى اور حاصل بهى

ان في الآية تصريحاً بترتيب الاحكام الثلاثة عليهم بمجرد العجز عن اقامة البينة بلا اشتراط الكذب في الحقيقة  
كه آيت مين صاف تينون حكم او نهير مرتب كر كى بهين گواه كه دره فى مى عاجز نهوى نهى لازم بهين اور كچه مشروط نهين بهى كه حقيقت اور نفس الامر مين

ونفس الامر لان القذف خبر يحتمل الصدق والكذب لانهم بهتك ستر العفة بلا فائدة حيث عجزوا عن اقامة  
جهوٹ نهوى اسلى كه قذف خبر بهى احتمال صدق اور كذب دونو كار بهتى بهى ليكن وه عفت كى پرده درى بلا فائده كر كه ثابت نهى كرسكى

كانوا فاسقين مستحقين للعقوبة التي هي الجلد ومرد الشهادة وان كانوا صادقين ونفس الامر اذ قال الله تعالى  
فاسق بهو گي اور سنوار اس عذاب كى بهوى يعنى دره اور دره شهادت اكر چه واقع مين سچى بهى نهون اسلى كه الله تعالى فرماتا بهى

نولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فاذلم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكذبون فعمل من هذا ان لا حاجة  
كيون نه لائى وه اس بات پر چار شاهد بهى بهر چه نه لائى شاهد نهى الله كى ان وه بهى بهين جهوٹ اس بهى معلوم بهو كه جس بات پر حجت نهوى

عليه فهو في حكمه تعالى كذب ولذا لم يثبت عليه الحد لعدم الفائدة في الاخبار به من المحسبة  
وه حكم الله مين جهوٹ بهى اس نهى اوسير حد قائم بهوى كيوكه اس خبر مين كوئى سافائده نهين بهى نه تنبيه

والزجر والسياسة بل هو مجرد هتك السر وكسر العرض وهذا اذا كانوا صادقين فكيف اذا كانوا  
اور نه زجر اور سياست بلكه بهى صرف پرده درى اور نهى اؤر بهى بهاس صورت مين بهى اكر سچى نهون بهى كيهى كيهون اكر

كذابين وهم يحسبون هيناً وهو عند الله عظيم وهم في الآخرة عذاب اليم نعم من رأى رجلاً يزني  
جهوٹ نهون نهو لوگ سهل سمجھتى مين اورده الله كى ان بڑى بهى اور اوكى لئى بهى آخرت مين وكبر كى مار بهى ان جو شخص كيهو زنا كرتى ديكھى

يجل له ان يقتله وانما لا يقتله لانه لا يصدر عنه قتله لانه يراه يرمى المجلس السابع والسبعون  
تو اوكو اوسكا قتل كرنا حلال بهى اور قتل اسلى نهين كرنا كه ثابت نهى كيهى كيهى نهى زنا كرتا م كيهى قتل كيا بهى ستر مين مجلس

في بيان حرمة اللواط وعقوبتها وغيرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخوف ما  
اغدام كى حرمت كى بيان مين اور اوكى سنوار وغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى فرمايى بهو بڑى سى بڑا خوف

اخاف على امتي عمل قوم لوط هذا الحديث من حسان المصابيح رواه جابر وفيه تنبيه عظيم على كون عملهم  
اپنى امت پر عمل قوم لوط كا بهى بهر حديث مصابيح كى حسن حديثون مين بهى جابر كى روايت سى اور اس مين بڑى تنبيه كى كه اوكا بهى عمل

من اعظم الذنوب في هذه العاقبة ما لله تعالى بما لم يعاقب به امة من الامة وجمع عليهم من انواع العذاب ما لم  
 اعظم المعاصي هي اسبغ لثي الله تعالى في اوتكوا باضابطا . كتمام امتون بين سى كيكو نيين ديا . اور اوپہر کئی قسم کی عذاب جمع کر دی جو اور کسی  
 یجمعہ علی غیرہم من ذمہم وکر قصہم فی عدۃ سور من کتابہ الکریم حتی یرتدع من علمہم الذین یؤمنون  
 ہی آتم پیو جمع نہیں کئی اور اوکی برائی بیان کی اور بار بار اونکا قصہ اپنی کتاب کریم کی کئی سورتوں میں بیان کیا تاکہ جو لوگ خدا اور قیامت کی  
 باللہ والیوم الاخر اشد لا یرتدع و یجترزوا عنہ وعن مبادیہ کالنظر للمصاحبة واللہس والقبلة اشد  
 دن پر ایمان لائی ہیں اس سے خوب باز آویں اور اس سے اور اس کی اسباب سے جیادیکھنا اور پاس بیٹھنا اور اہتہ لگانا اور منہ نہ چومنا  
 الاحترار ولا یقربوا منه ولا یحرموا حوله فضلا عن ان یفعلوه اذ قدر فی ان طباع جمیع الحیوانات  
 غریب احتراز کریں اور اس کا پاس نہ بیٹھیں اور اس کی گردنجاویں کر نیکا تو کیا ذکر ہی اسوہی کہ روایت ہی کہ تمام حیوانات کی طبیعتیں بجز سورا اور بندر کی غریب  
 یا باہ الا الخنازیر والقرد فی رباۃ الا الخنزیر والحمار فمن یسئل طبعہ الیہ یكون فی الدناءۃ والخساسة  
 نفرت کرتی ہیں اور ایک بد رویت میں ہی سوای سورا اور گدہ کی ہر جسکی طبیعت اور ہر میل ہودی تو وہ دنات اور خساست  
 والغباۃ مثل الخنزیر والقرد والحمار بل ہوا فی منہا حالہ لما روی انہ علیہ السلام قال الخنازیر والقرد  
 اور خباثت میں سورا اور بندر اور گدہ کی ہر جسکی طبیعت اور ہر میل ہودی تو وہ دنات اور خساست  
 اعقل عند اللہ تعالیٰ من یرتکب المعاصی وذلك لان من یرتکب المعاصی علی الاستمرار من غیر التوبۃ والاستغفار  
 اللہ کی نزدیک اس سے زیادہ ہوشیار ہیں جو معاصی اختیار کرتا ہی اسلئے کہ جو شخص معاصی میں ہمیشہ گرفتار رہتا ہی فی توبہ اور استغفار کی  
 یكون من الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم اولئک کالانعام بل هم اضل فانه تعالیٰ شہم بالہائم فی کون مشاعرہم  
 وہ اول لوگون میں ہی جنکو اللہ تعالیٰ فرماتا ہی وہ جیسی چوہائی بلکہ اولیٰ زیادہ فی راہ کیونکہ اللہ تعالیٰ انکو بہائم ہی تشبیہ دی کہ انکی دل و داغ  
 متوجہ تالی اسباب الدنیا ومقصودہ علیہا وعدم التفکر فیما یقرع اذانہم من آیات وعدم الانتفاع بہا بل  
 اسباب دنیوی کی طرف متوجہ ہو کر ہی کی ہو رہی اور اوکا کچھ فکر نہیں ہی جو آیات سنی ہیں اور اوکسی شے کچھ نہ سمجھتی ہیں بلکہ ایسی لوگون کو  
 جعلہم اضل منہا لانہا تدرک ما من شانہا ان تدرک من المنافع والمضار وتجتہد غایۃ جہدہا فی جلب  
 اوتی ہی گمراہ تر ہوا کیونکہ دیگر تو متنا سمجھتی ہیں جو انکی سمجھ کی لائق ہی فائدہ اور نقصان کو منفعت کی وصول میں اور مضرت کی دفع میں خوب کوشش کرتی ہیں  
 ما ینفعہا وسلبایضہا وتنفاد لصاحبہا وتبیز من یحس الیہا من یسئ الیہا وهو لا یسئل کذلک حیث لا یمیزون  
 اور اپنی مالک کی مطیع رہتی ہیں اور اپنی محسن اور ایذا رسان میں تمیز کرتی ہیں اور یہ لوگ بدکار ایسی نہیں ہیں کیونکہ یہ منفعت  
 بین المنافع والمضار ویجتہدون غایۃ جہدہم فی جلبایضہم وسلبایضہم ولا ینفادون لہم ولا یعرفون  
 اور مضرت میں فرق نہیں کرتی اور مضرت حاصل کر نیکی اور منفعت کوئی پر ٹوٹ پڑتی ہیں اور اپنی پروردگار کی فرمان برداری نہیں کرتی اور اوکا احسان  
 احسانہ الیہم من اساءۃ الشیطن الذی ہوا عدی صرہم ویقدمون علی العذاب الالیم ولا یقدرون علی  
 کی تمیز کرتی ہیں شیطان کی بدی سے جو کہ اونکا بڑا ہی دشمن ہی اور سخت عذاب پر دوڑتی ہیں اور عیش داعی  
 النعم المقیم ویکنون من الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم یعلمون ظاہر من الحیوۃ الدنیا وہم عن الآخرۃ ہم  
 کی طرف متوجہ نہیں ہوتی اور اول لوگون میں داخل ہیں جنکو اللہ تعالیٰ فرماتا ہی جانی ہیں اور پر دنیا کا جینا اور ہی لوگ آخرت سے  
 غفلون یعنی انہم یعلمون ظاہر حقیر اخسیسا من الدنیا وهو ما یشاہدونه من زخارفہا وما لاذہا وسائر  
 خیرین رکھتی یعنی وہ لوگ دنیا میں سے ہی حقیر کی حقیقت کو سمجھ رہے ہیں اور وہ ہی جو دیکھتی ہیں دنیا کی زیب و زینت اور لذتیں اور تمام  
 احوالہا الموافقة لشرہا وہم الملائمۃ لاهوائہم وہم عن الآخرۃ التی ہی مطلب الاعلیٰ والمقصد الاقصیٰ غفلون  
 حالہ جو انکی شہوات کی موافق ہیں اور ہوا ہوس کی مناسب اور یہ لوگ آخرت سے جو بڑا مطلب اور غایت درجہ کا مقصد ہی غفلت میں ہیں



لا يخطر ببالهم ولا يدركون من احوال الدنيا ما يؤدي الى معرفتها ولا يتفكرون فيها حتى يحصل لهم علم بها  
 اسكا خيال دليلين نهين لاني اور دنيا كي حالات ميں سمي اوجہ نظر نہین ڈالتی جس سے آخرت کی سبھ آوی اور نہ اوسمیں فکر کرتے ہیں تاکہ اونکو آخرت کا علم آوی  
 فان العلم بامور الآخرة موقوف على العلم بوجود الباري تعالى وقد مر ما مرادته وعلمه وحقيقته وذلك العلم لا يحصل  
 کیونکہ علم اخروی امور کا وجود باری تعالیٰ اور اس کی قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات کی علم پر موقوف ہی اور علم پر علم نہ ہونگا  
 الا بالنظر الى المصنوعات والتفكر في احوالها المتغيرة وهم قصر النظر على الظاهر القبيصة كالبهايم ولم يتفكروا في  
 کر نیکی مصنوعات میں اور بغیر فکر کر نیکی بدلتی حالات میں حاصل نہیں ہو سکتا اور انہوں نے نہ تفکر نہ کی طرح صرف ظاہر ہی حقیقت پر نگاہ کر رکھی ہی  
 عجائب صنعه تعالى ليستدلوا بها على وجوده وصفاته التي يتوقف عليها وجود الممكنات فيعلمون ان ما اخبر به من امور  
 اور عجائبات صنع الہی میں فکر نہیں کرتے تاکہ اونکی وسیلہ سے اسکی وجود اور صفات پر استدلال کر سکیں جس پر وجود ممکنات کا موقوف ہی اور معلوم کریں کہ امور اخروی جتنی جبر  
 الآخرة امور ممكنة يلزم ثبوتها وكون المنكفان فيها فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير يحكم صلاهم الاعمال  
 آئی ہی امور ممکنہ ہیں انکا ثبوت لازم ہی اور منکف لوگ اس میں دو قسم پر ہیں اعمال کی خوبی اور بدی کی لحاظ سے ایک قسم جنت میں اور ایک قسم دوزخ میں یہ دیکھ سبب  
 وفسادها ثم ان سبب محبة العبد للمعاصي والفجور فساد العلم او فساد القصد او فسادها جميعا بل قد قيل فساد  
 آدمی کی محبت کا معاصی اور فجور سے یا نرا علم کا فساد ہی یا نرا قصد کا فساد یا نرا فساد یا نرا فساد بلکہ بعضی کہتے ہیں  
 القصد من فساد العلم فان من علم ما في المضار من المضرة حقيقة العلم لا يميل اليه الا ترى ان من علم  
 قصد کا فساد ہی علم کی فساد میں سے ہی اسلی کہ جسکو خوب معلوم ہو دی کہ مضر چیز میں نقصان ہی تو اور ہر رغبت نہیں کرتا تو دیکھتا نہیں کہ جسکو یقینی معلوم ہو  
 من طوعا لم يدان انه مسموم لا يقدم عليه فعلى هذا ان الايمان الحقيقي هو الذي يحمل صاحبه على فعل  
 کہ قتالی لذیہ کہا فی میں دہر ملا ہی اوسمیں اتہ نہین ڈالتا اس بیان کی موافق دیکھ حقیقی ایمان وہ ہی جس سے آدمی منفعت اخروی کو اختیار کرے  
 ما ينفعه في الآخرة وترك ما يضره فيها فاذ لم يفعل ما ينفعه في الآخرة ولم يترك ما يضره فيها لا يكون ايمانه حقيقيا  
 اور مضرات اخروی کو چھوڑی اور اگر آدمی نہ تو منفعت اخروی پر عمل کرے اور نہ مضرات اخروی کو چھوڑے تو اسکا ایمان حقیقی نہیں ہی  
 بل لسانيا لا قلبيا فان المؤمن بالنار حقيقة الايمان حتى كانه يراها لا يسلك طريقها الموصلة اليها فضلا  
 بلکہ زبانی ہی دلی نہیں کیونکہ جو شخص دوزخ پر ایسا حقیقی ایمان لایا گویا اوکو دیکھ رہا ہی تو ایسا راہ نہیں چلیگا جو اوہ ہر لحاظ سے اور سبب سے کرے  
 عن ان يسعى في دخولها والمؤمن بالجنة حقيقة الايمان حتى كانه يراها لا يسلك طريقها الموصلة اليها فضلا  
 داخل ہو چکا تو کہاں مرتبہ اور جو جنت پر ایسا حقیقی ایمان لایا ہی گویا کہ اوکی نظر کی سامنی ہی اوکی طلب میں مستحق نہیں کرے بلکہ سبب سے کرے داخل ہو گا  
 وهذا امر يجده الانسان في نفسه عند سعيه في امور الدنيا من دفع ما يضره وجلب ما ينفعه فعلى هذا كل من اعتاد  
 اور یہ تو ایسی بات ہی کہ آدمی جب دنیاوی کام میں لگتا ہی تو اپنی دلیل سوچ کر نقصان سے حق المقدور بچتا ہی اور منفعت کو حاصل کرتا ہی اس کی موافق  
 ان يعمل عمل قوم لوط لا يكون ايمانه حقيقيا بل لسانيا لان جرمه لا يشبه سائر الجرائم وهذا اختلف العلماء  
 جسکی عادت عمل قوم لوط کی طرح ہی تو اسکا ایمان حقیقی نہیں ہی بلکہ زبانی ہی کیونکہ اکی خطا اور خفاؤس نہیں ملتی اس لیے اکی حد میں علماء کو اختلاف ہی  
 في حله فذهب قوم الى ان الفاعل يجد حلالا فانه ان كان محصنا يزوج وان لم يكن محصنا يجلد مائة جلدة  
 ایک گروہ کا یہ نہ سمجھتے ہی کہ فاعل پر حد زنا کی جاری ہو پر اگر فاعل محسن ہی تو سنگسار کر دین اور اگر محسن نہیں تو سووڑہ مار دین  
 وهو قول الشافعي والي يوسف بن محمد بن الحسن والحسن البصري وعطاء النخعي وقائدة ولا نزاع في وذهب قوم  
 اور یہ ہی قول شافعی اور ابو یوسف اور محمد بن الحسن اور حسن بصری اور عطاء اور نخعی اور قائدة اور اوزاعی کا ہی اور ایک قوم کا یہ نہ سمجھتے ہی  
 الى انه يزوج محصنا كان او غير محسن وكذا المفعول به هو قول مالك واحمد واستدلوا على ذلك بان الله تعالى  
 کہ سنگسار کر دین محسن ہو یا غیر محسن اور ایسی ہی مفعول بہ کو اور قول مالک اور احمد کا یہ ہی ہے اس پر انکا استدلال یہ ہی کہ اللہ تعالیٰ





فی قیام الرجال فکیف فی قیام المردۃ الذین لا یجوز النظر الیہم علی ما ذکر فی النوازل ان الغلام اذا کان صبیحا لا یجوز  
 مردون کی قیام بہ ہی پہلو کی قیام پر جنکی طرف دیکھنا ہی جائز نہیں کیونکہ کیا ہوتا ہی چنانچہ نازل میں مذکور ہے کہ اگر وہ کا خوب صورت ہو تو اسکی طرف دیکھنا جائز نہیں ہی  
 النظر الیہ لما روی انه علیہ السلام قال وایاکم ومجالستہ اولاد الاغنیاء فان لم یصورۃ العورۃ وقتنتہم اشد من  
 کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ اولاد اغنیاء کی ہم نشینی سے کیونکہ انکی صورت عورت کی سی ہوتی ہی اور انکا قفسہ عورتوں کی  
 فتنۃ النساء وذاکر فی ملتقط الناصری ان الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم یکن صبیحا فحکم حکم الرجال وان کان  
 قفسہ سی بدتر ہی اور ملتقط ناصری میں مذکور ہی کہ اگر کا جب مردوں کی حد تک پہنچی اور خوب صورت ہو تو اسکا حکم مردوں کا سا ہی اور اگر  
 صبیحا فحکم حکم النساء وهو عورۃ من قریۃ لا یجوز النظر الیہ عن شہوة وانما السلام والنظر لاجل شہوة  
 خوب صورت ہو تو اسکا حکم عورتوں کا سا ہی اور وہ عورت ہی سرسی پا تو کف بنظر شہوت او کو دیکھنا احتلال نہیں اور سلام کرنی اور ہی شہوت دیکھنی میں  
 فلا بأس بہ ولہذا لم یؤمر بالنقاب قد جاء فی الاخبار ان عبد اللہ بن عمر کان جالسا فی باب دارہ مع بعض اصحابہ  
 کچھ مصافحہ نہیں اور آپ ہی کو کو نہ دیکھنا کا حکم نہیں اور اخبار میں آیا ہی کہ عبد اللہ بن عمر اپنی کمر کی دروازہ میں اپنی یاروں کی ساتھ بیٹھتے ہی سر او نہون فی  
 فرای غلاما صبیحا قد اقبل من السکة فقام ودخل دارہ فلما قالوا ذہب خرب من الدار فقیل لہ هذا من عندک  
 ایک لڑکا خوب صورت دیکھا کہ کوچہ میں سی ہامی آگیا تو کمری ہو کر کمر میں کس گئی جب یاروں فی کہا وہ چلا گیا تب کمر میں سی نکل گئی پوچھا یہ اپنی طرف سی احتیاط ہی  
 یا ابا عبد الرحمن سمعت شیشا من رسول اللہ علیہ الصلوۃ والسلام فقال سمعت رسول اللہ علیہ السلام یقول النظر  
 یا ابو عبد الرحمن یا کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی سنایا جواب دیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی سنایا کہ فرماتی ہی کہ اگر کوں کی طرف  
 الیہم حرام والکلام معہم حرام ومجالستہم حرام وقال القاضی سمعت الامام یقول ان مع کل امراة شیطانین ومع  
 دیکھنا حرام ہی اور بولنا حرام ہی اور ہم نشینی حرام ہی اور قاضی کنہا ہی مینی المم سی سنایا کہتی ہی بیشک ہر عورت کی ساتھ دو شیطان ہوتی ہیں اور ہر  
 کل صبیحۃ ثانیۃ عشر شیطانا وکان محمد بن الحسن صبیحا وکان ابو حنیفۃ یجلسہ خلفہ او خلف ساریۃ لیسجد  
 خوب صورت ہوگی ساتھ اٹھارہ شیطان ہوتی ہیں اور محمد بن الحسن خوبصورت ہی امام ابو حنیفہ باوجود کمال تقویٰ کی او کو کوئی پشت نہایت کرتی ہی یا مسجد کی ستون  
 حتی لا یقیم علیہ بصرہ مخافة خیانة العین مع کمال تقواه وقال سفیان یكون فی هذه الامۃ ثلثة اصناف من  
 تاکہ او سپر نگاہ پڑی مبادا انگہ سی خیانت ہوگی اور سفیان کا قول ہی کہ اس امت میں تین قسم کی لوٹی ہوگی  
 اللوطیین صنف ینظرون وصنف یصافحون وصنف یعملون والشر فی الصبیان اکثر من النساء لان من مال قلبہ لہ  
 ایک قسم ہائیں والی نظر باز اور ایک قسم دست بوسی کرتی والی اور ایک قسم عمل کرنے والی اور لوگوں میں بدبخت عورتوں کی بڑا فتنہ ہی اسکی کہ اگر کسی کا دل عورت پر  
 امراة یمکن استباحۃہا بالنکاح والنظر الی وجہ الصبی یورث الحب فلا یمکن استباحۃ اللواطۃ بوجہ من الوجوہ  
 مبتلا ہو تو اسکا مباح کرنا بوسیلہ نکاح کی ممکن ہی اور لوگوں کو دیکھنا جو عشق پیدا کرتا ہی تو لواطۃ کا مباح ہوتا ہرگز کسی صورت میں ممکن نہیں ہی  
 فاذا غلب علیہ محبۃ یرتکب الفعل البقیم ویكون من الهاکین المستہزین بایات اللہ تعالیٰ ودینہ اذ قد یشتد بینہما  
 پہر جرات کا عشق غالب ہو دیکھا تو فعل بد کر لگا اور بلا کہ ہو کر آیات اور دین الہی سی چل کر لوگوں میں ہڑ لگا کیونکہ بعض دفعہ دلوں میں  
 الاتصال ویحصل فیہما من الاقتران والمخالطۃ مثل ما یحصل بین الزوجین حتی ان حجار الفسقة یسمونہما زوجین  
 نہایت محبت ہو جاتی ہی اور ہر دم کی ملاقات اور لٹا لٹا ایسا ہوتا ہی جیسی میان بی بی میں بیان کیا کہ فاسق بدکار لوگو خضم جو روزنام کہتی ہیں  
 ویقولون تزوج فلان بفلان والحاضرین یسمعون قولہم ویرون حالہم ولا یمنعونہم بل یضیكون ولا یجزم من مثل ذلک  
 کہہ کہتی ہیں فلا فی فی فلا ہی کو جو رو بنایا ہی اور یاس پیشین والی او کی سے بایں ستار کی ہیں اور انکا حال دیکھ کر ہی ہیں اور منع نہیں کرتی بلکہ ہت کرتی ہیں اور کسی چیز  
 المزاح ولا یبالون بخروج الایمان والاسلام عنہم وقد قال قاضیان فی فتاویہ یکوہ بیع الغلام الامرد من رجل فاسق  
 پسند آتی ہی اور ایمان اور اسلام جائی یار ہی کچھ خیال نہیں کرتی اور قاضیان فی اپنی فتاوی میں کہہ ہی مرد غلام کا مرد فاسق کہہ دیتے ہیں مرد وہ ہی

يعلم انه يحصى لله تعالى به لانه اعانة على المعصية واتفق العلماء من السلف والخلف على كون اللواط حراماً  
 جسد جانتا هو كانه كانا فزان ہی کیونکہ اس میں محصیت کی آمد ہی اور تمام علماء متقدمین اور متاخرین لواط کو حرام کہتی ہیں  
 لانه تعالى خلق الخلق ذكراً وانثى وخلق لكل منهما اعضاء ليصرف كل منهما كل واحد من تلك الاعضاء الى ما خلق  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خلق کو نر اور مادہ پیدا کیا ہی اور ہر ایک کو اعضا الگ الگ دیئے تاکہ ہر ایک نر مادہ اپنی اپنی تمام اعضا کو اور ہر صرف کرین جسو علی سید الکی ہیں  
 له وجعل الانثى محلاً للحرث كما اخبر به في كتابه وقال نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم اني شئتكم فهل يلبق للعاقل  
 اور عورت کو محل پیدایش کا بنا یا چنانچہ اپنی کتاب میں خبر دی ہی عورتیں تمہاری کہتی ہیں تمہاری سو جاؤ اپنی کہتی ہیں جہانی چاہو پھر عاقل کو کیا  
 ان يصرف عضواً من اعضائه الى غير ما خلق له وهل يمكن له الحرث فيما ليس محلاً للحرث فان قيل سلمنا ان الغلام  
 کہ اپنی کسی عضو کو تمام اعضا میں سے خلق الہی ہی محل صرف کری سہل کہتی کب ممکن ہی ایسی جگہ جو محل کہتی کا نہیں پھر اگر کوئی کہی کہ یہ تو مانا کہ اولاد کا  
 ليس محلاً للحرث لكنه محل لقضاء الشهوة واستيفاء اللذة فاذا كان ملوكاً لم يلجأ لصاحبه ان يتصرف فيه  
 کہتی کا محل نہیں ہی لیکن محل قضاء شہوت کا اور استیفاء لذت کا تو ہی پھر اگر وہ ملوک ہو وی تو مالک کو اس میں دلہا تصرف کیوں نہیں جائز ہی  
 كما يتصرف في سائر املاكه من المأكولات والملبوسات فالجواب ان الانسان وان كان له ان يتصرف في ماله لكنه  
 جیب اور تمام املاک میں تصرف کرتا ہی کہانی اور یہی میں تو جواب یہ ہے کہ بیشک آدمی کو اگر چہ اسکی مال میں ہر طرح کا تصرف حاصل ہی پرا سو  
 يحج عن التصرف التام فيه لان ما في يده من المال ليس له في الحقيقة بل هو في يده عارية اذن له في الشرع ان يتصرف  
 غلام میں پوری تصرف ہی مانعت ہی اسلی کہ جو مال اسکی قبضہ میں ہی حقیقت میں اسکا نہیں ہی بلکہ اسکی قبضہ میں معتاری شرع ہی یہ اجازت ہی کہ اس میں  
 فيه بوجه ومنع عن التصرف فيه بوجه اخر ولم ياذن له الشرع ان يتصرف في هذا المحل المكروه لغاية خباثته ونهالة  
 ایک طرح کا تصرف کری اور انعت ہی کہ ایک اور وجہی تصرف نہ کری اور شرع فی اجازت نہیں دی کہ اس محل مکروہ میں تصرف کری کیونکہ غایت درجہ کی خباثت اور نہایت رعب کی  
 قلارته الا ترى ان وطئ الزوجة في القبل مع كونه حلالاً قد وقع المنع عنه حال الحيض لاجل الاذى بقوله تعالى  
 نہایت ہی کیا معلوم نہیں کہ جماع بی بی کا قبل میں باوجودیکہ حلال ہی کہی اوس ہی ہی مانعت ہی جیسے حیض میں گندگی کی سبب سی واسطی ارشاد الہی کی  
 ويسئلونك عن المحيض قل هو اذى فاعترفوا للنساء في الحيض وهي اياهم يسيرة من الشهر فكيف لا يمنعن عن موضع  
 اور یہ کہتی ہیں تجھی حکم حیض کا تو کہہ وہ گندگی ہی سو تم پر ہی ہو عورتوں سی حیض کی وقت اور وہ تمام مہینہ میں چند روز ہوتا ہی پھر کیونکہ نہ مانعت ہو وی ایسی جگہ  
 لا يفارق النجاسة التي اشد من دم الحيض اصلاً فاعلم من هذا ان مجرد الملك لا يقتضي التصرف فيما له ياذن فيه  
 جہانی نجاست نہیں دور ہوتی جو کہ حیض کی خون سمائی زیادہ تر نجس ہی اس سی معلوم ہو کہ صرف ملکیت سی یہ نہیں ہو سکتا کہ بدون اذن شرع کی سبب تصرف کیا کری  
 الشرع الا ترى ان الامة الجوسية او الوثنية مع كونها محلاً للحرث لا يجوز لصاحبها ان يتصرف فيها بالتقبيل والتفخيذ  
 دیکھتا نہیں کہ لوڈی مجھ سی آتش پرست یا وثنیہ بت پرست باوجودیکہ محل کہتی کا ہی لیکن اسکی مالک کو جائز نہیں کہ اوس میں کچھ تصرف کری بوسہ لینا یا تفخیذ وغیرہ  
 وغيرها من دواعي فساد من الجماع وكذا البهيمية مع كونها محلاً للقضاء الشهوة لا يجوز لما لها قضاء الشهوة فيها  
 جو جماع کی لوازم ہیں جماع کی تو کمان نوبت ہی اور ایسی ہی چوپایہ باوجودیکہ اوس سی قضاء شہوت ہو سکتی ہی ہوا کہ کو چوپایسی قضاء شہوت جائز نہیں ہی جب یہ بات مستحکم ہوئی  
 اذا تقر هذا فالواجب على كل مسلم ان يحترز عن هذا الفعل القيم لما روي انه عليه السلام قال من عمل قوم لوط  
 تو ہر مسلم پر واجب ہی کہ ایسی فعل پیش نہ کرے کہ لوط کی کہی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس نے قوم لوط کا سامع کیا  
 يعذب في النار من كوساً وروى ايضا انه عليه السلام قال اذا علا الذکر الذکر اهرتز العرش وتقول السموات قرنا  
 دوزخ میں اونڈی ہو گا جاویگا اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جب مرد پر نر چڑھتا ہی تو عرش کانہا دھنسا ہی اور اعلان کہتی ہیں کہ ای رب ہم کو  
 يا رب باهلا له وتقول الارض يا رب قرنا ان تبتلعه فيقول الله تعالى دعوة فان طريقه على وقوفه بين يدي  
 حکم دی کہ ہلاک کر ڈالیں اور زمین کہتی ہی ای رب ہم کو حکم ہو تو سکو نگھا دین اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تم جانی دوسا رسنہ میری طرف ہی آخر میری سامنی ہر اسو نا ہی



وروی ایضاً علیہ السلام قال لو غسل الوطی بالبحار السبع لم یجی یوم القیلة الا حبیبا و ذکر فی الفتاوی

الصوت عن سفیان ان اللواط لا تكون فی الجنة لان الله تعالی استعملها واستقمها وقال فاسبقکم بها

من احسن من العلمین وسمیها خبیثة حیث قال ونجیة من القرية التي كانت تعمل الخبائث والجنة مزیة

عن الخبائث قیل قد یعلم من هذا ان الجنة لکونها طیبة لطیفة فی غایة اللطافة اذا كانت لا تقبل الد

لنکونها فعلا خبیثا یلزم ان لا یقبل من فعلها فی الدنیا لکونه خبیثا خسیسا فی غایة الخبائثة وللمخالفة لان

المتصف بالخبث خبیث الا ان یتدارک الله بالتوبة النصرة الماحية لجميع الذنوب المجلس الثامن

والسبعون فی بیان حرمة شرب الخمر و بیان عقوبتها قال رسول الله صلی الله

علیه وسلم من شرب الخمر فی الدنیا فمات وهو یدمنها ولم یتب منها لم یشر بها فی الآخرة هذا الحدیث

من صحیح المصابیة رواه ابن عمر ومعه ان من داوم علی شرب الخمر فمات ولم یتب منها لم یدخل الجنة

ولا یشر بها من خمرها لان نوعا من شرابها الخمر لقوله تعالی وانصر من خمر لذة الشاربین یعنی ان فی

الجنة انهارا من خمر لذة لیس فیها کراهة الطعم والریح ولا غائلة السكر والخمر انما هی لذة محض

یتلذذ بها الشاربون فمن یدخل الجنة لا بد ان یشرب منها ولا یكون محروما عنها فیکون عدم شربه

منها کناية عن عدم دخوله فیها بسبب شرب الخمر فی الدنیا لان خمر الدنیا حرام نجس نجاسة غلیظة لا یحل

شرابها ومن شرب منها طاعا ولو قطرة یقام علیه الحد وهو ثمانون جلدة لحرمة نصفها للعبد فان لم یضرب

فی الدنیا یضرب فی الآخرة بسیاط من النار علی رؤس الاشهاد ویکفر مستحلبا ویجوز بیعها وشرؤها واکل

ثمها ویمنع اهل الذمة من اظہار شرابها و بیعها وقد ذکر فی کتاب الفقہ ان حارة بیت بالامصار وبقرا



من بیع فیہ الخمر مسلماً کان او کافراً لا یجوز لانه اعانة علی المعصية وقد قال الله تعالی نعاونوا علی البر و  
 قوش کو مسلم ہو یا کافر جائز نہیں ہی اس واسطی کہ معصیت کی اعادی اور اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہی اور آپس میں ذکر و تنبیہ کام پر اور

التقوی ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان وما نقل عن ابی حنیفة انه جاز ذلك فی السواد فمراده بالسواد علم  
 پر سبز کاری پر اور مدد نہ کرنا پر اور زیادتی پر اور وہ روایت جو ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ سواد میں بیچنا یا اگر یہ دینا جائز ہی سواد کی مراد سواد ہی

ما صرح به العلماء سواد الکوفة لان غالب اهلها کان اهل الذمة واما سواد بلادنا فاعلام الاسلام فیها  
 موافق تقریر علماء کی گزشتہ کوفہ کا ہی اسمی کہ اکثر باشندہ و انکی ذمی تھے اور ہر گز وہ ہمارے شہروں کا سواد اسلام کی نیز یہاں

ظاهرة فلا یکنون فیها کما لا یکنون فی الامصار وهو الصحيح وقد ذکر فی نصب الرضا الاحتساب ان الاحتساب احرق  
 غالب میں یہاں او کی لئی اتنی قدرت کہ ان جیسی شہروں میں قدرت نہیں ہے صحیح ہی اور نصب الاحتساب میں مذکور ہے کہ احتساب اگر ایسا مکان جو

الخمر المشهور لا یضمن اذا علم انه لا ینزجر بدنه لتعینه طریقاً للחסبة نعم ان اصحابنا لم یرو عنه من فی  
 شرط نہ مشہور ہو ہو نہ کہ ای تو ضمان نہیں آتا اگرچہ یہ بھی کہ بدو نہ ہی نہ بازا و بیجا کیونکہ یہ ہی طریقہ احتساب کا ہی ہاں ہمارے علماء ہی در باب جلا دینی کمال خانہ کی

احراق البیت ثنی و انما ورو عنه من هدم البیت وکسر الدنان لکن ذکر فی الفصل الثامن من کتاب الصلوة من  
 کوئی روایت نہیں ہی اولیٰ یہ ہی روایت میں کہ کمال خانہ کو گرا دی اور دینی ہوڑ دی لیکن محیط کی مشہورین فصل میں کتاب الصلوة سے مذکور ہی

المحیط انه علیه السلام قال لقد هممت ان امر جلا یصل بالناس والنظر الی قوم یتخلفون عن الجماعة فاحرق  
 کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا میں ارادہ کیا تھا کہ ایک شخص واسطی اور نماز جماعت کی مقرر کروں اور میں اول کو کوں کو دیکھوں جو جماعت سے پیچھے جاتی ہیں پر او کی گھر

بیوتهم وهذا الخبر يدل علی جواز احراق بیت من یتخلف عن الجماعة لان اهلهم علی المعصية لا یجوز من الرسول لانه  
 پہونک دون اس حدیث سے معلوم ہوتا ہی کہ تارک جماعت کا گھر پہونک دینا جائز ہی اس واسطی کہ غم معصیت کا رسول ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ ہی

معصية فاذا علم جواز احراق البیت علی ترک السنة المؤکدة فما ظنک فی احراق البیت علی ترک الواجب  
 معصیت ہی ہر جب گھر کا پہونک دینا سنت مؤکدہ کی ترک سے جائز ہو تو اب گھر جلا دینی میں ترک واجب اور فرض پر نیز خیال کہ ہر ہی

الفرض قد ذکر فی الباب الثلاثین من شرح ادب القاضی المختص ان عمر خطب الناس یوماً فقال بلغنی ان فی بیت  
 اور خصاف کی شرح ادب القاضی کی تیسویں باب میں مذکور ہی کہ عمر رضی اللہ عنہ فی ایک روز لوگوں کو خطبہ سنایا کہا میں نے سنا ہی کہ

فلان وفلان مسکرا فانی الی بیوتهما فان کان حقا احرق بیوتهما وهما رجلان رجل من قریش ورجل من  
 فدا فی اور فلانی کا گھر میں شہاب ہی میں او کی تلاشی لوگ اگر سچ نکلا تو او کی گھر پہونک دون گا اور وہ شخص ایک تو قریش میں ہی تھا اور ایک

تقیف فسمع القریشی بذلك فحذر و اخرج ما فی بیتہ من المسکر و اراقه ولم یفعل التقفی وکان اسمهما شدا فانی  
 تقیف میں ہی سو قریشی فی یہ بات سن بائی ڈرا اور جو اس کی گھر میں نہ تھا سب پیٹک دیا اور تقفی فی کچھ ہوا نہ کی اور اس کا نام شدا تھا یہ

عمر بیت القریشی فلم یجد فیہ شیئا من المسکر و اقی بیت التقفی فوجد فیہ خمر فاحرق بیتہ و قال و انت  
 عمر فی قریشی کی گھر کی تلاشی ہی تو نہ کچھ نہ پایا یہ تقفی کی گھر گئی تو وہاں شہاب موجود ہی سواد سکا گھر پہونک دیا اور فرمایا تو مرشد

بمرشد و علم من هذا الاثر ان المحتسب اذا بلغه خبر من المنکرات ینبغی له ان یعلنه و یرد علیہ لان عمرا  
 نہیں ہی اور اس اثر سے معلوم ہوا کہ محتسب جب منکرات کی خبر سنے تو او کو چاہی کہ شہور کرے اور دہم کا دی لیکرکہ عمری

لما بلغه خبر المسکر اعلنه فی خطبته ووعظه وهدد علیہ باحراق البیت و القتل القریشی ولم یحرق بیتہ  
 جب شہاب کی خبر سنئی تو خطبہ اور وعظ میں ظاہر کیا اور گھر پہونک دینی سے دہم کیا اور قریشی فی تو نصیحت مانی اور اس کا گھر بچا

ولم یحفظ التقفی فاحرق بیتہ لانه هدد به فلا یدعی بالسیاسة ان یرد علیہ بشئ ثم لا یالی بہ وروی ان نفرا من  
 اور تقفی فی بند مانی سواد سکا گھر جلا دیا کیونکہ یہ ہی دہم کی ہی تھی پھر سیاست کی خلاف ہی کہ دہم کی تو دبا دی اور اس سے علانہ کیا اور روایت ہی کہ اس نے

اهل الشام مشربوا الخمر وقالوا هي لنا حلال لانه تعالى قال ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جنم فيها طهور  
تین سی چنہ آدمیوں فی شراب پی اور کہیں لگی ہو کہ حلال ہی اس کی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی جو گنہ ایمان لائی اور کام نیک کئی اون پر نہیں گناہ جو کچھ پہلی کہا چکی

فكتب فيهم الى عمر بذلك وكتب عمر ان ابعثوا بهم الى فلما قدموا اجتمع لهم عمر و اصحاب رسول الله عليه السلام  
سويديت عمر في پاس گئی آنی عمر فی جواب لکھا کہ او کو بیان یہی بدو جب وہ آئی تو عمر رضی ادا کی لئی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع کر

وَسَنَّاوَرَهُمْ فِيهِمْ فَقَالُوا يَا صَاحِبَ الْمَوْعِدِينَ إِنَّمَا فُتِنَا عَلَىٰ اللَّهِ تَعَالَىٰ وَشِرْكُكَ أَفَإِن يَأْذِنُ لَكَ بَعْضُ عِلْمِهِ أَنْ تُنْزِلَ بِهِ فَالْصَّابِرِينَ أَهْنَا قَوْمًا مَشْرُوكِيَا سَبَّ فِي كِتَابِ الْمَرْمُومِينَ إِنَّ لَكَ لَأَعْيُنًا عَالِيَةً تَنَظُّورًا ۖ وَأَن تَوَلَّىٰ سَفْهُاتِهِ لَشِئْسَ مَا تَكْتُمُ ۚ وَكَأَن تَكُن مِّنَ الْمُنْكَرِينَ ۚ

وَعَلَى الْقَوْمِ سَاكِتٌ لَهُ عِمْرَانُ فِيهِمْ يَا عَلِيٌّ فَقَالَ اِدْعِيْهُمْ فَانْتَدَبْتَهُمْ فَاَنْتَابُوا فَاَضْرِبْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ

ثمانین جلده وان لم يتوبوا فاضرب اعناقهم فاستنابهم فقاتلوا وضرب كل واحد منهم ثمانين جلده والجواب

عن ابن أبي عمير قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول سمعت الله يقول يا محمد انا قد جعلتك خاتم النبيين لا بعدي نبي ولا نبي بعدي

اوس آیت کا جس میں انہوں نے اباحت خمر پر حجت کی تھی یہ ہے جو روایت ہے ابن عباس سے کہ جب شراب کی حرمت قرآن میں آئی تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ  
 باخواننا الدین ماتوا وھم یشرکون الخمر فنزل قولہ تعالیٰ لیس علی الدین امنوا وعلوا الصلحت جنہم فیا طعموا

[illegible]

شرب طایب العقل المرادی ھو ملائکہ معرفۃ اللہ تعالیٰ و شکر نعمہ حسن الاشہارۃ فیہ فلم کان حلالا للارام

یہی چیز کی پیٹی کی جو عقل کو کمزور دیتی ہے کہ وہ معرفت الہی اور نعمتوں کی شکر کی جہی بہت خوب ہی امین کچھ شبہ نہیں ہی پر یہی امتوں کی واسطہ کی طرح ہے

السَّالِفَةُ مَعَ لِحْتَاحِهِ إِلَى ذَلِكَ فَالْحَبِيبُ الْعَقْلَ لَا يَزُولُ بِشَرْبِ الْقَلِيلِ مِنْهُ وَأَنَّمَا يَزُولُ بِالسَّكْرِ وَالسُّكْرَ حَرَامٌ

فوج بالا والک القلوب الخ قد حمت علی هذه الامة المشهود بها بالخیر بتمکراتهم من الله تعالی  
اسکی وہ بھی تو جانتی ہو سو جواب یہ ہے کہ تہذیبی بین عقل کم نہیں ہوتی عقل جب ہی جاتی ہی کث چڑ ہی اور نشہ

فی جمیع الاریاء لندن نقیل من حکم مد رات می شود و اما استسماهی ستم بحین مرا

تمام دینون میں حرام رہا ہی لیکن اس امت کی حق میں جسکی عہدگی کی گواہی گذر چکی ہی تھوڑی سی شراب ہی حرام ہوگئی ہی یہ اسدغالی کی طرف سی اگر مٹھی

اعلا بقدر اذ الحنا (۱۱) ہی ہوا سکالان قلید باربعه اکثرها وهذا صرا خاصا ولذا ان زاد لذلک اشار بها

لَا يَسْتَكْبَرُ هَذَا بَصَاحًا وَلَا سَاءَ الْمَشْرُوبَاتِ فَانْقِصَا الدَّاءِ الْمَدَّكَ بِكَانَ مَوْجِدٌ فِيهِ فَلَمْ يَخْرُجْ لِمَتَدَاوُنِهِ حَتَّى

اگر کوئی کہی کہ داعی یعنی خاصہ مذکور تو اس میں ہمیشہ موجد تھا پہر پہلی ہی ابتداء اسلام میں کیوں نہ ہو

فالجواب ان الشهادة بالخبرية لم تكن اذ ذاك واما التلويح الطاري فلما يقع لمقره سن في سلام وامر

۱۔ اہل ایمان کا ہونا مؤلفین بشریہ اور ان کے مؤلفین باری تعالیٰ کی رضا و وحدانیت پر مبنی ہے۔  
۲۔ یہاں سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے ہمیں جو نعمتیں عطا فرمائی ہیں، ان میں سے ایک نعمت یہ بھی ہے کہ ہم اس قدر علم حاصل کر سکیں کہ ہم اپنے رب کو جانتے ہو اور اس کی حمد و ثناء کرتے رہیں۔

بِأَيِّ مَآثِرٍ حَتَّى تَوَارَدَتْ فِي شَامِهَا أَرْبَعُ آيَاتٍ نَزَلَتْ فِي مَكَّةَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ ثَرَّتْ الشَّجَلُ لَأَغْنِيَنَّ عَنْكُمْ بَعْضَ أَنْصَابِكُمْ وَتَسْمِعُ مَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

منه سكر اور زرقا حسنا والمراد من السكر الخمر فقال كبراء الصحابة لو كان فيه باخیر لم تميز من الزرق الحسن  
 اوس سی نشہ اور زرقی خاصی اور سکر سی شراب مراد سی بڑی بڑی فہیم صحابہ قایل ہوئی کہ اگر شراب میں کچھ جوی ہوئی تو ذوق حسن ہی الگ کیوں ہوتی  
 فتركها وحقی علی غیرہم ان توصیف المعطوف بالحسن لا یتخلو عن المدلالت علی ان فی المعطوف علیہ قیام یتزکو  
 سواہیوں کو ترک کی اور اور لوگوں پر یہ امر پوشیدہ ہو گیا کہ معطوف کی موضوع ہوتی میں خرابی سی یہم ہی دلالت ہی کہ معطوف علیہ میں کچھ نہ کچھ برائی ہی سواہیوں میں پائی چھوٹی  
 ثم ان عمر ومعاذ اوفرا من الصحابة قالوا یا رسول اللہ افتنا فی الخمر والمیسر فان احدهما من ہبة للعقل والاخر  
 پہر عمر اور معاذ اور کئی اور صحابہ فی عرض کیا یا رسول اللہ ہم کو شراب اور جوئی کا حکم بتاؤ بیٹھ ایک تو عقل کو دیتی ہی اور دوسرا مال تلف

متلف للمال فنزل قوله تعالى یسئلونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثم کبیر وصنافع للناس واثمهما اکبر من نفعهما  
 کرتا ہی تب یہ آیت آئی تجھی پوچھتی ہیں حکم شراب اور جوئی کا تو کہہ انھیں گناہ بڑی اور فائدہ ہی ہیں لوگوں کو اور انکا گناہ فائدہ سی بڑی اس آیت میں  
 فانه تعالى لم یحرلہما بل ذمہما ونبہ بذلک علی ان اجتنابہما اولی من اقتراہما لان الحکم فی الامور للارباب فاستمع کثیر  
 بیشک اللہ تعالیٰ فی شراب حرام تو نہیں کی بلکہ روکی ہجرت اور اس سی آگاہ کیا کہ شراب سی گناہ کرنا بہ نسبت برائی کی اولی ہی ہوتی کہ ہر کار میں حکم غالب ہر ہونہی پہر بیت لوگ تو  
 صہم عنہما فقلوا لا حاجة لنا فیہما فیہ اثوکبیر وقال بعضهم نأخذ نفعہما ونترك اثمہما فلم یستوعبہما ثم ان عبد  
 دونسی باز آئی کہا ہجو اوکی کچھ حاجت نہیں جس میں بڑا گناہ ہوتا ہوا بعضی لوگ کہنی لگی ہم انکا فائدہ حاصل کرتی ہیں اور گناہ ترک کرتی ہیں سود و نوسی باز نہ آئی پہر عبد الرحمن  
 الرحمن بن عوف صنع طعاما فاجاعة من الصبا ابنة وانا ہم یخمر فشربو وسکروا وحضرت صلوة المغرب فنقدروا  
 بن عوف فی ضیافت کا کہنا بکا کر ایک جماعت صحابہ کو طلب کیا اور شراب پیش کی پہر سب فی بی ادست ہو گئی اور وہیں مغرب کا وقت ہو گیا تو وہیوں فی ایک کو  
 احدہم فقرأ فی یاہما الکفرون عبد القیدون صدک الی اخر السورة بحمد فلا فنزل قوله تعالى یا یاہما الذین امنوا  
 امام کیا آوی اسطور پڑا قل یا یاہما الکافرون اعدہما تعبدون آخر سورة تک آہی طرح لفظ لا کا نہ پڑا پہر یہ آیت اورتی ای ایمان والو

لا تقربوا الصلوة وانتم سکرى فہذہ الاية اشد من الاولی لانہ تعالیٰ حرم فیہا السکر فی مواقبت الصلوة لان مرجع  
 نزدیک ہونے کی جب نہ کو نہ ہو یہ آیت پہلی آیت سی تیز ہی اسلی کہ اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں اوقات نماز میں نشہ حرام کر دیا اسلی کہ مال  
 النہی لیس هو المقید مع بقاء القید مرخصا بحالہ بل مرجع التہی انما هو القید مع بقاء المقید لازما بحالہ  
 نہی کا مقید نہیں ہی اگر قید چون کی توں مرض ہی بلکہ مال نہی کا وہ قید ہی مقید سمیت لازم بحال

لان الصلوة كانت علی المؤمنین کتابا موقوتا فکانہ تعالیٰ قال یا یاہما الذین امنوا لا تسکروا فی اوقات الصلوة فنزل  
 کیونکہ نماز مسلمانوں پہ فرض وقت بند ہی ہوتی ہی تو گویا اللہ تعالیٰ فی فرمایا ای ایمان والو نماز کی وقت نشہ مت کھاؤ  
 اکثرہم شرہا فشرہا اقلہم فی غیر اوقات الصلوة فمنہم من کان یشربہا بعد صلوة العشاء فیصہم وقد نزل عنہ  
 شراب پینا ترک کیا اور کچھ لوگ سوا ہی اوقات نماز کی پیتی رہی پہر بعضی ایسی ہی کہ نماز کی بعد پیتی صبح ہوتی تک نشہ اوتر جاتا  
 السکر ومنہم من کان یشربہا بعد صلوة الصبح فیصحو عند مجئ وقت الظهر فحالا اکثر اوقاتہم عن الشرب فہم قل  
 اور بعضی صبح کی نماز کی بعد پیتی تو وہ ظہر کی وقت تک ہوشیار ہو جاتی سواہیوں کا اکثر وقت شراب سی صاف جاتا تھا اس میں دشواری

نقلہم الی التریو المطلق ثم ان عتبان بن مالک دعا رجلا من المسلمین وینوی لہم لیس بعیرا فاکلوا وشراب الخمر  
 حرمت مطلقہ کی اوپر سہل ہو گئی پہر عتبان بن مالک فی کئی شخص سلمان بلا کر اوکی لی اونٹ کی سری ہوتی پہر وہیوں فی کہانا کھایا اور شراب پی  
 فلما سکروا تفاخروا وتناشدوا الاشعار وکان فیہم سعد بن ابی وقاص فانشد شعرا فیہ ہجاء الانصار فاخذ رجل  
 جہت ہوئی اپنی اپنی شیخی کرتی لگی اور شراب پینا شروع کئی اس جماعت میں سعد بن ابی وقاص ہی تہی اونہوں فی انصار کی ہجو کی شراب پینا شروع کئی پہر ایک شخص  
 منہم لحن البعیر فصر بہ من اس سعد فنتجہ موضیة فانطلق سعد الی رسول اللہ علیہ السلام فشکی الیہ وکان  
 اونہیں ہی اونٹ کا جڑا بیکر سعد کی سر پہ جڑا کر سکر گیا پہر سعد فی رسول اللہ صلی اللہ کی پاس آکر فریاد کی اور



عمر حاضر فقال اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر وأصاب  
 عمر وقت حاضرته دعاك يا أيها العبد المذنب كمالاً شافياً فلو لم يكن في الخمر شراب كمالاً شافياً لكانت الخمر حراماً  
 ولا نزاعاً في حرمها من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء  
 في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة فمن عصى الله فمعدى ومن عصى الله فمعدى  
 شراب سي اور جوئی سی اور روکی شکو اندکی دسی اور غازی پھر ہر تہ ہزار آؤگی عمری کہا الہی ہم باز آئی اس آیت سی  
 علی تجرم الخمر قطعاً من عشرة أوجه أحدها أنه تعالى قرن بها بالميسر الذي هو القمار وهو حرام بالاتفاق ولكن ما  
 شراب کی قطعی حرمت دس وجہ سی معلوم ہوتی ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ فی شراب کو میسر کی مانند ذکر کیا میسر جو قمار ہی اور وہ بالاتفاق حرام ہی اور ایسی ہی جو  
 قرن بہ والثانی أنه تعالى قرن بها بالانصاف وهو في الحرمة كذلك والثالث أنه تعالى قرن بها بالاذلة وهو في الحرمة  
 اؤکی مانند ہووی اور دوسری یہ کہ اللہ تعالیٰ فی او کو انصاف کی مانند دیا انصاف ہی حرمت میں سے ہے تیسری یہ کہ اللہ تعالیٰ فی الزلزال کی مانند متصل کیا وہ ہی حرمت میں  
 كذلك والرابع أنه تعالى سماها رجساً وهو اسم للحرم الفحل العين والخامس أنه تعالى جعلها من عمل الشيطان فتنبها  
 ویسی ہی ہیں اور جوئی یہ کہ اللہ تعالیٰ فی او کو نام رجس کہا اور رجس حرام نفس فی او کو کہتی ہیں اور پانچویں یہ کہ اللہ تعالیٰ فی او کو عمل شیطانی کا قرار دیا اس تنبیہ کی  
 علی ان تعاطيها شرباً والسادس أنه تعالى امر باجتنابها والامر للوجوب فيلزم الاصلان والسادس أنه تعالى وعد  
 واسطی کہ اس کا برتاؤ شرب میں ہی اور جوئی یہ کہ اللہ تعالیٰ فی ہر ایک اور ایک اور امر ہی مامور بہ واجب ہو جاتا ہے اب ان کا تشریح اور تفسیر یہ کہ اللہ تعالیٰ فی  
 الفلح والفرج على ذلك الاجتناب الفلح لا يحصل الا باجتناب المحرم والثامن أنه تعالى قال إنما يريد الشيطان أن يوقع  
 اؤس کما کہتی پر فلح کا وعدہ فرمایا اور فلح حرام ہی کما کہتی بغیر حاصل نہیں ہوتی آٹھویں یہ کہ اللہ تعالیٰ فرمایا شیطانی یہ ہی چاہتا ہے کہ تمہاری درمیان میں  
 بينكم العداوة والبغضاء وما يؤدي الى ذلك فهو حرام والثاسم أنه تعالى بين ان مراد الشيطان ان يصدكم  
 دشمنی اور بیزاری کردی اور جس سی دشمنی وغیرہ پیدا ہو وہ حرام ہی نویں یہ کہ اللہ تعالیٰ فی بیان کیا کہ شیطانی کی یہ غرض ہی کہ یا دہی  
 عن ذكر الله وعن الصلوة وذلك حرام والعاشر أنه تعالى امر بالانتهاء عنها والانهاء لا يجب الا عما هو حرام  
 اور غازی روکی اور یہ سب حرام ہی دسویں یہ کہ اللہ تعالیٰ فی فرمایا اس سی باز آؤ اور باز آؤ اس سی واجب ہوتا ہے جو حرام ہووی  
 فثبت بهذه الوجوه حرمة الخمر قطعاً فنزلوا بها جميعاً حتى روي عن انس أنه قال كنت مع جماعة من الصحابة  
 اب ان وجہات سی حرمت شراب کی قطعی ثابت ہوئی ہر سب فی او کا پینا ترک کیا بیان ہو کہ انس سی روایت ہی کہ وہ کہتا ہے کہ میں صحابہ کی جماعت کی ساتہ  
 فی دار أبي طلحة الأنصاري وهو يثرب بن الخمر وأنا ساقهم اذ هم علينا رجل فقال ان الخمر قد حرمت فوالله  
 ابو طلحہ انصاری کی کہیں تھا اور دوسرے شراب کا چل رہا تھا اور میں او کو بلا تہا ناگاہ وہ ان ایک شخص آگیا کہا شراب تو بیشک حرام ہو گئی پھر خدا کی قسم  
 ما توقفوا وما استلوا عنما حتى قالوا هرقه في انا ذلك بالنس فاهرقته وما عادوا فيها ابد حتى لقوا الله تعالى فزرو  
 ذرہ دیر تک اور نہ کچھ کہا یہ ہی کہا انس جتنی تیری برتن میں ہی کہند اوی سوین گراوی اور کسینی پھر کہی نہ لی بیان ہو کہ مر گئی اور  
 عن علي أنه قال لو وقعت قطرة منها في البئر فبئيت مكانها مناصرة لله لئلا يذوق عليها ولو وقعت قطرة منها  
 علی عیسی روایت ہی کہ کہتی تھی کہ اگر شراب کی ایک بوند کوئی میں گرجاوی پھر کوئی کی جگہ میں بنا رہتا ہوں تو میں او پر ہوں اور اگر شراب کی ایک بوندہ  
 في البحر ثم جف فبئيت فيه الكلاء لم ارعه وروى عن عثمان أنه قال اجتنبوا الخمر فإنها أم الخبائث  
 دریائے میں گر پڑی پھر وہ خشک ہو کر کھاس جم آوی تو میں نہ چراؤں اور عثمان رضی اللہ عنہ روایت ہی کہ وہ کہتی تھی کہ اگر شراب سی بیشک یہ تمام خبیثات کی مایہ  
 فوالله لا يجتمع الايمان والخمر في قلب رجل الا يوشك ان يذهب احدهما بالآخر  
 قسم ہی اللہ کی کہ کسی شخص کی دین ایمان اور شراب جمع نہیں ہوتی مگر قریب ہی کہ ان میں سے کوئی ایک دوسری کو کہووی



یعنی ان شارب الخمر اذا سکر یجری علی لسانہ کلمۃ الکفر فانه وان لم یعتبر ارتدادہ فی حال السکر لعدم قصد  
 مردہ ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے تو اس کی زبان پر کلمہ کفر کا آجاتا ہے اب حالت مستی میں قصد اعتقاد نہ ہوتا ہے اگرچہ اس کی ارتداد کا اعتبار نہیں ہے  
 ولا اعتقاد کفر یتعد لسانہ ذلك ونجاہ علیہ عند الموت ان یجری علی لسانہ کلمۃ الکفر ویخرج من الدنیا علی  
 ہوا کی زبان کو یہی عبارت پڑ جاتی ہے اور سپر یہ خوف ہوتا ہے کہ مرنے پر ہی اس کی زبان سے کلمہ کفر کا نکلے اور دنیا سے کافر ہو کر مردہ جائے  
 الکفر لان اکثر ما یذرع الایمان من العبد عند الموت لیس الا بسبب ذنوبہ التي یفعلہا فی حیاتہ فیبقى فی النار  
 کیونکہ اکثر آدمی کا ایمان مرنے وقت ہو کر جاتا ہے سو صرف بسبب گناہوں کی جو غفلت کی گئی کہ گناہ متواتر نہ تھے پہر ہمیشہ کو دوزخ میں پڑا رہی گا  
 ابدا وقد روی ان اهل النار یساقون الی النار فاذا دنوا منها یستقبلہم للملئکۃ بمقامع من حدید فاذا  
 اور روایت ہے کہ دوزخیوں کو جب دوزخ کی طرف لجا جاتی ہیں جب وہ نزدیک ہو جاتی ہیں تو سامنے سے فرشتے لوہے کی گرز لیکر آتی ہیں جب  
 دخلوها لا یبقی عنہم عضو الا یلزمہ عذاب ما حیۃ تنفسہ واما عقر بلسعہ وانا تسفعہ او طک  
 وہ دوزخ میں داخل ہو جاتی ہیں تو وہاں کوئی ٹکڑہ بچا باقی نہیں رہتا کہ عذاب نہ ہو تو اس کو سانپ ڈستے ہیں یا بچھو ڈنگ مارتے ہیں یا آگ جلا کر گولیا کرتی ہیں یا فرشتے  
 یضربہ بمقمع فاذا ضربہ الملک ضربۃ یجری فی النار مقدار البعین عام لا یبلغ قرعہا وقرعہا ثم یرفعہ  
 گڑبسی مارتے ہیں جب اس کی فرشتہ ایک چوٹ لگاتا ہے تو چالیس برس کی مسافت پر آگ کی اندر دھس جاتا ہے ابھی اس کی تہہ کو نہیں پہنچتا کہ آگ کی لپٹ  
 اللہب فاذا بدء راسہ یضربہ الملک ضربۃ اخری فیجری فیہا فیعذب فیہا ما شاء اللہ تعالیٰ ان یعذبہ وانثم  
 پہر او چال دیتی ہے وہیں اس کا سر ٹکلتا ہے کہ فرشتہ دوسری چوٹ لگاتا ہے پہر آگ میں اتر جاتا ہے پہر یہی عذاب ہوتا جاوے گا جب تک رضی الہی عذاب دینی کی ہوگی  
 یدعون خزنة جہنم قائلین لم ادعوا ربکم یخفف عنا یوما من العذاب فلا یجیبونہم ثم یدعون مالک فلا  
 پہر دوزخ کی تعینا تہوں کو بکار کر یہ کہیں گی مالک ابھی رہے ہیں کہ پھر بکار کریں ایک دن تھوڑا عذاب سوجھ کچھ جواب نیکی پہر وہ مالک کو بکار لگیں وہ بھی  
 یجیبونہم فیقولون قد دعونا للزنتہ ودعونا لذلک فلم یجیبونا ہلوا فلیخرج فلا یغنی عنہم ثم یقولون ہلوا  
 جواب نہ لگیا پہر کہیں گی ہم تعینا تہوں کو بکار لگیں اور مالک کو بکار لگیں سو کوئی جواب نہیں دیتا تو ہم میں سے قریلو کریں سو کچھ فائدہ نہ ہوگا پہر کہیں گی آؤ  
 فنصبر فیصبرون ولا یغنی عنہم فیقولون سواء علینا اجر عنا ام صبرنا مالنا من محیص فہذا العذاب و  
 صبر کریں پہر صبر کریں گی اور کچھ فائدہ نہ ہوگا پہر کہیں گی برابر ہی ہماری حق میں ہم بیکرا کریں یا صبر کریں ہکو خلاص نہیں پس یہ عذاب  
 ان کان للکفار لکن المسلم اذا شرب الخمر یجری علی لسانہ کلمۃ الکفر یتعد لسانہ ان یتکلم بکلمۃ الکفر  
 اگرچہ کفار کی ہی لیکن مسلمان بھی اگر شراب پینے لگا تو اس کی زبان سے کلمہ کفر کا نکلے گا اور اس کی زبان کو عادت پڑ جاتی ہے کہ کلمہ کفر کا بکار کریں  
 فیذرع عنہ الایمان فیصیر من جملة الکفار فیبقى ابدا فی عذاب النار فینبغی المؤمن ان یمتنع عن شربہا و  
 سوا اس کا ایمان جاتا رہتا ہے اور کفار میں داخل ہو جاتا ہے پہر ہمیشہ کو دوزخ میں پڑا رہی گا اب مؤمن کو چاہیے کہ شراب پینے سے باز رہے اور  
 ینقطع عن شربہا ویبت فکر فی ہول یوم القیمۃ فان من یتفکر فی ہولہ لا یسئل قلبہ الی شربہا والی صحبۃ من  
 شربہا کی پاس نہ بیٹھی اور قیامت کی ہول کا خیال رکھی کیونکہ جو شخص قیامت کی ہول کا خیال رکھتا ہے اس کا دل نہ شراب پینے کو چاہی نہ شربہا کی صحبت کو  
 شربہا لکن لا بد من معرفۃ حقیقتہا وہی التي من ماء العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد واذا لم یقذف بالزبد  
 لیکن شراب کی حقیقت یہی دیکھتے ہیں چاہے شربہ وہ ہی جو انکور کی شیرہ کی ہوتی ہے جب خوب جوش کہا کر کف گرائی لگی اور جب تک کف نہ گرائی لگے  
 لا یصیر خمر عند البخیفہ وعندہما اذا اشتد یصیر خمر وان لم یقذف بالزبد واما المثلث وهو ما طعم  
 امام ابو حنیفہ کی نزدیک تھوڑے ہوتے اور صاحبین کی نزدیک جب خوب جوش کہا جاویں خمر ہو جاتی ہے اگرچہ کف نہ آوین اور مثلث وہ ہوتی ہے کہ انکور کا شیرہ  
 من عصیر العنب حتی ذہب ثلثاھ وبقی ثلثاھ ثم غلا واشتد وصار مسکرا فعند محمد اکثر الفقہاء قلیلہ وکثیرہ  
 پکٹی ہوئی دوتھائی حل کر ایک تھائی رہ جاویں پہر خوب جوش کہا کر مسکر ہو جاویں سو امام محمد اور اکثر فقہاء کی نزدیک مسکر ہی تھوڑی اور بہت

حرام وكذلك ما هو مسكر من كل شراب سواء كان مما يتخذ من الحبوب كالخنة والشعير والذرة او من الالبان  
سجرام هي اورا لیسى هي هر یک شراب میں سے جو مسکر ہو یا برہی کہ وہ نہ سے بنی ہو جیسی گہوان اور جو اور جو یا دودہ

والعسل والتین وعند یحییة وابی یوسف یحلی شرابه ما لم یسکر واذ اسکر الشارب لا یحلی شرابه حتی قال ابو  
اور شہد اور انجیر سے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی نزدیک جب تک نہ لاوی پینا حلال ہی اور جب پینی وایکو مست کردی تو پینا حلال نہیں

اللیث فی التنبیہ الشارب المطبوخ اعظم ذنبا وانما من شراب الخمر لان شراب الخمر مقربا انه شراب الخمر الحرام فیصدیر  
اللیث تنبیہ میں کہتا ہی کہ مطبوخ کا پینی والا بڑا گہوار ہی شراب پینی والی ہی ایسی کہ شراب پینی والا قائل ہی کہ سینی شراب حرام ہی اسودہ فاسق

فاسقا وشارب المطبوخ یشرب المسکر ویراه حلالا وقلنا جمع المسلمون علی ان شراب المسکر حرام واذ استحل ما هو  
ہوتا ہی ہور مطبوخ پینی والا مسکر پیتا ہی اور حلال جانتا ہی اور مسلمان اس پر سب متفق ہیں کہ مسکر کا پینا حرام ہی اور جب حرام بالا جماع کو حلال سمجھی تو

حرام بالا جماع یصدیر کافرا وشراب المطبوخ ما لو یسکر انما یحلی اذا لم یقصد به الہو والطرب اما اذا قصد به الہو  
کافر ہو جانتا ہی اور مطبوخ غیر مسکر کا پینا جیسی تک حلال ہی کہ اس میں ہو اور طرب مقصود نہ ہو اور اگر بہ نیت ہو اور

الطرب فلا یحلی شرابه حتی سئل عنہ ابو حفص الکبیر فقال لا یحلی شرابه فقیل لہ خلف الشیخین فقال لا ہما  
طرب کی پیروی تو حلال نہیں ہی بیان تک کہ ابو حفص کبیر سے پوچھا تو کہا اس کا پینا حلال نہیں ہی کہنی کہا شیخین کی خلاف کہتی ہو جواب دینا نہیں اسلئے کہ وہ نے

کانا یجوز لہ لاستمرار الطعام والناس فی زماننا یشربونہ للفجر والتامی فلعلم من هذا ان الخمر فیما قصد به التقوی  
ہضم طعام کی لائی حلال کہتی ہی اور اس زمانہ کی لوگ فجر اور اس سے معلوم ہوا کہ خلاف اس صورت میں ہی کہ مقصود عبادت کی قوت ہو

علی العبادة واما اذا قصد به التلذذ فلا یحلی اتفاقا بل اذا شرب الماء وغیره من المباحات بل هو وطرب علی ہیئۃ  
اور اگر صرف مقصود ہو تو اتفاقا حلال نہیں بلکہ اگر بانی وغیرہ مباحات ہو اور طرب سے فاسقوں کی وضع پر بیوی

الفسقة حرمت ایضا المجلس التاسع والسبعون فی بیان حرمة الغلول ووجوب التقسیم بین  
قہ یہ ہی حرام ہی اناسی مجلس میں بیان غنیمت کی چوری کی حرمت کا اور تقسیم واجب ہونیکا غنائین میں

الغنائین کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذ النیاط والخیط وایاکم والغلول فانه ما علی  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی ہی لاکر دیکرو سوئی اور دم کا اور بچہ غنیمت کی چوری قیامت کی دن

اہلہ یوم القیمة هذا الحدیث من حسان المصابیہ فرآہ عبادة بن الصامت والمراد من الغلول الخیانة فی  
غلول کرنا اور ان پر بڑی شتم ہوگی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی عبادة بن الصامت کی روایت سے اور مراد غلول سے غنیمت کی

الغیبة عما اخذ من الکفار عنوة وھی لم تکن حلالا لامم السالفة لکن اللہ تعالیٰ تفضل لهذه الامة فجعلها  
خیانت ہی اور غنیمت وہاں ہی جو غالب ہو کر کفار سے چین لین اور غنیمت پہلی امتوں کو حلال نہ ہی لیکن اللہ تعالیٰ فی اس امت پر اپنا فضل کر کے انکو غنیمت

حلالا لم یحلیت قال فکلوا ما غنمتو حلالا طیباً وحکمہا بعد اخرجہا الی دار الاسلام ان یجمع ما فی ایدی الغزاة  
حلال کردی ہی چنانچہ فرمایا ہی سو کہاؤ غنیمت لاؤ حلال ستہری اور غنیمت کا حکم جب دار الاسلام میں لی آویں تو یہ ہی کہ جو غازیوں کی پاس ہو وی سب کا

حتی ما فضل من ما کلہم ومعالفہم سوی النفل وسبائی بیانہ ثم یخرج منها الخمس للیقی والمسکین وابن السبیل ثم  
جمع کرین بیان تک کہ جو کہا کر اور دوا ب کی پاس سے بچ ہی بچہ تنفیل یعنی عطا و زلیہ کی جسکا بیان اب آتا ہی پہر ان میں سے پانچواں حصہ اسطی قیون اور سیکین اور

یقسم باقیہا بین الغنائین فیعطی للراجل سهم وللفراس سهمان عند یحییة وعند غیرہ یعطی للفراس ثلثة  
تکال کر پانچواں حصہ میں یعنی لشکر پر بانٹ دین اب امام ابو حنیفہ کی نزدیک پہلے کو اکبرہ حصہ اور سو کو دہرا حصہ اور سو کو ایک اور کہتی ہیں کہ سو کو تہرہ حصہ ہی

اسہم وليس للامام علی ما ذکر فی فتاوی قاضیخان ان یقسم الغنائم فی دار الحرب قبل اخرجہا الی دار الاسلام الا  
اور موافق مذکور فتاوی قاضیخان کی امام کو یہ اختیار نہیں ہی کہ غنائم کو دار الحرب کی اندر دار الاسلام میں لانی سے پہلے تقسیم کردی مان

بیان کی کلام

قرنی

ان يفتح بلدة من بلاد اهل الحرب ويقسم الغنائم فيها فيكون قسمته لانها فتحها صارت تلك البقعة من  
 اگر کوئی شہر اہل حرب کی شہر میں سے فتح کرے اور اس میں غنائم تقسیم کر دی تو اب تقسیم جائز ہی کیونکہ جب امام نے شہر فتح کر لیا تو وہ جگہ دارالاسلام کی ہو گئی  
 دارالاسلام فيجوز قسمة الغنائم فيها هذا حكم الشرع في الغنيمه تكن في هذا الزمان قد ترك هذا الحكم  
 پہر اس میں قسمت غنائم کی جائز ہی غنیمت میں شرع کا تو یہ حکم ہی لیکن اس زمانہ میں یہ حکم چھوڑ کر ایسا ہو گیا ہی  
 وجعل الشريعة المنسوخة حيث لا يقسم الغنائم بين الغانمين ولا يخرج خمسها لان العادة في هذا الزمان  
 جیسی دین منسوخ کیونکہ نہ تو غنائم شکر پر بنتی ہیں اور نہ اس میں سے خمس نکلتا ہی کیونکہ اس زمانہ میں یہ عادت ہی  
 ان العسكر اذا دخلوا دار الحرب وغلبوا على الكفار ينتهبون اموالهم وافيأخذ بعضهم شيئا كثيرا وبعضهم  
 کہ جب لشکر دارالحرب میں جا کر کفار پر غالب آتا ہی اور ان کو کمال لٹوٹی ہیں تو کوئی تو بہت کچھ لیتا ہی اور کوئی تو ہوتا  
 شيئا قليلا وبعضهم لا يأخذ شيئا بل يبقى محروما ثم يتفرقون على تلك الحالة بلا قسمة بينهم ولا اخراج الخمس  
 اور کسی کو کچھ نہیں ملتا بلکہ محروم رہ جاتا ہی پہر ایسی ہی اور اور ہر ہوجاتی ہیں اور ان میں قسمت نہیں ہوتی اور نہ خمس نکلتا ہی  
 وهذا هو الغلول الذي ورد من الشارح وعيدت تشديدا في احاديث كثيرة منها ما روى عن ابي هريرة ان  
 اور یہ ہی غلول ہی جس میں شارع نے بہت حدیثوں میں سخت سخت وعید فرمائی ہیں ایک یہ ہی جو ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ  
 رجلا اهدى الرسول الله صلى الله عليه وسلم خلا ما يقال له وندم فبينما هو يحيط ارحلا لرسول الله صلى الله  
 ایک شخص غلام وسطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہریہ بھیجا اس کا نام مدغم تھا جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کجاوہ اوتا رہا تھا  
 عليه وسلم اذا صابه سهم من عذو فقتله فقال الناس هينأله الجنة فقال رسول الله عليه السلام كلاً  
 ناگاہ دشمن کی طرف سے اس کی تیر آگیا اور اس کو مار ڈالا سو لوگ بولی اس کو جنت مبارک ہو پہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں  
 والذي نفسي بيده ان الشملة التي اخذها يوم خيبر من المغانيم لم يصيبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً فلما  
 قسم ہی اس ذات کی کہ میری جان اس کی قبضہ میں ہی وہ کمل جو خیبر کی دن تقسیم ہی پہلی غنیمت میں سے لیلی ہی آگ کا شعلہ ہو گا رہی ہی جب  
 سمع الناس ذلك فرغوا فجاء رجل بشارك اوشراكين فقال اصبت هذا يوم خيبر فقال رسول الله صلى  
 پہر لوگوں نے سنا تو کانپ اٹھی پہر ایک شخص ایک شمشیر پوش کا یا دوستی لایا عرض کیا یہ خیبر کی دن یعنی لیلی ہی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے السلام  
 الله عليه وسلم من نار شرارك اوشراكين من نار وضمها ما روى عن زيد بن خالد ان رجلا من صحاب النبي عليه  
 فرمایا آگ کا ایک شمشیر یا دونوں شمشیر آگ کی ہیں اور ان حدیثوں میں سے ایک یہ ہی جو زید بن خالد سے روایت ہی کہ ایک صحابی نے  
 توفي يوم خيبر فنكرو ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلوا على صاحبكم فغضب وجه الناس فقال ان  
 خیبر کی روز وفات پائی سو یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی آپ نے فرمایا اپنی یا پر تم ہی نماز پڑھو پہر سکر لوگوں کی چہرہ بدل گئی پہر فرمایا  
 صاحبكم قد غل في سبيل الله ففتشنا متاعه فوجدنا خراص خزي يهود لايساوي درهمين وضمها ما روى  
 تمہاری یا نے غنیمت میں خیانت کی ہی سو میں نے اس کی اسباب میں ڈھونڈا تو ایک مہرہ یہودی کی ہرون میں سے پایا دو درم کا بھی نہیں تھا اور ایک یہودی  
 عن عبد الله بن عمرو انه عروى رويته عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اذا اصاب غنيمه اهر بده لا فينادي في الناس فيجمعون بغنائمهم فيخسوه  
 جو عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بروقت حصول غنیمت کی بلال کو فرمادیتی وہ لوگوں میں پکار دیتا وہ اپنی اپنی غنیمت لاکر جمع کر دیتی پہر آپ نے ان کو  
 ويقسم فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال هذا فيما اصنأه من الغنيمه فقال النبي صلى الله عليه وسلم سمعت  
 تقسیم کر دیتی پہر ایک شخص بعد تقسیم کی ایک روز بالون کی رسی لیکر آیا اور عرض کیا غنیمت میں سے یہہی ہی پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے بلال کو  
 بلا لا ينادي ثلثا قال نعم قال فما منعك ان تتجى به فاعند من فقال كن أنت الذي تجي بمه يوم القيمة فلن اقبل  
 آواز دیتی سنا تھا عرض کیا ان فرمایا پہر تو کیوں نہ لایا اوستی کچھ عذر کیا پہر فرمایا تو ہی کہہ قیامت کی روز لیکر آنا میں تجھے نہیں لیتا



وانما امتنع النبي عليه السلام من اخذ الزمام لانه كان فيه لجميع الغنائم شركة وقد تفرقوا ولم يكن ايصال  
اور بنی علیہ السلام فی وہ رسی اسواسطی نہی کہ او زمین تمام لشکر کی شرکت تھی وہ سب اوہر اوہر ہو گئی تھی اور ہر ایک کا

نصيب كل واحد منهم من ذلك الزمام الى صاحبه فتركه في يده ليكون اثمه عليه لانه هو الغاصب  
حصہ اوس سب سب سے حصہ دار کو پہنچنا ناممکن نہیں تھا اور اوہی کی پاس اسٹی رہتی تھی کہ اوہ سب کا وہی ہر سب کیونکہ وہ ہی غاصب تھا

فعلى هذا ما اخذه غزاة زماننا من الغنائم بلا قسمة ولا اخراج الخمس لا يحل لاحد منهم ان ياكل منها لان  
ان روایات کی موافق ہمارے زمانہ کی غازی جو غنائم بلا قسٹ لیلیتی ہیں اور خمس ہی نہیں نکالتی تو انکو اوسین ہی کہنا حلال نہیں ہی کیونکہ

اخذهم لم يكن على طريق الشرع ومع هذا نسمع كثيرا منهم يقولون لقد وصلنا من اهل الحرب مال هو حلال  
او لکھا قبضہ شرع کی موافق نہیں ہی شہر سنی میں آتا ہی کہ اکثر یوں کہتی ہیں ہمیں کفار کا ایسا حلال مال حاصل کیا ہی

لنا من المال الموروث من اباؤنا وامهاتنا ولا يعرف هؤلاء المغرورون انهم اخذوه على طريق الشرع فلا يكون حلالا  
کہ ویسا ما باپ کی میراث کا بھی نہیں ہوتا اور ان مغرور لوگوں کو یہ خبر نہیں ہی کہ انہوں نے خلاف شرع لیلیا ہی بہر حال کیونکہ ہوگا

اذ فيه حق الفريقين من المستحقين احدهما اليقني والسكين وابن السبيل لان الخمس حقتهم وهو باق فيه والثاني  
کیونکہ اس میں حق دونو فریق مستحق کلا ہی ایک فریق تو بیتیم اور سکرین اور مسافر ہیں اسٹی کہ خمس انہیں کا حق ہی کہ وہ اوسین باقی ہی اور دوسرے فریق

الغزاة الذين كانوا معهم لان الباقي بعد الخمس حقتهم وهو باق فيه لم يقسم بينهم على طريق الشرع فكيف يكون حلالا  
وہ غازی ہیں جو ان کی ہوا تھی اسلک کہ خمس نکال کر جو کچھ اس میں اوکھا ہی حق ہی وہ اوسین باقی ہی کہ بطور شرع انہیں تقسیم نہیں ہوا بہر حال کیونکہ ہوگا

بل لو كان الماخوذ جارية لا يجزى للاخذ على هذا الوجه ان يتصرف فيها لكونها مشتركة مستحقة البعض ولو  
بلکہ سطح کی ہی ہوئی اگر لڑتی ہوئی تو یعنی والیکو اصول نصف جائز نہیں ہوگا کیونکہ وہ مشترک ہی کچھ اسکا حق ہی اگرچہ

بعد اخراج خمسة البقاء حق باقي الغزاة فيها ولا خلاف ان الجارية المشتركة يحرم وطئها على جميع الشركاء ولا فرق  
خمس نکل چکا ہو کیونکہ حق لشکر کا اس میں باقی رہتا ہی اور اس میں کسی کو خلاف نہیں ہی کہ مشترک لڑتی ہی تمام شہ کا ہو طعی حرام ہی اور حرمت میں

في الحرمة بين من قتل نصيبه او اكثر وقد اتفقوا على ان احدا من الغنائم لا يجزى له ان يطء جارية من السبي قبل القسمة  
اسٹی کچھ فرق نہیں ہوتا کہ حصہ تھوڑا ہو یا بہت اور سب سب متفق ہیں کہ کس میں سے کیونکہ جائز نہیں ہی کہ قیدیوں میں سے لڑتی کو قسمت سے پہلے وطی کری

واختلفوا فيما يجب عليه اذا وطئها فقال مالك لا يجزى لانه من ابي وقال ابو حنيفة لا حد عليه بل عليه عقوبة  
اور اس میں اختلاف ہی کہ وطی کر کیا لازم آتا ہی اگر وطی کری سوا ما مالک کہتی ہیں حد ہی کیونکہ وہ نہ ہی اور ابو حنیفہ کہتی ہیں اس پر حد نہیں ہی بلکہ اس پر عذاب ہی

وان حصل منها ولد فهو مملوك يرد الى الغنمة فاذا كان لامر كذلك يخاف على من يقتل الكافر نكفرا  
اور اگر کچھ جنی تو وہ غلام ہی غنیمت میں شامل کیا جاوی جب حال یہ ہی تو خوف ہی اس پر جو کافر کو کفر کی سبب قتل کرتا ہی ایسا نہو

ان يكفر هو بنفسه باستحلال الغنائم الغير المقسومة والفروج المشتركة شعيرة  
کہ وہ آپ کافر ہو جاوی غنائم بلا تقسیم کو اور فروج مشترکہ کو حلال سمجھ کر بہت فساد

هذا الفساد الى كل من يملك منهم الجوارى وغيرها وهذا داء عضال عسير الزوال لان  
اگ کو چلی گا جو جو شخص کو لڑکیاں وغیرہ اوسنی خرید لیا

اكثر الاجناد في هذا الزمان نبذوا احكام الاسلام وراء ظهورهم كانه  
یہ بڑا سخت مرض ہی اسکا جانا دشواری کیونکہ

لم يكلفوا بها فلا يبالون بما فعلوا فكيف يمكن العدا بجمع ما في ايديهم من الغنائم  
اس زمانہ کی اکثر لشکریوں نے احکام اسلامی پس پشت ڈال دی ہیں گویا کہ انکو

کچھ حکم ہوا ہی نہیں سو جو کرتی ہیں اوکی کچھ پروا نہیں ہی بہر اسکا کیا علاج کہ جو غنائم اوکی قبضہ میں ہی کہاں سے جمع کریں











ساقط فبقی ثلثة اصناف وهم اليتي والمسكين وابن السبيل الا ان فقراء ذوی القربى يدخلون فيهم  
ابن بنين هي اب تين قسم باقى بنين يتيم بنين اور مساكين اور مسافر انتہای كزوى القربى بنين ہى فقراء بنين داخل

ويقدمون عليهم دون اغنياءهم والثالث ما يوخ من خراج الامرض وجزية الرؤس وما اهدى الى الامام  
اور او غير مقدم بنين عنى لوگ داخل بنين بنين اور تيسر بيت اللہ وہ ہى جو ميٹوں کا محصول حاصل ہوتا ہى اور جزيرہ آدى سرى کا اور امام کو جمل حرب نزلہ  
من اهل الحرب ما يخذ العاشر من اهل النعمة والمستامن فيصرف الى مصالح المسلمين من سد الثغور  
ديون اور جو کہ عاشر ذمی اور مستامن تاجروں ہى ہى سب مسلمانوں کی مصالح بنين خرج بنين آویگا يعنى راہ آمد کفار کا روکن

وعامة الرباطات والجسور وحفرانها العامة وارفاق العلماء النافعين والقضاة العادلين والفرقة  
اور خانقاہوں کی تيسرى اور پل بنانی اور عام نهر بنين کہدوانى اور علماء نفع رسان اور عادل قاضیوں کی اور غازیوں

والمحتسبين واكراب المقطة وتركه المیت الذى لا وارث له فيصرف الى معالجة المرضى وادويةهم واطعمتهم  
اور محتسبن کی مشاہدہ اور جو تبايت المال پایا ہوا مال اور لا وارث میت کا تركہ یہہ خرج ہوگا بیماروں کی علاج اور ادویات اور کھانی بنين

واكفان الموتى ونفقة اللقيط ومن هو عاجز عن الكسب فعلى الامام ان ينظر في هذه الاموال ويضعها موضعها  
اور مردوں کی کفون بنين اور لا وارث بچوں اور کما ہى بچوں کی نفقہ بنين موامم کو لازم ہى کہ ان تمام مالوں کو غور کر کے اللہ سے چھٹی سر برہی

فان الشارع قدس لها المصارف وجعل لكل مال قواما فان تعدى فيه وصرفه الى شهاوته ولذاته يكون من  
کیونکہ شارع انکما صرف مقرر کر چکا ہى اور ہیک مال کی لئی حق دار ہر دایا ہى ہر جو کوئى اس بنين تعدى کر کے اپنی ہوا اور ہوس اور لذت بنين صرف کر ڈالی

الخاصين لانه تعالى امر بوليته على المسلمين ليكون رئيسا اكلا لشاربا مستريحا بل لينصر الدين ويرفع فساد الفلسف  
وہ ہر ڈاٹى والا ہى کیونکہ او کو اللہ تعالیٰ فی والى مسلمانوں کا اس بنين نہیں کیا کہ سردار ہو کر کھادى پیوی چین اور ڈاوى بلکہ اس بنين کہ بنين کی مدد اور رفع فساد فلسفہ

وينظر الى العلماء والفقراء وسائر المستحقين وينظم منازلهم ويعطيهم كفايتهم من بيت المال الذى هو امانة  
اور علماء اور فقراء اور تمام حق داروں پر شفقت رکھى اور ان بنين مراتب بنين فرق نکرى اور ان کو بقدر کفايت بيت المال بنين ہى جو اسکی پاس امانت ہى عطا کیا کرى

عنده ليس له فيه الا كواحد منهم اذ قد ذكر في التجنيس ان الواجب على الائمة والسلاطين والولاة ان يصرفوا هذه  
اور امام کا او بنين ہى انتہای حق ہى چنا کسی ایک کا او بنين ہى اس واسطی کہ تجنيس بنين مذکور ہى کہ اماموں اور سلاطين اور والیوں پر یہہ واجب ہى کہ یہ حقوق

الحقوق الى ابائهم ولا يحبسوها عنهم وان قصر فيه فوباله عليهم يسئلون عنه يوم القيمة وذكر في الجمع  
حق داروں کو چھڑا دیں اور بنين رک نہ رکھیں اور اگر اس بنين کچھ قصور کریں تو او کو وبال اونکی او یہى قیامت کی دن اکی ہو چہہ ہوگی اور شرح جمع بنين مذکور ہى

ان الواجب على الامراء ان يجعلوا لكل نوع من تلك الاموال بيتا على حدة ويصرفوا كل منها الى مصرفه ولو اخذوا منها لانفسهم  
کہ امراء پر واجب ہى کہ ہر قسم کی بیت المال کی لئی مکان جدا جدا بنالی اور ہر قسم کی خزانہ کو اسکی مصرف پر خرچ کرى اور اگر امراء اس بنين ہى کچھ بنين لئی

اكثر مما يكفيهم او خلطوها او صرفوها الى غير المصارف ولم يورعوها فيكونون من الظالمين وقال الزيلعي وعلى الامام ان  
قدر کفايت سى زیادہ لیکن یا او کو ملا جلا کر بی محل صرف کر دیں اور رعایت نکریں تو وہ ظالم ہونگی اور زیلعی کہتا ہى اور امام کو لازم ہى

يجعل لكل نوع من هذه الانواع بيتا يخصه ولا يخلط بعضه ببعض لان لكل نوع حكمة يختص به ولن لهم يكر في بعضها  
کہ ہر قسم کی خزانہ کی واسطی خاص خاص مکان تیار کرى اور ایک دوسرى بنين نہ ملاو کیونکہ ہر خزانہ کا جدا خاص حکم ہى اور اگر اتفاقا کسی ایک خزانہ بنين

شئ فلا دام ان يستقرض عليه من النوع الاخر ويصرف الى اهل ذلك النوع ثم اذا حصل من ذلك النوع شئ يرد  
کچھ قرض ہى تو امام کو اختیار ہى کہ اس خزانہ پر دوسرى خزانہ سى قرض لیکر مقروض خزانہ کی حق داروں پر صرف کر دی ہر جہاں خزانہ بنين مال آجادی تو اوں

في المستقرض منه الا ان يكون المصروف من الصدقات او من خمس الغنائم على اهل الخبز وهم فقراء فانه لا ير دفيه  
خزانہ مستقرض نہ بنين لو کر دى مگر اوں صورت بنين کہ مصرف صدقات سى یا خمس غنائم سى اهل خراج پر ہوگا اور وہ لوگ فقیر ہوں تو اب کچھ ہر سال بنين





[illegible]

محدثین میں غلطی

فیقتلونه باعقاد کون امره حقا واجبا علیهم فیکفرون بذلك الاعتقاد اذ لا طاعة للخلق فی معصیة  
 سوره لوگ اوکو قتل کرتے ہیں یہ سمجھ کر حکم بادشاہی حق ہی ہے وہ جب ہی ہو سہی اعتقاد ہی کافر ہو جاتی ہیں اسی کہ خدا کی  
 الخالق علی ما ورنہ فی الحدیث فالقیل مجرد الامر من السلطان بلا تهدید ولا وعید اکراه فاذا کان اکراه فمصل  
 کی طاعت نہیں ہی چنانچہ حدیث میں ہی اگر کوئی کسی کو صرف حکم بادشاہ کا بغیر ہیکل اور وعید کی اکراه ہوتا ہی ہے جب اکراه ہوا تو آیا  
 یرخص لهم قتله فالجواب ان قتل المسلم بغیر حق لا یجوز اضرة علی ما ذکر فی اکراه شرح الہدایۃ ان من اکراه یقتل علی  
 اوکو کوئی قتل کا اجازت ہی تو جواب یہ ہی کہ ناحق قتل مسلم کا کسی ضرورت میں ہی حال نہیں ہی موافق بیان ہدایہ کی باب اکراه میں اگر کسی کو قتل ہی  
 قتل غیر بغیر حق لا یسعه ان یقدم علیہ بل یصبر حتی یقتل فان قتلہ یکون انشالان قتل المسلم بغیر حق مما  
 اکراه کیا کسی ناحق قتل پر تو اوکو گناہ پیش نہیں ہی کہ اس پر پیش دہی کری بلکہ صبر کری یہاں تک کہ جان دی اور اگر اوکو قتل کر لیا تو گناہ ہر گاہ اس کی ناحق  
 لا یتستلح اضرة ما فکذا بالاکراه و ذکر فی الاصول ان دلیل الرخصة خوف الهلاک والقاتل والمقتول  
 قتل مسلم کا کسی ضرورت میں ہی مباح نہیں ہی ایسی ہی اکراه ہی اور اصل میں مذکور ہی کہ رخصت کی دلیل خوف ہلاک کا ہی اور قاتل اور مقتول اس میں  
 فیہ سواعذاب الاستوی لا یجوز للمفاعل قتل غیره لتخلص نفسه لان الله تعالى عظم امر قتل المسلم حیث قال و  
 دونہ برابر ہیں ہر جب دونو برابر ہوں تو فاعل کو غیر کا قتل اپنی جان بچانی کو جائز نہیں ہی اصل میں کہ اللہ تعالیٰ فی قتل مسلم کو بڑا ہی گناہ قرار دیا ہی چنانچہ فرمایا اور  
 من یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤہ جہنم خالد فیہا فاذا کان كذلك ینبغي ان یعلم ان کثیرا من ولاۃ من ائمتنا وقضاۃ  
 جو کوئی مار ڈالی مسلمان کو قصد کر تو اس کی سزا دوزخ ہی بڑا ہی اوس میں جب یہ ہر طور سے ہی لو کہ ہماری تائیدی اکثر ائیدوں فی اور ہماری عہد کی اکثر تائیدیوں فی  
 عصرنا قد ہجرنا الشرع المحمدي واحذوا طریقا غیرہ حتی وسموه عرفا وشاعریہم العمل بہ حتی کا دان یرفض الشرع  
 شرع محمدی کو چھوڑ دیا ہی اور بنیارسنہ ناپسندیدہ نکال کر اسکا نام عرف رکھا ہی اور جب اس ہی پر عمل کرتے ہیں یہاں تک کہ اب یہ حال ہی کہ شرع بالکل ترک  
 بہ لانہم کانوا یفصلون قضیۃ بحض الشرع بلا خطا العرف لکنہم کانوا یفصلون قضایا کثیرۃ بحض العرف بلا خطا  
 ہر جگہ ہی کیونکہ وہ کوئی مقدمہ صرف شرع ہی بدون عرف کی مادی فیصلہ نہیں کرتے لیکن بہتری قضیہ صرف عرف ہی بدون طاعت شرع کی فیصلہ کرتے ہیں  
 الشرع و یعتقدون ان بعض الشرع لا یتیم النظام ولا یتستقیم حال الانام ویقولون ذلك جہرا ولا یعدونہ نکر افراط  
 اور یہ سمجھتے ہیں کہ نری شرع ہی نظام پر انہیں ہوتا اور خفت کا حال درست نہیں رہتا اور یہ بات علی الاعلان کہتی ہیں کہ یہ برا نہیں جانتی اب سوچ تو  
 ایما النصف هل لهذا القول ولهذا الاعتقاد محل غیر القول بنسب الشریعة المہدیۃ بما ابتدعوا بأراہم الفاسدۃ من  
 ای نصف ایا کہ یہ اس قول اور اس اعتقاد کی ہی معنی ہیں بجز اسکی کہ شریعت محمدی کو سبب سیاست اور تغذیات سخت کی جو اپنی فاسد عقلوں ہی نکال کر  
 السیاسة الشنیعة والتغذیات الشدیدۃ وما حاکم علی ذلك الاعتقاد وما جراحہم علی ذلك الفساد الا ما یرونہ من  
 بڑی کی ہی منسوخ کہتی ہیں اور انکا یہ اعتقاد اور یہ جرات اس فساد پر اسکی ہوتی ہی کہ دیکھتے ہیں  
 ظهور السارق والقاتل احیاناً یتہدیانہم البلیغۃ وتشدیداتہم الایۃ نعم قد یظهر السارق والقاتل احیاناً یتہدیانہم  
 کہ بعض دفعہ چور اور قاتل اوکی غایت درجہ کی دہکیوں اور سخت گیرسی آتے آجاتے ہیں ان سچ کہی چور اور قاتل تو اوکی دہکی  
 وتشدیداتہم لکن ان ینظر ظالم واحد یظلم خلقا کثیرا فی انفسہم واعراضہم بل ینہک بعضهم بالانواع العقوبات  
 اور سختی ہی پیدا ہو جاتی ہی پر جب تک ایک ظالم آتہ لگی اتنی بہتری خفت کی جان اور ابروی پر ظلم گزر جاتا ہی بلکہ بعض لوگ طرح طرح کی عقوبت  
 واصناف التعذیبات ویتعطل اعضاء بعضهم واما اخذوا ملہم واهلکھا فلا یعدونہا شیاناً بل یمحونہا بکمال  
 اور قسم قسم کی عذاب میں ہلاک اور بعضوں کی اعضاء بیکار ہو جاتی ہیں اور اہل لیلیا یا تلف کر دینا یہ تو کچھ شایع نہیں ہی بلکہ یہ تو مباح اور حل جانتی ہیں  
 فاذا کان السعی فی رفع ظلم ظالم واحد متضمنا لمظالم کثیرۃ غیر منحصرۃ ففکر اہل العاقل هل یلیق مثلہا  
 ہر جب ایک ظالم کا ظلم دفع کرنی کی سعی میں بہت سی ظلم غیر منحصر علی ان میں اب فکر کی بات ہی اسی عاقل کیا اہل ایمان کو ایسا ہی عمل لائق ہی

لاهل الايمان وهل يجوز فعلها في دار الامان وتحقق ان الشارع لم يترك تلك القاعدة الا بعد مقررنا بميل  
 اور دلائل ان میں ایسا کام کہاں جائز ہے اور ثبوت ہے کہ شارع نے یہ قاعدہ تب چھوڑی کہ اسکو حکمت کی ترازو میں خوب تول لیا ہی  
 الحکمة وظهور غلبة مضارها على منفعتها فان الحكيم لا يحكم له الا بما فيه المنفعة العامة الشاملة او بما  
 اور اسکا نقصان بہ نسبت فائدہ کی زیادہ معلوم ہو چکا ہے بیشک حکیم وہی حکم دیتا ہے جس میں منفعت عام اور شامل ہو یا جس میں فائدہ  
 يغلب منفعتها على مضرتها لا بما يغلب مضرتها على منفعتها الا ترى ان الخمر ليس كغيرها حرمها الله تعالى في  
 نقصان سے زیادہ ہو وہ حکم نہیں دیتا جسکی مضرت منفعت سے زیادہ ہو چھوڑا معلوم نہیں کہ شراب اور جوئی کو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں  
 القرآن بعد انض فيه بنفعها حيث قال يستلذونك عن الغمر وليس فيهما اثم كبير ومنافع للناس واتى بها اكبر من نفعها  
 کہیہ حرام کیا بعد اسکی کہ انکی فائدہ بھی کہہ چکا چنانچہ فرمایا تجسی پوچھتی ہیں حکم شراب اور جوئی کا تو کہہ انہیں گناہ بڑا ہی اور فائدہ بھی ہیں لوگوں کو اور اسکا  
 لان جانب النفع اذا غلب عليه جانب الضرر يحرم جانب الضرر فان اهل العرف في هذا الزمان كثيرا ما يظلمون اهل بلدة و  
 کیونکہ نفع کی جانب سے جب ضرر کی جانب غالب ہو جاتی ہے تو ضرر کی جانب کا لحاظ ہوتا ہے بیشک اہل عرف اس زمانہ میں ایک ظلم کی وسطی شہر کی شہر پر اور  
 اهل قريته بالانواع المظالم بسبب ظلم واحد مع هذا لا يظفرون بذلك الظالم فيكون مظالمهم اشد بالفسق من  
 گناہوں کی گناہوں پر قسم قسم کی اکثر ظلم کر دیتی ہیں اور سب سے بڑا وہ ظلم اتہ نہیں آتا اسکا ظلم اوس ظلم کی طرح سی ہزار گونہ ہوتا ہے  
 من ظلم ذلك الظالم مع بقاء ظلمه فليس مثله الا كمثل من يقصد احراق حشيش تبت خلال زرع فيوقد النار  
 اور وہ کا وہ باقی رہتا ہے انکی مثال ایسی ہی جیسی کوئی کہ اس جلائی کا ارادہ کری جو کہیت کی اللہ اوگتا ہے پھر اوس کہیت کی اللہ آگ جلا دی  
 وسط زرع فيحترق الزرع واما الحشيش الذي قصد احراقه فربما يحترق ومنها لا يحترق فلعن الله ليس هذا  
 اور تمام کہیت پہک جلا دی اور وہ کہاس جسکا جلا نا منظور تھا کہی جلتا ہے اور بعض دفعہ قایم رہتا ہے سوائے کی قسم ہی کہیہ  
 من الاصلاح بل هو من الفساد فلو كان في هذا العرف خيرا كان القرون التي يستعمل هذا العرف فيها خيرا  
 انتظام نہیں ہی بلکہ گھنڈت ہے اگر اس عرف میں کچھ خوبی ہوتی تو بیشک یہ زمانہ جس میں عرف خوب برتا جاتا ہے اون عہد سے  
 القرون التي لم يستعمل فيها هذا العرف لقرون النبي عليه السلام والخلفاء الراشدين والتابعين ولا شك ان  
 جس میں یہ عرف نہیں برتا گیا بہتر ہوتا جیسی عہد نبی علیہ السلام کا اور عہد خلفاء راشدین کا اور تابعین کا اور اسمین شک نہیں کہ  
 القرون قرن النبي عليه السلام ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم نشاء الكذب والفساد الى قرننا الذي هو شر  
 سب سے بہتر زمانہ نبی علیہ السلام کا ہی پھر اوسکا جو اوسے متصل ہیں پھر اوسکا جو اوسے متصل ہیں پھر جوٹ اور فساد پھیل گیا ہماری زمانہ تک جو سب سے بدتر ہے  
 القرون يشهد بذلك الاحاديث المشهورة بل المتواترة ولو بالقدر المشترك فان قيل تلك القرون لكونها قرون  
 مشہور حدیثیں بلکہ متواتر اسکی گواہ ہیں اگرچہ ملتی جلتی مصطلح سے پھر اگر کوئی کہی دی زمانہ چھوڑ دے  
 الرشدة والصلاح وعظم الصدق والقدام كان الامر يتم بسهولة الشرع ولا يحتاج الى صعوبة العرف واما هذه  
 اور صلاح کی اور عہد صدق اور فلاح کی تھی تو انتظام شرع کی سہولت سے جو جاتا تھا عرف کی اس صعوبت کی حاجت نہیں ہوتی ہی اور یہ  
 القرون فلما كان الغالب فيها الفسق والفساد والكذب العناد اضطرا العقلاء الى اجراء العرف الشديد لما لم  
 زمانہ اسمین فسق اور فساد اور عناد جو غالب ہو گیا ہی تو عقلاء نے لاچار ہو کر یہ عرف سخت جاری کیا کیونکہ دیکھتی تھی  
 من عدم انزجار اهلها بالشرع السديد فالجواب ان هذا السؤال لا يبق له مورد بعد فاعل في اجراء العرف  
 کہ اس زمانہ کی لو کہ صرف شرع حکم سے باز نہیں آتی سو جواب یہ ہے کہ اس سوال کا جواب انہیں ہی جب عرف کی جاری کر لی میں مفاسد  
 المفاسد وما في الشرع من كفايته في جميع الاعصار لجميع المقاصد ثم ان ما ذكر من كون القرون السابقة قرون  
 مال لہی اور شرع کی کفایت تمام عہدوں میں تمام مطالب کی لئے تنبیہ کر لی پھر وہ جو بد ہو کہ وہ زمانہ رشد

لأنه فائدة من العرف



الرشدة والصلح وهذه القرون قرون الفسق والفساد ليس الأبركة لاجراء الشرع في تلك القرون وشامت احداث  
 اور صلاح کی تھی اور یہ زمانہ فسق اور فساد کا ہی قریب نہیں ہی مگر بسبب برکت اجرا شرع شریف کی اس عہد میں اور بسبب غوغا و متبہدہ اگر فی  
 المعروف الخفيف في هذه القرون اذ في هذه القرون كثرة اولاد الزنا بسبب اكره اهل العرف اهل كل بلدة واهل كل قرية  
 نکل عرف کی اس عہد میں کیونکہ اس زمانہ میں حرام کی اولاد بہت ہو گئی ہی اسلئے کہ اہل عرف ہر ایک شہر پر اور ہر ایک کانو پر  
 في كل سنة بل في كل شهر مراد على الحلف بالطلاق في انواع القضاء فيلزم الحسنة بالضرورة وهذا السبب كثر  
 سال بسال بلکہ ماہ ب ماہ کئی بار زور اور ظلم ہی ہر ایک قضیہ میں طلاق کی قسمیں دلاتی رہی ہر قسم کا ٹوٹنا بالضرورت لازم آجاتا ہی اس سبب ہی  
 اولاد الزنا في هذا الزمان واشتغلوا بالزواني والتلبسوا بأنواع الفساد اذ لا يصدر من الذات الخبيثة  
 اس زمانہ میں حرام کی اولاد بہت ہو گئی اور مکر اور فریب اور طرح طرح کی فساد کرتی لگی کیونکہ بذات آدمی ہی سوا بذات کی  
 الا افعال الخبيثة فان قيل العقوبة المتجاوزة عما عينه الشرع قد صدرت عن السلف وذكر في الكتب المتعبر  
 اور کیا ہوتی ہی پھر اگر کوئی کہی کہ ایسی عقوبت جو شرع کی حد میں ہی بڑھ جاوی بیشک سلف ہی ہی عمل میں آئی ہی اور معتبر کتابوں میں مذکور ہی  
 انها محمولة على السياسة فلم لا يجوز ان يكون العرف المذكور محمولا على السياسة ايضا فالجواب ان السياسة علو  
 کہ وہ عقوبت سیاست پر محمول ہی کیونکہ نہیں جائز کہ یہ عرف مذکور ہی سیاست پر محمول ہووی سوا اسکا جواب یہ ہی کہ سیاست  
 ما ذكر في معين الحكام نوعان احدهما ظلمة والاخرى عادلة اما الظلمة فالشرع يحرمها ويحكم بعدم جوازها  
 موافق مضمون معین الحکام کی دو قسم کی ہی ایک تو ظلمہ ہی اور دوسری عادلہ ظلمہ کو تو شرع ہی حرام اور مطلق نا جائز رکھا ہی  
 والعرف المذكور عينها وبسببها ينفتح ابواب المظالم الشنيعة ويؤخذ الاموال ويسفك الدماء بغير الشريعة واما  
 اور یہ عرف مذکور بعینہ وہ ہی ہی اور یہی کی سبب ہی ظلم شیع کی دروازی کھل جاتی ہیں اور مال چھتی ہیں اور خلاف شرع خونریزی ہوتی ہی اور ہی  
 العادلة فالشرع يوجب المصير اليها والاعتماد عليها وهي ما ذكر في العناية تغليظ جنابة لها حكم شرعي حسب المادة  
 عادلہ تو شرع ہی اسکی طرف توجہ اور اس پر اعتماد کرنا واجب ہی اور وہی سیاست عادلہ وہ ہی جو کتاب عناية میں مذکور ہی خطا چل شرعی سی فساد کی جڑ  
 الفساد وقيل هي الشريعة معظلة وبسببها يخرج الحق من الظلم ويندفع كثير من المظالم ويرتدع اهل الفساد من  
 کاٹنی کی دوا تنگ پکڑنا اور کوئی کہتا ہی کہ وہ ہی شریعت بہاری ہی اور اسکی سبب ہی حق ظلم کی قبضہ سی نکل آتا ہی اور اور بہت مظالم بند ہو جاتی ہیں اور مفسد لوگ  
 الفساد وبأها لها يضيع الحق ويتعطل الحدود فلا بد من اعتبارها لكن بعد معرفة طريق اجرائها لا يتجاوز  
 فساد کرنا چھوڑ دیتی ہی اگر کوئی چھوڑ دیتی ہی تو حقوق تلف ہوتی ہیں اور حدود بیکار سوا اسکا اعتبار ضروری لیکن پہلی اوکی اجرا کو سمجھ لینا چاہی تاکہ اس سے بڑھ کر  
 منها الى غير هذا اذ لا يمكن رفع الفساد من وجه الارض لا بعقوبة المتهمين بالا جرام المشهورين بها بعقوبات الشرع  
 اور کچھ نہ کر بیٹی اس واسطے کہ روئی زمین ہی فساد دور نہیں ہو سکتا جب تک مفسدون کو عقوبت شرعی نہ ہو جسکی نام پر جرم لگی ہوئی ہیں اور اس باب میں  
 بقدر نقتنم وشهرتهم اما بالحبس كما ذكر في حدود فتاوى قاضيان ان من يتهم بالقتل والسرقة وضرب الناس بحبس  
 مشہورین جس قدر اون پر تہمت اور جتنا اونکا شہرہ ہو یا تو قید کر چنانچہ حدود فتاوی قاضی خان میں کہ جسکی نام پر خون اور چوری اور ایذا رسانی لوگوں کی تہمت ہوگی  
 ويخلد في السجن الى ان يظهر توبته وذكر في باب الحبس من قضاء الخلا والبرازية ان الدعاوهم الذين يقصدون اتلا  
 ایک کو قید کر دین اور قید خانہ میں اتنی بڑا کر دین کہ وہ توبہ کرے اور خلاص کی قضای باب الحبس میں اور برزایہ میں مذکور ہی کہ دعاوی میں وہ لوگ جو لوگوں کا مال اور  
 اموال الناس وانفسهم يحبسون حتى يعرف توبتهم بظهور شعار الصالحين في سيماهم وبالضرب كما ذكر في اكره البراز  
 جان تلف کیا چاہتی ہیں قید کئی جاوین جب تک کہ انکی توبہ معلوم ہو کہ انکی چہرہ پر اطوار صلح کی سی ظاہر ہو جاوین یا مارا کر چنانچہ برزایہ کی اگر اہ میں مذکور ہی  
 ان حسن بن زباد سئل عن المتهم بالسرقة ايجل ضربه حتى يفرق قال ما لم يقطع اللحم ولم يظهر العظم يعني ان ضربه  
 کہ حسن بن زباد سی پوچھا گیا چور کو چوری کی تہمت میں مارنا جائز ہی تاکہ اقرار کرے کہا جب تک کہ گوشت نہ کترن اور ہڈی نہ نکل آوی مراد یہ ہی کہ ایسا ہی

یذبحی ان لا یخرج عن صفة ضل الحدود ولا یعاقب بغير عقوبات الشرع بل یضرب تعزیراً لا ضرباً حدیاً او  
که حدی کی وضع می مخالف بود جاوی اور کوئی اور عقوبت سوا عقوبات شرعی کی نکونین بکے تعزیر کیسی مار مارین حدیسی مار مارین

بالقتل كما ذكر في سائر البرازية ان عطاء بن حمره سئل عن قتل الاعوانة البغاة وانظمت في ايام الفترة فقال لم  
قتل کر چنانچہ سیریزانہ میں مذکور ہی کہ عطاء بن حمرہ سی پوچھا کہ ایام فترہ میں باغیوں اور ظالموں کی جو حامی ہوں انکو قتل کرنا چاہی جواب دیا

قتلهم لانهم مسامعون في الارض بالفساد وقيل لانهم يمتنعون عن المسعى في تلك الايام ويتوارون قال ذلك ام  
او کھا قتل مباح ہی کیونکہ وہ ملک میں فساد کو نیکو دوشی ہیں کسی کی کہا اب نودہ اوس علی بن باز آئی ہیں اور چپ گئی ہیں کہا لا چاری کو باز آئی ہیں

ضرباً ولورود العاد والمأمن واعنه وكذلك قال الامام السيد ابو شجاع وزاد بان قال يشاب قتلهم قال لان  
اور اگر ہر وہ ہی حال ہو تو ہر وہ ہی کریں جو انکو منع ہوتا اور ایسی ہی امام سید ابو شجاع کی کہا ہی اور تنایدہ کہا کہ اوکی قاتل کو ٹوب ہو دیکھا کسین کہا قاتل

شرط الاسلام الشفقة على الخلق والفرح بفرحهم والحرن بحرهم وهم على عكس ذلك وذكر في كراهية البرازية انه كان  
کیس ہوگا کہا ایسی کہ اسلام کی شرط ہی کہ خلق پر شفقت کری اور اوکی خوشی سی خوش ہو اور اوکی غم سی غمیں اور وہ لوگ کی بر خلاف ہیں و برزایہ کی کراہیہ میں مذکور ہی

يفتى بكفرهم واختيار المشايخ ان لا يفتي بكفرهم وجواز القتل لا يدل على الكفر قال الله تعالى انما جزاء الذين يحاربون  
کہ اوکی کفر پر فتویٰ تھا اور مشایخ کا عختا ہوں ہی کہ کفر پر فتویٰ نہ دیں اور قتل جائز ہونی سی کفر نہیں ثابت ہوتا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی یہ ہی سزا ہی اوکی جو طاعی کرتے ہیں

الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او الاغوة من المحاربين الله ورسوله وذكر في باب السعاية من  
المدعی اور اوکی رسول ہی اور دوشی ہیں فساد کر نیکو کہ اوکی قتل کری یا سولی چڑھائی اور مدد گاہ ہی اللہ اور رسول ہی لڑنی والی ہیں اور باب السعاية میں

جنايات البرازية ان المشايخ لفساد الملك بسبب السعاية افتوا بان قتل الاعوانة والسعاية في زمان الفترة جائز والتقييد  
جنايات برزایہ میں مذکور ہی کہ مشایخ کی سبب سعاية کی ملک میں فساد میں کیا ہوتا فتویٰ دیتا تھا کہ قتل باغی کی مدد گاہ کا زمانہ فترہ قبیح ہی اور قید سی

لكونهم في مثل ذلك الزمان اشد ضرراً فيلحقون بالذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا فعلى هذا  
کیونکہ اوسکی ایسی زمانہ میں بڑا ضرر ہو دیکھا ہر وہ اول لوگوں میں مل جاویں جو اللہ اور رسول سی لڑتی ہیں اور ملک میں فساد کرتی ہر قی ہیں اس راکھ کی لاف

يجوز قتلهم لكن باسهم الطرق واقلمها عذاباً كالصلب وضرب العنق لا باصبعها واكثرها عقاباً كالسياسات الجارية  
او کھا قتل جائز ہی ہر آسانی سی جبین تکلیف نہ ہو وی جیسی سولی اور ساروا دینا سخت عذاب سی نہیں جبین تکلیف زیادہ ہو جیسی سیاسات اس زمانہ میں

في هذا الزمان لما روي انه عليه السلام قال اذا قتلتم فاحسنوا القتلة فعلم من هذا القول ان اجراء هذه العقوبات  
مروج ہیں کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کی فرمایا اگر قتل کرو تو اچھی طرح قتل کرو ان فقہوں سی معلوم ہوا کہ ان عقوبات کا جاری کرنا

انما يجوز اذا كان المدعى عليه متهاً بالجرائم مشهوراً بها وانكر ما ادعى عليه وما اذا لم يكن متهاً بها بل كان رجلاً صالحاً  
جب جائز ہی کہ مدعی علیہ جرم میں بدنام اور خطا واری میں مشہور ہو اور وہ دعویٰ سی منکر ہو اور اگر اوپر کچھ نہ سمجھتا ہو بلکہ مدعی کی سی مشہور ہو

مشهوراً بالنص لا يجوز عقوبته اصلاً بل يحلف ويخلى سبيله ان لم يقم بينة وان كان مجهول الحال لا يعرف بغير  
تو ایسی کی عقوبت ہرگز جائز نہیں ہی بلکہ قسم لیکر چھوڑ دین اگر گواہ نہ ہوں اور اگر مجهول الحال ہو یعنی نہ تو نیکو کار مشہور ہی اور نہ بدکار تو ایسی کو

ولا يجوز حبسه يوماً او يوهين حتى يبين حاله بالبينة او بالاقرار وان لم يظهر شيء منها يحلف ويخلى سبيله ولا  
ایک یا دو دن قید کرنا جائز ہی یہاں تک کہ اسکا حال یا گواہ ہی یا اقرار سی ظاہر ہو تو قسم لیکر چھوڑ دین اور

يجوز ضربه كما ذكر في سيرة الخلاصة والبرازية ان عصام بن يوسف دخل على اديب فآلئى تسارفاً فانكر السرقة فقال الا صير  
مارنا جائز نہیں ہی چنانچہ عصام و برزایہ کی باب اسرقتہ میں مذکور ہی کہ عصام بن یوسف امیر کی پاس گیا و زین اکبر جو پکا آیا سوچی جو ایسی انکی کیا امیر کی

لعصام بن يوسف ايش يجب عليه فقال عصام عليه السلام اني المدعى بالبينة فقال لا ديرها توفى بالسقوط والعقاب  
عصام بن یوسف سی پوچھا اس پر کیا واجب ہی عصام کی کہا اس پر قسم ہی و مدعی پر گواہ میری کہا کوٹا اور بیان تو دینا

و قال لا يثبت عليه حد ولا عقاب









المالك لا بد له من سبب في الاسباب كثيرة ومزاجية ولا يمكن للقاضي ان يعين شيئا ممن يبدون الحجّة اذ ليس بعضهم  
 بهلك كي يسطع كوشى سبب چاهنى اور سبب توبت بين ايك دوسرى كا مخالف قاضى سبب نهين هوتا كه اونين سبب كيك كودون حجت كي مقرر كر كي كيك كيك  
 اولى من البعض فحينئذ لا يمكن اثبات شىء منها سابقا على القضاء بطريق الاقتضاء لان الملك ليس مما يحتل الاشياء  
 ايك پر كچم فرقيت نهين سى سواب بطريق اقتضاء قضاى پي كچم سى ثابت نهين هوتا اسلى كه ملك مين احتمال انشا كا نهين ارسر نو كا نهين سى  
 والقاضى ليس مأمورا بالقضاء بالملك بل هو مأمور بالقضاء بقصر المدعى عليه عن المدعى فهذا هو النافذ منه  
 اور قاضى كد سبب حكم نهين كه ملك كا حكم ديا كرى بلكه او كوى سبب كه مدعى عليه كا اتره مدعى سى كوتا كرى سبب سى سى كه ظاهر مين نافذ هوتى  
 ظاهر الاخير بيان انه ان مر جلا اذا ادعى على رجل بيعا او شراء فى جارية او طعام واقام شاهدى الزور وقضى القاضى  
 قط اسكى تفصيل سى كه ايك شخص ايك شخص ايك نوڻدى يا طعام كى بيع كا يا شراء كا دعوى كيا اور دو جهوى گواه گزاردى اور قاضى نى  
 بينهما بالبيع او الشراء ينفذ قضاؤه ظاهر وباطن حتى يحل من حكم له بالجارية او الطعام ان يطا الجارية بعل مستدرا  
 اون دونين بيع يا شراء كا حكم ديا توبت حكم ظاهر اور باطن مين نافذ هوتا جيكا بيان تيك كه جكو ده نوڻدى يا طعام دلايا گيا هى حلال هى كه نوڻدى هى بعد رم صاف كرى كي  
 وياكل الطعام لنثبت الملك له بالثمن الذى وقع الشهادة به واما اذا ادعى رجل على رجل ملكا مطلقا فى جارية او  
 وطى كرى اور كها تا كها ليو كى كه اسكى ملك ثمن سى ثابت هوتا جيك گواه گزاردى مين اور سبب ده صورت كه ايك شخص ايك شخص پر نوڻدى يا طعام كى مطلق ملكيت كا دعوى  
 طعام من غير تعيين سبب من اسباب الملك واقام شاهدى الزور وقضى القاضى بينهما بالملك لا ينفذ قضاؤه الا  
 كرى اور كوشى سبب خاص ملك بيان كرى اور دو جهوى گواه گزاردى اور قاضى نى حكم ملكيت كا ديديوى تواب اسكا حكم فقط ظاهر مين نافذ هوتا  
 ظاهر حتى لا يحل من حكم له الجارية او الطعام ان يطا الجارية او ياكل الطعام لعدم ثبوت الملك له فيما بينه وبين  
 بيان تيك كه جكو نوڻدى يا طعام دلايوى حلال نهين هى كه نوڻدى هى سى صحت كرى يا طعام كوا كها ليو كى كه اسكى ملك فيما بينه وبين اسد يعنى واقع مين ثابت  
 الله تعالى ومن مثله العقود ان احدا من الرجال والنساء اذا ادعى على اخر نكاحا واقام شاهدى الزور وقضى  
 نهين سى اور ايك مثال عقد كى سبب هى كه كوشى مرد هو يا عورت اگر دوسرى پر نكاح كا دعوى كرى اور دو جهوى گواه گزاردى اور قاضى  
 القاضى بينهما بالنكاح ينفذ قضاؤه ظاهر وباطن حتى يحل للرجل الوطى وللمرأة التمكين هذا اذ لم يكن المرأة فى  
 اونين حكم نكاح كا كرى تواب قضا ظاهر اور باطن مين نافذ هوتا جيكا بيان تيك مرد كوشى اور عورت كوشى او پر قبضه دينا حلال هى سبب اوس صورت مين هى كه وه عورت  
 نكاح الغيا وعدته فاما اذا كان فى نكاح الغيا وعدته فالقضاء انما ينفذ ظاهر فقط لا باطنا ومن امثلة الفسوخ  
 اور كى نكاح مين يا عدت مين نهو اور اگر اوركى كى نكاح يا عدت مين هوتا تو قضا صرف ظاهر مين نافذ هوتا باطن مين نهوگى اور مثال فسخ كى سبب سى  
 ان احد الزوجين اذا ادعى على اخر فسخ النكاح واقام شاهدى الزور وقضى القاضى بينهما بالفرقة ينفذ قضاؤه ظاهر و  
 كه خاوند جور ودين سى كيشى دوسرى پر فسخ نكاح كا دعوى كرى اور دو جهوى گواه گزاردى اور قاضى نى اونين جدائى كا حكم ديا توبت حكم ظاهر وباطن مين نافذ هوتا  
 بالطنحتى يحرم للرجل الوطى للمرأة التمكين ويجوز لها الزوج بزوج اخر ويجوز للزوج الاخر وطئها وان علم ان الزوج  
 بيان تيك اوس خاوند كواب وطى اور جور و كوابى او پر قبضه دينا حرام هى اور عورت كوا جازى هى كه اور خم كرى اور اوس دوسرى خاوند كوا سى وطى جازى هى اگر چه معلوم هوتا كى  
 الاول لم يطلقها بان كان احد شاهدى الزور وهذا كله قد كان ظاهرا معلوما فما ذكر لكن ينبغي ان يعلم ايضا ان  
 خاوند اسكو طلاق نهين سى هى اسطوره كه اون دو جهوى گواه مين كا ايك سبب هى هولور سبب تمام فكر سابق سى ظاهر اور معلوم هى سبب سبب سبب  
 قضاء القاضى فى العقود والفسوخ بشهادة الزور وان كان نافذا ظاهرا وباطنا وصفيدا للحل عند الحقيقة لكونه  
 قاضى كا حكم عقود اور فسخ مين جهوى گواه سى اگر چه ظاهر وباطن مين نافذ اور امام كى تزديك حلت كا فائده هى ديتا هى كيك عقي يا فسخ  
 انشاء بطريق الاقتضاء الا ان المدعى والشهود لا يخلو من ان يتعرضوا لخط الله تعالى وعقابه حيث ارتكبوا ما نهى الله  
 بطور اقتضاء كى ارسر نو هوتا هى اتنا هى كه مدعى اور گواه دونو غضب اتنا اور عقاب سى نهيجين كى كيك كه اونين نى وه عمل كيا هى چاهنى

ومرسله وسعوى ابطال حق الغير وظلمه لاسيما اذا لم يكن الثمن الذي شهدوا به مساويا للقيمة التي ادعى فانما لم يكن  
اوراويكي رسول في منع كياهي اور غير في حق تلفي اور ظلم من سعي كي هي خاص كراوس صورت مي كشن جي گواهي دي جي فيست كي برابر منو مدعي كي تو جهوت بولا  
الكد يدعي اليه وقدرى انه عليه السلام قال من ادعى اليه فليس منا فليتبوا مقعده من النار واما الشهم  
اورايسا دعوى كيا جوا وسكا حق نهين هي اور روايت هي كه بنى عليه السلام في فرياد جند دعوى كيا جوا وسكا حق نهين هي ده هم مين سي نهين هي جايه كيا جوا وسكا حق نهين هي  
فانهم ارتكبوا الكبيرة التي شابهت لشرك وهي شهادة الزور فكن المدعي حيث مرضى بها وقد روى انه عليه السلام  
اور سي گواه سواد نهون في وه گناه كيره اختيا ركيا كه شرك كي مانده هي معني جهوت گواهي عيسى دي مدعي كه او سپر صا سند هوا اور روايت هي كه بنى عليه السلام في  
قال عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله تعالى ثلث مرات ثم قرأ قوله تعالى فاجتنبوا رجس الا وثان واجتنبوا قول الزور فانه  
تين بار فرياد جهوت گواهي اشراك بالله كي برابر هي سپر بيت جهوت گواهي سوچي جهوت گواهي گند كي سي اور پچي جهوت گواهي سي بيك گواهي  
بين في هذا الحديث ان شهادة الزور كانت مساوية للشرك في حصول الاثم الموجب لدخول النار لان الاشراك موجب للخوار  
في اس حديث مين بيان فرمايد جهوت گواهي گناه مين شرك كي برابر هي جس سي بالظور ودرخ مين داخل هو نه اي استا هي كه شرك سي دوام كود ودرخ هي  
فيها وشهادة الزور غير موصلة له وهما ينبغي ان يعلم ايضا ان قضاء القاضي بشهادة الزور في العقوق والنسوخ انما ينفذ و  
اور جهوت گواهي سي دوام نهين هي اور سپر سي سمجني كي بات هي كه قاضي كا حكم جهوت گواهي هي عقود اور فسوخ مين جب نافذ هو تا بي حلت كا فائده  
الحل اذا اخذ القاضي القضاء بغير رشوة واما اذا اخذ القضاء بالرشوة فلا يكون قاضيا ولا ينفذ حكمه على ما ذكر في عامة  
وقايه كي قاضي كوه عده قضا بغير رشوت طاهو اور اگر قضا رشوت ديكي هي تو عده قاضي هي اور نه وسكا حكم نافذ هي چنانچه تمام كتاب نهين مذكوري  
الكتب فعلى هذا لا يوجد في هذا الزمان قاض ينفذ حكمه اذ قلما يوجد قاض ياخذ القضاء بالرشوة فان القضاة في هذا  
اس روايت كي موافق اب اس زمانه مين ايسا كوي قاضي نهين هي جسكا حكم نافذ هو كيونكه بهت كتر قاضي مين جنكو قضايدون رشوت كي عبادي بيك اس مانه كي قاضي  
الزمان يسعون في اخذ القضاء بالرشوة سعيا بليغا ويبذلون في تحصيله ما لا كثير اسموه باسماء غير الرشوة مع كون كل  
رشوت ديكر قضايني مين نهايت درجتي معي كرتي مين اور قضا كي لئى خوب مال خرچ كرتي مين او سكا نام هو اي رشوت كي چنه اور كيه جهوت گواهي باوجوديك سب  
من رشوة فكيف يوجد فيهم قاض ينفذ حكمه فانهم ياخذهم القضاء بالرشوة يكونون سببا لابطال كثير من الاحكام الشرعية  
رشوت هي سپر كهان هي ايسا قاضي جسكا حكم نافذ هو كيونكه قاضي تو رشوتون هي قضا ليكر بهتير احكام شرعي باطل كرتي مين  
لان كثير من امور المسلمين مفوض اليهم وموقوف على حكمهم وهم اذا اخذوا القضاء بالرشوة لا ينفذ حكمهم في شئ  
سلي كه اكثر امور مسلمانون كي اونكي راي پر مفوض اور اونكي حكم پر موقوف مين اوراونهون كي جب قضا رشوت ديكي كي تو اونكا حكم كسي فيصل شرعي مين نافذ نهين هو تا  
من المحكومات الشرعية فيلزم بطلان كثير من امور المسلمين لاسيما النكاح الذي يكون مفوض اليهم فان القاضي الذي اخذ  
تواي مسلمانون كي بهتير امور باطل هو كي مين خاص كنكاح جواو كي طرف مفوض هي بشك جس قاضي كي رشوت ديكر  
القضاء بالرشوة اذا عقد النكاح الذي فوض اليه يكون ذلك النكاح باطلا فيلزم ان يكون الزوج والزوجة من انين مادام  
قضا حاصل كي هي جب سكا عقد نكاح كرگا جواو كي طرف مفوض هي توه نكاح باطل هو كه اب سپر لازم آتا هي كدو نو خاوند جور و زاني هون جب نك  
نكحت ذلك النكاح وليس هذا الاكثرية محبةهم للدين وقلة مبالاةهم في الدين فانهم لغلبة غفلتهم عن الآخرة ياخذون القضاء  
اوس نكاح مين مين اور سپر حال اسي اي كي دنيا كي محبت بهت هي اور دين كي پر و اكتر هي كيونكه بهت قاضي آخرت سي خوب غافل هو كر قضا رشوت سي  
بالرشوة ولا يبالون بكونهم ملعونين بلعن رسول الله عليه السلام بل يفخرون به مع ان كثير من السلف امتنعوا عن قبوله  
حاصل كرتي مين اوراويكي كچه پروا نهين كدو سپر رسول عليه السلام كي لعنت پرتي هي بلكه او سپر فخر كرتي مين باوجوديك سلف مين اكثر لوكون كي باوجود نهايت كراهي هي  
حتى اكر هو اكرها بليغا على قبوله فلم يقبلوه فضلا عن بدل المال في اخذه الا ترى ان ابا حنيفة دعي الى القضاء ثلث مر  
قبول نهين كيا اوراويكي لئى مال خرچ كر نيكا تو كيا ذكر هي ديكتا نهين كه امام ابو حنيفة كو قضا كي لئى تين دفعه بلایا

فابی حتی حبس ضرب فی کل مرة ثلاثین سوطاً فلما خاف علی نفسه قال حتی اشاور اصحابی فشاؤهم فقال ابو یوسف  
 پرانکار ہی کیا آخر کو قید ہوئی اور ہر بار تیس تیس کوڑی کھائی پھر جب جان کا خوف ہوا تو کہا میں اپنی یا رول ہی مشورہ لیتوں پھر مشورہ کیا تو ابو یوسف نے کہا  
 لو تقلدت لا تنفع الناس فنظر الیہ ابو حنیفۃ نظر الغضب وقال لو امرت ان اعبد البجر سباحۃ لکننت اقل علیہ  
 اگر قضا لیتو تو لوگوں کا بڑا فائدہ ہی پھر ابو حنیفہ نے ادب کی طرف غصہ سے کہہ کر کہا اگر مجھ کو یہ حکم ہوتا کہ دریا کو تیر کر اور نہ جاؤں تو البتہ مجھ کو قدرت تھی  
 مکانی بک قاضیا فاعرض ولم ينظر الیہ بعد ذلك وكذلك دعی محمد الی القضاء فابی حتی قید وحبس نیفا وخمسین  
 میری جگہ تو ہی قاضی ہی پھر منہ سے پیر لیا اور ادب کی طرف لڑکھا اور اسی طور پر امام محمد کو قضا کی واسطی بلا یا سوانکار کیا یہاں تک کہ قید ہوئی اور پچاس اور کئی دن مجھ کو  
 وخطر فقلده وانما امتنع هؤلاء الکرام عن تقلده لما روی عن ابی ہریرۃ انه علیہ السلام قال من جعل قاضیا  
 رہی بعد لاچار ہو کر قضا لیلی اور اس جماعت بزرگ نے اسی ہی نہ مانا کہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص لوگوں پر قاضی ہوا  
 بین الناس فقد نجح بغیر سکنین والرد من الذبح فی هذا الحدیث القتل فان القتل بغیر سکنین کسقی السم مثلاً لا یؤثر  
 بیشک بی چہر کا ذبح ہوا اور ذبح سے مراد اس حدیث میں قتل ہی بیشک قتل بغیر چہر کی جیسی نہر پلا دینا مثلاً ظاہر میں کچھ اثر نہیں کرتا

فی الظاهر وانما یؤثر فی الباطن بانزہاق الروح کذا القضاء لا یؤثر فی الظاهر لانه فی الظاهر رفعة وعظمة وانما یؤثر  
 اور باطن میں ایسا اثر کرتا ہے کہ جان نکل جاتی ہے ایسی قضا ظاہر میں کچھ اثر نہیں کرتی کیونکہ ظاہر میں تو رفعت اور عظمت ہی باطن میں ایسا اثر کرتی ہے  
 فی الباطن باہلک الدین لان القاضی قلم یعدل بین الخصمین بل یرعی امیل فی الحکم الی الاصدقاء والاقرباء والی من  
 کہ دین ہلاک کرتی ہے اسلئے کہ قاضی خصمین بہت ہی کم عدل کرتی ہیں بلکہ اکثر حکم میں دوست کی اور اقربا کی طرف داری کر جاتی ہیں یا کسی منصب والی کی  
 له منصب یوقع نواله او یخاف بلاءه وربہا یوسوس له نفسه علی قبول الرشوة فمن کان حاله كذلك فالمرء خیر  
 جس سے کچھ وصول کی توقع ہو یا ادب کا خوف ہو اور بعض وقت دین رشوت لینے کا خطرہ گذرتا ہے پھر جس کا ایسا حال ہو وہی تو ایسی قضا سے موت بہت بڑی  
 من القضاء لان الموت یقطعه عن المعاصی والقضاء یوقعہ فی المعاصی فان قیل القضاء بالحق من اقوی الفرائض  
 کیونکہ موت تو معاصی سے الگ کر دیتی ہے اور قضا معاصی میں مبتلا کر دیتی ہے پھر اگر کوئی کہی حکم حق پر دینا عمدہ فراموش ہے

واشرف العبادات لکونه امر بالمعروف ونہی عن المنکر وقد امر الله به النبیین كما قال فی کتابہ انا انزلنا التورۃ  
 اور عبادت میں اشرف ہی اسلئے کہ امر بالمعروف اور نہ کرنا بدی سے ہے اور اس نے نبیوں کو یہ حکم کیا ہی چنانچہ قرآن میں فرماتا ہے ہم نے اتاری تورات  
 فیما ہدی ونور یحکم بہا النبیون وقال لنبینا علیہ السلام انا انزلنا الیک الکتاب بالحق لتحمک بہ بین الناس فما وجہ  
 اس میں ہدایت اور روشنی اور حکم کرتی پیغمبر اور ہماری نبی علیہ السلام کو فرمایا ہم نے اتاری تجھ کو کتاب سچی کہ تو انصاف کری لوگوں میں پھر اس سے  
 الامتناع عنه فالجواب انہ وان کان من اقوی الفرائض واشرف العبادات لکن ذکری فی کتاب الفقہ ان من کان  
 رکنتی کی کیا وجہ ہی جواب یہ ہے کہ قضا اگرچہ بڑا فریضہ اور عبادات میں اشرف ہے پر فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ جو شخص

صلح الہ ینبغی لہ ان لا یطلبہ بقلبہ ولا یسئلہ بلسانہ فان دعی الیہ بلا طلبہ قال بعض العلماء یکرہ لہ الدخول فیہ  
 قضا کی لائق ہوا ہو سکتا ہے کہ کسی اور سے اس کا طلب نہ ہو اور نہ زبان سے اس کا سوال کری پھر اگر بلا طلب اوکی ہی مقرر کریں تو بعضی علماء کہتے ہیں کہ اختیار ہی قضائین  
 مختار لما روی عن انس بن علیہ السلام قال من ابتغی القضاء وسئلہ وکل الی نفسه ومن اکرہ علیہ انزل الله تعالی  
 پہنٹا کر وہ ہی اسلئے کہ انس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس نے قضا تلاش کی اور سوال کیا تو اپنی ذات پر حوالہ کیا جاتا ہے اور جو خود قاضی کیا گیا تو اللہ تعالیٰ  
 علیہ مکارا یدہ فانہ علیہ السلام اشار فی هذا الحدیث الی ان من یطلب القضاء بقلبہ ویسئلہ بلسانہ یمضوا  
 اور پیغمبر فرشتہ تعین کر دیتا ہے وہ ان کو راستی پر کہتا ہے سو نبی علیہ السلام نے اس حدیث میں یہ اشارہ کیا کہ جو شخص قضا کو بہت تلاش اور زبانی سوال کرتا ہے تو وہ اس کی  
 الی نفسه ومن یمضوا یمضوا لان الصواب الی الصواب لان النفس ہامرة بالسوء تجر صاحبہا الی المخالفة وسوء المظاہر  
 ذات پر حوالہ ہی اور جس کا امر اوکی ذات پر حوالہ رہا صواب کارا نہیں پاتا اسلئے کہ نفس برائی ہی بنانا ہی اپنی یا رک کو مخالفت اور بری مطالب کی طرف کھینچتا



فلا يسلم من الوقوع في الظلم والمعصية والاعتصام من يطلب القضاء ويسئله يعتمد علمه وورعه فيكون صاحب عجب  
 فيجوز له التوفيق وأما من يكره عليه فإنه يصير منكسر القلب بالأكراه فيعتصم بحبل الله تعالى ويتوكل على الله  
 اور توفیق سی محروم ہو گا اور جبہ قضای کی لٹی زور ہوتا ہی تو اگر کسی آزرده دل ہو کر اللہ کی رسی سی سہارا لیتا ہی اور اللہ پر توکل کرتا ہی  
 ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم ومن يتوكل على الله فهو حسبه فيلهم الله رشده يوم وقعه  
 اور جو اللہ کا سہارا پکڑتا ہی بیشک سیدھی راہ پاتا ہی اور جو شخص اللہ پر توکل کری وہ اسکا ذمہ داری سہرا کی ذلین رشتہ پیدا کرتا ہی اور  
 الصواب ليسرنا الله تعالى عملا مطابقا لرضائه بلطفه وكرمه المجلس الثاني والثمانون في بيان  
 صواب میں پہنچاتا ہی الہی ہدیہ عمل مطابق اپنی رضا کی اپنی لطف اور کرم سی آسان کر  
 من يجوز له الوعظ للناس ومن لا يجوز وما يتفرع عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 جسکو لوگوں کی لٹی وعظ کہنا جائز ہی اور جسکو نہیں جائز اور اسے کیا پید ہوتا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 لا يقص الا ما رواه اميرنا ومختار هذا الحديث من حسان المصابير من ائمة عوف بن مالك في رواه ايضا انه  
 وعظ نہیں بیان کرتا اگر امیر یا مامور یا شیخ خورا بہہ حدیث مصابیر کی حسن حدیثوں میں ہی عوف بن مالک کی روایت سی اور ایسی ہی معنی کی وہ حدیث ہی  
 قال القصاص ثلثة امير ومأمور ومختار والقصاص التكم بالقصاص ويستعمل في الوعظ وهو المراد ههنا والمعنى الذين  
 علیہ السلام نے فرمایا وعظ معنی والی تین ہیں امیر اور مامور اور مختار اور قصہ کی معنی ہیں قصہ بیان کرنا اور قص وعظ میں برتا جاتا ہی اور یہاں وعظ ہی مراد ہی اور معنی ہیں  
 يعظون الناس ثلثة احدهم الا صبر وهو الحاكم فان الحكم في الزمان الاول كانوا يعظون الناس ويقصون عليهم احبا  
 جو شخص لوگوں کو وعظ کہتی ہیں تین ہیں ایک تو امیر یعنی حاکم بیشک پہلی زمانہ میں حکام ہی لوگوں کو وعظ کیا کرتی تھی اور گذری ہوئی خبریں انکو سناتی تھی  
 الماضية ليحدثوا وتاريخهم المامور وهو الذي امره الا صبر بالوعظ واذن له فيه وثالثهم المختار وهو الذي ليس بامير  
 تاکہ عبرت پذیر ہوں اور دوسرا مامور یعنی جسکو امیر نے واسطی وعظ کی مقرر کیا اور اجازت دی ہی اور تیسرا مختار یعنی نہ وہ امیر ہی  
 ولا مامور من جهة بل هو فضولي يفعل ذلك تكبرا على الناس وطلبا للرياسة بينهم ويراثيم بقوله وفعله وفيه  
 اور نہ امیر کی طرف سی مامور بلکہ وہ شخص زاید ہی یہ پیشہ لوگوں پر بزرگ ہونی کو اور انہیں ریاست یعنی کو اختیار کرتا ہی اور انکو اپنا قول اور فعل دکھاتا ہی انہیں  
 من جرح المواعظ عن الوعظ بغیر اذن الامام وانما كان كذلك لان الامام يجب عليه ان يقوم بمصالح الرعية ويرتب  
 واعظ کو کہہ دیوں اذن امام کی وعظ کہی ممانعت ہی اور ممانعت اسلٹی ہی کہ امام پر واجب ہی کہ واسطی مصلحت رعیت کی مستعد ہی اور ہر گز انہیں  
 في كل قرية وفي كل محلة عالما متدينا يعلم الناس دينهم فينظر في العلماء فمن يرى فيه علما وديانة وحسن عقيدة  
 اور ہر محلہ میں ایک ایک عالم دیندار تعین کری کہ وہ لوگوں کو دین تعلیم کیا کری پھر علماء میں غور کری جس میں علم اور دیانت اور نیک عقیدہ دیکھی  
 ياذن له ان يعظ الناس ومن لا يرى فيه هذه الصفات لا ياذن له في الوعظ لئلا يقع الناس في البدعة والضلال  
 انکو اجازت دی کہ لوگوں کو وعظ کیا کری اور جس میں یہ صفات نہ پادی تو انکو وعظ کی اجازت نہ دی تاکہ لوگوں کو بدعت اور بی راہی میں نہ پہنساوی  
 كما هو واقع في هذا الزمان وذلك لان الخلق لا يولدون بالعلم وانما يولدون بالجهل والجهل مرض من امراض القلوب  
 جیسا اس زمانہ میں ہو رہا ہی اور یہ اس واسطی ضروری کہ خلق عالم نہیں پیدا ہوتی یہی جہات میں پیدا ہوتی ہی اور جہات دلی بیماریوں میں سی ایک مرض ہی  
 فلا بد له من طبيب حاذق يعالجهم وينزل مرضهم بتعليم احكام الدين في صلته وفرعه ومن لم يكن حاذقا  
 سو اس مرض کی لٹی کوئی نیک طبیب چاہی کہ علاج کر کر دین کی اصلی اور فرعی احکام سکھا کر انکا دلی مرض کھو دی اور جو نیک طبیب نہیں ہی  
 لا ينزل مرضهم بل يزيدهم مرضا فيهلكهم وقد ذكر في الاحياء ان الدنيا دار المرض اذ ليس في بطن الارض لامميت  
 تو انکا دکھ نہیں کھو دیکھا بلکہ اور دکھ بڑا کر دیا کہ دنیا بیماری کا گھر ہی کیونکہ جو زمین کی اندر ہی سوز رہی ہی

بعضی ہی کی حدیث کی ایک کڑی



ولا على ظهرها الأسقيم ومرض القلوب أكثر من مرض الأبدان وإنما صار كذلك لثلاث على أحدها أن مريض  
 اور جو اسکی باہر ہی سو بیماری اور دلی دیکھ جسمانی بیماری زیادہ ہیں اور یہ حال تین سبب سے ہو گیا ہے ایک تو یہ کہ جو  
 مريض القلب لا يدري كونه مريضا والثانية ان عاقبة مرض القلب لا يشاهد قبل الموت بخلاف مرض البدن  
 دیکھا دیکھا ہی وہ اپنی تینوں دیکھا نہیں سمجھتا اور دوسرا سبب یہ ہے کہ دلی بیماری کا انجام موت ہی پہلی ظاہر نظر نہیں آتا  
 فان عاقبته موت مشاهد تنفر عنه الأطباء وتكون ما بعد الموت غير مشاهد قلت النفرة عن الذنوب  
 کہ اس کا انجام موت نظر آتی ہی سو ہی طبیعتیں اس سے نفرت کرتی ہیں اور موت کی بعد کا حال جو ظاہر نہیں نظر آتا اسلی گناہوں سے نفرت کم ہو گئی ہے  
 ويتكلم من تكلمها على فضل الله تعالى ولا يشتغل بعلاج مرض قلبه بل يشتغل بعلاج مرض بدنه من غير ان كان  
 اور گناہگار اللہ تعالیٰ کی فضل پر تمکین کر لیتا ہی اور اپنی دلی دیکھ کا علاج نہیں کرتا بلکہ بدن میں مرض کا علاج فضل الہی پر ہی تمکین کرتا ہی  
 على فضل الله تعالى مع كون فضل الله تعالى عاما في الدنيا والاخرة والثالثة وهي الداء العضال فقد الطبيب  
 باوجودیکہ اللہ تعالیٰ فضل دنیا اور آخرت دونوں میں برابر ہی اور تیسرا سبب یہ ہے اور یہ بڑا سخت دیکھ ہی یعنی طبیب کا ہونا  
 فان الأطباء هم العلماء وهم في هذا الزمان قد مرضوا مرضا شديدا حتى عجزوا عن علاج انفسهم فضلا عن  
 کیونکہ اسکی طبیب تو علماء ہیں سو اس زمانہ میں وہ خود ہی سخت بیمار ہیں یہاں تک کہ اپنا ہی علاج نہیں کر سکتی غیر کی تو کیا گنتی ہی اس سبب سے یہ دیکھ  
 علاج غيرهم وبهذا السبب عم الداء وانقطع الدواء وهلك الخلق بل اشتغل الأطباء بفنون الاغواء فليست  
 اور یہی زیادہ پھیل گیا اور علاج جاتا رہا اور خلق مر گئی بلکہ طبیب طرح طرح کی اغوا میں مشغول ہیں کاشکی وہ طبیب  
 اذ لم يصلحوا لم يفسدوا وليتهم سكتوا ولم ينطقوا فانهم اذا تكلموا لا يقصدون في مواضعهم الاستمالة قلوب العوام  
 اگر علاج نکر لے تو دیکھ ہی نہ بڑا ہی کاشکی وہ خاموش رہتی کچھ بولتی بیشک جب وہ بولتی ہیں تو اس دغوسی سواہیلا فی قلوب عوام کی کچھ اور غرض نہیں  
 ولا يتوصلون اليها الا بن كرا الرعاء والرحمة تكون ذلك لان في كراهم واخف على الأطباء فيتصرف الخلق عن مجلس  
 ہوتی اور اسکا وسیلہ یہ ہی امید اور رحمت کا ذکر ہوتا ہے کیونکہ یہ ہی کا لون میں لذیذ اور طبیعتوں پر ہلکا ہی ہر خفت مجلس دغوسی جب اوٹھتی ہی  
 وعظمتهم وقد استفادوا مزيد جراحة على المعاصي وهما كان الطبيب كين لك يملك المريض بالدواء حيث يضعه  
 تو انکو گناہوں پر اور وہی جرات پیدا ہوتی ہی اور جب طبیب ایسا ہوتا تو دیکھا دوا ہی سے مر گیا کیونکہ طبیب ہی عمل دوا  
 في غير موضعه فان الخوف والرعاء دواءان لكن لشخصين متضادين فالذي غلب عليه الخوف حتى هجر  
 دیتا ہی بیشک خوف اور رجا دونوں دوا تو ہیں پر ایسی شخص کی جو ایک ہی بیمار ہوں ہر جہر خوف اتنا غالب آیا کہ دنیا بالکل ترک کی  
 الدنيا بالكلية وكلف نفسه ما لا يطيق وضيق عليه العيش يكس سورة خوفة بذ كرا سباب الرجاء وسعة رحمة  
 اور اپنی جان طاقت سے زیادہ تکلیف میں ڈالی اور عیش تنگ کر لیا تو اسکی خوف کی شدت کو اسباب رجا کی اور فراخی رحمت الہی کا ذکر کر کی  
 الله تعالى ليعود الى الاعتدال وكذا المصّر على الذنوب المشتكى للثقة الممتنع عنها بحكم القنوط والياس استغظا  
 کھٹکای تاکہ وہ اعتدال پر آجائی اور ایسی ہی جو گناہ پر اڑا ہوا توبہ کا آرزو مند کہ سبب تا امید کی اور یاس کی اپنی گناہوں کو سخت سخت سمجھ کر  
 لذنوبه التي سبقت يعالج ايضا بذ كرا سباب الرجاء وسعة رحمة الله تعالى حتى يطعم في قبول توبته فيتوب  
 جو اس سے عمل میں آئی ہیں توبہ نکر تا ہو ایسی کا علاج ہی یہ ہے ذکر کرنا اسباب رجا کا اور فراخی رحمت الہی کا تاکہ توقع قبول توبہ کی پیدا ہو یہ وہ توبہ کی  
 فاما معالجة المعزول المسترسل في المعاصي بذ كرا سباب الرجاء وسعة رحمة الله تعالى فيضاهي معالجة المحرم  
 اور رہا دھوکے میں بڑا ہوا معاصی میں ہی قید اسکا علاج ذکر کرنا اسباب رجا کی اور یہاں فراخی رحمت الہی کی ایسا ہی جیسی تپ چڑھی کو  
 بالعسل وذكر في موضع اخر من الأحياء ان هذا الزمان زمان لا ينبغي ان يدكر فيه الخلق اسباب الرجاء وسعة  
 شہد ہلویا اور احياء کی ایک جگہ میں مذکور ہے کہ یہ ایسا زمانہ ہے کہ اس میں خلقت کی سامنی ذکر کرنا اسباب رجا کا اور یہاں فراخی



لیفهمه سامعوه ویتمكن فی قلوبهم ویحفظوه لما روی عن انس انه علیه السلام کان اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثا  
 كما سنی والی سمعہ بین اور انکی دلیل یہ ہے کہ ان کی باتوں سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام اگر کوئی بات فرماتی تو تین بار کہتی  
 حق تفہم عنہ لکن یجب علیہ ان یحترز عن خلط کلامه البدرۃ لما ذکر فی الاحیاء ان الواعظ یحظر من جملہ کلامہ  
 تاکہ غیب سمعہ میں لیکن واعظ پر واجب ہے کہ اپنی کلام میں رعیت کی باتیں نہ ملاوے کیونکہ احیاء میں مذکور ہے کہ واعظ اگر بدعت بیان کرتی لگی

یجب منعه ولا یجوز حضور مجلسه الا علی قصد الرمد علیہ ان قدر وان لم یقدر لا یحضر مجلسه وکن فیما کان کلامه  
 تو اس کا روکنا واجب ہے اور اس کی مجلس میں جانا جائز نہیں مگر بارادہ رک کی جاوی تو جاوی اگر قدرت رکھتا ہو اور اگر قدرت نہ ہو تو اس کی مجلس میں جاوی اور ایسی ہی اگر اس کی کلام  
 مائل الی الامر جہ وخرقة الناس علی المعاصی ویزاد بسببه رجاء الخلق علی خوفهم فهو منکر یجب منعه لکن  
 اور جا کی طرف جہتی ہو اور لوگوں کو معاصی پر جررت ہوتی ہو اور اس باعث سے خلق کو رجاء خوف سے زیادہ بڑھ جاوی وہ واعظ نہیں منکر ہے اور اگر روکنا چاہی  
 فسادہ عظیم الی الاقرب ولا یلیق بطباء الخلق ان یرجع خوفهم علی رجائهم لانہم الی الخوف احب و ذکر فی الرسالة  
 اسکا یہ فساد ہی بلکہ خفت کی حال کی مطابق یہ ہے کہ اور پھر ریاضی خوف غالب رہی کیونکہ خوف کی زیادہ تر محتاج ہیں اور امام غزالی کی رسالہ میں

المسافة یلها الولد للامام الغزالی ان الواعظ ینبغي له ان یكون عزمه وجمته ان یدعو الناس من الدنیا الی  
 جسکا نام یا ایہا الولد ہی مذکور ہے کہ واعظ کو چاہی کہ اس کا قصد اور ہمت یہ ہے کہ وہ لوگوں کو دنیا سے آخرت کی طرف بلاوی اور معصیت سے طاعت کی طرف  
 الاخرۃ ومن المعصیۃ الی الطاعة ومن الحرص الی القناعة و یحبب الیہم الاخرة و ینقض علیہم الدنیا و یعلمہم  
 طلب کری اور حرص سے قناعت کی طرف اشارہ کری اور او کو آخرت کی محبت اور دنیا کا بغض دلاوی اور او کو عبارات

العبادة والتقوی لان الغالب فی طباعہم الزیغ عن مفہم الشرع والسعی فیما لا یرضی اللہ تعالی فی قلبہم  
 اور پھر ہر گاہی تعلیم کری اسلئے کہ ان کی طبیعتوں میں اکثر شرع کی راہ سے لگی اور بر خلاف رضا مندی اللہ تعالیٰ کی سعی ہوتی ہی سو ان کی دلوں میں خدا کا خوف  
 الرعب ینقوم عما یرتقبہم من المخاوف لعل صفات باطنہم تتعیر ومعاملة ظاہرہم تتبدل ویظہر منہم الحرص  
 ڈالی اور او کو مسامحتی آتی ہوئی خوفناک چیزوں سے ڈراوی شاید کہ ان کی صفات باطنی بدل جائیں اور ظاہر کا معاملہ بدل جاوی اور اس سے طاعت کی حرص

الی المطاعة والرجوع عن المعصیۃ وهذا هو طریق الوعظ والنصیحة وکل واعظ لا یكون وعظه هكذا فوعظه وبال  
 اور معصیت سے رجوع ظاہر ہونی لگی اور یہ ہی ہی طریقہ وعظ اور نصیحت کا اور جس واعظ کا وعظ ایسا ہووی تو اس کا وعظ کہتی  
 علی المقاتل والسامع بل قیل انہ شیطان فی صورة الانسان ینخرج الخلق عن طریق الحق ویہلکہم فوجب علیہم ان یقروا  
 اور سنی دونوں پر وبال ہی بلکہ بعضی کہتی ہیں کہ وہ انسان کی صورت میں شیطان ہی کہ خلقت کو طریق حق سے ہچلا کر ہلاک کرتا ہی سو خلق پر واجب ہے کہ اس سے ایسا سامانی

منہ فرارہم من الاسد لان ما یفسدہ هذا الواعظ من دینہم لا یرتفع ان یفسد بمثلہ الشیطان ومن کان یدو  
 جیسے شیر سے بھاگتی ہیں کیونکہ یہ واعظ جتنا انکا دین برباد کرے گا شیطان کی قدرت نہیں کہ اتنا برباد کرے اور جس کو قابو اور قوت ہووی  
 قدرۃ یجب علیہ ان یزله من منابر المسلمین وینعہ عما باشرہ لانه من جملة الامر بالمعروف والنہی عن المنکر وکن الواعظ  
 واجب ہے کہ اس کو مسلمانوں کی منبر سے ہٹا دے اور وعظ کہتی ہی ہو کہی کیونکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں داخل ہی اور ایسی ہی وہ واعظ

الذین یشغلون بالقصص التي یتطرق الیہا الزیادة والنقصان والکذب والہمتان قد ورد فی السلف عن المجلس فی  
 کہ کہانیاں بیان کرتی ہیں جس میں زیادتی کتی اور جھوٹ اور ہمتان ملا ہو انہی قدیمین کی مجلس میں جانی سے منع کر گئی ہیں  
 مجلسہم لان القصص منہا ما ینفع سماعہ ومنہا ما یضر سماعہ وان کان صدقاً فمن فتنہ علی نفسہ ذلك البار یشغل  
 اسلئے کہ بعضی قصص کا سنا مفید ہوتا ہی اور بعضی قصوں کا سنا ضرر کرتا ہی اگرچہ سچا ہووی پھر جو شخص اپنی اور یہ دروازہ کھول لیگا تو اس پر

علیہ الصدق بالکذب والنافع بالضرار وقال احمد بن حنبل القصص ان کانت من قصص الانبیاء والصالحین  
 سچ جھوٹ میں اور نافع مضر میں ملا ہی گا تمیز نہ کی اور احمد بن حنبل کہتی ہیں کہ قصہ اگر انبیاء اور صالحی کا ہو







وهذا أحد الفرق بين علي الأنبياء وروى ان عمر بن عبد العزيز حدثنا بذلك وكان عنده رجل من اهل الحق فذكر  
 اور انبیا پر تہمت لیکنی یہی حد ہی اور روایت ہی کہ عمر بن عبد العزیز کی سامنی یہ ہی بیان ہوا اور اسکی پاس ایک شخص حقانی موجود تھا سوائی  
 الحديث به وقال ان القصبة ان كانت على ما في كتاب الله تعالى فما ينبغي ان يلتمس خلافا بان يقال غير ذلك  
 اس قصی کو چیلایا کہ قصہ داود کا اگر کتاب اللہ کی موافق ہی تو کیا مناسب ہی کہ اسکی خلاف تلاش کریں کہ اسکی سوائی اور کچھ  
 وان كانت على ما ذكرت فقد كفا الله تعالى عنها سائر اهل نبيه فما ينبغي ان يلتمس خلافا بان يقال غير ذلك  
 اور اگر تیری اظہار کی موافق ہو تو بیشک اللہ تعالیٰ فی اسکا اپنی پی پر پردہ رکھا تو اسکا بیان کرنا لائق نہیں ہی عمر بن عبد العزیز نے کہا  
 لسماع هذا الكلام احب الي مما طلعت عليه الشمس وانما قال ذلك لانها قصة زل فيها كثير من الناس وقالوا  
 یہ بات مجھ کو سب سے زیادہ پسند ہے جن پر آفتاب چمکے ہی اور یہ پہلی کہا کہ یہ ایسا قصہ ہی کہ اس میں بہت لوگ پہلے پڑی ہیں اور داود  
 في بني الله داود عليه السلام ما لا يليق بحال الانبياء فان اصل القصة على ما ذكر في بعض النقا سيران داود النبي  
 نبی علیہ السلام کو ایسا کہی گئی ہے کہ انبیاء کی حال ہی مناسب نہیں ہی اور اصل قصہ موافق بعضی تفسیر کی ہوں ہی کہ داود علیہ السلام کی نظر اور یا کی  
 سراج امرأة رجل يقال له اوريا فقال قلبه اليها فساله ان يطلقها فاستحي ان يرده ففعل قز وجها وهو امسليا  
 جو رو پر چمکی تو اس پر اور نکادل آگیا سو داود نے فی اور یا کو کہا کہ اسکو طلاق دیدی اسکی حیا کی ماری سوال رد نکلیا جب اسکی طلاق دیدی اور چھوٹی لگا کر لیا  
 التبعي وكان ذلك جائزا في شريعة معتاد ابلين امته غير محل بالمرة حيث كان يشل بعضهم بعضا ان ينزل له  
 اور وہ عورت سلیمان علیہ السلام کی تھی اور یہ طریقہ اسکی شریعت میں جائز اور امت میں مروج تھا اور علامت تھا کہ یہ کچھ بکلی بی بی کی کچھ پند آتی تھی تو یہ کچھ میں سے ایک کچھ تھا  
 عن امرأة فيزوجها اذا عجبته وكان الانصار في صدر الاسلام يواسون للمهاجرين بمثل ذلك من غير تكبر خلافا عليه  
 کہ اپنی بی بی میری تھی جو رو پر چمکے تھا اور انصار ابتدا اسلام میں اس طرح فی وطن و وطنہر میں ہجرت کی ساتھ طریق مروت برتی تھی ہاں داود علیہ السلام کو  
 لعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شأنه لم يكن ينبغي له ان يتعاطى ما يتعاطاه احاد امته ويسال رجال الناس  
 بعبقريت منزلت اور رفعت قربت اور علو شان کی مناسب تھا کہ ایسا معاملہ کریں جو کہ اسکی امت کی اولی آدمی کرتی تھی اور وہ ہی ایسی شخص ہی سوال کریں کہ اسکی  
 الامرة واحدة ان ينزل له عنها فيزوجها مع كثرة نساء بل كان ينبغي له ان يغالب هواه ويقهر نفسه ويصبر  
 پس ایک ہی بی بی تھی کہ میری تھی جو رو پر چمکے تھا اور اس کی نکاح کر لیں یا وجودیکہ انکی پاس بی بی بہت تھیں بلکہ انکو یوں لازم تھا کہ وہ کو مغلوب کرتی اور نفس کو دبا لیتی  
 على امتحن به فعلى هذا القول لا يلزم في حق داود الا تركه الاولى لان وقوع بصره عليه كان من غير قصد  
 اور اس امتحان پر صبر کرنے اس بیان کی موافق حضرت داود کی حق میں یہی لازم آتا ہی کہ ترک اولی ہوا کیونکہ اس عورت پر نظر تو بلا قصد چمکی تھی  
 فلا يكون ذنبا وكذا ميل قلبه اليها عقيب النظر لا يكون ذنبا لان الاحتراف عنه غير مقدور للبشر وانما عوتب كل  
 سو کچھ گناہ نہیں ہی اور ایسا ہی دیکھنے کی بعد دل کا آجانا کچھ گناہ نہیں ہی کیونکہ یہ مسلم آدمی کی بس میں نہیں ہی اور یہ تمام عتاب الہی  
 هذا العتاب حتى بحث المملكة بالخصومة عندة تمثلا لمحاله وتقرير لذلك لديه لان الانبياء يواخون بآدني شئ  
 کہ اسکی پاس فرشتی جبرتی ہوئی اسکی حال کی صورت اور تقریر لیکر آئی تو اسکی ہوا کہ انبیاء علیہم السلام سے مواخذہ ایسی ذرہ بات پر ہو جاتا ہی  
 كان منهم ما لا يؤخذ بذلك غيرهم بل بعد ذلك من غيرهم من ارفع الاعمال واجلها الا ترى ان يونس النبي لما دعي  
 کہ اور ونسی اس پر مواخذہ نہیں ہوتا بلکہ وہ بات اور دن کی حق میں بڑا عمل اور نیک تر ہوتا ہی کیا معلوم نہیں کہ یونس نبی علیہ السلام فی جب اپنی قوم کو  
 قومه الى الايمان وابوا عن قبوله واصروا على الكفر والعصيان وبالغوا في العناد والطغيان حتى عبل صبره ولو  
 ایمان پر لایا اور انہوں نے تئیر سے انکار کیا اور کفر اور عصیان پر اڑ گئی اور عناد اور سرکشی حکم کو پچا دی بیان تک کہ اسکو صبر دشوار ہو گیا اور  
 يطبق على المصاهرة معهم خرب من بينهم غضبا لله تعالى وبغضا للكفر وهذا وان كان بعد من ارفع الاعمال  
 طاقت صبر کی نہ ہی تو انہیں ہی خدا کی واسطی غصہ ہو کر کفر کی دشمنی کی ماری چلی گئی یہ بات اگر صبر اور مؤمن کی حق میں عمدہ اور نیک تر عمل

واجبها بالنسبة الى غيره من اجد المؤمنين لكن لما كان خروجه من بينهم بلا اذن من الله تعالى وكان عليه  
 ان يصبر وينتظر الاذن من الله تعالى عوتب وحبس في بطن الخوت مقدرا لما شاء الله تعالى والحاصل  
 ان الانبياء في زمان نبوتهم معصومون عن الكبائر مطلقا وعن الصغائر عدا لكن يجوز صدور الصغائر عنهم  
 سهر او على سبيل النسيان او على سبيل الخطاء في التاويل وتسمى ذلك ذلة وهي الصغيرة التي يفعل من غير قصد  
 اليها كما قال الامام السخري ما الزلة فلا يوجد فيها القصد الى عينها وانما يوجد فيها القصد الى اصل الفعل  
 لانها مأخوذة من قولهم ترك الرجل في الطين اذا لم يوجد منه القصد الى الوقوع ولا الى الثبات بعد الوقوع  
 وان وجد منه القصد الى المشي في الطريق وانما يؤخذ الانبياء عليها لانها لا تخلو عن نوع تقصير يمكن المكلف  
 الاحتراز عنه عند التثبت واما المعصية حقيقة فهي فعل حرام يقصد اليه مع العلم بحرمة فيستحيل صدق  
 عنهم ولا يوجد صدور الذنب عنهم في زمان نبوتهم من قصصهم الواقعة في القرآن والاحاديث والاثار الجوا  
 عن تلك القصص اجلا ان كان منها منقول بالاحاد يجب دونه لان نسبة الخطاء الى الرواة اهن من نسبة  
 المعاصي الى الانبياء وما كان منها منقول بالاثار او كانا واجب  
 ولا يوجد له محيص يحمل على انه كان من قبيل ترك الاولى او من الصغائر الصادرة عنهم سهر او نسيانا  
 بيا في تسميته ذنبا كما في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولا استغفار عنهم كما في قصة  
 داود النبي ولا الاعتراك بكونه ظلما كما في قصة ادم النبي لانه وان كان حسنة بالنسبة الى غيرهم لكن  
 بالنسبة اليهم يعد ذنبا ويستغفرون عنه ويعترفون بكونه ظلما لكن حسنات الابرار سيئات المقربين ولهذا  
 قال اهل العرفان من كان في مقام القرب مع الله تعالى وتحركت همته بالتصرف في نهالة لتدبر ما يفطر في ليله  
 اهل عرفان كهنتي من كان في مقام القرب مع الله تعالى وتحركت همته بالتصرف في نهالة لتدبر ما يفطر في ليله

وكان من قبيل ترك الاولى او من الصغائر الصادرة عنهم سهر او نسيانا

تكتب له خطبة لان ذلك من قلة الوثوق بفضل الله تعالى وقلة اليقين برب وقته الموعود وهذه مرتبة الانبياء  
 توأمت حتى من خطا كني جاتي هي كيونكراسين فضل النبي به برهوسه كامل اور روزی موعود پر یقین نہیں ہی اور یہ رتبہ انبیاء  
 والصدیقین ولاولیاء المقربین المجلس الثالث والثمانون فی بیان ان الله یبعث هذه الامة  
 اور صدیقین اور اولیاء مقربین کا ہی تراسی مجلس اس بیان میں کہ اللہ تعالیٰ اس امت کی لئی  
 علی رأس كل مائة سنة من یجد الدین قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله یبعث  
 ہر صدی کی سر ہی پر ایسا شخص پیدا کرتا ہی کہ دین از سر نو قائم کر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ  
 لهذه الامة علی رأس كل مائة من یجد لها دینہا هذا الحدیث من حسان المصابیح رواه ابوہریرة والمراد  
 اس امت کی واسطی ہر صدی کی سر ہی پر ایسا شخص پیدا کرتا ہی کہ دین کو از سر نو قائم کری یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابوہریرہ کی روایت سے ہے اور  
 من رأس كل مائة سنة اولها من هجرة النبوة والمراد من تجدید الدین للامة احیاء ما اندرس من العلم بالکتا  
 ہر صدی کی سر ہی صدی کا ابتداء ہجرت نبوی سی اور دین نیا کر نہیں امت کی لئی زندہ کر دیتا ہے انی اعمال کا موافق کتاب اور سنت کی  
 والسنة والامر مقتضاها فان المبعوث علی رأس المائة والمجد للدين قيل يلزم ان يكون رجلا متصفا بالعلم  
 اور انکی موافق امر کرنا ملو دی نہیں صدی کی سر ہی پر دین کا مجدد جو مبعوث ہو تو کہتی ہیں کہ ضروری کہ وہ شخص علم میں مشہور اور فضیلت میں  
 معروف بالفضل مشا را لیه فی الدین وان ینقض المائة وهو حی ولا یعلم ذلك المجدد الا بغلبة الظن ممن  
 معروف اور دین میں مشا را لیه ہو اور ساری صدی میں زندہ رہی اور وہ مجدد لینی ہم عصر علماء میں سی شہان غالبی  
 عاصره من العلماء بقرائن احواله ولا تنفاجعلہ اد المجدد للدين لابد ان يكون عالما بالعلوم الدينية الظاهرة  
 پیسلہ قرائن احوال اور افادہ علم کی معلوم ہوتا ہی کیونکہ دین کا مجدد ضروری کہ تمام علوم دینی ظاہری اور باطنی کا عالم  
 والباطنة ناصر السنة قاطع البدع وان یعم علم اهل زمانه وانما كان التجديد علی رأس كل مائة سنة  
 اور سنت کا حامی بدعت کا اوکھاڑیوالا اور انکا علم تمام اہل زمانہ پر عام ہو اور ہر صدی کی سر ہی پر تجدید دین کی اسلئی ہوتی ہی  
 لا یخزم العلماء فیہ غالباً واندراس السن وظهور البدع فیمتاج حیثئالی تجدید الدین فیاتی اللہ من  
 کہ اس مدت میں اکثر علماء کم ہوجاتی ہیں اور سنتیں پرانی اور بدعتیں ظاہر ہوجاتی ہیں سو اب تجدید دین کی ضرورت پڑتی ہی سواہ تعالیٰ خلق میں ہی  
 الخلق بعض من السلف اما واحدا ومتعددا فكان عند المائة الاولى عمرو بن عبد العزيز وعند المائة الثانية  
 بعض متقدمین کی کیسکو موجود کر دیتا ہی یا ایک یا کئی سو پہلی صدی کی سر ہی پر تو عمر بن عبد العزیز ہی اور دوسری صدی پر  
 الامام الشافعی وعند المائة الثالثة ابن شریک والاشعری وعند المائة الرابعة الباقلانی وعند المائة الخامسة  
 امام شافعی اور تیسری صدی پر ابن شریک اور اشعری اور چوتھی صدی پر باقلانی اور پانچویں صدی پر عبد  
 الامام الغزالی وعند المائة السادسة الامام فخر الدین الرازی والرافعی وعند المائة السابعة ابن دقيق  
 امام غزالی اور چھٹی صدی پر امام فخر الدین رازی اور رافعی اور ساتویں صدی پر ابن دقیق العبد  
 وعند المائة الثامنة الحبر البلقینی والمحقق زین الدین وعند المائة التاسعة الامام السيوطی وعند المائة  
 اور آٹھویں صدی پر جبرلقینی اور حافظ زین الدین اور نوین صدی پر امام سیوطی اور دسویں  
 العاشرة لم یبتین من هو قال السيوطی ونظیر هذا الحدیث ما ورد ان رأس كل مائة سنة یكون عندها  
 صدی پر معلوم نہیں کون ہی سیوطی کہتا ہی اس حدیث کی نظیر وہ ہی جو وارد ہوا کہ ہر صدی کی سر پر ایک امیر ہوتا ہی  
 امیر فكان عند المائة الاولى الحجا الم الذي عم ظله وفساده فجدد الله تعالى بعمر بن عبد العزيز وكان عند  
 سو پہلی صدی پر زجاج تھا جسکا ظلم اور فساد کہو گیا سو اللہ تعالیٰ دین کی تجدید عمر بن عبد العزیز ہی کی  
 اور دوسری



المائة الثانية فتنة المأمون الذي خالطه المعتزلة فحسنوا له القول بخلق القرآن وغير ذلك  
 اور دوسری صدی پر مامون کا فتنہ ہو کہ معتزلین نے خالطت ہم پہنچا کر اوسکو حدوت قرآن کا اور سوای اسی  
 من البدع الاعتقادية حتى امتحن العلماء بذلك امتحاناً ما في الاقطار ومن لم يحب فبعضهم  
 اور کبریات اعتقادی کا قایل کر دیا بیان تک کہ اوسنی اس مسئلہ میں عام علماء دینی زمین کا امتحان لیا اور حبشی مانا پھر بعض کو  
 ضرب وبعضهم قتل وبعضهم قتل وهذه من اعظم الفتن في هذه الامة ولم يدع خليفة قبله الى  
 مارا اور کیکو قید اور جبر کیا اور کیکو جان سی مارا اسرائیل میں اکی برابر کوئی فتنہ نہیں ہوا اور میں سی پہلی کسی غیظہ فی بیعت کو اتنا رواج  
 شی من البدع فقيض الله تعالى عند هذه المائة الشافعي فطبق الارض بجلوه وهو اول من افق  
 نہیں دیا سو اللہ تعالیٰ نے اس صدی پر شافعی کو پیدا کیا پس اوسنی اپنی علم سی زمین کو پر کر دیا اور انہوں نے سب سی پہلی  
 بقتل من قال بخلق القرآن وتكفيره وكان عند المائة الثالثة فتنة القرامطة في كثير من البلاد  
 واسطی قتل اور کفر ایسی شخص کی جو حدوت قرآن کا قائل ہو فتویٰ دیا اقبیری صدی پر قرامطہ کا فتنہ اکثر شہروں میں پھیلا  
 حتى دخلوا مكة وقتلوا الحجاج في المسجد الحرام قتلا ذريعا وطرحوا القتلى في بئر زمزم وضربوا الحجاج الاسود  
 یہاں تک کہ مکہ میں جاکر حاجیوں کو مسجد الحرام میں بہت قتل کیا اور لاشیں چاہ زمزم میں ڈال دیں اور حجر اسود کو  
 بالدبوس فكسروه ثم قلعه وحمله الى بلادهم وبقى عندهم اكثر من عشرين سنة ثم اشترى منهم  
 گرز مار کر توڑ ڈالا پھر اوکھا کر اپنی ملک کو لیکٹی اور بیس برس سی زیادہ اوکٹی پاس رہا پھر اوسنی تیس ہزار دینار کو خرید کر  
 بثلاثين الف دينار اعيد الى مكة في محله وكان عند المائة الرابعة فتنة الحاكم بامر الله وناهيك ما فعل  
 مکہ میں آئی اور اوسی حکم پر رکھا اور چوتھی صدی پر فتنہ حاکم بامر اللہ کا ہوا اور کچھ حد نہیں جو فساد  
 من الفساد بل هو اعظم شرا من كان قبله بكثير فانه امر الناس بالسجود له اذ ذكر اسمه في الخطبة و  
 کہ اوسنی کیا بلکہ کھا فساد پہلی کی نسبت کئی درجہ بدتر تھا کیونکہ اسی لوگوں کو یہ حکم دیا کہ جب خطبہ میں میرا نام آوی تو سجدہ کرے اور  
 من كان قبله لم يامر احدا بالسجود له اذ ذكر اسمه في الخطبة وكان عند المائة الخامسة استيلاء  
 جو فساد سی پہلی تھی کسینی اپنی ہی سجدہ کا حکم نہیں دیا تھا کہ جب خطبہ میں میرا نام آوی تو سجدہ کرے اور پانچویں صدی پر اکثر شام کی شہروں پر  
 الفراعنة على كثير من البلاد الشامية حتى دخلوا بيت المقدس وقتلوا فيه وحده اكثر من سبعين الفا  
 فرنگیوں کا غلبہ ہو گیا یہاں تک کہ انہوں نے بیت المقدس جاکر صرف دس ستر ہزار آدمیوں سی زیادہ قتل کر ڈالی  
 وذهب الناس هاربين من الشام الى العراق مستعينين على الفريخ وبقى بيت المقدس في ايديهم احد  
 اور خفت فرنگیوں کی فریادی شام سی عراق کو بھاگ گئی اور بیت المقدس تین مہینے ایک روز اکی قبضہ میں رہا  
 وتسعين يوما الى ان خلاصه الله تعالى عنهم بيد السلطان صلاح الدين بن ايوب وكان عند المائة  
 آخر اللہ تعالیٰ نے اکی قبضہ میں سی سلطان صلاح الدین بن ایوب کی ہاتھ پر چھوڑا اور چھٹی صدی پر  
 السادسة خراج التار و عموم الفساد حتى ان العلماء حكموا بكفرهم واختلفوا في البلاد التي استولوا عليها  
 قوم ستار فی غلبہ کر کے فساد عام کر دیا یہاں تک کہ علماء نے اکی کفر کا فتویٰ دیا اور ان شہروں میں جن پر غالب ہو گئی تھی اختلاف ہی تھا  
 هي من بلاد الاسلام ولا قالوا البلاد التي في ايديهم اليوم لاشك انها من بلاد الاسلام لعدم اتصاف  
 اکی وہ شہر دلا الاسلام میں یا نہیں اور کہتی ہیں کہ جو شہر آج اکی قبضہ میں ہیں بیشک وہ دلا الاسلام ہیں کیونکہ دار الحرب سی شخص نہیں تھا  
 بلاد الحرب ولم يظهروا فيها احكام الكفر بل البلاد التي عليهم وال مسلم من جهتهم يجوز فيها اقامة الجند  
 اجزہ انہیں احکام کفر کی جاری کئی نہیں کیہ جس شہر میں اکی طرف سی مسلمان حاکم ہی اوسید نمازین جمع ہو



الاعیاد واخذ الخراج وتقلید القضاة وتزویج الیتیم لاستیلاء المسلم علیها وطاعته للکفرة اما مواد عجم  
عبدی بزمی اور خراج کالینا اور قاضیوں کا منصوبہ ہونا اور یتیموں کا نکاح کر دینا جائز ہے کیونکہ ان شہروں پر مسلم کا غلبہ ہے اور وہ کفار کا جو مطیع ہے یا تو بدلتا ہے  
اور فساد دیتا ہے واما البلاد التي علیها ولا کفار فیمون فیها ایضا اقامة الجمعة والعیدین والقاضی قاضی بزمی  
یا قریب کی ہے اور جن شہروں پر کفار حاکم ہیں سوا انہیں بھی جمعہ اور عیدین کا قائم کرنا جائز ہے اور قاضی بھی قاضی ہوگا مسلمانوں کی بزمی  
المسلمین اذ قد تقرر ان بقاء شئی من العلة یبقی بالحکم وقد حکمنا بلا خلاف بان هذه الدیارات قبل استیلاء  
سی اسلی کہ یہ بات شری ہوئی ہے کہ جب تک کچھ علت باقی رہی حکم باقی رہتا ہے اور بیشک بلا خلاف یہ یقین کر چکی ہیں کہ یہ شہر قوم تنار کی غلبہ سی  
التنازل من دیار اسلام وبعد استیلائهم اعلان الاذان والجمعة والجماعة والحکم بمقتضى الشرع والفتویٰ ثلث  
پہلی دیار اسلام تھی اور ان کی غلبہ کی بعد پر ملا ہونا اذان اور جمعہ اور جماعات کا اور حکم مطابق شرع اور فتویٰ کی جاری ہے  
بلا نکیر من ملوکهم فالحکم بانها من بلاد العربیة جہتہ واعلا ببع الخراج والاضراب المکوس برسوم التنازل  
اونکی بادشاہ کو انہیں کچھ ٹیکہ دینا کہ دار الحرب ہے اسکی کوئی وجہ نہیں ہے اور ظاہر شراب کا کھنا اور چمچ اور خراج کالینا موافق رسم تنار کی ایسا ہے  
کالینا بنی قریظہ فی المذینۃ بالتمہود وطلب الحکم من الطاغوت فی مقابلة رسول اللہ علیہ السلام ومع ذلك کالینا  
جب بنی قریظہ مدینہ میں یہودیت ظاہر کرتی تھی اور بتوں سی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقابلہ میں حکم لیتی تھی تبصر یہی مدینہ بلاشبہ  
بلدۃ الاسلام بلا سبب ثم ان من قال منهم انما مسلم وشہد بکلمتی الشہادة یحکم بالاسلام لکن فی الخلاصة مسئلۃ التنبیہ  
دار الاسلام تھا پہر بیشک جو شخص ان میں سے کسی میں مسلم ہوں اور دونوں شہادت کی گواہی دی تو اسکی اسلام کا حکم ہووے گا لیکن علامین ایک مسئلہ ہے کہ ان  
علیہا وہی ان اهل بلدة اذا کانوا یدعون الاسلام ویصلون ویصومون ویقرءون القرآن ومع ذلك یبعدون الاوثان  
اطاع دینی چاہی یعنی اگر ایک شہر والی دعوی اسلام کا کرتی ہوں اور نماز پڑھتی ہوں اور روزہ رکھتی ہوں اور قرآن کی تلاوت کرتی ہوں اور شہرت پرستی کرتی ہوں  
فاغار علیہم المسلمون وسببهم وارجو ان انسان ان یشتری من تلك السبایا ان کانوا یقرون بالعبودية لملککم جاز الشراء  
پہر مسلمان اور نہ غارت کر کر گرفتار کر لاویں اور کوئی شخص ان قیدیوں میں سے کسی کی خریداری کا ارادہ کری تو اب اگر اپنی بادشاہ کی عبودیت کا اقرار کرتی ہیں تو خریدنا  
وان لم یکنوا مقرین بالعبودية لملککم جاز بشرأ النساء والصبیان دون الکبار قال قاضیخان فی فتاواه  
اور اگر اقرار اپنی بادشاہ کی عبودیت کا نہیں کرتی تو خریدنا عورتوں اور بچوں کا جائز ہے بڑی مردوں کا جائز نہیں قاضی خان اپنی فتاویٰ میں کہتا ہے  
لانہم لما قرأوا بالاسلام ثم عبدوا الاوثان کانوا مرتدین فیجوز استرقاق نسائهم وصغارهم ولا یجوز استرقاق کبارہم  
اسلی کہ جب انہوں نے اسلام کا اقرار کیا اور پہر بت پرستی کی تو وہ مرتد ہوئے تو ان عورتوں اور بچوں کا غلام کر لینا جائز ہے اور بالغ مردوں کا غلام کر لینا جائز نہیں  
الا ان یکنوا مقرین بالعبودية لملککم فحیجوز استرقاقهم فاذا ملککم السبایا یجوز لہ بیعہم وکان عند المائۃ  
ہن اگر اپنی بادشاہ کی عبودیت کی قائل ہوں تو اب انکا بھی غلام کر لینا جائز ہے جب قید کر لیا اور انکا مالک ہوا تو انکی بیع بھی جائز ہے اور ساتویں  
السبعة لاء وقناء عظیمان فی دیار مصر والشام بحیث اکلت الحی والبغال والکلاب کان عند المائۃ النامۃ فقتۃ  
صدی پر غلط گرائی اور وہاں دیار مصر اور شام میں اسقدر ہوئی کہ گدے ہی اور شجر اور کئی کہانی اور آٹھویں صدی کا یہ فتنہ  
تمثلت واما المائۃ التسعة فقد قال العلامة الناصر لا اشک ولا امر تالان فتنۃ المائۃ التسعة ہی فتنۃ السلطان  
تیمور لنگ بہا اور نویں صدی کا یہ علامہ ناصر کہتا ہے کہ اسمین مجھ کو کچھ شک اور شبہ نہیں ہے کہ فتنہ نویں صدی کا وہ فتنہ سلطان سلیم خان کا ہی  
سلیم خان و حروبہ مع اخوتہ و قتلہ ایاہم و اولادہم ثم حروبہ مع صاحب الشرف وکسرہ و قتلہ و اخذ بلادہ ثم اجتماعہ  
اور انکی اطمان بہا یون سی اور انکی اولاد کا قتل کرنا پہر انکی جنگ و جدال صاحب الشرف سی او اسکا توڑنا اور مار ڈالنا اور ملک چھین لینا پہر  
بعسکرم مصر و قتل سلطانہا و اکرام اہلہا ثم دخوله مصر و فعلہ فیہا مع اہلہا ما فعلہ فی المائۃ العاشرة ظہرت فتنۃ  
مصر کی لشکر کی ساتھ جمع ہونا اور انکی سلطان کو اور بڑی بڑی امیرون کو قتل کرنا پہر مصر میں جا کر وہ انکی باشندوں کی ساتھ جو کچھ اور دسویں صدی میں بہت سی

کثیرة متوالیة غیر منقطعة الی الان حتی کان اهل الاسلام یعامل بعضهم مع البعض معاملة الکفار فی قتلهم  
 بیای پیورہوئی جو آج تک چنی آقہ میں بیان تک کہ اہل اسلام ایک دوسری کی سہانتہ کفار کا سامانہ کرتا ہی کوئی سیکو مارڈو اتا ہی  
 بعضا وقد روی عن جریر انہ علیہ السلام قال فی حجة الوداع لا ترجعن بعکم کفار ایضاً بعضکم مرقاب بعض  
 اور جریر ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی حجة الوداع میں فرمایا تم میری بعد کافر مت ہو جانا کہ ایک دوسری کو قتل کرنا شروع کری  
 یعنی ان شان الکفار ان یقتل بعضهم بعضاً ولا تشبهوا ہم فی ما المؤمنون فی قتل بعضهم بعضاً ولا یکن افعالکم شبة  
 مراد یہ ہے کہ یہ کفار کا چلن ہی کوئی سیکو مارڈو الی سوتہ مؤمن ہو کر آپ کی خون ریزی میں اوٹکی مثل نہو جانا اور تمہارا چلن مسلمانوں کی  
 بافعالہم فی ضرب مرقاب المسلمین وروی عن ابی بکر انہ علیہ السلام قال اذا التقی المسلمان فحل احدهما السلاح علی  
 قتل من اولی افعالی نہ ملنی لگی اور ابو بکر ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب دو مسلمان مقابل ہوئی ہن پہر کوئی اپنی بیانی پر ہتیار اودھنا  
 اخیه فہما فی جوبہم فاذا قتل احدهما صاحبه دخلاھا جمیعاً فان القاتل یدخلھا بفعلہ والمقتول یدخلھا بسعیہ  
 تو وہ دونو دوزخ کی جہنم میں جا چکے ہی یا کو قتل کر دیتا ہی تو دونو دوزخ میں جاتی ہن قاتل تو اوکو مار کر دوزخ میں جاتا ہی اور مقتول اپنی بیانی کی سعی ہی  
 فی قتل اخیه کما اجاب بہ النبی علیہ السلام فی حاشا اخر ولہ ابو بکر انہ علیہ السلام قال اذا التقی المسلمان  
 دوزخ میں جاتا ہی چنانچہ اسکا جواب نبی علیہ السلام فی ایک حدیث میں دیا ہی وہ ہی ابو بکر ہی روایت کرتا ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب دو مسلمان تواریکر  
 بسیفہما فالقاتل والمقتول فی النار قال ابوبکر قلت یا رسول اللہ ہذا القاتل فما بال المقتول قال انہ کان حربیاً  
 مقابل ہوئی ہن تو قاتل اور مقتول دونو جہنم میں ابوبکر کہتا ہی میں عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو قاتل ہی مقتول کا کیا قصور ہی فرمایا یہ ہے ہی اپنی بیانی کی  
 علی قتل اخیه وروی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال باءرا بالاعمال فتناکظہم الیل المظلم یصم الرجل مؤمناً ویسمی  
 قتل بہ حربی ہتا اور ابو ہریرہ ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جلدی کرو اعمال کی فتنوں پہ جیسی بکڑی اندھیری رات کی طرح کو آدمی مسلمان ہوگا اور شام کو  
 کافراً ویسمی مؤمناً ویصم کافر بیدیم دینہ بعض من الدنیا فکانہ علیہ السلام قال سبائی فتن کا لیل المظلم لا یفر احد  
 کافر اور شام کو مسلمان ہوگا اور صبح کو کافر ہنا دین بوض سباب دنیا کی بچہ لگا سگو یا نبی علیہ السلام فی فرمایا اب نزدیک سبائی فتنی آؤنگی جیسی اندھیری رات  
 طریق الخلاص منها ولا یقدر صاحب العزم علی محافظۃ الوظائف والافات فیہا فاسرعوا بالاعمال الصالحۃ قبل ان یاتیکم الفتن  
 سیکو غصی کا رستہ نہ لیکھا اور اوس میں صاحبہ کو قدرت ہیافظت وظائف اور اوقات کی نہ رہیگی سو جلدی کرو صالح اعمال میں اس ہی پہلی کہ تمہر فتنی آجاوین  
 ان عند فجئنا لا یخلوا اما ان یقتل طائفتان من المؤمنین ویستحل کل منہما دم الاخری والہا فیکفر بہذا الاعتقاد واما  
 کیونکہ جب فتنی آؤنگی تو کوئی دو جماعت مؤمنین کی نہ باقی رہیگی بلکہ ایک دوسری خون اور مال حلال سمجھی گا سوس عقیدہ ہی کافر ہووینگا اور  
 ان یغل البفسقۃ ویریقون دماء المسلمین ویأخذون اموالہم بغیر حق ویزنون ویشرکون الخمر ویلینون الخمر ویعتقدون  
 یا فساق غالب ہوکر مسلمانوں کی خون ریزی کرینگی اور ناحق اوٹکی مال جہنم لینگی اور نہ ان لینگی اور شراب پیوینگی اور حریر پہنیں گی اور اعتقاد کرینگی  
 انہم علی الحق ویفتیہم بعض علماء السوء بجواز افعالہم ویزعمون انہ یقتلون السارق ویصلبونه باعتقاد جوار قتلہ  
 کہ ہم حق پر ہیں اور بعضی علماء بداد کو فتویٰ دیں گی کہ یہ افعال جائز ہیں اور بعضی وقت جائز سمجھ کر چور کو قتل کریں گی اور سول چڑاویں گی  
 وصلبہ ویکفرون بذلک الاعتقاد لان حد السارق لیس القتل والصلب بل حدہ قطع یدہ لقلہ تعالی والسارق و  
 اور اس ہی اعتقاد ہی کافر ہو جاوینگی پہلی کہ چور کی حد قتل اور سولی نہیں ہی بلکہ چور کی حد ہاتھ کاٹنا ہی بدین سآئہ ک اور چور کوئی چور نہ  
 السارق فاقطعوا یدہما ولیس ذلک الا وقوع ماروی عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص انہ علیہ السلام قال ان  
 یا حورث تو کاٹ ڈالواوٹکی ہاتھ اور یہ اعلیٰ روایت کا ظہور ہی جو عبد اللہ بن عمرو بن العاص ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا بیشک  
 اللہ تعالیٰ لا یقبض العلم انتزاعاً بمنزوعہ عن العبادہ لکن یقبض العلم یقبض العلماء حتی اذا لم یبق عالم اتخوذ الناس  
 نہ علم یون نہیں اور ہٹ لینگا کہ آدمیوں کی دین ہی نکال لی لیکن علماء کو قبض کرگا اور ہٹا لینگا یہاں تک کہ جب کوئی عالم باقی نہ رہی گا تو لوگ جاہلو کو سردار بنالین گی

مرء وساجد لا یستلوا فافتوا بغیر علم فضلو واضلوا فانه علیه السلام بین فی هذا الحدیث ان الله تعالى لا یقبض  
 جب اوسے پوچھیں گی تو وہ جہالت سے فتویٰ دینگے پہر آپ ہی گمراہ ہونگی اور انکو گمراہ کرینگے بیشک نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ علم کو  
 العلم من بین الناس علی طریق محوہ من صدور العلماء ورفیع من بینہم فی السماء فان ذلك وان كان جائزاً فی قدرۃ  
 لوگون میں سے یوں نہیں قبض کرے گا کہ علماء کی دین سے بہلا دیوی اور انکی اندر سے آسمان پر لیجائی کیونکہ اس طرح ہی اگرچہ باعتبار قدرت الہی کی ہر کچھ ہی  
 الله تعالى لان هذا الحدیث يدل علی عدم وقوعہ بل الواقع انہ تعالیٰ یقبض العلم بقبض ارواح العلماء فانه تعالیٰ  
 پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ یوں نہ ہوگا بلکہ یوں قبض ہوگا کہ اللہ تعالیٰ علماء کی روحیں قبض کر کے علم کو اوٹھا لینگا اور جب اللہ تعالیٰ  
 اذ قبض ارواح العلماء ولم یترك عالماً یبقی الجہال فیتخذہم الناس لكونہم فی رى العلماء قضاء ومفتین فیقضی قاضیہم  
 علماء کی روح قبض کرے گا اور عالم چھوڑے گا تو جاہل باقی رہ جائیگی سو لوگ انکی سند پر بیٹھیں گے کیونکہ وہ جاہل علماء اور قاضی اور مفتیوں کی صورت ہونگی پہر انہیں  
 بغیر علم وافتی مفتیہم بغیر علم فیکونون ضالین ومضلین قال الذمیر فی هذا الحدیث یمین ان المراد بقبض العلم فی الاصل  
 قاضی بدون علم کی حکم جاری کرے گا اور مفتی بدون علم کی فتویٰ دینگے سو آپ ہی گمراہ ہونگی اور انکو گمراہ کرینگے ذمیر کہتا ہے یہ حدیث بیان کرتی ہے کہ علم کی اوٹھ جانے سے مراد حادث  
 المطلق لیس محوہ من صدور حفاظہ بل معناه انہ یموت حتمۃ یتخذ الناس رءوساً جہلاً یحکمون بجہال التہم ویفتون  
 مطلقہ میں یہ نہیں ہے کہ حافظوں کی سینہ میں سے محو ہو جائیگا بلکہ یہ ہے کہ حافظہ سب جادینگے پہر لوگ جہال کو سردار بنالیں گی وہ اپنی جہالت سے حکم دینگے اوسانہی جا  
 فیصلون ویضلون قال القرطبی معنی الحدیث ان الله تعالیٰ یقبض العلماء ویبقی الجہال الذین یتعاطون مناصب العلماء  
 فتویٰ آپ ہی گمراہ ہونگی اور انکو گمراہ کرینگے قرطبی کہتا ہے حدیث کی یہ معنی میں کہ اللہ تعالیٰ علماء کو اوٹھا لینگا اور ایسی جہال باقی رہ جائیگی کہ علماء کی مناصب فتویٰ  
 فی الفتی والتعلیم فیفتون بغیر علم ویعلمون من غیر علم وینتشر الجہل وقد ظہر ذلك ووجدہما خبر النبی علیہ السلام فکان  
 اور تعلیم آپ لینگے پہر بغیر علم کی فتویٰ دینگے اور بغیر علم کی سکھادینگے اور جہال پھیل جائیگی اور بیشک ظاہر ہو چکا ہے اور نبی علیہ السلام فی جو خبر دی ہے سو پائی گئی  
 دلیل من ادلة نبیہ خصوصاً فی هذه الازمنة غیث الجاء فی الترمذی عن ابی الدرداء ما یدل علی ان الذی یرفعہ هو العمل  
 سو یہ ہی دلائل نبوت میں سے ایک دلیل ہے خاص کر اس زمانہ میں اتنا ہی کہ ترمذی میں ابوالدرداء سے روایت ہے اوس سے معلوم ہوتا ہے کہ عمل اوٹھ جائیگا  
 حیث قال کنا مع رسول الله علیہ السلام فتنحنح بصرہ الی السماء ثم قال هذا وان یختلس فی العلم من الناس حتی لا یقدر رءو  
 چنانچہ کہتا ہے کہ ہم رسول اللہ علیہ السلام کی ساتھیہ تھی اور آپ فی آسمان کی طرف دیکھا پہر فرمایا یہ وقت ہے کہ اس میں لوگوں سے علم اوچک لینگے اتنا کہ کچھ قدرت باقی نہ رہے  
 فیہ علی شئ فقال زید بن لید الانصار ی کیف یختلس العلم منا وقد قرأنا القرآن ولنقرائتہ نساءنا وابناءنا فافق النبی  
 زید بن لید انصار کی عرض کیا ہم سے علم کیونکر اوچک لینگے اور ہم قرآن پڑھتے ہیں اور بالضرورت اپنی عورتوں کو اور بچوں کو پڑھائیں گے نبی علیہ السلام نے فرمایا  
 کلمتک امک یا زید ہذہ التورۃ ولا یحسب علی یہود والنصارى فماذا اتغنی عنہم وظاہر هذا الحدیث یدل علی ان الذی  
 اے زید مجھکو تیری ماریہ یہہ توریت اور انجیل یہود اور نصاریٰ کی پاس ہی پہراؤنکو کیا فائدہ ہوتا ہے اور ظاہر معنی اسی حدیث کی یوں دلالت کرتی ہیں  
 یرفعہ هو العمل لانفس العلم بخلاف ما ظہر من الحدیث السابق فانه صرح فی رفع العلم وقیل لا یتباعہ بینہما فان العلم اذا  
 کہ عمل اوٹھ جائیگا خود علم نہیں جائیگا برخلاف اول معنی جو پہلی حدیث سے معلوم ہوتی ہے بیشک اوس سے علم کا اوٹھنا صریح معلوم ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں ان دونوں میں کچھ  
 ذهب بہت العلماء یخلفہم الجہال ویفتون بالجہل ویعل بہ فیدہب العلم والعمل وان كانت المصاحف والکتب بایدی  
 مرنے سے علم جاتا رہا انکی بعد جہال رہیگی اور جہالت سے فتویٰ دینگے اوس پر عمل ہو دینگا پہر علم اور عمل دونوں کی اگرچہ قرآن اور کتابیں لوگوں کی سامنے دہری رہیں  
 الناس کما کان کذلک اهل کتابین وکذلک قال النبی علیہ السلام لزیاد کلمتک امک یا زید ہذہ التورۃ ولا یحسب  
 جیسے حال دونوں کتابوں والوں کا ہے اور اسی نبی علیہ السلام نے زیاد کو فرمایا تجھکو تیری ماریہ یہہ توریت اور انجیل یہود اور  
 عند الیہود والنصارى فماذا اتغنی عنہم فان علماء ہم لما انقرضوا خلفہم جہالہم وخالفوا الکتاب وحر فہ فی جہلہو معناه  
 نصاریٰ کا پاس میں یہ کہا فائدہ ہی کہونکہ انکی علماء جب گزر گئے تو انکی پیچھے جہال رہ گئی اور کتب کی برخلاف فی کئی اور کتابیہ ہائے دینی ہیں

قدیم

دری تفسیر میں ترجمہ جاری

دری تفسیر میں



فعلوا بالجهل وافتراف غیر علم فارفع العلم والعمل وبقيت اشخاص الكتب عندهم لا تغني عنهم شيئا من  
 اور جس پر عمل کیا اور بغیر علم کی فتویٰ دیا اور علم اور عمل دونوں جاتی ہی اور کتاب میں ان کی پاس بیٹھا نہ دہریہ گئیں  
 اللہ تعالیٰ علامہ فخر رضائے المجلس الرابع والثمانون فی بیان کیفیت السلام وافضلیتہ من  
 عن موافقہ اپنی رضا کی سبیل کر مجلس چوراسی طرز سلام کی بیان میں اور افضلیت سلام

بدا به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولي الناس بالله تعالى من بدأ بالسلام هذا الحديث من  
 پہلی کر نیوالی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک لوگوں میں سے اولیٰ نزدیک اللہ تعالیٰ کی وہ ہی جو سلام پہلی کری یہ حدیث  
 حسان المصابیر رواه ابو امامة ومعناه ان احق الناس برحمة الله تعالى ولقوبهم اليها من بدأ بالسلام  
 مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابو امامہ کی روایت ہے اکی معنی یہ ہیں کہ لوگوں میں سے بڑا مستحق رحمت اللہ کا اور رحمت سے بہت نزدیک ہے جو سلام پہلی کری  
 وظاهرة يدل على كون السلام افضل من الرد وقد ذهب اليه بعض العلماء وقال بعضهم الرد افضل لا فرض

ظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہے اور بیشک بعض علماء کا یہ ہے کہ سلام پہلی اور بعض کہتی ہیں کہ سلام افضل ہے کیونکہ جو  
 والسلام سنة فاجر الفرض اكثر من السنة ودليل فرضيته قوله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن  
 سلام کا فرض ہے اور سلام سنت ہے سو ثواب فرض کا سنت سے زیادہ ہوتا ہے اور دلیل فرضیت کی یہ آیت ہے اور جب تم کو دعا دی گئی تو تم ہی دعا دو اور اس سے بہتر  
 منها او ردوها فان كل واحد من قوله تعالى فحيوا او ردوا امر وظاهرة الوجوب فيكون رد السلام واجبا لكن

یا وہ ہی کہو اگر ٹکڑ کر اس آیت میں دونوں لفظ فحیوا اور ردوا امر ہیں اور ظاہر امر کا وجوب ہوتا ہے پہر رسول سلام واجب ہو ویگا  
 على وجه التغيير الزيادة على السلام بذكر الرحمة والبركات وبين تركها فان من سلم على الغير فقال السلام  
 سلام پر زیادہ بڑا ہی میں اختیار ہے ذکر رحمت اور برکت کا زیادہ کری یا نہ کری پہر جس نے دوسرے کو سلام کرتی ہوئی کہا السلام علیک  
 يكون ذلك الغير تخيلا في الرد بين ان يقول وعليك السلام ورحمة الله بزيادة الرحمة والبركات معا او يقول

تودوسرا سلام میں مختاری ہمیں کہ علیک السلام ورحمة اللہ رحمت اور برکت دونوں ذکر جواب دی یا انتہای کہی  
 وعليك السلام بغير زيادة شيء منها وهذا القدر فرض والزيادة فضل وليس الرد من الرد ان يقول رد  
 وعلیک سلام دونوں میں سے کچھ نہ بڑا دی انتہا تو فرض ہی اور زیادہ کرنا افضل ہی اور رسول سے یہ ہر ادھیں ہی کہ رد ورت  
 عليك سلام بل المراد به كون الجواب قدرا للسلام فان اقل ما يتلوه به سنة السلام اذ اسلم على واحد ان

علیک سلام کہی بلکہ مراد یہ ہے کہ جواب برابر سلام کی ہو بیشک کم سے کم حسن سے سلام کی سنت ادا ہو جاوی جب کہ ایک سلام کری تو یہ ہے  
 يقول السلام عليك بحرف التعريف ولو قال سلم عليك بغير حرف التعريف بالتونين يصح لان احدهما يقيم  
 کہ السلام علیک کہی حرف تعریف یعنی الف اسم ہی اور اگر یوں کہی سلام علیک بدون الف لام کی بلکہ میم کی تونین کی ساتھ تو یہی درست ہے کیونکہ ایک سہری  
 مقام الآخر وبدونها لا يصح ولا يكون سلاما والا فلو ان يقول في السلام على الواحد السلام عليك بحرف التعريف

جکہ ہوجاتا ہی اور بدون دونوں یعنی تونین اور لام کی درست نہیں ہی اور سلام نہیں ہوتا اور بہترین ہی کہ ایک شخص پر سلام کرتی ہوئی کہی السلام علیکم ساتھ تعریف کی  
 او سلام علیکم بغير حرف التعريف بل بالتونين مع ضمير الجمع فيه ليكون سلاما عليه وعلى ملكته لان المسلم لا يكون  
 یا سلام علیکم بدون حرف تعریف کی بلکہ میم کی تونین ہی دونوں صورت میں ضمیر جمع کی تاکہ آپس اور اس کی فرشتوں پر سلام ہو جاوی اہل کی کہ مسلمان اکیلا کہی نہیں  
 وحده بل يكون معه على اقل اقل خمس من الملائكة واحد عن يمينه يكتب الحسنات وواحد عن يساره

ہوتا بلکہ اسکی ساتھ موافق اصح قول کی پانچ فرشتے ہوتی ہیں ایک تو اپنی طرف جو نیکیاں کہتا ہی اور ایک بائیں طرف  
 يكتب السيئات وواحد امامه يلقيه الخبز وواحد وراءه يدفع عنه المكاسرة وواحد عند ناصيته يكتب ما  
 جو برائیاں کہتا ہی اور ایک سامنی جو خیرات کی ہدایت کرتا ہی اور ایک چھٹی جو مکروہات ہی بچاتا ہی اور ایک پیشانی کی پاس جو درد کو



یصلی علی النبی علیہ السلام ویبلغہ ایاہ فیبلغی اذ دخل فی السلام ومن یدخل بیتہ یتقبلہ ان یسلم علی اہل البیت  
 کہتے ہیں جو نبی علیہ السلام پر جتنی بار پڑھے اور لوگوں کو پہنچاتا ہی سوا لائق ہی کہ اوکو ہی سلام میں شامل کریں اور جو شخص اپنی کمر میں جاوی تو مستحب ہے کہ اپنی اہل پر سلام کرے  
 احق بالسلام من غیرہم وقدری عن اسانہ علیہ السلام قال یا بنی اذا دخلت علی اہک فسلم علیہم یکون  
 کتیبہ وہ اوروں کی نسبت سلام کی زیادہ مستحب میں اور انس ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ای بی بی جب تو اپنی اہل پاس جاوی تو اوں پر سلام کر وہ  
 بركة تملیک وعلی اہل بیتک و ذکر فی فتاوی قاضیخان ان من اتی باب دار انسان یجب علیہ ان یتساذن قبل  
 بختہ پر اور تیری اہل پر برکت ہو وی کی اور فتاوی قاضیخان میں مذکور ہی جب کوئی کسی شخص کی دروازہ پر آوی تو اوں پر واجب ہی کہ پہل سلام کرے اگر اجازت  
 السلام ثم اذا دخل یسلم ولا ثم یتکلم وان کان فی الفناء یسلم ولا ثم یتکلم وحکی عن بعض الصالحین علی ما ذکر  
 ملک ہی پر چاند جاوی تو پہل سلام کرے پھر بات چیت کرے اور اگر میدان میں ہو تو پہل سلام کرے پھر بات چیت کرے اور بعضی صلحا کی حکایت ہی چنانچہ  
 فی یستان العارفين ان واحدا من اصداقہ استقبلہ وقال کیف اصبحت فقال له الرجل الصالح ویحک ما هذا  
 بتان العارفين میں مذکور ہی کہ ایک دوست سامنی ہی گیا کہی لگا مزاج اچھا ہی اوس مرد صالح نے کہا افسوس بھیکو یہہ کیا کہا  
 فہذا قلت السلام علیکم فیکون لک عشر حسنات واما علیک فیکون لی عشر حسنات فاذا اجتمع عشرون  
 اول یہہ کیوں نہ کہا السلام علیکم کہ تیری ہی دس نیکیاں ہوتیں پھر میں جواب دیتا تو میری ہی دس نیکیاں ہوتیں اور جب میں نیکیاں جمع ہوجاتیں  
 حسنة یرجی عند ذلک نزول الرحمة وحصول المغفرة واما الاخذاء فمکرہ فی کل حال لکل احد لما روی عن انس ان  
 تو پھر نزول رحمت اور حصول مغفرت کی امید ہوتی اور رہا جھکنا سو بہر حال ہر ایک کو مکروہ ہی کیونکہ انس ہی روایت ہی  
 ہجرا قال یا رسول اللہ الرجل من ایتقی اخاه ینحی لہ قال لا قال النور ہذا الحدیث صحیح لہ یات لہ معارض  
 یہ شخص غرض کیا یا رسول اللہ کوئی شخص ہم میں سے جسا بنی بھائی ہی ملتا ہی تو اوکو ہی جکی فرمایا نہیں نووی کہتا ہی یہہ حدیث صحیح ہی اوسکی معارض کوئی  
 ولا مصیر الی مخالفتہ ولا ینبغی ان یغتر بکثرة من یفعلہ من ینسب الی علم وصلاح فان الاقدار لا یکون الا  
 حدیث نہیں ہی اور نہ ہوگا نا اسی مخالفت کا اور سزاوار نہیں ہی کہ بہت سی علم اور صلاح والوں کو جھک دیکر دھوکا کھا جاویں کیونکہ پیر و حق ہی علیہ السلام ہی کی ہی میں  
 بالنبی علیہ السلام لانه تعالی قال وانا انکم الرسول فخذوه وما ننضکم عنہ فانہم قال فی آیتہ اخری فلیحذر الذل  
 اسلی کہ اللہ تعالی فرماتا ہی اے جو دی حکم رسول سولیدو اور جس سے منع کری سو چھوڑ دو اور ایک اور آیت میں فرمایا سوڑتی رہیں جو لوگ  
 یخافون عن امرہ ان تصیبہم فتنۃ او یصیبہم عذاب الیم وقد قال الفضیل بن عیاض کلاما معناه اتبع طر  
 خراف کر ہی میں اوسکی حکم کا کہ پڑی اوں پر کچھ خرابی یا پہنچی اوکو دکھ کہہ کی مار اور فضیل بن عیاض نے ایک بات کہی ہی اوسکی یہہ معنی میں ہدایت کرتی ہی  
 الہدی ولا یضربک قلة السالکین وایاک وطرق الضلالة ولا تغتر بکثرة المالکین واما المصافحة فسننہ عند التلا  
 اختیار کر اور کتر چلی والشی کچھ ضرر نہیں ہی اور گرا ہی کی رستہ ہی بچتا رہ اور مالکین کی کثرت ہی دھوکہ میں نہ آ اور مصافحہ سوطی وقت سنت ہی  
 لما روی عن البراء انہ علیہ السلام قال ما من مسلمین یتلقین فی تصافحان الا غفر لہما قبل ان یفترقا ویستحب  
 کیونکہ اس روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا نہیں کوئی دو مسلمان کہ ملین اور مصافحہ کریں مگر جدا ہونی ہی پہلی بخش جاتی ہیں اور مستحب ہی  
 ان یکون لہما معہا بشائنة بالوجه ودعاء بالمغفرة لما روی عن البراء انہ علیہ السلام قال ان المسلمین اذا التقیا  
 کہ مصافحہ ہی ساتھ چری پر خوشی کی آثار ہوں اور مغفرت کی دعا کیونکہ براہی یہہ ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک دو مسلمان جب ملکر  
 فصرخا او تحاشا بود ونصی تنانثرت خطایا ہما بینہما و فی رواية انہ علیہ السلام قال اذا التقی مسلمان فصافحا و  
 ہ صافحہ کر ہی میں اور محبت اور خیر خواہی جمع ہوتی میں تو ادنی گناہ دونوں کی بیچ میں چھڑ پڑتی ہیں اور روایت میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب دو مسلمان ملکر مصافحہ اور  
 حملا لہما الی واستغفراہ غفر اللہ لہما و فی حدیث اخر رواہ الفضل انہ علیہ السلام قال ما من عبدین متحابین  
 اللہ ہی کہ کر ہی میں تو اللہ دونوں کو بخش دیتا ہی اور ایک اور حدیث میں انس کی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا نہیں کوئی دو شخص ملے ہی دوست

في الله يستقبل أحدهما الآخر فيتصافى فيصليان على ألا يفترقا حتى يغفر الله من ذنوبهما ما تقدم  
 كدوا مني سامي هو كرم مصاحف كرم  
 منوها وما تآخر وهذه المصافحة يكون من تمام السلام بينهما لما روي أنه عليه السلام قال لا تكفيا تكفيا بينكما المصافحة  
 اور جو ہوگی سب بخشد تیار ہی اور یہ مصافحہ اورین سلام کی تالی ہوئی ہی اسکی کہدوات کی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا تالی تہا ہی اسکی سلام کی مصافحہ کی تسبیحا  
 والمراد من التحية السلام والأصل في السلام قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غيبرين حتى تنظفوا  
 اور تحية کی مراد ہی اور اصل دلیل سلام کی یہ آیت ہی ای ایمان والامت جا یا کرو کسی گھر میں اپنی گھون کو ہوا جھکتے ہو یا  
 وتسلطوا على أهلها ذلك خير لكم ان الاستئذان والتسليم خير لكم من ان تدخلوا بغتة وتحية الجاهلية كان  
 کرو اور سلام دیلو اس گھر والوں پر یہ بہتر ہی تمہاری حق میں یعنی اجازت لینا اور سلام کرنا تہا ہی حق میں اس ہی بہتر ہی کہ چاکچک کر جاؤ اور جاہلیت کا سلام یوں نہ تھا  
 الرجل منهم اذا دخل بيته غير بته قال جيتكم صباحا وحيتكم مساء ودخل فمرها صاها الرجل مع امراته في الحيا  
 جب کوئی شخص سوئی اپنی گھر کی اور کی گھر جاتا تو کہتا میں فی تحیہ کیا تم پر صبح کو اور تحیہ کیا شام کو  
 وروى ان رجلا قال للنبي عليه السلام استاذن علي قال نعم قال انها لا اخدم لها غير استاذن كلما دخلت  
 اور روایت ہی کہ ایک شخص نے نبی علیہ السلام سے پوچھا کیا ماسی ہی اجازت لیا کروں فرمایا ان عرض کیا او کی پاس کوئی خدمتکار یا بھری نہیں ہی پھر کیا جب  
 قال اتحب ان ترها عريانة قال لا قال فاستاذن لعلكم تذكرن متعلق بمحذوف اي انزل عليكم او قيل لكم هذا  
 جایا کروں اجازت لیا کروں فرمایا کیا تجھ کو پسند آتا ہی کہ او کو نکلی دیکھ لے عرض کیا نہیں فرمایا تو پس اجازت دیا اگر عقل کم نہ کروں یہ بیکار عبادت محذوف یعنی انزل علیکم ہی متعلق  
 المرادة ان تذكرن او لو تعلموا ما احتيلكم فان لم تجدوا فيها احدا ياذن لكم فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم حتى باتي من  
 یعنی تمہی بیان کیا اس غرض ہی کہ پس نہ پڑو اگر چہ جائز وہ چیز کہ محتاج ہو او کی پھر اگر وہیں کوئی نہ ہو کہ تمکو اجازت دیوی تو تم گھسوسمین جہتہ نحو اجازت ہو پھر نہ کہ  
 ياذن لكم فان المانع من الدخول ليس الا الحرام على العوف فقط بل وعلى ما يحقيه الناس عادة عن ان التصرف في ذلك الغير بخير  
 اجازت دینی والا تاجاوی کیونکہ رک ازہ کی جانی مسی کچھ یہ ہی نہیں ہی اطلاع عورت پر فقط بلکہ اطلاع او کی جو رک عادت کی موافق چہا ہی میں یہی تصرف کرنا غیر کی جزمین غیر  
 اذنه حرام واستثنى ما عرض من حرق وغرق او كان فيه منكر ونحوها فان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو  
 اجازت کی حرام ہی استثنای کی ہی ضرورت جو پیش آوی قسم جہل دیونی یا وہیں کوئی بات نہاف شرع ہو نہ اندہ کی اور اگر ملو کی کہ پھر جاؤ تو پھر جو  
 انك لکم ای الرجوع اظهر لكم وانفع لديكم فان من يدخل بيته ينبغي ان يسلم على من كان فيه فان لم يكن  
 اسہی میں خوب تہا ہی ہی تہا ہی یعنی ہٹ جانا تہا ہی ہی طہارت اور دین میں مفیدی بیشک جو شخص کسی گھر میں جاوی تو وہ ملو دینی ہی کہ کہہ والہ نہ بر سلام پہنچی اور اگر وہ  
 وفيه احد يسلم على نفسه بان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين لانه تعالى اذا دخلتم بيوتا فسلموا  
 کوئی نہ ہو تو اپنی اور پر سلام پہنچی اسطور کہی سلام پہنچے اور خدا کی صالح بندوں پر کیونکہ اللہ تعالی فرماتا ہی پھر جب جانی ملو کہی گھر میں نہ  
 على انفسكم فالاية تقتضي هذين الامرين جميعا وهما التسليم على اهل عند وجودهم وعلى انفسه عند عدم  
 سلام کہو اپنی اور پر پس آیت سی دوا لازم ہیں یعنی سلام کرنا ایمانہ پر اگر وہاں موجود ہوں اور اپنی اور پر اگر وہاں کوئی نہ ہو  
 ووجه احدهما اني ما يتبادر به الردان يقال وعليك السلام بواو العطف حتى لو ترك الواو لا يصير رد  
 اور کہی ہی تم جہیں سلام ہو جاؤ اور او جو جادی اتنا ہی وعلیک السلام مابینہ واو عطفہ کی بیان نہ کہ اگر واو کو ترک کریکے تو جواب نہ ہوگا  
 لان انوار في الشرع الورد مع الواو فاذا ترك لا يعتد به ولا يسقط الفرض بدونه وكما ان سلاما يقال سلاما  
 اسانی کہ شرع میں جواب دانی ساتھ آیا ہی جب ویکو ترک کیا تو عبارت کہ کہ اعتبار نہیں ہی اور نہ بدون اسکی فرمایا یا تو جانی اور نہ سلام پہنچی ہی نہ ہوگی  
 عليك ورحمة الله وبركاته لما روي انه عليه السلام قال من قال السلام صدق  
 اللہ تعالیٰ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کہہ آیت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا

جالیسا

بسم الله الرحمن الرحيم





على جميعهم وما مراد من تخصيص بعضهم فهو ادب ويكفي في الرد ان يرد واحد منهم فمن مراد منهم فهو ادب  
 وان كان جمعا عظيما لا ينشر فيهم سلام واحد كالجوامع والمسجد العظيم فالسنة ان يسلم عليهم اذ استأذنتهم  
 ويكون مؤديا حق السلام في جميع من سمع. فان اراد ان يجلس فيهم يسقط عنه سنة السلام فيهم لو لم يسلم  
 من الباقيين وان اراد ان يجلس فيهم لو لم يسلم سلامه فقيه وجها ان سنة السلام عليه حصلت  
 جنون في سلامه ان سنا اورا اورا قومين بيننا چای جنون فی سلام نہیں سنا تو سبب دو وجهی ایک یہ کہ سنت سلام ادب کی حق کی پہلوں پر سلام کرنا ہی  
 علی وانکم لکنتم جمعا واحدا فلما د السلام علیهم یكون ادبا وتوجه الثاني كون سنة السلام باقية في حق  
 ادب وکی کیونکہ یہ سبب ایک ہی جماعت ہی پر اگر کسی الگو ہی سلام کیا تو ادب ہی اور دوسری یہ وجہ کہ سنت سلام ان کی حق کی جگہ اسکا سلام  
 من لم يبلغهم سلامه والسنة ان يسلم الركب على الماشي والماشي على القاعد والصغير على الكبير والقليل  
 نہیں پہنچا یا قی ہی اور سنون یہ ہے کہ سوار پیادہ کو سلام کری اور چلتا ہوا بیٹھی کو اور چھٹا بڑی کو اور چھوٹی جماعت  
 علی الكثير ولو خالفوا وسلم الماشي علی الركب والكثير علی القليل والكبير علی الصغير لیکر بل یكون تركا لسا  
 بڑی جماعت کو اور اگر اسکی خلاف کیا یعنی پیادہ فی سوار کو سلام کیا یا بڑی جماعت فی چھوٹی جماعت کو اور فی چھوٹی جماعت کو بڑی جماعت  
 يستحقه من سلام غيره عليه ومن مر على قارئ القرآن لا ينبغي ان يسلم عليه كيلا يشغل عن القراءة فان  
 دوسرے اسکو سلام کرتا اور جو شخص قرآن کی تلاوت کرتی پاس جا پہنچا تو اسکو سلام کرنا نہیں چاہی تاکہ تلاوت سے نہ روک دی بہر اگر کسی  
 سلم عليه قال بعضهم لا يجب عليه الرد وقال بعضهم يجب وهو اختيار فقهاء إلى اللبث ومن مر على من اتى  
 سلام کیا تو بعضی کہتی ہیں اور سیر جواب واجب نہیں ہی اور بعضی کہتی ہیں واجب ہی فقہاء ابوالبیث فی یہ ہے اختیار کیا ہی اور جو شخص یہی پاس پہنچا  
 الخراء وهو يتغوط او يبول ينبغي له ان لا يسلم عليه في هذه الحالة فان سلم قال ابو حنيفة وضمير عليه بقلبه  
 جو بیت الخلاء میں یا ٹخنہ پر تہائی یا پیشاب کرتا ہی تو چاہی کہ اس حالت میں اس ہی سلام علیک نہ کری پہر اگر اس پر سلام علیک کی تو ابوحنیفہ کہتی ہیں کہ دل ہی جواب  
 لا بلسانه وقال ابو يوسف لا يرد عليه بقلبه ولا بلسانه ولا بعد الشراغ ايضا وقال محمد يرد عليه بعد الفراغ و  
 دی زبان ہی نہ بولی اور ابو یوسف کہتی ہیں نہ دل ہی جواب دی نہ زبان ہی اور نہ بعد فراغت کی اور امام محمد کہتی ہیں فایع ہو کر جواب دی اور  
 لا يسلم على احد وقت الخطبة فان سلم والخطيب في الخطبة لا يجب الرد على السامع ومن كان جالسا مع قوم  
 خطبہ کی وقت کسی ہی سلام علیک نہ کری بہر اگر سلام کیا اور خطیب خطبہ میں ہو تو سنی والی چھوٹا جب نہیں ہی اور جو شخص ایک جماعت میں بیٹھا ہوتا  
 ثم قام للذهاب فالسنة ان يسلم عليهم لما روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال اذا انتهى احدكم الى المجلس فليسلم  
 پہر جانی ٹکاؤ سنت یہ ہے کہ وہ ہی اسکو سلام کری کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب کوئی مجلس میں آوی تو سلام کری  
 فاذا اراد ان يقوم فليسلم فليست الاولى بالحق من الاخرى قال الامام ابو حنيفة في ظاهر هذا الحديث يقتضي ان يجب على  
 پہر اگر بڑا ہو وی تو سلام کری سب سے پہلی جماعت بڑی حق دار نہیں ہی دوسری ہی امام نووی کہتی ہیں ظاہر اس حدیث کا یوں چاہتا ہی کہ جماعت کی  
 الجماعة من السلام على هذا الذي سلم عليهم وفسرهم وقال بعض العلماء جرت عادة بعض الناس بالسلام عند  
 ذمہ جواب سلام کا اس شخص پر واجب ہی جسنی سلام کیا تھا اور جدا ہوا ہی اور بعضی علماء کہتی ہیں بعض لوگون تو سلام کر نیکی عادت بڑی ہوئی ہی  
 مفارقة القوم وذلك دعاء يستحب له الجواب لان السلام انما يكون عند اللقاء لا عند الانصراف وتكرهه نفوا  
 جب جماعت سی جدا ہوں اور یہ دعا ہی اسکی ہی جواب سخی ہی اسی کہ سلام ملاقات کی وقت ہوتا ہی جدا ہوتی نہیں ہوتا اور ام ابوکر شافعی



الامام ابو بکر الشافعی قال هذا القول فاسد لان السلام كما كان سنة عند اللقاء كذلك هو سنة عند الانصراف  
اس بات سی ۔ انکار کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ یہ بات غلط ہی اسوٹی کہ سلام جیسی ملتی وقت سنت ہی ایسی ہی جدا ہوتی ہوئی سنت ہی

علی عادل علیہ الحدیث السابق ومن كتب كتابا وكتب فيه سلاما على احد او امره ان يسلم اليه سلاما بالرسول فبلغه  
چنانچہ اس پر حدیث سابق دلائل کرتی ہی اور اگر کسی نے خط لکھا اور اس میں کسی کو سلام لکھ دیا یا کسی کو سلام زبانی رسول کی کہلا بھیجا پھر اس کی پاس

الكتاب بالرسالة فيجب عليه الرد على الفور لان السلام على الغائب لا يكون الا بالرسالة او بالكتب اب فعليه ان يرد بمثل  
خط یا زبانی سلام بھیجے تو اس پر فوراً جواب واجب ہی اسلمی کہ سلام غائب پر نہیں ہو سکتا مگر زبانی رسول کی یا خط میں سوا اس پر لازم ہی کہ ویسا ہی جواب ہی

او باحسن منه لكن ينبغي ان يعلم ان من بلغ الغير سلاما احد ينبغي ان ذلك الغير ان يرد عليه ويقول عليك  
یا اوس سی بہتر لیکن سمجھا جائے کہ جس کسی کو کسی کا سلام بھیجا یا تو اس غیر کو لازم ہی کہ سلام کا جواب دونوں کو دی اسطورہ علیک

وعليه السلام لما روى ان رجلا قال للنبي عليه السلام ان ابى يقرئك السلام فقال النبي عليه السلام عليك  
وعلیه السلام اسلمی کہ روایت ہی کہ ایک شخص نے نبی علیہ السلام سے عرض کیا کہ میرا باپ آپ کو سلام کہتا ہی سونبی علیہ السلام نے فرمایا تجھے پر

وعلى ابيك السلام ومن سلم على احد ثم لقيه ثانيا او رآه ثانيا يستحب له ان يسلم عليه ثانيا لما روى انه عليه السلام  
اور تیری باپ پر سلام اور اگر کسی نے کسی کو سلام کیا پھر وہ دوسری بار دیکھا یا دوبارہ مل گیا یا دوبارہ دیکھا تو مستحب ہی کہ او کو دوبارہ سلام کری کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام

كان اذا دخل المسجد يسلم على اصحابه ثم اذا صعد المنبر فاقبل عليهم ليسلم عليهم ثانيا وروى عن ابى هريرة انه عليه السلام  
جب مسجد میں آتی تو اپنی اصحاب سے سلام علیک کرتی پھر جب منبر پر چڑھ کر اون کی آمتا سامنی ہوتی تو دوبارہ سلام علیک کرتی اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام

قال اذا لقي احدكم اخاه فليسلم عليه فان حالت بينهما شجرة او جدار او حجر ثم لقيه فليسلم عليه وكان اصحاب رسول  
نی فرمایا جب کوئی تم میں سے اپنی بھائی سی ملی تو سلام کری پھر اون دونوں کی بیچ میں اگر درخت یا دیوار یا پتھر آجائی اور پھر ملی تو سلام کری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ

الله عليه السلام اذا سار في طريق فاستقبلهم شجرة فاجتازوها يسلم بعضهم على بعض واذا التقى الاثنان  
وسلم کی اصحاب جب رستہ چلتی اور اون کی سامنی درخت آجائے تو اس سے بڑھ کر آپس میں سلام کیا کرتی اور جب دو شخص ملین

وقال كل واحد منهما للاخر فاعا او على الترتيب السلام عليكم قبل يصير كل واحد منهما مسلما على الاخر ولا يقوم ذلك  
اور ہر ایک دونوں میں سے دفعۃً یا بترتیب سلام علیک کری کہتی ہیں کہ دونوں کی طرف سے سلام علیک ہو جاتی ہی اور پھر سلام جواب کی جگہ

مقام الرد بل يجب على كل واحد منهما الرد والصواب على ما ذكره النووي ان سلام احدهما ان كان بعد سلام الاخر  
نہیں ہوگا بلکہ دونوں پر جواب واجب ہی اور صواب موافق ذکر نووی کی یہہی کہ ایک کا سلام اگر بعد دوسری کی سلام کی ہی

يكون رد الكون هذا اللفظ صالحا للرد ولا فلا ومن لقي احدا فقال له ابتدا عليكم السلام لا يكون ذلك مسلما  
تو جواب ہو جاتا ہی کیونکہ یہ لفظ قابل جواب کی ہی اور نہیں تو نہیں اور اگر کوئی کسی سے ملا اور پہلی ہی کہا علیکم السلام تو یہ عبارت سلام نہیں ہوتا

حتى لا يستحق الرد لان هذه الصيغة مشروعة للرد لا لا ابتداء فلا تقوم مقام السلام على الاحياء بل هي  
یہا تک وہ مستحق جواب کا نہیں کیونکہ یہ عبارت شرع میں جواب کی واسطی مقرر ہی ابتداء کی واسطی نہیں ہی ہونے دونوں پر سلام کی قائم مقام نہوگی بلکہ یہ سلام

الموتى على ما روى ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليك السلام يا رسول الله فقال النبي عليه السلام تقبل  
موتی کا ہی موافق اس روایت کی کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس اگر کہا علیک السلام یا رسول اللہ سونبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علیک السلام

عليك السلام عليك السلام تحية الموتى فانه عليه السلام قد بين في هذا الحديث ان هذه الصيغة ليست  
مت کہا کہ علیک السلام موتی کا سلام ہی بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں بیان کر دیا کہ یہ عبارت اسلمی نہیں ہی

هي ليسلم بها على الاحياء بل انما يسلم بها على الاموات لان الاحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد  
کہ زندوں پر سلام کیجی بلکہ اس عبارت سے مردوں پر سلام کرتی ہیں کیونکہ شرع میں زندوں کی واسطی سلام کی اور عبارت ہی اور جواب کی واسطی

صيفه فلا يحسن ان يوضع ما وضع للرد موضع السلام وأما الاموات فلا مرد عليهم فيستوي في حقهم السلام  
 اور عبارت سوا چہ انہیں ہی کہ جو عبارت جواب کی لئی ہی وہ سلام کہ استعمال کریں اور مردوں پر تو جواب نہیں ہوتا پہر انکی حق میں سلام  
 علیہم بالصیغتين لما روی انه علیہ السلام کان یسلم علی اهل القبور بقوله السلام علیکم کو دیار قوم مؤمنین  
 علیکم دون عبارت ہی برابر ہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام اہل قبور پر سلام علیکم اس عبارت ہی کرتی تھی سلام علیکم ملک قوم مؤمنین کی  
 ومن سلم علی اصم يستحب له ان يتكلم السلام بلسانه لقد مرته علیہ ویشیر بیدہ حتی یحصل الافہام فیستحق  
 اور جو شخص پہری کو سلام کری تو مستحب ہی کہ سلام زبانسی کہی کیونکہ انکو قدرت ہی اور ہاتھ ہی اشارہ کر دی تاکہ وہ سمجھ جاوی اور یہ مستحق جواب کا ہو  
 الرد ولولم یجمع بينهما لایستحق الرد ولوسلم علیہ اصم وامر ان یرد علیہ یلزمہ ان یتکلم الرد بلسانہ لقد مرته  
 اور اگر دونوں بات ٹکریکی تو مستحق جواب کا نہیں ہی اور اگر پہرہ کو سلام کری اور یہ جواب دیا چاہی تو لازم ہی کہ جواب زبانسی دی کیونکہ سپر قاری ہی  
 علیہ ویشیر بیدہ لیحصل الافہام ویسقط عنه الرد ولوسلم علی اخر من اشار الاخر من بیدہ یسقط عنه الرد  
 اور ہاتھ ہی اشارہ کر دی تاکہ وہ سمجھ جاوی اور اسکی ذمہ ہی جواب ادا ہو جاوی اور اگر لنگی کو سلام کیا اور لنگی فی ہاتھ ہی اشارہ کر دیا تو اسکی ذمہ ہی فرض ادا ہو جائی  
 لان اشارتہ قائمۃ مقام العبارة ولوسلم علیہ الاخر من بالاشارة لیستحق الرد والنساء بعضہن مع بعض فی  
 کیونکہ اسکا اشارہ قائم مقام بولہی کی ہی اور لنگی فی اشارہ ہی اسکو سلام کیا تو وہ مستحق جواب کا ہی اور عورتیں عورتیں آپس میں سلام علیہ کی باب میں  
 حکم السلام کالرجال وأما الرجل اذا سلم علی امراة فان کانت زوجتہ او جارتہ او کانت من محارمہ فعلیہا الرد  
 مانند مردوں کی ہیں اور اگر مرد عورت کو سلام کری اگر وہ عورت اسکی بی بی ہی یا نوٹھی ہی یا اسکی کوئی محرم ہی تو اسپر جواب دینا لازم ہی  
 وان کانت اجنبیۃ شابة لا یجوز لها الرد ویكون الرجل مفرطاً فی السلام علیہا وکن المرأة ان سلمت علی رجل فلا  
 اور اگر کوئی غیر جوان ہی تو اسکو جواب دینا جائز نہیں اور وہ مرد اس سلام میں بیجا ہی اور ایسی ہی عورت اگر مرد کو سلام کری بہر نہ  
 کانت زوجتہ او جارتہ او کانت من محارمہ او کانت عجوزاً لا یجوز لہا ان تسلم علیہ الرد وان کانت شابة تمیل  
 وہ اسکی جوڑو یا لونڈی یا اسکی کوئی محرم ہی یا ایسی بڑھیا ہی کہ اسپر کچھ خوف فتنہ کا نہیں تو مرد کی ذمہ جواب لازم ہی اور اگر ایسی جوان ہی کہ  
 الیہا النفس بکرة له الرد وتكون المرأة مفرطۃ فی السلام علیہ وأما الصبیان فالسنة ان یسلم علیہم لما روی عن  
 نفس کو اسکی طرف رغبت ہوئی تو جواب دینا مکروہ ہی اور عورت اس سلام میں بیجا ہی اور نابالغ بچوں کو سلام کرنا سنوں ہی اسکی کہ نفس ہی بہت ہی  
 انزلہ مر علی صبیان فسلم علیہم وقال کان النبی علیہ السلام یفعلہ وفی رواية انه علیہ السلام مر علی غلمان  
 کہ وہ بچوں پر گدڑی تو اسکو سلام کیا اور کہا نبی علیہ السلام ہی کیا کرتی تھی اور ایک روایت میں ہی کہ نبی علیہ السلام بچوں کی پاس آگئی  
 فسلم علیہم ولوسلم صبی علی بالغ فالصحب وجوبہ سلام لقوله تعالیٰ واذ احببتم تحیۃ فحیوا باحسن منہا وما  
 تو اسکو سلام کیا اور اگر نابالغ کا بالغ کو سلام کری تو صحیح یوں ہی کہ جواب دینا واجب ہی بربیل اس آیت کی اور جب تنوید عادیوی کوئی تو تم ہی دعا دو ویک  
 المبتدعة ومن اقترف ذنباً عظیماً ولو یتب منه فیدبغی ان لا یسلم علیہم ولا یرد سلامہم قال البرازی یسلم علی لاعب  
 اور بدعتی لوگ اور جو بڑی گناہ کرتی ہیں اور اس گناہ ہی تو یہ نہیں کرتی تو سزاوار ہی کہ انکو سلام نہ کری اور نہ انکی سلام کا جواب دی بڑانکہ کتاب ہی کہ نام کی  
 الشطر فی عند الامام لیشغلہ عن ساعۃ الرد لا عندہما لان الجاہل بالفسق فی معتقدہ ولو عجزتہ لایستحق الا کرم  
 نزدیک شطر بخ باز کو سلام کر لی تاکہ دم بہر جواب دیتا ہو اشطر بخ سی باز ہی صاحبین کی نزدیک سلام نہ کری اسکی کہ فاسق علی الاعمال اپنی معتقد میں اگر چہ جہاد  
 وقال النووي فمن اضطرب فی الظلمۃ اذ ادخل علیہم وخاف ان یترب علیہ فی دینہ ودنیاه ضرر ان لم یسلم  
 ہونہ اور عزت کا نہیں ہی اور نووی کہتا ہی جو شخص ظالموں کو سلام کر نہیں لاجا ہو جب انکی پاس جاوی اور یہ سزاوار ہی کہ اگر انکو سلام نہیں کرتا تو دین کا دنیا کا  
 علیہم یسلم علیہم ویبوی ان السلام اسم من اسماء اللہ تعالیٰ لیكون المعنی ان اللہ علیکم رقیب فیما ریکو بہ  
 تو اسکو سلام کر لی اور یہ نیت کر لی کہ سلام اللہ کا نام ہی تاکہ بہر معنی ہو جاوین کہ اللہ تمہاری اوپر نگہبالی ہی سو تمکو تمہاری لایح سزاوار ہیگا

بہ

تستحقون وأما أهل الذمة فيكره للمسلم أن يسلم عليهم ابتداء لما روى عن أبي هريرة أنه عليه السلام  
 اور یہی ذمی کو کہہ سوسم کو مکروہ ہے کہ انکو پہلی سلام کری کیونکہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا  
 قال لا تبدءوا لليهود والنصارى بالسلام قال قاضيان في فتاواه هذا الذي يمكن للمسلم حجة اليه وأما  
 کہ یہود اور نصاریٰ کو پہلی سلام مت کرو قاضیان اپنی فتاویٰ میں کہتا ہے یہہ اس صورت میں ہے کہ مسلمان کی کوئی غرض نہ لگتی ہو  
 اذا كانت فلا بأس ان يسلم عليه ومن سلمه على من لم يعرفه فبان انه ذمی يستحب له ان يستتره سلامه فيقول  
 اور اگر کوئی غرض ہی تو سلام کرین کچھ ڈرنہیں ہی اور اگر کسی نے کسی ناواقف کو سلام کیا ہر معلوم ہوا کہ وہ ذمی ہی تو اسکو مستحب ہے کہ اپنا سلام ہٹالی یونہی  
 ثم على سلامي لما روى ان عبد الله بن عمر سلم على رجل فقيل له انه يهودي فنبعه فقال له مرة على سلامي  
 ہٹاوی میرا سلام کیونکہ روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر نے ایک شخص کو سلام کیا پھر کسی نے کہا یہ تو یہودی ہے پھر عبد اللہ نے اسکی چھی جا کر کہا میرا سلام ہٹاؤ  
 وأداسلم ذمی على مسلم ينبغي للمسلم ان لا يزيد في الرد عليه على قوله عليك لما روى عن انس انه عليه السلام  
 اور اگر ذمی مسلمان کو سلام کری تو مسلمان کو چاہی کہ جواب میں اس سے کچھ زیادہ نہ کہی اتنا ہی کہی عليك کیونکہ انس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا  
 قال اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم قال الخطابي هكذا يرويه عامة المحرثين وعليكم بالواو وكان  
 جب اہل کتاب انکو سلام کریں تو کہو وعليکم خطابی کہتا ہے کہ عام محدث یہہ ہی روایت کرتے ہیں وعليکم واوسمیت اور  
 سفیان بن عيينة يرويه عليكم بغير الواو وهو الصواب اذ بغير الواو يصير ما قالوه بعينه هروءا عليهم وبالواو  
 سفیان بن عیینہ علیکم روایت کرتا ہے بدون واو کی اور حق یہہ ہی ہی اسو سہی کہ بدون واو کی جواب اہل کتاب کہتی ہیں بعینہ وہی او پر زور دے گا اور  
 يقع الاشتراك معهم والدخول فيما قازره لان الواو حرف عطف يجمع بين الشيئين وقال النووي اتفقوا على لزوم الرد  
 سہی او کی ساتھ شرکت اور جزو نہ ہونے کی کہی اس میں شامل ہوا ہو ویجا اسلی کہ واو حرف عطف ہے روشی کو جمع کر دیتا ہے اور نووی کہتا ہے سب علماء متفق ہیں  
 على اهل الكتاب لكن لا ينكر السلام بل يردونه بان يقال وعليكم بالواو وعليكم بدونها اذ قد جاءت الاحاديث  
 کہ اہل کتاب کا جواب دینا لازم ہے لیکن سلام کو نہ کر نہ کرے بلکہ بدو سلام کی اسطورہ کی وعليکم واوسی اور علیکم بدول واو کی اسلی کہ حدیث میں واو کی ساتھ یہہ  
 باثبات الواو وحدها واثباتها اكثر فعلى هذا يكون في معناها وجهان احدهما كونها للعطف والتشريك لانهم  
 اتنی ہیں اور بدون واو کی ہی اور واو کی ساتھ زیادہ ہیں اب اسکی معنی دو طرح ہیں ایک تو یہہ کہ واو عاطفہ ہو اور شرکت کی لئی کیونکہ  
 كانوا يقولون للمسلمين السلام عليكم وقد فسر السلام بالموت فيكون المعنى نحن وانتم نسواء كلنا نموت والثاني كونها  
 وہ لوگ سہاؤوں کو کہتے کہ کرتی ہی السلام علیکم اور سلام کی معنی موت ہی اب یہہ مراد ہوتی ہم اور تم موت میں برابر ہیں ہم سب مر جاؤ گے اور دوسری یہہ  
 للاستيناف لا للعطف والتشريك فيكون المعنى ونحن نقول عليكم ما قلتم وتستحقونه او ما تريدون بنا وقيل اذا  
 کہ واو استیناف کا ہے اور شرکت کا نہ ہو اب یہہ مراد ہوگی اور ہم ہی کہتی ہیں تمہارے جوتہ جی ہو یا جسکی تم لائق ہو یا جوتہ ہماری سہاؤن ارادہ کرتی ہو اور کوئی  
 لم يكن منهم تعرض بالدعاء علينا يكون اثبات الواو في الرد عليهم دعاهم بالاسلام لكونه مدارا للسلام في الدارين  
 کہتا ہے اگر وہ نہایت میں ہمہ بدعا نہ کرتی ہوں تو جواب میں واو کی ہونی ہی او کی لئی اسلام کی دعا ہوگی کیونکہ دین میں یہہ ہی سبب سلامتی کا ہے  
 المجلس الخامس والثمانون في بيان هجران اخيه المسلم فوق ثلثة ايام قال رسول الله صلى الله عليه  
 پچاسی مجلس بیان میں برادر مسلمان کو چھوڑ دینی میں زیادہ تین روز سی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 وسلم لا يحل لرجل ان يهجر اخاه فوق ثلث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيهما الذي يبدل بالسلام  
 حال نہیں ہی کہہ کہ اپنی بہائی کو زیادہ تین رات سی چھوڑی کہی جب ملین تو یہہ ادھر کہو ہوا دی اور وہ ادھر کہو اور وہیں اچھا دی جو پہلی سلام کرنا  
 هذا الحديث من صحيح المصايير رواه سعد بن ابى وقاص وهو بمنطوقه يدل على حرمة هجران المسلم اكثر من  
 یہہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی سعد بن ابی وقاص کی روایت سی اسکا منطوق دلائل کرتا ہے کہ چھوڑ دینا مسلم کا زیادہ











عن صاحبہ من لیس بتقی وعن مخالطة لسان الصعبة والمخالطة توقع الالفة والمحبة فی القلب فیلزم ان یکون  
 ناپرہیزگار کی پاس بیٹھنی اور طبیعتی جانی سی منع کیا ہی کیونکہ پاس بیٹھنی اور طبیعتی جانی سی دلین الفت اور محبت پیدا ہو جاتی ہی پھر ضروری کہ وہ ہی ہو  
 کما قال النبی علیہ السلام فی حدیث رواہ ابو ہریرۃ یحشر المرء علی دین خلیلہ فلینظر احدکم من یخال یغنی ان من  
 جو نبی علیہ السلام فی فرمایا اوس حدیث میں جو ابو ہریرہ روایت کرتی ہیں آدمی دوست کی دین پر ادھیگا اسبب خیال کر لیں کہ دوست بنا کر کہا ہی پڑا ہی ہو  
 یرید ان یعرف حال نفسه فلینظر الی صدیقه فان کان صدیقه صالحا فهو من الصالحین وان کان ضالاً  
 جو کوئی اپنا حال دریافت کیا چاہتی تو اپنی دوست کو دیکھ لے پھر اگر اوس کا دوست صالح ہی تو وہ ہی صالح ہی اور اگر اوس کا دوست  
 فاسق فهو من الفاسقین لکن الطباع مجبولة علی التشبیه والافتراء والطبع یسرق من الطبع من حیث لا یدر  
 فاسق ہی تو وہ ہی فاسق ہی کیونکہ طبیعت کو مشابہت اور پیروی کی عادت ہوتی ہی اور طبیعت طبیعت سی ایسا چور الیتی ہی کہ آدمی کو خبر نہیں ہوتی  
 الانسان ومشاہدۃ المنکر یہون افر لمعصیۃ فی القلب یدہب نفعہ عنہا فلا یوجد فیہ اضعف الایمان بالذکر  
 اور منکر کو دیکھتی دیکھتی گناہ دل پر آسان ہو جاتی ہی اور اوسکی نفع دل سی جاتی رہتی ہی پھر اوس میں ضعیف ایمان ہی نہیں رہتا جو حدیث میں مذکور ہی  
 فیہا روی عن ابی سعید انہ علیہ السلام قال من لای منکم منکر ا فلیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فلیسانہ فان  
 ابو سعید سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جو شخص منکر کو دیکھی تو آتہ سی منع کری اور اگر طاقت نہ ہو تو زبانی  
 لم یستطع فقلبہ وذلك اضعف الایمان فاذا لم یوجد فیہ اضعف الایمان فماذا یرجی ان یوجد فیہ المجلس  
 طاقت نہ ہو تو دل سی بینا رہا اور یہ بہت ضعیف ایمان ہی پھر اگر اوس میں ضعیف ایمان ہی نہ ہو تو پھر کیا توقع ہی کہ اس میں ایمان ہوگا چہا سی  
 السادس والثمانون فی بیان التحذیر من سوء الظن وهی التجسس قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 مجلس دہائی کی بیان میں بدگانی سی کہ وہ تلاش ہی یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا  
 ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث ولا تجسسوا ہذا الحدیث من صحاح المصابیر رواہ ابو ہریرۃ وفی تحذیر  
 بچتی رہو بدگانی سی بیشک بدگانی بڑی جھوٹ بات ہی اور تلاش نکلا کرو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور آئین  
 من الظن ونهی عن التجسس اما الظن فهو فی الشریعة قسمان محض مضموم والمراد بہ ہهنا ما هو المضموم المسئ الذ  
 ظن سی ڈراوی اور تلاش سی مانعت شریعت میں ظن کی دو قسم ہیں ایک محض مضموم اور یہاں مراد وہ ہی جو مضموم بد ہی  
 هو عقد القلب وحکمہ علی شخص بالسوء من غیر علامۃ ظاهرة تقتضی ذلك واما الخوار وحديث النفس التي لا یمکن  
 یعنی دل میں ایک شخص پر برائی کا گمان بدون ظاہر علامت کی جس سی ثابت ہو جاوی ثمان لینا اور یقین کر لینا اور رہی خطرات اور نفس کی خیالات جو دفع  
 دفعہا فانہا اذ لم تستقر ولم تستقر فنعفوعنہا لان العبد لما یكلف بما فی وسعہ لا بما لیس فی وسعہ وحديث الظن  
 نہیں ہوکتی تو وہ اگر جم نہ جاوین اور ستر ہووین تو معاف ہیں کیونکہ بندہ کو وہ ہی تکلیف دی جاتی ہی جو اوس ہی ہو سکی وہ نہیں ہوتی جو نہ ہو سکی بدگانی ہی  
 السی حل فعل المؤمن علی وجه فاسد مع امکان حملہ علی وجه حسن وهذا ینقسم الی قسمین الاول هو الذی یكون  
 حدیث ہی کہ مؤمن کی عمل کو وجہ فاسد پر قیاس کرنا باوجودیکہ اچھی وجہ پر ہی قیاس ہو سکتا ہی اور اسکی دو قسم ہیں پہلی قسم وہ ہی جسکا باعث اوسکی  
 منشأۃ سوء اعتقادک فیہ حتی لو صدر منه فعلہ وجہان یحکمک سوء اعتقادک فیہ علی حملہ علی الذ  
 حق میں تیری بد اعتقادی ہو یہاں تک کہ اگر اوس سی کوئی کلمہ دو جہتیں ہووی تو تو اپنی بد اعتقادی ہی اوسکی برائی پر قیاس کری  
 الامر کمن غیر علامۃ تخصص بہ وهذا جنایۃ علیہ بالقلب وهو حرام فی حق کل مؤمن القسم الثانی هو  
 بدون ایسی علامت کی جو برائی سی خاص کردی اور یہ اوسکی ایسی خطای جو دل سی ہوئی اور یہ خطا ہر مؤمن کی حق میں حرام ہی دوسری قسم وہ ہی  
 الذی یستند الی علامۃ فانہا تحرك الظن تحریکاً ضروریاً لا یقدر الانسان علی دفعہ والذی یمیز الظنون  
 جسکی کجہ علامت موجود ہو بیشک علامت گمان کو بالضرور ایسی حرکت دی گی کہ آدمی اوسکو ہٹا نہیں سکتا اور وہ قاعدہ جس سی ظنون واجب ختلاہ



التي يجب اعتبارها عما عداها أن كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فإنه حرام  
 دوسری قسم سی الگ ہو جاوین یہ ہے کہ جس گمان کی کوئی علامت صحیح ظاہر نہ ہو اور نہ اس کا کچھ سبب ظاہر معلوم ہو تو ایسا گمان حرام  
 واجب الاجتناب وذلك إذا كان المظنون به ممن يشهد منه الخير وأصله في الظاهر فظن الشر والفساد به  
 واجب الاجتناب ہی اور یہ جب ہی کہ جسکی حق میں گمان بیکسی ہی وہ ایسا شخص ہو کہ ظاہر میں اس سے خیر اور صلاح دیکھیں میں آتی ہوں اس  
 حرام بخلاف من شتهر بين الناس بتعاطي الريبة والمجاهرة بالمعاصي فإن حسن الظن به لا يجوز إذا لظن جالتا  
 گمان شر اور فسار کا اسکی حق میں حرام ہی بخلاف ایسی شخصکی جو لوگوں میں قریب باز مشہور اور گمان میں ظاہر مبتلا ہو سیکے حق میں نیک گمان جائز نہیں ہی کہ وہ  
 الأولى أن يقع في القلب شيء ويعرف ويقوى بوجه من وجوه الامارات فيجب الحكم به لأن أكثر أحكام الشر ما بينية  
 گمان کی دولت میں پہلی یہ ہے کہ دلیل کچھ ضیال آوی اور معلوم ہو کہ یہ طرح کی فحشانی سے قوی ہو جاوی تو اس پر حکم کرنا جائز ہی اسلی کہ اکثر شرعی احکام غلبہ ظن پر  
 على غلبة الظن كالقياس وخبر واحد وغير ذلك من قيم المتلفات والمرش الجنائيا والحالة الثانية أن يقع في النفس  
 مبین میں جیسی قیاس اور خبر واحد اور سوا اسکی جیسی قیمت تلف کی ہوئی چیزوں کی اور خطاؤں کا تاوان اور دوسری حالت یہ ہے کہ نفس کی اندر  
 شيء من غير دلالة على كون ذلك الشيء أولى من ضده فلا يجوز الحكم به بل هو مضي عنه لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
 کوئی خطرہ آوی بدون ایسی دلائل کی کہ اسکی یہ ہی جانب ضدی اولی ہو جیسو سپر حکم جائز نہیں ہی بلکہ ہمہ ممنوع ہی اس آیت سی ای ایمان والو  
 اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تحسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا فإنه تعالى قد نهي في هذه الآية عن  
 بچتی رہو بہت تہمتیں کرنی سی مقرر بعضی تہمت گناہ ہی اور بہید نہ ٹولو کیسکا اور بدگوئی نہ بھیجی ایک دوسرے کو بیگناہی تعالیٰ فی اس آیت میں بدگمانی  
 الظن السيئ ثم عن التحسس ثم عن الغيبة لأن اول ما يقع في قلب الانسان الظن السيئ ثم يجتلب الى التحسس ثم يشترع  
 سی عافیت کی پھر تحسس سی پھر غیبت سی منع کیا کیونکہ پہلی جو انسان کی دین آتا ہی تو بدگمانی پھر اسکو تلاش کی حاجت پڑتی ہی پھر غیبت  
 في الغيبة وسبب تجريم الظن السيئ ان اسرا الانسان لا يعلمها الا الله تعالى وليس لاحد ان يعتقد في غيره سوء الا اذا  
 کرنی شروع کرتا ہی اور بدگمانی کی حرمت کا یہ سبب ہی کہ آدمی کی طبیعت کی بات خدا ہی جانتا ہی اور کسیکو جائز نہیں ہی کہ لو کسیکی حق میں اعتقاد بدگمانی کرے  
 انكشف له حاله بوجه لا يحتمل التأويل فعند ذلك لا يمكن ان لا يعتقد فيه ما علمه منه بأماره ومشاهدة بعيدة  
 اسکا حال ایسی وجہ سی ظاہر ہو جاوی کہ تاویل کی گنجائش نہ ہی اس سی نہیں ہو سکتا کہ اسکا اعتقاد نہ کری جو کہ علامت سی معلوم کیا اور انگوہنی دیکھا  
 وسمع باذنه وأما ما لم يعلمه بأماره ولم يشاهده بعينه ولم يسمعه باذنه بل وقع في قلبه من غير سبب ظاهر فهو مشو  
 اور کانوں سی سنا اور جب تک نشان سی معلوم نہیں ہو اور نہ دیکھا اور نہ کانوں سی سنا بلکہ بی سبب ظاہر خود بخود دلوں خیال آگیا تو یہ ایسا خطرہ ہی  
 القاه الشيطان في قلبه فينبغي له ان يكذبه لانه افسق الفاسقين وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم  
 کہ شیطان فی دلوں والہم تو جا ہی کہ اسکو جو بیگناہی کیونکہ شیطان بڑا ہی فاسق ہی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی ای ایمان والو اگر آوی تم پاس  
 فاسق بنيا فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين تروى في سبب نزول هذه الآية انه على الصلوة  
 ایک گنہگار خبر لیکر تحقیق کر دیکھیں جانہ پھر کسی قوم پر نادانی سی پھر کل کو گواہی کی پھر جتنا ہی شان نزول اس آیت کی یوں مروی ہی کہ نبی علیہ السلام فی  
 والسلام بعث وليد بن عتبة مصدقا لي بنی المصطلق فلما سمعوا به استقبلوه فحسب انهم مقاتلوه اذ كانت  
 ولید بن عتبہ کو صدقات کی اوکھائی کو بنی المصطلق پاس بھیجا تھا جب ان فی یہ سنا تو اسکی پیشوائی کو بھی اسی جانا لڑائی آتی ہیں کیونکہ  
 بينه وبينهم عداوة فرجع وقال رسول الله عليه السلام انهم امرئوا فنبعوا الزكوة فصود رسول الله عليه السلام  
 اوسمیں اور اوسمیں دشمنی چلی آتی تھی سو اسی اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ وہ تو سب مرتد ہو گئی اور زکوٰۃ ندی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 بقائلهم فنزلت هذه الآية لبيان وجوب الاحتراز عن الاعتماد على قول الفاسق لأن من لا يخاف الفسق لا يخاف الله تعالى ولا  
 او پھر جہاد کا اہتمام کہ آیت اور ہی اس بیان کی لی کہ فاسق کی بات پر بہرہ و سہ کرنی سی احتراز واجب ہی کیونکہ جو فسق سی پر نہیں کرنا چاہی







جانباً عليه حيث ظننت به الكذب وهذا من سوء الظن أيضاً فلا ينبغي لك أن تحسن الظن بأحد  
 تو سکا گنہگار ہوتا ہی اسو طے کہ کسی حق میں گمان جھوٹا کیا یہ ہی ایک بدگمانی ہی سو تجھ کو لائق نہیں ہی کہ ایک کی حق میں گمان اچھا اور  
 نسیبہ بالآخر بل یبغی لك ان تبحث عن حالہا اهل بيہا عدوۃ ومحاسدة وتعت امل فان كان بينهما  
 دوسری کی حق میں گمان اگر ہی بلکہ تجھ کو یہ چاہی کہ ان دونوں کا حال دریافت کری کہ آیا ان دونوں میں دشمنی اور حسد اور سرکشی ہی یا نہیں پھر اگر ان دونوں میں  
 شئی منہا یطرق التهمة والشرع قد مر شهادة الادل للتممة فلان توقف عند ذلك ولا تحكم  
 کچھ حسد وغیرہ ہو تو اب ہمت فی راہ پائی اور شرع تو عادل باپ کی گواہی کو بھی ہمت کی کسی نہیں مانا اب تجھ کو چاہی کہ کچھ یقین نہ کری نہ جھوٹ اور نہ سچ  
 علیہ بکذب ولا بصدق وتقول ما ذکر من حالہ کان فی ستر اللہ تعالیٰ عنک وکان امرہ محجوباً عنی قد بقی کا  
 اور وہ سکی حالی مذکور کو کہتا چاہی کہ وہ مجھ ہی اللہ تعالیٰ کی پردہ پوشی میں ہی اور اسکا حال مجھ ہی پوشیدہ ہی اور وہ ویسا ہی حق تھا  
 کان لم یکتشف لی من امرہ شئی عہذا اذ اخرجک حل واحد وما اذ اخرجک حلین فلا مجال لك من علم قصد  
 تھا تجھ کو اسکا حال کچھ معلوم نہیں یہ اس صورت میں ہی کہ ایک عادل بیان کری اور اگر تجھ کو دو عادل خبر دیں تو اب تصدیق کرنی ہی تجھ کو کوئی علاج نہیں  
 لاہما حجتی الشرع لکن یبغی ان یعلم ان الانسان لعلہ کونہ خالی عن الخطاء والنقصان لا یوجد احد  
 کیونکہ یہ دونوں شرعی حجت ہیں لیکن جانا چاہی کہ کوئی آدمی از بسکہ خطا اور نقصان ہی خالی نہیں ہوتا تو جو مؤمن ہوگا  
 من المؤمنین الاولہ محاسن ومساوی فمن غلبت محاسنہ علی مساویہ فهو یعد من الصالحین ولذلك قال  
 اسکی حسنت ہی ہوگی اور جرائم ہی بہر چکی خوبیاں برائیوں سے زیادہ ہوں وہ صالحین میں شمار کیا جاتا ہی اسی ہی  
 الامام الشافعی ما احدث من المسلمین بطیع اللہ تعالیٰ ولا یعصیہ ولا احد من المؤمنین یعصی اللہ ولا یطیعہ  
 امام شافعی نے کہا ہی کوئی مسلمان ایسا نہیں ہی کہ سر اسکا طیع ہو اور نافرمانی نہ کرتا ہو اور نہ کوئی ایسا مؤمن جو سر اسکا گناہ کرتا ہو اور کچھ طاعت نہ  
 فمن کان طاعاۃ اکثر من معاصیہ فهو عدل فی حکم الشرع فاذا کان مثل ہذا عدل فی حق اللہ تعالیٰ فلو  
 بہر چکی طاعتا معاصی ہی زیادہ ہوں تو وہ شرع میں عادل ہی جب ایسا شخص حق اللہ میں عادل ہو دی تو تیری نظروں میں  
 عدل عندک اولی وأحرى وروی ان رجلاً اثنی علی رجل عند النبی علیہ السلام فلما کان من الغد ذمہ فقال  
 اولی اور سزاوارتر ہی کہ عادل ہو اور روایت ہی کہ ایک شخص فی نبی علیہ السلام کی سامنی ایک کی ثنا اور تعریف کی جب اگلا دن ہوا تو اسکو برا  
 واللہ لقد صدقت علیہ بالامس واکذبت علیہ الیوم فانہ امر ضانی بالامس فقلت فی حقہ احسن ما علمت  
 کہنی لگا اور کہا قسم خدا کی بیشک میں نے کل سچ عرض کیا تھا اور نہ آج جھوٹ کہتا ہوں کل تو اوستی تجھ کو خوش کیا تھا سو میں نے اسکی حق میں جو نیک معلوم تھا  
 واغضبنی الیوم فقلت فی حقہ اقم ما علمت فیہ فقال النبی علیہ السلام ان من البیان سحر فکانہ علیہ السلام  
 کہہ دیتا تھا اور آج اوستی ناخوش کیا تجھ کو جو برائی معلوم تھی وہ کہہ دی پھر نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک بعضی تقریر جادوری گویا نبی علیہ السلام کو مومن  
 کرہ ذلك وشبهہ بالسم اذا من شخص لا یمکن تحسین حالہ وتقییمہا بما یوجد فیہ من الخصال الحمیدۃ والمند  
 کردہ معلوم ہوا اور جادوسی مسما بہت دی کیونکہ ایسا کوئی نہیں کہ اسکی حال پر لحاظ عطا نیک اللہ کی تحسین یا تقبیح ہو سکی

المجلس السابع والثمانون في بيان النهي عن المصاحبة والمأكلة مع الفاسق قال رسول  
 شافعی مجیس ممانعت کی بیان میں فاسق کی صحبت اور ساتھ نہ کہانی ہی رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصحب المؤمناً ولا یأکل طعاماً لا اتقی هذا الحدیث من حسان المصابیح  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مت ساتھ نہ ہو سوا مؤمن کی اور مت کھا نادے سوا پیرمیزگار کی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی  
 رواہ ابو سعید والمراد بالمؤمن المند کور فیہ المؤمن الخاص الذی یقابله الفاسق کما فی قولہ تعالیٰ فمن  
 ابو سعید کی روایت ہی اور مؤمن ہی مراد اس حدیث میں وہ مؤمن خاص ہی چکی مقابل میں فاسق ہوتا ہی جیسی اس آیت میں پہلا ایک جو



كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستون فكانه عليه السلام قال لا تصاحب الا صالحاً ولا تخال لا تقياً فانه  
 جوہی ایمان پر برابر اسکی جوہی حکم ہی نہیں برابر ہوئی گویا نبی علیہ السلام نے فرمایا تم ساتھ ہو سوا صالح کی اور دوستی مت کرو سوا پرہیزگار کی  
 علیہ السلام قد حدثنا المؤمن في هذا الحديث عن مصاحبة من ليس بتقي وزجرة عن مخالطة وهو اكلته  
 نبی علیہ السلام نے اس حدیث میں مؤمن کو ناہر ہیزگار کی صحبت سے ڈرایا ہی اور اسکی طنی جتنی اور ساتھ کہانی سے منع کیا  
 لان الصحبة والمخالطة توقع اللفة والمحبة في القلب فيلزم ان يكون كما قال النبي عليه السلام في حديث سواه  
 اسلمی کہ ہمیشہ اپنی اور ملاقات سے دلیں الفت اور محبت پیدا ہو جاتی ہی پھر ہم ہی ہو کر ہی گاجیب نبی علیہ السلام نے حدیث میں ابو ہریرہ کی روایت  
 ابوہريرة يحشر المرء على دين خليله فلينظر احداكم من يخال يمين ان من كان صديقه صالحا يكون صالحا  
 سی فرمایا ہر شخص اپنی دوست کی دین پر اور ہیکل اب ہر ایک خیال کر لی سکود دوست بنا کر کہا ہی خواہ یہ ہی جسکا دوست صالح ہوگا وہ ہی صالح ہوگا  
 ومن كان صديقه فاسقا يكون فاسقا فيدخل في عموم قوله تعالى لاخالء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين  
 اور جسکا دوست فاسق ہوگا وہ ہی فاسق ہوگا پھر اس آیت کی عام مضمون میں داخل ہوگا جتنی دوست ہیں اور دشمن ہیں ہر ایک آپس میں مکر میں ڈروالی  
 فان كل واحد من الاخلاء الغير المتقين يقول يوم القيمة يوبلني ليتني لم اتخذ فلانا خليلا لئلا يلبس بيني وبينه بعد  
 بیشک ہر ایک دوست ناہر ہیزگار قیامت کی دن یہہ ہی کہیگا  
 المشركين فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان لا يتخذ خليلا الا من يثق بدينه وامانته ويعرف صلاحه وتقواه اذ لا يصلي  
 مشرک اور مشرک کا سا اس بیان کی موافق مؤمن کو لازم ہی کہ دوست اسہی کو پکڑی جسکی دین اور امانت پر اعتقاد رکھتا ہو اور اسکی خوبی اور تقویٰ معلوم ہو کیونکہ اگر  
 للصدقة كل احد بل ابدان يكون فيمن يؤثر صدقته على خصال الاولى العقل الاخفي صدقة الاحق لان  
 شخص دوستی کی قابل نہیں ہوتا بلکہ ضروری کہ توجہ کی دوستی پسند کرتا ہی اوسہی کی خصلتیں ہوں اول عقل اساطی کہ احقر کی دوستی میں کچھ خوبی نہیں ہی  
 احسن حاله ان يضرك وهو يريد نفعك وترجع الى القطيعة والوحشة عاقبة وان طال مدتھا اولئك  
 اوسکا اچھی سی اچھا حال یہہ ہوتا ہی کہ پہلا ہی کہ نہیں نفعان کر دی اور ہکا انجام ترک ملاقات اور وحشت ہوگی اگرچہ دوستی پر مدت گذر جاوی اسہی لئی  
 قيل لعدو العاقل خیر من الصديق الاحق والراد من العاقل من يفهم الامر على ما هي عليه اما بنفسه او بتعليمه  
 کیا قول ہی دانا دشمن نادان دوست سی بہتر ہی اور عاقل ہی راہ دہی کہ امور کی حقیقت اور اصل کو سمجھتا ہو یا خود بخود یا سیکھ سمجھ کر  
 وتقهيمة وقد روى عن الحسن انه قال هجران الاحق قربان الى الله تعالى وقال عيسى النبي عليه السلام اني  
 اور حسن ہی روایت ہی کہ وہ کہتا ہی احقر سی الگ ہٹا اللہ تعالیٰ کی قربت ہی  
 ما عجزت من احياء الموتى وقد عجزت عن معالجة الاحق والثانية حسن الخلق الاخفي صدقة من لا يملك  
 مردی کو زندہ کرتا ہوا عاجز نہیں ہوا پراحق کی علاج سی لاچار ہو گیا ہوں دوسری حسن خلق اسلمی کہ جو غصہ اور شہوت کی قوت اپنی قابو میں نہ رہی  
 نفسه عند الغضب والشهوة فان العاقل وان كان يدرك الاشياء على ما هي عليه لكن اذا غلبه الغضب والشهوة  
 تو اسکی دوستی میں کیا خوبی ہی بیشک عاقل اگرچہ اشیا کی اصل ہی واقف ہوتا ہی پر جب اسپر غصہ اور شہوت غلبہ کر لی تو اپنا طرز  
 يطعم نفسه ويفعل ما يقتضيه هواه والثالثة الصلاح اذ لاخفي صدقة الفاسق لان من يرتكب الكبيرة لا ينجو الله  
 ہو گیا اور وہ ہی کام کر لیا جو اسکی خواہش ہی اور تیر سی صلاح اساطی کہ فاسق کی دوستی میں کچھ خیر نہیں ہی کیونکہ جو شخص گناہ کبیرہ کرتا ہی تو خدا ہی نہیں  
 ومن لا يخاف الله تعالى لا يؤمن غائلته ولا يوثق بصدقته والرابعة الصدقة الاخفي صدقة الكذاب لان  
 اور جو خدا سی نہ ڈرتا ہو تو اسکی بدی ہی نہیں بچا جاتا اور نہ اسکی دوستی پر ہر وسہ اور جوہتی صدق کیونکہ جوہتی کی دوستی میں کوئی پہلا ہی نہیں ہی کیونکہ  
 مثله مثل السر اب يقرب اليك البعيد ويبعد منك القريب وتكون منه دائما على الفود والخافسة الشهادة اذ لا  
 اسکی مثال ایسی ہی جیسی دھوکا تجب اور کو نزدیک کر دیتا ہی اور نزدیک کو دور اور ہمیشہ قریب دیتا ہی گا پانچویں مردانگی اساطی کہ دھوکہ پور کی



في صداقة الجبان لانه يترك نصرتك واعانتك عند الشدة ويخونك بل يحتفي ويغيب عنك والسادس الوفاء اذ  
 دوستي من كچه فائده نهيمن هي كيونكه خوف اور سختی کی وقت تیری نصرت اور اعانت می بیٹھ رہی گا اور تجھ کو ڈراویگا بلکہ چھپ کر غائب ہو جائیگا چھٹی وفا اسواری  
 لاخیر فی صداقة من لا وفاء له ومعنى الوفاء الثبات على المحبة والدارام عليها والمحبة الدائمة هي التي تكون في الله لان  
 بیوفا کی دوستی من کچه فائده نهيمن هي اور معنی وفا کی محبت پر قائم اور دائم رہنا اور دائمی محبت وہ ہی ہوتی ہی جو خدا کی واسطی ہو اسلئے  
 ما يكون لغرض من الاغراض يزول بذلك الغرض فلا يتحقق الوفاء لان ما ينافي الوفاء لا يكون من الوفاء فمن الوفاء في  
 کہ جو محبت کسی غرض کی واسطی ہوتی ہی تو جب غرض تلخ یا ہی محبت ہی ہو لئیں ہی پھر وفا کہاں کیونکہ جو وفا کی برخلاف ہو وہ وفا میں داخل نہیں کیونکہ  
 حق صدیقیہ مراعاة جميع اصدقائه واقاربہ والمتعلقين به لان مراعاتهم اوقع في قلبه من مراعاة نفسه فيكون  
 داری دوست کی یہہ ہی کہ اسکی تمام دوستوں اور سگی سودھروں اور علاقہ داروں کی رعایت کری کیونکہ ان لوگوں کی رعایت اسکی دل میں بہت جگہ کرتی ہی بہت  
 فرجہ بتفقد من يتعلق به اكثر لانه على تعدد المحبة الى من يتعلق به حتى قالوا ان الكلب الذي يكون في باب بئر صدیقیہ  
 اپنی رعایت کی یہہ اسکی خوشی اسکی متعلقوں پر عنایت کرتی سی زیادہ تر ہوگی کیونکہ اسکی معلوم ہوتا ہی کہ اسکی محبت بڑہ کہ متعلقوں کی جانچتی ہی ہوتا ہی کہ جو کس دوست  
 ينبغي ان يمايز في قلبه عن سائر الكلاب فمن الوفاء ان لا يصادق احد صدیقیہ اذ قال الامام الشافعي اذا اطاع صدیقك صدرك  
 درازی پر ہو چاہی کہ دل میں وہ ہی بہت اور کتوں کی متیم ہو اور ایک وفاداری یہہ ہی کہ دوست کی دشمنی کو کر کیونکہ امام شافعی کہتے ہیں جب تیرا دوست تیری دشمن  
 فقد شاك في عداوتك ومن الوفاء ان لا يتغير حاله في التواضع مع صدیقیہ وان ارتفع شأنه والتسعت ولايته وعظم جاهه  
 فرمان بردار ہو تو دوست تیری دشمنی میں شریک ہیں اور ایک وفاداری یہہ ہی کہ دوستی تو وضع کر نہیں حال نہ بدل جاوی اگرچہ شان بلند اور ولایت فراخ اور مرتبہ عظیم ہو  
 ومن الوفاء ان يتورع عما يوجب الفرض بينهما اذ من تمام الوفاء ان يكون شديد الخزع من المفارقة وتلك قال بعض السلف  
 اور انیت وفاداری یہہ ہی کہ اسباب فرقت سی خوفناک ہی اسلئے کہ پوری دوستی یہہ ہی کہ مفارقت سی بہت دُستا ہو اور اسلئے ہی بعضی متقدمین فی کہا ہی  
 وجت جميع مصيبات الزمان هيبة من مفارقة الاحباب وقال ابن المبارك ان الاشياء عجايب الستة الاحباب ومن الوفاء الموافقة  
 میں زمانہ کی تمام مصیبتوں کو سہل پاتا ہوں بخیر جیسا دوستوں کی اور ابن مبارک کہتے ہیں بڑی مزہ دار چیز دوستوں کی ہمیشینی ہی اور ایک وفاداری یہہ ہی کہ  
 فيما لا يخالف الحق واما فيما يخالف الحق في امر يتعلق بالدين فليس من الوفاء الموافقة فيه بل من الوفاء المخالفة فيه والتبنيه على ما هو الحق كما  
 جو حق کی برخلاف نہ ہو اور میں سارے ہی اور ہی وہ بات جو دینیات میں حق کی برخلاف ہو تو اس میں رفاقت کرنی وفادار کہتے ہیں بلکہ اب مخالف میں اور حق کی جتلا میں ہیں وفا  
 حکم عن الامام الشافعي انه يواخي محمد بن الحكم وكان يعمر به ويقبل عليه ويقول ما يقمنه بمصر غيره فلما ارى الناس صدق  
 داری ہی چنانچہ امام شافعی سی حکایت کرتی ہیں کہ وہ محمد بن الحکم سی الفت برادر نہ کہتی ہی اور اسکو پاس بیٹھا ہی اور اسکی پاس جایا کرتی اور کہتی ہی کہ مجھ مصر میں اسکی ہو کوئی ہیں  
 مودتها ظنوا انه يفوض اليه امر مجلسه بعد وفاته فقالوا له في مرضه الذي توفي فيه الى من تفوض امر مجلسك بعدك  
 جو لوگوں کی حد تک اسقدر دیکھا تو خیال کیا کہ اپنی وفات کی بعد اپنی مجلس کا خلیفہ اسکی کو کر لیگی سو لوگوں فی اون سی مرض الموت میں پوچھا اپنی بعد وفات مجلس کی کسکو تفویض کیگی  
 وكان محمد بن الحكم عندئذ له واستشعر ليق له اليه فقال انشأ في سبحان الله مجلس مجلسه ابو يعقوب البوطي وطال اصحاب  
 اور اس وقت محمد بن الحکم ہی سرانی کہتی ہی سہا منی ہوئی تاکہ اسکی طرف اشارہ کر دین تب امام شافعی فی کہا پاک ہی اند میری جگہ ابو یعقوب البوطی ہی اور شافعی کی تمام شاگرد  
 الى البوطي فانكر له محمد بن الحكم مع انه كان حمل عنه مذهبهم كله الا ان البوطي كان افضل واقرب الى الزهد والورع فان بعض  
 بوٹی کی طرف متوجہ ہو گئی سو محمد بن الحکم کچہ بات بری لگی باوجودیکہ انسی تمام مذہب سیکھتا تھا مگر بوٹی افضل اور بڑا زاهد اور متورع تھا بیشک بعضا شخص  
 من يشتهر بالعلم والفضل بين الخلق قد يكون غير افضل منه اما مطلقا او بخصوصية فيه لكن لا ينطق بذلك كثير من الناس  
 جو عظمت کی اندر علم اور فضل میں مشہور ہو جاتا ہی بعضی وقت اور شخص دوسری افضل ہو اگر تا ہی یا ہر باب میں یا کسی خاص امر میں لیکن سہا کو اکثر لوگ سمجھا نہیں کرتی  
 فيعرفون عن غير المشهور ولا يشتغلون بالمشهور عند هم فيفوتهم التحصيل فضيلة من ليس بمشهور عند هم فنصلح الامام الشافعي  
 تو اب غیر مشہور ہو کر جو انہیں مستہویہ ہو تا ہی اور مشہور ہو جاتی میں سو انسی اوس غیر مشہور کی فضیلت پر جاتی ہی سو امام شافعی فی واسطی اسکی اور مسلمانوں کی

لله تعالى والمسلمين واختار لا فضل وترك المداينة ولم يؤثر مرضي للخلق على رضا الله تعالى فالتواقي كالمعلم  
 منعت كل شيء آخر خيرا في اور افضل كالبند اور غلطی کو ترک کیا اور خلقت کی رضا مندی اس کے رضا مندی پر اختیار کی یہ جہاں امام شافعی فی وفات کی  
 الشافعی انقلب حجر بن الحكم عن مله بيه ورجع الى مله هيب ابیه ودرہس کتب مالک وکما البویطی فأنزل هذا  
 ترجمہ بن الحكم اور بنی مذہب سے پہر کر اپنی باب کی مذہب پہر ہو گیا اور امام مالک کی کتاب نکاح میں شروع کیا اور بویطی زہد اور غوث لیکر عبادت میں  
 الخمول واشتغل بالعبادة ولم يعجبه الجمع والجلوس في الحلقة فظفر من هذا كله ان الصالح للصدقة من يجتمع فيه  
 مشغول ہوا اور ادا کو جماعت کا ہونا اور طہقہ میں بیٹھنا پسند نہ آیا اس تمام بیان سے ظاہر ہوا کہ روسی کی لایا وہ ہی جہاں یہ فصلتیں جمع ہوں  
 هذه الخصال فان لم يجتمع فيه هذه الخصال فعليك باعتزال الناس جملة وملازمة بيتك اذ ليس للعاقل في  
 پہر اگر آدمین یہہ خصال جمع ہوں تو پہر تمام خلقت سے ملک ہو کر اپنی کھیر کی اندر بیٹھا رہ اسلی کہ عاقل کو  
 هذا الزمان الا تحصن بالسكوت وملازمة البيت وقد قال ابو سليمان الخطابي مع الراغبين في صحبتك وللتعلم منك  
 سہا ہی خاموشی کی اور کھرمین بیٹھ رہی کی کوئی پناہ نہیں ہی اور ابوسلیمان خطابی کہہ چکی ہیں چہوڑ اپنی ہمنشینوں اور شاگردوں کو  
 فليس لك منهم صديق ولا رفيق اخوان العلانية واعداء السمر القوق محوك واذا غبت عنهم اغتابوك من اهلك  
 کہ انہیں نہ تیرا کوئی دوست ہی اور نہ رفیق ظاہر کی بہا ہی ہیں باطن میں دشمن جب عین تقریف کریں اور جب تو انکی غایب ہو وی تو عیب کریں برا کہیں  
 منهم كان عليك رقبيا واذا خرج من عندك كان عليك خطيبا فلا تغتر بجماعتهم ليسك وتعلقهم بين يديك  
 اونہیں سے جو تیری پاس آتا ہی تو تیرا رقب ہوتا ہی اور جب تیری پاس سے چلا جاتا ہی تو تیری بدگوئی کرتا ہی سو یہہ فریب نہ کیا تاکہ تیرے پاس جمع ہوں میں اور تیری سامنے  
 فاغرضهم العالم بل غرضهم ان يتحننوك سألنا الى اوطارهم وحمار في حاجاتهم وان قصرت في غرض من اغراضهم  
 خوشامد کرتی ہیں سو انکی غرض علم نہیں ہی بلکہ انکی غرض یہہ ہی کہ تجھ کو اپنی حاجات کا زینہ اور اپنی بوجہ کا گدہ بار بار دربانوں اور اگر تو ہی انکی غرض میں فرقہ خصوصیا  
 يكونون اشد اعداءك ويعتدون ترددهم اليك مودة عليك ويرونه حقا واجبا اليك ويعرضون عليك ان تبذل  
 تو یہ وہ تیری بڑی ہی دشمن ہیں اور اپنی آمد رفت کو تیری اوپر احسان جلاویں اور انکو تیری اوپر حق واجب سمجھیں اور خواہش کریں کہ تو اپنی  
 لهم عرضك ودينك وتكون لهم تابعا خسيسا بعد ان كنت متبوعا رئيسا وقد مرى عن ابن عمر انه عليه السلام قال  
 آبرو اور دین انکی ہی گود ہی اور انکا انکی فرمان بردار بن کر رہی بعد انکی کہ تو حاکم اور سر دار تھا اور ابن عمر سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا  
 الشيخ في قومه كالنبي في امته وانما يكون الشيخ في قومه كذلك لانه يعلم دينهم كما علم كل نبي امته دينهم ومن جنى  
 کہ شیخ اپنی قوم میں ایسا ہی کہ نبی اپنی امت میں اور شیخ اپنی قوم میں اس رتبہ پر اسلی ہوتا ہی کہ انکو دین سکھاتا ہی جیسی نبی اپنی امت کو دین سکھاتی تھی اور شاگردوں کو دین سکھاتا  
 المتعلم في حق من علمه خيرا ولو حرقا واحدا ان يحترقه ظاهرا وباطنا لكونه مثل ابية بل هو اولي لما روى عن ابي هريرة انه  
 کہ خیر سکھاتا ہی ہوا اگرچہ ایک حرف بتایا ہو یہہ ہی کہ ظاہر و باطن میں اوسکی عزت کری کیونکہ بجای باپ کی ہی بلکہ بہتر اسلی کہ ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ نبی  
 عليه السلام قال انما انالكم مثل الوالد لولده وفي حديث اخر انه عليه السلام قال خير الابداء من علمك وتسبب ذلك  
 علیہ السلام نے فرمایا میں تمہاری ہی ایسا ہوں جیسی کہ بیٹی کی ہی باپ اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اچھا باپ وہ جو تجھ کو علم سکھادی وہ تجھ ہی  
 ان المعلم يقصد الانقاذ من نار الآخرة وهو اهم من انقاذ الابوين لولدهما من نار الدنيا وكذلك كان حق المعلم اعظم  
 کہ استاد آخرت کی آگ سے بچاتا ہی اور یہہ قصور تیری اس سے کہ باپ اپنی اولاد کو دنیا کی آگ سے بچاتی ہیں اور ایسی ہی استاد کا حق ہی باب کی حق سے  
 من حق الوالدين فانما وان كانا سببين للوجود والحياة الفانية لكن لو لم المعلم فافادة ما هو سبب للحياة الآخرة  
 بڑا ہی کیونکہ باپ اگرچہ سبب وجود اور حیات فانی کی ہیں لیکن اگر استاد اور اوسکی فائدہ رسائی نہ ہوتی جس سے حیات اخروی دائمی حاصل ہوتی ہی  
 الدائمة لساق ما حصل من جهته الى الهدى الدائم ثم انه لما كان مثل الاب يلزمه ان يجرى المعلم مجرى ابية ويشفق  
 تو بیشک جو باپ کی رحمت سے حاصل ہوا ہی قدرہ کو ہلاک کر دیتا بہر جب استاد بجای باپ کی ہوا تو اوسکو لازم ہی کہ شاگرد کو کای بیٹی کی سمجھی وہ سپر شفقت کری

عليه ويمنعه عن تجاوز مرتبته الى مرتبة لم يستحقها ولم يحجها وانما ويبين له ان المقصود من العلم بتحصيل سعادة  
 اور ایسا مرتبہ یعنی سی جسا وہ اپنی مستحق نہیں ہی اور اس کا یہی وقت نہیں آیا منع کری اور اس سی بیان کردی کہ علم سی سعادت اخروی مطلوب ہوتی ہی  
 الاخرة لا طلب الرئاسة والمفاخرة كما حكى ان ابا يوسف لما عقد مجلسا للتدريس من غير اعلام ابى حنيفة واسئل  
 ریاست اور عزت مطلوب نہیں ہوتی چنانچہ حکایت ہی کہ ابو یوسف سفی جب مدرسہ بدولت اطلع امام ابو حنیفہ کی تجویز کیا تو امام فی اوکی پاس آدمی بھیجا  
 اليه ابو حنيفة رجلا ليلس له عن عدة مسائل من جملتها ان سألته عن قصار جمل الثوب ثم جاء به مقصورا هل يستحق  
 تاکہ اونی چند مسئلہ پوچھ سکی اور میں ایک یہ مسئلہ پوچھا ایک دہوی ہی پوچھتا مگر ہو گیا پھر دہو کر لی آیا تو آیا وہ اجرت کا مستحق ہی  
 الاجرام لا فقال ابو يوسف يستحق فقال الرجل اخطأت فقال لا يستحق فقال اخطأت فتخبر ابو يوسف فقال الرجل ان كانت  
 یا نہیں ابو یوسف فی کہا مستحق ہی ہوس شخص کی غلط پھر کہا مستحق نہیں پھر اس شخص کی غلط پھر ابو یوسف حیران ہوئی تو اس شخص سے کہا  
 القصاصة قبل ان يحرق يستحق ولا فلا وهكنا اخطاه في كل اجاب من سائر المسائل فعلم ابو يوسف قصورة فعاد الى  
 اگر انکار کرنی سی پہلی دہو چکا ہی تو اجرت کا مستحق ہی نہ نہیں تو میں اس طرح تمام مسائل کی جواب میں غلطی پڑی اب ابو یوسف اپنا قصور لگتی پھر امام پاس  
 ابى حنيفة وحين جاء قال له ابو حنيفة ما جاء بك الا مسألة القصاص فانك مرتبت قبل ان تحضر مجلسا لله  
 حاضر ہوئی اور جب وہ آئی تو ابو حنیفہ فی کہا تجھ کو صرف دہوی کا مسئلہ لایا ہی بیشک تو ہی انکو بھیجی سی ہی توڑا سبحان الله  
 من رجل يعقد مجلسا ويتكلم في دين الله ولا يحسن مسألة في الاجارة ثم قال من ظن ان الله استغنى عن التعلم فليبك  
 ایک شخص مجلس بنا کر اسہ کی دین میں گفتگو کری اور اجارہ کا مسئلہ ہی نہیں آتا پھر فرمایا جو کہ یہ خیال ہو کہ علم سیکھنے کی بجو جائت نہیں تو وہ  
 على نفسه وكان سبب افراذه على ما ذكر في مناقب الكندي انه مرض مرضا شديدا فعاد الى امام فقال لقد كنت  
 اپنی جان کو رووی اور سبب ابو یوسف کی جدا ہو گیا موافق مذکور مناقب کر دی کی یہم ہی کہ وہ سخت بیمار ہوئی امام اوکی عبارت کو گئی اور فرمایا جو کہ یہ خیال ہو کہ علم سیکھنے کی بجو جائت نہیں تو وہ  
 او تلك بعدى للمسلمين ولين اصبحت ليموتن حلم كثير فلما ابرا اعجب بنفسه وعقد مجلسا لى مالي ولم يتفطن ان في قول  
 کہ میری بعد مسلمانوں کا رئیس اور پیشوا ہوتا اور اگر تو مر گیا تو بہت علم جاوین گی پھر جب وہ ایسی ہو گئی تو اپنی دلیل خوش ہوئی اور مدرسہ تیار کیا اور یہ نہ سمجھا کہ امام کا یہ  
 الامام لقد كنت او تلك بعدى للمسلمين اشارة الى ان للتعلم لا ينبغي لسان يستبد بنفسه في من استاذ به لا  
 جو کہ تو میری بعد مسلمانوں کا جیسک نہیں اور پیشوا ہوتا اشارہ ہی کہ شاگرد کو نہیں چاہی کہ اپنی آپ استاد کی سامنی فی اذن مستقل ہو جاوی  
 منه ثم لما علم قصورة ترك مجلسا وعاد الى ابى حنيفة واشتغل بالتعلم منه قال ابن المبارك لا تزال المرء عالما ما  
 پھر او کو جب اپنا قصور ثابت ہوا تو وہ مجلس تیار چھوڑی اور امام ابو حنیفہ کی پاس آکر پڑھنا شروع کیا ابن المبارک کہتے ہیں کہ آدمی ہمیشہ عالم رہتا ہی  
 طلب العلم فاذا ظن انه علم فقد جهل قال الامام الغزالي في الاحياء كل متعلم استبق لنفسه رأيا واختارا واما اختلا  
 جب تک علم طلب کرتا ہی پھر جب یہ خیال بندہ کہ میں سیکھ چکا تو اب جاہل ہو اور امام غزالی احیاء کہتے ہیں جو شاگرد اپنی کوئی ہی تجویز کرے کہ وہ  
 المعلم فاحكم عليه بالخسران المجلس الثامن والثمانون في بيان افضل الاعمال المحب في الله ولبعض  
 استاد کی رائی کی پسند کری تو اسکو خاسر سمجھو لو اٹھاسی مجلس افضل اعمال کی بیان میں کہ محبت برای خدا اور بغض برای خدا ہی  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الاعمال المحب في الله والبغض في الله هذا الحديث من حسان النصاب  
 رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا اچھی سی اچھا عمل سددوستی اور نہ دشمنی ہی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی  
 رواه ابو ذر وفيه اشارة الى ان المؤمن لا بد له ان يكون له اصدقاء يحبهم في الله تعالى واعدا يبغضهم في الله  
 ابو ذر کی روایت سی اور اس میں یہ اشارہ ہی کہ مؤمن کی اپنی بالضرور بعض دوست ہو اگر کہن کہ برای خدا او کو محبوب رکھنا کری اور بعض دشمن کہ برای خدا  
 فانه اذا احب احد الكون مطع الله تعالى فلا بد له ان يبغضه عند كونه عاصيا لله تعالى لان من يكون محبا بالسبب  
 او کو اگر کوئی کہ اگر کسی کو اس کا فرمان بردار دیکھ کہ محبوب رکھتا تو پھر بالضرور او کو مبغوض رکھتا جیسے اللہ کی نافرمانی کر لیا اسلی کہ جو شخص کسی سبب سی







ومن عاة القلوب والخوف من نفرتها ووحشتها فيظن الغني لا يحق الله ينظر اليه بنظر الرحمة ومحك ذلك انه ان  
 اور ولداری کرنی اور نفرت اور وحشت سی خوف کرنا اب امتحان فہم یہ خیال کرتا ہی کہ میری طرف نظر رحمت ہی دیکھتا ہی اور اسکی امتحان یہ ہے کہ اگر  
 کان یتزحم علیہ عند جنایۃ علی حقہ ویقول ہذا شیء قد قدر لہ فکیف لا یفعلہ والقدر لا ینفع منہ الخذر  
 یہ حال ہوتا کہ اگر اپنی حق میں تعدی کرنی سی رحمت کر کہ یہ کہتا کہ تقدیر سی یوں ہی ہوتا ہوتا یہ کیونکر نہ کرتا اور تقدیر سی نہیں پہنکا جاتا  
 یصلہ ان یتزحم علیہ عند جنایۃ علی حق اللہ تعالیٰ وان کان یفتاظ علیہ عند جنایۃ علی حقہ ویترحم علیہ  
 تو مضائقہ نہیں کہ اگر حق تعالیٰ ہی میں تعدی کرنی پر رحم کری اور اگر اپنی حق تلفی پر غیظ و غضب کرتا ہی اور اللہ تعالیٰ کی گناہ پر  
 عند جنایتہ علی حق اللہ تعالیٰ فهو مدھن مغرور بکید الشیطان فانقیل العصاة والفساق علی مراتب  
 رحمت کرتا ہی تو یہ ضعیف الایمان شیطان کی مکر میں پھنسا ہوا ہی اور اگر کوئی پوچھی گنگار اور فاسق مختلف  
 مختلفہ فہل یسلك فی جمیعہم مسلک واحد ام لا فالجواب ان المخالف لامللہ تعالیٰ لا یخلو اما ان یکون فی اعتقادہ  
 درجہ کی ہوتی ہیں پھر کیا سب کی ساتھ ایک ہی طریقہ برتی یا نہیں تو جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حکم کا مخالف روحانی خالی نہیں ہی یا تو اعتقاد میں ہی  
 او فی عملہ والمخالف فی الاعتقاد ثلثۃ اقسام الاول الکافر وهو ان کان حرباً یستحق القتل والاسترقاق وان کان  
 یا عمل میں ہی اور جو اعتقاد میں مخالف ہی تین قسم پر ہی اول تو کافر اور کافر اگر حربی ہی تو لایق قتل اور غلام بنائی کی ہی اور اگر  
 ذمیہ لا یجوز ان یراۃ الا باعراض عنہ والکف عن مخالطتہ ومعاملتہ وتکرار ہتہ شدیدۃ نکاد تننتہ ہی  
 ذمی ہی تو اسکا ستانا جائز نہیں ہی مگر کم تو چھی سی اور مخالطت اور معاشرت ترک کرنی سی اور سخت مجاہدہ ہی بلکہ قریب حرام کی ذمی کی  
 التحریم الانبساط معہ والاسترسال الیہ کالاسترسال الی الاصدقاء والثانی المبتدع الذی یدعو الی بدعتہ فان  
 ساتھ خوشامان منافی اور تحفہ پہنچا جیسی دوستوں کو بھیجا کرتی ہیں اور دوسرا بدعتی جو اور کو بدعت سکھا دی بیشک  
 بدعتہ ان کانت بحیث یکفر بها فامرہ اشد من الذمی لانہ لا یقرہ بحزبہ ولا یسامح بعقد الدرۃ وان کانت ہما  
 او کسی بدعت اگر ایسی ہی کہ اس کی کافر ہو جاتا ہی تو اسکا حال فی سی بدتر ہی اسکی کہ بدعتی ناقراہ جزیریہ کا کرتا ہی اور نہ پروا ذمی ہونی کی کرتا ہی اور اگر بدعت  
 لا یکفر بها فامرہ بینه و بین اللہ تعالیٰ اخف من امر الکافر لاجلہ الا ان لا نکاد علیہ اشد منہ علی الکافر لان شر  
 ایسی نہیں ہی جو کافر کردی تو اسکا معاملہ اللہ سی بہ نسبت کافر کی بہت سہل ہی مگر اتنا ہی کہ بدعتی سی متارکت بہ نسبت کافر کی زیادہ کرنی چاہی اسکی کہ کافر  
 الکافر غیر متعد لان المسلمین لا یلتفتون الیہ ولا یقبلون قولہ لکونہ کافراً واما المبتدع الذی یدعو الی بدعتہ و  
 کافر اور میں انہ نہیں کرتا کیونکہ مسلمان ادھر متوجہ نہیں ہوتی اور کافر سمجھ کر نہ اسکا کہا مانتی میں اور بدعتی جو اور کو بدعت سکھا دی اور  
 یزعم ان ما یدعو الیہ حق فہو سلب الغویۃ الخلق فشرۃ متعدد فلا استعجال فی اظہار بغضہ ومعاداتہ والا نقطاع  
 کی جو میں کہتا ہوں حق ہی سو یہ شخص حقت کو گمراہ کر دیکھا اسکی بدی برہنی والی ہی ایسی سی بغض اور عداوت ظاہر کرنی اور اسکو ترک کرنا  
 عنہ والتشنیع علیہ بدعتہ وتنفیذ الناس عنہ وان سلم فی الملاف ترک الجواب اولی تنفیذ الناس عنہ وتقبیح البدی  
 اور بدعت میں اسکی شاعت کرنی اور لوگوں کو اس سی متنفذ کرنا مستحب ہی اور اگر مجمع میں سلام کری تو جواب یہنا بہتر ہی تا لوگوں کو نفرت اور بدعت کی برائی ظاہر ہو  
 لان جواز السلام وان کان واجبا لکن یسقط ہادی غرض وغرض الزجر عن البدعۃ اہم والثالث المبتدع العامی الذی  
 اسکی کہ سلام کا جواب اگرچہ واجب ہی پر ادنی غرض سی ماقط ہو جاتا ہی اور بدعت کی مانعت تو بڑی ضروری غرض ہی اور تیسرا اگھیل بدعتی جو  
 لا یقدر علی الدعوة فالاولی ان لا یفانح بالتغلیظ والاهانۃ بل ینبغی ان یتلطف بہ فی النصیحۃ لان قلوب العوام سترۃ  
 اور کو نہیں سکھا سکتا تو بہتر یہی کہ پہلی ہی اسکی تغلیظ اور اہانت نہ کریں بلکہ یوں چاہی کہ اسکو نرمی ہی نصیحت کریں کیونکہ عوام کی دل جلد  
 التقلب فان لم ینفع النصیحۃ وکان فی الاعراض عنہ تقبیح لبدعتہ فی عینہ یتاکد الاستعجال فی الاعراض عنہ لان  
 پٹ جاتی ہیں پھر اگر نصیحت نہ مانی اور اسکی نظریں کم تو چھی سی بدعت کی اہانت ہوتی ہو تو اب ادھر متوجہ نہو نا زیادہ تر مستحب ہی اسوا اسکی











بالاستطاعة وأما قوله ثم اتقوا الله حق تقاته **والصحيح** الصواب الذي جزم به المحققون أن قوله تعالى فاتقوا الله  
 تكافؤي **اور یہ آیت** ذکر فی رہو اللہ سے جیسا چاہی تو صحیح جواب جو مختار محقق لوگوں کا ہی یہ ہے کہ یہ آیت سورہ وائد سی  
 ما استطعتم بمفسرین المراد به لانہ تعالیٰ لم یكلف عباده الا بالمستطاع حتی قال لا یكلف الله نفسا الا وسعها  
 جہان تک سکو اور اسکی تعبیر اور اس سے جو مراد ہی کہہ لیتے ہی اسکی کہ اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو طاقت سے زیادہ کی تکلیف نہیں دی ہی یہاں تک کہ فرمایا  
 وقال فی آیتہ الأخری و اجعل علیکم فی الدین من حرج ثم ان الذہبی فی قوله علیہ السلام ما خفیتکم عنه و اجتنبوا  
 گرجاؤں کی گنجائش ہو۔ یہ آیت میں فرمایا اور میں نے تم پر دین میں کچھ مشکل پہر ہی جو حدیث میں ہی کہ جو میں تمکو منع کروں تو اس سے پرہیز کرو  
 یقتضی ترک جمیع ما خفی عنہ مطلقا اذ لا یحصل الامتثال الا بذلك بخلاف الامر فی قوله علیہ السلام و اجتنبوا  
 یہ ہی تقاضا کرتی ہی کہ تمام منہیات مطلقا عمل میں نہ آویں کیونکہ بدو اسکی اطاعت نہیں ہوتی برخلاف امر کی اس حدیث میں اور جو میں تمکو منع کروں  
 به فافعلوا ما استطعتم فانہ لا یقتضی الاحتیاط بما یقدر علیہ لہا ان من كان مرضيا اذ لو یقدر علی القيام فی الصلوۃ  
 تو جس قدر قسمی ہو سکی وہ کرو اس سے عمل کرنا بقدر استطاعت ہی کی لازم آتا ہی جیسی کوئی بیمار ہو اگر نماز میں کھڑا نہیں ہو سکتا تو بیٹھ کر پڑھ لی  
 یصلی تہجد بركوع وسجود وان لم یقدر علی الركوع والسجود یصلی بالایماء قاعدا ویجعل سجودہ اخفض من رکوعہ  
 رکوع اور سجود ادا کری اور اگر رکوع اور سجود ہی نہیں ادا کر سکتا تو بیٹھ کر اشارہ سے پڑھ لی اور سجود کو بہ نسبت رکوع کی زیادہ پست کری  
 لیتحقق الفرق بینہما وان لم یقدر علی القعود یصلی بالایماء مضطجعا ومستلقیا وکذا اذا کان مریضا علی الدابة  
 تاکہ دونوں میں فرق ہی اور اگر بیٹھ ہی نہیں سکتا تو اشارہ سے ادا کری کر وٹ پر پڑا ہوا یا چٹ اور ایسی ہی اگر چہ پاؤں پر سوار ہو  
 وخاوعند النزول علی نفسه او دابة من سبع او امل او کان فی مطر مندیدا و طین یغیب جہہ فیہ ولا یجہد کانا  
 اور اترتی میں اپنی جان کا یا اس سواری کا خوف کرتا ہو درندہ سی یا چور سی یا مینہ نہ کر رہی ہو یا ایسا کچھ گھبراہٹ ہو کہ جبین مینہ دھس جاوی اور کوئی  
 جافا او کان عاجزا عن النزول والركوب لکبر سنہ او ضعف مزاجہ او کان دابة جموحا لا یکنہ الركوب بلا معین  
 خشک جگہ نہ ملے یا سوار سی اور تیرے میں عاجز ہو ہاری بڑھاپی کی یا ناتوانی مزاج سی یا اسکا کھوڑا بدکتا ہو کہ بدو نہ دگا رکی نہیں چڑھ سکتا  
 او كانت القافلة فی البادية سیرا ویخاف علی نفسه ویتاہلہ لوزل فانہ یصلی علی الدابة بالایماء کیف ما یکنہ وکذا المرة  
 یا قافلہ جنگل میں چلا جاتا ہو اور اگر اترتی تو خوف ہی جان کا یا کھڑکوں کا تو یہ ہی سواری کی اور اشارہ سے جی طرح بن آوی پڑھ لی اور ایسی ہی عورت  
 اذا لم یکن لها محرم ولم تستطع النزول والركوب بنفسہا یصلی علی الدابة بالایماء فذلك یحصل الامتثال فی  
 جب آوی اسکی ساتھ محرم نہ ہو اور وہ اپنی آپ اور چہ نہ سکتی ہو تو دابہ کی اور اشارہ سے پڑھ لی ان تمام صورتوں میں اتنی ہی میں امتثال  
 جمیع ذلك وكذلك لو لم یجد من الثیاب ما یستر بہ عورتہ ومن الماء ما یغسل بہ اعضاء وضوئہ مرة واحدة  
 ہو جاو گیا اور ایسی ہی اگر اتنا کپڑا نہیں ہو کہ عورت ڈکھ سکے اور اتنا پانی نہ ملے کہ اعضاء وضو کی ایک ایک بار دھوی  
 او یحرج عن استعمال الماء فی بعض اعضاءہ فی الوضوء والغسل او عن اتيان بعض اركان الصلوة او بعض شروطہا  
 یا وضو میں بعض اعضاء پر پانی نہ لگا سکے یا کوئی رکن یا کوئی شرط نماز کی ادا نہ کر سکے  
 فبائیان المکن یحصل الامتثال وقوله علیہ السلام فانما اهلک الذین من قبلکم کثرة مساثلہم جاء حبیبنا  
 تو یہ جتنا ادا کر سکتا ہی وہ ہی پورا امتثال ہی اور یہ ارشاد نبوی علیہ السلام کا کہ تم سے پہلے لوگوں کی پوجا پاچی کی ہلاک کر دیا مسلم میں  
 فی کتاب مسلم عن ابی ہریرۃ فانہ قال خطبنا رسول اللہ علیہ السلام فقال یا ایہا الناس قد فرض اللہ علیکم الحج  
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہکو خطبہ سنایا فرمایا ای لوگو بیشک اللہ نے تم پر حج فرض کر دیا ہی  
 فحجوا فقال رجل اکل عام فسکت النبی علیہ السلام حتی قال لہا امر اراف قال النبی علیہ السلام لو قلت نعم لوجبت  
 سوچو کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ ہر سال پہر ہی علیہ السلام چپ ہو ہی یہاں تک کہ اتنی ہی بات نہ کیا ہی نبی علیہ السلام نے فرمایا اگر میں یہ کہتا کہ ہاں

نہایت حد تک







اکثره الدواء بها يقتل وقال في الاحياء اعلم ان الطبيب الحاذق كما يطلع في المعالجات على اسرار يستعملها  
 که دوا کی نشت بعضی وقت مار و التی ہی اور احیاء میں کہا ہی سمجھ تو طبیب حاذق جیسی معالجات میں ایسی ایسی اسرار جانتا ہی کہ تا واقعہ لوگ حیران ہوتی ہیں  
 من لا يعرفها فكذلك الانبياء اطباء القلوب والعلماء باسباب الحجة الاخرية فلا تتحكم على سنتهم بعقلك  
 ایسی انبیاء، دلوں کی طبیب ہیں اور اخروی زندگی کی اسباب ہی واقعہ میں سوتو ان کی وضع پر عقلی حکمت لگا

فمهلك فكم من شخص يصيبه عارض في اصابه فيقتض عقله ان يطليه حتى يذهب طبيب حاذق ان فلا  
 تو ہمارے ہر ہی گاہبست شخص ہوتی ہیں کہ ان کی اوٹھکی دکھنی لگتی ہی اوٹھکی عقل میں آتا ہی کہ اسپر لپ کرنا چاہی یہاں تک کہ طبیب حاذق تجویز کرتا ہی کہ اسکا علاج  
 ان يطل الكنف من الجانب الاخر من البدن فيستبعد ذلك من حيث انه لا يعلم كيفية انشعاب الاعصاب فكل  
 بدن کی دوسری طرف کی موند ہی پر لپ کرنا چاہی پھر اس میں وہ حیران ہوتا ہی اس کی کہ بیٹوں کی راہ اور کیفیت سی واقعہ میں ہی ایسی ہی

الامر في طريق الاخر و دقائق سنتهم ليس في وسع العقل الاحاطة بها كما ان في خواص الاحجار امور انا بعنا  
 حال آخرت کی راہ کا ہی اس کی دقیق عقل کی احاطہ میں نہیں ساسکتی جیسی پتھروں میں بعضی ایسی خواص ہیں کہ ہم نہیں جانتی

علمها حتى لا نعرف السبب الذي به يجذب المقناطيس الحديد والعجائب في العقائد والاعمال اكثر مما في الاديان  
 پتا اس کے کہ جو اسکا سبب معلوم نہیں کہ مقناطیس لوہی کو بیوں کبھی لبا سی اور عقائد اور اعمال کی عجائب تو دوا و ادوی بہت زیادہ ہیں

فكما ان العقل تقصر عن ادراكه منافعة الادوية صم ان التجرب تسبيل اليها فكذلك العقل تقصر عن ادراك  
 جیسے عقلیں دوا و ادوی کی تاثیرات ہی واقف نہیں ہیں باوجودیکہ تجربہ کو ہی اور دہ راہ ہی ایسی ہی تحقیق حیات اخروی کی معیشت کی سمجھ ہی قاصر ہیں

فانيفع في الحياة الاخرة مع ان التجربة غير متطرفة اليها وانما يكون ذلك لمرجع اليها بعض الاموات فاخبرونا  
 باوجودیکہ تجربہ کو ہی اور دہ راہ نہیں یہ حال جب معلوم ہوتا اگر کوئی مردہ ہماری پاس چلا آتا پھر حکم بتا دیتا

عن الاعمال المقربة الى الله تعالى والمبعد عنه وكذا العقائد وذلك لا مضمع فيه فيكفيك من منفعة العقل  
 کوئی اعمال اللہ تعالیٰ ہی نزدیک کر دیتی ہیں اور کوئی دور و الیدی ہی میں اور ایسی ہی عقائد اور اس کی کوئی امید نہیں ہی اب عقل کا اتنا فائدہ ہی بہت ہی

ان يهديك الى صدق النبي عليه السلام ويفهمك موارد اشاراته ثم اعزله عن التصرف ولازم الاتباع فانه  
 کہ تجھ کو واسطی تصدیق نبی علیہ السلام کی ہدایت کرتی ہی اور موارد اشارات سمجھا دیتی ہی پھر عقل کو تصرف ہی بیکار کر کہ اتباع لازم کرنی پڑی

لا تسلم الابه قال بعض العلماء للعقل يوصلك الى صدق النبي عليه السلام ثم تذكره وتقتدي بالنبي عليه السلام  
 سلامتی اس میں ہی بعضی علماء کہتی ہیں عقل تجھ کو نبی علیہ السلام کی تصدیق تک پہنچا دیتی ہی پھر تو اس کو جوڑ اور فعال اور ترک افغان میں نبی کی

في افعاله وتركه كالفرس في سفره الظاهر فانه يوصلك الى البحر ثم تركه وتركته في السفينة وتقتدي بالمدار في  
 پیروی کی جیسی کھڑا ظاہر ہی سفر میں دریا گھ پھنچا دیتا ہی پھر تو اس کو جوڑ کر کشتی میں سوار ہو جا اور اس کی چلائی اور پھرانی میں ملاح کی پیروی کر

يجزها ورسها وقال الشيخ الكلابادي ان الله تعالى لم يبين امور الدين على عقول العباد ولم يعبد ولم يؤيد  
 اور شیخ کلابادی کہتا ہی کہ اللہ تعالیٰ نے امور دینی کی بنیاد بندوں کی عقول پر نہیں رکھی ہی اور نہ وعدہ کہا ہی اور نہ وعید

على ما يحتله عقولهم ويدركونه بافهامهم او يقبسونه بارائهم بل وعدوا وعدا بشيئه وامرأته وامرأته  
 موافق عقل احتمالات کی کہ اس کو وہ اپنی فہم اور رای ہی سمجھ لیں اور جانچ لیں بلکہ وعدہ اور وعید اپنی شیت اور ارادہ کی موافق اور امر اور نہی

بحكمته وعلمه ولو كان كل ما يذكركه العقول مردودا لكان اكثر الشرايع مستحيلا على موضوع عقول العباد و  
 اپنی حکمت اور علم کی مطابقت کیا ہی اور اگر جو امر کہ عقل ہی دریافت نہیں ہوتا ہو مردود ہوتا تو اکثر احکام شرعی موافق موضوع عقول عباد کی حال ہو جاتی اور

ذلك ان الله تعالى اوجب الغسل بخروج المولى الذي طاهر عند بعض الصحابة وكثير من فقهاء الامة واوجب غسل  
 وہ یہ امور ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کھنی سی جو کہ نزدیک بعضی صحابہ کی اور اکثر فقہاء امت کی پاک ہی بنا تا دا جب کیا ہی



الاطراف من خروج الغائط الذي لا خلاف بين الامة وسائر من يقوم به العقل من غيرها على نجاسته و  
 اور یا نجاست کی نکلنے سے صرف ہاتھ یا نو وغیرہ اعضا وضو کا ذہن واجب کیا جسکی نجاست اور پلیدی اور بدبو میں کیسے امت میں سے  
 قدرتہ و ننتہ و واجب ہر چیز من موضع الحدث ما وجبه بخروج الغائط الكثير الفاحش فبأي عقل  
 در تمام عقلاء و راء امت کو اصل خلاف نہیں ہی اور موضع حدث سے ہوا کی نکلنے پر بھی وہ ہی واجب کیا چونکہ نجاست کی نکلنے پر جو نہایت فاحش ہے ہر  
 تستقیم هذا و بای سرائی یجب مساواة سرائی لیس لها عين قائمة لما يقوم عينه و یزید علی الریح ننتا و قد ارة  
 سے یہ درست ہو سکتا ہی اور کوئی سرائی میں ہوا جسکی کچھ سمیت قائم نہیں ہی برابر ہو سکتی ہی اوسکی ساتھ جو مجسم ہی اور ہوا پر باعتبار بدبو اور نجاست کی برتری  
 و اوجب قطع یمن مؤمن بسرقة عشرة دراهم وعند البعض بثلاثة دراهم او دون ذلك ثم یسوی باین هذا القدر  
 اور اس درجہ چوری پر اور بعضوں کی نزدیک تین درہم کی چور کا پر یا اسی کمتر پر مؤمن کا دانتا ہتہ کاٹنا واجب کیا ہی یہ اتنی مقدار مال سے بڑھ کر  
 من المال و بین مائة الف دينار و یكون القطع فیها سواء و اعطى الام من ولدها الثلث ثم ان كان للمتوفى اخوة  
 لاکہ اشرفی تک وہ ہی دانتا ہتہ کاٹنا برابر ہی اور یا کو بیٹا بیٹی کی ترکہ میں سکا تھا ہی دلا یا ہی بہر اگر میت کی کوئی دو بہائی نہیں ہوں  
 جعل لها السدس من غیر ان یرث الاخوة من ذلك المیت شیئا فبای عقل یدرک هذا الاستیلاء و انقیاد ابسرا  
 تو ای لئی چٹا حصہ ہی حالانکہ وہ بہائی نہیں ہی میت کی کچھ وارث نہیں ہوتی اب یہ کوئی عقل میں آسکتا ہی بجز تسلیم اور اطاعت کی آئی ہو سکتی ہی  
 اللہ تعالیٰ بلطفہ و کرمہ تسلیم و انقیاد المجلس التسعون فی بیان سبق رحمت اللہ و غلبتہا علی غضبہ و  
 اپنی لطف ہی تسلیم اور اطاعت آسان کر دی تو ہی مجلس رحمت الہی کی سبقت میں اور اوسکی غلبہ میں غضب پر اور ولہ کی حقیقت میں  
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما قضی اللہ الخلق کتب کتابا فرم عندہ فوق عرشہ ان مرحمتی سبقت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جب اللہ تعالیٰ خلقت کو پیدا کر چکا تو ایک حکم لکھا سو وہ عرش کی اوپر اوسکی پاس ہی بیشک میری رحمت میری عصمت  
 غضبی فی روایۃ ان مرحمتی غلبت غضبی هذا الحدیث من صحیح المصابیر مراد ابو ہریرہ و معناه ان اللہ تعالیٰ  
 سابق ہی اولیٰ روایت میں ہی بیشک میری رحمت کٹھنہ پر غالب ہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سے آئی معنی یہ میں کہ اللہ  
 لما خلق الخلق حکم حکما جازما و وعد وعدا لا من ان مرحمتی سبقت و غلبت غضبی فالرحمة عبارة عن  
 جب خلقت کو پیدا کر چکا تو حکم یقینی اور وعدہ ضروری دیا کہ اوسکی رحمت غضب پر سابق اور غالب ہی سو رحمت کیا ہی ارادہ ثواب دینی کا  
 المرادة الاثابة للطبع والغضب عبارة عن المرادة الانتقام من العاصی فعلى هذا كان كل واحد منهما صفة من  
 مطیع کو اور غضب ارادہ بدلائنی کا گنہگار ہی اس بیان کی موافق رحمت اور غضب دونو  
 صفات لله تعالى لاجتماع المرادة ومن المعلوم قطعا ان صفاته تعالى كلها قدیمة لا یوصف بعضها بكونه  
 اللہ تعالیٰ کی صفات میں انجام انکا ارادہ ہی اور یقینی معلوم ہی کہ تمام صفات الہی قدیم ہیں کوئی کسی پر نہ سابق ہو سکتی ہی  
 سابقا او غالباً علی الآخر فلزم ان یقال المقصود من هذا الكلام بیان سعة رحمة الله تعالى وشمولها علی الخلق  
 اور نہ غالب ابلا چار قائل ہونا پڑا کہ اسی مقصود بیان کرنا سعت رحمت الہی کا ہی اور اسکا عموم اور شمول خلق پر  
 لانها تتعلق بالمطیع والعاصی والصغیر والكبیر واما الغضب فلا يتعلق الا بالعاصی ثم ان قسط الخلق من الرحمة اکثر  
 کیونکہ رحمت مطیع اور گنہگار اور صغیر اور کبیر سب پر ہوتی ہی اور غضب سو فقط عاصی ہی پر ہوتا ہی بہر بیشک رحمت میں سے حصہ خلقت کا زیادہ ہی  
 من قسطهم من الغضب لانهم بینا لون الرحمة من غیر استحقاق ولا ینالون الغضب الا بالاستحقاق فصارت الرحمة  
 بہ نسبت حصہ غضب کی کیونکہ وہ لوگ بدون استحقاق کی ہی رحمت پاتی ہیں اور غضب میں بدون استحقاق کی گرفتار نہیں ہوتی اب گویا رحمت  
 كانها السابقة الغالبة بالنسبة الى الغضب ثم ان الرحمة تقتضي دفع المضار عن الغير وایصال المنافع الیه وان  
 غضب سے سابق اور غالب ہی بہر بیشک رحمت غیر سی مضرت دور کر نیکا اور فائدہ پہنچانیکا تقاضا کرتی ہی اگرچہ

کرمها لنفسه وشقت عليها وهذه هي الرحمة الحقيقية الا ترى ان الاب كان من رحمته بولده ان ينعوه عن شتمه وان  
 اوسكا نفس بذكرى اور او سپر و شوارب تو مرتبه حقیقی رحمت کا ہے تو نہیں جانتا کہ باب کی رحمت بیٹی کی حق میں یہ ہے کہ او کو شہوات سے بند کرے  
 ویکرہه على العلم والادب بالضرب وغيره ومتى اهل ذلك من ولده كان ذلك من عدم رحمته به وان ظن انه من  
 اور علم اور بے مروت کر سکا ہوا اور یہ طریقہ اگر بیٹی سے موقوف رہی گا تو یہ سپر یا رحمت ہی اگرچہ بیٹا یہ سبھی  
 رحمته به فان هذه الرحمة مقرونة بالجهل كرحمة الام ولد لك كان من رحمة الله تعالى بعباده ان يبتليهم  
 کہ بڑی رحمت ہی کیونکہ یہ رحمت جہالت کی راہ سے ہی جیسی مکی رحمت اور اسی ہی رحمت الہی بندوں پر یہ ہے کہ او کو اور اور نوایں میں  
 بالا و امر والنواهي لا الحاجة منه اليهم بما امرهم به ولا يخل منه عليهم بما نهاهم عنه بل يمتد الى صراط مستقيم  
 اور تاہی مامور ہیں اور اسی اللہ تعالیٰ کی کوئی غرض نہیں ہی اور نہ ممنوعات میں اور نہ کسی کچھ بخل ہی بلکہ اسی کہ سید ہی راہ چلین  
 ويدخلوا في النعيم المقيم ومن رحمته ايضا انه نقص عليهم الدنيا وكترها وسلط عليهم البلاء فيمحييهم عنها لئلا  
 اور دائمی عیش میں داخل ہوں اور یہ بھی ہے کہ رحمت ہی کہ دنیا کو اور نہ کتر اور کتر اور بل او سپر مسلط کر رہی ہی کہ دنیا سے بچیں تاکہ دنیا میں  
 يطئونها وبالغوا محبتها وينقطعوا من منازل الآخرة فانه تعالى ساقهم الى تلك المنازل بسياط الابتلاء فمنهم  
 باطنی طور پر جو کہ رغبت درجہ کی محبت نکریں اور منزل آخر میں الگ نہ ہو رہیں بیشک اللہ تعالیٰ کی او کو دن مناسبت پرابتدا کی تاثری و نسی روانہ کیا ہی سو او کو  
 ليعطيهم وابتلاءهم ليعاينهم واماتهم ليعيهم فان العبد متى ابتأ يضعف سورة نفسه ودين هب صفات بشرية  
 بند کیا تاکہ عطا کرے اور مبتلا کیا تاکہ درگزر کرے اور موت دی تاکہ پھر زندہ کرے کیونکہ جب مبتلا ہو جاتا ہی تو او کا نفس کی تیزی کٹ جاتی ہی اور صفات بشری جاتی ہی  
 وينقطع عنه مواد الهوى ولذة الدنيا ويتوجه عند كل سرء وضراء الى مولاه وبالف الاقبال عليه ويستوطن  
 اور مادہ ہوا موس اور دنیا کی لذت منقطع ہو جاتی ہی اور ہر حال خوشی اور غم میں اپنی مولیٰ کی نظر متوجہ رہتا ہی اور او کی طرف توجہ سے الفت پکڑ کر او کی  
 بالصبر والاضى بين يديه الى ان يرفعه الى درجة الاولياء والاحباب لان البلاء يسبك العبد فكانه تعالى يسبك  
 صبر اور رضا کہ وطن کریتا ہی یہاں تک کہ او کو اولیا اور احباب کی درجہ پر سر بلند کر دیتا ہی کیونکہ مصیبت بندہ کو سناچنے میں اوتارتی ہی  
 عبده المؤمن بنار المحنة والبلاء ليصفيه من كدورات اخلاق البشرية ليصله لولايته ومحبته وهذا هو السعادة  
 گو یا اللہ تعالیٰ اپنی مؤمن بندہ کو بلا اور محنت کی آگ سے ڈالتا ہی تاکہ اخلاق بشری کی میل سے صاف ہو کر قابل ولایت اور محبت کی ہو جاوی اور سعادت عظمیٰ  
 العظمى والكرامة الكبرى لكن وقع الجهل من بني آدم وطلبوا السعادة والكرامة بالدين الفاسد والدنيا الفانية وما  
 اور کرامت کبریٰ کہ یہ ہی لیکن بنی آدم سے بڑی جہالت ہوئی کہ انہوں نے فی سعادت اور کرامت دین فاسد اور دنیا فانی کی وسیلہ سے طلب کی اور یہ دونو  
 في الحقيقة ضد طلبوه ففاتهم مطلوبهم من حيث قصدوه ووقعوا في الالم من حيث اجتنبوه وذلك لان الاعمال التي  
 حقیقت میں مطلوب کی ضد میں سو او کا مطلوب جس راہ سے طلب کیا تھا فوت ہو گیا اور بچتی ہوئی الم میں اپڑی اور یہ اس واسطی کہ لوگ جو اعمال  
 يعملها الناس ان يتخذوها دينا اولاما اتخذوها دينا اما ان يكون ديننا حقا اولافالنعيم المقيم لا يكون الا في الدين  
 کرتی ہیں یا تو او کو دین سمجھتی ہیں یا نہیں سمجھتی اور جو کو دین سمجھتی ہیں یا وہ دین حق ہوتا ہی یا نہیں ہوتا سو عیش دائمی تو صرف دین حق ہی میں ہوتا ہی  
 الحق فاهله هم اصحاب النعيم المقيم كما اخبر الله تعالى به في كتابه في موضع عديدة من جملتها قوله تعالى في حق المتقين  
 اور اہل دین حق کی وہ ہی اصحاب عیش دائمی کی ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں ہی جگہ کی خبر دیتا ہی انہیں سے ایک یہ آیت ہی پر ہمیں گار دہایت والوں کی حق میں  
 المصدين اولئك على هدى من ربهم والاولئک هم المفلحون وقوله تعالى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى وقوله تعالى  
 اور ہونے ہی پائے ہی راہ انبی رب کی اور وہ ہی مراد کو پہنچی اور یہ آیت پر جو چلا میری پتا ہی راہ نہ وہ پس کیگا کہ وہ تکلیف میں پڑے گی اور یہ آیت  
 فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى وقوله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم والقران ملو بوجد  
 تو جو کوئی چلا میری پتا ہی نہ پڑے گا او کو اور نہ او کو غم اور یہ آیت بیشک نیک لوگ میں آرام میں اور بیشک گنہگار روزخ میں ہیں اور قرآن اس وعدہ

النعم المقیم لاهل الهدایة والعمل الصالح فی الآخرة وبوعدها لاهل الضلالة والعمل السیئ فیها وذلك ما  
اورد عید سی پر ہی کہ آخرت میں ہدایت اور نیک اعمال والوں کی نئی عیش و انہی ہی اور مگر اہل انور اور کاروں کی واسطی دوزخ ہی اور اسی مضمون پر  
اتفق علیہ الرسل من اولہم الی آخرہم وأما المصائب التي تصیبہم فی الدنیا فان لم یکن لہم ذنب تكون تلك  
تمام رسل اول سی آخر تک متفق ہیں اور یہی وہ مصیبتیں جو دنیا میں پڑ جاتی ہیں اگر وہوں خطا کی ہیں تو ان مصائب سی عقبی  
المصائب لرفع الدرجات فی العقبی علی ما جاء فی الحديث ان الرجل لتکون له عند الله منزلة فما یبلغہا بعمله  
میں رفع درجات ہو دیکھا چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ بعضی شخص کا اللہ کی طرف سے ہوتا ہی اور وہ بذریعہ عمل کی حاصل نہیں کر سکتا  
فما یرزق الله تعالی بتبلیہ بما یکرم حق یبلغہا یاها والآحادیث فی هذا المعنی كثيرة وان کان لہم ذنب تكون  
پھر اللہ تعالی ہمیشہ اسکو مکروہات میں مبتلا رکھتا ہی آخر وہ درجہ لیتا ہی اور اس مضمون کی حدیثیں بہت ہیں اور اگر وہ لوگ خطا وار ہیں تو وہ  
تلك المصائب بسبب ذنوبہم كما قال الله تعالی وما اصابکم من مصیبة فما کسبت ایدیکم فتکون تلك  
مصیبتیں اور انکی گناہوں کا وبال ہی چنانچہ اللہ تعالی فرماتا ہی اور جو بڑی تمیز کوئی سختی سوبلا اسکا جو کامیابیاں ہوں فی پھر وہ مصیبتیں  
المصائب کفارة لذنوبہم علی ما روی عن ام المؤمنین عائشة انه علیہ السلام قال اذا کثر ذنوب العبد  
اور انکی گناہ صاف کر دیتی ہیں موافق روایت ام المؤمنین عائشہ کی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب آدمی کی گناہ بڑھ جاتی ہیں  
ولم یمکن له ما یکفرها ابتداء الله تعالی بالحرث لیکفرها وفي حديث اخر رواه ابو هريرة انه علیہ السلام قال  
اور کفارہ ہوتا نہیں تو اللہ تعالی غم میں مبتلا کر دیتا ہی تاکہ گناہوں کو صاف کر دی اور ایک اور حدیث میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا  
لا یرال البلاد بالمؤمن والمؤمنة فی نفسہ وصالہ وولده حتی یلقى الله تعالی وما علیہا من خطیئة الا ان البعض  
ہمیشہ مؤمن مرد اور مؤمن عورت پر بلا نازل رہتی ہی جان پر اور مال پر اور اولاد پر یہاں تک کہ اللہ تعالی کی ہاں صاف ہو کر چلا جاتا ہی اور انکی ذمہ کوئی گناہ  
منہم مع کونه متولوا بالاثام یظن انه قائم علی الدین الحق بالتام ویتم ربه لجملة ولا یعلم احسانه الیہ  
نہیں ہوتا لیکن بعضی لوگ باوجودیکہ گناہوں میں اللہ ہوتی ہیں پھر گناہ پکارتی ہیں کہ ہم دین حق پر خوب قائم ہیں اور اپنی جہالت سی رب پر تمہیں جانی ہیں یہ نہیں جانتے  
ویقول اذا اصابہ نوع من البلاد یا رب ما ذنبی حتی فعلت بی هذا ویعتقد ان السلامة والراحة فی الدنیا للصا  
کہ اسکا کتنا احسان ہی اور جب اس پر کسی طرح کی بلا آتی ہی تو کہتا ہی الہی میری کیا خطا ہی جو تو فی میری سائتہ ایسا کیا اور یوں سمجھتا ہی کہ دنیا میں سلامتی اور آرام  
والجنة والمشفقة فیہا للطالحین ویعتمد علی ذلك الاعتقاد وذلك الاعتقاد فتنة عظيمة صادت کثیرا من الخلق  
صلی اللہ علیہ وسلم اور محنت مشقت بدکاروں کو ہی اور اسی پر بہرہ دہی ہوئی ہی اور ایسا اعتقاد بڑا ہی فتنہ ہی اس فتنہ فی بہت خلقت کو دین حق پر قائم رہی  
عن المقیام علی الدین الحق وأصله الجهل بحقیقة الدین الحق ومن هذا الجہل یتولد الاعراض عن القیام علی  
بند کر دیا ہی اور اصل میں یہ جہالت ہی کہ دین حق کی حقیقت نہیں جانتا اور اس جہالت سی بہت ایسی غفالتیں پیدا ہوتی ہیں جنکی ماری دین حق پر  
الدین الحق حتی فسد بذلك الاعتقاد کثیرا من عابد جاهل لا بصیرة له فی امور الدین وناسک منسحب الی  
قائم نہیں رہتا یہاں تک کہ اس اعتقاد سی بہت جہال عابد بگڑ گئی جنکو امور دین میں کچھ سمجھ نہ تھی اور بہت پرہیز گار نام کی عالم جلو  
العلم لا معرفة له بحقائق الدین اذ من المعلوم قطعاً ان العبد وان کان مؤمناً بما جاء الیہ النبی علیہ السلام  
حقائق دین سی کچھ معرفت نہ تھی اس واسطی کہ اتنی بات یقیناً معلوم ہی کہ آدمی اگرچہ احکام شرعی نبی کی لای ہو ہی پر ایمان لایا ہو  
الا انه محتاج الی ما لا بد له من جلب النفع ودفع الضرر اذ الاعتقاد ان القیام علی الدین الحق ینافی ذلك ومن یفسد  
مگر وہ اپنی ضروریات کا محتاج ہوتا ہی نفع اور ہانا اور نقصان دفع کرتا اور جب یہ اعتقاد کر لیا کہ دین حق قائم ہونا اسکی برخلاف ہی اور جس دین حق کا  
به يتعرض لا یقدر علیہ من البلاد ویفوتہ حظوظه ومنافعه العاجلة ویلزم من ذلك اعراضه عن حال  
شک کر لیا تو نشانہ ایسی بلا کا ہوا جسکی طاقت نہ ہو دوسروں سے نفعت حالی سی کچھ بہرہ ہو گا تو اس سی لازم آتا ہی کہ وہ مغرب لوگ گزری ہوں کی حال پر



السابقین المقربین بل عن حال المقصدین اصحاب الیمین بل خوله فی زمرة الظلمین بل فی زمرة المنافقین حتی  
متوجه نہ ہو بلکہ رہے دست والوں کی حال پر ہی جو دامن ہا ہتہ والی ہیں بلکہ لازم آتا ہی کہ ظالموں کی زمرة میں داخل ہو بلکہ منافقوں میں یہاں تک  
یسمعون بعضهم یقول اذا ثبتت الی اللہ تعالیٰ وعملت عملا صالحا یضیق من فی ویکدر معیشتی واذ مرجعت الی  
کرسنا گیا ہی کہ بعض یوں کہتی ہیں کہ جب میں اللہ کی طرف رجوع اور اعمال نیک کرتا ہوں تو میری روزی تنگ اور عیش بل لذت چھوٹا ہی اور اگر معصیت پر  
المعصیة واعطیت نفسی مراد ہا یتسع من فی ویحسن معیشتی وھذا من جملة بدین اللہ ووعده ووعیدہ ووعا  
ہمک نفس کی مراد ہوا ہوس پوری کرتا ہوں تو ذوق ذرخ اور معیشت درست ہو جاتی ہی اور یہ سبھی کہ اللہ کی دین کو اور اسکی وعدہ اور وعید کو نہیں  
معہ من الدین الحق حیث یظن انہ قائم علی الدین الحق ویفعل ما امر بہ ویترک ما نھی عنہ مع انہ کثیرا ما یتذکر  
اور نہ اپنی دین کو جانتا ہی کیونکہ یہ خیال کر رہا ہی کہ میں دین حق پر قائم ہوں اور امور پر عمل اور منہیات کو ترک کرتا ہوں باوجودیکہ اکثر اوقات بہتیری ایسی  
کثیرا من الامور الواجبة علیہ لعدم علمہا ولا بوجوبہا فیکون من اهل التقصیر فی العلم بل کثیرا ما یتذکر بالعلم  
امور جو سپرد واجب ہوتی ہیں فی علمی مطلق ہی یا غیر واجب سمجھ کر ترک کر دیتا ہی سو علم کی باب میں صاحب تقصیر ہو جاتا ہی بلکہ اکثر امور واجبہ جان بوجہ کر  
بہا و بوجوبہا اما کسل او تمہا ونا و لنوع من التأویل الباطل والظن انہ مشغول باھواھم منها اول غیر ذلک  
ترک کرتا ہی یا تو مادی سستی اور کاہلی کی یا کوئی چھوٹا بہانہ کرکے یا اس دہم سی کہ ہم اس سی ہی ضروری کار میں لگے ہیں یا اس دہم سی  
بل کثیرا ما یتعبد للہ تعالیٰ بترك ما هو واجب علیہ من الامر بالمعروف والنہی عن المنکر مع قدرۃ علیہ ویزعم  
بلکہ اکثر اوقات اللہ کی عبادت کرتا ہی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو جو اسکی ذمہ واجب ہی قدرت ہوتی سو اتی ترک کر دیتا ہی اور کہتا یوں ہی  
انہ متقرب الی اللہ تعالیٰ بترك ما لا یغنیہ ویظن انہ قائم علی الدین الحق ولا یعلم انہ من امقت الخلق الی  
کہ ہم پیچودہ امور کو ترک کر کر قربت الہی پیدا کرتی ہیں اور خیال یہہ کر رہا ہی کہ دین حق پر قائم ہوں اور یہہ خبر ہی نہیں کہ خدا تعالیٰ کاسب سی زیادہ درود  
اللہ تعالیٰ وابغضہم لہ بل کثیرا ما یتعبد للہ تعالیٰ بلمحرمہ اللہ تعالیٰ علیہ ویعتقد انہ طاعة وعبادة وحا  
اور سب سی زیادہ مبغوض ہا بلکہ اکثر اوقات حرام کو عمل میں لا کر عبادت کرتا ہی اس اعتقاد پر کہ یہہ طاعت اور عبادت ہی اب ہکا حال  
فی ذلک بشر من حال من یفعل ذلک ویعتقد انہ معصیة وذنوب کا صاحب التغنی الدین یتقربن الی اللہ تعا  
اوس شخص سی بدتر ہی جو حرام کو گناہ اور معصیت سمجھ کر کرتا ہی جیسے پیر زادہ مزا میر سنکر خدا کی قربت چاہتی ہیں  
ویظنون انہم اولیاء اللہ تعالیٰ واجباؤہ وکثیر من الناس اذا غلب علیہ عدوہ وھو عند نفسه من الصالحین  
اور گمان کر رہی ہیں کہ ہم خدا کی دوست اور محبوب ہیں اور اکثر لوگ جب اونپر دشمن غالب ہو جاتا ہی اور وہ اپنی گمان میں صالح ہیں  
وعدوہ من الفاسقین وفی ظنہ انہ من کل وجه حق ومظلوم وعدوہ باطل وظلوم یقول ان اهل الحق فی  
اور اوکا دشمن فاسق ہی اور اپنی گمان میں بہر حال حق پر ہیں اور مظلوم ہیں اور دشمن باطل پر ہی اور ظالم ہی تو کہتی ہیں کہ حق والی دنیا میں  
الدنیا مغلوب ومقهور واهل الباطل مرفوع ومنصور مع ان الامر فی الحقیقة لیس كذلك بل قد یكون معہ  
مغلوب اور مقهور ہی ہوتی ہیں اور اہل باطل سر بلند اور فتخیا ہوتی ہیں باوجودیکہ حقیقت میں حال یوں نہیں ہی بلکہ کہی وہ خود ہی  
نوع من الظلم والباطل ومع عدوہ نوع من الحق والعدل الا ان الانسان لکونہ عجوبی علی حب نفسه وعلی  
کچھ نہ کچھ ظلم اور باطل پر اور اوکا دشمن ایک طرح کی حق اور عدل پر ہوتا ہی لیکن آدمی اپنی محبت اور دشمن کی عداوت پیدایشی رکھتا ہی  
بغض خصمہ لا یری الا محاسن نفسه ومساوی خصمہ بل قد یشتد حبه لنفسہ حتی یری مساوی محاسن  
بہر اسکو بجز اپنی خوبیوں اور دشمن کی برائیوں کی کچھ نہیں سوچتا بلکہ بعضی دفعہ اپنی محبت اتنی بڑھ جاتی ہی کہ اپنی برائیوں کو ہی حسنت سمجھتا ہی  
ویشد بغضہ لخصمہ حتی یری محاسنہا مساوی وھذا من جملة المقرون بالظلم والھوی وبعملہ بوعد  
اور دشمن کی عداوت اتنی ہو جاتی ہی کہ اسکی خوبیوں کو ہی برا جانتا ہی اور یہہ جہالت اسکی ظلم اور ہنر میں ہی ہوتی ہی اور اسلئے خدا کی وعدہ



الله تعالى ووعيده واطمعه من الدين الحق فانه تعالى قد ضمن في كتابه نصر دينه الحق وللقائمين به علما  
 اور وعيد کا اور اپنی دین حق کا علم نہیں ہی بیشک اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں دین حق کی اور جو دین پر باعتبار علم اور عمل کی قائم ہیں انکی امداد کا ضمان  
 وعمل اولہم یضمن نصر الباطل ولواعقد صاحبہ انہ علی الحق وکذا کل من الغزاة والرفعة انما یكون لاهل  
 ہو گیا ہی اور باطل کا مددگار نہیں ہی اگرچہ باطل والا اپنی تمین حق پر جاننا کر ہی اور ایسی ہی تمام عزت اور رفعت و اسٹی دینداروں کی ہی  
 الدين الذي به بعث الله رسوله وانزل كتبه كما قال الله تعالى ولله الغزاة ورسوله وللمؤمنين وقا  
 جسکی واسطی اللہ تعالیٰ فی رسول بھیجی اور کتاب میں اتار میں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہی اور رسول کا اور ایمان والوں کا اور فرمایا  
 الله تعالى وانتم الاعلمون ان كنتم مؤمنين فللعبد من الغزاة والرفعة بحسب ما معه من الايمان حقائقه  
 اللہ تعالیٰ ہی اور تم ہی غالب رہو گی اگر تم ایمان رکھتی ہو سو آدمی کی لئی عزت اور رفعت دیتی ہوئی ہی جتنا باعتبار علم اور عمل کی اوسکا ایمان  
 علما وعمل فاذا فاته حظ من الغزاة والرفعة ففي مقابلة ما فاته من حقائق الايمان علما وعمل او كذا النص  
 اور ایمان حقائق ہوتی ہیں پہر اگر اوسکی عزت اور رفعت کچھ کہٹ جاتی ہی سو دیتی ہی جو اوسکی ایمان میں باعتبار علم اور عمل کی فرق آتا ہی اور ایسی ہی پوری ہی  
 التام والتأييد الكامل انما يكون لاهل الايمان الكامل وقد يقع الغلط في كثير من الناس ويعتقد انه تعالى  
 امداد اور کامل تائید اوسہی کی ہی کہ جسکا ایمان کامل ہی اور بیشک اکثر لوگوں کو غلطی ہو جاتی ہی کہ یہہ اعتقاد کرتا ہی کہ اللہ تعالیٰ  
 لا يؤيد صاحب الدين الحق ولا ينصره ولا يجعل له العاقبة في الدنيا بوجه من الوجوه بل يعيش فيها طول  
 دین حق والی کی نہ تائید کرتا ہی اور نہ نصرت اور نہ اوسکو سپر حکم دنیا میں ارام دیتا ہی بلکہ دنیا میں تمام عمر  
 عمرة مظلوما مقهورا مع امتثال ما امر به من الظاهر وباطن وانتهى عما نهى عنه ظاهرا وباطنا ويظن ان  
 مظلوم اور مغلوب رہتا ہی باوجودیکہ امور کی ظاہر و باطن میں اور اگست کرتا ہی اور نہایت ہی ظاہر اور باطن میں بچتا ہی اور یہہ خیال کرتا ہی  
 اهل الدين الحق يكونون في الدنيا اذلاء مقهورين فانه اذكروا ما وعد في القرآن يقول هذا في الاخرة فقط ولا يتو  
 کہ دین حق والی دنیا میں خوار اور مغلوب ہی ہوتی ہیں اور جب اوسکی سامنی قرآن میں وعدہ بیان کرو تو کہتی گئی یہہ صرف آخرت ہی میں ہی اور اللہ کی وعدہ  
 بوعده الله تعالى بنصره واهله في الدنيا والاخرة وهذا من سوء الفهم لانه تعالى بين في كتابه انه ينصر  
 پر یقین نہیں کرتا کہ اپنی دین اور دینداروں کا دنیا اور آخرت دونوں میں مددگار ہی اور یہہ اوسکی نافرمانی ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اپنی کتاب میں بیان فرمایا ہی کہ  
 المؤمنين في الدنيا والاخرة قال ان النصر لرسولنا والذين امنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد وقال تعالى  
 کہ مؤمنوں کی دنیا اور آخرت میں مدد کریگی فرمایا ہم مدد کرتی ہیں اپنی رسولوں کی اور ایمان والوں کی دنیا کی سبھی اور جب کہتی ہوں گی گواہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ  
 ولوقالتكم الذين كفروا لولا ادبار ثقتهم لا يجدون واما ولا نصير لسنة الماء التي قدما خلت ومن قبل ولن تجد  
 اور اگر اڑتی تھی کافر تو یہہی کہ پیچھے پہر نہ ہائیگی حقیقت نہ دے گا یہہ سبھی ہی اوسکی ہی اور نہ تو دیکھ سکتا  
 لسنة الله تبديلا وهذا خطاب للمؤمنين القائمين بحقائق الايمان ظاهرا وباطنا او قال الله تعالى  
 رسم اللہ کی بدلتی اور یہہ خطاب اوس مؤمنوں کو ہی جو حقائق ایمان باطن و ظاہر میں قائم ہیں درنہ اللہ تعالیٰ ہی  
 والعاقبة للمتقين والمراد بالعاقبة العاقبة في الدنيا قبل الاخرة لانه تعالى قد وعد في سورة غافر ان يعطي عمن  
 اور آخرت میں ہی ثروا لوں کا اور مراد عاقبت ہی دنیا کا انجام ہی آخرت ہی پہلی اسلمی کہ اللہ تعالیٰ فی اسکو سورہ اعراف میں موسیٰ بنو اسرائیل اسلم کی  
 قل موسى النبي عليه السلام الحق به استعينوا بالله واصبر وان ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده  
 زبان سے فرمایا ہی مدد مانگو اللہ ہی اور ثابت رہو زمین ہی اللہ کی اوسکا وارث کر ہی جسکو چاہی اپنی بندوں میں سے  
 والعاقبة للمتقين بل كونه مثل ذلك في سورة مائدة حيث قال ان النبي عليه السلام وضع يده على قومه  
 اور آخرت میں ہی ثروا لوں کا بلکہ ایسا ہی سورہ ہود میں بعد قصہ نوح علیہ السلام کی اوسکی قوم پر نصرت کر کر فرمایا ہی

فَقَالَ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ

یہ بعضی چیزیں ہیں غیب کی کہ ہم پہنچتی ہیں تیری طرف انکو جاننا تھا تو اور نہ تیری قوم اسی پہلی سورت ہمارے البتہ آخر پہلا ہی  
للمتقين فيكون المعنى ان عاقبة النصرا تكون لك وللمن تبعك كما كانت لنوح النبي عليه السلام وللمن تبعه و  
ذو النون کا سوا بمعنی یہ ہوئی کہ آخر کو نصرت تیری اور تیری ساتھیوں کی تھی جیسی نوح علیہ السلام کی اور اسکی ساتھیوں کی ہوئی تھی اور

قَالَ تَعَالَى وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ وَقَالَ تَعَالَى فَايِدُنَا اللَّهُ بِنَاصِرِهِ وَفَايِدُنَا اللَّهُ بِنَاصِرِهِ وَفَايِدُنَا اللَّهُ بِنَاصِرِهِ وَفَايِدُنَا اللَّهُ بِنَاصِرِهِ  
فرمایا اللہ تعالیٰ فی اور حق ہی ہم پر مدد ایمان والوں کی اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی یہ ضرور دیا ہمیں اور کو جو یقین لائی تھی اور کئی دشمنوں پر یہ ہوئی غالب ہو چکی  
عملہ بمقتضی ایمان ینقص نصیبه من النصر والتأييد وهذا قيل ما اصاب العبد من مصيبة في نفسه او  
اعمال مقتضای ایمان سی کمتر ہوتی ہیں اھو کا حصہ ہی نصرت اور تائید کا کتنی ہوتا تھا ہی اسی لیے کہا گیا ہی کہ آدمی پر جو مصیبت آتی ہی جان پر یا

ماله او غلبته العدو عليه فانها هوبذ نوبه اما بترك واجب وفعل محرم ثم ان ههنا امور الابد من معرفتها  
مال پر یا دشمن کی غلبہ سی تو یہ سب گناہوں کا وبال ہی یا تو واجب ترک ہوتا ہی یا حرام عمل میں آتا ہی یہ بیان کئی بات ہیں سمجھنی چاہئیں

الاول ان ما يصيب الانسان في بعض الامور من غلبة العدو عليه ولينائه له فامر لا نرم للطبيعة البشرية  
اول یہ کہ آدمی پر بعضی وقت جو مصیبت آتی ہی دشمن کا غلبہ اور اسکی ایذا ہی سو یہ بات موافق ارادہ الہی اور حکمت ربانی کی  
والنشأة الانسانية بالامادة الالهية والحكمة الربانية كالحل الشديد والبرد القوي والامراض والمهموم و  
طبیعت بشری اور عادات انسانی کی لوازم سی ہی جیسی گرمی کی شدت اور جاڑی کی ٹہر اور بیماریاں اور غم و عصبہ

الغوم اللاحقة له حق الاطفال واليه اثم فلو تجرد الخمر عن الشر والنفع عن الضرر والذرة عن الالم لكان هذا  
جو آدمی پر گذرتا ہی بہان تک کہ بچوں اور جانوروں پر یہ اگر خیر شر ہی اور نفع ضرر ہی اور لذت الم سی خالی اور صاف ہونے کی

العالم عالم اخر غير هذا العالم ونشأة اخرى غير هذا النشأة والثاني ان الانسان مدني بالطبع لا يمكنه ان  
تو یہ عالم اور ہی عالم ہو جاوی یہ عالم نہ ہی اور پیدا لیش ہو جاوی سوار اس پیدا لیش کی اور دوسری بات یہ یہی کہ آدمی ملن سار ہوتا ہی آباد

يعيش وحده بل لا بد له ان يعيش مع الناس والناس ابراداء واعتبارات يطلبون منه ان يرافقهم جميعا  
زندگی نہیں کر سکتا بلکہ ہو ضروری کہ آدمیوں کی ساتھ رہ کر ہی اور اوں لوگوں کی کچھ کچھ ازادی اور اعتبارات ہوتی ہیں کہ انہیں دوسرے کو اپنی موافق

وان لم يوافقهم يؤذونه ويعدبونه وان وافقهم وكان موافقتهم اياهم على باطل يحصل له العذاب والالام من  
کیا کرتی ہیں اور اگر موافق نہ ہو تو ایذا دیتی ہیں اور ستا دیتی ہیں اور اگر انسی موافق ہو اور وہ موافقت باطل پر ہوئی تو اسکو اور طرح کا عذاب اور الم ہونیکا

وجه اخر ولا ريب ان الم المخالفة لطرفي باطلهم اسمي من الالم المرتب على موافقتهم فالمرتبة التي يعقوب لسانه  
اور آئین کچھ شک نہیں ہی کہ باطل میں مخالفت کا الم اصل الم سی بہت سہل ہی کہ اوکی موافقت سی ہو ویکجا پس تہوڑا سا الم کہ اوکی پیچھی بڑی اذیت

عظيمة دائمة اولی بالاحتمال من الدائمة يسيرة يعقوبها الم عظيم دائم والثالث ان الاله لا يلد الم المني ايستبيح  
دائمی جو وی او ہوتا اولی ہی بہ نسبت ایستبیح ہی سی لذت کی کہ اوکی بعد بڑا الم دائمی جو وی تیسری بات جو بلکہ آدمی پر حق کی راہ میں گذرتی ہی

الانسان في طريق الحق لا يخلو ان يكون في نفسه او االه او من خلقه او اهل او اهل هذه الاقدار  
اس حال سی خالی نہیں ہی کہ اوکی جان پر ہو وی یا اوکی مال پر یا آبرو پر اور قبول میں سی بڑی سخت وہی

في نفسه وغالبته ان يقتل ويكون شهيدا وهذا الشرف الموتات واسهلها لان الشهيد لا يجرد من الالم الا  
جو جان پر ہو وی اور اسکا انجام یہ ہی کہ مارا جاوی اور شہید ہو جاوی اور یہ موت سب موتوں میں اشرف ہی اور سب سے سہل اسلامی شہید کو تنہا الم تو ہی

هنا المقصود وليس في قتل الشهيد الم مزائد على فاضو المعتاد لنبی ادهم عندنا موتهم على فرشتهم ولا موتهم على  
کہ جیسی بہتے کا ٹی یا چکی کو اور شہید کی قتل میں کوئی الم زیادہ سی نہیں ہوتا جو جی آدم کی لٹی یا سترہ جی ہوئی دستور ہی اور کوئی موت جن مرتبہ ہی ہو تو یہ نہیں

اجله لان المسطور في الكتب الكلامية ان الميت مقتول باجله فمن قر من الموت او من القتل وظن انه  
 سئل ان عقايدكم كتابون بين يديه كلها هو الذي مقتول ابني اجل برمتاي پر جو شخص موت سی یا قتل سی بہاگی اس خیال پر کہ بہاگنی سی عمر دراز  
 بفراده يطول عمره ويمتتع بالعيش الكثير فقد كذب به الله تعالى في هذا الظن وقال قل ان ينفعكم الفرار ان فرتم  
 ہوگی اور خوب عیش اور اون کا تو اسد تعالیٰ او کو اس خیال میں جھٹلاتا ہی تو کہ ہرگز نہ فائدہ دیکھا ہوگا بہاگنا اگر بہاگوگی

من الموت والقتل اذا لا تمتنعون الا قليلا فانه تعالى يتن في هذه الاية ان الفرار من الموت والقتل لا ينفع  
 مرنی سی یا ماری جانی سی اور پھر ہی پہل نہ پاؤگی مگر تھوڑی دنوں پس اسد تعالیٰ فی اس آیت میں بیان کر دیا کہ موت یا قتل سی بہاگنا کچھ فائدہ نہیں دیتا  
 الا قليلا اذ لا خلاص لاحد من الموت بل لا بد له منه فيفوت به هذا الفرار ما هو خير له منه من الحياة الابدية  
 مگر کچھ تھوڑا کیونکہ موت سی کسیکو مخلص نہیں ہی بلکہ موت ضرور ہی سوا اس بہاگنی میں جو موت بہتر ہی انتہہ سی جانی رہتی ہی یعنی ہمیشہ کی زندگی

التي تحصل للشهيد عند ربه فان من اختار في الدنيا الراحة على التعب في سبيل الله اتعبه الله تعالى اضعا  
 کہ رب کی بہاگنی شہید کو ملتی ہی بیشک جو شخص دنیا کا آرام پسند کرتا ہی اسد کی رستی کی محنت پر تو اسد تعالیٰ او کو کئی گونہ زیادہ محنت دیتا ہی  
 ما ناله في غير سبيل الله تعالى الا ترى ان ابليس لما امتنع من السجود لادم النبي عليه السلام فرارا من الخضوع  
 جو اور سنہ میں او ٹھاننا ہی کیا نہیں دیکھتا کہ ابليس فی جو آدم نبی علیہ السلام کی سجدہ سی ذلت سی بچنی کو باز نہ تو اسد تعالیٰ فی او کو

جعله الله تعالى اذلا لاذلين وصديقه خادما لفساق وفجارهم الى يوم الدين وكذلک من يمتنع  
 سب سی زیادہ خوار کر قیامت تک آدم کی زریت میں ہی فساق اور فجار کا خادم بنادیا  
 اور ایسی ہی جو شخص اپنی ذات کو

ان يذل نفسه لله تعالى ويتعب بدنه في طاعته ومرضاته لا بد ان يذل لمن كان اظلم خلق الله تعالى  
 دلیل کرتی سی واسطی اسد کی اور بدن کو اسد کی طاعت اور مرضی کی محنت او ٹھاننا ہی ہی بچاوی تو ضرور ہی کہ وہ شخص ایسی کی سامنی ذلیل ہو کہ تمام خلق اللہ  
 وفسد هم ويتعب نفسه وبدنه في طاعته ومرضاته عقوبة له من الله تعالى ولذلك قال بعض العارفين  
 ظالم اور مفسد ہو اور سبب عقوبت الہی کی او کی جان اور بدن اوسی کی طاعت اور مرضی کی محنت میں مبتلا ہی اور اسہی ہی بعضی عارف کہتی ہیں جو شخص

من لم يعبد الحق اختيارا يعبد الخلق اضطرارا فينزع عن خدعة الخالق الى خدعة المخلوق فعلى هذا كان  
 ابی اختیار سی حتی کی بندگی نہیں کرتا تو وہ لاچار ہو کر خلق کی بندگی کرتا ہی پس خالق کی خدمت سی معزول ہو کر مخلوق کی خدمت کرتی لگتا ہی اس بیان کی موافق  
 الواجب على العبد ان يشتغل بعبادة الله تعالى وطاعته ويترك الاعتراض عليه ويرضى بقضائه في كل ما  
 آدمی پر واجب ہی کہ اسد تعالیٰ کی عبادت اور طاعت کیا کری اور کی طرح کا اعتراض نہ کری اور اوس حکم پر راضی رہی او کی یہاں ہی جو

جاء من عنده من النفع والضر والصحة والمرض والمنع والعطاء والام والاذى ويلاحظ قوله تعالى عسى ان تکر  
 آدمی نفع یا نقصان صحت یا مرض  
 شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون ويتيقن انه تعالى ارحم عباده  
 بری لگی ایک چیز اور وہ بہتر ہوگی اور شاید تمکو خوش لگی ایک چیز اور وہ بری ہوگی اور اسد جانتا ہی اور تم نہیں جانتی اور یقین کر جانی کہ اسد تعالیٰ اپنی بندوں پر اس کا زیادہ

الوالدة بولدها وانه تعالى اعلم بمصلحته من نفسه ثم اذا ظهر عطاء يشكر الله تعالى واذا وقع بلاء يحاسب نفسه  
 رحمت والا ہی کہ ما پہنچا اولاد پر اور اسد تعالیٰ او کی مصلحت کر اوس سی زیادہ جانتا ہی پھر اگر عطا ظاہر ہوئی تو اسد کا شکر کیا لاوی اور اگر بلا آوی تو اس کا حساب لیاوی  
 فيها صدر منها حتى استحق ذلك اذ قال الله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويجفو عن كثير  
 کہ ایسی کیا خطا ہوئی کہ جس میں اس بلا کا سزاوار ہو کیونکہ اسد تعالیٰ فرماتا ہی جو چڑھی تمکو کسی سختی سو بدلا او سکا جو کیا تمہاری ہاتھوں فی اور سزا کرتا ہی

فانه تعالى يتن في هذه الاية ان طاصب العبد من مصيبة اى مصيبة كانت فهي بسبب ذنوبه التي انقسم  
 بیشک اسد تعالیٰ فی اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ آدمی پر جو مصیبت آتی ہی کوئی مصیبت ہو سو وہ گناہوں کا وبال ہی جو آپ کا ہی ہیں





لهم امره فلما اراد واصلبه امره بالسجدة له لينجبه فلما سجد له فرمته وتركه وفيه نزل قوله تعالى  
 اورا پکڑ حال کہوں دیا جو وہ لوگ اسکو صولی دیتی تھی تو اپنی تین سجدہ کر لیا کہ اسکا دل کا جلیب سنی سجدہ کیا تو اسکو چھوڑ کر ہاگ کیا اسی قصہ میں یہ آیت اور آیت  
 کمثل الشیطن اذ قال للانسان اکفر فلما کفر قال انی برئ منک انی خاف الله رب العلمین ولا  
 جیسی کہانت شیطان کہ جب کسی انسان کو تو منکر ہو پہر جب وہ منکر ہو اکی من الگ ہوں تجھ سے میں ڈرتا ہوں اندھی جوب ساری جہان کا اور  
 یختص هذا بالذی ذکرته هذه الفضة عنه بل هو عام فی کل من یطیع الشیطان فی امره بالکفر والعصی  
 شیطان کا یہ کہہ کر کہہ اوس کی خاص نہیں ہی جسکا یہ قصہ مذکور ہے بلکہ علی انعم مرید کسی بد شیطان کا کفر اور مصیبت میں مطیع ہی  
 لینصره ویقض حاجته ثم یتبرأ منه ویسله کما یتبرأ من جملة اولیائه یوم القیمة ویقول  
 تاکہ وہ حضرت کری اور حاجت روا کری پھر اسکو ادھی پر ڈال کر الگ ہو جائی جیسی اپنی تمام دوستوں کی قیامت کو الگ ہو جا دیگا یہ کہہ کر  
 لم انی کفرت بما الشکرتمون من قبل فانه یوهم المومنین فی الدنیا ثم یتبرأ منه یوم القیمة فعلمی هذا ینبی للعالم  
 میں نہیں قبول کرتا جو تم نے مجھ کو شکر کیا پھر ایسا پہلی بیشک یہ شیطان اپنی دوستوں کو دنیا میں ایک کہانت پر لگا دیتا ہی پھر اوس کی قیامت کو الگ ہو جا دیگا اس بیان  
 ان یجتهد فی دفعه وسوسته عن نفسه اذ لیس تسلطه علی الانسان بالقهر والایحاء بل تسلط علیه بالترغیب  
 حاکم کو لازم ہی کہ اپنی دلیل کا اسکا دوسرہ جسطرح ہی دور کری اسکی کہ انسان پر شیطان کا غلبہ جعفر اور زور ہی نہیں ہی بلکہ معاصر کی نیت میں اور  
 والاعواء لما روی انه علیه السلام قال خلق ابلیس من نیرنا ولیس الیه من الاضلال شی فانه علیه السلام  
 بچانی ہی کیونکہ وہ آیت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ابلیس زینت دینی کو پیدا ہوا ہی اور اگر نہ ہوتا تو کئی بات اوسکی اختیار میں نہیں ہی بیشک نبی علیہ السلام  
 بین فی هذا الحدیث ان الشیطن لیس بمسلط علی بنی آدم بحیث یأمرهم بالمعصیة ویجہم علیہم اذ لو کان  
 اس حدیث میں فرمایا کہ شیطان بنی آدم پر اسطور غالب نہیں ہی کہ معصیت کا حکم کر گناہ پر لا چار کر دی اگر یہ حال ہوتا  
 الا امرک لک لما نجما من شره احد بل شأنه ان یوسوس فی صدورهم ویزین المعصیة الیہم ولیس بیدہ اکثر  
 تو اسکی بدیسی کو ہی ہی نہ بچتا بلکہ اسکا یہ طریق ہی کہ بنی آدم کی دلوں میں دوسرہ پیدا کرتا ہی اور معصیت کو اوسکی نظروں میں خوبصورت بنا دیتا ہی  
 من ذلك كما اخبر الله تعالى عنه انه یقول لاهل النار یوم القیمة وما کان لی علیکم من سلطان الا انکم  
 اس کی زیادہ کہہ مقدور نہیں ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ اسکی خبر دیتا ہی کہ قیامت کی دن دوزخیوں کی ہون کیگا اور تم پر جو حکومت نہ تھی مگر میں ہی مکر ملایا  
 فاستجبتم لی فلا تلومونی ولوموا انفسکم یعنی ان دعوتی ایاکم الی الباطل لم یکن بطریق القهر والایحاء ولا  
 پھر تم مان لیا سو مجھ کو مست الزام دو اور الزام دو اپنی تمیں مراد یہم ہی کہ میرا ملانا مکر باطل پر کچھ بطور قہر اور لا چار کر نہیں ہوتا اور نہ  
 بحجة وبرهان یدل علی صدق بل بعجز تزیین وتسویل فاستجبتم لی لموافقة دعوتی اهواءکم وغرامکم  
 کسی حجت اور دلیل سے تھا کہ میری صدق پر دلالت کرتی ہو بلکہ صرف زینت اور ارایش ہی تھا سو تم میرا کہا اپنی ہواؤں اور غرضوں کی موافق دیکھ کر مان لیا  
 ولم تستحبوا ربکم الذی دعاکم الی الحق دعوة مقدونة بالحق والبیعت لعدم موافقة دعوتہ اهواءکم  
 ہواؤں رب کا کہانہ مانا جسکی حق پر دلائل اور بیانات کی سادہ بلایا تھا کیونکہ اللہ کی طلب تمہاری ہواؤں اور غرض کی  
 واعراضکم فان عدو الله تعالى لما اعتم عن السجود لادم النبی علیہ السلام واخرج من ذممة الملئکة المقربین  
 مطابق نہ تھی بیشک شیطان جب آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا اور مقرب ملائک کی ذمہ داری یا جنت میں سے نکال دیا  
 او من الجنة وسال ان ینظر الی یوم یبعث فیہ ادم النبی علیہ السلام وذمیتہ للجزاء فانظر الی یوم الوقت  
 اور اسی سوال کیا کہ اوس دن تک کہ آدم نبی کا اور اوسکی اولاد جزا کی لئی اور ہائی جادین مہلت ملی پھر اسکو اوس وقت  
 المعلوم الذی هو وقت النفخة الاولی التي علم الله تعالى ان من فی السموات ومن فی الارض یصعق عنذہا  
 معلوم تک مہلت ملی جو کہ وقت نفخہ کا ہے اللہ جانتا ہی کہ جو انسان اور زمین میں ہیں اوس وقت سب بیہوش ہو جا دیگی



في قوله فبعض تلك لا غوبهم اجمعين وتمثيل لوسوسته اليهم وتبسيطه عليهم ما يمكنه وقد مر عليه اذا صحت  
 جواس عبادت بين هي تم تيري عزت كي من سكونه كراهه كروكها وتمثيل لوسوسته كي اور آرائش كي هي جواسه پير آونكي اور جواسه پير قار بهوكا كيونكه جو  
 طريق خاير والشيطان قاصد عليه يقطعه على السالكين فيه بانواع مكائده وغروره فانه يبتلى بنفس الانسان  
 خيرا ستم هي سوا سوسه شيطان يبتلى بها چلني والون پر طرح طرح كي مكر اور فریب سی راه مارتا هي كيونكه شيطان انسان كي نفس پر غور كر  
 لي علم اتقوتين غالب عليها هل هي قوة الاقدام ام هي قوة الاجام فان راى ان الغالب عليها قوة الاجام ياخذ  
 معلوم كرتا هي كرو قوت بين هي سپر كوتسي غالب هي ايا قوت عمل كي يا قوت باز رهنى كي پير اگر ديكتهتا هي كه او سپر قوت باز رهنى كي غالب هي تو او هر كي  
 في تشبیه واضعاف همته وارادته عن المأمور به وبثقله عليه ويقتن عليه تركه حتى يتركه جملة  
 همت يسي سستی كا برتا نا او مامور به سي اراده كا پير نا شروع كرتا هي اور او سپر عمل دشوار اور ترك كرنا آسان كر ديتا هي آخره او سكونه سر ترك كرتا هي  
 او يقتصر فيه او يهاون به وان راى ان الغالب عليها قوة الاقدام ياخذ في تقليل المأمور به عنده ويوهم انه  
 يا وسين قصور كرتا هي يا وسين سستی كرتا هي اور اگر ديكتهتا هي كه او سپر قوت عمل كي غالب هي تو مامور به كو او سكي نظر مين كبت نا شروع كرتا هي اور هم مين لانتا هي  
 لا يكفيه بل يحتاج الى مبالغه ومن زيادة ويقصر بالاول ويتجاوز بالثاني وقد قال بعض السلفا امر الله بامره  
 كه يحكموا في نهوكا بلكه حاجت مبالغه اور زيادت كي هي اور اول مين تقصير هوتي هي اور دوسري مين بڑه جاتا هي اور بعضي متقدمين كا قول هي كه الله تعالى جو  
 وللشيطان فيه نزغتان اما الى تفریط وتقصير او الى فرط وضلوع لا يبالي بايهما ظفر قد قطع كثير من  
 حكمي سوا وسين شيطان كي دو جهتي مين يابطرف كوتا هي اور تقصير كي يابطرف زياد هي اور افزايش كي اور يسه پير واهنين كرتا كسر فتحيا بهو اور اكثر  
 الناس في هذين الواديين وادى التفریط والتقصير ووادى الافراط والتجاوز والثابت منهم على الطريق  
 لوكون به شيطان في لون دون ميدان مين ره زني كي هي ايك ميدان تفریط اور تقصير كا اور ايك ميدان افراط اور تجاوز كا اور ان لوكون مين سي اوس  
 الذي كان عليه رسول الله عليه السلام واصحابه قليل جدا منهم الذين يبنون المساجد والمدارس  
 رسته پير قايم جو رسول الله صلى الله عليه وسلم اور او سكي اصحاب كا هي بهت هي كتر تهين اهلي كه بعضي ايسي شخص مين كه مسجد مين اور مدرسي  
 والقناطر والرباط من احوال جمعوها من الظلم بالغصب والتهب والرشوة والجمهات المحظورة ويظنون انها  
 اور پير اور خالقاه ايسي مل سي بناتي هين كه جو ظلم سي اور جهين چيپٹ اور رشوت اور جواسه پير سي جمع كيا هي اور خيال بانده كرها هي كه هم  
 استحقوا بذلك مغفرة من الله تعالى وثوابا كثيرا ولا يعرفون انهم تعرضوا لسطط الله تعالى في جمعها وانفاقها  
 اكي بدلين الله كي طرف سي سوا اور مغفرت كي اور بڑي ثواب كي هين اور يسه هين سمجھتي كه وه قابل غضب الهي هين اس مال كي جمع كرني مين هي اور خرچ كرني  
 اذ كان الواجب عليهم الامتناع عن جمعها على هذا الوجه فلما عصوا الله تعالى بجمعها على هذا الوجه كان الواجب  
 هي اسو سطي كه او پير يسه واجب تها كه اس وجه سي مال جمع نكرتي پير اگر او نهون في اس وجه سي جمع كرني مين نافواني كي ثواب او پير يسه واجب تها  
 عليهم التوبة والرجوع الى الله تعالى وردھا الى اصحابها ان امكن والا فالى ورثتهم ان وجروا والا كان الواجب  
 كه توبه اور خدا كي طرف رجوع كرني اور مال مالكون كو مٹا ديتي اگر هو سكتا اور نهين تو او سكي وارثون كو اگر باقي اور نهين تو يسه واجب تها  
 عليهم تفریطها على الفقراء بنية ان تكون وديعة عند الله تعالى يوصلها الى اصحابها يوم القيمة وهم لعدم  
 كه فقر پير اس نيت سي تقيم كرني كه الله تعالى ان امانت هي قيا مت كي روز مالكون كو پير چا ديوي اور وه مال جو فقر پير  
 تفریطها على الفقراء بنية عليهم وتوخذ من اعمالهم يوم القيمة ومنهم من يستغفر الله تعالى ويسبحه ويمدحه  
 تقيم هري تو او سكي ذمه باقي هري قيا مت كي روز او سكي اعمال مين سي لمي جا ويگي اور بعضي لوگ خدا سي مغفرت مانگتي هين اور زباني هر روز سبحا  
 بلسانه في اليوم مائة مرة ثم لا يزال يغتاب الناس ويشتمهم ويلعنهم ولا يرضاه الله تعالى  
 سوسه سوسه رتبه پير هتي هين پير متصل لوكون كي غيبت كرني هين كاليان سنا تي هين اور او سكي باي بروي كئي جاتي هين اور خلاف رضائهم خدا تعالى كي

طول نهاره من غير حصر ولا حد ويظن ان حسنة اكثر من سيئة لعدم محاسبة نفسه وعدم تقصدها عاصيته  
تمام دن في انتها اور في شمار بائين بى جاتی ہیں اور کان یہہ رکھتی ہیں کہ ہماری حسنت گناہوں سے زیادہ ہیں کیونکہ اپنی نفس کی محاسبہ اور گناہوں کی تلاش نہیں کرتی  
ویکون نظره الى عدد تسبیحه وتہلیلہ ویغفل عن ہدیانہ الذی لو کتب لکان مثل تسبیحہ وتہلیلہ مائۃ  
اب اپنی تسبیح اور تہلیل کی گنتی پر تو نگاہ ہی اور یہودہ باتوں کا اگر کبھی جاوین تو تسبیح اور تہلیل کی برابر سو بار بلکہ ہزار بار ہو جاوین  
مرۃ بل الفمرۃ وقد کتبہ کرام الکاتبین ووصلہ تعالیٰ علی کل کلمۃ عقابا حیث قال ما یلفظ من قول الادیب  
کچھ خیال نہیں اور بیشک کرام الکاتبین کو کو کتبہ کی ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر کلمہ پر عقاب کا وعدہ کر چکا ہے چنانچہ فرمایا نہیں لو کہ ایک بات جو نہیں دوس نہیں  
مرقب عتید فہو ابدایتا ط فی فضائل التسمیحات والتہلیلات ولا یلتفت الی ما ورد فی عقوبۃ المغتائبین النما  
ایک راہ دیکھتا طیار سو وہ شخص ہر دم تسمیحات اور تہلیلات کی فضائل تو سوچتا رہتا ہے اور ادھر خیال نہیں کرتا کہ عیب کرنا والوں اور سخن چیتوں  
والکذبین وغیر ذلک من لا یحذر من افات اللسان ولعمرا للہ لو کان الکرامون الکاتبون یطلبون منہ اجرۃ لما  
اور جو لوگوں کی لمی کیا عقاب تجویز ہو ہی اور سو اسکی اور زبان فی آفات جن ہی اعتراف نہیں ہی اور قسم ہی اگر کرام کاتبین اسی اجرت دیکر کی کہ جو  
یکتبونہ من ہدیانہ الذی نزل علی تسبیحہ وتہلیلہ الفمرۃ لکان یکف لسانہ حتی عدۃ جماعۃ من ہمارتہ وکایعد  
اوی یہودہ باتیں کہ تسبیح اور تہلیل ہی ہزار گونہ زیادہ ہوتی ہیں اور وہ کبھی ہیں تو بیشک انچیز زبان بند رکھتا اور اسکو اپنا ضرر کا کار سمجھتا اور بولتی کو  
ما نطق بہ فی فترتہ ویحسبہ ویواریہ بتسمیحاتہ حتی لا یفضل علیہ اجرۃ الکتابۃ فیما عجب الی من یحاسب نفسه  
اپنی لغزش میں گنتا اس حساب کرتا اور تسمیحات کی برابر رکھتا ایسا نہ ہو کہ کتابت کی مزدوری زیادہ دینی آجادی بہر بڑا تعجب ہی کہ اپنی نفس کا حسا  
ویحتاط خوفا من ذہاب قیادۃ فی الاجرۃ ولکی تاطخوفا من فوات فردوس لا علی جنۃ لما وی فی الاخرۃ ولیس ہذہ  
اور احتیاط اس خوف کا مارا تو کرمی کو کرمی کو کرمی اجرت میں نہ جاتی ہی اول اس خوف کی احتیاط کی کہ فردوس اعلیٰ اور جنت اعلیٰ آخرت میں نہ ہند نہ تو کرمی اور یہ  
الغفلۃ لا مصیبت عظیمۃ لمن یتفکر فیہا وقد وقعنا فی امران شگکنا فیہ نکتون من الکفرۃ الجاحدین وان صدقا  
خفت تو بڑی مصیبت ہی اس میں کوئی فکر کری اور ہم ایسی بلا میں آگئی ہیں کہ اگر اس میں شک کریں تو منکر کافر ہوتی ہیں اور اسکی تصدیق کریں  
بہ نکتون من الجملۃ المغرورین ولیس ہذا عمل من صدق بما جاء بہ القرآن ورسول رب العالمین المجلس الثاني و  
تو جاہل مغرور ہیں اور یہہ کام اسکا نہیں ہی جو احکام قرآن اور رسول رب العالمین کی تصدیق کرتا ہی بانوین مجلس  
التسعون فی بیان عدم الموازنة بالوسوسة عالم تغل بہا وتکلم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اس بیان میں کہ وسوسہ پر کچھ مواخذہ نہیں ہی جب تک عمل میں نہ آوی اور یا زبان پر نہ گزری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا  
ان اللہ تعالیٰ تجاز عن امتی فانوسوست بہ صدورہا عالم تغل بہا وتکلم ہذا الحدیث من صحیحہ المصنوعہ من لہ  
بیشک اللہ تعالیٰ فی میری امت کو معاف کیا ہی جو انکی دلوں میں خیالات آویں جب تک عمل نہ کریں یا زبان پر نہ لاویں یہہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں  
ابوہریرۃ وفیہ دلیل علی ان المرفوع عن ہذہ الامۃ لم یکن مرفوعا من الامم السالفة لان التخصیص بالذکر لا بد لہ  
اور یہہ کی روایت سی اور اس میں یہہ دلیل ہی کہ جو اس امت کو معاف ہی پہلی امتوں کو معاف تھا اسمی کہ اس امت کی خاص مذکور ہوئی کوئی فائدہ چاہی  
من فائدة والمعنی انہ تعالیٰ عفی عن ہذہ الامۃ ما یخطر فی قلوبہم من الخواطر المدمومۃ واحادیث النفس فان ما یقع فی  
اور معنی یہہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ فی اس امت کو خیالات بد اور نفسانی دہم جو انکی دلوں میں گذرتی ہیں معاف کر دی ہیں ہر دین جو خیالات کئی  
القلب من الخواطر الدنیۃ المدمومۃ لیسیم وسوسۃ وما یقع فیہ من الخواطر المرضیۃ الحسنۃ لیسیم الہا ما اثر الوسوسۃ  
بد گذرتی ہیں وسوسہ کہلاتی ہیں اور دین جو خیالات پسندیدہ نیک آتی ہیں ہا کہلاتی ہیں ہر دین  
اما ضروریۃ او اختیاریۃ فالضروریۃ ہی الخواطر التي تدخل فی القلب من غیر اختیار وھذا معفو عن جمیع الامم لکونہ  
یا تو ضروری ہی ہو تا ہی یا اختیار ہر ضروری تو وہ خیالات ہیں جو دین کی اختیار آجاتی ہیں اور یہہ تو تمام امتوں کو معاف ہوئی ہیں اس واسطی



خامراً عن حد الاستطاعة والاختيارية هي الخواطر التي تدخل في القلب وتستجلبها الطبع وتلتبها النفس وتزودها  
 که حد استطاعت می باشد و اختیاریه می باشد و خیالات این جوهرین آتی بین اور طبیعت او کو کشیند لاتی می اور نفس او کی پیچی نگارند تا می اور بار بار پزیر  
 وتتلذذ منها فتميل الى العمل والتكلم بها وهذا النوع هو الذي عفى عن هذه ذنوب سائر الالهة تشريفاً للنبينا وتقضياً  
 می اور لذت او پزیر تا می پیر او پیر عمل کو یا بیان کی رغبت کرتا می اور یہی وہ قسم ہی جو اس امت کی علل وہ تمام امتوں کی سبب شرافت ہمارے اور فضیلت او کی امت کی  
 لاصته واما العقائد الفاسدة ومساوی الاخلاق وما ينضم اليها من اعمال القلوب فهي بمنزلة عن الدخول في جملة ما  
 معاف ہوا می اور یہی فاسد عقیدے اور عادات ہیں اور جو انہیں ملے ہوئی ہیں یعنی اعمال قلوب سہیہ وسوسہ دی من داخل ہوتی ہیں انگریز  
 وسوسات به الصدور من اعمال القلوب التي يواخذ بها الانسان والحاصل ان ما يقع في القلب على خمس مرات اولها  
 بلکہ یہ وہ اعمال قلوب ہیں جسین انسان ہی مواخذہ ہوتا ہے اور حاصل یہی کہ دلی خیالات پانچ درجہ ہیں پہلا تو  
 الها جس هو ما يقع فيه ابتداء نثر الخاطر وهو جريان ما يقع فيه ثم حديث النفس وهو التردد فيما يقع فيه هل يفعل  
 ہا جس کہ وہ دین پہلی ہی آتی ہے پیر او کی بعد خاطر یعنی اسکا جاری ہونا جو دین آتی ہے پیر حدیث النفس یعنی اوسین تردد جو دین آتی ہے کہ کروں  
 ام لا ثم اثم وهو ترجيح جانب الفعل ثم العزم وهو القطع على الفعل والجزم به وهذه الخواطر ان كانت في المعاصي فقيمها  
 یا نہیں پیر ہم یعنی کرنی کی جانب کو غالب کرنا پیر عزم یعنی فعل پر ٹوٹ پڑنا اور جزم کرنا اور یہ خیالات اگر گناہوں کی ہوتی ہیں تو اسین  
 تفصيل اما الها جس فلا يواخذ به احد اجماعاً لانه ليس من فعل العبد وانما هو شئ مود عليه لا قدرة له على دفعه ولا  
 تفصیل ہی ہا جس سی تو متفق علی کہ مواخذہ نہیں ہی کیونکہ یہ بندہ کا کیا ہوا نہیں ہی یہ تو ایسی بات ہی کہ خود بخود آجاتی ہے کتنی ہی نہیں کہ دفع کر دی یا  
 على صنعه واما الخاطر الذي بعده فالعبد قادر على دفعه بصره الها جس اول ومردده ومع هذا هو ما بعده من حديث  
 رو کر دی اور خاطر جو اسکی بعد ہی سوا دی کو اسکی دفع پر قدرت ہوتی ہی کہ ہا جس کو آتی ہی پیر دی تہیہ ہی یہ اور اسکی بعد کا یعنی حدیث النفس  
 النفس مرفوعة اليه الامانة بالحديث الصحيح الوارد في ارتفاع حديث النفس عن هذه الامة وهو قوله عليه السلام عفى عن امر  
 اس امت کو سب مغفرتیں بدیل حدیث صحیح کی جو اس امت کی ہی کہ حدیث النفس اس امت کو معاف ہی وہ حدیث یہی کہ میری امت کو معاف ہی  
 ما حدثت به نفوسهم فاذا ارتفع حديث النفس يرتفع ما قبله بالطريق الاولى وهذه الثلاثة لو كانت في الحسنات لا  
 جو او کی نفس حدیث کرتی ہیں ہر جب حدیث النفس معاف ہوا تو او کی پہلی کی خیالات بطریق اولیٰ معاف ہونگی اور یہ تینوں اگر حسنات میں ہیں تو اسکا  
 يكتب له بها اجر لعدم القصد واما الهم فقد بين في الحديث الصحيح ان الهم بالحسنة يكتب حسنة وان لم يفعل لظهور  
 کہہ ثواب نہیں ہوتا کیونکہ قصد نہیں ہی اور ہا ہم سو حدیث صحیح میں آیا ہی کہ نیک ہم کا ثواب ہوتا ہی اگر جب کسی مانع کی علی میں  
 مانع والهم بالسيئة لا يكتب سيئة بل ينتظر فان تركها العبد لله تعالى يكتب عليه حسنة وان فعلها لا يكتب عليه  
 نہ آوی اور یہ ہم کا کہہ گناہ نہیں ہوتا بلکہ ملتوی رہتا ہی اگر آدمی فی او کو نہ ترک کیا تو او کو ثواب ہوتا ہی اور اگر بدیہا توڑی علی گناہ  
 ان الفعل وحده لا اثم الهم لان الهم مرفوع عن هذه الامة واما العزم على السيئة فبعض العلماء وان جعله من الهم المرفوع  
 ہوتا ہی ہم کا کہہ گناہ نہیں ہوتا کیونکہ ہم اس امت کو معاف ہی اور ہا عزم ہر کا بعض علماء کو اگرچہ اوس میں مانع کیا ہی جو معاف ہی  
 الا ان المحققين على كون العبد مواخذاً به لكن ان ندم على عزمه وترك الفعل خوفاً من الله تعالى يكتب له حسنة  
 پیر محقق ابہرین کہ اسین بندہ ہی مواخذہ ہوتا ہے لیکن اگر اپنی عزم پر نادم ہوا اور اسکی خوف سی وہ کام کیا تو او کو ثواب ہوتا ہی  
 لان عزوه على السيئة وان تركها العبد مواخذاً به لكن امتناعه عنها حسنة فيكتب حسنة واما اذا فات عنه الفعل بعائق او  
 کیونکہ عزم گناہ کا اگرچہ گناہ ہی لیکن اسی باز رہنا نیک عمل ہی سو ثواب ہوتا ہی اور جس صورت میں کردہ کام کسی مانع کی سبب یا  
 تركه بعد ذلك لا حق الاخر فاذا صبر الله تعالى يكتب عليه سيئة لان عزمه فعل اختيار من افعال القلوب فيؤخذ به  
 کسی عزم کی ہا میں ہو کہ او کو خوف آتی ہی نہیں جو ثواب گناہ ہوتا ہی کیونکہ عزم افعال قلوب میں سی فعل اختیار ہی سو عزم کی پزیر ہوگی

صاحبه اذ قد روي انه عليه السلام قال يحشر الناس على بياتهم ولا يشاؤون من عزم في الليل ان يصبر ويقتل مؤمنا  
اسلمه كرويت يكره في عليه السلام في فرما با تمام لوگ اپنی اپنی نیتوں پر محصور ہونگی اور اس میں چھبے ہیں ایسا کہ جو شخص رات کو یہ عزم کرے کہ صبح ہوئی کسی سے کہ کو قتل  
اور بی بی باہر آویشتر بخرا اوپر تک غیر ذلک من الذنوب فمات اللیلۃ بموت عاصیا مصل علی الذنب ویحشر علی  
یا کسی عورت سی ذنبا درنگا یا شرب بیوٹوں گا یا کوئی مد گناہ کرونگا پھر وہ اسی شب میں مر گیا تو گناہ پر اڑا ہوا گنہگار مر گیا اور اپنی نیت پر اڑی گا  
نیت سے مع ان الواقع منه العزم علی المعصیۃ دون فعلها والدلیل الدال علیہ ما روي انه عليه السلام اذا التقى  
باو جوبکہ او کو صرف معصیت کا عزم ہی تھا پھر عمل نہیں کیا اور دلیل اس مطلب پر یہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا جب دو مسلمان  
المسلمان بسیفیہما فالقاتل والمقتول فی النار قبل ان یرسل اللہ ہذا القاتل فابال المقتول قال لانہ امراد قتل  
تواریک مقابل ہوتی ہیں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنمی ہیں کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو قاتل تھا اب مقتول کی کیا فرمایا اسی کی کہ یہ ہے اپنی  
صاحبه وهذا نص فی کون المقتول من اهل النار بجمہ الامراء مع انہ قتل مظلوما فكيف لا یؤخذ العبد بالنیۃ  
یا کہ قتل کا ارادہ رکھتا تھا اور یہ نص ہے کہ مقتول مری ارادہ سے جہنمی ہی باوجودیکہ مظلوم قتل ہوا ہے یہ کہہ کر آدمی سی نیت کا مواخذہ نہیں ہی  
والعزم وكل ما یدخل تحت اختیاره فهو صاخذ به الا ان یکفر بحسنۃ ونقض العزم بالذم حسنۃ فلذلک یکتب  
اور عزم اور جو آدمی کی اختیار سے ہوا اس کا مواخذہ ہونا ہی ان اگر نیک کام ہی او سکا بد ناکردی تو غیر اور مذمت سے عزم کا توڑ دینا ہی نیک کام ہی ہے  
حسنۃ واما قاتل المراد بعائق فلیس بحسنۃ فلذلک یکتب سیئۃ فیؤخذ بہا فكيف لا یؤخذ العبد باعمال القلوب  
ثواب ہوتا ہی اور ہی وہ صورت جو کسی مانع کی سبب سے عمل فوت ہو جاوے سو یہ حسن نہیں ہی اسی گناہ ہوتا ہی ہر مواخذہ ہوگا اب کیونکر آدمی کا مواخذہ اعمال قلوب  
والکبر والعجب والریاء والحسد والنفاق وحملۃ الخبائث من اعمال القلوب وقد قال اللہ تعالیٰ ان السوء والبصر والفراد کل  
اور کبر اور تکبر اور ریا اور حسد اور نفاق پر ہونیکا اور جتنی خباثتیں ہیں سو اعمال قلوب ہیں اور بیشک اللہ تعالیٰ فرمایا ہے بیشک میں نے ان کو نیک اور بد  
اولئک کان عنہ مسئولا فانه تعالیٰ قد بین فی هذه الایتۃ ان العبد یؤخذ من تلافی الاعضاء بکونہ مسئولا فیما یؤخذ  
اوس سے پوچھ ہی اب اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں بیان کیا کہ آدمی سی بعض ہر عضو کی پوچھ ہوگی جو جو کام اس کی اختیار میں ہیں  
تحت اختیاره مثلا لو وقع بصره علی اجنبیۃ بغیر اختیاره لا یؤخذ بہ هذه النظرة فان اتبعها نظرة ثانية یكون  
مثلا اگر نامحرم عورت پر بطور عادت کی ہی اختیار نگاہ پڑ جاوے تو اس نگاہ کا کچھ مواخذہ نہیں ہی پھر اگر اوس پر دوبارہ نظر دوڑائی تو اس دوسری نظر کا  
مواخذہ بہنہ النظرۃ الثانية لکونہ مختار فیہا کذلک خواطر القلوب تجری ہذا التجری بل القلب اولی بالمواخذۃ لانہ  
مواخذہ ہو ویگا کیونکہ اس میں اختیار تھا اسی ہی دلی غیلات اس کی قائم مقام ہیں بلکہ دل کا مواخذہ اوئی ہی کیونکہ سبکی اصل ہی  
الاصل فان من حکم قلبہ بشئ وکان مخطا فیہ یصیر محرما لہ ان خیر الفحیر ان شرف شرکمن ظن انہ متطہر من حضر  
بیشک جس کا دل کسی عیبات پر حکم کرے تو وہی ہی بلا ملکا اگر نیک ہی تو نیک اور اگر بد ہی تو بد جیسی کسی گمان کیا کہ میں با وضو ہوں اور  
الجمعة وصلاتها ثم تذکر انہ غیر متطہر یكون مثلاً بفعلہ وان ترکها لشرکنا کر یكون معاقباً علی ترکہ ومن رجد علی فراشہ امرأۃ  
جا کر جمع کی نماز ادا کی پھر یاد آیا کہ پاک نہیں ہی تو ہی اس کا ثواب ہوگا اور اگر جمع کو ترک کیا پھر یاد آیا تو اس ترک پر عقاب ہوگا اور جسی اپنی بستر پر عورت پائی  
فظن انہ روجتہ فوطئها لا یكون عاصیا بوطئها وان کانت اجنبیۃ وان ظنہا اجنبیۃ فوطئہا بہن الظن یكون عاصیا  
اور گمان کیا کہ میری بی بی ہی ہے پھر اوس سے جماع کیا تو اس جماع سے گنہگار نہیں ہوگا اگرچہ غیر عورت ہو اور اگر اوس عورت کو غیر سمجھا پھر اسی ہی جگہ پر جماع کیا تو اس جماع سے  
بوطئہا وان کانت من روجتہ کل ذلک بالنظر الی القلب دون الجوارح فان السوسة انما تكون مرفوعة عن هذه الالة اذا  
گنہگار ہوگا اگرچہ اوکی بی بی ہو یہ تمام باعتبار دل کی ہی جوارح کا لحاظ نہیں ہی کیونکہ سوسہ تو ہر اس امت کو معاف ہی ہی جنتک  
لم تبذلہم رتبۃ العزم فاما اذ بلغت تلك المرتبة فلا تكون مرفوعة بل یؤخذ بہ العبد فیلزم علیہ نقضہا بالبدن والاستغفار  
عزم کا مرتبہ نہ پاوی پھر اگر اوس درجہ تک جا پہنچی تو پھر معاف نہیں ہی بلکہ اس پر آدمی سی مواخذہ ہوتا ہی سو لازم ہی کہ اس عزم کو مذمت اور عقاب سے توڑ دی

حتى تنقلب حسنة لكن ينبغي ان يعلم ان الموسوعة قد تكون من جهة تلبس ابليس فان الشيطان قد تلبس على  
 ساكنه كعمل نيك هو جادى ليكن سمجنى كى بات هى كه وسوسه لعينى وقت ابليس كى فريبسى هو تاهاى ميشك شيطان بعضى وقت انسان پر پيشه وائتاهى  
 الانسان فيقول العصر طويل والصبر على ترك الشهوات طول العمر مشد يد فكيف تترك اللذات والشهوات فعند ذلك  
 كبتاهى كه عمر بهت درازى اور ترك شهوات پر تمام عمر صبر كرنا بڑا هى سخت عذاب هى اب لذتين اور شهوات كيونكر ترك كر ديجي اب ايسى وقت آدمى كو  
 يلزم للعبد ان يدرك عظيم ثواب الله تعالى واليم عقابه ووعده ويجرد ايمانه وديقينه ويقول نعم الصبر عن  
 لازم هى كه الله تعالى كا بڑا ثواب اور سخت عذاب اور او كى وعدى اور وعيد ياد كرى اور از سر نو ايمان او يقين كو سنبهالى اور كى البسته صبر كرنا  
 الشهوات مشد يد لكن الصبر على النار اشد فلا بد من اختيار اخفهما فاذا ذكر العبد ذلك يخنس الشيطان ويهرب اذ لا يستطيع  
 شهوات سى سخت هى ليكن اگ پر صبر كرنا اور بى بهت سخت هى سو كتر كو اختيار كرنا چاهي جب آدمى يه بات ياد كرتا هى تو شيطان پس پشت بهاك جاتا هى كيونكر شيطان كى  
 ان يقول ليس الصبر على النار اشد من الصبر على المعصية ولا يملك ان يقول المعصية لا تقضى الى النار لان  
 يه طاقته نهي هى كه كهرى اگ پر صبر كرنا معصيت پر صبر كرنا سى سخت نهي هى اور نه كيه سكتا هى كه معصيت دوزخ مين نه لجاو يگى اسواسطى كه آدمى كا  
 ايمان العبد يدفعه وينقطع عنه وسوسه بنور الايمان فان العبد اذا كان ايمانه حقيقيا لا لسانيا بل  
 ايمان هكو دفع كر ديتا هى اور ايمان كى نور سى اوسكا وسوسه كٹ جاتا هى بيشتك جب آدمى كا ايمان حقيقى هوتا هى نراز با نهي هوتا بلكه  
 قلبيا يقينيا يدفعه عن نفسه وسوسه الشيطان ويتخذ صدرا مثالا لقوله تعالى ان الشيطان لكم عدو  
 دلى يقينى هوتا هى تو ابنى دسى شيطانى وسوسه دور كر ديتا هى اور شيطان كو دشمن جانتا هى اس آيت كى موافق تحقيق شيطان تهراد دشمن هى  
 فاتخذوه عدوا فانه تعالى بين في هذه الآية ان الشيطان عدو لبنى آدم وامرهم ان يتخذوه عدوا  
 سو تم سمجھه كرو اوسكو دشمن الله تعالى نى اس آيت مين بيان كيا كه شيطان بنى آدم كا دشمن هى اور يه حكم كيا كه وه بى اوسكو دشمن سمجھين كيونكر  
 يريد اضلالهم ليجرهم مع نفسه الى النار فعلى هذا ينبغي للعاقل ان يعرف عدوه ويجهتد في دفع وسوسه  
 او كركره كيا چاهتا هى تا كه پنى ساسته دوزخ مين كهنج لجاو اى اس بيان كى موافق عاقل كو چاهي كه اپنا دشمن پيچان كر اوسكا وسوسه بزور دفع كر دى  
 ولا يدفع وسوسته الا بخالفه الهوى فمن منع نفسه عن الهوى يكون من عباد الله الذين لا يتسلط عليهم  
 اور بدون مخالفت هواوس كى اوسكا وسوسه دفع نهي هوتا پهر جسنى اپنى نفس كو هواوسى رو كرها توده اون لوگون مين هوتا هى جن پر شيطان غالب نهي هوتا  
 الشيطان على ما اخبر الله تعالى بذلك وقال ان عبادى ليس لك عليهم سلطان قلت لاية على ان الشيطان  
 موافق اس آيت كى وه ميرى بندى مين اون پر نهي تيرى حكومت يه آيت دلالت كرتى هى كه شيطان  
 لا سلطان على من كان عباد الله تعالى وانما يتسلط على من لم يكن من عباد الله تعالى فمن يتبع الهوى لا يكون  
 اون پر بولندى عبادت كر نيولى مين غلبه نهي كرسكتا اون پر غلبه كرتا هى جو الله كى عابد نهي مين پهر جو شخص اپنى هوا كا تابع هى وه  
 من عباد الله تعالى بل يكون من عباد الهوى اذ قال الله تعالى امرت من اتخذ الهه هواه اشار الى كون  
 الله تعالى كا عابد نهي هى بلكه هوا كا پوجنى والا هى اسلى كه الله تعالى فرماتا هى بهلا ديكه تو جسنى پوجنا كړا اپنى چا و كا يه لشاره هى كه  
 الهوى الهه ومعبوده والى كونه من عباد الهوى لا من عباد الله تعالى فمن لم يكن من عباد الله تعالى بل كا  
 هواى اوسكا خد او رب هو هى اور وه هوا كا بنده هى الله كا بنده نهي هى پهر جو شخص الله كا بنده نهو دى بلكه هوا كا  
 من عباد الهوى يتسلط عليه الشيطان بواسطة الهوى الذى يتشعب منه الشهوات فكما ان الشهوات  
 بنده هو دى تو اوس پر شيطان بوسيله هوا كى جسين سى شهوات كى شاخين نكلتى مين غالب رهنما هى سوجي شهوتين انسان كى  
 سارية في لحم الانسان ودمه كذلك سلطنة الشيطان سارية في لحم الانسان ودمه ومحيطه به من  
 گوشت پرست اور خون مين پهيلى هوئى مين ايسى هى شيطان كى سلطنت آدمى كى اندر گوشت اور خون مين سير كرتى هى اور هر طرف سى گيرى هوئى هى



جميع جوانبه ولد لك قال النبي عليه السلام من الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا محاربه  
 اسبي نبي على الله مني فرماي  
 بالجوع وانما امر النبي عليه السلام بتضييق مجارى الشيطان بالجوع لان تسلط الشيطان على الانسان ليس  
 اوربى عليه السلام في شيطان كاسته بوسى بند كرى كو اسلى فرماي اى شيطان كا غلبه انسان بر بدون وسيله شهوت كى  
 الا بواسطة الشهوة والشهوة تنكسر بالجوع فمن يريد ان يسلم من تسلط الشيطان عليه فعليه الملازمة بالصوم  
 نهين بوسكتا اور شهوت بوسى لوث جاتى اى پر جو شخص چاهى كه من شيطان كا غلبه سماعت رهون تو او كو روزى كه منى چابن  
 من تسلط الشيطان عليه فان من يتبع مقتضى الشهوة المنشعبة عن الهوى يظهر تسلط الشيطان عليه بوس  
 تاكه شيطان كا غلبه سماعت رهى بيشك جو شخص شهوت كى بچي رار هتاي جو بواك شاخ اى تو او سپر بوسيد بواك شيطان كا غلبه بوجاهى  
 الهوى لان الهوى فرعى الشيطان ومرتعه واما لم يكن احد خاليا عن الشهوة المنشعبة عن الهوى لم يوجد احد  
 كيونكه هو اوس شيطان كا بيتر اور هرگاه اى اور چوك كوى شخص شهوت سمى جوشاخ هو اوس كى اى خالى نهين اى تو ايسا بى كوى نهين اى  
 خاليا عن ان يكون للشيطان فيه تسلط ولذلك قال النبي عليه السلام في حديث رواه ابن مسعود ما منكم من  
 كه او سپر شيطان كا كچه بى غلبه نهو اور اسى نبي على الله مني فرماي حديث من جوان مسعودى روايت اى تم من سمى ايسا كوى نهين كه  
 احد الا وله شيطان قالوا وانت يا رسول الله قال عليه السلام وانا الا لله تعالى عاننى عليه فاسلم فلا يامرني  
 او كا شيطان نهو عرض كيا اور تم يا رسول الله فرماي اور من بى براتناى كه الله تعالى في او سپر ميرى مدركى سوره مسلمان هو كيا اب وه سواه  
 الا بخير بانه على ما ذكره الامام الغزالي في الاحياء ان الشيطان لا يتصرف في الانسان الا بواسطة الشهوة فمن  
 خير كى نهين بكتا اسكى تفصيل موافق بيان امام غزالي كى احيا من بهر اى شيطان انسان من بدون وسيله شهوت كى تصرف نهين كركت پر جكي  
 احانه الله تعالى على كسر شهوته حتى يصير لا ينسبط الا حيث ينبغي والى الحد الذى ينبغي فشهوته لا تلبسوه  
 الله تعالى في شهوت قوطى پر امداد كى بهان ككه ايسا من جادى كه او هر متوجه هو كه جهان چاهى اور اس حدك جو منر اور سمى سوا كى شهوت شرو طرف نهين بلاتى  
 الى الشرع الشيطان المتدبر بها لا يامر الا بالخير فكم من هذا الحديث ان بنى آدم لا يتصور ان ينفك الشيطان عنهم  
 اور شيطان جو شهوت كا لباس بهنى بوى اى سوار خير كى نهين ككتا اس حدك سمى معلوم هو كه خيال من نهين آتا كه كوى تومى شيطان سمى جدا هو  
 وانما يتميز بعضهم عن بعض بموافقتهم اياه ومخالفتهم اياه فمن يغلب عليه مقتضى الشهوة يجد الشيطان  
 اور نهين ايك كود سر سمى اتاى فرق اى كه شيطان كى كتنا موافق اى يا اوسى كى كتنا مخالف اى پر جسيه مقتضيات شهوت طالب من اوسين شيطان  
 فيه مجالا في تسلط عليه ولا كتنا في الشهوت لان الانسان من جوانبه قال ابليس على ما اخبر الله تعالى عنه لا فساد  
 اچى قدرت هاتاي اور او سپر تسلط كريتاي اور انسان كو جو شهوتى بر طرفى كير كه اى تو ابليس كاهيه قولى جيب كه الله تعالى خبر ديتاي من بهشون كا  
 لهم صراطك المستقيم ثم لا يتنهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمالكهم ولا تجرد اكثرهم  
 او كى تاك من تيرى سيمى راه پر بهر او سپر آونگا آگى سمى اور بچي سمى اور اهنى سمى اور با نهين سمى اور نه باونين سمى اكثر  
 شكوبن فانه ياتى الانسان من جميع جهاته بانواع مكائده ويحبب اليه الفعل الذى يضره حتى يخيل اليه  
 شكوكدار بهر شيطان انسان كى هر كى طرف سمى طرح طرح كى كولا تاي اور وه كام او كو پسند كرا ديتاي جو مضرى بيان كك كه وه خيال كرتاي  
 انه من انفع الاشياء اليه ويكره اليه فعل الذى ينفعه حتى يخيل اليه انه من اضر الاشياء اليه ويكره هذا الطريق  
 كه يك كام سببى زياده مفيدى اور وه كام ناپسند كرا ديتاي جو نافع هو بهان كك كه خيال كرتاي كه بهر كام سببى زياده مضرى اور ايسا طريق سمى  
 كا دكثيرا من الناس حتى القاهر في الهوى المختلفة والاراء المتنوعة واصلهم الى الكفر والضلال ووقعهم في لامة  
 بهت كوكون كو فريب دياى بهان كك كا كوكون مختلف هو من اور الك الگ راسى من لگا دياى اور كفر اور كراى من بهنجا دياى اور گناه اور وبال من



والوالب ومع هذا يعد هم الفوز بالجنان مع الكفر والفسوق والعصيان ويخوف المؤمنين من جنده فاوليائه

حق لا يجاهدونهم ولا يامرونهم بالمعروف ولا ينهونهم عن المنكر وهذا من عظيم كيد لاهل الايمان وقد اخبر الله  
كيد او شدة جبارين كرتي اور نه امر بالمعروف اور نه نهي عن المنكر كرتي هين اور اهل ايمان كو بيہ بڑا ہی دم دی رکھا ہی اور اللہ تعالیٰ

بذلك في كتابه فقال انما ذلكم الشيطان يخوف اوليائه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين والمعنى عند جميع

المفسرين ان لا يخوفكم باوليائه فلا تخافوهم قال قتادة يعظمهم في صدوركم وهذا قال فلا تخافوهم وخافون ان كنتم  
تزدك بيہ معنی ہین کہ شیطان تمکو اپنی رقیقین سی ڈرتا ہی سو تم اوسى مت ڈرو وقہ کہتی ہین او کو بڑا اور بھاری کر کہتا ہی اسی دہشتی کہتا ہی اوسى مت ڈرو اور عجبی سے کہتا ہی

مؤمنين فان ايمان المؤمنين كلما كان قويا يزول عنه خوف اولياء الشيطان فياخر بالمعروف وينهى عن المنكر

مؤمن ہوں بیشک مومن کا ایسا جتنا قوی ہوتا ہی و تباہی شیطان کی رقیقوں کا خوف دور ہوتا ہی پھر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا شروع کرتا ہی

وكما كان ضعيفا يقوى فيه خوف اولياء الشيطان فلا يامر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر وهن كيد ايضا انه يجذب

الدين احكموا العلوم الشرعية العلمية والعملية حتى انهم كانوا يشتغلون بها ويتعمقون فيها لكنهم يهلون تفقد

جنہوں کی علوم شرعی علمی اور علمی خوب ہو گئی ہین بیان تنک کہ وہ اوس علم میں مشغول رہتی ہین اور غور کئی جاتی ہین پر بعضا بہہ کی کو معاصی ہی

الجور ولا يحفظونها عن المعاصي ولا يستعملونها في الطاعات ويظنون انهم بلغوا عند الله تعالى من العلم مرتبة

لا يعدون ولا يطالبون بذنوبهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم فانهم لو تاملوا العلوم ان العلم طمان علم المعاصي

کہ غذاب نہیں ہوگا اور نہ گناہوں کی پریشانی ہوگی بلکہ خلقت کی حق میں ہماری شفاعت منظور ہوگی یہ لوگ اگر تامل کریں تو جان لیں کہ علم دوسری ہین ایک علم معاصی

وعلم الكاشفة فاما علم المعاملة فهو معرفة الحلال والحرام ومعرفة الاخلاق الحمودة والمنهومة وهى علوم لا تزداد

بینظاہر کا اور علم کا شفعہ کا باطنی علم معاملہ کا تو یہی دریافت کرنا حلال اور حرام کا اور یہ جاننا اخلاق نیک اور بد کا یہی علم ہین کہ انہیں عمل ہی عمل

الاعمال ولو لا الحاجة الى العمل لم تكن هذه العلوم قيمة فكل علم يراد للعمل لا يكون له قيمة بدون العمل فمن احكم

مقصودی اور اگر عمل کی طرف حاجت نہ ہوتی تو ان علوم کی بھی کچھ قدر نہ ہوتی اب جو علم کہ عمل کی ہی مقصود ہوتا ہی اوسکی قدر بدون عمل کی نہیں ہوتی پھر حسی علم

علم الطاعات ولم يفعلها واحكم علم المعاصي ولم يجتنبها واحكم علم الاخلاق الحمودة ولم يزين نفسه بها واحكم علم

طاعات کا خوب کیا اور طاعت کی اور علم معاصی کا خوب سیکھا اور معاصی سے باز نہ آیا اور علم اخلاق حمودہ کو خوب یاد کیا اور انہیں اخلاق سیئہ سے باز نہ کیا اور علم

الاخلاق المنهومة ولم يبطر نفسه عنها فهو مغرور وبكيد الشيطان ان اذ يقول له الشيطان مطلبك القرب

اخلاق ذمیرہ خوب ازبر کیا اور اپنی آپ کو اوسى پاک نکیا تو وہ شیطان کی فریب میں پھنسے ہوا ہی پہنچا کہ شیطان ایسا سمجھتا ہی کہ یہی عرض تو قرب الہی

من الله تعالى ونيل ثوابه والعلم يقربك من الله ويوصلك الى ثوابه ويتقوا عليه الايات والاخبار الواسدة

ہی اور ثواب حاصل کرنا سوئی علم اللہ تعالیٰ سے قریب اور ثواب حاصل کر دیتا ہی اور اکی سند آیات اور احادیث جو علم کی فضائل میں آتی ہین پھر سند ہی

في فضائل العلم فمن كان من اهل الهوى يريد ذلك موافقا له فيطمئن اليه قلبه ويهمل العمل ومن كان

پھر جو شخص اہل ہوا ہی اوسکی توفیق ہوتی ہین اوسکی توجہی ہوتی عمل سے کچھ نام نہ کرنا اور جو عالم

من اهل التقوى يقول للشيطان تذكرني ما ورد في فضائل العلم لا تذكرني ما ورد في الذمائم التاويل العمل

ڈرو الی ہوتی ہین تو شیطان سی کہتی ہین تو وہ روایات تو یاد دلاتا ہی جو علم کی فضائل میں ہین اور وہ یاد نہیں دلاتا جہاں تارک عمل کی حق میں آتی ہین

مفسرین کا بیان ہے



صلاحاً متساویاً لا یتزحج احدهما علی الآخر الا باسناد الهوی والا کباب علی الشهوت او بجمل الفة الهوی والا اعراض  
 برابر برابری است که در غلبه نهین ہوتا مگر باعتبار پیروی ہوا کی اور شہوت پر او نہ کرنی کی یا باعتبار مخالفت ہوا کی اور شہوت سی  
 عن الشهوت فان الانسان اذا اتبع مقتضى الشهوة والغضب يظهر تسلط الشیطان علی قلبه بواسطة الهوی یصید  
 منہ پیروی کی کہ بیشک انسان جب شہوت اور غضب کی پیروی کرتا ہی تو او کی دل پر شیطان کا غلبہ ہو سیکم ہوا کی ظاہر ہو کر تا ہی اور اس کا دل  
 قلبه عسر الشیطان ومقره لکون الهوی مرغی الشیطان ومرتعاه واذ اجاهد نفسه ولم یتمتع بمقتضى الشهوة و  
 شیطان کا مصیبتی اور مقام ہو جاتا ہی کہ وہ ہوا کی پیروی کی چڑا گاہ اور پیروی اور اگر اسی نفس کو مارا اور کو از م شہوت اور  
 الغضب یكون قلبه مستقر المثلثة ومهبطهم لکن لما لم یکن قلبه خالیاً عن الشهوة والغضب والحرص  
 غضب کی پیروی ہی تو او کا دل ملائکہ کا مقام اور گذر گاہ ہو جاتا ہی لیکن چونکہ کوئی دل کیسا ہی شہوت اور غضب اور حرص  
 والطبع وغير ذلك من الصفات البشرية المنشعبة عن الهوی لم یتم تصور ان یوجد قلب خال من ان یكون فیہ  
 اور طبع وغیرہ صفات بشری سی جو ہوا کی شاخیں ہیں خالی نہیں ہوتا تو خیال میں نہیں آتا کہ کوئی انبیاء ہو کہ جہاں شیطان کی وسوسہ  
 للشیطان جولان بالوسوسة ولا یزول وسوسته الا بذکر شیء سوى وسوسة به فیہ اذ عند حصول ذکر شیء  
 کا گذر نہ ہوتا ہو اور اس کا وسوسہ کہیں نہیں جاتا بدون ذکر کسی اور بات بجز اوس وسوسہ کی اس واسطی کہ جب کسی اور چیز کا ذکر آتا ہی ان  
 فیہ ینعدم ما کان فیہ من قبل الا ان کل شیء سوى ذکر الله تعالى وما یتعلق به یجوز ان یكون مجالاً للشیطان  
 تو پہلی بات جاتی رہتی ہی اتنا ہی کہ ہر ایک بات سواء ذکر الہی کی اور جراتی متعلق ہی گذر گاہ شیطان کا ہو سکتا ہی  
 قد ذکر الله تعالى هو الذي يؤمن جانبه ویعلم انه ليس مجالاً للشیطان فان القلب مثال حصن له ابواب  
 سو مینا تو ذکر الہی ہی کہ جب کسی طرف سے خاطر جمع ہی اور معلوم ہی کہ گذر گاہ شیطان کا نہیں ہی بیشک دلی مثال ایسی ہی جیسی ایک قلعہ کئی دروازہ والا  
 كثيرة والشیطان یرید ان یدخل فیہ من کل باب ویملکہ ویستولی علیہ فلا بد للعبد من حفظه ولا  
 اور شیطان چاہتا ہی کہ اوس میں ہر ایک دروازہ ہی اگر مالک اور مستولی ہو جاوی اب آدمی کو اوسکی حفاظت کرنی چاہی اور  
 یقدر علی حفظه الا بحراسة ابوابه وسد مداخله ومواضع ثلثه وابوابه ومداخله الصفات المدنومة  
 اوسکی حفاظت بدون نگہبانی دروازوں کی اور کوئی آمد کی راہ اور کہیں کی رخصت کی نہیں ہوتی اور قلعہ کی دروازہ اور آمد کی راہ صفات مذمومہ ہیں  
 فلیس للادھی صفة من صفات المدنومة الا وهي قوت من اقوات الشیطان وسد من اسلحتہ وباب من  
 سو آدمی کی کوئی صفت صفات مذمومہ میں سی ایسی نہیں ہی کہ وہ شیطان کا کوئی قوت اور اسکی ہتھیاروں میں کا ایک ہتھیار اور اسکی دروازوں  
 ابوابه ومدخل من مداخله وهذه الابواب والمداخل كثيرة بعضها ظاهرة وبعضها غامضة وكلها  
 میں سی ایک دروازہ اور او کی آمد کا راہ نہو اور یہ دروازہ اور آمد کی راہ بہت ہیں بعضی ظاہر ہیں اور بعضی پوشیدہ اور شیطان کی لئی سب  
 مفتوحة للشیطان وليس للملک فیہ الا باب واحد وقد یلتبس ذلك الواحد بهذا الكثير فالعبد فیہ مثال  
 کہلی ہوی ہیں اور ان میں سی فرشتہ کی لئی ایک ہی دروازہ ہی اور کہیں وہ ایک ہی ان سب میں مجاہدات ہی اصورت میں آدمی کی کہاوت ایسی ہی  
 مثال المسافر الذي یبقی فی بادية كثيرة الطرق متاهمة المسالك فی لیلۃ مظلمة فلا یکاد یفلح الا بعین بصیرة وطلوع  
 جیسی مسافر تھا جنگل میں جہاں چار طرف باریک رستی مافی ہوں اندھیری رات میں سو یہ مسافر بدون عین بصیرت اور روشنی چمکتی  
 شمس مشرق والمراد بعین البصيرة ههنا هو القلب المصفي بالتقوى والمراد بالشمس المشرقة هو العلم المستفاد من  
 سورج کی انہیں سنہل سکتا اور عین بصیرت سی یہاں تقوی سی صاف کیا ہوا دل مراد ہی اور آفتاب روشن سی وہ علم مراد ہی جو  
 کتاب الله تعالى وسنة رسوله اذ بهما یعلم غرض طرقة وابوابه التي یدخل منها فی القلب الامراض  
 کتاب احمد مورث رسول سی حاصل ہوا ہو کہ انہی دونوں سی باریک رستی اور او کی دروازہ اور دلیکار سنہ جی بیماری علاج کی

الاحتاجة الى العلاج وعلاج الشئ لا يكون الا بضد وضد جميع الوسوس الشيطانية ذكر الله بالاستعاذة  
 محتاج دل بين اسكي كوكسي پير اور هر مرض كا علاج اسكي فندسي هوتا هي اور تمام وسوسه شيطاني كخدا الله كا ذكر هي سانه اعوذ بالله كي  
 والتبري من الحول والقوة بان يقال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم كاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 اور بری ہونا حول اور قوت سی اسطوری پڑی چاہ لیتا ہوں اللہ کی شیطان مردوسی اور نہ پھر ناگاہی اور نہ قوت طاعت کی مگر اللہ عز و جل پر ترسی  
 فالتقيل هل يكفي في دفع مجرد ذكر الله تعالى ام لا بد فيه من العلاج فالعلاج فيه فالجواب ان العلاج فيه سد  
 انگوئی پوچی آیا دفع کای صرف ذکر اللہ کافی ہی یا اس میں کچھ علاج ہی چاہی پھر اس میں علاج کیا ہی سو جواب یہ ہے کہ اس میں علاج ہی ہے  
 مداخله بتطهير القلب من الصفات المدمرة وتغييره بالتقوى حتى يتمكن الدرك فيه ولا يفرض على ذلك  
 کہ اسکی آمدگی نہ دکر صفات مذمومہ سی پاک اور تقوی سی آباد کر کر بند کر دی تاکہ دل کی اندر ذکر قائم رہی اور پھر سوا ہر تفریق کی  
 الا المتقون الذين طهرت قلوبهم من الصفات المدمرة وعمرها بالتقوى وغلب عليهم ذكر الله تعالى فان  
 کسی قدرت نہیں جنہوں نے اپنی دل صفات مذمومہ سی پاک اور تقوی کا آباد کر رکھی ہیں اور انہیں یاد الہی غالب ہو گئی ہی بیشک ذکر الہی  
 الذکر لا يتمكن في القلب الا بعد عمارته بالتقوى وتطهيره من الصفات المدمرة فلا بد من تطهيره ليمتكن الذكر  
 دلیں جب ہی قائم ہوتا ہی کہ تقوی سی آباد اور صفات مذمومہ سی پاک ہو چکی اس کا پاک کرنا ضرور ہوا تاکہ اس میں ذکر قائم ہی  
 فيه لان الذكر لو لم يتمكن فيه يصير حديث النفس فلا يدفع وسوسة الشيطان ولذلك قال الله تعالى ان الذين  
 اسکی ذکر کر دہیں قائم نہ تودہ حبش النفس ہوگا پھر اس سی شیطانی وسوسہ دفع نہیں ہو سکیگا اور اس ہی لئی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی جو لوگ  
 اتقوا اذا صمم طئف من الشيطان تدكروا فاذا هم مبصرون فانه تعالى قد خص ذلك بالمتقين فان القلب اذا  
 ڈر کر کسی بین جہان پڑ گیا اور پھر شیطاں کا گذر چونک کی ہر تہی اوکو سوچہ آگئی بیشک اللہ تعالیٰ فی اس بات کو پھر ہر جگہ ونسی خاص حکم ہی کیونکہ دل اگر  
 تطهر من الصفات المدمرة لا يكون للشيطان فيه استقرار بل فلا يكون فيه احتياؤه ويمنعه من الاحتياز  
 صفات مذمومہ سی پاک ہو جاتا ہی تو اس میں شیطاں کا قیام نہیں ہوتا بلکہ یہ ہی اللہ رفت ہوتی ہی اور آمد رفت ہی ہی اس کا ذکر الہی بند کر دیتا ہی  
 ذكر الله تعالى فمثاله مثال كلب يبع يقرب منك فان لم يكن بين يديك شيء من الطعام ينزجر بفوك اخسافجر  
 سوا اسکی مثال ایسی ہی جیسی ہوگا کتہ تیر کی پاس چلا آوی پھر اگر تیر کی سامنے کچھ کھانا نہ ہو تو تہا ہی کبھی چلا جاتا ہی ادب پس صرف  
 الصبي يدفعه وان كان بين يديك شيء من الطعام لم يحج عليه ولا يندفع بمجرد الكلام فالقلب الخالي عن الهوى  
 دہنگا اور سکون دفع کر دیتی ہی اور اگر تیر کی سامنے کوئی کھانا موجود ہو تو حملہ کرتا ہی اور صرف دہنگا رہی نہیں جاتا سو جودل ہونی خالی ہو  
 ينزجر الشيطان عنه مجرد الزكاذ لا يضرقه الشيطان الا عند غفلته وخلوه عن ذكر الله تعالى فاذا احاد الى الذكر  
 توشیطاں دہنشی صرف اس کی چلا جاتا ہی کیونکہ شیطاں غفلت ہی کی وقت دلیں جب ذکر الہی خالی پائی تو جاسکتا ہی پھر جب وہ ذکر کرنا ہی  
 لجنس الشيطان فاما القلب المعلق بالهوى فلكون الهوى قوى الشيطان يستقر فيه الشيطان ولا يندفع بالذكر  
 پچھلی باتوں ہاں کتا ہی اور جودل ہوا میں لگا ہو ہی تو ہوا ہوس جو شیطاں کی قوت یاز ہی تو وہاں شیطاں جگہ پکڑ لیتا ہی اور ذکر کی نہیں ملتا  
 والحاصل ان القلب عاكبه مقتضيات الهوى يحيد الشيطان مجالا فيسوس فيه وفيها اشتغل بالذکر ثم  
 خلاصہ یہ ہے کہ دل پر اگر لازم ہوا کی غالب ہوجاتی ہیں تو شیطاں کا گذر ہو جاتا ہی پھر اس میں وسوسہ پیدا کرتا ہی اور جب ذکر میں مشغول ہوتا ہی تو شیطاں  
 عنه الشيطان ويقبل اليه الملك فيه ويلهم فيه والتظارم بين جندي الملك والشيطان في معركة القلب  
 دہنشی چل دیتا ہی اور فرشتہ وہاں اگر اہم کرتا ہی اور قلب کی مرکز میں درمیان دونوں فرشتہ اور شیطاں کی ہمیشہ جنگ دہنگا پیل رہتی ہی  
 دائر الى ان ينضم القلب لحدسهما فاكثر القلوب قد فتحها الشيطان وملكها فامتدات بالوسوس الداعية الى الباطل  
 آخر کو کسی ایک کی فتح ہو جاتی ہی سوا کثر دل تو شیطاں فتح کر مالک ہو گیا ہی پھر وہ ایسی وسوسوں ہی پر ہو گئی ہیں جو کہ طرف اختیار کر فی دنیا







التقی المسلمان بسیفهما فالقاتل والمقتول فی الناس قیل بامر رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال لان ادم  
 و المسلمان تلوا لیکر مقابل ہوتی ہین تو قاتل مقتول دونو جہنی ہین کسینی عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو قاتل تھا مقتول کی کیا خطای فرمایا اسلمی کر دہی  
 ان یقتل صاحبہ و هذا نص فی کون المقتول من اهل الناس بجمہ الامراۃ مع انہ قتل مظلوما فکیف لا یواخذ  
 تو بار کو قتل کیا چاہتا تھا اور یہ صاف بیان ہی کہ صرف ارادہ ہی مقتول ہی دوزخی ہی باوجودیکہ مظلوم مارا گیا ہی اب بندہ سی نیت اور عزم پر کیونکر مواخذہ نہیں  
 العبد بالنیۃ والعزم وکل ما یدخل تحت اختیارہ فهو مواخذہ الا ان یکفرہ بحسنۃ ونقض العزم بالندم حسنۃ  
 ہوگا اور جو بات اختیار کی ہو سو اس میں مواخذہ ہی یا اس کا عوض کسی حسنہ سی کردی اور عزم کا ندامت سی توڑنا ہی حسنہ ہوتا ہی  
 فلذلك یمکن حسنۃ واما قاتل المراد بعائنی فلیس بحسنۃ فلذلك یمکن تیسیرۃ فیواخذہا العبد فکیف لا یواخذ  
 اس میں تیسیرۃ ثواب کما جاتا ہی اور اگر کام کا فوت ہوتا کسی مانع سی سر یہ حسنہ نہیں ہی اسی لئی گناہ کما جاتا ہی اور اگر آدمی سی مواخذہ ہی اب آدمی  
 العبد باعمال القلوب والكبر والعجب والریاء والحسد والنفاق وحملۃ الخبائث من اعمال القلوب وقد قال الله تعالی  
 افعال قلوب یمنی کبر اور خود بینی اور ریا اور کینہ اور نفاق پر کیونکر مواخذہ ہو اور خبائث تمام اعمال قلوب سی ہین اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی  
 ان السموم والبصر الفؤاد کل اولئک کان عنہ مسئلۃ فانه تعالیٰ اخبر فی هذه الایۃ ان العبد بکل واحد قص  
 بیشک کان اور لکھہ اور دل ان سب کی اوتی پوچھہ ہوگی بیشک اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں یہ خبر دی ہی کہ آدمی سی بعض ہر ہر عضو کی  
 تلك الاعضاء یمکن مسئلۃ عنہ فیما یدخل تحت اختیارہ مثلا لو وقع بصرہ علی محرّم بغیر اختیارہ لا یواخذ بہ  
 جو باتیں اختیار ہی ہین پوچھہ ہوگی مثلا اس کی نگاہ کسی حرام پر ہی اختیار چا پڑی تو اس نظر کا کچھ مواخذہ نہیں ہی پھر اگر اس کی بعد دوبارہ  
 النظرۃ فان التبع بالنظرۃ ثانیۃ یمکن مواخذہ هذه النظرۃ الثانیۃ لکونہ مختار فیہا وکل ذلك خوطر القلوب فخر  
 نگاہ کی تو اس نگاہ ثانی کا مواخذہ ہو دیکھا کیونکہ اس میں اختیار تھا اور ایسی ہی دلی خطرات کا یہ ہی  
 هذا الجری بل القلب اولی بالمواخذۃ لانه لاصل فان من حکم قلبہ بشئ وکان مخطئاً فیہ یصیر مجرباً فیہ ان خیر  
 راہی بلکہ دل پر مواخذہ اولی ہی کیونکہ سب کی اصل ہی بیشک جس کی دل فی کسی بیجا بات پر عزم کیا تو اس کا عوض ہوتا ہی اگر نیک ہی تو نیک  
 فخر وان شرافتہر کم ظن انہ منتظم وحضر الجمعۃ وصلواتہم تذکرانہ کان غیر منتظم یمکن مثلاً بافعولہ وان  
 اور اگر بد ہی تو بد جیسی کوئی خیال کری کہ میں پاک ہوں اور جا کر نماز جمعہ ادا کی پھر یاد آیا کہ میں پاک نہ تھا تو اس نماز کا ثواب ہوگا اور اگر نماز  
 تذکرانہم تذکر یمکن معاقباً بترکہ ومن وجد علی فریشۃ امرۃ فظن انہا امراتہ فوطئہا بہن الظن لا یمکن عاصیاً بوطئہا  
 یوں ہی ترک کی پھر یاد آیا تو نماز چھوڑنیکا عقاب ہوگا اور اگر کسینی اپنی بستر پر عورت دیکھی گمان کیا کہ میری بی بی ہی پھر اسی خیال پر ہی جماع کیا تو اس جماع ہی گناہ  
 وان کانت اجنبیۃ وان ظن انہا اجنبیۃ فوطئہا بہن الظن یمکن عاصیاً بوطئہا وان کانت زوجتہ کل ذلك بالنظر  
 اگرچہ غیر عورت ہو اور اگر اس کو اجنبی خیال کیا پھر اسی خیال پر جماع کیا تو اس جماع پر گناہ ہوگا اگرچہ اس کی بی بی ہی ہوئی یہ تمام باعتبار عزم  
 فی القلب ون الجور ہر فان الوستۃ انما تكون مرفوعۃ من هذه الامۃ اذا لم یبلغ مرتبۃ العزم فاما اذا بلغت تلك المرتبۃ  
 دل کی ہی جواب پر نہیں ہی کیونکہ دستہ اس امت کو جب تک عزم کی درجہ کو نہ پہنچی معاف ہی اور اگر اس درجہ کو جا پہنچی  
 فلا تكون مرفوعۃ بل یواخذہا العبد فیجب علیہ ان ینقضہا بالندم ولا تستغفار حتی تنقض حسنۃ والا یمکن  
 تو پھر متا نہیں ہی بلکہ آدمی سی پھر مواخذہ ہی سو اورو جب ہی کہ عزم کو ندامت سی توڑی اور استغفار کری تاکہ ثواب ملی اور نہیں تو  
 الشیطان مستولیا علی ملکۃ القلب ینجز اللعین وعدہ الذی احکاه الله تعالیٰ عنہ حیث قال لمن اخرتن الی  
 شیطان دلی مملکت پر غالب ہو جاوے گا اور لعین اپنا وعدہ پورا کرے گا جس کی اللہ تعالیٰ حکایت کرتا ہی چنانچہ فرمایا اگر تو مجھ کو ڈھیل دی  
 یوم القیمۃ لا حتکن ذمیرۃ الا قلبیہا وللعنۃ انک ان اخرتنی حیاً الی یوم القیمۃ لا قودہم حیث عاشت و  
 قیامت کی دن تک تو اس کی اولاد کو ڈھیل دیں دیں مگر تھوڑی اور معنی یہ ہیں کہ اگر تو مجھ کو قیامت تک زندہ باقی رہنی دے گا تو القیمۃ میں اونکو جہنم لگا دینے لیاوے گا

لاستولین علیہم استیلاء عقوب الاقلیاد منهم وهم المخلصون من عبادك الصالحین وهذا كقول اللعین كلابین  
او پھر خوب قابو کر لو گئے مگر کچھ تھوڑے پر جو تیری بندی مخلص صلیا ہو گئے اور یہ ایسا ہی ہے جیسا جین کا یہ قول ہے اللعین

لهم فی الارض ولا غوبینم اجمعین وانما عرض اللعین حصول هذا للطلب له مع انه لا یعلم الغیب استدلالا باراد  
اونکو بہارین دکھاؤں گا زمین میں اور راز ہی کہو گئے گا سبکو اور شیطان مردود اس مطلب کا باوجودیکہ غیب دان نہیں ہے اس دلیل سے جان گیا

فیم من کون مبدء الشر متعدد او مبدء الخیر واحد ان فی نفس الانسان قوة بهیمة شہوانیة وقوة سبعية  
کہ او نہیں آثار بدی کی بہت پائی اور مبدء خیر کا ایک کیونکہ انسان کی نفس میں قوت بہیمی شہوانی ہوتی ہے اور قوت سببی غضبی

غضبية وقوة وهیمة شیطانية وهذه الثلاثة مستویة علیہ من اول الخلق داعیة له الى الشر وبعده  
اور قوت وہمی شیطانی اور یہ تینوں قوتیں تو آدمی پر ابتداء پیدایش سے غالب ہوتی ہیں شریک طرف بلائی ہیں اور ان

الثلاثة فیہ قوة عقلیة ملکیة وهی وان كانت طعیة الى الخیر لکن انما تکمل بعد استیلاء الثالث الاول علی القلب  
تین کی بعد قوت عقلیہ ملکی ہوتی ہے اور یہ قوت اگرچہ خیر کی راہ بتاتی ہے پر کامل جب ہوتی ہے کہ یہ تینوں پہلی قوتیں دل پر غالب ہو چکیں

فلما رای اللعین ذلك علم ان ما یریدہ یمکن حصوله فان الشهوة والغضب قد ینقادان للانسان انقیادا تاما  
پھر جب لعین نے یہ حال دیکھا تو جان گیا کہ میرا ارادہ ہو جانا ممکن ہے کیونکہ شہوت اور غضب بعضی دفعہ انسان کی خوب مطیع ہو کر

فیعبثانه علی طریقہ الذی یریدہ ویجسنان مرافقته فی سفره الذی هو بصدده وقد یستعصیان علیہ استعصا  
جس راستہ وہ چلتا ہے اوکی امداد کرتی ہیں اور وہ جس سفر کی در پی ہوتا ہے اس میں رفاقت خوب کرتی ہیں اور کہی ہو پھر نہایت سرکشی بغاوت

وتنہد حتی یمکن انہ ویستعبده وینہ ہلاکہ واقطاع عن سفره الذی بہ وصولہ الى سعادة الابد فینبغی له  
اور تنہدی کرتی ہیں یہاں تک کہ اوکی مالک ہو کر اسکو مطیع کر لیتی ہیں اور اس میں انسان ہلاک ہو جاتا ہے اور اس سفر میں حسین سعادت ابدی وصول ہوتی رہ جاتا ہے

ان لیستعین علیہما بالعقل وان ترک الاستعانة به وسلطهما علی نفسہ یمہلک ہلاکا بینا ونجس خسرانا عظیما و  
اب انسان کو یوں تدبیر کرتی چاہی کہ او پھر عقل سے مدد ہوگی اور اگر عقل سے مدد نہ لی اور اپنی اوپر اوکو تسلط دیدیا تو ظلم مارا گیا اور بڑا ہی ٹوم اوشایا اور

ذلك حال اکثر الخلق فان عقولهم صارت مسخرة لشہواتہم فی استنباط الخیل لقضاء الشهوة وكان من حقہم ان یكول  
اکثر خلق کا یہی حال ہے کیونکہ اوکی عقلیں قضا شہوت کی لٹی جیلہ حوالی نکالنی کو شہوت کی مطیع ہو گئی ہیں اور اونکو یوں چاہی تھا کہ

شہواتہم مسخرة لعقولهم فمما یفتقر الیہ العقل فان المؤمن قد یقع فی قلبہ خاطر الہری فیدعوہ الى الشر فلیحقہ  
اوکی شہوت عقلوں کی مطیع ہوتی ہیں چنانچہ بیک موئن کی دین کہی خطرہ ہوا گا اگر بدی کی طرف بلاتا ہے تو پھر اونکو

خاطر الایمان فیمنعہ عن الشر ویدعوہ الى الخیر فینبعث الشیطان الى نصرة خاطر الشر فیقوی داعی الہوی یحسن القتم  
خطرہ ایمانی بدیسی روک کر خیر کی طرف بلاتا ہے اب شیطان بد خطرہ کی قوت کو ادھارتا ہے سو خواہش سہرا کی زور پکڑ جاتی ہے اور دنیا کی لذتوں سے

والستعصم بملذذ الدنیا فیمیل النفس الیہا فینبعث العقل الى نصرة خاطر الخیر ویبوی النفس دیقہ فعلہا ونہیبہا الى الجہل و  
عیش اور چین کو پسند کرتا ہے اب نفس کو ادھر رغبت ہوتی ہے پھر عقل اوکی مدد کو ادھر کر نیکی دین ڈالتی ہے اور نفس کو جبر کرتی ہے اور اوکی ہر گز اور جہل پھر

یشہما بالہما یم فی هجوم علی الشر وعدم اکثر انہما بالعواقب فیمیل النفس الى نصم العقل فیحل الشیطن علی النفس حملا و  
نسبت دیکر دنگو نہیں ملتی ہے کہ تجھ کو برائی کی کثرت اور انجام سی بی برائی ہی بغیر کو عقل کی نصیحت پر رغبت ہوتی ہے پھر شیطان نفس پر یکبار حملہ کر کر سمجھاتا ہے

یقول لہا مالک تستعین عن ہواک وهل یوجد احد من اهل عصرک یمخالف ہواہما تری ان اکثر علماء زمانک ولا  
تجھ کو کیا ہوا کہ اپنی عیش سی الگ ہوتا ہے تیری زمانہ میں کوئی ایسا ہی جو عیش سی الگ رہتا ہو دیکھتا نہیں کہ تیری زمانہ کی اکثر علماء

یحتزنون عن الہوی ولو کان شر لا متنعوا عنہ افتراء لہم ملاذ الدنیا یمتعون بہا وتبقى محرمة متعصبا علیک  
عیش رانی سے ہمیز نہیں کرتی اگر عیش ورام برا ہوتا تو وہ ہی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اونکو دیتا ہے اور تو مشقت میں خود ہی مجھ پر تیری ہر

عیش رانی سے ہمیز نہیں کرتی اگر عیش ورام برا ہوتا تو وہ ہی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اونکو دیتا ہے اور تو مشقت میں خود ہی مجھ پر تیری ہر

عیش رانی سے ہمیز نہیں کرتی اگر عیش ورام برا ہوتا تو وہ ہی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اونکو دیتا ہے اور تو مشقت میں خود ہی مجھ پر تیری ہر

عیش رانی سے ہمیز نہیں کرتی اگر عیش ورام برا ہوتا تو وہ ہی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اونکو دیتا ہے اور تو مشقت میں خود ہی مجھ پر تیری ہر

عیش رانی سے ہمیز نہیں کرتی اگر عیش ورام برا ہوتا تو وہ ہی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اونکو دیتا ہے اور تو مشقت میں خود ہی مجھ پر تیری ہر



اهل وقتك فيميل النفس الى سوسة الشيطان فيقول الحق على انفسهم جنة ريقها اهلها اهلها الا من يتهم به من اهلها  
اب نفس كودتو شيطاني پر سخت آتی نکتی ہی بہ عقل نفس پر غلبہ کر رہی ہے کہ اہل ہزارہ اور

الآخر وواوہ آیتین نذیرۃ وتریکی الذی لا یمنہا ہی نعیمہا ابد لا یدام تسقین الہ النار ونفترین  
آخرت کی نیکانیکو ہوں کیا کہ تو اس تہوڑی لذت پر قناعت کر جنت کی بی انتہا لذت جو کبھی تمام تہوڑی چیزوں دیتا ہی کیا سزاوار دوزخ کا عذاب کا ہوا چاہتا ہی  
بغفلۃ الناس اتباعہم اہو اعتم مع ان عذاب النار لا یخف عنک بمعصیۃ غیر ذلک فترى ان الناس کلہم لو وقفوا فی الشمس  
اور لوگوں کی غفلت ہی کہ اپنی ہوا ہوس کی پیروی میں رہیں دہوکہ میں آتا ہی باوجود بیکہ تجسبی دوزخ کا عذاب اور کی معصیت کی سبب ہکا بھکا نہیں ہوگا دیکھ تو ان تمام  
یوم الصيف وكان لک بیت باردا کنت تساعدهم علی القيام فی الشمس تحالفہم وتذهب من الشمس لی ظل بیتک  
دھوپ میں ہوں اور تیری ہی سرد خانہ ہو تو کیا تو ادا کی سادہ دھوپ میں کھڑا ہی گا یا ادا کی برخلاف تو دھوپ میں سی کمر کی سایہ میں چلا جا دیکھا

فانک اذ کنت تحالفہم فرا من جہ الشمس فکیف لا تحالفہم فرا من جہ النار فعد لک قیام النفس الی لای العقل وہی لا تدری  
پھر تو جب ادا کی برخلاف آفتاب کی گری ہی بھاگتا ہی پھر کیونکر ادا کی برصاف آگ کی گرمی میں نہیں بھاگتا پھر اس ہمیشہ عقل ہی نفس عقل کی مشیہ پر مشتبہ ہوتا ہی  
تتو در متجاذبہ بین ہدین الجدلین الی ان یغلب علی قلب الانسان ما هو ولی بہ فان کان الغالب علیہ الصفات الشیطانیۃ  
اسی رودی میں کبھی اور کبھی اور ہر تردد کئی جاتا ہی آخر انسان کی دل پر وہی غلب آجاتا ہی جو ادا کی حال کی مناسب ہو اگر وہ صفات شیطانی غلب ہوں  
یمیل الی الشر ویجری علی جوارحہ بسابق القضاء ما هو سبب لبعده من اللہ تعالیٰ فان کان الغالب علیہ الصفات الملکیۃ  
تو شر کی طرف متوجہ ہو اور ادا کی بسبب سابقہ تقدیر کی وہ ہی ہوتا ہی جو ادا تعالیٰ سی دور ڈال دی اور اگر وہ صفات ملکی غلب ہوں

یمیل الی الخیر یمیل علی جوارحہ بسابق القضاء ما هو سبب لقربه من اللہ تعالیٰ وھذہ الطاعۃ والمعاصی اذا ظهرت تكون  
تو خیر کی طرف جھکتا ہی اور ادا کی جوارح ہی بسبب سابقہ تقدیر کی وہ ہی عمل میں آتا ہی جس سی قرب الہی حاصل ہو اور یہ طاعات اور معاصی جب ظاہر ہوتی ہیں  
علامات یعرف بہا سابق القضاء والقدر وہی انما تظہر من خزان الغیب بواسطۃ خزان القلب فانه خزان الملکوت  
تو یہ نشانیاں ہیں کہ انسی قضا اور قدر کا حکم معلوم ہو جاتا ہی اور طاعات اور معاصی خزانہ غیب سی بواسطہ خزانہ دل کی ظاہر ہوا کرتی ہیں کیونکہ دل خزانہ  
فمن خلق الجنة یسرّ تلہ الطاعۃ واسبابہا ومن خلق النار یسرّ تلہا المعاصی واسبابہا فانہ تعالیٰ خلق الجنة وخلق  
باطنی ہی پس جو شخص حتی پیدا ہوا ہی اسکو طاعۃ اور سبب طاعۃ مسیر ہوتا ہی ہیں اور جو شخص دوزخی پیدا ہوا ہی اسکو معاصی اور سبب معاصی سہل ہو جاتا ہیں  
لہا اھلا فاستعملہم الطاعۃ وخلق النار وخلق لہا اھلا فاستعملہم بالمعاصی ثم عرف الخلق علامۃ اھل الجنة واهل النار  
بیکہ ادا تعالیٰ فی جنت پیدا کیا اور جنتی پیدا کر طاعۃ میں لگا دی ہیں اور دوزخ پیدا کیا اور دوزخی پیدا کر معاصی میں لگا دی ہیں پھر غفلت کو نشت فی جنتی اور  
فقال ان الابرار لفی نعیم وان الفجار لفی عذاب نسأل اللہ تعالیٰ ان یجعلنا من اھل الجنة ولا یجعلنا من اھل النار المجلس  
دوزخی کی تباہی ہی فرمایا بیشک گو آرام میں ہیں اور بیشک گنہگار دوزخ میں ہیں الہی ہو جنتی کرنا اور نہ گردان ہو اہل نار

الرابع والتسعون فی بیان ظہر الاسلام غریبا وسیعود غریبا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبأ  
چراونین اس بیان میں کہ اسلام غریب ہو گا اور پھر ہو گا دیکھا جیسا ظاہر ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ظہر الاسلام اندامین

الاسلام غریبا وسیعود غریبا کما بدأ فطوی للغرباء هذا الحدیث من صحیح المصابیح رواہ ابوہریرۃ وصحہ ان  
غریب شروع ہوا تھا پھر غریب ہو گا دیکھا جیسا شروع ہوا تھا ابغیر ہوں کو خوشی ہو دی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابوہریرہ کی روایت سی  
الاسلام فی ابتداء ظہر فی احاد من الناس قلة منهم ثم انتشر وشاع وصادقوا وبعد ذلک سئل عنہ فی حدیث لا یقتل  
اسکی معنی یہ ہیں کہ اسلام ابتدا میں کسی کسی آدمی سی ظاہر ہوا اور بہت تہوڑا پھر پھیل گیا اور مشہور ہوا اور قوی ہو گیا اور بعد اسکی پھر اسکو ہر مسلمان اور غفل آویگا  
حتی لا یبقی الا فی احاد من الناس قلة منهم وهم الغرباء وقد جاء فی تفسیر الغرباء فی حدیث اخر انہم الزاعمون ان القیام لیس عینی  
یہاں تک کہ باقی نہیں رہی گا مگر کسی کسی میں بہت تہوڑا یعنی غربا میں اور غرباء کی تفسیر ایک اور حدیث میں یوں آتی ہی کہ وہ نہ بڑی بڑی چیزیں قبول نہیں کرتے یعنی



بالکف کما لا یکنه الاخذ بالسهولة الا بالصبر الشدید فکلک من یقسمک بالسنة وبعین ما فی اخر الزمان لا یمکنه الحقا  
 جیسی او سکواگ کا لینا بدون سخت صبر کی سہل نہیں ہی  
 علی دینہ بالسهولة الا بالصبر الشدید وکلک کان اجر کثیرا کما قال النبی علیہ السلام من تمسک بربطی آخر زمان من اوکودین کی محافظت  
 بدون بڑی صبر کی سہل نہیں ہی  
 اسی واسطی اوسکا ثواب ہی بہت بڑا ہی چنانچہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جو شخص میری سنت کو اختیار کری جب میری امت  
 امتی قلہ اجر واثم شہید وروی عن ابی امامة انه علیہ السلام قال ان کل شیء اقبال او دبار او من اقبال الدین کلکم  
 فاسد ہو جاوی تاو سکی لی سوشہید کا ثواب ہی اور ابو امامہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ہر شی کا اقبال ہو تا ہی اور دبار اور شکستہ دین کا اقبال ہی  
 علیہ من العی الجہالة وما بعثنی اللہ به وان من اقبال الدین ان تفقه القبيلة باسرها حتی لا یوجد فیہا الا الفاسق  
 کہ تم سب اندہی اور جاہل ہی مجھ کو اسہ فی بھیجا اور اقبال دین کا یہی ہی کہ تمام قبیلہ دانہ ہو گیا یہاں تک کہ اوسمین فاسق سوا ایک  
 والفاسقان فہما مقبوران ذیلان وان من ادبار الدین ان تحفوا القبيلة باسرها حتی لا یرى فیہا الا الفقیہ والفقہاء  
 یا دو کی نہیں ہی سوائے مغلوب اور خوار اور دین کا ادبار یہی ہی کہ تمام قبیلہ میں دو ہونڈ پھر تو اوسمین سوا ایک یا دو فقیہوں کی نہ ملی  
 وهما مقبوران ذیلان لا یجدان علی ذلک اعوانا ولا انصارا فانه علیہ السلام وصف المؤمن العاقل بالسنة الفقیہ  
 اور وہ ہی مغلوب اور خوار اس حال پر نیوونگی کوئی مددگار اور نہ نیکار پس نبی علیہ السلام فی مؤمن کا وصف جو سنت پر عمل کری دین کا فقیہ ہو  
 فی الدین بانہ یكون فی اخر الزمان عند الناس مقبوراً ذلیلاً لا یجبر معیناً ولا نصیراً وکلک قال الثوری اذا مریت العالم  
 یہ بیان کیا کہ وہ آخر زمان میں جب تمام لوگ فاسد ہو جائیں گی مغلوب ہو گا اور خوار نہ معین یا ولیگا اور نہ مددگار اور اسی ہی لڑی فی کہا ہی جب قریبی کی عالم کی  
 کثیر الاصدقاء فاعلم انه مخطا لانه ان لنطق بالحق بغضوه وعن کعب احبارہ قال لیا تینکم زمان تکرہ فیہ الموعظة  
 بہت دوست ہیں تو سمجھ لے کہ وہ خالص نہیں ہی کیونکہ گروہ حق بولتا تاو سکی سب دشمن ہو جاتی اور کعب احبار سی روایت ہی کہ اوسنی کہا البتہ تمہارے ایک ایسا زمانہ آئے گا  
 حتی یختفی المؤمن بایمانہ کما یختفی الفاجر بفجورہ وبعید المؤمن بایمانہ کما یبعید الفاجر بفجورہ وانما یعظم ذل المؤمن فی  
 یہاں تک کہ مؤمن اپنا ایمان لیکر اسی جہت پھر لگا جیسی بدکار بدکاری لیکر چھپتا ہو اور مؤمن اپنی ایمان مٹھون ہو گا جیسی کارہجور سی مٹھون ہو تا ہی اور مؤمن کی ذلت آخر  
 اخر الزمان لکثرة اهل الفسق والظلم والبدع ویکون بینہم غریبا کما یمکرھونہ ویؤذونہ لمخالفة طریقہ لطریقہم  
 زمانہ میں اسی ہی بڑے جاوگی کہ فاسق اور ظالم اور بدعتی بہت ہو جائیں گی اور وہ انہیں تنہا ہو ویگا سب کا سب اوسکی تحقیر کر ایدادیں گی کیونکہ اوسکا راستہ  
 ومبانیة مقصودہ لمقصودہم وعدم موافقہ لم فیما یم علیہ لاسیما ان امرہم بمعروف وبنہا عن منکر کما قال حذیفہ  
 اوسکی رستہ سی مخالف اور اوسکا مقصود اوسکی مقصود سی الگ ہو ویگا اور اوسکی چال چلن سی موافق نہیں ہو گا خاص کر اوس وقت کہ معروف کا اوسکی اور منکر کا اوسکی  
 الیما یاتی علی الناس زمان یمکن فیہم جیفۃ حارح الیم من مؤمن یا مرہم بالمعروف وبنہا عن المنکر وروی عن ابن عباس  
 بن الیمان فی کہا ہی کہ لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ اوسکو مراد گدا زیادہ محبوب ہو گیا اسی مؤمن سی کہ اوسکو نیک بات بتاوی اور گناہ سے بندہ کری اور بن عباس سی  
 انه علیہ السلام قال یاتی علی الناس زمان ید وبفیہ قلب المؤمن کما یدوب الماء فی النار قبل ہر ذلک یارسول اللہ قال  
 روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ اوسکا دل ایسا گھل جاوے گا جیسی پانی میں نمک گھل جاتا ہی کسی عرض کیا کہ سنی یا رسول اللہ فرمایا  
 مما یری من المنکر فلا یستطیع تغیرہ فان من السلف من رای منکر فلم یقدر علی انزالہ فبالدوا وقہم من مرض  
 اسطی کہ منکرات دیکھیں اور بدل نہ سکیں بیشک بعض متقدمین فی منکر کو دیکھا اور طاقت کی قدرت نہیں ہوئی تو ان موتی لگا اور بعضا بدت  
 ایما ما وقد قال النبی علیہ السلام اسد الناس بلائ الانبیاء ثم الصالحون فکما ان الانبیاء لم یخلو عن الابتلاء بالجلد  
 اور بیشک نبی علیہ السلام فی فرمایا تمام لوگوں سی زیادہ بلا میں انبیاء ہیں پھر صلحاء سو جیسی انبیاء منکروں کی ابتلاء سی خالی نہیں ہوتی  
 کذلک لا یخلو العلماء والصلحاء والامرون بالمعروف والنہون عن المنکر عن الابتلاء بالمصیرین علی المعاصی فان من  
 اسی ہی علماء اور صلحاء اور معروف کی امر کرنوالی اور منکرات سی روکنی والی اون لوگوں کی ابتلاء میں ہیں جو معاصی پر اڑی ہوئی ہیں بیشک جو شخص

یہ بیان کیا کہ وہ آخر زمان میں جب تمام لوگ فاسد ہو جائیں گی مغلوب ہو گا اور خوار نہ معین یا ولیگا اور نہ مددگار اور اسی ہی لڑی فی کہا ہی جب قریبی کی عالم کی

یہاں تک کہ مؤمن اپنا ایمان لیکر اسی جہت پھر لگا جیسی بدکار بدکاری لیکر چھپتا ہو اور مؤمن اپنی ایمان مٹھون ہو گا جیسی کارہجور سی مٹھون ہو تا ہی اور مؤمن کی ذلت آخر

اسطی کہ منکرات دیکھیں اور بدل نہ سکیں بیشک بعض متقدمین فی منکر کو دیکھا اور طاقت کی قدرت نہیں ہوئی تو ان موتی لگا اور بعضا بدت



امر بالمعروف ونهى عن المنكر في هذا الزمان يكون قائما بالركن الاعظم في الدين والمهم الذي بعث الله به جميع  
 اسرته من امر بالمعروف ونهى عن المنكر في تواضعي دين كابر اي ركن سنهال ركبا هي اور بر ضروري كام جسكي لي السعالي في تمام رسلين كوي هي  
 المرسلين ولد لك قال النبي عليه السلام من امر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في امره وخليفة  
 اور اي هي لي نبى عليه السلام في فرمايا جسني امر بالمعروف كيا اور منكر كيا منعت كي توده زين بن اسد كا خليفة اور اوكي كتاب

كتابه ورسوله وانما كان كذلك لان الانبياء ما بعثوا الا لادام بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك وظيفتهم التي  
 اور رسول كا خليفة هي اور سب درجه اسلي هي كانيار اسهي واسلي هي كانيار اسهي كانيك بات بتاوين اور هي منع كرن اور سب هي اور كا وظيفه هي جو  
 جاء واما من يتبعهم فيها وامروهي يكون نائبا عنهم في هذا الامر العظيم وتلي منزلته منزلتهم في هذا الخط العظيم  
 ليكر اي هي من پهر شخص لو كا تابع هو اس بابين اور كيا اور هي كي قواس امر عظيم بن لو كا نائب هو اور اس كا تبه لو كي مرتبه اس كا بزرگ من قريب هو او كا  
 كما اشير اليه في قوله تعالى ان الدين يكفرون بايت الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون  
 چاني كا اشاره اس آيت مين هي جو لو ك منكر بن اسدي آيت نهي اور مار دلتا مين نيون كو ناحق اور مار دلتا مين جو كوي هي

بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب اليم فانه تعالى ذكر الذين يأمرون بالعدل بعد الانبياء في الترتيب وقد  
 انصاف كو لوكون مين سى سواو كو خوشخبري سناو كه وال مار كي سواو سني اون لوكون كا جو عدل كا حكم كرتي مين بعد انبياء كي ترتيب سى ذكر كيا اور اس  
 ذكر في تفسير هذه الايتانه عليه السلام قال قتل بنو اسرائيل ثلثة وامر بعين نبيا في اول النهار في ساعة واحدة  
 آيت كي تفسير مين منكر هي كني عليه السلام في فرمايا كني اسرائيل في تين تاليس نبي اول روزا كيا عت مين قتل كني پهر

فقام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بني اسرائيل فامرهم بالمعروف ونهى عن المنكر فقتلوه جميعا في اخر  
 ايك سوار شخص بني اسرائيل كي عابد مستعد هو كي اور امر بالمعروف اور نهى عن المنكر كا شروع كيا سواو وقت اون سبكو قتل كيا  
 النهار وهم الذين ذكرهم الله تعالى في قوله ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فان اهل الدين من الامر  
 بهم وه لوكون چني كا ذكر الله تعالى في اس آيت مين كيا اور مار دلتا مين جو كوي كين انصاف كو لوكون مين سى بيشك ديندار امر بالمعروف

بالمعروف والناهين عن المنكر قلما ينفك عن ضروب الادي ولواع البلاء بالاخراج من البلاد والسعاية  
 اور نهى عن المنكر كني لي اقسام تخطيط سى اور انواع بليات سى بريت كني هي شير سني كا ليالي بن حص  
 الى السلاطين والحكام والشهادة عليهم بالكفر والخروج عن الدين ونسبتهم الي ما يوجب فسقهم من البدع والمعا  
 سلاطين اور حكام كي ان اون كي چلي كيا في بين اور اون پر كفر كي اور دين سى كي ديني كي گواهي ديتي مين اور اس كا سبب كرتي مين چمين اون كا فسق واجب

وغير ذلك مما هو خير لهم في الدنيا والاخرة فعلى هذا ينبغي للامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان يوطن نفسه على  
 هو تاوي بدعتين اور معاصي وخبو جو كوني حق مين دنيا اور آخرت مين بهتر هي سواسي كا لي موافق جو امر بالمعروف اور نهى عن المنكر مستعد هو او سكو لازم هي  
 على ما يصيبه من اذى الخلق لانه تعالى قد ذكر الصبر في موضع من كتابه وامره به في بعضها وقال يايها الذين  
 كخلق كي اتمه سى جو كليف بنهي او پهر خوبه كرى اسلي كد الله تعالى في صبر كو اي كتاب مين كني كيه ذكر كيا هي اور بعضي جكه صبر كا حكم فرمايا كايمان والو

امنوا الصبروا وصابروا وابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون وقال في آية اخرى واصبروا ان الله مع الصبرين  
 ثابت رهو اور مقار مين مضطري كرو اور لكي رهو اور دُر تي رهو اسدي شايه تم مراد كو پهنج اور ايك اور آيت مين فرمايا اور پهر رهو اسدي ته هي پهر خير لوكون كي  
 وقد جمع الله تعالى للصابرين من الاجور ما لم يجمعها لغيرهم وقال اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة و  
 اور اسه في صبر كو لوكون كي لي استاواب جمع كيا هي جواو ورن كي اي جمع نهن كيا اور فرمايا اليي لوكون اون هي پرش باشين اين باغي كي اور مهرباني اور

اولئك هم المصدون قال العلماء كفى بالصبر اجرا ان الاعمال كلها تضاعف بعشر امثالها الى سبعمائة الا  
 علماء كني مين صبر كا پهر هي اجر بريت هي ك تمام اعمال دس گونه هو جاتي مين سات سونك سوار



اصابك ان ذلك من عزم الامور وفي هذه الاية اشارة الى ان من يامر بالمعروف وينهى عن المنكر قد يوذى فاذا  
تجبر شىء يشك فيه بين همت كل كام اورايت مين بيا اشارة الى

اودى یجب علیہ ان یصبر ویعلم ان ما یجر علیہ من اذی الخلق فهو بمشیة الله تعالى وقضائه وقدره فیما کان لئلا  
 اذی کو تکلیف میں نوا کو وہ جب ہی کہ صبر کرے گا اور سمجھے کہ جو اوپر خلقت کی طرف سے تکلیف گذرتی ہے سب موافق مشیت اور قضا اور تقدیر الہی کی ہی ہو گا کیونکہ یہ سب  
 بالحر والبر والرض فاذا شاهد هذا یستریح وتیقن ان ذلك کائن لا محالة لان ما شاء الله تعالى ینکون ویجب وجوب  
 تکلیف گری جائزگی کہہ بیاری کی جب یہ سمجھے کہ تو نے نہ ہو گیا اور یقین کر لیا کہ یہ تکلیف بالضرر ہونی ہی تھی کہ جو اسے چاہتا ہی ہو کہ ہتھی ہو گا اور

والم یثاب الا لیکون بل یمتتع وجوده فلیس للجزء منه وجه بل لابد له فیہ من الصبر لان من لا یصبر علی ما یشاء  
 اور جو نہیں چاہتا ہرگز نہیں ہوتا بلکہ اسکا ہونا محال ہی اب گنہگار نہ ہو گا کہ جو شخص مصیبت پر بالا اختیار نہیں کرتا  
 اختیار اور محمود یصبر علی اکثر منہ اضطراب و ہول و موم فی ذلک ان یصبر و یتوکل لان تقلم لانہ ان لم یتوکل  
 حال اگر محض ہی تو وہ اتنی بڑی مصیبت پر لاچار ہو کر صبر کرتا ہی تو یہ موم ہی سو بہ ہی چاہی کہ صبر کر کے انتقام کی در پی نہ ہو  
 اصلی کہ اگر انتقام معاف

الانتقام بل اشتغل به يعقبه الخوف والذل والندامة اذ يحصل بسببه العداوة والعاقلة لا يامن من عدوه ولو كان  
كثيرا بل انتقامه من ضره هو وليكا تواضع بعد خوفه اور ذلت اور ندامت هو بكي اسي كه عدو پيدا هو عاقبت بي اور در عاقبت دشمن بي اگر چه خيره هو بي اسي كه عاقبت بي  
حقير افاذ اغفر وعفي فلم يشتغل بالانتقام يامن من حصول العداوة ويخلص من وقوع الندامة مع ان في العفو  
اور اگر بخشيدگي اور عاف كرديگا اور انتقام پر متوجه نهوگا تو عداوت بي كچه خوف نهوگا اور ندامت بي بي بخشيدگي باوجوديكه عفو مين

عزیزاً اذ قد رحمہ علیہ السلام قال ما نزل الله عبد يعفو الا عن ابل يبيع له ان يقابلہ بالاحسان اليه لانه قد  
 برئ عزتہ ہی اسکی کتاب ثبت کہ کہی علیہ السلام فی فرمایا کہ جسے تعالیٰ محاف کر نیوالی بندہ کو عزت ہی دیتا ہی بلکہ کو جو چاہی کہ اوپر کچھ احسان کر دی کیونکہ اوپر  
 اہد کیلئے حسناتہ و ذلہا ہا من حیثۃ نفسہ الی صحیفۃ ویری ان اساتہ الیہ نعمۃ من اللہ تعالیٰ علیہ حی  
 اچنی حسنات تحدد ہی ہیں اور اچنی نامہ اعمال میں سے اسکی نامہ اعمال میں بدل ہی ہیں اور میرے سبھی کی میری ساتھ ہی میری حق میں اسکی نعمت ہی کیونکہ

[illegible][illegible][illegible]

والتسعون في بيان نعمة الصحة والفراغ وبيان مغيبات صاحبها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اس بيان من كثر سعيه وافرغته

وسلم نعمتان مغبون فيها كثير من الناس الصحة والفراغ هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه ابن عباس

ويعتد ان الصحة والفراغ نعمتان عظيمتان لكن لا يعرف كثير من الناس قدرهما ماداموا فيها حيث لا يعملون

الصالحات ولا يتفكرون ليوم الممات فان الانسان في حال صحته يقدر على كسب الخيرات ببدنه وماله

واذا مرض يضعف بدنهم عن العمل ويقصر يده عن ما له فيمات على الثلث فلا يقدر على الطاعة ببدنه ولا على

النفس في ماله الامقدار ثلاثة فينبغي له ان يغتنم صحته ويجهده في اكتساب الخيرات ببدنه وماله وكذا في

حال فراغه يقدر على الطاعة بلا مانع فاذا ابدل الفراغ بالاشتغال يظهر الموانع فلا يقدر على الطاعة فان

فراغته من طاعت بمرور الوقت هو في حال فراغه من طاعت بمرور الوقت هو في حال فراغه من طاعت بمرور الوقت

الانسان قد يكون صحيحا لكن لا يكون متفرغا بل يكون مشغولا بامر المعاش وقد يكون مستغنيا لكن لا يكون

صحيحا فاذا اجتمع فيه الصحة والفراغ فغلب عليه الكسل عن الطاعة فهو مغبون ببيان ذلك ان الدنيا فرجة

الاخرة وفيها التجارة التي يظهر بها في الاخرة فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة الله تعالى فهو المنصوب لان

الفراغ يعقبه الشغل والصحة يعقبها السقم ومن استعمل في الصحة مع نفسه الامارة بالسوء المخالفة الى الراحة

فترك المحافظة على الحدود والمواظبة على الامارات يكون مغبونا وكذا اذا كان فارغا فان المشغول قد يكون

له معذرة بخلاف الفاسرغ اذ يرتفع عنه المعانعة ويقوم عليه الحجة فينبغي له ان يغتنم فراغه ويسعى في

تحصيل الاعمال الصالحة ولا يضيع عمره فيجاهل به نبيه وان كل نفس من انفس العصور جوهرة نفيسة لا قيمة لها الا

صالحه لان توصله الى سعادة الابد وتنقذه من شقاوة السوء في جوهرة النفس من هذه الجوهرة فاذا ضيعها

في الغفلة قد خسرنا عظيما واذا صرنا الى المعصية قد خسرنا عظيما فان عمر الانسان محدود لا يدرك الا

توابعها في ثباتها او هياها او عجزها عن كمالها او عجزها عن كمالها او عجزها عن كمالها او عجزها عن كمالها

عنه من استعمالها في معصية الله تعالى فهو المغبون  
او عجزها عن كمالها او عجزها عن كمالها او عجزها عن كمالها او عجزها عن كمالها

الصالحات المقررة له من الله تعالى والموجبة له جزيل الثواب في يوم الحساب وهذه هي السعادة التي ليس  
 جوارحه تعالى سي نزولك اور قیامت کی دن بڑائی ثواب واجب کردی اور یہ ہی وہ سعادت کہ انسان کی لئی

للانسان منها الا ما سعى كما قال الله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى فكل وقت يفوت من عمره خاليا من عمل صالح  
 اس میں سے دینا ہی ہوتا ہی جو کر چکی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور یہ کہ آدمی کو وہ ہی ملتا ہی جو کیا یا پھر جو دم زندگی کا عمل صالح سے خالی گزرتا ہی

يكون حسرة وندامة عليه يوم القيمة على ما جاء في الخبر من ساعة ياتي على العبد لا يدرك الله تعالى فيها الا كانت  
 او پھر قیامت کی روز افسوس اور ندامت ہوگی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ جب آدمی پر ایسی ساعت گذرتی ہی کہ او میں اس کی یاد نہیں کرتا وہ ہی او پھر

عليه حسرة وندامة عن ابی هريرة انه عليه السلام قال ما من احد يموت الا ندم قالوا وما ندامته يا رسول  
 حسرت ہوگی اور ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ نبی صلیہ السلام فرمایا جو آدمی مرتا ہی سو نادم ہو دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ ندامت کیا ہوگی

الله قال ان كان محسنا ندم ان لا يكون ازداوان كان مسينا ندم ان يكون نزع وروى عن ابن عباس انه قال  
 فرمایا اگر وہ نیکو کار ہی تو رین نادم ہوگا کہ زیادہ کیوں نکلیا اور اگر بد کار ہی تو سہ ندامت ہوگی کھنکی میں باز آتا اور ابن عباس سے روایت ہی

في تفسير النفس الموصلة ما من احد الا ويلوم نفسه يوم القيمة ويلوم المحسن نفسه ان لا يكون ازداوان احسانا ويلوم  
 کہ نفس اللہ کی تفسیر میں کہا ہی جو کوئی ہی سو قیامت کی دن اپنی آپ کو ملا مت کر دیکھا محسن قبل ہی آپ کو یہ ملامت کرے گا کہ حسنات زیادہ کیوں نہ کئی اور بد کار

المسيء نفسه ان لا يكون مرجع عن اساءته فيما يراها العاقل لا تضيق عمره في الغفلة فاجتهد في تحصيل الصلوة الاخيرة قبل  
 اپنی آپ کو یہ ملامت کرے گا کہ بدی سے باز کیوں نہ آیا سو ای عاقل اپنی عمر غفلت میں نہت کہو اور آخرت کا سامان نہ کر نہیں کوشش کر اور وقت سے پہلی

ان يحث يوم لا تقدر على تحصيلها في ذلك اليوم فاندك عن قريب تعان ذلك اليوم فتقدم على ما قام من عمره في غير  
 کہ ایسا دن آجائے کہ تو اس روز کچھ حاصل نہ کر سکیگا اور اب تو جلد اس دن کو دیکھ لیگا اور گذر کا ہر وہی عمر پر جو یہ کی عبارت سے خالی گئی ہی

ربك ولا ينفعك النذر فان العبد اذا كان في شغل من اشغال الدنيا وكان يشتغل من العمل والحال ذلك العمل على فراغه  
 ندامت اور ہٹا نیکو اور ندامت سے کچھ فائدہ نہ ہوگا بیشک جب آدمی دنیا کی کسی ہنہ میں لگا رہتا ہی اور وہ شغلہ عمل سے روک نہ لے اور اس عمل کو فراغت کی وقت پر نہ رہی

وقال اذا فرغت عملت فذلك من جملة من رجهم احدثها ايتار الدنيا على الاخرة وليس هذا من شأن العقلاء وقد  
 کہہ کر کہی فرصت ہوگی تو کرو گے سو یہ وہی جماعت ہی دو وجہی ایک دنیا کا پسند کرنا آخرت پر یہ عقلاء کی شان سے نہیں ہی اور

قال الله تعالى بل تؤثرن الحياة الدنيا والاخرة خيرا وابق وثانيها تسويفه العمل الى اوان فراغه فانه قد لا يجد مهلة  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کوئی نہیں تم آگے کہتی ہو دنیا کا جینا اور پچھلا کر بہتر ہی اور بہتر ہی ولا اور دوسری وجہ عمل کو فراغت کی وقت تک مہلت میں رکھنا کیونکہ بعضی وقت

بل ينحطف الموت قبل فراغه او يزاد شغله لان اشغال الدنيا يستلزم بعضها بعضا فيبقى بلا فراغ ليوم المعاد  
 فرصت نہیں ملتی بلکہ موت فرصت سے پہلی اچک لیٹی ہی یا ہنہ بڑھ جاتا ہی کیونکہ دنیا کی کاروبار آپس میں علی علی مسلسل ہوتی ہیں پھر یہ شخص معاد کی لئی خالی تو شہہ جاتا

فالواجب على العبد ان يبادر الى الاعمال الصالحة على احوال كان قبل وصول الموت وحصول الفوت لقوله  
 پس آدمی پر واجب ہی کہ اعمال صالحہ میں جلدی کری کیسا ہی وقت ہو وہی موت سے پہلی اور فوت ہوئی ہی آگے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی

وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعبدت للمتقين فان من تعلق قلبه بالدنيا و  
 اور دوڑو ٹو بخشش پر اپنی رب کی اور جنت پر جس کا پہلا وہی آسمان اور زمین تیار ہوئی ہی واسطی پر ہیز گاروں کی بیشک جس کا دل دنیا میں الجھتا ہی

اخذ منها القدر الزائد على حاجته من الطعام والشراب واللباس يكون مضرة عليه الا ان يستعين به على  
 دنیا میں سے حاجت سے زیادہ کھاتا پیتا لباس حاصل کر جاتا ہی تو اس کی حق میں مضر ہوتی ہی ان اگر کسی طاعت الہی کی استداری

طاعة الله تعالى لان كل ما احبه الانسان ونظر به لا بد ان يفارقه فان كان احبه لغير الله تعالى يعذب  
 تو مضر نہیں کیونکہ جو چیز آدمی کو محبوب ہوتی ہی اور حاصل کر لیتا ہی تو بالضروری جد ہو دیکھا اگر اس کی محبت سواء اللہ کی اور وہی تھی تو اس کا فوت ہونا







موتہ من الالم فضلا عما احده الله تعالى من عذاب النمر للذين استحبوا الحياة الدنيا ورضوا بها والخاص  
 علاوہ اویسی جو اللہ تعالیٰ فی دوزخ کا عذاب تیار کر رکھا ہے اویسی کی جو دنیا کی زندگی دوست رکھتی ہیں اور پسند کرتی ہیں خلاصہ یہ ہے  
 ان من احب شيئا سوى الله تعالى ولم يكن محبة له لله تعالى ولا لكونه معينا له على طاعة الله تعالى يحصل  
 کہ سوائے اللہ کی جو کسی شے کو محبوب رکھتا ہے اور اویسی کی محبت واسطی اللہ کی نہیں اور نہ اسکی کوہ طاعت الہی پر راہ ادر کرتی ہے تو اویسی ضرر حاصل ہوتا ہے  
 له به الضر سواء ظفر به او لم يظفر فانه ان لم يظفر به يعيش نفسه ولا يستريح من التعب وان ظفر به  
 بڑا برسر ہے کہ وہ شے حاصل ہو جاوے یا نہ حاصل ہو کیونکہ اگر نہ لپکتا تو غصہ میں رہتا ہے اور تعب سے آرام نہیں پاتا اور اگر مسیر لپکتا  
 يكون ما حصل له من الالم قبل حصوله ومن الحسرة عليه بعد وفاته ما ضاعوا فاما حصل له من اللذة ولو نال  
 تو مسیر کسی شے کا الم جو ہو چکا اور نہ اویسی کہ ہوتی کی حسرت جو لذت سی چند و چند ہوگی اور اگر اویسی کو  
 العبد كل حظ من حظ الدنيا وكل لذة من لذاتها ومضى عمره عليها ولم يسع في تحصيل سعادة الآخرة ليصير  
 دنیا کی تمام عیش اور دنیا کی ساری لذتیں مہیر آئیں اور عمر اسی میں تمام کر دی اور سعادت اخروی کی تحصیل میں سعی نہ کی تو مرنے ہی  
 عند الموت كان له لم يظفر بشيء من حظها ولذاتها وتعود تلك الحظوظ واللذات عن لاله ويصير معذبا  
 گویا کچھ نہ تھا نہ کوئی عیش تھا اور نہ کچھ لذت تھی اور وہ ہی عیش اور چین عذاب ہو جاوے گی اور وہ وہی عذاب  
 بنفسه ما كان منعا به من جهتين من جهة فوته مع شدة تعلق قلبه به ومن جهة عدم حصول ما هو انفع له  
 بہتگی کا جسکا آرام پاتا تھا اس جہت سے کہ وہ فوت ہوئی اور دیکھو اویسی بڑا لگاؤ تھا اور اس جہت سے کہ جو بہت نافع  
 وادوم فالجوع بالحاصل يفوت عنه والمحبوب الاعظم لا يحصل له فهذا اول ما يلحقه عقيب موته من  
 اور دوام کی لپٹی تھا حاصل نہ ہوا سو محبوب بہتہ آیا ہوا جاتا رہیگا اور بڑا محبوب حاصل ہوگا یہہہ قوہ عذاب ہی جو مرنے ہی دوزخ کی عذاب سی پہل  
 العذاب قبل عذاب النار لان الموت ليس بعدم محض وفناء بل هو مفارقة الدنيا ووقوعهم على الله تعالى و  
 بہتگی کا اسکی کہ موت عدم محض اور صرف فنا نہیں ہے بلکہ موت دنیا کی مفارقت ہی اور اللہ کی سامنے ہونا اور  
 لا يبقى مع العبد عند الموت الاشياء العلم والعمل وهما للعبد من المحييات والباقيات الصالحات ويوصلانه  
 آدمی کی ساتھ مرنے دم وہی چیزیں رہتی ہیں علم اور عمل اور یہ ہی آدمی کو نجات دیتی ہیں اور نیک پس ماندہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کی  
 الى الله تعالى والى لذة لقائه وهذه هي السعادة التي تتجلى له عقيب الموت ويصير قبرة روضة من رياض  
 دیدار کی لذت تک پہنچا دیتی ہیں اور یہ ہی سعادت ہی کہ مرنے کی بعد جلدی ہی حاصل ہوتی ہے اور کسی کو ایک چمن بہشت کا بن جاتی ہے  
 الجنة الى ان يدخل وان الرزية في الجنة والمراد بالعلم العلم بالله تعالى وصفاته وافعاله وملئكته وكتبه وسائر  
 یہاں تک کہ وقت جنت میں کی دیدار کا آجاتا ہے اور علم سی مراد علم معرفت الہی کا ہے اور صفات کا اور افعال کا اور فرشتوں کا اور کتابوں کا اور لکچوں کا  
 مايجب العلم به من الاعتقادات والعمليات والمراد بالعمل العبادة الخاصة لوجه الله تعالى الموافقة لكتاب  
 اور اور جو جو علم واجب ہیں اعتقادات اور عملیات کا اور عمل سی مراد عبادت ہی جو خالص اللہ اور کتاب اللہ  
 الله تعالى وسنة رسوله تم كل من العلم والعمل لا يحصل الا ببقاء البدن وصحته وبقائه وصحته لا يتيسر الا  
 اور سنت رسول کی موافق ہو یہ کہ کسی علم اور عمل حاصل نہیں ہو سکتا بدوں باقی رہنے بدن اور تندرستی کی اور بدن کی بقا اور تندرستی نہیں مہیر ہوتی  
 بالقوت واللباس والمسكن وكل منها يحتاج الى اسباب فالتقدير الذي لا بد منه من هذه الثلاثة ان اخذ  
 بدین کہانی نہیں اور اگر کسی اور ان سبکی لپٹی اسباب چاہی پھر وہ مقدار جو ان تینوں کی لپٹی کافی ہو اگر آدمی فی دنیا میں سی  
 العبد من الدنيا لاخرته لا يكون من ابناء الدنيا بل يكون الدنيا في حقها فرجة لاخرة فان الدنيا والاخرة  
 آخرت کی لپٹی یہ کہ تو یہ شخص دنیا داروں میں نہیں ہے بلکہ دنیا اسکی حق میں آخرت کی کہانی ہے کیونکہ دنیا اور آخرت

عبارتین عن حالتین من احوال الانسان فالقريب الذي يسمى دينا وهو كل ما ينقض لذته قبل الموت والمتاخر  
انسان کی دو حالتیں ہوتی ہیں سوال اول حالت نزدیک کی دنیا کہلاتی ہے یعنی جسکی لذت موت سے پہلی ہوگی اور چھٹی حالت

المتاخر یسمى اخره وهو كل ما لا ينقض لذته بعد الموت فعلى هذا ان جميع ما يكون للانسان اليه ميل ويكون له  
درنگ کی آخرت کہلاتی ہے یعنی جسکی لذت بعد موت کی تمام نہ ہوگی اس بیان کی موافق جو جو چیزیں کہ آدمی کو اداہر رغبت ہوتی ہے اور اونکا

حظ عاجل ليس من صواب بل كل ما كان له فيه حظ عاجل قبل الموت ولا يبقى له ثمرته بعد الموت فهو من الدنيا في حقه  
حظا ہی ہی سبب مذموم نہیں ہیں بلکہ جس میں کہ ہی حظ ہو وہی موت سے پہلی اور وہی کثرت موت کی بعد ہی وہی ہی حق میں دنیا ہی

وكل ما يكون له فيه حظ عاجل قبل الموت ويبقى ثمرته بعد الموت كالطعام والعبادة وما يكون له اعانة عليها فهو  
اور جسکا حظ ہی موت سے پہلی ہو اور اسکا ثمرہ موت کی بعد ہی باقی ہی جیسی طاعات اور عبادات اور جو وہی عبادت کی مدد گاہ میں سرورہ

ليس من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة اذ روى عنه عليه السلام قال حبيب الى من دنياكم ثلث الطيب والنساء  
اویکی حق میں دنیا نہیں ہیں بلکہ آخرت میں داخل ہیں اسو علی کہ روایت کی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا مجھ کو شہدی دنیا میں کاتین چیزیں محبوب ہیں خوشبودار عورتیں

وقرة عيني في الصلاة فانه عليه السلام جعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا ولذا اضافها اليها لان التلذذ يتحرك  
اور شہدہ مجھ پر انگہوں کی نگاہ میں ہی اب نبی علیہ السلام نے نماز کو دنیا کی لذتوں میں فرمایا اسلی دنیا کی طرف نسبت کیا اسلی کہ تلذذ انہما بانوہا بیکما

الجوارح في الركوع والسجود انما يكون في الدنيا وكل ما يدخل في المحر للمشاهدة فهو من عالم الشهادة فيكون من الدنيا  
رکوع اور سجود میں دنیا ہی میں ہوتا ہی اور جو چیز محسوس و مشاہدہ ہوگی وہی عالم ظاہری ہی ہی دنیا ہی کی ہے جسکی

لكن لا يعد منها بل يعد من الاخرة لمقاء ثمرته يسرنا الله تعالى المجلس السادس والتسعون في بيان من اكل  
لیکن لا بعد منها بل بعد من الاخرہ لمقاء ثمرتہ یسرنا اللہ تعالیٰ المجلس السادس والتسعون فی بیان من اکل

لیکن آخرت میں شمار ہوتی ہی کیونکہ اسکا ثمرہ باقی رہتا ہی الہی ہوگی موافق اپنی پسند کہ آسان کر چھانوین مجلس بیج بیان ممانعت اول شخص جو  
حافیہ راحة کریمه من دخول المسجد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة فافقه ربه  
بودار چہر کہادی مسجد میں آئی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس درخت پر بڑوی کہی وہی دنیا میں سیر ہوگا

مسجدنا فالمشكلة تتأذى مما يتأذى من الانس هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه ابوهريرة وانه قد سئل  
مسجد آدی کیونکہ فرشتے ایذا پاتی ہیں جس سے آدمیوں کو ایذا ہوتی ہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہا ابوہریرہ نے روایت کی

الواقعة فيها إشارة الى جنس طه راحة کریمه والمعنى ان من اكل شيئا من هذه الاشياء فافقه ربه  
نہہ جو اس حدیث میں آیا ہی اشارہ ہی طرف جنس طہ کی اور مراد اس سے یہ ہے کہ جو شخص بودار چہر کہادی توہر چہر کہادی مسجد کی زیارت آؤں و سارہ

الاضافة بان يكون المراد من المسجد مسجد النبي عليه السلام لكن الجملة وقالوا هو عام لكل مسجد  
ظاہر یہ ہی کہ مسجد ہی مراد مسجد نبوی ہی صلی اللہ علیہ وسلم لیکن تمام علماء کہتے ہیں کہ یہ مسجد جسکی حق میں عام ہاں مسلمانوں کی

في حديث اخر فلا يقربن المسجد بل الحقابه كل مجمع الخیر لجلس العلم ووصلی العید والجذرة وثمره هما التوجع والعبادة  
حدیث میں یوں آیا ہی وہ مسجد کی نزدیک نہ آؤں بلکہ علماء نے تمام انبوء خیر کو جیسی مجلس علم کی اور عید گاہ اور جنازہ دیدار مسجد میں

التي هي تاذي المشكلة والتاسف ان هذا ليس ليما عن دخول المسجد وحضور الجماعة لان الجماعة قد تهاونوا بها  
التي ہی تاذی المشكلة والتاسف ان هذا ليس ليما عن دخول المسجد وحضور الجماعة لان الجماعة قد تهاونوا بها

موجود ہی یعنی ملائکہ کی اور آدمیوں کی تکلیف یہ ہے مسجد میں آئی ہی اور جماعت میں ملوث نہ ہوں میں ہوتی ہی جماعت میں نہ آؤں  
الواجب فلا ينبغي تركها باسئتمال طمئنع من حضورها بل هو مني من تناول طمئنع من دخول المسجد من غير

سوجاعت کا ترک کرنا ایسا چیز کی استئمال ہی جو جاعت ہی بند رکھی لایں نہیں ہی بلکہ طمئنع ہی ایسی چیز کہ کہانی کی مسجد میں آئی اور نہ ہی مسجد میں نہ  
وقدرى انه عليه السلام كان اذا وجد من رجل في المسجد سراج البصل او انشده اهر به فاحرقه ثم البقية بركه لا تاذي

اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام اگر کسی شخص میں سے بویاز یا ہنس کی باقی تو حکم کرتی کہ اسکو بیچ میں نکال دیتی  
اسی ہی حضرت کو کہتی ہیں

الفقهاء كل من وجد في راخته كرهه يتأذى به الانسان يلزم اخراجه من المسجد ولو بجره سيرة او رجليه  
 جسمن سى سى بو آتى هو كه كد ميون كو تكليف هوتى هو او كا مسجد مين سى تكالدينا لازم هى اگر چه اتمه يا پاد كميچك  
 دون الحية وشعر لاسه فعلى هذا يلزم ان يمنع من قربان المسجد من يتناول الدخان الذى ظهر في هذا الزمان  
 پر داري اور سر كى بال نه كنجي سواس بيان كى موافق لازم هى كه مسجد مين آتى سى جو لوگ دهبان كنجي مين ليني حقه نوش منع كى جادين كه اس زمانه مين  
 من قبل الكفرة العدة لاهل الايمان وابتلى به كافة الانام من الخاص والعوام لكرهته راخته شدد من كرهه  
 كفادى طرف كا جوايل ايمان كى دشمن مين پيدا هو اى اور تمام خلقت خاص اور عام اوسمين مبتلا هو كيونكه اسى بويار اوسمين كى بوسى بترى  
 راخته البصل والثوم بل يلزم اخراجه من المسجد ولو بجره من يده او رجليه كما هو راي الفقهاء في كل من يوجد  
 بلكه او كا مسجد مين سى تكالدينا لازم هى اگر چه اتمه يا پادون سى كميچك  
 فيه راخته كرهه يتأذى بالخلق واما عند عدم اتيان المسجد فهل يحل استعماله كما يحل اكل البصل والثوم ام لا  
 كه خلقت كو ايد اهو  
 اور جس صورت مين كه مسجد مين نه توامى توامى او كا استعمال حلال هى يانه مين جيسى بويار اوسمين كهانا حلال هى

لا شك انه ليس بالبصل والثوم لانهما من مصليات الطعام وما يكون للفقراء الغذاء ولا دام وهذه الدخان  
 اسمين كچه كنجين كه حقه شل بويار اوسمين كى نهين هى كيونكه بويار اوسمين سى تو كها سستوتا هى اور فقرامى لى غذا اور سالن هى اور حقه مين هرگز  
 لا يصلح شئ من ذلك اصلا وقد كثر فيه الاقاويل والحق الذى عليه التعويل ان الفعل الاختيارى الصادر عن المكلف  
 كچه هى نهين هو سكتا اور اسمين كفتگو بهت هى اور حق بات جبهه اعتقادى هى هى كه اختيارى كام جو آدمى عاقل بالغ سى عمل مين توامى  
 ان لم يترتب عليه فائدة دينية او دنيوية فهو اثر بين العيب والمعبود لله وحقى كتاب اللغة لم يفرق بين هذه  
 اگر اسمين كوئى فائده دينى يار دنيوى نهين هوتا تو وه ياعيب هى ياعيب هى ياهوى اور لغت كى كتابون مين ان تيزون مين كچه فرق نهين  
 لكن لا بد من الفرق لعطف بعضها على بعض في القرآن وهو على ما ذكره بعض الفحول وكان حقيقا بالقبول ان العيب  
 بيان كيا ليكن فرق ضرور چا هى كيونكه قرآن مين اميك كو اميك پر عطف كيا هى اور وه فرق موافق ذكر بعضى علماء كى كه قابل قبول كى هى هيه هى كه عيب وه كام هوتا هى  
 الفعل الذى ليس فيه لذة ولا فائدة واما الذى فيه لذة بلا فائدة فهو لعب ومثله الله هو الا ان فيه زيادة حظ  
 جسمن نه لذت هوتى هى اور نه فائده اور جس كام مين لذت هو بلا فائده وه لعب كهلاتا هى اور ايسا هى هو هوتا هى پراسمين حظ نفس  
 النفس بحيث تشتغل به عما يحرم لانها لم تذكر في القرآن الا على طريق الدم فلما علم حرمة اللعب واللهو  
 زياده هوتا هى ايسا كه اسمين ضرورى كام ره جاتى مين اور به سب حرام مين اسوسطى كه جهان قرآن مين آتى مين سولطريق جو كى آتى مين پهر جب لعب اور هو  
 واللعب علم حرمة استعمال الدخان لدخوله اما في اللعب العيب او في اللهو بل هو بالعبث النسب لخلوه  
 اور عيب كى حرمت معلوم هوتى تو حقه كى هى حرمت معلوم هوتى اسلى كه حقه ياعيب هى ياعيب هى ياهوى بلكه وه عيب سى زياده مناسب هى كيونكه اسمين  
 عن اللذة التى في اللعب واللهو اللهم الا ان يستلذه نفوس بعض المستعملين له بتسويل شيطان فيخثن ويدخل في  
 لذت نهين هى ياهوى شايد كه كسى حقه بينى والى كو به سب تسويل شيطانى كى كچه لذت آتى هو  
 ابلعب مين داخل هو كا

اللعب او في اللهو مع كونه عارية عن الفائدة الدينية وهو ظاهر وعن الفائدة الدنيوية ايضا لانه لا يصلح شئ من  
 ياهو مين باوجود كيه فائده دينى سى خالى هى هيه تو ظاهرى اور فائده دنيوى سى هى كيونكه هر كچه نهين مين سكتا

الغذاء والدواء اصلا بل هو مضر لا تفارق الا لاجاء على ان مطلق الدخان مضر قال ابن سينا لو كان الدخان والقمام  
 نه غذا اور نه دوا بلكه مضرى اسوسطى كه تمام طبيب متفق هين كه مطلق دهبان يعنى سب مضر مين شيخ ابن سينا كهتا هى اگر دهبان اور اگر دهبان نهونا

لعاش ابن ادم الفعام وقال اجتنبوا ثلثة وعليكم باربعة ولا حاجة لكم الى الطبيب اجتنبوا الدخان والفسار والذئب  
 تو آدمى هزمو بر سر ك جيتا اور جالينوس كهتا هى كه تين چيز سى بچو اور چار چيز ايسى اور لازم كر لو اب نكو طبيب كى حاجت نهو كى دهبان اور غبار اور بديوى بچو



وعليكم بالدم والحوى والطيب والجمام وذكر في القانون ان جميع اصناف الدخان محففة بجوهر الارضى فيه  
اور چکنائی اور مٹائی اور خوشبو اور جام لازم کرلو اور قانون میں مذکور ہی کہ تمام قسم کی دھوئیں اجزاء اررضی کی تاثیر سی خشکی کرتی ہیں اور اس میں  
نار تیسیرۃ قال بعض الفضلاء فاذا كان جميع اصناف الدخان محففاً يكون هذا الدخان محففاً للرطوبات البدنية  
کچھ تھوڑی نار تیسیرۃ ہوئی ہی بعضی فضلاء کہتی ہیں جب تمام قسم کا دھواں محفف یعنی خشکی کرتا ہو تو حقرہ رطوبات بدنیہ کو خنک کرتا ہوگا  
فيكون مودياً للحصول امراض كثيرة فلا يجوز استعماله لوجوب صيانة النفس عن حقوق الضرر وقد ذكر في نص الاحتياط  
یہ تو اتنی بہت ہی امراض پیدا ہونگی بس تو اسکا پینا جائز نہیں ہی اسکی کفر سے جان کا بچا نا واجب ہی اور ضابطہ احتساب میں مذکور ہی  
ان استعمال المضار حرام فان قيل بعض الاطباء قد يعالجون بعض الامراض بغير اصناف الدخان ويشاهد نفعه  
کہ مرضی کا برتن حرام ہی پہر اگر کوئی اعراض کری کہ بعضی طبیب کہی کہی بعضی مرضوں کا کسی قسم کی دھوئیں سے علاج کیا کرتی ہیں اور ہوا کا فائدہ ظاہر ہوگا  
فكيف يحرم المنع عن استعمال جميع اصنافه والجواب انهم يعالجون لحظۃ يسيرة لا على الدوام حتى يحصل اذكر من التخفيف فان  
پہر مانع تمام قسم کی دھوئیں سی کیونکہ درست ہی سو جواب یہ ہی کہ وہ دم بہر کی لئی علاج کرتی ہیں ہمیشہ کی لئی نہیں کرتی تاکہ اس میں خشکی پیدا ہو جائے پہر اگر  
قيل ما ذكر من التخفيف لا يضر في البلغم لكثرة رطوباته وانتفاعه بتخفيفها فما وجه المنع عن هذا الدخان والجواب  
کوئی کہی کہ خشکی بلغمی مزاج والی کو ضرر نہیں کرتی کیونکہ رطوبت بہت ہوئی ہی اور خشکی سی نفع ہو تا ہی اسحقہ کی مخالفت کی کیا وجہ ہی تو جواب یہ ہی  
ان حال الانتفاع به مجهول فلا بد من معرفة ذلك من طبيب حاذق عارف بالامراض والقدرة الذي يتقن به ولا فالاقدام  
کہ انتفاع کی حد معلوم نہیں ہی سو اسکا معلوم کرنا ایسی طبیب حاذق سی جو مزاج و طبی و واقف ہو اور اس مقدار کا معلوم کرنا جس میں نفع ہو ضرر نہ ہو اور میں تو دینا  
عليه عوام مطلقاً الوقوع التردد بين السلامة وعدمها فالعدل من كان يستعمله قد اختلفوا فيه فمنهم من يقول بضره  
مطلق حرام ہی کیونکہ سلامتی اور عدم سلامتی میں تردد ہی بیشک عادل اشخاص جو حقہ میں اختلاف کرتی ہیں بعضا ضرر کا قائل ہی  
ومنهم من يقول بعدم ضرره ومنهم من يشك فيه لكن الفريق الاغلب الذي جانب الحق اليه اقرب لمزيد ديانتهم يقول  
اور کوئی کہتا ہی ضرر نہیں کرتا اور کسیکو اس میں شک ہی لیکن فریق اعلیٰ جسکی طرف باعتبار افزونی دیانت کی حق پایا جاتا ہی کہتا ہی  
انه يحدوث في ابتداء قوة في الجسم وحدة في البصر ونشاط في الاعضاء وهما في الطعام فاذا حصلت المدامات يورث  
کہ ابتداء میں قوت اور بینائی میں تیزی اور اعضا میں نشاط اور طعام میں اضمیہ پیدا کرتا ہی اور جب عادت پڑ جاتی ہی تو بینائی پر  
غشاوة في البصر وثقل في الاعضاء وامساك في الهاضمة وضعف في البدن لانه كما قال الاطباء يحفف مع نوع حرارة  
پر وہ سا اور اعضا میں بوجہ اور اضمیہ میں امساك اور بدن میں سستی آجاتی ہی اسکی کہ موافق قول طبیبوں کی حرارت کی سائتہ خشکی کرتا ہی  
فيفعل في ابتداء ما ذكره اولاً وفي انتهائه ما ذكره اخر اعلیٰ انه لو تحقق نفعه فبعد النفع ينعم من استعماله لانه حينئذ  
سوال اول تو دھوئیں تاثیر ہوئی ہی سوال بیان کیا اور انجام کو وہی ہوتا ہی جو پہر بیان کیا علاوہ یہ ہی اگر نفع ثابت ہی ہو تو بعد نفع کی ہی مانع ہی اسکی کہ اب  
يكون دواء ولا يجوز استعمال الدواء بعد زوال المرض لانه اذا لم يجد مرضاً يزيله يلحق من البدن الا ترى ان المحرم المحرمه بالنقص  
دوا ہوگا اور دوا کا استعمال کرنا بعد زوال مرض کی جائز نہیں ہی اسکی کہ تجب مرض نہیں ہوتا جسکی دور کری تو بدن میں اثر کرتی ہی دیکھہ تو شراب قطع حرام ہی اور قمار  
قد اخبر القرآن بنفعها كما قال الله تعالى يستلونك عن الخمر والميسر قل فيما انتم كبير ومنها فم للناس والشمها اكبر من نفعها  
سی اسکا نفع ثابت ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تجہی پوجتی میں حکم شراب اور جوئی کا تو کہہ ان میں گناہ بڑا ہی اور فائدہ بھی کو گول کو اور انگ گناہ فائدہ  
لكن جانب النفع اذا قبله جانب الضرر يسحق جانب الضرر حتى قال الفقهاء لو كان في شيء وجوه كثيرة توجب الحيل والجواز ووجه  
سی بڑا ہی لیکن نفع کی جانب جب ضرر کی مقابل پراتی ہی تو ضرر کا لحاظ کیا کرتی ہیں بیان تک کہ فقہاء کہتی ہیں اگر ایک شے میں کئی وجہ حلت اور جواز کی ہوں اور ایک  
واحد يوجب الحرمة وعدم الجواز يرجح جانب الحرمة احتياطاً ثم في معرفة حرمة الاشياء وابطاحتها وجه حسن يرجح الى  
وجہ ہی عدم جواز اور حرمت لازم آتی ہو تو احتیاط کی لئی حرمت کی جانب کو قائم رہیں گا پہر اشیاء کی حرمت اور ابحاث دریافت کرنی کی اچھی وجہ ہی صحیح





هم حتى يتولد من تكاثفه الادواء في عاقبة امره لان تكراره يورث ما يقابله فيتولد منه الحرارة فيكون في عاقبة امره داء  
 تاكد آخر كواو كى كثافتى بياريان پيدا ہو جاوین کیونکہ اسکا تکرار ایسی مقابل کو ایذا دیتا ہے پھر ایسی حرارت پیدا ہو جاتی ہے آخر کو مرض ہو جاتا ہے  
 الادواء ثم يلزم على قولهم ان يكون الناس كلهم مرضى وان يكون مرضهم في جميع الفصول الاربعة من نوع واحد ان يكون  
 دواہیں ہوتا ہے اور انکی قول کی موافق لازم آتا ہے کہ تمام لوگ بیمار ہوں اور انکا مرض ہی تمام چاروں فصول میں ایک ہی طرح کا ہووی اور انکا  
 معالجہ تمام فیہا بشیء واحد علی جهة واحدة وبطلانہ غیر خفی علی احد من العقلاء ثم فیہ اضاعة المال کلاہ یستوی  
 علاج ہی تمام فصول میں ایک ہی شے ایک ہی طرح پر ہووی اور اسکا بطلان کسما قیل پر پوشیدہ نہیں ہے پھر اس میں مال ضائع ہوتا ہے کیونکہ خوب ہنگام  
 بٹمن غال فیدخل فی الاسراف الحرام وقد کتب بعض المالکۃ فی الدیارس الحجازیۃ جوابا عن سوال یتعلق بالرخان وهون  
 خربہ تا ہی اب اسراف ہوتا ہے جو حرام ہے اور کسی مالک مذہب ذالی فی دیار حجاز میں ایک سوال کا جواب لکھا ہے جو دہرین کی باب میں ہے یعنی  
 استعمال الرخان حرام کاصلا لان اصله الخشب والنار لکنہ اجزاء من الخشب من روضة باجزاء من النار وهو من حيث اجزائه  
 دکان کا استعمال کرنا حرام ہے جیسی اسکی اصل آگ کی اصل لکڑی ہی اور آگ کیونکہ لکڑی ہی کی اجزاء آگ کی اجزاء میں ملتی ہوتی ہیں اور وہ باعتبار اجزاء نار کی  
 النارۃ التي فیہ یحرم استعماله لقوله تعالى ان الذين ياكلون احوال الیتمی ظل النما یا کلون فی بطونهم ناراً فذلك النص  
 استعمال کرنا حرام ہے بدلیل اس آیت کی جو لوگ کہانی ہیں یتیموں کی مال ناحق وہ یہہ ہی کہانی میں اپنی پیٹ میں آگ اب اس نص سے  
 علی حرمة النار فیحرم الرخان الحاصل منها وايضا انه تعالى جعله باعذاب به حيث قال فی حق قوم یوشحیل السلا  
 حرمت آگ کی معلوم ہوئی سو دھواں ہی حرام ہوا جو آگ ہی ٹھکانا ہے اور یہہ ہی کی کہ اسد تعالیٰ نے دہرین کو عذاب کی سبب میں مقرر کیا ہے چنانچہ یوشحیل علیہ السلام کی  
 لما هنوا کشفنا عنهم عذاب الخری فی الخیمۃ الدنیاء فان العذاب المکشف عنہم کان دحاناً وقال فی لیلۃ اخرى فلما تقب  
 قوم کی حق میں فرماتا ہے جب یقین لائی کہ لوہہ یا مٹی اور پتھر کی ذلت کا عذاب دنیا کی جیتی کیونکہ جو عذاب دہرین سے دفع ہوا تھا دہرین ہی تھا اور ایک اور آیت میں فرمایا ہے  
 یوم ناتی السماء بدخان مبین یفشی الناس هذا عذاب الیم والکواد بالرخان المذکور فی هذه الآیۃ بعد ذلک تحقیق علی قول  
 سورتورادہ دیکھ جبریل کلاوی اسماں دھواں صریح جو کہ لکڑی کو لوہے کی ہم ہی دیکھ کی مار اور دھواں ہی اس آیت میں جو مذکور ہے ایک قول کی موافق حقیقی معنی مراد میں  
 وعلى هذا القول یكون النظم الکری صریحا فی كون الرخان عذابا لهما وقوله التقذیب یحرم استعماله فان الفقهاء  
 اور اس قول کی مطابق مضمون آیت صریح ہے کہ دھواں سخت عذاب ہوتا ہے اور جس شے میں تقذیب واقع ہوئی ہے اسکا استعمال حرام ہے کیونکہ تمام فقہاء  
 قد تفقوا علی وجوب الفرار من محل العذاب کبعض محسراتہ علی لفظ اسم الفاعل من التحسیر اسم و ذلک لا یتقوا  
 متفق ہیں کہ محل عذاب سے بھاگنا چاہی جیسی بطن محسر محسر اس فاعل کی وزن پر تحریر میں ہے ایک جملہ کا نام ہے جہاں اللہ تعالیٰ فی اصحاب فیل کو  
 فیہ اصحاب الفیل فاذا وجب الفرار من محل العذاب فوجب الفرار من العذاب انما کان المستعملین له ترابا منہ یخرج  
 ہلاک کیا تھا اور جب محل عذاب سے بھاگنا واجب ہوا تو جس شے کا عذاب ہوا وہی ترابا تھا واجب ہے پھر حقہ سے والوں کو تو دیکھتا ہے کہ انکی حق  
 من حلو قوم وانوفهم وفيه تشبیه باهل النار وبالذی یهدکون فی اخر الزمان من اوشحیل کہ اجزاء فی الخمرانہ یکون فی اخر  
 اور انکی دہرین ٹھکانا ہے اور اس میں دوزخوں کی مشابہت ہے اور انکی مشابہت ہے جو آخر زمانہ میں شریر لوگ ہلاک ہونگی چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ آخر زمانہ میں  
 الزمان دحان یملاء الارض یقیم علی الناس اربعین اما المؤمن فیصیبہ منہ کھیمۃ الزکام واما الکافر فیخرج من انفعہ واذنیہ  
 دہرین پید ہو کر تمام زمین کو بھر دیکھ لوگوں پر چلیں دن تک سبکا ٹوس کر تو اسکا اتنا اثر ہوگا جیسی ٹکڑا اور کافر سواو کی ناک میں سے دھواں نکلتا ہے  
 وعینہ حتی یصدر اسل احدہم کالراس الخنثی امی المشوی فلا یبغی للمشی من ان یشبہ باهل العذاب ولا ان یستعمل  
 اور انکوں میں سے دھواں نکلیگا بیان تاکہ ایک ایک کا سر پہنچا ہو جاگا اب مؤمن کو لایق نہیں ہے کہ عذاب والوں کی مشابہت اور نہ یہہ چاہی کہ ایسی چیز بری  
 ماہو من نوع العذاب ولا ماہو من فلاسات اهل العذاب وقد کمرہ جمع من العلماء التخم بالحدید الخاص لما ثبت فی  
 جو عذاب کی ہو اور نہ وہ جو اہل عذاب کی مناسب ہو اور اکثر علماء لوم کی اور تاہی کی انکو ٹھیکہ میں مکرہ کہتی ہیں کیونکہ حدیث میں ثابت ہے چوہا ہے

الحديث انما حلية اهل النار وحق على ما ذكره البلالى في مختصر الاحياء انه عليه السلام كان يكره الطعام الشبع  
 كدیه و نور زخیر کی زیور ہیں اور موافق بیان بلالی کی مختصر الاحیاء میں ثابت ہے کہ نبی علیہ السلام گرم کپڑا نہ پہنتے تھے  
 ویقول ان الله تعالى لم يطمعنا ناراً وهذا الدخان اولى بالكراهة لانه فحشاً باجزاء نارية كما هو معلوم في استعماله  
 اور فرمائی کہ اللہ تعالیٰ ہم کو آگ کھانی نہیں بتائی اور یہ دھواں تو اہل نارا کی ہی اسلئے کہ اجزاء نار کی ہی ملا ہوا ہے چنانچہ گذر چکا ہے پہر اگر اسکی استقامت  
 الاحياء سنة الكفار الذين اخرجوه وظهره في بلاد الاسلام توصل الى ضل اهل الايمان لكان باعثاً للعاقل  
 کچھ یہود و مسلمانوں کی طرف سے کفار کی جنہوں کی ایجا کر کے بلاد اسلام میں پھیلا دیا تاکہ ایمان والوں کا ضرر ہووے اتنا ہی عاقل کی دوسری اجتہاد کر نیکی  
 على اجتنباه ومانعاً عن ارتكابه بل لو لم يكن في استعماله الاستبعاد للثياب ولا بد من كراهة الرجم والانتان لكان  
 پڑا باعث تھا اور اختیار کر فی کسی شے مانع تھا بلکہ اسکی استعمال میں اگر کچھ نہ ہوتا سوا سیاہ ہوئی کپڑوں اور بدن کی اور پور اور سڑا ہونے کی تو یہی  
 من ارج العاقل عن استعماله لكن اكثر اهل الزمان طابعهم جامدة صعبة الانقياد مائلة دائماً الى ما لا يعينهم ان يفكروا  
 عاقل کو اسکی استعمال سے روکنے والا موجود تھا لیکن اس زمانہ کی طبیعتیں اکثر کند غیر مطیع ہیں ہمیشہ یہودہ کام کی طرف متوجہ ہتی ہیں اگر پہلی بات کہو نا فی شد  
 لا يقبلوا وان علموا لم يتعلموا وان فهموا لم يفهموا وان فعلوا لم يفعلوا بما فهموا وهم من الذين ان يروا سبيل الهدى  
 اور اگر سناؤ نہ سیکھیں اور اگر سمجھاؤ تو نہ سمجھیں اور اگر سمجھیں تو اسکی موافق کبھی عمل نہ کریں یہ وہ لوگوں میں ہیں اگر کہیں ہمارے نزدیک  
 لا يتخذون سبيلاً وان يروا سبيلاً لا يتخذون سبيلاً لا يسر الله تعالى عملاً موافقاً لرضائه بلطفه وفضله وكرمه  
 وہ نہ لیں اور نہ لیں راہ اور اگر کہیں راہ اولیٰ اور اگر کہیں راہ آخری ہمیں عمل موافق اپنی رضا کی اپنی لطف اور فضل اور کرم سے آسان کر  
 المجلس السابع والتسعون في بيان لزوم ترك ما لا يعنیه من القول والفعل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ستائون مجلس اس بیان میں کہ ترک یہودہ کا لازم ہے بات ہو یا کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنیه هذا الحديث من حسان المصابير مرناه ابوهريرة ومعهنا هان  
 علیہ وسلم کی فرمایا مرد کی اسلام کی خوبی ہی یہودہ کا ترک کرنا یہ حدیث مصابیر کی حسن حدیثوں میں ہے ابو ہریرہ کی روایت ہے اسکی معنی یہ  
 اسلام الرجل لا يكون كاملاً وحسنه الا اذا ترك من الاقوال والافعال ما لا منفعة له فيه اصلاً ولا في الدنيا ولا في الآخرة  
 میں کہ اسلام آدمی کا مکمل اور خوب نہیں ہوتا مگر جب وہ اقوال اور افعال چھوڑ دی جن میں اسکا ہرگز کچھ فائدہ نہ ہووے نہ دنیا کا اور نہ آخرت کا  
 وما لا منفعة له فيه اصلاً الدخان الذي ظهر في هذا الزمان من قبل الكفرة العدة لاهل الايمان وابتلى  
 اور جس میں ہرگز کچھ منفعت نہیں ہے کچھ حقہ ہے ہی جو اس زمانہ میں کفار کی طرف سے جو اہل ایمان کی دشمن ہیں پیدا ہوا ہے  
 بمصّة كافة الانام من الخواص والعوام فانه قد ظهر في اواخر القرن الحادي عشر وصار قنة عظيمة على عامة البشر  
 پستی میں تمام خلق خاص و عام مبتلا ہو گئی ہیں بیشک حقہ گیارہویں قرن کی اول میں مکمل اور تمام خلق پر بڑا ہی فتنہ ہو گیا ہے  
 اذ شاعت اوله في البلدان بين الرجال والنساء والصبيان فلزم على علماء الدين بيان حكمه للمسلمين هل يحل استعماله  
 اسلئے کہ اسکا پیدائش شہروں کی اندر مردوں اور عورتوں اور بچوں میں پھیل گیا ہے سو علماء دین پر مسلمانوں کی لئے اسکا حکم بیان کرنا لازم ہے یا اسکا پیدائش  
 ام يجب اجتنباه فاستعملوا اولاً الباب فيقال لكم في هذا الباب كثر فيه الاقوال والحجج الذي عليه التقويل ان  
 یا اسکی اجتہاد جب سے ہی سوائے ہوش والو جو اس باب میں مکرر ہوتا ہے سو اس میں بہت سی گفتگو ہے اور حق جہیہ اعتماد ہو سوتی ہے  
 الفعل الاختياري الصادر عن المكلف ان لم يترتب عليه فائده فانه انما يترتب عليه فائده في امور دينية فهو اثم بين العبد والرب  
 کہ فعل اختیاری جو عاقل یا بالغ سے صادر ہوتا ہے اگر اس میں کوئی فائدہ دین کا یا دنیا کا نہ ہو اور اس تفصیل پر ہی کہ بحث ہے یا عیب ہے یا  
 الله وفي كتب اللغة لم يفرق بين هذه الثلاثة لكن لابد من الفرق في لطف الله تعالى في بعض القرآن وهو ان ذكره  
 ہوا اور لغت کی کتابوں میں ان تینوں میں کچھ فرق نہیں بیان کیا ہے فرق ضرور چاہئے کہ ذکر قرآن میں ایک کو ایک پر عطف کیا ہے اور وہ فرق موافق بیان  
 بعض



بعض الفحول كان حقيقا بالقبول ان العيش الفحل الذي ليس فيه لذة ولا فائدة وأما الذي فيه لذة بلا فائدة  
بعض علماء الكي جوتابل قبوليت كي بي يه هي كه عيشه فعل هوتا هي جسمين نيكه فائده هو اور نه لذت اور جس كام مين لذت هو وي بلا فائده  
فهو لعب ومثله الله هو الا ان فيه من زيادة حظ النفس بحيث تشتغل به عما يصحها والكل حرام لانها لم تذكر في القرآن  
تو لعب هوتا هي اور ليا هي هو اتا هي كه اسمين نفس كوزايوه حظ هوتا هي ليا كه هو مين ضروري كار هي ره جاتي مين اور به سب حرام مين اي كرا كه ذكر تين  
الا على طريق الذم فلما علم حرمة هذه الثلاثة علم حرمة استعمال الدخان لدخوله اما في اللعب او في اللهو او في  
جهان آيا هي سو بطور يحكي هي پير جهان تينون كي حرمت معلوم هو تو حقه كي هي حرمت معلوم هو اسلي كه حقه اللعب هي يا هو هي  
العيش بل هو بالعبث نسب لخلوه عن اللذة التي في اللعب واللهو اللهم لا ان ليستلذه نفوس بعض المستعملين له  
عيش هي بلكه عيش سي زياوه تر مناسبت هي كيونكه حقه مين عطلة تين هي جو لعب اور هو مين هو هي يا اي شيكه بعضي ينفذ واللون كوشيطاني تسويل مني دهر كه هي  
بلسويل شيطاني فحينئذ يدخل في اللعب واللهو وعلى وجهه كان فهو عار عن الفائدة الدينية وهو ظاهر وعن الفائدة  
لذت حاصل هو تي هو بهر اب لعب يا هو هو كا اور بهر صورت فائده ديني سا تو خالي هي بهيات تو ظا هر هي اور دنيا كي فائده كي هي  
الدينية ايضا لانه لا يصلح شي من الغذاء والدواء اصلا بل هو مقصر لا تفاق الاطباء على ان مطلق الدخان مضر  
خالي هي كيونكه هر كوسي كام كا مين هي نه غذاي اور نه دوا هي بلكه مضر هي كيونكه تمام طبيب اسير متفق مين كه مطلق دهران مضر هوتا هي  
قال ابن سينا ولا الدخان والقتام لعاش ابن ادم الغمام وقال جالينوس اجتنبوا الثلثة وعليكم بالربعة ولا حاجة  
شيخ ابن سينا كهتا هي اگر دهران اور گرد و غبار هوتا تو البته آدمي هزار برس جيتا اور جالينوس كهتا هي تين چيزي بچي رهو چار چيز كوزا هم كرو بهر تكو طبيب  
لكم الى الطبيب اجتنبوا الدخان والغبار والذئب وعليكم بالدم والحلوى والطيب والحمام وذكر في القانون ان جميع  
كي كچه حاجت مين هي دهران اور غبار اور بد بوسي بچي رهو اور چكنا هي اور مشاي اور غشبو اور حمام لازم كرو اور قانون مين مذكو ره هي  
اصنا الدخان مجفف بحوهره الامري وفيه ناريت يسيرة قال بعض الفضلاء فاذا كان جميع الدخان مجففا يكون  
كه دهران كي سب قسمين جوهر ارضي كي تاثير سي خفي كرتي مين اول اسمين كچه ناريت يعني حرارت هوتا هي بعضي فضلاء كهتا هي تين جيسوت مين كه دهران كا تمام قسم خفي كرتي مين  
هذا الدخان مجففا للرطوبات البدنية فيكون موديا الى حصول امراض كثيرة فلا يجوز استعماله لوجوب صيانة  
به في رطوبات كوشك كرتا هي اب اسمين بهت امراض پيدا هو ويكي سوا سكا پيدا جايزه مين هي كيونكه مضر شي سي نفس كا بچا نا واجب هي  
النفس عن الحق الصل وقد ذكر في نصاب الاحتساب ان استعمال المضر حرام فان قيل بعض الاطباء قد يعالجون بعض  
اور نصاب الاحتساب مين مذكو ره كي مضر كا استعمال كرنا حرام هي اگر كوي كي كه بعضي طبيب كمي كمي بعضي  
الامراض ببعض اصناف الدخان ويشاهدون نفعه فكيف يصح المنع عن استعمال جميع اصنافه فالجواب انهم يعالجون  
بماديين كا صلاح كس قسم كي دهران سي كي كرتي مين اور اسكا نفع ظاهر هوتا هي اب مانعت تمام قسم كي دخان كي كيونكه درست هي سو جواب بهي هي كه دهران بهي  
به لحظة يسيرة لا على الدوام حتى يحصل ما ذكر من التجفيف فأن قيل ما ذكر من التجفيف لا يضر في البلغم لكثرة رطوباته  
لبي علاج كرتي مين مداوت كي كمي مين كرتي تاكه اوس هي خشكي پيدا هو وي اگر كوي كي خشكي بلغمي مزاج والي كوفه مين كرتي كيونكه دهران رطوبات بهت هوتا مين  
وانتفاعله بالتجفيف فما وجه المنع عن هذا الدخان فالجواب ان حله لا تنفع به مجمل فلا بد في معرفة ذلك من طبيب  
اور خشكي سي فائده هوتا هي اب حقه سي وجه مانعت كي كيا هي سو جواب بهي هي كه حد انتفاع كي معلوم مين هي اب اكي معرفت كي طبيب حاذق سي  
حاذق عارف بالافزجة والقدرا الذي يتنفع به والا فلا قدم عليه حرام مطلقا لوقوع التردد بين الصلابة وعدمها فان  
جوهر اجون كو جانتا هو اور اوس مقدار كي جشمين فائده هو ضروري اسمين او نهين تو او دهر كو قدم كرنا مطلق حرام هي كيونكه صحت اور نهين مزاج كيونكه  
العدول من مستعمليه قد اختلفوا فيه فمنهم من قال بضره ومنهم من قال بعدم ضرره ولا شك فيه بل هو  
عادل لو كره حقه ديني والي اسمين اختلاف كرتي مين بعضي تو اسكي ذكر كي مائل هي اور بعضي كمي كمي اور نهين مزاج كيونكه



الفرق اهلک الذی جانب الحق الیه اقرب قال انه یحدث فی ابتدائه قوة فی الجسم وحدة فی البصر نشاطا فی  
فرق اغلب جلی جانب قریب بحق ی کسبی من کسبه پهل جلی قوت اور نظر من تیزی اور اعضا من نشاط

الأعضاء وهضم فی الطعام فاذا حصلت المدونة یورث ضعفا فی البدن وثقلا فی الاعضاء وغشاوة فی البصر  
ور طعام من هضم پیدا کرتا ہی پھر جب مدومت ہو جاتی ہی تو بدن میں ناتوانی اور اعضا میں بوجہ اور نظر پر پردہ

وامساک فی الهاضمة وذلك لانه كما قال الأطباء یجفف مع نوع حرارة فی فعل فی ابتدائه فاذا زوالا وفی انتہائیه  
اور ہاضمہ میں امساک پیدا کر دیتا ہی اور یہ ثابت ہی اہلک کہ طیب ہو کچھ حرارت کی ساتھ بجفت کسبی میں سوال میں تروہ ہی پیدا کرتا ہی جو دل بیان کیلئے انجام کہ

ما ذکرنا من علی انه لو تحقق نفعة فی فعل النفعة یمنع من استعماله لانه حیث یکن دواء ولا یجوز استعمال الدواء بعد  
جو پھر بیان کیا علاوہ یہ ہی کہ اگر نفع ثابت ہی ہو دیکھ نفع کی پینا ممنوع ہی اہلک کہ اب دوا ہو دیکھ اور سخت میں دوا کا استعمال کرنا جائز نہیں ہی

زوال المرض لانه اذا لم یجد مرضا یزلیه یاخذ من البدن فیودی الی الضرر وما یؤالی الضرر یمنع من استعماله الا تری ان  
اہلک کہ دوا جب بیماری کو نہیں پاتی کہ جسی دور کر دیکھ تو بدن میں اثر کر دیکھ پھر ضرر ہو جاتا ہی اور جو چیز نقصان کرتی ہو اسکا استعمال جائز نہیں ہی دیکھ تو

الخمر المحرمة بالنص قد خبر القرآن بنفعها كما قال الله تعالى یسئلونک عن الخمر والمیسر قل فیما انذرتکم وہی منافیة للناس  
شراب نص ہی حرام ہی اور اسکی نفع کی قرآن خبر دیتا ہی چنانچہ استخرا فرمائی تجسبی یوحیتی میں حکم شراب اور جو شیکا تو کہہ انھیں گنہ گری اور فائدہ ہی میں لکھتا

لکن جانب النفعة اذا قابلہ جانب الضرر یجسی جانب الضرر حتی قال الفقهاء لو کان فی شیء وجع كثيرة توجب الحل الجواز  
لیکن نفع کی جانب اگر نقصان کی مقابل آتی ہی تو نقصان کا احتیاط کر لین یہاں تک کہ فقہاء کہتے ہیں اگر ایک شئی کی علت اور جود کی وجہی لازم آتا ہو

ووجه واحد یوجب الحرمة وعدم الجواز یرجح جانب الحرمة احتیاطا فان قيل ان المستعملین له یدعون انهم یجدون  
اور ایک وجہ ہی حرمت اور عدم جواز تو حرمت کی جانب کو احتیاطا غلبہ دیکھ اگر کوئی کہی کہ حقہ پنی دہلی کہتے ہیں کہ ہم حقہ پنی کر

عقوب استعماله خفة فی البدن فكیف یصح القول بعدم النفعة فیہ فالجواب علی ما ذکرہ بعض المتأولین له لتجربة نفعة  
بدن میں خفت پاتی میں اب بی فائدہ کہنا کیونکر صحیح ہی جواب موافق بیان حقہ پنی واللہ کی جو نفع ضرر کا تجربہ کر چکی ہیں یہ ہی

وضرہ ان المستعملین له یحصل لهم حال استعماله المرشدید وعند فرأغهم عنہ ینجون من ذلك الالم ویحصل لهم  
کہ حقہ پنی واللہ کو حقہ پنی ہوئی سخت الم ہوتا ہی اور جب بی چکتی ہیں تو دوس الم سہی نجات اور راحت ہوتی ہی

راحة فیظن هؤلاء المساکین ان تلك الراحة حصلت من استعماله ولا یدعون انہا انما حصلت من خلاصهم عن استعماله  
سو یہ بیماری پکی سمجھتی ہیں کہ یہہ راحت حقہ پنی ہی ہوئی یہہ نہیں سمجھتی کہ حقہ بند کر دیکھ ہی

ثم فی معرفة حرمة الاشیاء وابطاحتها وحسن یرجع الی الاصل وهو ان الحق فی الاشیاء قبل البعثة ان لا یکن فیہا حکم وبعد  
پھر اشیا کی حرمت اور اباحت دریافت کر دیکھ کی خوب وجہ جسکا مرجع اصل ہوتا ہی یہہ ہی کہ حق یوں ہی کہ نبوت ہی پہلی شیا میں کوئی حکم نہ ہو اور نبوت کی بعد

البعثة اختلف العلماء فیہا علی ثلاثة اقوال الاول انها متصفة بالحرمة الا ما دلیل الشرع علی اباحتہ والثانی انہا متصفة  
علماء کی مختلف تین قول میں قول اول یہہ کہ اشیا سب حرام ہیں بخراوکی کہ دلیل شرعی ہی مباح معلوم ہو جادی اور دوسرا قول یہہ ہی

بالاباحة الا ما دل دلیل الشرع علی حرمة والثالث هو الصحيح ان یکن فیہ تفصیل وهو ان المصار متصفة بالحرمة بمعنی ان  
کہ سب اشیا مباح ہیں بخراوکی کہ دلیل شرعی ہی حرام معلوم ہوئی تبیلہ قول یہہ ہی اور یہہ ہی صحیح ہی کہ اشیا میں تفصیل ہو کہ نقصان کی چیزیں سب حرام یعنی

الاصول فیہا الحرمة وان المناقمة متصفة بالاباحة بمعنی ان الاصل فیہا الاباحة لقوله تعالى هو الذی خلقکم ما فی الاضر  
اصل ہمیں حرمت ہی اور نفع کی چیزیں سب مباح یعنی اصل اوسمیں اباحت ہی بدلیل اس آیت کی وہ ہی جسنی بنایا تباری وعلی کچھ نہیں

جسمہا فانہ تعالیٰ کرہ فی معض الاضنان ولا یکن الامتثال الا بالنافع فماذا فہم المباح فكانہ تعالیٰ قال هو الذی خلقکم لاجلکم  
جسمہا کہنا کہ تعالیٰ ہی ہمہ آیت اسمان کی حکم میں فرمانی اور احسان جب ہی ہوتا ہی کہ نافع اور مباح ہو تو اب گو یا اللہ تعالیٰ کا یہہ ارشاد ہی کہ اللہ ہی جسنی تباری



واذنیہ لشامة الذین لا یتعملونہ وقد جاء فی الحدیث کل من فی النار وقال المکناسی الراشحة للنتنة  
حقہ نہ پنی دھون کی دماغ کو تکلیف دیتی ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ ایذا دینی والا دوزخی ہے اور مکناسی کہتا ہے کہ بدلو تھنوں کو

تخرق الخياشيم وتصل الى الدماغ وتؤدي الانسان ولذلك قال النبي عليه السلام من اكل من هذه الشجرة  
پھر دماغ میں ہس جاتی ہے اور آدمی کو ایذا دیتی ہے اور اسی نبی علیہ السلام نے فرمایا جس نے اس درخت میں سے کھایا

فلا یقرن مسجدنا لانه یؤذینا بریحہ والمراد من هذه الشجرة جنس ماله راحة کریهة یتاذی بها الانسان  
تو ہمارے مسجد کی گرد نہ آدمی کہ بھوکو اپنی بڑی ستا تا ہے اور مراد ہذا الشجرة سے جنس ہے جس میں ایسی بدبو ہو کہ آدمی ایذا پائے

بدلیل تعلیلہ علیہ السلام والمعنی ان من اكل شیء ماله راحة کریهة یتاذی بها الانسان فلا یقرن مسجدنا  
اس دلیل سے کہ نبی علیہ السلام نے بدبو کو علت قرار دیا ہے اور بدبو سے کہ جس سے کھایا کہ لو میں ایسی بدبو ہو کہ آدمی کو تکلیف ہو تو بدبو ہمارے مسجد کی گرد نہ آدمی

لانه یؤذینا برائحته الکریهة وقد ثبت فی صحیح مسلم انه علیہ السلام کان اذا وجد من رجل فی المسجد ریح البصل او  
اس لیے کہ بھوکو بدبو ستا ہے اور صحیح مسلم میں ثابت ہے کہ نبی علیہ السلام کو اگر مسجد کا اندر کسی شخص میں سے پیاز یا لہسن کی بو آتی

القوم امر به فاخرج الى البقیع وهكذا قال الفقهاء کل من وجد فیہ راحة کریهة یتاذی بها الانسان یلزم اخراجه من  
تو اس کو بقیع کی طرف نکال دیتی ہے اور اسی فقہاء نے کہا ہے کہ جس میں ایسی بدبو آتی ہو کہ آدمی کو تکلیف ہو تو اس کا مسجد میں سے نکال دینا لازم ہے

المسجد ولو بجره من یدہ اور جلدہ دون لحیتہ وشعرہ فاعلی هذا یلزم اخراجه کثیر من الائمة وللمؤذنین من المسجد  
اگرچہ انتہہ پاؤں سے کچھ دھاری اور سر کی بال سے کچھ اس روایت کی موافق بہت سے امام اور مؤلفین کا مسجد

والجامع فی هذا الزمان لوجود الراشحة الکریهة فیم بسبب ما وصتم علی استعمال الدخان الکریهة الریحة بل اھم قد  
اور جامع مسجد میں سے اس زمانہ میں نکال دینا لازم آتا ہے کیونکہ انہیں بسبب ما وصتم بدبو حقہ نوش کی بدبو موجود ہوتی ہے بلکہ یہ لوگ

یستعملونہ فی داخل المسجد والجامع فیکون الکراہة فی حقہم اشد واكثر وقد کتب بعض المالکية فی الدیار المجازیة  
کبھی کبھی مسجد اور جامع کی اندر بیٹھتے ہیں سو لوگ کی حق میں کراہت سخت تر اور زیادہ تر ہے اور کسی مالکی مذہب نے مجازی دیار میں

جوابا عن سوال یتعلق بالدخان وهو ان استعمال الدخان حرام کاصله لان اصله الخشب والنار لکونه اجزاء  
ایک سوال کا جواب لکھا ہے جو حقہ سے متعلق ہے اور وہ یہ ہے کہ استعمال دخان کا حرام ہے جیسا کہ اصل کیونکہ اوکی اصل بکری اور آگ ہے کیونکہ اوکی اجزاء

من الخشب فمن جهة باجزاء من النار فمن حيث اجزائه الناریة التوفیه یحرم استعماله لقوله تعالی ان الذین یلکون  
بکری سے اجزاء نار سے ملی ہوئی سو وہ باعتبار اجزاء نار کی جو اس میں ملی ہیں استعمال کرنا حرام ہے بدلیں اس آیت کی جو لوگ کہاتے ہیں

اموال الیتمی ظما انما یاکلون فی بطونہم ناراً قبل النص علی حرمة النار فیمحرم الدخان الحاصل منها ویضآنہ تعالی  
یتیموں کی مال ناحق وہ یہ ہے کہ آگ میں اپنی پیٹ میں آگ اس نص سے کہ حرمت معلوم ہوتی ہے سو وہ ان ہی جو آگ سے پیدا ہوتے ہیں حرام ہی اور اللہ تعالیٰ نے

جعلہ ما یعدب بہ حیث قال فی حق قوم یؤس النبي علیہ السلام ما امنوا کشفنا عنهم عذاب الخبز فی الحیوة الدنیا  
اس کو عذاب کی سبب میں ہے پھر ایسی چنانچہ یونس علیہ السلام کی قوم کی حق میں کہتا ہے جب یقین لائی کہولیا یعنی اوپر سے ذلت کا عذاب دنیا کی جیتی

فان العذاب الکشف عنہم کان دخانا وقال فی ایه اخر فارنقب یوم تاتی السماء بدخان صبیغ یغشی الناس ھذا  
بیشک جو عذاب کہ اول پر سے موقوف ہو تھا وہ ان ہی تھا اور ایک اور آیت میں فرمایا ہے سو تراہ دیکھ کہ بدن کر لاری اور رہا ان صریح ہے کہ لوگ

عذاب الیم والمراد بالدخان المذكور فی هذه الایة حقیقة الدخان علی قول وعلى هذا لا یجوز ان یستعمل الدخان  
یہ ہے کہ کہہ کی مار اور مردوخان سے اس آیت میں معنی حقیقی دخان کی ہیں ایک قول پر اور اس قول پر عذاب آیت کریمہ کتاب میں ہے

فی کون الدخان عذابا لیم او ما بہ التعذیب یحرم استعماله فان الفقہاء قد تقفوا علی ان الدخان من جنس الخشب  
کہ دخان عذاب الیم ہے اور میں نے یہی تعذیب واقع ہوئی ہے اس کا استوار کرنا حرام ہے کیونکہ فقہاء متفق ہیں کہ یہ اس سے پیدا ہوا ہے جس سے عذاب الیم



محسّر فانه على لفظ اسم الفاعل من القسدير اسم واد اهلك الله تعالى فيه اصحاب الفيل فاذا وجب الفراق من  
عنه اسم فاعل كى وزن پر تحسیری اوس وادی کا نام ہی جہاں اللہ تعالیٰ فی اصحاب فیل کو ہلاک کیا تھا جب محل عذاب کی پہاگن واجب ہوا  
محل العذاب فوجوب الفراق ہمارے العذاب اولیٰ واخریٰ ثم ان المستعملین له توہم انہ یخرجون من اوس فہم وحلو قہم  
تو عذاب کی چیز سی پہاگن اولیٰ اور لائق تری بہر تو حقہ نوشتون کو دیکھتا ہی کہ اوکی ناک میں سی اور طین میں سی دھون کھٹائی  
وفیه تشبیہ باهل النار وبالذین یملکون فی اخر الزمان من لا شر لکما جاء فی الحدیث انہ یكون فی اخر الزمان دخان  
اور آہین دوزخیوں کی اور اوکی جو اخیر زمانہ میں شریر لوگ ہلاک ہوگی مشابہت ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ آخر زمانہ میں ایسا دھواں  
یہد الامراض یقیم علی الناس اربعین یوما اما المؤمن فیصیبہ منہ کھیشۃ الزکام واما الکافر فیخرج من مغربہ واذ  
پیدا ہو دیکھا کہ زمین کو پر کر دیکھا اور لوگوں پر چالیس روز تک قائم ہی گا مؤمن کو تو اتنا اثر ہو دیکھا جیسی زکام اور ہر کافر اوسکی تہنوں میں سی اور کلون  
وعینہ حتی یصیر من اس احدہم کالراس الحنید ای المشوی فلا ینبغی للمؤمن ان یتشبہ باهل العذاب ولا ان یتستعمل  
میں سی اور اوکھوں میں سی نکلیگا یہاں تک کہ ایک ایک کا سر ایسا ہو دیکھا جیسی ہر جلا بھلا سوڑوں کو لائق نہیں ہی کہ اہل عذاب سی مشابہت کرے اور نہ یہ لائق  
صاہو من نوع العذاب ولا صاہو من ملائکات اهل العذاب وقد کرہ جمع من العلماء القنۃ بالحدیث الخاص لما جاء فی  
ہی کہ عذاب کی چیز کو استعمال کرے اور نہ جو چیز کہ اہل عذاب کی مسابہ ہی اور تمام علماء بالاتفاق کو ہی اور تانی کی انگوٹھی کو مکروہ کہتی ہیں اسلی کہ حدیث میں آیا  
الحدیث انہما حلیۃ اهل النار وصح علی ما ذکرہ البلالی فی مختصر الحیاء انہ علیہ السلام کان یکرہ ان یطعم السخن  
کہ یہ دوزخیوں کا زیور ہی اور موافق بیان بلالی کی مختصر الاحیاء میں ثابت ہوا ہی کہ نبی علیہ السلام نہ کھانا نہ مکروہ کہتی تھی  
ویقول ان اللہ تعالیٰ لو یطعمنا نار فہذا الدخان اولیٰ بالکراہۃ لانہ مختلط باجزاء نار یتکامل فلو لم یکن فی  
اور فرمائی کہ اللہ تعالیٰ فی ہکو اک کھائی جیلن تباہی اب یہ دھواں اولیٰ تر مکروہ ہی کیونکہ اجزاء نار سی ملا ہو ہی جیسی گدھکا اور اگر اسکی  
استعمالہ الاستعمال الثابت بالبدان وکراہۃ الروح والانتان لکفی زاجر للعاقل عن استعمالہ بل لو لم یکن فی استعمال  
استعمال میں بجز سیبا ہی کھڑوں اور بدن کی اور سوای بدبو اور سڑا ہند کی کچھ نہ ہوتا تو ہی عاقل کی واسطی اسکی استعمال کا بڑا زاجر تھا بلکہ اگر اسکی استعمال میں  
الاحیاء سنة الکفار الذین اخرجہ واطھرہ فی بلاد الاسلام تو صلا الی اضر اهل الايمان لکفی باعثا للعاقرة  
کچھ نہ ہوتا تو سوا رونق طریقہ کفار کی جو اسکو نکال لائی ہیں اور واسطی ضرر دینی اہل اسلام کی بلاد اسلام میں رواج دیا ہی تو ہی عاقل کی لمی  
علی اجتنابہ وبلغا عن ارتکابہ لکن اکثر اهل الزمان طبایعہم جامرة صعبة الانقیاد مائلۃ دأبھا الی ما لا یعنیہم  
اسکی اجتناب کر نیو کافی باعث اور اسکی اختیار کر نیو بڑا مانع تھا لیکن اس زمانہ میں اکثر طبیعتیں کندہ ہیں اور بڑی نافران ہمیشہ یہودی کی طرف توجہ  
ان نصحو الی یقبلوا وان علوا الی یتعلوا وان فہموا الی فہموا وان فہموا الی فہموا وان فہموا الی فہموا وان فہموا الی فہموا  
اگر اوکو نصیحت کبھی نہیں مانیں اور اگر سیکھاؤ کبھی نہ سیکھیں اور اگر سمجھاؤ تو کبھی نہ سمجھیں اور اگر سمجھیں تو کبھی کبھی نہیں مانیں اور لوگوں میں ہیں اگر کبھی  
لا یجتزئہ سبیلان یروا سبیل الغی یتخذ وہ سبیل المجلس الثامن والتسعون فی بیان الوصیۃ  
سوار کی راہ وہ نہ ہزاروں راہ اور اگر دیکھیں راہ الٹی اوکو ہزاروں راہ اٹھارہین مجلس میں بیان وصیت کا

فی حق النساء حال المعاشرة هن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة حجة الوداع اتقوا الله

عورتوں کی حق میں اونکی ساتھ گذران کرتی ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع کی خطبہ میں فرمایا اللہ سی ڈرو

فی النساء فانکم اخذتموهن بامان الله واستحلتم فروجهن بحکمة الله ولکم علیہن ان کا یوطن فوشکم احد

عورتوں کی حق میں تمہنی انکو اسکی امن میں لیا ہی اور انکی فروج کو حکمت اللہ کی حکایتی اور تمہارا حق ہی اوں پر یہ ہی کہ تمہاری بستر پر قدم نہ رکھیں دین جسی

نکروہنہ فان فعلن ذلک فاضر بوهن ضربا غیر مبرح وھن علیکم رزقھن وکسوتھن بالمعروف هذا الحدیث من

تم بہزار ہوا اگر وہ ایسا کریں تو اوکو اتنا مارو کہ ہڈی نہ ٹوٹی اور اوکا حق تمہاری اوپر کھانا اور پہنا موافق دستور کی یہ حدیث





فقد حبست نفسها الحق زوجها فكانت نفقة ما على زوجها وليتبعي له ان يوسع عليها في النفقة اذا وسع الله عليه  
 سووہ اپنی آپکو خاوند کی حوالہ کر چکی اب اسکا خرچ خاوند پر لازم ہووے لیکہ اور خاوند کو چاہی کہ خرچ میں بی جا پر فرسخی کردی جیب خدا و سکون زیادہ عنایت  
 و يعتدل فیہا من غیر مقتدر ولا اسراف کہا قال الله تعالى کلو واشربوا ولا تسرفوا واهم ما يجب علیہ ان یطعمہا  
 کرے اور او میں اعتدال رکھی بدون کمی زیادتی کی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کھاؤ اور پیو اور مت اسراف اور خاوند پر بطور ضرورت لازم ہے کہ دیکھو  
 من الحلال ولا یدخل لاجلہا مداخل السوء فان ذلك خیانة علیہا لمرحایة لحقها وینبغی لہا ان یامرہا بالتصدق  
 کہا نا دیکھ کرے اور اسکی خاطر بطریقہ چوری وغیرہ کا نہ اختیار کرے کیونکہ یہ بی بی کی حق تعالیٰ ہی حق کی رعایت نہیں ہے اور خاوند کو چاہی کہ اسکو یہ جائز  
 ببقایا الطعام وما یفسد لو ترک واما الکسوة فقد رها عن بدیعین وخامرین ومحففة فی کل سنة وامرہا بالدرعین  
 دیکہ کہ بچتا کہا نا اور جو چیز رہی سی بکڑ جائی خیرات کر دیا کرے اور بکڑ لیکہ اندازہ امام محمد نے یہ کیا ہے دودرخ اور دودھ اور دھڑلے اور دھڑلے اور دھڑلے  
 والخمارین صیفیا وشتویا فالصیفی ما یکن رقیقا یصل الزمان الحار والشتوی ما یکن ثقیلا یصل  
 اور خمارین سی ہر گرمی چارٹی کی ہیں سو گرمی کی دنوں کا ایک ہو جو گرمی کی لائق ہے اور چارٹ لیکہ گاہرہ جو سردی کو دفع کرے  
 لدفع البرد ولم یدن کر الخف والكعبان ذلك انما یحتاج الیہ للخروج وليس علی الزوج تھیئة اسباب الخروج  
 اور موسیٰ اور جو بی ٹھکر نہیں کیا کیونکہ انکی حاجت باہر نکلنے کی ہی ہوتی ہے اور خاوند کا ذمہ باہر نکلنے کی سامان کا نہیں ہے  
 ولہذا لو السراويل یضاد لابن منہ فی الشتاء حتی قال قاضیان فی فتاواہ ہذا فی عرفہم واما فی دیارنا فیجب السراويل  
 اور پانچا کے کا ہی ذکر نہیں کیا اور چارٹوں میں انکی ضرورت ہوتی ہے یہاں تک کہ قاضیان نے اپنی فتاویٰ میں کہا ہے یہاں سرائیل میں چارٹوں اور ہارٹوں کا ہونا  
 وثیاب اخر كالجبة والفرش الذی ینام علیہ والحاو وایدفع الحر والبرد ویجب لخدمہا قمیص وازار وکساء وخف کلا  
 اور اور کپڑی جیسی کرتہ اور بستر جیسے سوئی ہیں اور عیاف اور جو چیز گرمی اور چارٹ کی دفع کرے واجب ہے اور عورت کی خادمہ کی ہی قمیص اور زار اور چادر اور روزہ  
 محتاج الخروج للمصالح الخارجة من الرسالة الی الایون ونحو ذلك ولا یجب لہا الخمار لان شعرہا لیس بعورة واما السکنی فحقہا  
 واجب ہے کیونکہ خادمہ کو کار بار کی ہی باہر جانا ضرور ہے کہ بی اپنی ماہاب کی پاس اور کسی کام کو بھیجے اور خادمہ کی ہی اور بی بی کی حاجت نہیں اسکی گلاوکی بال عورت نہیں ہے اور  
 فی الدار بیت علی حدة تامن علی متاعہا ولا تستحی عن غیرہا فی معاشرۃ زوجها فان کان للزوج احماء من والدۃ او اخت  
 مٹا سکونت میں اور اسکا حق احاطہ کی اندر علیحدہ کو ٹھہری چاہی حسین اسکا اسباب محفوظ ہے اور خاوند کی سات معاشرہ میں غیر سی پردہ ہے اور اگر خاوند کا کوئی بی بی یا بی بی  
 وولد من غیرہا فقالت اجعلنی فی بیت علی حدة کان لہا ذلك لانہا لا تامن علی متاعہا وتستحی عن المعاشرۃ مع زوجها  
 یا بہن اور دوسری بی بی سی اولاد اب بی بی کی کہ مجھ کو گھر علیحدہ تجویز کرے تو بی بی کا یہ حق ہی اسکی کہ اسباب کی کم ہونیکی خوف ہے اور خاوند کی سات معاشرہ میں شرم  
 ان کان البیت فی الدار واحدا وان کان متعدد فاعطاها بیتا یقلق ویفقہ لم تکر لہا ان تطلب بیتا اخر ان لم یکن  
 آویگی اگر احاطہ کی اندر ایک ہی کو ٹھہرے اور اگر کئی کو ہی ہوں اور خاوند بی ایک کو ٹھہرا دیکھو کہ جب چاہی بی بی کرے اور جب چاہی کہولی تو اب اسکا یہ حق نہیں ہے اور  
 فی الدار من احماء الزوج من یؤذیہا الا ان یكون الزوج یضربہا ویؤذیہا فشکت الی القاضی وسئلت ان یسکنہا بیدن قوم  
 کہ بی بی طلب کرے اگر احاطہ کی اندر جیسے دیور یعنی خاوند کی بی بی بندستانی والی ہوں مگر اس صورت میں کہ خاوند اسکو مارتا ہو اور ستا تا ہو اور وہ قاضی کی سامنے تالش کرے اور کہی  
 صالحین یعرفون احسانہ واساءتہ فالقاضی ان علم ان لہا کما قالت یزجرہ عن ذلك ویمنعہ عن التعدی وان لم  
 کہ مجھ کو ایسی صلحا قوم میں مکان دیوی کہ انکی بی بی کو دیکھتی ہیں سو قاضی کو اگر تعین ہو کہ عورت سچی ہے تو خاوند کو کہہ کر دیوی اور تعدی سی منع کرے اور اگر  
 یعلم ان لہا کما قالت یتظر فی جیم الدار ان کانوا قوم صالحین یسئلہم هل لہا کما قالت فان قالوا ان لہا کما قالت  
 یقین نہ کہ عورت سچی ہے تو اب اس کے ہر کی ہسایوں کو دیکھی اگر وہ صلحا ہوں تو ادنیٰ دریافت کرے کہ آیا یہ عورت سچی ہے اگر وہ گواہی دین کہ عورت سچی ہے  
 یزجرہ عن ذلك ویمنعہ عن التعدی وان قالوا لیس لہا کما قالت یترکھا فی تلك الدار وان لہا یرکونوا قوم صالحین  
 تو اسکو کہہ کر دی اور تعدی سی منع کرے اور اگر وہ کہیں کہ عورت غلط کہتی ہے تو اسکو اسکی کہہ میں رہتی ہے اور اگر وہ صلحا ہوں

او كانوا يعيلون اليه ياهرة ان يسكنها بين قوم صلحين كي يعرفوا احواله في حقها ويخبروا عن ذلك عند المحاكم اذ لا  
 يا خاوند كي طرف دارهون تو خاوند كويده حكم دي كبري بي كي كمي صلحا قوم مين اهر تجويز كوي تاكه خاوند كا معامله بي بي كي حق مين ديكهتي مين اورا حكم كو خبر كوي كبري  
 يجوز للرجل ان يتعدى في حق النساء بل يلزمه حسن الخلق معهن واحتمال الاذي منهن وعدم الاتفايق  
 اسو اسطى كدر كو جابر مين تاكه عورتون كي حق مين تعدى كوي بلكه مردكو عورتون كي سائته خوش خلقى برتنى چاهي اورا وكي ايد كي برداشت كوي اورا وكي بعض عيوب  
 بعض معائنهن عالم يكن اثبات حوا عليهن بقصور عقولهن بل ينبغي له ان يزيد على احتمال الاذي الملاعبة فيلزم  
 جيتك عيوب نگاه كي نهون او غير رحمت كي لي توجه كوي كه عورتين بي وقوف هوتي مين بلكه مردكو چاهي كه ايد كي برداشت پر ملاعبة برادي پهر پسي ملاعبت كيا كوي  
 بما لا تنفيه فان ملاعبة الرجل مع نسائه ليست من اللهو الباطل الذي هي عنه في الدين بل هي اللهو الجائز  
 جسين نگاه نهو ميشك مردكي ملاعبت بي بي كي سائته هو باطل كي قسم مين هي جودين كي اندمخوج هي بلكه يه هو جابر هي دين مين كي اجازت هي  
 فيه في الدين فانه عليه السلام كان يمزح مع نسائه وينزل الى درجات عقولهن حتى روى انه عليه السلام كان  
 كيونكه نبى عليه السلام اچي ازواج كي سائته نسا كرتي تبي اورا نهون كي وضع پر كام كرتي گنگي بيان نكته روايت هي كه نبى عليه السلام عائشه كي  
 يسابق مع عائشة في العدو وجاء في الخبر انه عليه السلام كان من افككه الناس مع نسائه اي من اطيهم وافر حرم معهن  
 سائته شرط كدر دورتي اور حد يث مين آيا هي كه نبى عليه السلام سببي زياده ازواج كي سائته ملاقات اور چيل كرتي تبيين مين خوش ميزان انهي طي طي سببي  
 وروى انه عليه السلام قال اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا والطفهم باهل بيته وفي حديث اخر انه عليه السلام  
 اور روايت هي كه نبى عليه السلام فرمايا كه ايمان مين بركا كمل مؤمن ده هي چواي ايل سي خوش خلق اور لطف پر هو اورا كيك اور حديث مين هي كه نبى عليه السلام في  
 قال خيركم خيركم اهل بيته بل يراعى الاعتدال في ذلك فلا يدع لمحبته ولا تقباض مهارى منكرا ولا يفتر بالمساعدة  
 فرمايا مين اچاوه هي چواي ايل سي اچاوه مين مردكو مين چاهي كه خوش خلق مين اتنا انبساط اور ملاعبت هي كوي كه عورتون كي حاد برك جابى اورا نهون  
 بالكلية هييته عندهن بل يراعى الاعتدال في ذلك فلا يدع لمحبته ولا تقباض مهارى منكرا ولا يفتر بالمساعدة  
 هييت سراسر جاتي تهي بلكه اس باب مين اعتدال كا لحاظ كوي سوسيت اور دهكي كو او طهاند اي جب برى بات ديكبي اور برى باتون مين امداد كا دروازه  
 في المنكرات البتة بل هما راي منهن ما يخالف الشرع يقر ويغضب لان الله تعالى جعله قواما عليه من حيث قال  
 هرگز نه كهولى بلكه اوسى جب كچه شرع كي خلاف ديكبي تو منع كوي اور غصه كوي اسلي كه مردكو الله تعالى في عورتون پر حاكم نايابي چنانچه فرمايا هي  
 الرجال قوامون على النساء فيلزمه ان يقصم عليهم بالامر والنهي ولا يتغافل عن مبادئ الامور التي يخشى غوائلها  
 مرد حاكم مين عورتون پر سومر كو لازم هي كه بي بيون پر امر اور نهني كرتا هي اورا يسي كامون مين غفلت نكرى چكي انجام كا خوف هو دي  
 بل ينبغي له ان يكون صاحب غيرة لكن لا يبالغ في التعمت واساءة الظن وتجنس المواطن اذ روى انه عليه السلام نهو  
 بلكه يون چاهي كه صاحب غيرت هي ليكن كال درجه كي عيب جو هي اور به گاني اور باطن تلاش هي نكوي اسلي كه روايت هي كه نبى عليه السلام في  
 ان يبتع عورات النساء في لفظ اخر ان يتعمت النساء فان غيرة الرجل على اهل بيته من غير ريبة يفيضها الله تعالى  
 عورتون كي عيب نهون هي نسا منع كيا هي اور دوسري عبارات مين كه عورتون كي عيب كي تلاش سي منع كيا كيونكه مرد كي غيرت اپني اهل بيته و ان شك كي الله تعالى كو  
 كما جاء في الحديث انه عليه السلام قال غيرة يفيضها الله تعالى وهي غيرة الرجل على اهل بيته من غير ريبة لان ذلك من  
 ناپسند هي چنانچه حديث مين آيا هي كه نبى عليه السلام في فرمايا ايك ايسي غيرت هي كه الله تعالى كو ناپسند هي يعنى مرد كي غيرت اپني اهل بيته و ان شك كي كيونكه يه السلام  
 مبدء الظن الذي وقع النهي عنه فان بعض الظن اثم واما الغيرة في محملها فلا بد منها وهي محمودة لما روى انه عليه السلام  
 به باطني هي چكي مانعت اي هي اسلي كه بعضي گناه مين اور هي ده غيرت جو نيك سمجوده تو ضرور چاهي اور محمود هي اسطى كه روايت هي كه نبى عليه السلام  
 قال ان الله يغار وان المؤمن يغار وغيرة الله ان ياتي المؤمن ما حرم الله عليه وفي حديث اخر انه عليه السلام  
 السلام في فرمايا ميشك الله غيرت كرتا هي اور ميشك مؤمن غيرت كرتا هي اور الله كي غيرت يه هي كه مؤمن ده عمل كوي جو اسني او سپر حرام كيا تها اورا كيك اور حد مين هي عليه السلام



انی لغیرم واما لا یغیر الامکنس القلب والطریق المعنی عن الغیرة ان لا یدخل علیہن من رجل ولا یمخرجن الی  
 من بہت غیرت ولا ہن ای کوئی جو غیرت نکلی مگر اوہ ہی دل اور ہوش میں نہ رہے کہ کوئی مرد نہ آوی اور وہ رستوں پر نہ پھریں  
 الطریق لان خروجہن بعد من عدم الغیرة فیلزم للرجل ان یمنع زوجته عن الخرج من البیت ولا یاذن لها  
 کیونکہ او نہ نکلتا بی غیرتی ہی سومر کو لازم ہی کہ اپنی بی بی کو کہہ میں سے نکلتی نہی اور سواری کئی خاص جگہ کی نکلتی کی اجازت نہی  
 بالخروج الا فی مواضع مخصوصة وہی قال صاحب الخلاصة نقلا عن مجموع النوازل یجوز للزوج ان یاذن لها  
 وہ جگہ جو خلاصہ والا مجموع النوازل سی نقل کرتا ہی اور خاوند کو جائز ہی کہ اپنی بی بی کو  
 بالخروج الی سبعة مواضع من یارة الابوین وعیادتهما وتقریة ما واولاها ویزارة المحارم وبعد بیان هذه  
 سات جگہ جانی کی اجازت دیوی ماباپ کی ملاقات اور دونوں کی بیمار پر سی اور دونوں کی بالیک کی تعزیت اور عمر مومن کی ملاقات اور یہ سات جگہ بیان  
 السبعة قال فان كانت قابلة او غسالة او كانت لها حق علی اخر او اخر علیہا حق تخرج بالاذن وبغیر الاذن  
 کر کہہا ہی پھر وہ عورت اگر دانی یا مردہ شو ہوگی یا او کاسی پر حق آتا ہو یا اور کسی کا حق اسپر آتا ہو تو جائز ہی اجازت سی اور بی اجازت  
 وقیام اذ لك من زیارة الاجانب وعیادتهم والولیمة لا یاذن لها ولو اذن وخرجت کانا عاصیین والاذن  
 اور انکی سوائی غیر دون کی ملاقات کی پہلی یا غیر کی عیادت کو یا ولیمہ میں جانی کی اجازت نہی اور اگر کسی اجازت سی اور وہ لگی تو دونوں گنہگار ہوگی اور اجازت  
 قد یكون بالسکوت وهو کالقول لان النہی عن المنکر فرض وان ارادت ان تخرج الی مجلس العلم بغیر رضی الزوج فیسیر  
 کہی چپ رہتی سی ہی ہوتی ہی اور سکوت مانڈ بولنی کی ہوتا ہی اسلی کہ مانعت بری بات کی فرض ہی اور اگر عورت علم کی مجلس میں بغیر خوشی خاوند کی جانا جا ہی  
 لها ذلك لان تقع لها نازلة وامتنع الزوج من السؤال لها فیتنزل یسعیها الخروج من غیر رضی الزوج لان طلب العلم  
 قریبہ اختیار نہیں ہی ان اگر عورت پر کوئی واقعہ گذری اور خاوند کو نہ پوچھ دیوی تو اب مضائقہ نہیں ہی کہ بی مرضی خاوند کی چلی جاوی اسلی کہ علم کی تلاش  
 فیما یحتاج الیہ فرض علی کل مسلم ومسلمة فبقدم علی حق الزوج وان سئل الزوج من العالم واخبرها بذلك لا یسعیها  
 حاجت کی وقت ہر مسلم مرد اور عورت پر فرض ہی سو یہ تلاش خاوند کی حق پر مقدم ہی اور اگر خاوند کی کسی عالم سی پوچھ کر بتا دی تو اب نکلتی کا اختیار نہیں ہی  
 الخروج وان لم یقع لها نازلة لکن ارادت ان تخرج الی مجلس العلم لتعلم مسئلة من مسائل الوضوء والصلوة ان  
 اور اگر عورت کو کوئی واقعہ تو پیش نہیں آیا ہر مجلس علم میں اسلی جا یا چاہتی ہی کہ کچھ مسئلہ وضوء اور نماز کی سیکھ لی اگر  
 كان الزوج یحفظ المسائل وینکرها عندها فله ان یمنعها وان کان لا یحفظ فالاولی ان یاذن لها حیث ان  
 او کسا خاوند مسائل یاد رکھتا ہی اور او کو بتا دیتا ہی تو خاوند کو اختیار ہی کہ نجائی دی اور اگر او کو مسائل نہیں آتی تو بہتر ہی کہ کہی کہی جانی دیکری  
 وان لم یاذن لاشی علیہ ولا یسعیها الخروج عالم یقیم علیہا نازلة وان خرجت من بیت زوجها بغیر اذنه یلعنہا  
 اور اگر نہ جانی یوی تو او کو کچھ گناہ نہیں ہی اور نہ او کو جائز اختیار ہی جب تک کوئی واقعہ پیش نہ آوی اور اگر وہ خاوند کی کہہ میں سی او کی بی اجازت چلی جاوی  
 کلک فی السماء وكل شیء تشر علیہ الا انفس والجن فخرجها من بیتہ بغیر اذنه حرام علیہا قال ابن الہمام حیث  
 تو انسان وزمین کی فرشتی اور ہر شیء جس پر گذرتی ہی وہ لعنت کرتی ہیں سوئی انسان اور جن سو عورت کا نکلتا خاوند کی کہہ میں سی بی اجازت حرام ہی ابن الہمام کہتے ہیں  
 ابعیم لها الخروج فانما یباح بشرط عدم الرینة وتغییر الرینة الی فلا یکن داعیا الی نظر الرجال واستماعهم قال اللہ  
 اور عورت کو جہاں جانا صحیح ہی تو بشرط نہونی زینت کی ہی اور بدون ایسی صورت کی جس سی مردوں کو اور ہر دیکھنی کی رغبت اور بچاؤ ہو اسلی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا  
 ولا تبرجن تبرج الجاہلیة الاولى والتبرج علی ما ذکرہ فی الصحاح اظہار المرأة زینتہا ومحاسنہا للرجال فالمرأة کلما  
 اور دکھائی نہ پھر وجیسی دیکھنا تا دستور تھا پہلی وقت نادانی کی اور تبرج موافق بیان صحاح کی عورت کا ظاہر کرنا اپنی زینت اور خوبی کو سامنی مردوں کی سعادت ہے  
 كانت خفیة من الرجال کان دینہا اسلام لما روى انه علیه السلام قال لابنته فاطمة امی شیء خفیة للمرأة قالت بان  
 مردوں سی پوشیدہ ہی تو او سکادین سلامت ہی اسلی کہ نبی علیہ السلام ان اپنی بی بی فاطمہ سی پوچھا عورت کی لکی کیا بات بہتر ہی عرض کیا



لا تترك من رجل ولا يراها سرحتي واستحسن قلوبها وضمها اليه وقال ذرية بعضها من بعض وكان اصحاب  
نحوه كسي منكم ويكفي اورنه كوني مردا وكو ويكفي اورني او تكا قول پسند كر سينه ي نگاليا اور فرمايد اولادايك كي ايكي سي هي اور اصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم يسدون الثقب والكوى في المحيطان لئلا تطلع النساء على الرجال وراى معاذ امرته  
نبي عليه السلام كي اور اورون كي سوراخ اور چهره كي بند كر ديا كر تي هتي تاكه عورتين مردون كي سامني نداوين اور معاذ في النبي بي كي ويكيا

تطلع في كوة فضرها فينبغي للرجل ان يفعل كذلك ويمنع امراته عن مثل ذلك ثم ان كان في قلبها بدعة ينيلها  
كده سوراخ سي جهانكي هتي سوا كو مارالب مركو چا سي كه اليسا هي كي كاري اور النبي بي كي كوايسي حركات سي منع كري پهر اگر عورت كي دل مي كوي بدعت هوري توفع  
ويبلغها اعتقاد اهل السنة والجماعة ويعلمها من احكام الصلوة والحجض والتفاس ما تحتاج اليه وان تساهلت  
كردي اور او كو عقيدة اهل سنت اور جماعت كا بنادي اور احكام نماز كي اور حوض اور نفاس كي جتي حاجت هوكي ديوي اور اگر عورت دين كي

في امر الدين او كانت تشاركه في الصلوة يؤدبها لكن يتدرج في تاديبها فيقدم اول الوعظ والتخويف بالله تعالى  
باب مين سستي كري يا بي نماز هوري توارو كو ادب ديوي ليكن آهسته آهسته ادب ديوي پيلي سمجهاوي اور خدا سي مولي

فان لم ينجم يولها ظهره في المضجع او ينفر عنها بالفراش ويهجرها الى ثلث ليال فان لم ينجم يضربها ضربا  
اگر ده نمازي توستي هوي او كي طرف سي منبه پير كر پيشه كروي يا اوسي جدا سوي اور تين رات تنگ چوڑي كهي پهر بي نه ماني توارو كوتا ماري

غير مبرح ولا يضرب وجهها لو رد النهي عنه فان لم ينجم يطقها كما قال قاضيان في فتاواه رجل له امرأة  
كه پري نه توتي اور مهنه بر نمازي اسكي ماعت آهي پهر هي نمازي توطا قار ديوي چانچ قاضيان اپني فتاوي مين كهت هي ايكي هري كه او كي بي بي

لا تصلي يطقها وان لم يكن له مال يوقى مهرها وقال البرزلي لان يلقى الله تعالى ومهرها في عنقه اولى من  
بي نمازي طوق ديوي اگر جهات مال نه هوي كه او سكاهر پور كروي اور برزلي كهتاي اگر هر گرن پر ليكر اسدي ملي تواس سي بهتر هي نه بي نماز عورت سي طي كري

ان يطع امرأه لا تصلي وقد مدح الله تعالى اسمعيل النبي عليه السلام بقوله وكان يامر اهلها بالصلوة والزكوة  
اور بعيشك الله تعالى في اسمعيل نبي عليه السلام كي اس آيت مين مدح كي هي اور حكم كزنا تله اپني كهر والون كو نماز اور زكوة كا

وقالوا حمل اهل بيته على الصلوة سبب لاقتلهم باب الرزق وقال صاحب الخلاصة للزوج ان يضرب المرأة على  
او كهتي مين اپني اهل بيت كو نماز پر قاييم كرنا سبب كشتاكي دروازه رزق كا هي اور خلاصه والا كهتاي خاوند كو اختيار هي كه بي كي كو چار عادتون پر

اربع خصال او كاهو في معنى الاربع احدى باخر دجاعت منزه بغير اخيه بعد ايفاء مهرها والثانية ترك الزينة  
ماري ياكوي اور بات ان چار كي مانند هويك تو خاوند كي كهي بي اجازت باهر جانا بعد مهر ليني كي دوسري سنگار نه كرنا

اذا اراد الزوج الزينة والثالثة ترك الاجابة اذا اراد الزوج الجماع وهي طاهرة والرابعة ترك الصلوة وبمنزلة  
اگر خاوند كادل سنگار كو چا هي تيسري كهانه ماننا جبرقت خاوند جماعت كا اراده كوي اور عورت پانگه چو هتي نماز نه پڑهي اور قاييم مقام

ترك الصلوة ترك الغسل عن الجنابة والحجض ثمانية ان اراد ان يتزوج باخرى وعلم انه يعدل بينها يجوز له ذلك  
ترك نماز كي هي جنابت يا حوض سي غسل نه كرنا پهر مرداگر اور عورت سي نكل كيا چا هي اور جاني كه مين دونو مين عدالت كرونكا توبه امر جايز هي

وكن ان لم يفعل فهو ما جوز لتركه اذ خال الغم عليها لاسيما اذا كانت امرأة صالحة فان صلاحها وعقدها نعمة عظيمة  
ليكن اگر كوي تو ثواب پاويگا كيونكه اپني بي كي كو غم نهين ديا خاص اسي صورت مين كه ده بي بي صالحه هوي بينا كرتي كهت اور عفت پري نعمت هي

لا يكافيهما شكر وان خاوانه لا يعدل بينهما لا يجوز له ان يفعل ذلك لان الله تعالى وان جعل له ذلك فلا لا حيث  
اسكاشكر او انمين هوكي اور اگر بهر خوف هوي كه دونو مين عدالت نهوكي كي تودو سر الكاح جايز نهين هي اسكاشكر الله تعالى في انهم جبر طلال نوكر دايي پانچ

قال فانكوا ما طاب لكم من النساء فتنهن وثلاث وراجع انه انما تمالى عقيب ذلك قال فان عتقتم ان لا تعدلوا فواحدة  
فرمايد هي تو نكل كرونكو خوش آوين عورتين دونو تين تين چار چار ليكن ايكي مبد فرمايد پهر اگر ذره كه رايز نهوكي تو كاي هي بس هي

فان من كانت له امرتان او اكثر يجب عليه ان يقسم ويعدل ما بينهما سواء كان صحيحا او مريضا فيكون عنه  
 يشك حتى يحتاج من دعوتهن يا زيدا هون قوا وپيروا جبہ ہی کہ اوئیں وقت کی تقسیم اور عدالت کری یا برہی کہ اچھی بچی ہو یا بیمار سو ہر ایک کی پاس  
 کل واحدة منهن يوم وليلة او ثلثة ايام وليا لهما و لا يقيم عندها احدهن اكثر من ذلك الا باذن من واليها  
 ایک دن رات یا تین دن رات اور کسی کی پاس اس سے زیادہ نہ کری مگر عدول کی اجازت سے اور اس تقسیم میں  
 البكر والمرافقة والبالغة والعاقلة والمجنونة والمسلمة والكتابية والصحيحة والمریضة سواء في القسم وكذلك  
 راندہ اور کواری اور قریب بچوانی اور جوان اور ہوشیار اور باؤلی اور مسلمہ اور کتابیہ اور اچھی بچی اور بیمار سب برابر ہیں اور ولی کی  
 الجديدة والعنقة سواء في القسم عندنا سواء كانت الجديدة بكون الثيبا فانه ان اقام عند الجديدة ثلثة ايام  
 نئی اور ہانی قسم میں ہمدی نزدیک برابر ہیں برابر ہی کہ نئی باکرہ ہو یا رندہ اگر چاہے کہ نئی کی پاس تین دن  
 او سبعة ايام يقيم عند العنقة كذلك ولا عيل الى بعض من لم ادرى انه عليه السلام قال من كانت له امرتان  
 یا سات دن رہی تو پھر ان کی پاس بھی و تنہا ہی ای اور کسی ایک کی طرف زیادہ میل اور نہ کسی کی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جسکی نکل میں جو روتا  
 فمال الى احدهما دون الاخرى وتوفي رايته ولم يعدل بينهما جاء يوم القيمة واحد شقيقه ساقط يعني ان احد جنبيه  
 ہون میں ہر ایک طرف چلا رہی ہو اور دوسری کی اور ایک روایت میں ہی اور دونوں میں برابر ہی توفیق است کی دن کو لگا دو اور کسی ایک کی روایت ہوگی اور یہ ہی کہ ایک  
 يكون مجردا ساقط بحيث يراه اهل المصحات ليكون له هذا من زيادة في التعذيب فان لافقة نلح اشدها  
 کر دے زخمی ہوگی گری ہوئی ایسا کہ اس میدان والی سب یکساں کی تاکہ یہ اور زیادہ عذاب ہووی کہ نہ سبغرتی کا بڑا عذاب ہوتا ہی  
 لكن ينبغي ان يعلم ان القسم والعدل انما يجب في العطاء والميراث دون الخبز والقاع لان الحب لا يدخل تحت الاختيار  
 لیکن چاہئے کہ تقسیم اور برابری خرچ دینی میں اور سونے میں واجب ہی محنت میں اور صحبت میں واجب نہیں ہی اسلی کہ محبت اختیاری نہیں ہوتی  
 والوقاع يبتنى على النشاط فلا يقدر على التسوية فيها لما ادرى انه عليه السلام كان يقسم بين نسائه فيعدل ثم  
 اور صحبت کرنا نشاط پر موقوف ہی سوان دونوں میں برابر ہی اختیار میں نہیں ہی اسلی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام اپنی ازواج میں عدالت سے قسم کرتی تھی  
 يقول اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا املك قال يا ايها النبي ان الله قد افادك ما افادك  
 پھر فرماتی ہی یہ میری تقسیم ہی جس میں تختہ ہوں سو مجھ کو ملے گا نہ جس کا تو مالک ہی اور میں نہ کہ میں جو ان میں سے کسی ایک سے تھی اسلی کہ غنہ نہ تھا پھر انہ  
 اليه وكانت سائر نسائه يعرفن ذلك الا انه عليه السلام كان يقسم ما بينهما ويعدل في العطاء والميراث حتى  
 سے زیادہ محبوب نہیں اور تمام ازواج اس حال ہی آگاہ تھیں لیکن نبی علیہ السلام سب کو دینی میں اور سونے میں برابر برابر ہوتی تھی یہاں تک  
 في مرضه الذي توفي فيه اذ مروى انه عليه السلام كان يطأ به محملا مرضه في كل يوم وليلة فبليت عند كل  
 اور اس مرض میں ہی جس میں وفات پائی اسلی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کو مرض کا اندھ ہر روز شب اور دن ہی پہرتی تھی پھر ان میں سے کسی ایک کی روایت ہے کہ ایک نے ان کی نین میں  
 واحدة منهن وكان يقول اين انا اذا فعلت ازواجه لانه لم يرد يوم عائشة فان كان يكون حيث شاء فقد  
 تھی اور پوچھا کرتی کل کہاں کی باری ہی سوا ازواج مطہرہ سمجھ گئیں کہ عائشہ کی باری پوچھتی ہیں یہ سب فی احازت دیدی کہ جہان چاہیں زمین پھر انہی  
 فقد رضيت بذلك فقل نعم قال حوّلوني الى بيت عائشة ثم كان في بيتها واحدة فارتدت عندها او واجب على الزوج من  
 ای چاہا تم سب پھر رضی ہو سب عرض کیا ان فرمایا مجھ کو عائشہ کی باری لے جاؤ سو عائشہ کی باری لے جاؤ پھر ان میں سے کسی ایک کی روایت ہے کہ ایک نے ان کی نین میں  
 حقها ان يؤدي اليها مهرها كما كان قاضيا في ما يملكه وان لم يكن في ذمها شيء من مهرها او ان لم يكن في ذمها شيء من مهرها  
 یہی کہ اس کا مهر پورا کر دے اگر اگر کتنا ہی اور اگر ادانہیں کر سکتا تو ادانے کی نہت رہی ب طاقت ماؤنی اس کی اور تہا فرماتا ہی  
 لان الله تعالى قال واتوا النساء صدقاتهن نحلة في ما تركن من الله تعالى ان يعطيه الله من رزقه فمن فضل الله تعالى  
 اور دی ڈالو عورتوں کو مهر اور کی خوشی یعنی اس سے ماؤن کی امر ہی بہت کچھ عورتوں کا یہ دینا اللہ تعالیٰ فی ذات او دین میں

في الملة والدين فمن نوى ان لا يؤدى اليها مهرها يجمع يوم القيمة ثانيا لما روى انه عليه السلام قال ايما رجل تزوج  
فرض كياهي مهر جكي يه نيت هوى كني بي كاهم ادا كرى تو قياست كي دن زانيون كي صورت مين او كيا اسلى كرو است هي كني بنى عليه السلام في فرماي كبر شخص عورت  
امراة على اقل من المهر واكثر ليس في نفسه ان يؤدى اليها حقها لقي الله تعالى يوم القيمة وهونان ولا يطلب منها  
سى كحل كرى مقدار مهرى كتر به يا اتنى زياده بركه اسكا حق ادا كرى نيكى قدرت هوى تو قياست كي دن خدا كي سامنى اليسا هو و كيا جيا زانى اور بي لاي ادا مهر كي  
المهر لاداء مهرها لان يكون فقير او توجه المرأة طوعا لا كرها ولا يكلفها ان تعقب له مهرها لان الله تعالى بعد ما  
لنى مهلت نهانكى هن اگر كمال هو يا بي لاي اهنى خوشى سى مهلت ديدى ندرى نهين اور بي لاي كو تكليف نه بخشو لى اسوا سلى كه الله تعالى بعد اس آيت كي  
قال **وَالَّذِينَ نَسُوا صَدُقَتْنَهُنَّ فَإِنْ ظَنَّوْنَ اَنْهُنَّ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ مَتْرُكٌ فَهِيَ كَالَّذِي تَرْفَعُ كَفْؤَهُنَّ مِنَ الْبُيُوتِ وَيُلْقِيْنَ اَمْوَالَهُنَّ مِنْ اَعْفَافٍ وَلَا يَذْكُرْنَ**  
اور دى و الوعورتون مهر ادى خوشى سى نه فرماي بهر اگر ده اسمين سى كچه چور دين نه بخشو خوشى سى توده كه ادا رچتا بچتا سوا سلى سنى موافق تفسير اور انوار  
التزويل انهن ان وهنالك بعضا من الصدق عن غايه الرضا وطيب القلب بلا اكر هو لا اقتداء من سوء العشرة فلتسوا  
التزويل كي يه مين كه عورتين اگر كو كچه مهر مين سى ابني عين رضامندى اور دكى خوشى سى بي زور اور بي خوف بر ما على كي بخشدين توكها و بهر  
به بلا تبعة ففعل من هذا ان الاستكثار في الاستيها بكمروه لانه تعالى كما جعل عقد النكاح ببدل الزوج ان شاء  
يبيح نه بزو اس سى معلوم هو كه بهت كه كچه نه بخشو تا كروه سى اسوا سلى كه الله تعالى جيسى عقد نكاح كو خاوند كي اختيار مين ركهها سى چاها  
يمسكها وان شاء يمسكها و باختيار منها كن لك جعل حلقة سلسلة المهر في رقبته و ذمته فعقد النكاح يجرها اليه  
عورت كو كچه اور چاها سى چور دى عورت كو كچه اختيار نهين ايسى سى حلقة مهر كي زنجير كا اوكى گردن مين اور ذمه بر ركهها سى سوا عقد نكاح سى عورت كو خاوند  
وسلسلة المهر تجره اليها فاستيها بكمهر ابطال حقها و ابقاء لحقه وفيه ترك المعادلة وهونوع من الظلم ولا يطبقها  
كه چتاها سى اور مهر كي زنجير سى عورت خاوند كو كه چت سى سوا مهر كچه بخشو اليها اوكى حق نفى اور لبا حق باقى ركهها سى اول اسمين لى انصاف سى اور بهر طر كا ظلم سى اور بي ضرورت  
بغير ضرورة الا ان تكون سيئة الخلق فاسدة الدين تاذك الصلوة لان الطلاق وان كان مباحا لكنه من البعض  
يا بي كو طلاق ندى ان اگر بدو بددين يا نماز هوى اسلى كو طلاق اگر چه مباح سى پر يه مباح اسه كي ان  
المباحا عند الله تعالى لما فيه من ايداء للغير ولا يباح ايداء الغير من غير ضرورة الا بيجانبة من جانبها فاذا عزم  
بهت ناپسند سى اسلى ك اسمين خير كي ايداهي اور بي ضرورت كسيكو ايداهي مباح نهين سى ان اگر اوكى كچه خطا هوى بهر اگر كسى  
على تطبيقها بسبب الضرورة ينبغي ان يرأى عدة امورا احرها ان يطلقها في طهر او جامعها فيه لان الطلاق في الحيض  
ضرورت سى طلاق كا ادا كرى تو لايون لايون سى كئى باقون كا لحاظ كهي ايك بهر كه اوكو ايسى طهر مين طلاق ديو جسين جماع نكيا هو اسلى كه طلاق حيض مين  
والطهر الذي جامعها فيه حرام والثاني ان يقتصر على طلقة واحدة ولا يجمع الثلث لانه يدعى فيهم والطلقة الواحدة  
اور جس طهر مين كه جماع كيا هو حرام سى دوسرى بهر كه ايك سى طلاق پر كفا كرى تين طلاق نه جمع كرى اسلى كه طلاق قبيح سى اور ايك طلاق مين بهر  
بعد انقضاء العدة تغيد المقصود مع انها بعد من الندم لممكنه من التراجع بالرجعة في العدة وتجدد النكاح بعد  
بعده كدر رجاني عدت كي مقصود حاصل هوتا سى باوجود كچه مدت سى بچه سى كيونكه عدت كي اندر رجعت سى اور بعد عدت كي از سر نو نكاح سى تادركه كا اختيار  
العدة واما اذا طلقها ثلثا فربما يندم ولا يمكنه التراجع الا بالحلة وعقد الحلة منى عنه ويكون هو الساعى فيه  
باقى رستاها اور اگر اوكو تين طلا قين دين تو بعضى وقت شر مسا هوتا سى اور اوكو تادركه عدت مين حلاله كي نهين هوتا اور عقد طر ممنوع سى اور اس عقد كا بهر سى ساعى بهر  
ويحتاج الى الصبر مدقمه كون قلبه معلقا بزوجة الغير بر جوان يطلقها حق تعود اليه بعد انقضاء عدتها وكل  
اور مدت نكه صبر كرنا چتاها سى اس حال مين كه اسكا دل كجاني بي سى نكار هتاها سى اس اسيد پر كه طلاق دى تو بعد عدت كي ميرى پاس كرى بهر تمام خرابي  
ذلك فترة اجمع وفي الواحدة يحصل المقصود من غير محذور والثالث ان ينلطف في تطبيقها من غير عنف ولا استخفاف  
طلاق جمع كر نكيا بهل سى اور ايك طلاق مين بلا كراهت مقصود حاصل هوتاها سى اور تيسرى بهر كه طلاق دى مين لطف بر تى خشونت اور حقارت نكرى



ويطوب قلبها بان يعطيها شيئا زائدا على مهرها على سبهي درهم وخمسة وطلقة عوضا عن ايجاشها  
 اورا دس کادل خوش کردی اسطور کہ ہر سی زیادہ کچھ جوڑہ وغیرہ بطور مستعد کیا اور روپیہ اور چارہ وحشت اور غم کی بدلہ میں دیدی  
 والرابع ان لا يفشي سرها ثم انه ان طلقها على مال وله ان ياخذ ذلك المال ان كان المشغول من  
 اور چوتھی یہ کہ اسکا بہیہ نہ ظاہر کری پھر اگر سنی مال کی بدلہ طلاق دی جسو معاوند کو مکروہ ہی کہ اس مال کو بیلی اگر وہ خوشی ناساز کاری  
 جانبہ لانه وحشها بالاسمال فلا يزيد في ايجاشها وقد قال الله تعالى وان اسرتم استبدال نزوج مكان  
 خاوند کی طرف سے ہی سنی کہ اسکو چھوڑنی سنی ایک تو رنج دیا پھر انت نہ بڑا دوی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور اگر بدلہ چاہو ایک عورت کی جگہ  
 نزوج واتبتم احداهن قطرا فلا تاخذوا منه شيئا يعني يسير من القطر الذي هو المال  
 دوسری عورت اور دی چکی ہو ایک پیر مال تو پھر نہ لو او میں سے کچھ بیا قطار میں سے جو بہت مال ہوتا ہی تھوڑا سا ہی یعنی سنی منع کیا ہی  
 الكثير فضلا عن الكثير وان كان المشغول من جانبها ياخذ الزائد على ما دفع اليه من المهر ثم انه ان  
 بہت یعنی کا تو کیا باقی اور اگر ناساز کاری عورت کی جانب سے ہی تو تینا جو ہر اسکو دی چکا ہی مکروہ ہی پھر اگر مردنی  
 اكرها على الخلع والتمت ان تعطيه مالا للخص من مهر ونحوه فيقيم الطلاق بلا لزوم  
 او پھر خلع کی زبردستی کی اور عورت فی اپنا بدلہ چھڑانی کو مان لیا کہ مال دو گنی از مہر وغیرہ تھسا ساقط کر دیا تو بدون لازم ہونی  
 ما التزمته من المال وبلا سقوط ما عليه من المهر الرضا شرط في لزوم المال وسقوطه والا كراهية يعيم  
 مال مانی ہوی کی اور بدون ساقط ہونی مہر وغیرہ کی جو خاوند کی ذمہ ہی کی آئی کہ مال لازم ہو جانی میں اور ساقط ہونی میں رضامند نہ ہو ہی اور  
 الرضا على ما بين في موضعه هذا الذي ذكر في هذا الزوج من حقوق الزوجة واما ما كان على الزوجة  
 زبردستی میں رضامند ہی نہیں ہونی چنانچہ اپنی جگہ میں بیان ہو چکا ہی بیان کیا ان ہوسے جو بی لکی حق خاوند کی ذمہ ہیں اور ہی خاوند کی حقوق  
 من حقوق الزوج فالقول الشافي فيه ان النكاح والزوجة رقيقة الزوج كما قال النبي عليه السلام  
 جو بی کی ذمہ ہیں سو قول ثانی او میں یہہ ہی کہ نکاح غلام کی زوجہ خاوند کی لونڈی ہونی چاہیجہ نبی علیہ السلام فی فرمایا  
 النكاح مرق فلينظر احدكم اين يضع كرامته فان صلاحه بين في هذا الحديث ان الاحتياط في حقها اهم  
 کہ نکاح غلام ہی سو تم دیکھ لو کہ اپنی پیاری بیچی کو کہاں دیتی ہو بیشک انی اس حدیث میں بیان فرمایا کہ عورت کی حق میں احتیاط ضرور تر ہی  
 لكونها رقيقة بالنكاح لا يخلص لها بوجه من التطبيق الزوج واما الزوج فهو قد اسر على الخلع من  
 کیونکہ وہ نکاح کی سبب سے لونڈی ہوجاتی ہی بدون خاوند کی چھوڑن چھوڑ سکتی اور ہا خاوند سوطلاق دیکر عورت سے آپ چھوڑ سکتا ہی  
 بتطبيقها فاذا كانت المرأة رقيقة الزوج يلزمها ان على غيرته وتزوج على ذلك من الله الثواب فان ذلك  
 پھر جب عورت خاوند کی لونڈی ہوسے تو لازم ہی کہ خاوند کی عزت برہ اور پھر اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید وار رہی اور بیشک اسکا یہہ ہی  
 جهادها لما ورد في الحديث ان جهاد المرأة حسن لو حسن المعاشرة مع زوجها فعلم بان ان طبعه في كل  
 جہاد ہی اسلئی کہ حدیث میں آیا ہی کہ عورت کا جہاد حسن بتقل خاوند کی سائنتہ نیک گذران پس عورت کی ذمہ ہی کہ خاوند کی اطاعت کری  
 ما يامرهما الامعية فيه اذ قد ورد في عظيم حوا الخبر كثيرة من جملتها ما روى انه عليه السلام قال  
 جو کہی جسین گناہ نہو دی اسلوسی کہ حدیثین بہت وارد ہوئی ہیں کہ خاوند حق ہی ازان جملہ وہ کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا  
 لو كنت امر احد ان يسير لاحد لا امرت المرأة ان اجها من عظم حقها عليها وقالت عائشة انت فتا  
 اگر میں کسیکو سیدہ کا حکم دیتا کسیکی ہی تو البتہ عورت کو حکم دیتا کہ خاوند کی کیونکہ خاوند کا بی بی پر برحق ہی اور عائشہ رضی اللہ عنہا ہی ایک جواس عورت  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله اني خطبت فاحق الزوج على الزوجة فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 نبی علیہ السلام کی پاس آئی عرض کیا کہ ای اللہ کی میں جو ابون نکاح کیا چاہتی ہوں سو خاوند کا بی بی پر کیا حق ہی پس نبی علیہ السلام فرمایا



كان من قرنه الى قدمه صديدا فحسته ما دلت شكره وقال ابن عباس اتت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم  
اگر خاوندی سبزی یا نوک سبزی بهی بود پهر بی بی چاٹ لی تو ہی او کا شکر ادا نہیں کیا اور ابن عباس کہتی ہیں ایک عورت نبی علیہ السلام کی پاس آئی  
وقالت یا نبی الله انی امرأة اتبعہ وانی لبریدان التزوج فاحق الزوج علی المرأة فقال النبی علیہ السلام من حق الزوج  
عرض کیا یا نبی اللہ کی میں عورت لی خاوند ہوں میرا زادہ نکاح کا ہی سو خاوند کا بی بی پر کیا حق ہی . نبی علیہ السلام نے فرمایا ایک حق خاوند کا  
علی المرأة اذ المراد ہا فی نفسہا وہی علی ظہر البعیر ان لا تمنعہ ومن حقہ ان لا تقطعی شیئا من بدیتہ الا باذنیہ  
لی بی پر یہ ہے کہ اگر خاوند اس کی طرف رغبت کری اور وہ عورت اونٹ کی کمر بوند تو انکا نکری اور خاوند کا ایک یہہ حق ہی کہ اس کی گریں سے اس کی بی بی چاٹ  
فان فعلت کان الوزر علیہا والاجرہ ومن حقہ ان لا تصوم تطوعا الا باذنیہ فان فعلت جاءت عیشتہ  
کچھ نہ ہی اگر وہی تودہ گنہگار ہوگی اور ثواب خاوند کو ہوگا اور اس کا حق یہہ ہی کہ نفل روزہ اس کی بی بی اجازت دہی اگر روزہ رکھی گی تو یہو کی پیاسی ہوگی  
ولم یقبل منها ومن حقہ ان لا تخرج من بدیتہ الا باذنیہ فان فعلت لعنتہا المملکۃ حتی ترجع الی بیتہا وروی  
اور قبول نہ ہوگا اور اس کا حق یہہ ہی کہ اس کی گریں سے بی بی اجازت باہر نکاوی اگر جاوگی تو جہنم ہوگی اور کوفرتی لعنت کی جاوگی اور وہی ہی  
انہ علیہ السلام قال انی مریت لیلۃ اسری فی امرأة معلقة بلسانہا فقلت یا جبریل ما شانہا فقال انہا  
کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ معراج کی شب کو میں نے ایک عورت دیکھی کہ زبان کو مڑھرتی ہی میں نے پوچھا یا جبریل اس کی کیا خطا ہی عرض کیا یہہ عورت  
كانت تؤدی زوجہا وجمیرانہا بلسانہا وماریت امرأة اخری معلقة بتدینہا وہی التي ترضع بغير اذن زوجها  
زبان ہی خاوند اور جمیران کو سٹاتی ہی اور ایک اور عورت دیکھی کہ اپنی بستان کہسوٹی ہی وہ ایسی ہی کہ خاوند کی بی بی اجازت دودہ ملائی ہی اور  
سایت اخری معلقة برجلہا وہی التي تخرج بغير اذن زوجها وماریت اخری معلقة ببیدہا وہی التي تفسد مال زوجها  
ایک اور عورت دیکھی کہ اپنی پانچوٹی ہی وہ خاوند کی بی بی اجازت کہی چلی جاتی ہی اور ایک اور دیکھی کہ اپنی آہٹہ مسوٹی ہی وہ وہی کہ خاوند کا مال خراب کرتی ہی  
وروی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال اذا دعا الرجل امراتہ الی فراشہ فابت فابت غضبان لعنتہا المملکۃ  
اور ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب کوئی مرد اپنی بی بی کو اپنی بستر پر بلاوی اور وہ مانی پیر وہ درخضر ہو کہ سو رہی تو صبح تک فرشتی اس پر لعنت  
حتى تصبح فی رایتہ انہ علیہ السلام قال ولذی نفسی بیدہ ما من رجل بدعوا امراتہ الی فراشہ فتابی لا  
کرتی ہیں اور ایک روایت میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا قسم ہی اپنی مالک کی کہ جو مرد اپنی بی بی کو اپنی بستر پر بلاوی اور وہ نہ مانی تو  
كان الذی فی السماء سلط علیہا حتی یرضی عنہا والحاصل ان اللزیم لہا ان تطلب رضاہ ولا تمنع نفسہا عنہ  
جو کہ آسمان میں ہی اس سے بیزار ہوگا جہنم خاوند ماضی ہووی خواصہ یہہ ہی کہ بی بی کو لازم ہی کہ خاوند کی رضا غلب کرتی ہی اور اگر کوئی اس کو الہ کر دی  
ولا تتعلل بالحیض ولا تؤخر الاجابۃ بل تطبعہ فور طلبہ ان كانت طاهرۃ عن الحیض وما فی حال الحیض فتخیر  
اور حیض کا بہانہ نہ کری اس کی حکم پھر پر نہ کہی بلکہ تیرت کہتی ہی اطاعت کری اگر حیض ہی پاک ہووی اور حیض کی حالت میں اپنا حال  
عن حالہا وتلبس بخلاف ثیابہا تقلد لملیل الزوج الیہا وتستحب لها اذا دخل وقت الصلوۃ ان تتوضأ وتجلس فی  
جناوی اور اپنی کپڑی پہن لی تاکہ خاوند کا دل اودھ نہ ہو بلکہ ہادی اور حاضرہ کو مستحب ہی کہ جب نماز کا وقت آوگا تو وضو کر کر کہ میں  
وسیع لہا وتسمہ وتہل قدر اداء الصلوۃ کیلایزول عنہا عادیۃ العبادۃ وقد روی انہ علیہ السلام قال اذا استغسلت  
نماز کی جبوتری پر جتنی دیر غاڑو گئی ہی سبحان اللہ اور اللہ لا اللہ لا اللہ لا اللہ کی تاکہ عبادت کی عادت نہ جاتی ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب نماز عورت  
الحائض فی وقت کل صلوۃ سبعین مرۃ کتب لہ الف رکعۃ وغفر لہا سبعین ذنباً ورفع لہا درجۃ واعطی لہا کل  
ہر نماز کی وقت ستر بار استغفار پڑھتی ہی تو اس کو ہزار رکعت کا ثواب ہوتا ہی اور ستر گناہ معاف ہو جاتی ہیں اور اس کا درجہ بڑھ جاتا ہی اور ہر حقہ نماز کی  
حرف من استغفار ہا نول وکتب بکل حرف فی جسدہا حج وعمرۃ وفي غیر حال الحیض تلبس بحسن ثیابہا وتطہر  
ہر حرف کی بدلہ نور ہوتا ہی اور بک کی رکعت کی شمار حج اور عمرہ کا جاتا ہی اور اگر پاک ہو تو اچھا لباس پہنا کری اور جہان تک سفر کری

یہاں کی ہر جگہ  
یہاں کی ہر جگہ  
یہاں کی ہر جگہ  
یہاں کی ہر جگہ

المودة الى زوجها استطاعت وتكون معطرة صمها ومستعدة في الاحوال كلها لاستمتاع الزوج

بها متى شاء وتكون قاعدة في قعر بيتها لا تخرج منه الا في القبر ولا تخرج من بيتها

الا باذن زوجها واذا خرجت باذنه فتخرج خفية وتطلب الموضع الخالية دون الشوارع والاسواق

ولا تخرج عطرة متبرجة ولا تتحدث مع رجل فري ان عمرها امرأة مع رجل يتحدثان في الطريق

فصر بهما بالديرة فقال رجل يا امير المؤمنين هال له عمر لو كانت امرتك فلم لم تدخلها في بيتك

سودو نو كو تعزيردي اوس مرد في عرض كيا يا امير المؤمنين به ميرى جواب ديا اگر تيرى بي بي ي تو ابي كرمين كيون نين ميشان

حتى لا يهمل احد في الطريق ولا تخرج الى الحمام وان جها لما روى عن عائشة انه عليه السلام قال للحمام

تاكه رسته مين تجسه پر كوى تيمت نه لي اور حمام مين نه جاوى اگر چه خاوند ابوبكر عائشه رضى رويت بي كه نبى عليه السلام نه فرمايا حمام

حرام على نساء امتي فان اقتضت الضرورة الى دخوله من المرض او النفاس يشترط ان تدخل بميزر ولا يكون

ميرى امت كي عورتون پر حرام هي اور اگر بسبب مرض يا نفاس كي حمام نه آكي تو شرط به هي كه ازارهين كرجاوى اور حمام مين كوى

فيه احد من النساء مكشوفة العورة ولا تخرج بوم يوجل واحد من هذه الشروط لا يحل لها الخروج الى حمام

عورت ننگي نه وى اور سنگار كر كه نه ننگي مين هي ايك به فوت به وىكي تو حمام مين جانا حلال نين هي

وكن لا يحل لها الخروج الى المقابر لما ذكر في نصاب القاضى مسئل عن جواز خروج المرأة الى المقابر فقال

اور ايسى هي عورت كو گورستان مين جانا حلال نين كيونكه نصاب الاحادي كه قاضى هي كسيني پوچها ليا عورت كو گورستان مين جانا جازي جابا

تسل عن الجواز في مثل هذا وانما سئل عن مقبرها من اللعن فانها لما نوت الخروج كانت في لعنة الله

اسرايسين جوا كو كيا پوچها هي به پوچها او سپر كشي له كيونكه عورت جابا بكا ده كه هي تو خدر كي اور فرشتان كي

وملكته واذا خرجت تحفرها الشياطين من كذا انت القبر يلعبن بامروح الميت واذا رجعت كادت في

لعنت مين هوني هي اور جب چلي تو هر طرف هي شيطان او كى سانه هوب قبر پر كشي تو مرده كي روح لعنت كر كي هي ار رجعت ميتي هي و

لعنة الله تعالى وملكته حتى تعود الى منزلها امراة خرجت الى مغبرة يلعبن بامروح الميت

الله تعالى كي اور فرشتون كي لعنت مين هوني هي جنتك اينى كرمين هي كه جو عورت كوستان مين جاتي هي تو وسكر فرشتان ساتون آسمان

ولا مرضين السبع وتشتق في لعنة الله تعالى دعت للميت بخير ولو تخرج من بيتها يعظم الله شأنه

اور مين كي لعنت كر كي مين اور خدا كي لعنت مين جاتي هي اور جابا هي هوكا مردي كي حق مين نه دنا و خبر كر كي هي تو او كو الله تعالى ثواب حج

ثواب حجة وعمره وعن سلمان وابي هريرة السلام ذات يوم خرج من المسجد فوقف على باب داره

اور عه كا ديتا هي اور سلمان اور ابو هريره سكاه رويت هي كه نبى عليه السلام كركل كر ايسى كركي دروازه به بهر كى بهر حضرت ناطق نهان

فاطمة فقال لها من اين جئت قالت من منزلة فلانة التي عانت عذابا عظيما

اسي نه فرمايا كه كان سي آي عرض كيا هي عورت هي كرمي آي هون بهر نبى عليه السلام نه پوچها كيا ايكه قريه مين هي

قبرها قالت معاذ الله افعلا بعد ما سمعت منعت فقال عليه السلام لو مررت بقبره لكانت قد دفنته

عرض كيا خدا كي پناه كيا ابي سكر جوسا هي ايسا كرني اسلام نه فرمايا اگر تو نه سكي قبر پر جاتي تو جنت كي به نه سوكي

وروي عنه عليه السلام لما قدم المدينة خرج الى جنازة فمراى للنساء يتبعن الجنازة فقال لمن اتحلن معن  
 اور روایت ہی کہ جب نبی علیہ السلام مدینہ میں آئے تو ایک جنازہ کیساتھ چلے بہر عورتوں کو دیکھا کہ جنازہ کی پیروی کرتی ہیں آپ نے ان سے کہا کہ تم سب کیساتھ  
 یحل فقلن لا فقال علیہ السلام اتصلین معن یصلی فقلن لا فقال علیہ السلام انصرفن ما زورات  
 جنازہ اور ہٹاؤ گی عرض کیا نہیں پھر نبی علیہ السلام نے فرمایا کیا تم سب کیساتھ نماز پڑھو گی عرض کیا نہیں پھر انہی نے فرمایا گھنگار ہو کر ہی ثواب جاؤ  
 غیر ما جورت قل ذلك علی ان المرأة لا یصلح لها الخروج الى المقبرة ولا تشیع الجنازة بل یترجمها ان یکن من ہنما  
 ایسی معلوم ہوا کہ عورت کو گستاخانہ میں جانا جائز نہیں ہی اور نہ جنازہ کی ہمراہ جا کر  
 اصلا شہنا وتلدیر منزلها ولا تدخل فی بیت زوجها من یکره دخوله فیہ من الرجال والنساء وتقدم حقہ علی  
 ایسا حال درست اور گہم کا کار بار کیا کری اور خاوند کی گہم میں کسی مرد یا عورت کو جسکا آنا خاوند ناپسند کرتا ہو نہ آتی دی اور اپنی اور تمام سکی سودہر دینی  
 حق نفسها وسائر اقاربها ولا ترفع صوتها فوق صوتہ ولا تجہر له بالقول ولا تكون منفعة ما عن کسبه اذا  
 حق پر خاوند کا حق مقدم رکھی اور اپنی آواز خاوند کی آواز پر بلند نہ کری اور خاوند کی پیروی چھ کر نہ لگی اور اپنی خاوند کی حرام کائی میں سے کسی  
 کان حراما اذ قد كانت النساء فی السلف اذا خرج الرجل من منزله نقول له امراته وبناته ایاک وکسب الحرام فانما  
 کیونکہ سلف کی عورتیں ایسی تھیں کہ جب مرد گہم میں سے باہر جاتا تو اسکی جو بیوی کھد بیٹیاں حرام کائی سے پرہیز کرتی تھیں بوجہ کہ ہر صبر ہو سکتا ہی آگے پر  
 نصبر علی الجوع ولا نصبر علی النار فیکون قانعة من زوجہا بما رزقہ الله تعالی ولا تکلفه ما لا یطيقہ ولا تدخل  
 صبر نہیں ہو سکتا اور جو خدا تعالیٰ کا خاوند کو رزق دیتی اوپر قناعت کری اور خاوند کو طاقت سے زیادہ تکلیف نہ دی اپنی خراج کا غم نہ لے دی  
 عما فی امر النفقة بل تكون صابرة متوکلة كما حکى ان رجلا من السلف هم بالسفر فکثر جوعهم فسفر ففعلوا الزحف  
 بلکہ صبر کرنا توکل پر ہی چنانچہ حکایت ہی کہ ایک شخصی سلف میں سفر کا ارادہ کیا اس میں کو اس سفر پسند نہ آیا سمایوں نے اسکی بی بی سے کہا  
 لم تر ضیبن بسفره ولم یدع لك نفقة فقالت زوجی عرفہ انا لا واعرفته من اقلی رزاق ین هبک کمال وبعی  
 تو اسکی سفر پر کیوں راضی ہو گئی اور کچھ تیری ہی خراج نہیں دیتی جاتا اسکی جواب دیا میں کہو کہا فی والا جانتی ہوں رزاق نہیں جانتی اور میری ہی رزاق اور ہی مولا کا جانی  
 الرزاق ولا تتفاخری بالمال فتكون کما روى عن الاممعی انه قال دخلت البادية فرأیت امرأة من احسن الناس وجهها  
 اور رزاق باقی ہی اور اپنی حال پر ناز نہ کیا کری بلکہ ایسی ہی جیسی اصمعی ہی روایت ہی کہ وہ کہتا ہی کہ میں جنگل میں گیا تو میں نے ایک عورت نہایت خوبصورت پاس  
 تحت رجل قییم الوجه فی الغایة فقلت یا عجباً ما مثلك تحت مثله فقالت یا هذا قد اخطأت فی قولک لعلہ احسن  
 ایک مرد نہایت بد صورت کی دیکھی میں نے کہا کیا عجب ہی تجھی پر سی ایسی دیکھی کہ وہ بولی ای شخص تو نے بیجا کہا شاید کہ اسنی اپنی خالق کی  
 فیما بینہ و بین خالقه فجعلنی ثوابہ ولعلی اسأت فیما بینی و بین خالقی فجعلہ عقوبتی اذ لا رضى الله لی و ہما  
 کوئی عبادت کی ہی سوچجو کہ کوئی اوس عبادت کا ثواب پھر پایا ہی اور شاید مجھسی اپنی خالق کی کوئی خطا ہو گئی ہی سو اسکو میری ہی عذاب مقرر کیا ہی پھر اسدی  
 یجب من حقہ علیہا دیانۃ ان تفعل کل خدۃ فی داخل الدار من الطبخ والحبز وغسل الثیاب وغیرہا حتی لو لم تفعل  
 کیون نہ پسند کروں اور جو حق خاوند کا بی بی پر از روی دینت کی واجب ہی بہ ہی کہ گہم میں تمام کاروبار جیسی سالن روٹی پکانا کپڑی دھوئی وغیرہ کیا کری یہاں تک کہ اگر کچھ  
 شیعاً منہا فیکون اثماً وان لم تجبر علیہا وترى تقصیرہا فی خدمتہ ولا تسأل طلاق ضرتها لان لها ما قدر لها ولا  
 ہی نہ کری گی تو گنہگار ہو گی اگرچہ اس میں کچھ کو سیر زور نہیں ہی اور خاوند کی خدمت میں اپنی آپکو مقصر سمجھتی ہی اور اپنی سوکن کی طلاق خواہش نہ کری کیونکہ جو اسکی قسمت  
 تمنعہ عن نکاح ثلث سواہا لانه تعالیٰ جعل له ذلك حلالا بشرط العدل حیث قال فانکحوا ما طاب لکم من النساء  
 سوچیکو اور خاوند کو اور تین محل سے منع نہ کری کیونکہ اللہ تعالیٰ اسکو یہ اختیار دیا ہی بشرط عدالت حال ہی چنانچہ فرمایا ہی تو نکاح کرو جو تمکو خوش آوے تین عورتیں  
 مستفی وثلث وریہم فان خفتم الا تعدلوا فواحدة وتصبر علی غیرہ الضرائر رجیۃ من الله تعالی الثواب کما صبرت  
 دو دو تین تین چار چار پھر اگر ڈرو کہ برابر نہ کہو گی تو ایک ہی اور سوکن کی رشتہ پر صبر کر کہ اللہ تعالیٰ سی امید دار ثواب کی ہی جیسی نبی علیہ السلام کی

ازواج النبی علیہ السلام حتی وهب مسودة ناشئة حین ایست وعلت محبتہ علیہ السلام لعاشئة ولا  
ازواج فی صبر کیا یہاں تک کہ مسودہ فی مرضی میں اپنی بیعت کو نہ ہی جب اوکو عاٹنے کی حق میں نبی علیہ السلام کی محبت معلوم ہوئی اور

تسال الطلاق من غیر یاس وفاقہ لما روی علیہ السلام قال ایما امرأة سالت زوجها الطلاق فحرام علیها  
بدون نامیدی اور فاقہ کی طلاق نہ مانگی پہلی کہ روایت ہی کہ لام فی فرمایا جو عورت اپنی خاوند سی طلاق مانگی تو اوپر جنت کی بوجہ حرام ہی

مراشحة الجنة ولا تظهر زینتها لغير وجار صیہا لانه تعالی قال فی حق المؤمنات ولا یبدین زینتھن  
اور سوائی اپنی خاوند اور محرموں کی اپنا سنگار نہ دکھائی ۔ اسد تعالیٰ فی مؤمنات کی حق میں فرمایا ہی اور نہ کہوں اپنی سنگار

الا یبعولھن اباھن وابائھن بعلوھن اھن وابناء بعلوھن اھن واخوانھن اھن واخوانھن اھن واخوانھن اھن  
مگر اپنی خاوند کی آگے یا اپنی باپ کی یا سسری یا اپنے یا سوتیلی بیٹی کی یا اپنی بہائی کی یا اپنی بہتیجوں کی یا اپنی بہانجوں کی

اونسائھن والزینة ماترین به المرأة ماب والحلی وغیرھا وهي ظاهرة وباطنة اما الظاهر فلا یجب  
یا اپنی عورتوں کی اور زینت وہ ہی جو عورت کی لون اور زلیوی سنگار کرتی ہی اور زینت ایسی ظاہر کی ہی اور ایک باطن کی ظاہر کی زینت کا چہرہ یا تو اور اجنبی

سائرھا ولا یجزم لاجنبی النظر لھا لقوالی ولا یبدین زینتھن الا ما ظهر منها لکن اختلف فیما یقبل ھی  
اور اجنبی مگر کو اور ہر دیکھنا ہی حرام نہیں ہی بدلیل اس کی اور نہ دکھا دین اپنا سنگار مگر جو کہی چیز ہی لیکن اس میں اختلاف ہی کوئی کہتا ہی کہ زینت

الشیاب هذا قول ابن مسعود وقیل ھی والخاتم وهذا قول ابن عباس وروی عن اصحابنا انه اراد بهما  
ظاہر ہی صرف کپڑی میں یہ قول ابن مسعود کا ہی اور کوئی کہتا ہی یہ قول ابن عباس کا ہی اور ہمارے علماء سی روایت ہی کہ ان دونوں ہی مراد

الوجه والكفین لان الکحل من زينة الوجه الخاتم من زينة الکف فلما اجم النظر الى زينة الوجه والكف کان  
چہرہ اور دونوں ہتہ میں اسلمی کہ سرمہ چہرہ کی زینت لگوئی ہتہ کی زینت ہی جب چہرہ اور ہتہ کی زینت کا دیکھنا مباح ہوا تو یہ ہی

اباحة النظر الى الوجه والكف وهذا انی النظر بغیر شهوة واما اذا کان بالشهوة فلا یجوز الا عند العذر وهو  
اباحت چہرہ اور ہتہ دیکھنی کی ہی اور یہ اباحت اذرت میں ہی کہ بغیر شہوت نظر کری اور اگر نگاہ شہوت سی ہو دی تو جائز نہیں ہی مگر عذر کی وقت اور وہ عذر

القضاء من القاضي الشهادة من الشر والعلاج من الطبيب وکن لك اذا اراد الرجل ان یتزوج امرأة فیجوز  
قضا قاضی کی ہی اور کوئی گواہ کی اوج طبیب کا اور ایسی ہی اگر کوئی مرد کسی عورت سی نکاح کا ارادہ کری تو اوکو جائز ہی

له ان ينظر اليها لکن لا یجوز له ان ينظر احاسرة ولا الى شيء مما هو عورة فی حقه بل انما یباح له ان ينظر الى وجهها  
کہ اوس عورت کو دیکھ لی پر یہ جائز نہیں ہی کہ تنگی دیکھی اور نہ ایسا عضو جو اس کی حق میں عورت ہو بلکہ اتنا ہی مباح ہی کہ فقط چہرہ

وکفیهما فقط لانها لیست بعورة فی حقه وذكر فی شرح الکرخی ان النظر الى وجه الاجنبیة لیس بحرام لکن یکره  
اور دونوں ہتہ دیکھ لی کیونکہ اس کی حق میں عورت نہیں اور شرح کرخی میں مذکور ہی کہ اجنبی عورت کا مہنہ دیکھنا حرام نہیں ہی لیکن فی ضرورت مکروہ ہی

بغیر حاجة اذ لا یؤمن عن الشهوة وکی نصاب الاحساب ان المرأة تمنع من كشف الوجه والكف والقدم فیما  
پہلی کہ شہوت کا درہ ہی اور نصاب الاحساب میں مذکور ہی کہ حرہ کو مہنہ اور ہتہ یا نوکھولنا جبیر اجنبی کی نظر پڑی ممنوع ہی

یقع علیہ نظر الاجنبی لانها لا تامن من شهوة بعض الناظرین الیها الا ان یکون عیوناً فحینئذ یجوز النظر الى وجهها  
کیونکہ یہ درہ ہی کہ بعض دیکھالی شہوت سی نظر کریگی ان اگر بڑبیا ہو تو اب اوکا چہرہ دیکھنا جائز ہی

ویجمل مصافحتهما عند الامن عن الشهوة لکن لا یتخلو برجل شاب والشیخ لان الخلوة بالاجنبیة وان کان معها غیرھا  
اور بی شہوت اوس سی مصافحہ کرنا ہی حلال ہی لیکر ہر کسی مرد کی خلوت میں نہ جادای جوان ہو یا بوڑھا پہلی کہ خلوت اجنبی عورت کی ساتھ اگر چہ اوکی ساتھ اور

من النساء مکرهته کراهة تخرب بدمری عن ابن عباس انه علیہ السلام قال لا یخلون رجلان بامرأة الا مع ما حرم  
حور میں مکروہ تحریمی ہی کیونکہ ابن عباس روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کوئی مرد کسی عورت کی ساتھ خلوت میں نہ ہو دی مگر اس وقت کہ اوکی ساتھ







والنحر صيفيا وشتويا فالصيفي ما يكون رقيقا يصنع في زمان الحر والشتوي ما يكون ثخيناً يصلح لدفع البرد ولهم لباس  
 اور دو اور پنی سی گرمی جاڑی کی پین گرمی کا باریک ہو جو گرمیوں میں کام آوی اور جاڑی کا وہ جو گاڑھ ہو جس میں سردی دور ہو اور پوری  
 الخفة والكعبان ذلك انما يحتاج اليه للخروج وليس على الزوج تقييداً لأسباب الخروج ولم ينكر السراويل ولا بد منه في الشتاء  
 اور جوئی کا ذکر نہیں کیا اسلی کہ حاجت باہر جانیکی لپی ہوتی ہی اور خاوند کی ذمہ نہیں ہی کہ باہر پہر نیکیا سامان تیار کیا کری اور از اگلی نوکر نہیں کیا اور از ار جاڑی میں  
 حتى قال قاضيان في فتاواه هذا في عرفهم واما في ديارنا فيجب السراويل وثياب اخر كالجبة والفرانج الذي تنام عليه  
 ضرور چاہی بیان تک کہ قاضی خان فی اپنی فتاوی میں کہا ہی رہا ہوتا تھا چلن ہی اور ہمارا ملک سوازا رہی واجب ہی اور اور کپڑی جیسی جیسا اور پچھوننا جیسووی  
 والمخاض وما يدفع الحر والبرد ويحجب الخادم ما يقتضيه من الزكساء وخفف لانها تحتاج الى الخروج للمصالح الخارجة من الرسالة  
 اور لحاف اور در جس سی گرمی جاڑا دفع ہو اور خادم کی واسطی فیص اور از ار اور چادر اور جوئی واجب ہی کیونکہ خادم کو باہر کی کاربار کی واسطی باہر جان کی حاجت ہی  
 الى الابوين وسخو ذلك ولا يجب لها الخيا لان شعرها ليس بهوة واما السكنى فحقها في الدار بيت على حدة تامن على متاعها  
 جیسی ہی باپ کی پاس پہنچی اور نہ انکی اور انکی لپی اور پنی واجب نہیں ہی کیونکہ انکی سر کی بال عورت نہیں ہیں اور پنی کا ہر سوا کو کا حق احاطہ کی اندر الگ ہائی کہ اپنی حق  
 ولا تستحي عن غيرها في معاشرته زوجها فان كان للزوج احماء من لدة او اخت او ولد من غيرها فقلت اجعلني في بيت  
 اور اگر ہی اور خاوند کی ساتھ رہنی میں خیر سی جیسا نہ آوی پھر اگر خاوند کی اخیانی بہائی ہوں یا ہیں ہو یا اور بی بی یا اور بی بی کی بھی بچو اور اگر بچہ کر دی  
 كان لها ذلك لانها لاتامن على متاعها وتستحي عن معاشرته مع زوجها ان كان البيت في الدار واحدا وان كان متعديا  
 تو بی بی کا حق ہی اسلی کہ چیز لست کا در رہتا ہی اور خاوند کی ساتھ رہنی میں جیسا آتی ہی اگر وہ کو ہٹا احاطہ میں آئی ہی ہووی اور اگر کئی کوئی ہوں  
 فاعطها بيتا يغلق ويقتحم لم يكن لها ان تطلب بيتا اخر ان لم يكن في الدار من احماء الزوج من يؤذيها الا ان يكون  
 اور اگر کو ایسا کو ہٹا حوالہ کیا جس میں کہوئی بند کر نیکیا بد شرکت اختیار ہو تو اب اسکا حق نہیں کہ اور اگر ہٹا لگی اگر اس احاطہ میں خاوند کی بہائی بند ستا بیٹولی ہوں مگر اس صورت میں  
 الزوج يضربها ويؤذيها فشكت الى القاضي وسئلت ان يسكنها بين قوم صالحين يعرفون احسانه واساعته فالقاضي  
 کہ خاوند کو مار تا اور ستا تا ہو اور وہ قاضی کی ان فریاد کر کر بیہ کی کہ بچو لپی صالح قوم میں مکان دی کہ اسکی بہلائی برائی دیکھتی رہی پھر قاضی کو  
 ان علم ان الامر كما قالت يزجره عن ذلك ويمنعه عن التعدي وان لم يعلم ان الامر كما قالت ينظر الى جيران الدار فان كانوا  
 اگر یقین ہو کہ عورت سچی ہی تو خاوند کو دھمکا دی اور تنیدی سی منع کر دی اور اگر یقین نہ ہو کہ عورت سچی ہی تو اسکی گہری ہسیوں کو دیکھی اگر وہ  
 قوما صالحين يسئلهم هذا الامر كما قالت فان قالوا ان الامر كما قالت يزجره عن ذلك ويمنعه عن التعدي وان قالوا  
 قوم صالحون ہوں تو اسنی بیہ حال جو عورت بیان کرتی ہی دریافت کری پھر اگر وہ گواہی دین کہ عورت سچی ہی تو خاوند کو دھمکا دی اور تنیدی سی منع کر دی اور اگر وہ  
 ليس الامر كما قالت يتركها في تلك الدار وان لم يكونوا قوما صالحين او كانوا يميلون اليه باحسانه ان يسكنها بين قوم  
 بے یقین کہ عورت سچی نہیں ہی تو اسہی گہری رہی دی اور اگر وہ ہمایہ صالح نہیں ہیں یا خاوند کی طرفدار ہوں تو اسکو حکم دی کہ اس عورت کو صلی میں  
 صالحين يخبرونه باحسانه واساعته اذ لا يجوز للرجل ان يتعدى في حق النساء كما روي انه عليه السلام قال الله  
 مکان بنادی کہ وہ پہلی بری کی خبر کیا کریں اسلی کہ مرد کو جائز نہیں کہ عورتوں کی حق میں تنیدی کری اسلی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا عورتوں کی باپ میں  
 الله في النساء فانهن عون عندكم اخذتموهن بعد الله واستحلتم فرجهن بكلمة الله فانه عليه السلام حدث  
 اسے ہی درو اسے ہی درو بیشک عورتیں تمہاری مددگار ہیں تمہنی او کو اس کی عہدی لیا ہی اور اس کی کلمہ سی او کی فروج کین ہیں بیشک نبی علیہ السلام فی اسے ہی میں  
 اخبرته في هذا الحديث عن سبعة عشر نسائهم لان قوله عليه السلام الله في النساء بمنزلة ان يقال اتقوا الله في  
 اپنی امت کو عورتوں کی ساتھ بیعت لگی ہی اسلی کہ قول علیہ السلام اللہ فی النساء بمنزلہ اس قول ہی عورتوں کی باب میں اسے ہی درو  
 امر النساء فلا تؤذوهن بالباطل لكونهن في ايديكم كالاسارى بل عاشروهن بالمعروف كما قال الله تعالى عاشروهن  
 سوا کو نہا ہی نہ ستاؤ کیونکہ وہی تمہاری قابو میں قید یوں کی مثال میں بلکہ اوکی ساتھ خوشی سی گزاراں کرو چنانچہ اللہ تعالی فرماتا ہی اور اگر ان کو دھمکاؤ



بالمعروف فانكم اخذتموهن بعهد الله الذي عهد اليكم من الرق بهن والشفقة عليهن واستحلتم فروجهن معقول كقولكم معني اوكلوا الله كي عهد به لياي جو كه الله تعالى في اوكلوا سانه نري كا اورا ون پر شفقت كا تمسي عهد كيا سي اور تمسي اوكل فروج كو الله كي باهر الله تعالى وحكمه فان نقضتم عهده الذي عهد اليكم في حقهن وخنتم في امانته ينتقم منكم لهن حكم سي حال كيا سي بهر اگر تمسي الله كا عهد تو را جر تها سي سانه اوكل حق مين كيا سي اورا وكمي امانت مين خيانت كي تو الله تمسي اوكل كا بدله ليكا

وذلك لانهم اءاء الله تعالى فمن تزوجهن باهر الله تعالى وحكمه تكن عنده امانة ووديعة من الله تعالى اور بهر اسلي كه عورتين الله كي لوندان مين بهر جيني اوكلوا الله تعالى هم سي اپنا جو را بنيا تو وه اوكل باس الله تعالى كي امانت اور بهر دكي مين مين فاذا اذلهن بالباطل ولم يعاشرن بالمعروف يصير كانه نقض عهده تعالى وخن في امانته فينتقم منه لهن بهر جيني اوكلوا ناسي ستايا اور عورتين سي كزان كي توگو يا دوسي الله كا عهد تو را ديا اورا وكمي امانت مين خيانت كي سوا دوس سي اوكل كا بدله ليكا

فعلى هذا يلزم للرجل حسن الخلق معهن واحتمال لاذي هن من وعدم الالتفات الى بعض معايبهن فانه يمكن انشا اس بيان كي موافق مرد كو لازم سي كه اوكل سانه نيك جين برقي اورا وكمي ايدكي برداشت كري اور بعضي عيوبن پر ترحم كي راهي جيتك گناه هنون تو جدي كي ترحم عليهن لقصود فقولهن فقد كان بعض العلماء يقول الاحتمال على اذى واحد من الرافة فهو في الحقيقة حقا كيونكه كم عقل بهر قاي بهن اور بعضي علماء كا قول سي كه عورت كي ايكا اپنا پر برداشت كرن حقيقت مين بهت سي ايدان كي برداشت سي

على اذية كثيرة اذ في ذلك لاحتمال الواحد نجاة الولد من الطمة والقدر من الكسر والتفريق من الخرب بل ينبغي له ان كيونكه ايكا برداشت كرن مين فرزند كي نجات طما كيه كيا سي اورا وكمي كي نجات تو شي سي اورا وكمي كي نجات بهت سي سي اي بلكه خاوند كو لازم سي يربد على احتمال لاذي الملاعبة معهن فيلزم من بلاء افر فيه فان ملاعبة الرجل مع نسائه ليست من المأثم كيونكه برداشت پر اوكل سانه ملاعبت زياده كري سوا وكمي سانه ده كمين كيا كري جمين گناه بهر ميشك ملاعبت خاوند كي بي كي سانه بهر باطل مين داخل

الباطل الذي نهى عنه في الدين بل هي من المأثم الجائر الذي اخص فيه في الدين فانه عليه السلام كان يفرجهم مع نهن سي جكي دين مين مافيت سي بلكه بهر بهر جاني سي جكي دين مين اجازت سي ميشك نبی عليه السلام ازواج كي سانه خوش طبع كيا كرتي تي نساكه ويذل الى امر جته يقولن حتى روي انه عليه السلام كان يسابق مع عائشة في العدو وجعلوا في الخبز اتم اورا وكمي سي موافق بنجا تي تي بهان تكه روايت سي كه نبی عليه السلام حضرت عائش كي سانه شرط كر كر دور تي اور حديث مين ايا سي كه نبی عليه السلام

كان من افكاه الناس مع نسائه اي من اطيهم وامرهم معهن وروي انه عليه السلام قال خيركم خيركم لاهله ازواج كي سانه زياده نظر افت كرتي يمين اوكل سانه بهت خوش ظلي اور بهت مزاح فرما تي اور روايت سي كه نبی عليه السلام في فرما يات مين اچا وه سي جوي بي بي كي وفي حديث اخر انه عليه السلام قال اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا والطفهم باهله لكن لا ينبغي لسان ينسب اچا هو اور ايكا اور حديث مين سي كه نبی عليه السلام في فرما ياسب مؤمنون مين كال ايمان والاوه سي جوي بي ايل كي سانه نيك خلق اور لطف برقي ليكن ايسا بهر نجا يي

معهن في حسن الخلق والملاعبة الى حد يفسد خلقهن ويسقط بالكليّة هيبتة عندهن بل يراعي الاعتدال في ذلك فلا يدع الهيبة والانقباض مما ارادى منهن منكر او لا يفتقر بالمساعدة البتة بل هما ارادى منهن ما يخالف الشرع سو دكي اور دوا مو توف كوي اگر اوكل سي كچه بر ي ايات ديكي تو دروازه اور كا باكل نه بولسي بلكه اوكل سي جب كوي امر خلاف شرع ديكي

يفتضيان الله تعالى جعله قواما عليهن حيث قال الرجال قوامون على النساء فيلزم ان يقوم عليهن به الامور التي ترضه كري كيونكه الله تعالى في مرد كو عورتون پر حاكم بنيا سي چا نچه فرما ياي مرد حاكم مين عورتون پر سو دكو لازم سي كه اوكل حركت كي سانه قاي م سي ولا يتعاضل عن مبادئ الامور التي يخشى غوائلها بل ينبغي له ان يكون صاحب غيرة لكن لا يبالغ في التعنت والساءة اور ايسا كلام كي مبادي سي غفلت كوي جكي بد اخلاص كا خوف هو بلكه يون چا سي كه غيرت كي سانه بهر ليكن غايت در جكي عيب جوي اور بهر گاني

هكذا في النسخة والمثل بنحو هذا في نسخة اخرى



الظن ونجس الباطن آدمي انه عليه السلام هي ان تنتم عورات النساء وفي لفظ ان يتعنن النساء فان غير  
 اور باطن کی تلاش نہ کری اسوے کی روایت ہی نبی علیہ السلام سے کہ عورتوں کی چھپی باتیں تلاش نہ کیا وین اور ایک روایت میں ہے کہ عورتوں کی عیب جوئی نہ کریں  
 الرجل على اهل من غير بيت يغضها الله تعالى كما جاء في الحديث انه عليه السلام قال يغضها الله تعالى  
 کیونکہ مرد کی غیرت بی بی پر بدون وقوع شبہ کی اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ایک غیرت ہی کہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے  
 وهي غير الرجل على اهل من غير بيت لان ذلك من سوء الظن الذي وقع النهي عنه فان بعض الظن اثره ما الغيرة  
 یعنی مرد کی غیرت بی بی پر بدون شبہ کی کیونکہ یہ صرف بدگمانی ہی جسکی مانعت واقع ہوئی ہے بیشک بعض گمان گناہ میں اور یہی وہ غیرت  
 في محلها فلا بد منها وهي محمودة لما روي انه عليه السلام قال ان الله يغار وان المؤمن يغار وغيره الله ان يأتي  
 جو بیشک سہرودہ تو ضرور چاہی اور محمود ہی اسلی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک اللہ غیرت کرتا ہے اور مؤمن غیرت کرتا ہے اور اللہ کو غیرت اس پر آتی ہے  
 المؤمن باحرمة الله عليه وفي حديث اخر انه عليه السلام قال اني لغيب واه امرء لا يغار الا منكوس القلب الطوي  
 کہ مؤمن ہو کہ حرام کام عمل میں لاوی اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں بڑا غیرت والا ہوں اور کوں شخص ہے کہ غیرت نہ کری مگر اندھی دل اور وہ طوی  
 المغني عن الغيرة ان لا يدخل عليه من رجل ولا يخرج من الى الطرقات يعد من عدم الغيرة فيلزم للرجل ان يمنع زوجته  
 کہ بغیر قیسی مجاہدی یہ ہے کہ کوئی مرد انکی پاس نہ آئی پاوی اور عورتیں باہر رستہ پر نہ نچا کریں کیونکہ عورتوں کا رستہ پر جانا یہ ہی بغیر قیسی مجاہد کو لازم ہے کہ  
 عن الخروج من البيت ولا يذن لها بالخروج الا في مواضع مخصوصة وهي قاصلة بالخاصة نقلا عن مجموع النوازل  
 بی بی کو کہہ میں ہی نہ نکلتی دی اور سوائے جگہ کی نکلتی کی اجازت نہ دی وہاں جگہ میں جو خاصہ والی فی مجموع النوازل میں سے نقل کی ہیں  
 يجوز للزوج ان ياذن لها بالخروج الى سبعة مواضع زيادة الابوين وعبادتهما وتغريتهما واحدهما وزيارة المحارم  
 خاوند کو جائز ہے کہ بی بی کو سات جگہ جائی کی اجازت دے یا باپ کی ملاقات کرے یا بی بی کی ملاقات کرے یا ایک کی تغریب کو اور محرموں کی ملاقات کو  
 وبعد بيان هذه السبعة قال فان كانت قابلة او غسالة او كان لها حق على اخوها فليحرمها حق تحريمها بالاذن وبغير  
 اور یہ سات جگہ بیان کر کے کہا پھر اگر وہ عورت دانہ ہو یا مردہ شو یا اسکا حق کسی پر یا کسی کا حق اس پر آتا ہو تو باجائز اور بلا اجازت چلی جائے کہ  
 وفيما عدا ذلك من زيارة الاجانب وعبادتهم والوليمة لا ياذن لها ولو اذن وخرجت كانا حاصيين والاذن قد  
 اور ایسی موقع کی سوا جنہوں کی ملاقات اور بی بی پر کسی کو اور ولیمہ میں اجازت نہ دی اور اگر خاوند بی اجازت دی اور وہ چلی گئی تو وہ نہ گنہگار ہوگی اور اجازت بعضی  
 يكون بالسكوت وهو كالقول لان النهي عن المنكر فرض وان ارادت ان تخرج الى مجلس العلم بغيب حتى الزوج ليس لها  
 وقت خاموشی سے ہی ہو جائی ہے اور یہ خاموشی مانند بولنی کی ہوتی ہے اسلی کہ مانعت بری بات سے فرض ہے اور اگر عورت چاہی کہ علم کی مجلس میں بدون مرضی خاوند کی جاوے  
 ذلك الا ان يقع لها نازلة او استمع الزوج من السؤال لها فيجئها يسعها الخروج من غير رضى الزوج لان طلب العلم فيما  
 تو اسکو اختیار نہیں ہے ان اوس صورت میں کہ کوئی واقعہ پیش آوی اور خاوند پوچھے کہ بتاؤ لیس اب بی مرضی خاوند کی جائی کی گنجائش ہی اسلی کہ علم کی تلاش حاجت  
 يحتاج اليه فرض على كل مسلم وصلة فيقدم على حق الزوج وان سئل الزوج من العالم واخبر بذلك لا يسعها الخروج وان  
 کی وقت ہر مسلم مرد اور مسلمہ عورت پر فرض ہے سو فرض خاوند کی حق پر مقدم ہے اور اگر خاوند بی عالم سے پوچھے کہ بتاؤ یا تو پھر باہر جائی کی گنجائش نہیں ہے اور اگر  
 لم يقع لها نازلة لكن ارادت ان تخرج الى مجلس العلم لتعلم مسألة من مسائل الوضوء والصلاة ان كان الزوج يحفظ المسائل  
 اسکو کوئی واقعہ تو پیش نہیں آیا پر دل چاہتا ہے کہ مجلس علم میں جاوے تاکہ مسائل وضوء اور نماز کی سیکھے لی اب اگر خاوند کو مسائل یاد ہیں  
 وينكرها عذرهما فله ان يسعها وان كان لا يحفظ فلاولى ان ياذن لها احيانا وان لا شيء عليه ولا يسعها  
 اور اسکو نہ بتا رہتا ہے تو اسکو منع کر کے اختیار ہے اور اگر خاوند کو مسائل نہیں آتی تو اولیٰ ہی کہی کہی اجازت دے کہی اور اگر اجازت نہ دی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے اور نہ وہ  
 الخروج لم يقع لها نازلة وان خرجت من بيت زوجها بغير اذنه يلزمها كل تلك في السماء وكل شئ عثر عليه الا لاسر والجن  
 جاسکی ہی جب تک کوئی واقعہ پیش نہ آوی اور اگر بی خاوند کی گھر میں ہی اجازت چلی جاوے تو اس پر تمام فرشتہ آسمان کی اور تمام شئی جو رستہ میں آتی ہیں لغت کرتی

والمحصل ان خرجها من بيت زوجها بغیر اذنه حرام علیها واذا خرجت باذنه تخرج مخفیة فی هیئت سرقة وتطلب خلاصه یہہی کہ عورت کا خاوند کی کمر میں سی ای اجازت باہر نکلتا اوپر حرام ہی اور اگر اجازت سی نکلی تو پردہ سی بری ہیئت بنا کر نکلی اور اوچاڑ

الموضع الخالی تدون الشوارع والاسواق ولا تخرج عطرة مزينة ولا تخرج مع رجل فی الطريق لما روی ان عمر بن الخطاب سی جادی شکر ابہ بازاروں میں کو نہ جادی اور خوشبو لگا کر بن ہن کر جادی اور رستہ میں کسی مرد سی نہ بولی کیونکہ وہ بیت ہی کہ عمر بن ابی

امراة مع رجل یخدران فی الطريق فضرهما بالدفقال الرجل هی امراتی یا امیر المؤمنین فقال له عمر لو كانت امراتک عورت کو مرد سی رستہ میں بات کرتی دیکھا تو دونوں کی کوڑی ماری اور مردی کیا امیر المؤمنین یہہ عورت میری لمبی ہی عمر بن ابی جواب دیا اگر تیری لمبی ہی تھی تو

فلم یدخلها فی بیتک حتی لا یتہک احد فی الطريق ولا تخرج الی الحمام وان اذن لها زوجها لما روی عن عائشة انه علیہ کمر میں کیوں نہ بیٹھا ہی تاکہ رستہ میں کوئی جتہہ پر ہمت نہ لیتا اور عورت حمام میں نہ جادی اگرچہ خاوند اجازت دیوی ہستی کہ عائشہ رضی سی روایت ہی کہ بنی علیہ

السلام قال الحمام حرام علی نساء امتی فان اقتضت الضرورة الی دخولها فی الحمام لعذر أو لئلا یفسد یشترط ان تدخل السلام فی فرمایا میری امت کی عورتوں پر حمام حرام ہی پھر اگر حمام میں چلی کوئی ضرورت آگئی کسی مرض یا نفاس کی عذری تو یہہ شرط ہی کہ تنگی

بغیر ولا یكون فیہ احد من النساء مكشف العورة ولا تخرج بزینة فاذا لم یوجد احد من هذه الشروط لا یجل لها نہ جادی اور وہ ان کوئی عورت تنگی نہ اور سنگار کر نہ نکلی پھر اگر ایک ہی شرط فوت ہوگی تو حمام میں جانا

الخروج الی الحمام وكذا لا یجل لها الخروج الی المقابر لما ذکر فی نصاب الاحتساب ان القاضی سئل عن جواز خروج المرأة الی حال نہیں ہی اور ایسی ہی عورت کو گورستان میں جانا حال نہیں ہی کہ نصاب الاحتساب میں مذکور ہی کہ کسی قاضی سی پوچھا کہ عورت کو گورستان میں جانا

المقابر فقال لا تسئل عن الجواز فی مثل هذا وانما تسئل عن مقدار ما یلحقها من اللعن فانها لما نزلت الخرج کانت فی جائز ہی یا نہیں جو اسد یا ایسی مقام پر جواز کو کیا پوچھتا ہی یہہ پوچھ کہ اوپر کتنی لعنت برستی ہی کیونکہ وہ عورت جب ہی جائز ارادہ کرتی ہی تو اسہ تعالیٰ

لعنة الله تعالیٰ وملكته واذا خرجت تحقها الشیاطین من کل جانب واذا انت القبر یلعنہا روح المیت فاذا رجعت اور اسکی فرشتوں کی لعنت میں برستی ہی اور جب نکلتی ہی تو ہر طرف سی شیاطین کہیں لیتی ہیں اور جتہہ پر آتی ہی تو مردہ کی روح لعنت کرتی سی اور جب ہستی ہی

یکون فی لعنة الله تعالیٰ وملكته حتی تعود الی منزلها وفی الخبر ایما امراة خرجت الی مقبرة یلعنہا عندئذ السبعون تو اسہ تعالیٰ اور اسکی فرشتوں کی لعنت میں ہوتی ہی جب تک اپنی کمر پہنچی اور ایک روایت میں ہی جو عورت گورستان میں جادی اوپر ساتون آسمان

السبع والارضین السبع وتمشی فی لعنة الله تعالیٰ وایما امراة دعت المیت بخیر لم یخرج من یدہا یعطیہا الله تعالیٰ اور ساتون زمین کی فرشتہ لعنت کرتی ہیں اور اسہ کی لعنت میں جاتی ہی اور جو عورت گھر میں بیٹھی ہوئی مردکی لئی دعا خیر کرتی ہی تو اسکو اسہ تعالیٰ

تؤاخذ بحجۃ وعمره وعن سلمان وابی ہريرة انه علیہ السلام ذات یوم خرج من المسجد فوقف علی باب دارہ فانت فاضحة حج اور عمرہ کا ثواب دیتا ہی اور سلمان اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ایک روز مسجد میں سی نکل کر اپنی گھر کی دروازہ پر ٹہر گئی وہیں فاضلہ الکلیں

فقال لها من این جئت قالت خرجت الی منزلة فلانة التي فانت فقال هل ذهبت قبرها قالت معاذ الله ان افعد آپ ہی پوچھا تو کہا نہی آئی عرض کیا میں فلاں عورت کی گھر گئی تھی وہ جو گھر گئی ہی پھر آپ ہی پوچھا کیا اسکی قبر پر گئی تھی عرض کیا خدا کی پناہ میں ایسا کرتی

شیئا بعد ما سمعت منك ما سمعت فقال لوزنت قبرها لم تخرجی من تحتہ الجنة وروی انه علیہ السلام لما قدر ما قدر بعد اسکی کہ آپ سی سن چکی ہوں جو سنا پھر فرمایا اگر تو اسکی قبر پر جاتی تو جنت کی بونہ سوکھ سکتی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام آج رینہ میں نشریت لئی

خرج الی جنازة فرأی النساء یبتعن فقال لهن التحلین مع من یحل فقال لا فذل علیہ السلام ان فصل بین صعب من یصلی تزاک جنازہ کی ساتھ چلی دیکھا کہ عورتیں پیچھی چلی آتی ہیں آپ ہی فرمایا کیا تم سب کی ساتھ جنازہ اوٹاؤ گی عرض کیا نہیں پھر آپ ہی فرمایا کیا آپ کی ساتھ نہ

فقلن لا فقال انصرن ما زومت غیر ما جومت فذلک علی ان المرأة لا یباح لها تشیع الجنازة ولا الخروج الی پڑھو گی عرض کیا نہیں پھر آپ ہی فرمایا کیا سب کی گناہ ہو کر ہی ثواب اسی معلوم ہو کہ عورت کو جنازہ کی ساتھ جانا مباح نہیں ہی اور نہ قبرستان میں جانا

بل لا بد لها ان تكون قاصرة في قهر بيتها ملازمة لمغزلها من حين نفت الى زوجها الى ان توفى لمقبرها ولا تخرج من  
بلکہ عورت کو یہ لازم ہے کہ گھر کی اندر بیٹھی ہو مجھتا تاکری جب یہی کہ خاوند کی پاس آئی ہی جیتکے گورین جاوے گی اور گھر سے باہر  
بیتہا بغیر اذن نہ جہا قال ابن الہمام وحیث ایہا الخ زہ فأنما یباح بشرط عدم الزینۃ وتغییر الہیئۃ الى ما لا ینکون  
بدون اجازت خاوند کی نہ نکلی ابن الہمام کہتی ہیں عورت کو جہا جانا مباح ہی ہی تو اس شرط سے کہ سنگار نہ کرے اور ایسی ہیئت بنائے کہ دوسرے مرد کو  
داعیا الى نظر الرجال واستماقعہم اذ قال اللہ تعالی ولا تخرجن تبدوجن الجاہلیۃ الاولی والتبرج علی ما ذکر فی الصحیح اظہر  
فطر کی رغبت اور میلان نہوئی اسلئے کہ اللہ تعالی فرماتا ہی اور کہہاتی نہ پھر وجہی دیکھا ناستور نہا پہلی وقت ناوالی کی اور تبرج کی معنی مطابق بیان صحیح  
المرأۃ منہا و محاسنہا للرجال وکان ذلک عادۃ نساء اهل الجاہلیۃ الاولی وھی علی ما قبل آدم ونوح علیہما السلام فہو  
دیکھا نا عورت کا اپنا سنگار اور خونی مردوں کو اور جاہلیت اولی میں عورتوں کی یہ عادت تھی اور جاہلیت اولی موافق ایک قول کی آدم علیہ السلام سے نوح علیہ  
اللہ المومنان عن التشبہ بہن وامرہن بالقرار فی بیتہن فان المرأۃ کما کانت مخفیۃ من الرجال ینکون دینہا اسلم لہا  
اسلام تک ہی ہو اللہ تعالی فی مؤمنہ عورتوں کو او کی مشابہت سے منع کیا اور ان کو حکم دیا کہ اپنی گہروں میں بیٹھی رہو بیشک عورت جب تک مردوں سے پوشیدہ رہے گی ان کا دین  
سری انہ علیہ السلام قال لبنتہ فاطمۃ ای شی خیر للمرأۃ قالت ان لا تری سرجلا ولا یراہا سرجل واستحسن قولہا  
سلامت رہے گی اسلئے کہ روایت ہی کہ بی علیہ السلام نے اپنی بیٹی فاطمہ سے پوچھا عورت کی حتی میں کیا بہتر ہی عرض کیا نہ وہ مرد کو دیکھی اور نہ مرد کو دیکھ سکے روایت ہی او کا قول  
وظمہا الیہ وقال ذریۃ بعضہا من بعض وکان اصحاب النبی علیہ السلام یسدون الثقب والکوی فی الخیطان لئلا  
پسند کرے سنیسی لگایا اور فرمایا اولاد ایک کی ایک سے ہی اور نبی علیہ السلام کی اصحاب دیواروں کی سوراخ اور دوشن دان بند کر دیا کرتی تھی تاکہ  
تظلم النساء علی الرجال وراى معاذ امر قظلم فی کوفۃ فصرہا فیدبغی للرجل ان یفعل کذلک ویمنع امرأۃ عن مثل ذلک  
عورتیں مردوں کو نہ جہا تکین اور معاذ نے اپنی بی بی کو روشتہ ان سے جہا تکتی ہوئی دیکھ لیا تو او کو خوب مارا بھر کو نہ لایا کہ وہ ہم سے کہہ دیا ہی کیا ارادہ ہی بی بی  
ثم انہم ان کان فی قلبہا بدعۃ یزلبہا ویلقہا اعتقاد اهل السنۃ والجماعۃ ویعلمہا من احکام الصلوۃ والحیض والنفا  
منع کر ہی پھر اگر عورت کی دلین کوئی بدعت ہو تو او کو دفع کر ہی اور او کو عقیدہ اہل السنۃ والجماعۃ کا تلقین کر ہی اور مسائل نماز کی اور حیض اور نفاس کی  
ما تحتاج الیہ وان تساہلت فی امر الدین او کانت تاسرکۃ یتوہم بالکن یتدبرج فی تالیہا فیکدم او لا الوعظ والتخویف  
اور جو حاجت پڑتی ہو سب سکھا دیوی اور اگر دین کی باب میں سستی کرتی ہو یا بی نماز ہو تو او ب دیوی لیکن ایکی اوب دینی میں آہستگی برتی پس تو بانی پند ہی اور خدا ہی  
باللہ تعالی وان لم یجمع یولی الیہا ظہرہ فی المضجع او ینفر دعنہا بالفراش ویہجرھا ثلاث لیل وان لم یجمع یضر بہا ضربا  
ڈروی اگر باز نہ آوی تو سوئی میں غصہ سے او کی طرف پشت کر دی یا اوسى جدا سوئی اور تین رات تک اس سے الگ رہی پھر ہی نہ باز آوی تو اتنا مار ہی  
غیر ہرج بحیث یولہا ولا یسرعظہا ولا یدعی جسمہا ولا یضرب وجہہا لورود النہی عنہ فان لم یجمع یطلقہا کما  
کہہ ہی نہ تو ہی ایسا کہ دیکھ تو ہو او پڑ ہی نہ تو ہی اور او کا بدن ہی ہو لہا نہ جو جادی اور ہونہ پر نہ ماری کی مافعت آئی ہی اس ہی غامی تو طلاق دایدی چاہی  
قال قاضیان فی فتاواہ مرآۃ لا تضل بطلقہا وان لم یکن لہ مال یوفیہا مہرہا وقال البزار ی لان یلقی اللہ  
قاضیان فی اپنی فتاوی میں کہاہی ایک شخص کی بی بی کی نماز ہو او کو طلاق دینے کی اگرچہ خاوند کی پاس اتنا مل نہ ہو کہ مہر پورا کر دی اور ناز ہی کہتا ہی اگر مرد مہر  
ومہرہا فی عنقہ اولی من ان یطأ امرأۃ لا تضل وقد مدح اللہ تعالی اسماعیل النبی علیہ السلام بقولہ وکان یا مہر  
گردن پر لیکر اس کی سامنے جادی تو اس سے بہتر ہی کہ عورت بی نمازی و طہی کر ہی اور بیشک اللہ تعالی فی اسماعیل نبی علیہ السلام کی اس آیت میں مرج کی ہی اور حکم کرتا ہی  
اہلہ بالصلوۃ والزکوۃ وقال الواحی اهل بیتہ علی الصلوۃ سبب لا فتلہم بالرزق وقال صاحب خلاصۃ الزوج ان  
اپنی گہروں کو نماز اور زکوۃ کا اور کہتی ہیں کہ اہل بیت کو نماز پر مستعد کر ہی سما دروزہ روزی کا کہتا ہی اور خلاصۃ والا کہتا ہی خاوند کو اختیار ہی کہ  
یضرب المرأۃ علی امرہا لحدہا وخرجہا عن منزلہ بغیر اذنہ بعد ایقامہا مہرہا والثانیۃ تزک الزینۃ اذ المراد الزوج الثانیۃ  
بی بی کو چار بات پر مارا ایک تو اس کی بی اجازت گھر سے نکلتی پر جب کہ اپنا مہر ہی چکی ہو اور دوسری سنگار نہ کر ہی پر اگر خاوند کا دل سنگار کو چاہی

اور عورتیں مردوں کو نہ جہا تکین



والثالثة ترك الاجابة اذ المراد الزوج الجماع وهو طاهرة والاربعة ترك الصلوة وبمنزلة ترك الصلوة ترك الغسل  
 مع تيسر كما كان ماضي به جسوت خاوند جماع کی رغبت کری اور وہ عورت پاک ہی ہو اور جو چاہی نماز نہ پڑھی ہو اور جنابت اور حیض سے غسل نہ کرنا ہی قائم  
 عن الجنابة والحیض ثم انه ان اراد ان يتزوج اخرى وعلم انه يعدل بينهما جوزه ذلك لكن ان لم يفعل فهو جور  
 مقام ترک صلوٰۃ کی ہے۔ پھر اگر خاوند دوسرا نکاح کیا چاہی اور یقین کرتا ہے کہ دونوں عدالت کریگا تو جائز ہے لیکن اگر نکاح ترک کیا تو توبہ ہو چکا  
 لترك ادخال الفم علیہا لاسیما عند کونها امرأة صالحة فان صلاحها انعمه عظیمہ لا ینکحها اشکوان خاف ان لا يعدل  
 کیونکہ بی بی کو غم سے بچایا خاص اس صورت میں کہ بی بی صالحہ ہو کیونکہ اسکا تقویٰ بڑی نعمت ہے اسکا شکرا اور انہیں ہو سکتا اور اگر یہ خوف ہو کہ عدالت  
 بینہما لا یجوز ان یفعل ذلك لان الله تعالى وان جعل له ذلك حلالا بقوله فانکحوا ما طاب لکم من النساء عشیت وثلاث  
 نہ کر سکو گا تو جائز نہیں کہ دوسرا نکاح کری اسلی کہ اللہ تعالیٰ نے اگر چاہے تو حلال کر دیا ہے اس آیت میں سو نکاح کرو جو تم کو خوش آوین عورتیں دو اور دوسری تین  
 وشرہ الا انه تعالى عقیب ذلك قال فان خفتم الا تعدوا فواحدة فان كانت له امرتان او اكثر یجب علیہ  
 اور چار چار پر اندھ نقلی فی اوکی بعد فرمایا ہے پھر اگر تم کو ڈر ہو کہ عدالت نہ کرو تو بس ایک ہی بیشک جسکی پاس دو عورتیں ہوں یا زیادہ تو اس پر واجب ہے  
 ان یقسم ویعدل بینہن سواء کان صحیحا او مرضیا فیکون عند کل واحدة منہن یوما وليلة او ثلثة ايام وليلة  
 کہ ان میں برابر قسم اور عدالت کری برابر ہی کہ سہی چکی ہو یا بیمار پھر ان میں سے ہر ایک کی پاس ایک دن رات یا تین دن تین رات یا کئی  
 ولا یقیم عند احدین اكثر من ذلك الا باذنہن والشیب والبکرة والمراهقة والبالغة والعاقلة والمجنونة والمسلما  
 اور کسیک پاس اس سے زیادہ نہ ٹہرا کری ان اوکی اجازت سے مضائقہ نہیں اور انہ اور کواری اور قریب پہلوغ اور بالغہ اور ہوشیار اور مادی اور مسلمہ  
 والکتابیة والصحیة والمریضة سواء كانت بکرة او ثیما فانہ ان قام عند الحدیة ثلثة ايام او سبعة  
 اور کتابیہ اور تندرست اور بیمار سب برابر ہیں اگرچہ نئی یا کمرہ ہو یا رانڈ بیشک اگر خاوند ہی کی پاس تین دن یا سات دن ہی  
 ايام یقیم عند العقیقة مثل ذلك ولا یمیل الی بعضہن لما روى انه علیہ السلام قال من كانت له امرتان فماذا  
 تو فدیگی کی پاس ہی و تنہا ہی ہے اور بعضی کی طرف زیادہ میلان نہ کری اسلی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے جسکی پاس دو عورتیں ہوں پھر ایک کی طرف  
 احدهما جاء یوم القيمة واحد شقیہ ساقطہ یعنی ان احد جنبیہ یكون محروما ساقطہ بحیث یراہ اهل العرصہ  
 رغبت کری تو قیامت کی دن ایسی حالت میں آوے گا کہ اوکی ایک جانب گری ہوگی یعنی اوکی روت ایسی زخمی گری ہوگی کہ اہل عرصہ سب دیکھیں  
 لیكون له هذا زیادة فی التعذیب فان الاقتصار اشد العذاب لکن ینبغي ان یعلم ان القسم والعدل انما یجب  
 تاکہ یہ رسوائی اور زیادہ عذاب ہووی کیونکہ رسوائی میں سخت تر عذاب ہوتا ہے لیکن یاد رکھنی کی بات ہے کہ قسم اور عدالت یہ ہے خریج دین میں نہ  
 فی العطاء والمبیت دون الحرم والوقاع لان الحب لا یدخل تحت الاختیار والوقاع یمتنی علی النشأ فلا یقدر علی القسور  
 اور سو فی میں واجب ہی محبت میں اور جماع میں واجب نہیں اسلی کہ محبت اختیاری نہیں ہوتی اور جماع نشاط دلی پر موقوف ہی انہیں برابر ہی کہ قدرت نہیں  
 فیہا لما روى انه علیہ السلام کان یقسم بین نسائه ویعدل ثم یقول اللهم هذا قسمی فیما اطاک فلا تلمنی فیما اتماک  
 ہی اسو اسلی کہ نبی علیہ السلام اپنی اذواج میں قسم اور عدالت کیا کرتی پھر کہتی یا الہی مجھے یہ ہو سکتا ہے جسکا مجھے اختیار ہی سو مجھ کو بہت مت کرنا  
 ولا اطاک قیل لمراد به الحب لان عائشہ كانت احب نسائه الیہ وكانت مساوئ نسائه یعرفن ذلك الا انه علیہ السلام  
 جس میں مختار ہی اور میں محتار نہیں کہتی ہیں کہ اس سے محبت مراد ہی اسلی کہ عائشہ رفاہ آپکو سب ازواج سے زیادہ ترجیح دین اور نہ مزاویہ کہ یہ حال معلوم تھا لیکن نبی علیہ السلام  
 کان یقسم ویعدل فی العطاء والمبیت حتی فی مرضہ الذی توفی فیہ اذ روى انه علیہ السلام کان یطاف بہ  
 ای میں اور رات کی سہی میں قسم اور عدالت کیا کرتی تھی یہاں تک کہ مرض الموت میں بھی اسلی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کو مرض کی اندھ روز اور ہفتی پھر کرتی  
 محمول فی مرضہ کل یوم وليلة فبیت عند کل واحدة منہن وکان یقول این انا عذاین انا عذای ففعلت زواجا انہ یرید  
 تھی ہر شب ہر ایک کی ان رات کرتی اور پوچھا کرتی کل کہاں کی باری ہی کل کہاں کی باری ہی اس سے ازواج سمجھ گئیں کہ عائشہ کی بارہ



یوم عائشة فاذا نزل ان یكون حیث شاء فقال هل رضىتن بذلك فقل نعم قال علیہ السلام حوّلونی الی بیت عائشة  
 پوچھتی ہیں پھر سب فی اجازت دیدی کہ آپ جہاں چاہیں رہیں پھر آپ ہی پوچھا تم سب اسپر راضی ہو عرض کیا ہاں علیہ السلام نے فرمایا مجھ کو عائشہ کی گھر بچھو  
 فكان فی بیومھا حتی مات عندها وھما یحب علی الزوج من حقھا ان یؤدی الیھا مھرھا کمدا ان کان قادرا علی اداءہ وان لم  
 پھر عائشہ کی گھر ہی یہاں تک آئی کہ وفات کی صلی اللہ علیہ وسلم اور بی بی کا بچھو خاوند پر واجب ہی ہے کہ اسکا پورا مہر ادا کر دی اگر قدرت اولی رکھتا ہو اور  
 یکن قادرا علی اداءہ ینوی ان یؤدیہ اذا قدر اذ قال للہ تعالی اتوا النساء صدقتمن نحلة ای فریضہ من اللہ تعالی فان  
 ادا کی قدرت نہیں ہی تو ادا کی نیت رکھ کر جب قدرت ہادی الہی کہ اللہ تعالی فرماتا ہو دی ڈالو عورتوں کو مہر ادا کی خوشی سی یعنی اللہ تعالی کا فرض کیا ہوا بینک  
 اعطاء النساء مھورھن بما فرض اللہ تعالی فی الملة والدين فمن نوى ان لا یؤدی الیھا مھرھا یجی عیوم القیمة زانیاما  
 عورتوں کو مہر دیدینا دین و ملت میں اللہ ہی کا فرض کیا ہوا ہی پھر جب کی یہ نیت ہو کہ بی بی ڈالو لکھتی تو قیامت کی دن زانی ہو کر آویگا اسلمی  
 مروی انه علیہ السلام قال یما رجل تزوج امرأة علی ما قل من المھر اذ لم یس فی نفسہ ان یؤدی الیھا حتی ما لقی اللہ تعالی  
 کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہی کہ جس شخص کسی عورت سے نکاح کیا مقدار مہر سے کمتر یا اتنی ہی بادیہ پر کہ ادا کر لی کی نیت نہیں تو اللہ ہی پاس  
 وھو نزل ولا یطلب عنھا المھلة لاداء مھرھا الا ان یكون فقیرا ان تزوجہ المرأة طوعا لا کرھا ولا یكلفھا ان تصب مھرھا  
 زانی ہو کر آویگا اور مہر ادا کر نیکی وسطی بی بی سی مہلت نہ مانگی ہاں اگر کنگال ہو تو بی بی اپنی خوشی سی مہلت دیدی پھر زور نہیں ہی اور یہ وہ دباؤ نہ ڈالی کہ  
 لانه تعالی بعد قال اتوا النساء صدقتمن نحلة قال فان ظن لکم عن شیء منہ نفسا فکلوھہ ہینا مرثا فغناہ  
 مہر بخشدی اسلمی کہ اللہ تعالی اس آیت کی بعد اور دی ڈالو عورتوں کو ادا کی مہر فرمائی ہی پھر وہ اگر اس سے کچھ چھوڑ دین ٹکدو لکھتی خوشی سی تو وہ کہا و چھا بچھا سو اس  
 علی ما فی التفسیر وانوار التنزیل انھن ان وھبن لکم بعضا من الصدق عن غایة الرضاء وطیب القلب بلا اکرار ولا اقتداء  
 آیت کی معنی تغییر انوار التنزیل یہ ہیں بیشک اگر عورتیں ٹکدو کچھ مہر میں سے بخشدیں عن رضا اور لکھتی خوشی سی بی دباؤ اور نہ بد معاملہ کر نیسی  
 من سوء العشرة فنتعوا بہ بلا تبعہ فاعلم من ھذا ان لا تستلکوا فی ھنھما مکروھ لان تعالی کما جعل عقد النکاح بید الزوج انشاء  
 سو وہ کہا و پوچھو بی بی کی اس آیت سے معلوم ہوا کہ زیادہ خواہش کرنی ہر خوشی کی مکر وہ ہی اسلمی اللہ تعالی بی جیسے کہ عقد نکاح خاوند کی اختیار  
 بیسکھا وان شاء یرسلھا بلا اختیار منھا کذلک جعل حلقة سلسلۃ المھر فی رقبۃہ وذمته ففقد النکاح یجرھا الیہ وسلسلۃ  
 میں کہا ہی اگر چاہی بی بی کو روک نہ سکی اور اگر چاہی اوکو چھوڑ دی عورت کو کچھ اختیار نہیں ہی ایسی ہی ہر کی زنجیر خاوند کی گردن میں ڈال دی ہی اور اسکا کہہ عقد نکاح عورت کو خاوند کی  
 المھر تجرہ الیھا فاستیما بکل المھر ابطال لحقھا وابقاء لحقہ وفیہ ترک المعادلة ونوع من الظلم ولا یطلقھا بغیر ضرورة  
 خاوند کو عورت کی طرف کھینچتی ہی سو کل مہر بخشتو انا عورت کی حق تلفی ہی اور اپنا حق باقی رکھنا ہی اور اس میں بی انصافی اور ایک طرح کا ظلم ہی اور بی بی کی ضرورت  
 الا ان تكون سببۃ الخلق فاسدۃ الدین تارکۃ الصلوۃ لان الطلاق وان کان مباحا لکنہ من ابغض المباح عند اللہ  
 طلاق مذہبی ہاں اگر بد نحو مہر مزاج بی دین بی نماز ہو وی تو خیر ہی کہ طلاق اگر چہ مباح ہی پر مباحات میں سے ہی اللہ تعالی کی نزدیک بہت ناپسند  
 لما فیھا من الاذیاء ولا یباح اذیاء الغیر من غیر ضرورة الا بجمایۃ من طرفھا اذا عزم علی تطیقھا بسبب الضرورة ینبغی لھ ان  
 ہی کیونکہ اس میں ایذا ہی ہی اور بلا ضرورت کسی کو ایذا دینی مباح نہیں ہی مگر عورت کی خطا پر پھر جب کسی ضرورت میں طلاق دینی کا ارادہ کر کی تو چاہی ہی  
 یراعی عدۃ امور اھدھا ان یطلقھا فی طھر لم یجامعھا فیہ لان الطلاق فی الحیض والطھر الذی جامعھا فیہ حرام التثانی  
 کہ کئی بات کا خیال رکھی ایک تو یہ کہ ایسی طھر میں طلاق دی جس میں جماع کیا ہو سکتی کہ حلاق حیض میں اور ایسی طھر میں کہ جماع کر چکا ہو حرام ہی دوسری یہ  
 ان یقتصر علی طلقۃ واحدة ولا یجمع بین الثلث لانہ یدرج فیہم والطلاقۃ الواحدة بعد نقضاء العدة تفید المقصود ھم  
 کہ ایک ہی طلاق یرکتھار کی تین طلاق کہہٹی ندی کیونکہ بیگینہ بیچ ہی اور ایک طلاق سی ہی بعد گزر جانے عورت کی وہ ہی مفقود حاصل ہوتا ہی  
 البعد من المذم لم تکنہ من التدرک بالرجعة فی العدة وتجدد النکاح بعد العدة وأما اذا طلقھا ثلاثا فرمایدہم لا یکن التدرک  
 باوجودیکہ نہ نیت سی بہت آگاہ ہی ہو کہہ سکتا تدرک کر سکتا ہی عدت میں تو رجعت سی اور بعد عدت کی نئی نکاح سی اور اگر کوئی تین طلاق دین تو بعضی دفعہ خاوند

میں کہا ہی اگر چاہی بی بی کو روک نہ سکی اور اگر چاہی اوکو چھوڑ دی عورت کو کچھ اختیار نہیں ہی ایسی ہی ہر کی زنجیر خاوند کی گردن میں ڈال دی ہی اور اسکا کہہ عقد نکاح عورت کو خاوند کی

میں کہا ہی اگر چاہی بی بی کو روک نہ سکی اور اگر چاہی اوکو چھوڑ دی عورت کو کچھ اختیار نہیں ہی ایسی ہی ہر کی زنجیر خاوند کی گردن میں ڈال دی ہی اور اسکا کہہ عقد نکاح عورت کو خاوند کی





